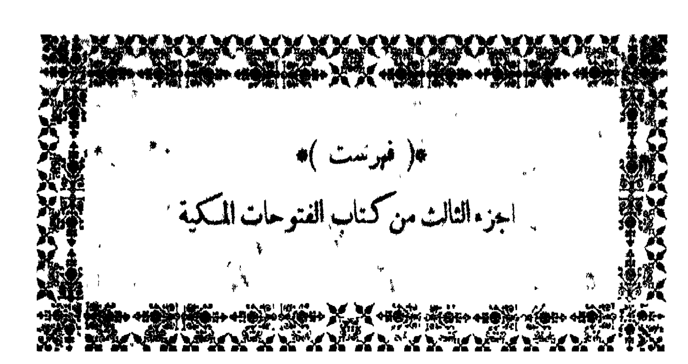


﴿ فهرست ﴾

الجزء الثالث من كتاب الفتوحات المكية

(فهرست الجزء الثالث من كتاب الفتوحات المكية)

(تمت فهرست النصف الاول من الجزء الثالث)

(بقية فهرست الجزء الثالث من الفتوحات المكية)

(تمت)

الجزء الثالث

من كتاب الفتوحات المكية التي فتح الله بها على الشيخ
الامام العامل الراسخ الكامل خاتم الاولياء
الوارثين برزخ البرازخ محيي الحق والدين
أبي عبد الله محمد بن على المعروف
بابن عربى الحاتمى الطائى
قدس الله روحه ونور
ضريحه آمين
آمين

﴿ طبع على النسخة المقابلة على نسخة المؤلف الموجودة بمدينه قونية
وقام بهذا المهم جماعة من العلماء بأمر المعفور له الأمير عبد القادر
الجزايرلى رحم الله الجميع وأثابهم المكان الرفيع ﴾

﴿ طبع بمطبعة ﴾
دار الكتب العربية الكبرى
﴿ بمصر ﴾
﴿ على نفقة الحاج فدا محمد الكشميرى وشركاه ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ الباب الموفى ثلثمائة فى معرفة منزل انقسام العالم العلوى من الحضرة المحمدية ﴾

حمل المحقق ما يلقيه خالقه * فيه ليظهر ما فى الغيب من خبر
تمتد منه الى قلبى رقائقه * مثل امتداد شعاع الشمس للبصر
فالضم واللثم والتعتيق يجمعنا * مثل العرائس كالانثى مع الذكر
على الدوام فلا صبح يفرقنا * منزهين عن الآصال والبكر
من بيننا تظهر الاسرار فى حجب * لآفاق طالعة شمسا بلا غير
لا شرق يظهرها لا غرب يسترها * لا عين تدركها من أعين البشر
زمانها الآن لا ماض فتفقده * ولا بمستقبل يأتى على قدر
فيا أولى الفكر والالباب قاطبة * لا تعجبوا انها نتيجة العمر
انى لحى بحى لا حياة له * ولا حياة لما فى عالم السور
ان الحياة التى تجرى الى أمد * هى الحياة التى فى عالم الصور

اعلم ان هذا المنزل يتضمن شرف الجماد على الانسان وشرف الجن من المؤمنين فى استماع القرآن على المؤمنين من الانس لمعنى خلقهم الله عليه وخلقه فيهم قال تعالى لخلق السموات والارض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون أترى هذا الكبر فى الجرم وعظم الكمية هيهات لا والله فان ذلك معلوم بالحس وانما ذلك لمعنى أوجده فيهم لم يكن ذلك للانسان يعطيه العلم بالمراتب ومقادير الاشياء عند الله تعالى فننزل كل موجود منزلته التى أنزله الله فيها من مخلوق وأسماء الهية ومن ذلك قوله تعالى انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا أترى ذلك لجهلهم لا والله بل الحمل للامانة كان لمجرد الجهل من الحامل وهل نعت الله بالجهل على المبالغة فيه وبالظلم لنفسه فيها ولغيره الا الحامل لها وهو الانسان فعلمت الارض ومن ذكر قدر الامانة وان حاملها على خطر فانه ليس على يقين من الله أن يوفقه لادائها الى أهلها وعلمت مراد الله بالعرض انه يريد ميزان العقل فكان عقل الارض والجبال والسماء أوفر من عقل الانسان حيث لم يدخلوا أنفسهم فيما لم يوجب الله عليهم فانه كان عرضا لا أمرا فتتعين عليهم الاجابة طوعا أو كرها أى على مشقة لمعرفتهم تعظيم ما أوجب الله عليهم فأتوا طائعين حين قال لهما ائتيا طوعا أو كرها أى تهيآ لقبول ما يلقى فيكما فلما أتيا طائعين وتهيآ لقبول ما شاء الحق أن يجعل فيهما مستسلمين خائفين فقدر فى الارض أقواتها وجعلها أمانة عندها حملها اياها جبرا لا اختيارا وأوحى فى كل سماء أمرها وجعل ذلك أمانة بيدها تؤديها الى أهلها حملها اياها جبرا لا اختيارا ومن معرفتهم أيضا بما يعطيه حمل الامانة بالعرض والاختيار من ظلم الحامل اياها لنفسه حيث عرض بها الى أمر عظيم واذا لم

يوفق لادائها كان ظالما لغيره ولنفسه وجهل الانسان ذلك من نفسه ومن قدرها ان كان عالما بقدرها فما هو عالم بما في علم الله فيه من التوفيق الى أدائها بل هو جهول كما شهد الله فيه فكان قبول الانسان الامانة اختيارا لا جبرا فخان فيها لأنه وكل الى نفسه وكان حمل الارض والسماء لها جبرا لا اختيارا فوفقهما الله الى أدائها الى أهلها وعصمها من الخيانة وخذل الانسان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من طلب الامارة وكل اليها ومن أعطيها من غير طلب بعث الله أو وكل الله به ملكا يسدده ومن شرف الارض والسماء والجبال على الانسان قول الله فيهم لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله أترى ذلك لجهله بما نزل عليه لا والله الا بقوة علمه بذلك وقدره ألا تراه عز وجل يقول لنا في هذه الآية كذلك يضرب الله الامثال للناس لعلهم يتفكرون فانهم اذا تفكروا في ذلك علموا اشرف غيرهم عليهم فان شهادة الله بمقدار المشهود له بالتعظيم كالواقع منه لانه قول حق وعلموا اذا تفكروا جهلهم بقدر القرآن حيث لم تظهر منهم هذه الصفة التي شهد الله بها للجبل * خرّج أبو نعيم الحافظ في دلائل النبوّة ان الله بعث جبريل عليه السلام الى نبيه صلى الله عليه وسلم بشجرة فيها كوكري طائر فقعد جبريل في الواحد وقعد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الآخر وصعدت بهما الشجرة فلما قربا من السماء تدلى لهما أمر شبه الرفرف درّ او ياقوتا فأما جبريل فغشي عليه حين رآه وأما النبي صلى الله عليه وسلم فما غشي عليه ثم قال صلى الله عليه وسلم فعلمت فضل جبريل عليّ في العلم لانه علم ما هو ذلك فغشي عليه وما علمت فاعترف صلى الله عليه وسلم فلو علم الانسان قدر القرآن وما حمله لما كانت حالته هكذا فانظر الى ما كان يقاسي صلى الله عليه وسلم في باطنه من حمله القرآن لمعرفته به وما أبقى الله عليه جسده وعصم ظاهره من أن يتصدع كالجبل لو أنزل عليه القرآن الا لكون الله تعالى قد قضى بتبليغه الينا على لسانه فلا بد أن يبقى صورته الظاهرة على حالها حتى نأخذه منه وكذلك بقاء صورة جبريل النازل به وانما الكلام فينا ومن شرف من ذكرناه على الانسان وشرف الانسان اذا مات وصار مثل الارض في الجمادية على حاله حيا في الانسانية قول الله تعالى ولو أن قرآنا سيرت به الجبال أو قطعت به الارض أو كلم به الموتى يعني لكان هذا القرآن فحذف الجواب لدلالة الكلام عليه ومعنى ذلك لو أنزلناه على من ذكرناه لسارت الجبال وتقطعت الارض وأجاب الميت وما ظهر شيء من ذلك فينا وقد كلمنا به * ومن شرف الجن علينا أن النبي صلى الله عليه وسلم حين تلا على أصحابه سورة الرحمن وهم يستمعون فقال لهم لقد تلوتها على اخوانكم من الجن فكانوا أحسن استماعا لها منكم وذكر الحديث وفيه فما قلت لهم فبأيّ آلاء ربكما تكذبان الا قالوا ولا بشيء من آلائك ربنا نكذب فانظر ما أعلمهم بحقائق ما خوطبوا كيف أجابوا بنفس ما خوطبوا به حتى بالاسم الرب ولم يقولوا بآلائها ولا غير ذلك ولم يقولوا ولا بشيء منها وانما قالوا من آلائك كما قيل لهم لاحتمال أن يكون الضمير يعود على نعمة مخصوصة في تلك الآية وهم يريدون جميع الآلاء حتى يعم التصديق ويلحق الانسان بهؤلاء كلهم من حيث طبيعته لا من حيث لطيفته بما هي مدبرة لهذا الجسم ومتولدة عنه فيدخل عليها الخلل من نشأتها فجسده كله من حيث طبيعته طائع لله مشفق وما من جارحة منه اذا أرسلها العبد جبرا في مخالفة أمر الحق الا وهي تناديه لا تفعل لا ترسلني فيما حرّم عليك ارسالي اني شاهدة عليك لا تتبع شهوتك وتبرأ الى الله من فعله بها وكل قوّة وجارحة فيه بهذه المثابة وهم مجبورون تحت قهر النفس المدبرة لهم وتسخيرها فيمنحهم الله تعالى دونه من عذاب يوم أليم اذا آخذه الله يوم القيامة وجعله في النار فأما المؤمنون الذين يخرجون الى الجنة بعد هذا فيميتهم الله فيها اماتة كرامة للجوارح حيث كانت مجبورة فيما قادها الى فعله فلا تحس بالألم وتعذب النفس وحدها في تلك الموتة كما يعذب النائم فيما يراه في نومه وجسده في سريره وفرشه على أحسن الحالات وأما أهل النار الذين قيل فيهم لا يموتون فيها ولا يحيون فان جوارحهم أيضا بهذه المثابة ألا تراها تشهد عليهم يوم القيامة فأنفسهم لا تموت في النار لتذوق العذاب وأجسامهم لا تحيا في النار حتى لا تذوق العذاب فعذابهم نفسي في صورة حسية من تبديل الجلود وما وصف الله من عذابهم كل ذلك تقاسيه أنفسهم فانه قد زالت الحياة من جوارحهم فهم ينضجون كما ينضج اللحم في القدر أتراه يحس بذلك بل له نعيم به اذا كان ثم حياة يجعل الله في ذلك نعيما والا ما تحمله النفوس كشخص يرى بعينه

نهب ماله وخراب ملكه واهانته فالملك مستريح بيد من صار اليه والامير يعذب بخرابه وان كان بدنه سالما من العلل والامراض الحسية ولكن هو أشد الناس عذابا حتى انه يتمنى الموت ولا يرى ما رآه وجميع ما ذكرناه انما أخبرنا الله به لنتفكر ونتذكر ونرجع اليه سبحانه ونسأله أن يجعلنا في معاملته كمن هذه صفته فنلحق بهم وهو قد ضمن الاجابة لمن اضطر في سؤاله فيكون من الفائزين فأي شرف أعظم من شرف شخص قامت به صفة مدحه الله اياها أسعده بها وجعل من خلقه على صورته يسأله تعالى أن يلحق بهم في تلك الصفة فقد علمت قدر كبره على خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون فكن يا أخي بما أعلمتك ونبهتك عليه من القليل الذي يعلم ذلك جعلنا الله منهم آمين بعزته. ومما يتضمن هذا المنزل السماع الالهي وهو أوّل مراتب الكون وبه يقع الختام فأوّل وجود الكون بالسماع وآخر انتهائه من الحق السماع ويستمر النعيم في أهل النعيم والعذاب في أهل العذاب فأما في ابتداء كون كل مكوّن فانما ظهر عن قول كن فأسمعه الله فامتثل فظهر عينه في الوجود وكان عدما فسبحان العالم بحال من قال له كن فكان فأوّل شيء ناله الممكن مرتبة السماع الالهي فان كن صفة قول قال تعالى انما قولنا والسماع متعلقه القول وأما في الانتهاء في حق الكفار اخسؤا فيها ولا تكلمون فخاطبهم وهم يسمعون وأما في حق أهل الجنة فبعد الرؤية والتجلي الذي هو أعظم النعم عندهم في علمهم فيقول هل بقي لكم شيء فيقولون يا ربنا وأي شيء بقي لنا نجيتنا من النار وأدخلتنا الجنة وملكتنا هذا الملك ورفعت الحجب بيننا وبينك فرأيناك وأي شيء بقي يكون عندنا أعظم مما نلناه فيقول سبحانه رضاي عنكم فلا أسخط عليكم أبدا فاخبرهم بالرضا ودوامه وهم يسمعون قال فذلك أعظم نعيم وجدوه ختم بالسماع كما بدأ ثم استصحبهم السماع دائما ما بين بدايتهم وغاية مراتب نعيمهم فطوبى لمن كانت له اذن واعية لما يورده الحق في خطابه فالعارف المحقق في سماع أبدا اذ لا متكلم عنده الا الله بكل وجه فمن خاطبه من المخلوقين يجعل العارف ذلك مثل خطاب الرسول عن الحق فيتأهب لقبول ما خاطبه به ذلك الشخص وينظر ما حكمه عند الله الذي قرره شرعا فيأخذه على ذلك الحد قال تعالى فأجره حتى يسمع كلام الله والمتكلم به انما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس أحد من خلق الله يجوز أن يخبر عن نفسه ولا عن غيره وانما اخبار الجميع عن الله فانه سبحانه هو الذي يخلق فيهم يكن ما يخبرون به فالكل كلماته فليس للعبد على الحقيقة الا السماع وكلام المخلوق سماع ولا يرمي العارف ولا يهمل شيأ من كلام المخلوقين وينزله منزلته خبيثا ومنكرا وزورا كان ذلك القول في حكم الشرع أو طيبا ومعروفا وحقا فالعارف يقبله وينزله في المنزلة التي عينها الله على لسان الشرع والحكمة لذلك القول * ومن علوم هذا المنزل الغمام الذي يقع الاتيان فيه في تجلي القهر والرحمة وهو حين تشقق السماء بالغمام أي بسبب الغمام أي لتكون غماما فتفتح أبوابا كلها فتصير غماما وقد كان الملائكة عمارها وهي سماء فيكونون فيها وهي غمام وفيها يأتون يوم القيامة الى الحشر التقديري والملائكة في ظلل من الغمام والظلل أبوابها يقول الله في ذلك وفتحت السماء فكانت أبوابا وقال ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا وهو اتيانهم في ذلك الغمام لاتيان الله للقضاء والفصل بين عباده يوم القيامة فالعارف اذا انشقت سماؤه بالغمام وتنزلت قواه في ذلك الغمام وأتى الله للفصل والقضاء في وجوده في دار دنياه فقد قامت قيامته واستعجل حسابه فيأتي يوم القيامة آمنا لا خوف عليه ولا يحزن لا في الحال ولا في المستقبل ولهذا أتى سبحانه بفعل الحال في قوله ولا هم يحزنون فان هذا الفعل يرفع الحزن في الحال والاستقبال بخلاف الفعل الماضي والمخلص للاستقبال بالسين أو سوف واعلم ان الارض في كل نفس لها ثلاثة أحوال قبول الولد والمخاض والولادة ما لم تقم القيامة والانسان من حيث طبيعته مثل الارض فينبغي له ان يعرف في كل نفس ما يلقي اليه فيه ربه وما يخرج منه الى ربه وما هو فيه مما ألقى فيه ولم يخرج منه مع تهيئه للخروج فانه مأمور بمراقبة أحواله مع الله في هذه الثلاث المراتب والاحوال والقاء الله اليه تارة بالوسائط وتارة بترك الوسائط والوسطة تارة تكون محمودة وتارة مذمومة وتارة لا محمودة ولا مذمومة وان كانت تؤدّي هذه الحالة الى الهدم والغبن فالمحقق يسمع ويأخذ ويعرف ممن يسمع وممن يأخذ وما يلد ومن يقبل ولده اذا ولد ومن يربيه هل يربيه ربه أو غير ربه كما ورد في الخبر الصحيح ان الصدقة وهي مما يلدها العبد

تقع بيد الرحمن فالرحمن قابلها فيربيها كما يربي أحدكم فلوه أو فصيله ولم يقل كما يربي أحدكم ولده فان الولد قد لا ينتفع به
اذا كان ولد سوء فالنفع بالولد غير محقق بل ربما يطرأ عليه منه من الضرر بحيث ان يتمنى ان الله لم يخلقه والفلو والفصيل
ليس كذلك فان المنفعة بهما محققة ولا بد امابركوبه أو بما يحمل عليه أو بثمنه أو بلحمه يأكله ان احتاج اليه فشبهه
سبحانه بما يتحقق الانتفاع به ليعلم المصدق انه ينتفع بصدقته ولا بد وأول الانتفاع بها انها تظله يوم القيامة من حر
الشمس حتى يقضى بين الناس ومما يلده الانسان الكلمة الطيبة وقد قال صلى الله عليه وسلم ان الكلمة الطيبة صدقة
فتربي أيضا له ويتولى الحق بنفسه تربية كل ما يلده العبد من النكاح لا من السفاح واذا كان الملك يتولى تربية
ولد عبده بنفسه هل يقدر ما يصل اليه من الخير من جهة ولده فأول ذلك ان الولد يعرف منزلة أبيه من الملك وانه ما رباه
الملك وأكرمه بذلك الا لعلو رتبة أبيه عنده فيرى المنة لابيه عليه بذلك فيكون بارا به محسنا اليه بنفسه اعظاما لمرتبة
الملك وعنايته بأبيه على هذا تجرى أفعال العارفين من عباده وكل ما تكلمنا فيه من هذا المنزل فهو من خارج بابه
لم نتعرض لما يحوى عليه لضيق الوقت وطلب الاختصار وما اتفق لى مثل هذا فى العبارة عن غيره من المنازل لانى
وجدت عند باب هذا المنزل صور علم ما ذكرته ولم نستوف جميع ما رأيته على بابه فكان هذا القدر مما فى هذا المنزل
كالغلمان والحدادين والحجاب الذين على باب الملك واما فهرست ما يتضمنه هذا المنزل فهو معرفة العالم العلوى والسفلى
بين الدارين وعلم ابراز الغيوب من خلف الحجب ولماذا احجبت ولماذا أخرجت وما أخرج منها وما بقى وما ينتظر اخراجه
من ذلك وما لا يصح اخراجه مما هو ممكن ان يخرج فمنعه مانع فما ذلك المانع وهل يخرج عن سماع أو عن غير سماع واذا
كان عن سماع فعن كراهة أو عن محبة وسرور أو ينقسم الى هذا والى هذا بحسب الاحوال التى تعطيها الاوقات ومن علوم
هذا المنزل أيضا علم الزيادة فى الشئ من نفسه لا من غيره كنشر المطوى وبسط المقبوض وعلم اخراج الكنوز المحسوسة
بالاسماء وما تعطيه من الخواص فى ذلك بحيث ان يقف العارف بذلك على موضع الكنز فيتكلم بالاسم فينشق الارض
عن المال المكنوز فيها كما تنشق الكمامة عن الزهرة فاذا أبصرها تكلم باسم آخر فيخرج المال بتلك الخاصية كما
ينجذب الحديد الى المغناطيس حتى لا يبقى من ذلك المال فى ذلك الموضع شئ ويتضمن علم الاعمال المشروعة وأين
مآلها وما يلقاه منها ويتضمن علم السعادة والشقاء بالعلامات ويتضمن علم الجهات ولماذا ترجع واتصاف الحق
بالفوقية هل هى فوقية جهة أو فوقية رتبة ويتضمن معرفة أحوال الناس فى منازلهم التى ينزلونها فى الدار الآخرة
وما سبب تلك الاحوال التى يتقلبون فيها فى تلك المنازل وهل تتكرر عليهم بأعيانها فى أزمنتها التى كانت فيها أم لا
ويتضمن رؤية الله عباده لأية نسبة ترجع ويتضمن شرف الكون بالزمان من غير مفاضلة ويتضمن علم نفى
الايمان مع وجود العلم وهذا من أغلق الامور عند المحقق وفيها علم البشرى وانها لا تختص بالسعداء فى الظاهر وان كانت
مختصة بالخير فقوله تعالى فبشرهم بعذاب أليم والكلام على هذه البشرى لغة وعرفا فأما البشرى من طريق العرف
فالمفهوم منها الخير ولا بد ولما كان هذا الشقى ينتظر البشرى فى زعمه لكونه يتخيل انه على الحق قيل بشره لانتظاره
البشرى ولكن كانت البشرى له بعذاب أليم وأما من طريق اللغة فهو ان يقال له ما يؤثر فى بشرته فانه اذا قيل له خيرا أثر
فى بشرته بسط وجه وضحكا وفرحا واهتزازا وطربا واذا قيل له شر أثر فى بشرته قبضا وبكاء وحزنا وكمدا واغبرارا
وتعبيسا ولذلك قال تعالى وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة ووجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها قترة فذكر
ما أثر فى بشرتهم فلهذا كانت البشرى تنطلق على الخير والشر لغة وأما فى العرف فلا ولهذا أطلقها الله تعالى ولم يقيدها
فقال فى حق المؤمنين لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ولم يقل بماذا فان العرف يعطى ان ذلك بالخير وقرينة
الحال * وفيه العلم بالابد ولماذا يرجع وهل الابد زمانى أو هو عين الزمان وبماذا يبقى الزمان هل يبقى بنفسه أو يبقى بغيره
يكون له ذلك الغير كهو معناطر فالبقائه ودوامه أو هو أمر متوهم ليس له وجود حقيقى عينى والله يقول الحق وهو
يهدى السبيل

«الباب الاحد وثلثمائة فى معرفة منزل الكتاب المسوم بين أهل النعيم وأهل العذاب»

ان المقرب من كانت سجيته * سجية البر والابرار تجهله
القرب منزل من لاشئ يشبهه * عينا قد أنزله فيه منزله
اجاله قد علا قدسا ومنزلة * ولا لسان لمخلوق يفصله
ان العوالم بالميزان تدركها * ولا تفرّط ولا تفرط فتهمله
القرب أمراض الى قرب أدى * يكون قوتا لمن منه تسأله
فليعطه سؤله ان كان ذا كرم * ولتتق الشح ان الشح يقتله
ان العذاب الذى يأتيك من كثب * حد كمت بالعين فى دنياك تنزله
ومن آتاه الذى قد كان يعمله * فكيف ينكره أم كيف يجهله

قال الله عز وجل (الرحمن علم القرآن) على أى قلب ينزل (خلق الانسان) فعين له الصنف المنزل عليه (علمه البيان) أى نزل عليه القرآن فأبان عن المراد الذى فى الغيب (الشمس والقمر بحسبان) ميزان حركات الافلاك (والنجم والشجر يسجدان) لهذا الميزان أى من أجل هذا الميزان فمنه ذو ساق وهو الشجر ومنه مالا ساق له وهو النجم فاختلفت السجدتان (والسماء رفعها) وهى قبة الميزان (ووضع الميزان) ليزن به الثقلان (أن لا تطغوا فى الميزان) بالافراط والتفريط من أجل الخسران (وأقيموا الوزن بالقسط) مثل اعتدال نشأة الانسان اذ الانسان لسان الميزان (ولا تخسروا الميزان) أى لا تفرطوا بترجيح احدى الكفتين الا بالفضل وقال تعالى ونضع الموازين القسط فاعلم أنه مامن صنعة ولا مرتبة ولا حال ولا مقام الا والوزن حاكم عليه علما وعملا فللمعانى ميزان بيد العقل يسمى المنطق يحوى على كفتين تسمى المقدمتين وللكلام ميزان يسمى النحو يوزن به الالفاظ لتحقيق المعانى التى تدل عليه ألفاظ ذلك اللسان ولكل ذى لسان ميزان وهو المقدار المعلوم الذى قرنه الله بانزال الارزاق فقال وما ننزله الا بقدر معلوم ولكن ينزل بقدر ما يشاء وقد خلق جسد الانسان على صورة الميزان وجعل كفتيه يمينه وشماله وجعل لسانه قائمة ذاته فهو لاى جانب مال وقرن الله السعادة باليمين وقرن الشقاء بالشمال وجعل الميزان الذى يوزن به الاعمال على شكل القبان ولهذا وصف بالثقل والخفة ليجمع بين الميزان العددى وهو قوله تعالى بحسبان وبين ما يوزن بالرطل وذلك لا يكون الا فى القبان فلذلك لم يعين الكفتين بل قال فأما من ثقلت موازينه فى حق السعداء وأما من خفت موازينه فى حق الاشقياء ولو كان ميزان الكفتين لقال وأما من ثقلت كفة حسناته فهو كذا وأما من ثقلت كفة سيئاته فهو كذا وانما جعل ميزان الثقل هو عين ميزان الخفة كصورة القبان ولو كان ذا كفتين لوصف كفة السيئات بالثقل أيضا اذا رجحت على الحسنات وما وصفها قط الا بالخفة فعرفنا ان الميزان على شكل القبان ومن الميزان الالهى قوله تعالى أعطى كل شئ خلقه وقال صلى الله عليه وسلم وزنت أنا وأبو بكر فرجحت ووزن أبو بكر بالامة فرجحها * واعلم ان الامر محصور فى علم وعمل والعمل على قسمين حسى وقلبى والعلم على قسمين عقلى وشرعى ولكل قسم فعلى وزن معلوم عند الله فى اعطائه وطلب من العبد لما كلفه أن يقيم الوزن بالقسط فلا يطغى فيه ولا يخسره فقال تعالى لا تغلوا فى دينكم وهو معنى لا تطغوا فى الميزان ولا تقولوا على الله الا الحق وهو قوله وأقيموا الوزن بالقسط فطلب العدل من عباده فى معاملتهم مع الله ومع كل ماسوى الله من أنفسهم وغيرهم فاذا وفق الله العبد لاقامة الوزن فما أبقى له خيرا الا أعطاه اياه فان الله قد جعل الصحة والعافية فى اعتدال الطبائع وان لا يترجح احداهن على الاخرى وجعل العلل والامراض والموت بترجيح بعضهن على بعض فالاعتدال سبب البقاء والانحراف سبب الهلاك والفناء وترجيح الميزان فى موطنه هو اقامته وخفة الميزان فى موطنه اقامته فهو بحسب المقامات واذا كان الامر على ماقررناه فاعلم ان المحقق هو الذى يقيم هذا الميزان فى كل حضرة من علم وعمل على حسب ما يقتضيه من الرجحان والخفة فى الموزون بالفضل فى موضعه والاستحقاق فان النبى صلى الله عليه وسلم ندب فى

قضاء

قضاء الدين وقبض الثمن الى الترجيح فقال أرجح له حين وزن له فما أعطاه خارجا عن استحقاقه تعين الميزان فهو فضل لا يدخل الميزان اذ الوزن في أصل وضعه انما وضع للعدل لا للترجيح وكل رجحان يدخله فانما هو من باب الفضل وان الله لم يشرع قط الترجيح في الشرع جملة واحدة وانما قال والجروح قصاص وقال وجزاء سيئة سيئة مثلها ولم يقل أرجح منها وقال فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم ولم يقل بأرجح فمن عفا وأصلح فأجره على الله فرجح في الانعام وما ندب الله عباده الى فضيلة وكريم خلق الا وكان الجناب الالهي الاعلى أحق بذلك وهذا من سبق رحمته غضبه فالنار ينزل فيها أهلها بالعدل من غير زيادة والجنة ينزل فيها أهلها بالفضل فيرون ما لا تقتضيه أعمالهم من النعيم ولا يرى أهل النار من العذاب الا قدر أعمالهم من غير زيادة ولا رجحان الى أن يفعل الله بهم ما يريد بعد ذلك ولذلك قال في عذابهم ان ربك فعال لما يريد وما يعلم أحد من خلق الله حكم ارادة الله في خلقه الا بتعريفه ألا تراه في حق السعداء قول عطاء غير مجذوذ والصورة واحدة والمدة واحدة ولم يقل في العذاب انه غير مجذوذ ولكن يقطع بانهم غير خارجين من النار ولا يعرف حالهم فيها في حال الاستثناء ما يفعل الله فيهم فلا يقضي في ذلك بشيء مع علمنا بأن رحمته سبقت غضبه وعلمنا بان الله يجزي كل نفس بما عملت وقد قام الدليل على الفضل في أهل السعادة وما جاء مثل ذلك في الاشقياء وهذه مسئلة يقف عندها صاحب الفكر أو يحكم بغلبة الظن لا بالقطع الا صاحب الكشف فانه يعلم بما أعلمه الله من ذلك غير أن ابن قسي وهو من أهل هذا الشان قال لا يحكم عدله في فضله ولا فضله في عدله وهذا كلام محتمل فلا أدري هل قاله عن كشف أو عن اعتبار وفكر وهذا الكلام من وجه ينافي قوله تعالى سبقت رحمتي غضبي ومن وجه لا ينافيه فان الحقائق تعطي ان الفضل لا يحكم في العدل وان العدل لا يحكم في الفضل فانه ليس كل واحد من الصفتين محلا لحكم الآخر وان محل حكم الصفة انما هو في المفضول عليه أو المعدول فيه وانا قد علمنا من الله تعالى ان الله يتفضل بالمغفرة على طائفة من عباده قد عملوا الشر ولم يقم عليهم ميزان العدل ولا آخذهم بعدله وانما حكم فيهم بفضله ولا يقال في مثل هذا انه حكم فضله في عدله وهو الذي يليق بابن قسي رحمه الله انه انبأ عن حقيقة كما هو الامر عليه في نفسه واذا خالف الكشف الذي لنا كشف الانبياء عليهم السلام كان الرجوع الى كشف الانبياء عليهم السلام وعلمنا ان صاحب ذلك الكشف قد طرأ عليه خلل لكونه زاد على كشفه نوعا من التأويل بفكره فلم يقف مع كشفه كصاحب الرؤيا فان كشفه صحيح وأخبر عما رأى ويقع الخطأ في التعبير لا في نفس ما رأى فالكشف لا يخطئ أبدا والمتكلم في مدلوله يخطئ ويصيب الا أن يخبر عن الله في ذلك فأما ميزان العلم العقلي فهو على قسمين قسم يدركه العقل بفكره وهو المسمى بالمنطق في المعاني وبالنحو في الالفاظ وهذا ليس هو طريق أهل هذا الشان أعني علم ما اصطلحوا عليه من الالفاظ المؤدية الى العلم به من البرهان الوجودي والجدلي والخطابي والكلية والجزئية والموجبة والسالبة والشرطية وغير الشرطية وان اجتمعنا معهم في المعاني ولا بد من الاجتماع فيها ولكن لا يلزم من الاجتماع في المعنى أن لا يكون ذلك الا من طريق هذه الالفاظ وكذلك لا يلزمنا معرفة المبتدأ والابتداء والفاعل والمفعول والمضاف والمصدر والاضافة واسم كان واسم ان والاعراب والبناء وان علمنا المعاني ولكن لا يلزم أن نعرف هذه الالفاظ فصاحب الكشف على بصيرة من ربه فيما يدعو اليه خلقه ولكن للعقل قبول كماله فكر ولذلك القبول في الكشف ميزان قد عرفه فيقيمه في كل معلوم يستقل العقل بادراكه لكن لا يعلمه هذا الولي من طريق الفكر وميزان المنطق فالذي دخل في طريقنا من ميزان العلم العقلي هو اذا ورد العلم الذي يحصل عقيب التقوى من قوله تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله ومن قوله ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا فالعارف عند ذلك ينظر في تقواه وما اتقى الله فيه من الامور وما كان عليه من العمل وينظر في ذلك العلم ويناسب بينه وبين تقواه في العمل الذي كان عليه فان موازين المناسبات لا تخطئ فاذا رأى المناسبة محققة بين العلم المفتوح عليه به وبين ذلك العمل ورأى ان ذلك العمل يطلبه فذلك العلم مكتسب له بعمله فاذا رآه خارجا عن الميزان وترتفع المناسبة أو يكون زاد من جنس ما حصل ولكن لا تقتضيه قوة عمله لضعف أو نقص كان في عمله فما زاد على هذا المقدار فهو من علوم الوهب وان كان له أصل في الكسب فيتعين عليه أن يشكر الله سبحانه على

مامنحه فيكون ذلك الشكر يجبر له ما نقص من العمل الذي لو عمله نتج له هذا الذي وهب له فهذا مسبب قد تقدم سببه
بل عاد سببا لما كان ينبغي أن يكون سببا عنه ويزيده الله لذلك الشكر فتحا في قلبه على الحد الذي ذكرناه وتوجد
جميع الاعمال على ما ذكرناه فهذا حد الميزان العقلي في الطريق واختلفنا فيما يستقل العقل بادراكه اذا أخذه الولي من
طريق الكشف والفتح هل يفتح له مع دليله أم لا فذهبنا نحن الى انه قد يفتح له فيه ولا يفتح له في دليله وقد ذقناه
وذهب بعضهم منهم صاحبنا الشيخ الامام أبو عبد الله الكتاني بمدينة فاس سمعته يقول لا بد أن يفتح له في الدليل من
غير فكر ويرى ارتباطه بمدلوله فعلمت ان الله ما فتح عليه في مثل هذا العلم الاعلى هذا الحد فقال أيضا ذوقه فاخباره
أنه كذا رآه صحيح وحكمه انه لا يكون الا هكذا باطل فان حكمه كان عن نظره لا عن كشفه فانه ما أخبر عن الله
انه قال له هكذا أفعله وان غير هذا الرجل من أهل هذا الشان قد أدرك ما ذهبنا اليه ولم يعرف دليله العقلي فأخبر كل
واحد بما رآه وصدق في اخباره وما يقع الخطأ قط في هذا الطريق من جهة الكشف ولكن يقع من جهة التفقه
فيه فيما كشف اذا كان كشف حروف أو صور * وأما الميزان الشرعي فهو ان الله اذا أعطاك علما من العلوم
الالهية لا من غيرها فانا لا نعتبر الغير في هذا الميزان الخاص فسطر في الشرع ان كنا عالمين به والا سألنا المحدثين من
علماء الشرائع لا نسأل أهل الرأي فنقول لهم هل رويتم عن أحد من الرسل انه قال عن الله كذا وكذا فان قالوا نعم
فوازنه بما علمت وبما قيل لك واعلم انك وارث ذلك النبي في تلك المسئلة أو ينظر هل يدل عليها القرآن وهو قول الجنيد
علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة فهو الميزان وليس يلزم في هذا الميزان في المسئلة ان تكون مذكورة في الكتاب
أو السنة وانما الذي يطلب عليه القوم ان يجمعهما أصل واحد في الشرع المنزل من كتاب أو سنة على أي لسان نبي
كان من آدم عليه السلام الى محمد صلى الله عليه وسلم فان أمورا كثيرة ترد في الكشف على الاولياء وفي التعريف
الالهي لا تقبلها العقول وترمي بها فاذا قالها الرسول أو النبي عليه السلام قبلت ايمانا وتأويلا ولا تقبل من غيره وذلك
لعدم الانصاف فان الاولياء اذا عملوا بما شرع لهم هبت عليهم من تلك الحضرة الالهية نفحات جود الهي كشف لهم
من أعيان تلك الامور الالهية التي قبلت من الانبياء عليهم السلام ما شاء الله فاذا جاء بها هذا الولي كفر والذي يكفره
يؤمن بها اذا جاء بها الرسول فما أعمى بصيرة هذا الشخص وأقل الامور ان يقول له ان كان ما تقوله حق انك خوطبت
بهذا أو كشف لك فتأويله كذا وكذا ان كان ذلك من أهل التأويل وان كان ظاهريا يقول له قد ورد في الخبر النبوي
ما يشبه هذا فان ذلك ليس هو من شرط النبوة ولا حجره الشارع لا في كتاب ولا سنة ومن هذا الباب في هذا المنزل يعلم
الانسان ميزانه من الحضرة الالهية في قوله ان الله خلق آدم على صورته فقد أدخله الجود الالهي في الميزان فيوازن
بصورته حضرة موجده ذاتا وصفة وفعلا ولا يلزم من الوزن الاشتراك في حقيقة الموزونين فان الذي يوزن به الذهب
المسكوك هو صنجة حديد فليس يشبهه في ذاته ولا صفته ولا عدده فيعلم انه لا يوزن بالصورة الانسانية الا ما تطلبه
الصورة بجميع ما تحوي عليه من الاسماء الالهية التي توجهت على ايجاده وأظهرت آثارها فيه وكما لم تكن صنجة الحديد
توازن الذهب في حد ولا حقيقة ولا صورة عين كذلك العبد وان خلقه الله على صورته فلا يجتمع معه في حد ولا حقيقة
اذ لا حد لذاته والانسان محدود بحد ذاتي لا رسمي ولا لفظي وكل مخلوق على هذا الحد والانسان أكمل المخلوقات وأجمعها
من حيث نشأته ومرتبته فاذا وقفت على حقيقة هذا الميزان زال عنك ما توهمته في الصورة من انه ذات وأنت ذات
وانك موصوف بالحي العالم وسائر الصفات وهو كذلك وتبين لك بهذا الميزان ان الصورة ليس المراد بها هذا ولهذا جمع
في صورة واحدة خلق الانسان ووضع الميزان وأمرك ان تقيمه من غير طغيان ولا خسران وماله اقامة الا على حد
ما ذكرت لك فانه الله الخالق وأنت العبد المخلوق وكيف للصنعة ان تكون تعلم صانعها وانما تطلب الصنعة من الصانع
صورة علمه بها لا صورة ذاته وأنت صنعة خالقك فصورتك مطابقة لصورة علمه بك وهكذا كل مخلوق ولو لم يكن الامر
كذلك وكان يجمعكما حد وحقيقة كما يجمع زيدا وعمرا لكنت أنت الها أو يكون هو مألوها حتى يجمعكما حد
واحد والامر على خلاف ذلك فاعلم بأي ميزان تزن نفسك مع ربك ولا تعجب بنفسك واعلم انك صنجة حديد وزن

بها ياقوتة يتيمة لا أخت لها وان اجتمعت معها في المقدار فما اجتمعت معها في القدر ولا في الذات ولا في الخاصية تعالى الله فالزم عبوديتك واعرف قدرك واعلم أن الله قد جعل من مخلوقاته من هو أكبر منك وان كان خلقه من أجلك ولكن لا يلزم اذا خلق شيأ من أجلك أن تكون أنت أكبر منه فان السكين عمل من أجل أمور منها قطع يد السارق والنار خلقت من أجل عذاب الانسان فالانسان أشرف من النار لانها خلقت من أجله فهذا الفصل لا يطرد ولا تدخله بميزانك فأنت أنت وهو هو لا اله الا هو العزيز الحكيم ليس كمثله شيء وهو السميع البصير فبهذا قد أعلمتك بالميزان العلمي المشروع والمعقول بما يحتاج اليه من ذلك فلنبين لك ميزان العمل فاعلم ان العمل منه حسي وقلبي وميزانه من جنسه فميزان العمل ان ينظر الى الشرع وكيف أقام صور الاعمال على أكمل غاياتها قلبيا كان ذلك العمل أو حسيا أو مركبا من حس وقلب كالنية والصلاة من الحركات الحسية فقد أقام الشرع لها صورة روحانية يمسكها عملك فاذا شرعت في العمل لتكن عينك في ذلك المثال الذي أخذته من الشارع واعمل ما أمرت بعمله في اقامة تلك الصورة فاذا فرغت منها قابلها بتلك الصورة الروحانية المعبر عنه بالمثال الذي حصلته من الشارع عضوا عضوا ومفصلا مفصلا ظاهرا وباطنا فان جاءت الصورة فيها بحكم المطابقة من غير نقصان ولا زيادة فقد أقمت الوزن بالقسط ولم تطغ فيه ولم تخسره فان الزيادة في الحد عين النقص في المحدود فاذا وزنت عملك مثل هذا الوزن كانت صورة عملك مقدار الجزاء الذي عينه الحق لك عليه سواء كان ذلك العمل محمودا أو مذموما فان الشرع أيضا كما أقام لك صورة العمل المحمود لتعمله وبينه لك لتعرفه كذلك أقام لك صورة العمل المذموم لتعرفه وتميزه من المحمود ونهاك ان تعمل عليه صورة تطابقه فان خالفت وعملت صورة تطابق تلك الصورة طلبت تلك الصورة موازنتها من الجزاء فان اتفق ان يدخلها الحق في الميزان بالجزاء فانه لا يزيد عليها في المقدار وزن ذرة أصلا هذا اذا أقام الوزن عليه بالجزاء وكان عذابه في النار جزاء على قدر عمله لا يزيد ولا ينقص لا في العمل ولا في مقدار الزمان والاصرار من الاعمال المنهي عن عملها ولا يزيله الا التوبة فان مات عليه ينف عليه ولم يقطع وأما اذا دخل الحق صورة العمل الصالح الميزان ووزنه بصورة الجزاء رجحت عليه صورة الجزاء أضعافا مضاعفة وخرجت عن الحد والمقدار منة من الله وفضلا وهو قوله تعالى من عمل سيئة فلا يجزى الا مثلها كما ذكرناه وقال في الاخرى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وقال مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء ولم يجعل للتضعيف في الخير مقدارا يوقف عنده بل وصف نفسه بالسعة فقال والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم وقال ان ربك واسع المغفرة وقال ورحمتي وسعت كل شيء وغضبه شيء فقد وسعته الرحمة وحصرته وحكمت عليه فلا يتصرف الا بحكمها وترسله اذا شاءت وفيه رائحة الرحمة من أجل المنزل وتمسكه اذا شاءت ولهذا ليس في البسملة شيء من أسماء القهر ظاهرا بل هو الله الرحمن الرحيم وان كان يتضمن الاسم الله القهر وكذلك يتضمن الرحمة فما فيه من أسماء القهر والغلبة والشدة يقابله بما فيه من الرحمة والمغفرة والعفو والصفح وزنا بوزن في الاسم الله من البسملة وبقي لنا فضل زائد على ما قابلناه به الاسماء في الاسم الله وهو قوله الرحمن الرحيم وأظهر عين الرحمن وعين الرحيم خارجا زائدا على ما في الاسم الله منه فزاد في الوزن فرجح فكأن الله عرفنا بما يحكمه في خلقه وأن الرحمة بما هي في الاسم الله الجامع من البسملة هي رحمته بالبواطن وبما هي ظاهرة في الرحمن الرحيم هي رحمته بالظواهر فعمت فعظم الرجاء للجميع وما من سورة من سور القرآن الا والبسملة في أولها فأولناها انها اعلام من الله بالمآل الى الرحمة فانه جعلها ثلاثا الرحمة المبطونة في الاسم الله والرحمن الرحيم ولم يجعل للقهر سوى المبطون في الاسم الله ولا عين له موجوده كالكناية في الطلاق ينوي فيه الانسان بخلاف الصريح فافهموا أما سورة التوبة فاختلف الناس فيها هل هي سورة مستقلة كسائر سور القرآن أو هل هي وسورة الانفال سورة واحدة فانهم كانوا لا يعرفون كمال السورة الا بالفصل بالبسملة ولم يجئ هنا فدل انها من سورة الانفال وهو الاوجه وان كان لتركها وجه وهو عدم المناسبة بين الرحمة والتبري ولكن ما لهذا الوجه تلك القوة بل هو وجه ضعيف بسبب ضعفه انه في الاسم الله المنعوت بجميع الاسماء ما هو في اسم خاص يقتضي المؤاخذة والبراءة بما هي

من الشريك واذا تبرأ من المشرك فلكونه مشركا لان متعلقه العدم فان الخالق لا يتبرأ من المخلوق ولو تبرأ منه من كان يحفظ عليه وجوده ولا وجود للشريك فالشريك معدوم ولا شركة في نفس الامر فاذا صحت البراءة من الشريك فهي صفة تنزيه وتبرئة لله من الشريك وللرسول من اعتقاد الجهل ووجه آخر في ضعف هذا التأويل الذي ذكرناه وهو أن البسملة موجودة في كل سورة أولها ويل وأين الرحمة من الويل ولهذا كان للقراء في مثل هذه السورة مذهب مستحسن فمن يثبت البسملة من القراء ومن تركها كقراءة حمزة ومن يخير فيها كقراءة ورش والبسملة اثباتها عنده أرجح فاستعملوا عند قراءتنا بحرف حمزة في هذين الموضعين لما فيهما من قبح الوصل بالقراءة وهو أن يقول والامر يومئذ لله ويل فبسملوا هنا وأما مذهبنا فيه فهو ان يقف على آخر السورة ويقف على آخر البسملة ويبتدئ بالسورة من غير وصل والقراء في هذا الفصل على أربعة مذاهب المذهب الواحد لا يرونه أصلا وهو أن يصل آخر السورة بالبسملة ويقف ويبتدئ بالسورة لهذا لا يرتضيه أحد من القراء العلماء بهم وقد رأيت الاعاجم من الفرس يفعلون مثل هذا انما لا يرتضيه علماء الاداء من القراء والمذهب الحسن الذي ارتضاه الجميع ولا أعرف لهم مخالفا من القراء الوقوف على آخر السورة ووصل البسملة بأول السورة التي يستقبلها والمذهبان الآخران وهما دون هذا في الاستحسان ان يقطع في الجميع أو يصل في الجميع وأجمع الكل ان يبتدئ بالتعوذ والبسملة عند الابتداء بالقراءة في أول السورة وأجمع على قراءة البسملة في الفاتحة جماعة القراء بلا خلاف واختلفوا في سائر سور القرآن ما لم يبتدئ أحد منهم بالسورة فمنهم من خير في ذلك كورش ومنهم من ترك كحمزة ومنهم من بسمل ولم يخير كسائر القراء ولوجه التخيير والترك وعدم الترك لهذه البسملة حكم عجيبة لا يسع الوقت لذكرها ولانها خارجة عن مقصود هذا الباب وهي آية حيثما وقعت الا في سورة النمل في كتاب سليمان عليه السلام فانها بعض آية ولا أعلم فيها خلافا فهذا قد أبنت لك عن الميزان العملي والعلمي على التقريب والاختصار فلنبين لك ما يتضمنه هذا المنزل من الامور التي لم نذكرها مخافة التطويل فاعلم ان هذا المنزل يتضمن علم علل هذه الموازين التي ذكرناها وفيه علم ما يستحقه الرب من التعظيم وفيه علم الآخرة الذي بين الدنيا ونزول الناس في منازلهم من الجنة والنار وفيه علم البعث وفيه علم بعض منازل الاشقياء والسعداء وفيه علم النشور وفيه علم الاصطلام وفيه علم مراتب العالم العلوي والسفلي والطبيعي والروحاني وفيه منزل القربة ولما فيه جزء لطيف وفيه علم المفاضلة وفيه علم موازنة الجزاء وفيه علم التخليص والامتزاج وفيه معرفة الوصف الذي لا ينبغي ان يتصف به نبي وعصمة الولي من ذلك وهو عزيز وفيه علم ما يكره في الدنيا ويمقت فاعله وهو محبوب في الآخرة وهو ذلك الفعل بعينه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الثاني وثلثمائة في معرفة منزل ذهاب العالم الاعلى ووجود العالم الاسفل من الحضرة المحمدية والموسوية والعيسوية﴾

منزل تلقين الحجج ✽ منزل من كان درج ✽ فلا تكن كمثل من ✽ ان فتح الباب خرج

والزم وكن كمثل من ✽ ان فتح الباب ولج ✽ من لاذ بالله احتمى ✽ ومن ألح يندرج

في كل ما تسأله ✽ من كل ضيق وفرج ✽ قد قيل ذا في مثل ✽ بأن من أدلج حج

في مثل هذا يا أخي ✽ تفنى النفوس والمهج ✽ كم من لبيب هالك ✽ في بحره وسط اللجج

وما على نفس ترى ✽ فيه الهلاك من حرج

اعلم ان الغيب ظرف لعالم الشهادة وعالم الشهادة هنا كل موجود سوى الله تعالى مما وجد ولم يوجد أو وجد ثم رد الى الغيب كالصور والاعراض وهو مشهود لله تعالى ولهذا قلنا انه عالم الشهادة ولا يزال الحق سبحانه يخرج العالم من الغيب شيأ بعد شيء الى ما لا يتناهى عددا من أشخاص الاجناس والانواع ومنها ما يرده الى غيبه ومنها ما لا يرده أبدا فالذي لا يرده أبدا الى الغيب كل ذات قائمة بنفسها وليس الا الجواهر خاصة وكل ما عدا الجواهر من الاجسام والاعراض الكونية واللونية فانها ترد الى الغيب ويبرز أمثالها والله يخرجها من الغيب الى شهادتها

أنفسها فهو عالم الغيب والشهادة والاشياء في الغيب لا كمية لها اذ الكمية تقتضي الحصر فيقال كم كذا وكذا وهذا لا ينطلق عليها في الغيب فانها غير متناهية فكم وكيف والاين والزمان والوضع والاضافة والعرض وان يفعل وان ينفعل كل ذلك نسب لأعيان لها فيظهر حكمها بظهور الجوهر لنفسه اذا أبرزه الحق من غيبه فاذا ظهرت أعين الجواهر تبعتها هذه النسب فقيل كم عين ظهرت فقيل عشرة أو أكثر أو أقل فقيل كيف هي فقيل مؤلفة فعرض لها الجسمية فصحت الكيفية بالجسمية وحلول السكون واللون فقيل أين فقيل في الحيز أو المكان فقيل متى فقيل حين كان كذا في صورة كذا فقيل ما لسانه فقيل أعجمي أو عربي فقيل ما دينه فقيل شريعة كذا فقيل هل ظهر منه ما يكون من ظهور آبائه كما ظهر هو من غيره فقيل هو ابن فلان قيل ما فعل قيل أكل قيل ما انفعل عن أكله قيل شبع فهذه جملة النسب التي تعرض للجواهر اذا أخرجها الله من غيبه فليس في الوجود المحدث الا أعيان الجوهر والنسب التي تتبعه وكان الغيب بما فيه كأنه يحوي على صورة مطابقة لعالمه اذ كان علمه بنفسه علمه بالعالم فبرز العالم على صورة العالم من كونه عالما به فصورته من الجوهر ذاته ومن الكم عدد أسمائه ومن الكيف قوله كل يوم هو في شأن وسنفرغ لكم أيها الثقلان والرحمن على العرش استوى وأمثال هذا فيما أخبر به عن نفسه كثير والاين كان الله في عماء وهو الله في السماء والزمان كان الله في الازل والوضع وكلم الله موسى تكليما فأجره حتى يسمع كلام الله فجميع الشرائع وضعه والاضافة خالق الخلق مالك الملك وان يفعل بيده الميزان يخفض القسط ويرفعه وأن ينفعل يدعى فيجيب ويسأل فيعطي ويستغفر فيغفر وهذه كلها صورة العالم وكل ما سوى الله قد ظهر على صورة موجده فما أظهر الا نفسه فالعالم مظهر الحق على الكمال فليس في الامكان أبدع من هذا العالم اذ ليس أكمل من الحق تعالى فلو كان في الامكان أكمل من هذا العالم لكان ثم من هو أكمل من موجده وما ثم الا الله فليس في الامكان الا مثل ما ظهر لا أكمل منه فتدبر ما قلته فهو لباب المعرفة بالله ثم ان الله اختصر من هذا العالم مختصرا مجموعا يحوي على معانيه كلها من أكمل الوجوه سماه آدم وقال انه خلقه على صورته فالانسان مجموع العالم وهو الانسان الصغير والعالم الانسان الكبير أو سم الانسان العالم الصغير كيفما شئت اذا عرفت الامر كما هو عليه في نفسه وعينه فانسب اليه واصطلح كما تريد ولا فضل للانسان على العالم بجملته والعالم أفضل من الانسان لانه يزيد عليه درجة وهي ان الانسان وجد عن العالم الكبير وله عليه درجة السببيه لانه عنه تولد قال تعالى وللرجال عليهن درجة لان حواء صدرت من آدم فلم تزل الدرجة تصحبه عليها في الذكورة على الانوثة وان كانت الام سببا في وجود الابن فانها يزيد عليها بدرجة الذكورة لانه أشبه أباه من جميع الوجوه فوجب على الانسان تعظيم أبويه فأمه العالم بأسره وأبوه معروف غير منكور والنكاح التوجه فخرج الولد على صورة أبويه ولما كان الولد لا يدعى الا لابيه لا ينسب الى أمه لان الاب له الدرجة وله العلو فينسب الى الاشرف ولما لم يتمكن لعيسى عليه السلام ان ينسب الى من وهبه لها بشرا سويا أعطيت أمه الكمال وهو المقام الاشرف فنسب عيسى اليها فقيل عيسى ابن مريم فكان لها هذا الشرف بالكمال مقام الدرجة التي شرف بها الرجال على النساء فنسب الابن الى أبيه لاجلها وكمال مريم شهد لها بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولآسية امرأة فرعون فأما كمال آسية فلشرف المقام الذي ادعاه فرعون فلم يكن ينبغي لذلك المقام ان يكون العرش الذي يستوي عليه الا موصوفا بالكمال فحصل لآسية الكمال بشرف المقام الذي شقي به فرعون ولحق بالخسران المبين وفازت امرأته بالسعادة ولشرف المقام الذي حصل لها به الكمال قالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة فما أنطقها الا قوة المقام بعندك ولم تطلب مجاورة موسى ولا احد من المخلوقين ولم يكن ينبغي لها ذلك فان الحال يغلب عليها فان الكامل لا يكون تحت الكامل فان التحتية نزول درجة ولما كان كمال مريم بعيسى في نسبته اليها لم تقل ما قالت آسية آسية تقول نجني من فرعون وعمله ونجني من القوم الظالمين حتى لا تنتهك حرمة النسبة ومريم تقول يا ليتني مت قبل هذا وكنت نسيا منسيا وهي بريئة في نفس الامر عند الله فما قالت ذلك من أجل الله كما قالت آسية عندك فقدمته وطلبت جواره والعصمة من أيدي عداته ولكن

قالت ذلك مريم حياء من الناس لما علمته من طهارة بيتها وآبائها فخافت من الحاق العار بهم من أجلها ولما ذكرنا ان العالم كان مستورا فى غيب الله وكان ذلك الغيب بمنزلة الظل للشخص فلو سلخ من الظل جميعه أمر ما لخرج على صورة الظل والظل على صورة ما هو ظل له فالخارج من الظل المسلوخ منه على صورة الشخص ألا ترى النهار لما سلخ من الليل ظهر نورا فظهرت الاشياء التى كانت مستورة بالليل ظهرت بنور النهار فلم يشبه النهار الليل وأشبه النور فى ظهور الاشياء به فالليل كان ظل النور والنهار خرج لما سلخ من الليل على صورة النور كذلك العالم فى خروجه من الغيب خرج على صورة العالم بالغيب كما قررناه فقد تبين لك من العلم بالله من هذا المقام ما فيه كفاية ان عرفت قدره فلا تكونن من الجاهلين وأما مسئلة روح صورة هذا العالم وأرواح صور العالم العلوى والسفلى فها أنا أبسطها لك فى هذه المسئلة من هذا المنزل فى الدرجة الثامنة منه فان هذا المنزل يحوى على سبعة عشر صنفا من العلم هذا أحدها فنقول ان روح العالم الكبير هو الغيب الذى خرج عنه فافهم ويكفيك انه المظهر الاكبر الاعلى ان عقلت وعرفت قوله ألم تر الى ربك كيف مد الظل وبعد أن بان لك روح العالم الكبير فبقى لك ان تعلم أرواح صور العالم هل هى موجودة عن صورة أو قبلها أو معها ومنزلة الارواح من صور العالم كمنزلة أرواح صور أعضاء الانسان الصغير كالقدرة روح اليد والسمع روح الاذن والبصر روح العين فاعلم ان الناس اختلفوا فى هذه المسئلة على ما نذكر ما تفصيله والتحقيق فى ذلك عندنا ان الأرواح المدبرة للصور كانت موجودة فى حضرة الاجمال غير مفصلة لاعيانها مفصلة عند الله فى علمه فكانت فى حضرة الاجمال كالحروف الموجودة بالقوة فى المداد فلم تتميز لانفسها وان كانت متميزة عند الله مفصلة فى حال اجمالها فاذا كتب القلم فى اللوح ظهرت صور الحروف مفصلة بعد ما كانت مجملة فى المداد فقيل هذا ألف وباء وجيم ودال فى البسائط وهى أرواح البسائط وقيل هذا قام وهذا زيد وهذا خرج وهذا عمرو وهى أرواح الاجسام المركبة ولما سوّى الله صور العالم أى عالم شاء كان الروح الكل كالقلم واليمين الكاتبة والارواح كالمداد فى القلم والصور كمنازل الحروف فى اللوح فنفخ الروح فى صور العالم فظهرت الارواح متميزة بصورها فقيل هذا زيد وهذا عمرو وهذا فرس وهذا فيل وهذه حية وكل ذى روح وما ثم الا ذو روح لكنه مدرك وغير مدرك فمن الناس من قال ان الارواح فى أصل وجودها متولدة من مزاج الصورة ومن الناس من منع من ذلك ولكل واحد وجه يستند اليه فى ذلك والطريقة الوسطى ما ذهبنا اليه وهو قوله ثم أنشأناه خلقا آخر واذا سوّى الله الصور الجسمية ففى أية صورة شاء من الصور الروحية ركبها ان شاء فى صورة خنزير أو كلب أو انسان أو فرس على ما قدره العزيز العليم فثم شخص الغالب عليه البلادة والبهيمية فروحه روح حمار وبه يدعى اذا ظهر حكم ذلك الروح فيقال فلان حمار وكذلك كل صفة تدعى الى كمالها فيقال فلان كلب وفلان أسد وفلان انسان وهو أكمل الصفات وأكمل الارواح قال تعالى الذى خلقك فسوّاك فعدلك وتمت النشأة الظاهرة للبصر فى أى صورة ما شاء ركبك من صور الارواح فتنسب اليها كما ذكرنا وهى معينة عند الله فامتازت الارواح بصورها ثم انه اذا فارقت هذه المواد فطائفة من أصحابنا تقول ان الارواح تتجرد عن المواد تجردا كليا وتعود الى أصلها كما تعود شعاعات الشمس المتولدة عن الجسم الصقيل اذا صدئ الى الشمس واختلفوا هنا على طريقين فطائفة قالت لا تمتاز بعد المفارقة لانفسها كما لا يمتاز ماء الاوعية التى على شاطئ النهر اذا تكسرت ورجع ماؤها الى النهر فالاجسام تلك الاوعية والماء الذى ملئت به من ذلك النهر كالارواح من الروح الكل وقالت طائفة بل تكتسب بمجاورتها الجسم هيئات رديئة وحسنة فتمتاز بتلك الهيآت اذا فارقت الاجسام كما ان ذلك الماء اذا كان فى الاوعية أمور تغيره عن حالته اما فى لونه أو رائحته أو طعمه فاذا فارق الاوعية صحبه فى ذاته ما اكتسبه من الرائحة أو الطعم أو اللون وحفظ الله عليها تلك الهيآت المكتسبة ووافقوا فى ذلك بعض الحكماء وطائفة قالت الارواح المدبرة لا تزال مدبرة فى عالم الدنيا فاذا انتقلت الى البرزخ دبرت أجسادا برزخية وهى الصورة التى يرى الانسان نفسه فيها فى النوم وكذلك هو الموت وهو المعبر عنه بالصور ثم تبعث يوم القيامة فى الاجسام الطبيعية كما كانت فى الدنيا والى هنا انتهى خلاف أصحابنا فى الارواح بعد المفارقة وأما اختلاف غير أصحابنا فى ذلك فكثير وليس مقصودنا ايراد كلام من ليس من

طريقنا * واعلم يا أخي تولاك الله برحمته ان الجنة التي يصل اليها من هو من أهلها في الآخرة هي مشهودة اليوم لك من حيث محلها الا من حيث صورتها فأنت فيها تتقلب على الحال التي أنت عليها ولا تعلم انك فيها فان الصورة تحجبك التي تجلت لك فيها فاهل الكشف الذين أدركوا ما غاب عنه الناس يرون ذلك المحل ان كان جنة روضة خضراء وان كان جهنما يرونها بحسب ما يكون فيه من نعوت زمهريرها وحرورها وما أعد الله فيها وأكثر أهل الكشف في ابتداء الطريق يرون هذا وقد نبه الشرع على ذلك بقوله بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة فأهل الكشف يرونها روضة كما قال ويرون نهر النيل والفرات وسيحان وجيحان نهر عسل وماء وخمر ولبن كما هو في الجنة فان النبي صلى الله عليه وسلم أخبر أن هذه الانهار من الجنة ومن لم يكشف الله عن بصره وبقي في عمى حجابه لا يدرك ذلك مثل الاعمى يكون في بستان فما هو غائب عنه بذاته ولا يراه فلم يلزم من كونه لا يراه انه لا يكون فيه بل هو فيه وكذلك تلك الاماكن التي ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم انها من النار كبطن محسر مني وغيره ولهذا شرع الاسراع في الخروج عنه لامته فانه صلى الله عليه وسلم يرى ما لا يرون ويشهد ما لا يشهدون ومن الناس من يستصحبه هذا الكشف ومنهم من لا يستصحبه على ما قد أراده الله من ذلك لحكمة أخفاها في خلقه ألا ترى أهل الورع اذا حماهم الله عن أكل الحرام من بعض علاماته عندهم ان يتغير في نظره ذلك المطعوم الى صورة محرمة عليه فيراه دما أو خنزيرا مثلا فيمتنع من أكله فاذا بحث عن كسب ذلك الطعام وجده مكتسبا على غير الطريقة المشروعة في اكتسابه فلاهل الله تعالى أعين يبصرون بها وآذان يسمعون بها وقلوب يعقلون بها وألسنة يتكلمون بها غير ما هي هذه الاعين والآذان والقلوب والالسنة عليه من الصورة فبتلك الاعين يشهدون وبتلك الآذان يسمعون وبتلك القلوب يعقلون وبتلك الالسنة يتكلمون فكلامهم مصيب فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور عن الحق والاحدية صم بكم عمي فهم لا يعقلون عن الله فهم لا يرجعون الى الله والله ان عيونهم لفي وجوههم وان سمعهم لفي آذانهم وان ألسنتهم لفي أفواههم ولكن العناية ما سبقت لهم ولا الحسنى فالحمد لله شكرا حيث حيانا بتلك القلوب والالسن والآذان والاعين ولقد ورد حديث نبوي عند أهل الكشف صحيح وان لم يثبت طريقه عند أهل النقل لضعف الراوي ولو صدق فيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا تزييد في حديثكم وتمريج في قلوبكم لرأيتم ما أرى ولسمعتم ما أسمع قال الله تعالى لتبين للناس ما نزل اليهم وأكثر من هذا البيان الصريح ما يكون لكن أين من يفرغ محله لآثار ربه أين من ينقل ما يسمع من غير زيادة فيه هذا قليل جدا والله ولي التوفيق * واعلم ان هذا المنزل يتضمن علم التحليل وعلم ما يحصل لاهل النار في النار من العلوم اذا دخلوها وعلم ما تعطيه عالم الطبيعة من الاسرار الالهية التي لا تعلم من غيره وعلم السابقة واللاحقة وهي العاقبة وعلم تركيب البراهين الوجودية وعلم الاتحاد الروحاني والصوري وعلم السبب المؤدي الى الشقاء وعلم ما يبقى به نظام العالم وحفظ صورته عليه وعلم التجلي في الحجاب وعلم الاحكام الالهية على غير طريق الشارع وعلم توحيد الافعال وعلم الحاق الاعالي بالاسافل والاسافل بالاعالي وهو أقرب مما علم التحام الاباعد بالاداني والاداني بالاباعد والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الثالث وثلثمائة في معرفة منزل العارف الجبريلي من الحضرة المحمدية)

للشمس في الفلك الأقصى علامات * يدري بذلك أقوام اذا ماتوا
تسري به أنفس مثلي مطهرة * لا تنجلي لهم الا اذا باتوا
من الخمور سكارى في محارهم * وما لهم في وجود السكر نات
فلو أراد زوال السكر صحوهم * تتلى عليهم من القرآن آيات

اعلم أيدك الله ان من الارواح العلوية السماوية المعبر عنها بالملائكة مقدمين لهم أمر مطاع فيمن قدموا عليه من الملأ الاعلى وهم أصحاب أمر لا أصحاب نهي فلا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون وقد نبه الله تعالى على ان جبريل عليه السلام منهم بقوله مطاع ثم أمين ولا يكون مطاعا الا من له الامر فيمن يطيعه فاعلم ان العارف اذا كان يمده من

الملأ الاعلى روح من هذه الارواح الآمرة التي لها التقدم على غيرها كاسرافيل واسماعيل وعزرائيل وجبريل
وميكائيل والنور والروح وأمثالهم فان العارف يكون له أثر في العالم العلوي والسفلي بقدر مرتبة ذلك الروح الذي
يتولاه من هناك فمن تولاه اسرافيل يكون له من الاثر بحسب مرتبة اسرافيل وما يكون تحت نظره وأمره وكذلك
كل روح بهذه المثابة له رجل أو امر أة على مقامه وهو الذي تسمعونه من الطائفة من ان فلانا على قلب آدم أو جماعة على
قلب آدم و جماعة على قلب ابراهيم أي لهم من المنازل مالابراهيم وآدم من مقام الولاية التي لهم لا من مقام النبوة وان كان
لهم منها شرب فمن بعض مقاماتها الا كلها كالرؤيا جزء من أجزاء النبوة وغيرها وأما النبوة بالجملة فلا تحصل الا للنبي وأما
الولي فلا الا أن يكون له من ظهره تمده وتقويه وتؤيده هكذا أخذتها مشاهدة من نفسي وأخبرت ان كل ولي كذا
يأخذها من المكملين في الولاية و يترجم عنها ولكن من حجاب الظهر ويكون للنبي من الفوق أو من الامام تنزل على
قلبه أو يخاطب بها في سمعه فالولي يجد أثرها ذوقا وهو فيها كالاعمى الذي يحس بجانبه شخص ولا يعرف من هو
ذلك الشخص ولهذا تقول الطائفة لا يعرف الله الا الله ولا النبي الا النبي ولا الولي الا الولي مثله فالنبي ذو عين مفتوحة
لمشاهدة النبوة والولي ذو عين مفتوحة لمشاهدة الولاية ذو عين عمياء لمشاهدة النبوة فانها من خلفه فهو فيها كحافظ
القرآن لا من حفظ القرآن فقد أدرجت الحبوة بين جنبيه ولم ينقل في صدره ولا بين عينيه ولا في قلبه فان تلك رتبة
النبي لا رتبة الولي وأين الا كتساب من التخصيص فالنبوة اختصاص من الله يختص بها من يشاء من عباده وقد
أغلق ذلك الباب وختم برسول الله محمد صلى الله عليه وسلم والولاية مكتسبة الى يوم القيامة فمن تعمل في تحصيلها
حصلت له والتعمل في تحصيلها اختصاص من الله يختص برحمته من يشاء قال تعالى انك لا تهدي من أحببت ولكن
الله يهدي من يشاء كما قال تعالى نهدي به من نشاء من عبادنا فسور النبوة تكتسب الولاية فالاولياء هم ولاة الحق
على عباده والخواص منهم الاكابر يقال لهم رسل وأنبياء ومن نزل عنهم بقي عليه اسم الولاية فالولاية الفلك المحيط الجامع
للكل فهم وان اجتمعوا في منصب الولاية فالولاة لهم مراتب فالسلطان وال على الخلق والقاضي وال والمحتسب وال وأين
رتبة السلطان من مرتبة صاحب الحسبة وكلهم لهم الامر في الولاية وهكذا ما ذكرناه في حق الانبياء والرسل والاقطاب
كل ولي على مرتبته فالسلطنة لا تحصل بالكسب جملة وما عداها يتعمل في تحصيلها فثم وال يقدم للسلطان خدمة من مال
أو متاع فيوليه السلطان المنصب الذي يليق به ويخدم عليه وهو بمنزلة من تحصل له الولاية من عند الله بالصدقة والقرض
الحسن وصلة الرحم ومن الناس من يلازم خدمة السلطان في ركوبه وخروجه ويتعرض له فاذا أمر السلطان بامر
يفعل مالم يعين أحدا بادر هذا الشخص لامتثال أوامر السلطان فيراه السلطان ملازما مشاهدته مبادرا لاوامره
فيوليه فهذا بمنزلة من تحصل له الولاية من الله بمراقبته والمبادرة لاوامر الله التي ندب اليها الا التي افترضها عليه وهو قوله
ولا يزال العبد يتقرب الي بالنوافل حتى أحبه فاذا أحببته كنت له سمعا وبصرا ويدا ومؤيدا فهذا معنى الكسب
في الولاية وكذلك من تعرض للسلطان وخدمه عن أمره وواجهه بالامر ورأى محافظته على الاوامر السلطانية التي
أوجبها عليه لا يغفل عنها ولا يتأولها بل يأخذها على الوجوب ويسارع اليها ويسبق الى امتثالها حين يبطئ عنها
و يتأولها من هو معه في رتبته فيرى له السلطان ذلك فيوليه ويعطيه النيابة عنه في رعيته كذلك المسارع الى ما أوجب
الله عليه من الطاعات وافترضها عليه وأخذ أوامره على الوجوب ولم يتأول عليه كلامه ولا أمره فان الله يصطفيه ويوليه
أكبر ولاياته وقد عرفت الكسب ومحله والاختصاص وأهله فاسلك عليه فهو الباب الذي من دخل عليه نجا وتولى
ودنا وتدلى ونودي بالافق الاعلى واعلم ان الولي الذي تمتد اليه رقيقة روحانية جبرئيلية هو من الامناء الذين لله تعالى
في خلقه الذين لا يعرفون في الدنيا فاذا كان في الآخرة وظهرت منزلته هناك وما كان ينطوي عليه في هذه الدار مما
لا يعرف هنا فانه كان اما تاجرا في السوق أو بائعا صاحب حرفة أو صنعة أو واليا من ولاة المسلمين من حسبة أو قضاء
أو سلطنة وبينه وبين الله أسرار لا تعرف منه فيقال عنه يوم القيامة عند ظهور ما كان عنده في الآخرة ان لله امناء
حيث كان هذا عندهم وما ظهر وأيه في الدنيا حين ظهر غيرهم بما أعطاه الله من الكشف بالكلام على الخواطر أو على

الارض واختراق الهواء والمشي على الماء والاكل من الكون وما ظهر عليه شيء من ذلك وهو في قوته وتحت تصريفه وأبى ان يكون الا على ما هم عليه عامة المسلمين الا وهم الملامية من أهل هذا الطريق خاصة كبيرهم وصغيرهم فيكون هذا الشخص في الامة المحمدية كجبريل في الامة الملكية مطاع الباطن فان جبريل روح وله الباطن غير مطاع في الظاهر لو أمر لكنه لا يأمر فانه ما امتاز عن العامة بشيء ولو امتاز عندهم بخرق عادة تظهر منه مما لا يقتضيها الموطن عظم وامتثل أمره للتفوق الذي ظهر له على العامة فهذا سبب ردّ أمره لو أمر لكنه لا يأمر ولكنه في الباطن مطاع الامر ورأينا من هؤلاء جماعة مثل عبد الله بن تاخميست ومثل ابن جعدون الحناوي وهو من الاوتاد كان كبير الشأن فهذا العارف الذي له هذا المقام الذي ذكرناه له التمكن من نفسه ومن مكن من نفسه فهو أقوى خلق الله فان النفس تريد الظهور في العالم بالربوبية وصاحب هذا المقام تخلع الله عليه من أوصاف السيادة وقواه بحيث ان يقول للشيء كن فيكون ذلك الشيء لمكانته من ربه فكان من قوته انه ملك نفسه فلم يظهر عليه من ذلك شيء لا في أقواله ولا في أفعاله ولا عباداته وهو ممن نص عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث الحسن الغريب حين خلق الله الجبال عند ميد الارض فرست وسكن ميدها فقالت الملائكة يا ربنا هل خلقت شيأ أشد من الجبال قال نعم الحديد قالت يا ربنا هل خلقت شيأ أشد من الحديد قال نعم النار قالت يا ربنا هل خلقت شيأ أشد من النار قال نعم الماء قالت يا ربنا هل خلقت شيأ أشد من الماء قال نعم الهواء قالت يا ربنا هل خلقت شيأ أشد من الهواء قال المؤمن يتصدق بيمينه لا تعرف بذلك شماله أو قال فيخفيها عن شماله وهذه حالة من ذكرنا وقد وصفه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقوّة وان له منها أكثر مما ذكره من الاقوياء فان النفس مجبولة على حب الرياسة على جنسها هذا في أصل جبلتها وخلقها ومن قيل له اخرج عن جبلتك وطبعك فهذا كاف أمر اعطيها فسبحان من رزقهم من القوّة بحيث ان هان عليهم مثل هذا وسبب ذلك انه أعطاهم من المعرفة بالله التي خلقوا لها ما شغلهم الوفاء بحق العبودة عن مثل هذا فهم على الطريقة المثلى التي اختارها الله لعباده ولهم المكانة الزلفى ثبوتهم عليها مكرمون عند الله وهذا العارف الذي بهذه المثابة من الافراد الذين أفردهم الحق اليه واختصهم له وأرخى الحجاب حجاب العادة بينهم وبين الخلق فاستخلصهم لنفسه ورضي عنهم ورضوا عنه وأعطى صاحب هذا المقام من القوى المؤثرة في العالم الأعلى والاسفل ألفا ومائتي قوة قوة واحدة منها لو سلطها على الكون أعدمته ومع هذا التمكن من هذه القوى اذا نزل الذباب عليه لا يقدر على ازالته حياء من الله ومعرفة فأما المعرفة التي له فيه فان ذلك الذباب رسول من الحق اليه وهو الذي أنزله عليه فهو يراقب ما جاءه به من العلم فاذا فرغ من رسالته ان شاء نهض ان استدعاه خالقه وان شاء أقام فيكون هذا العارف كرسي ذلك الرسول الذبابي فهذا سبب تركه اياه ولا يشرده عن نفسه كما تفعله العامة للمعرفة وأما الحياء من الله فان في ازالة الذباب راحة للنفس ونعيما معجلا وما خلق الله الانسان في هذه الدار للراحة والنعيم وانما خلق لعبادة ربه فيستحي ان يراه الله في طلب الراحة من أذى الذباب حيث ان الموطن لا يقتضيه فان قلت فالمتنعم في الدنيا المباح له التنعم في الحلال قلنا لا نمنع ذلك في حق غير العارف ولكن العارف تحت سلطان التكليف فما من نعمة ينعم الله بها عليه باطنة كانت أو ظاهرة الا والتكليف من الله بالشكر عليها يصحبها فذلك التكليف ينغص على العارف التنعم بتلك النعمة لاشتغاله بموازنة الشكر عليها واذا وفى الشكر عليها فالوفاء به نعمة من الله عليه يجب عليه الشكر عليها فلا يزال متعوب الخاطر في اقامة الوزن بالقسط أن لا يخسر الميزان ومن هذه حالته كيف ينعم فظاهرها نعمة وباطنها غصص وهو لا يبرح يتقلب في نعم الله ظاهرا وباطنا ولا تؤثر عنده الا ألما وتنغيصا والعامة تفرح بتلك النعم وتتصرف فيها أشرا وبطرا والعارف مسدود عليه في الدنيا باب الراحة في قلبه وان استراح في ظاهره فهو يموت في كل نفس ألف موتة ولا يشعر به يقول عمر بن الخطاب ما ابتلاني الله بمصيبة الا رأيت لله علي فيها ثلاث نعم احداها أن لم تكن في ديني الثانية حيث لم تكن أكبر منها الثالثة ما وعد الله عليها من الثواب ومن كان في مصيبة واحدة يرى ثلاث نعم فقد انتقل الى مصيبة أعظم من تلك المصيبة فانه يتعين عليه اقامة ميزان الشكر على ثلاث نعم فابتلاه الله بمصيبة واحدة

ليصبر عليها واتلته معرفته فى تلك المصيبة بثلاث مصائب كلفه الله الشكر عليها حيث أعلمه بتلك النعم فى تلك المصيبة
الواحدة فانظر الى معرفة عمر رضى الله عنه كيف أوجب على نفسه مثل هذا وانظر الى ما فيها من الادب حيث عدل عن
النظر فيها من كونها مصيبة الى رؤية النعم فتلقاها بالقبول لان النعمة محبوبة لذاتها ورضى فكان له مقام الرضا
والاستسلام والتفويض والصبر والاعتماد على الله وأين الناس من هذا الذوق الشريف ولم يحكم أحد من الاولياء
ولا قام فيه مثل هذا المقام مثل أبى بكر الصدّيق الامين لا أعرفه فانه رضى الله عنه ما ظهر قط عليه مما كان عليه فى باطنه
من المعرفة شئ لقوته الا يوم مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ودهلت الجماعة وقالوا ما حكى عنهم الا الصديق فان
الله تعالى وفقه لاظهار القوة التى أعطاه لكون الله أهله دون الجماعة للامامة والتقدم والامام لا بد أن يكون صاحيا
لا يكون سكران فقامت له تلك القوة فى الدلالة على ان الله قد جعله مقدم الجماعة فى الخلافة عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم فى أمته كالمعجزة للنبىّ صلى الله عليه وسلم فى الدلالة على نبوّته فلم يتقدم ولا حصل الامر الا له عن طوع من
جماعة وكره من آخرين وذلك ليس نقصا فى امامته كراهة من كره فان ذلك هو المقام الالهىّ والله يقول ولله يسجد
من فى السموات ومن فى الارض طوعا وكرها فاذا كان الخالق الذى بيده ملكوت كل شئ يسجد له كرها فكيف
حال خليفته ونائبه فى خلقه وهم الرسل فكيف حال أبى بكر وغيره فلا بد من طائع وكاره يدخل فى الامر على كره
لشبهة تقوم عنده اذا كان ذا دين أو هوى نفس اذا لم يكن له دين فأما من كره امامته من الصحابة رضى الله عنهم فما
كان عن هوى نفس نحاشيهم من ذلك على طريق حسن الظنّ بالجماعة ولكن كان لشبهة قامت عندهم رأى من رأى
ذلك انه أحق بها منه فى رأيه وما أعطته شبهته لا فى علم الله فان الله قد سبق علمه بأن يجعله خليفة فى الارض وكذلك
عمر وعثمان وعلىّ والحسن ولو تقدم غير أبى بكر لمات أبو بكر فى خلافة من تقدمه ولا بد فى علم الله ان يكون
خليفة فتقدمهم بالزمان بأنه أوّلهم لحوقا بالآخرة فكان سبب هذا الترتيب فى الخلافة ترتيب أعمارهم فلا بد أن يتأخر
عنها من يتأخر مفارقته للدنيا لينال الجميع ذلك المنصب وفضل بعضهم على بعض مصروف الى الله هو العالم بمنازلهم
عنده فان المخلوق ما يعلم ما فى نفس الخالق الا ما يعلمه به الخالق سبحانه وما أعلم بشئ من ذلك فلا يعلم ما فى نفسه الا اذا
أوجد أمرا علمنا انه لولا ما سبق فى علم الله كونه ما كان فالله يعصمنا من الفضول انه ذو الفضل العظيم فهذا قد أبنت
لك منزلة العارف من هذا المنزل على غاية الاختصار بطريق التنبيه والايماء فان المقام عظيم فيه تفاصيل عجيبة فلنذكر
فهرست ما يتضمنه هذا المنزل من العلوم * فمن ذلك علم ذهاب النور الاعظم وبقاء حكمه وهو من أعجب الاشياء وجود
الحكم مع عدم عين الحاكم ويتعلق بهذه المسئلة فقد النبى صلى الله عليه وسلم وبقاء شرعه فى المكلفين الا فى
مذهب من يقول ان الشارع هو الله وهو موجود وفيه علم طموس العلوم وما سببها ومنها سبب عزل أهل المراتب
من مراتبهم مع وجود الاهلية منهم ولماذا عزلوا وهم يستحقونها وهل يصح هذا العزل أم لا مع وجود الاهلية وهل
للسلطان عزل القاضى العادل اذا ولاه أو لا ينعزل فى نفس الامر اذا جار عليه السلطان وأخره عن الحكم فان حكم
وهو بهذه المثابة هل ينفذ حكمه شرعا أو لا ينفذ وبعد أن يحكم وهو بهذه المثابة لشخص بأمر ما فيأبى السلطان
امضاءه ويطلب الخصم المحكوم عليه الرجوع الى القاضى الذى ولاه السلطان فيظهر عند القاضى الثانى ان الحكم للذى
كان الحكم عليه عند الاوّل هل لهذا المحكوم له عند القاضى الثانى ان يأخذ ما حكم له به مما كان قد انتزعه منه خصمه
بالحاكم الاول أم لا وهل يصح قضاء هذا الثانى أم لا وان صح فهل هو مستقل فيه كالاوّل أو هو كالنائب عن الاوّل
الا انه بأمر سلطانىّ أو ينعزل الحاكم الاوّل اذا عزله السلطان من هذا المنزل يعرف ذلك ومن أراد تحقيق هذه
المسئلة ودليلها فلينظر فى النسخ الوارد فى الشريعة الواحدة فيصح العزل ومن نظر فى حكم المشرّعين وان الله
ما عزل نبيا رسولا عن رسالته بغيره فى تلك الامة التى له الا بعد موته قال لا ينعزل فهو على حسب ما يكشف له
فافهم * ومن علوم هذا المنزل علم الجور فى العالم من أىّ حضرة صدر وما ثم الا العدل المحض فمن أين هذا الجور
وأىّ حقيقة ترتبط به وأىّ اسم يدل عليه وذهاب الرجال الذين يحفظ الله بهم العالم وعلم نزول الكلم

والهمم على مراكب الاعمال لم كان ذلك وعلم البعث الاخروى هل هو عام في كل حيوان أو خاص بالانس والجان ومامعنى قوله سنفرغ لكم أيها الثقلان وعلم الاستحالات العنصرية وعلم مايتولد عن تأليف الروح والجسم الطبيعى وهل الجسم للروح كالمرأة للمعل في النكاح لما يتولد بينهما أم لا وهل الموت طلاق رجعى أو بائن فان العلماء قالوا ان المرأة اذا ماتت كانت من زوجها كالاجنبية ولا بد فليس له ان يكشف عليها وذهب آخرون الى بقاء حرمة الزوجية فله ان يغسلها وحاله معها كحاله في حياتها فان كان رجعيا فان الارواح ترد الى أعيان هذه الاجسام من حيث جواهرها في البعث وان لم يكن رجعيا وكان بائنا فقد ترد اليها وتختلف التأليف وقد تنشأ لها أجسام أخر لاهل النعيم أصفى وأحسن ولاهل العذاب بالعكس وعلم كلام الاطفال من أين ينطقون ومن ينطقهم مثل كلام عيسى في المهد وصبى يوسف عليه السلام وجريج * وأما انا فرأيت في زماننا شخصا شابا باسمه والله أعلم عبد القادر بمدرسه ابن رواحة بمدينة دمشق خفاء وسلم فأخبرني عنه جماعة منهم الركن بن رواحه صاحب المدرسه قالوا ان أم هذا الشاب لما كانت حاملة به عطست فحمدت الله فقال لها من جوفها يرحمك الله بصوت سمعه كل من حضر هنالك وأما أنا فكانت لى بنت ترضع وكان عمرها دون السنتين وفوق السنة لا تتكلم فأخذت ألاعبها يوما فقلت لها يا زينب وأصغت الى فقلت لها انى أريد أن أسألك عن مسئلة مستفتيا ماقولك في رجل جامع امرأته ولم ينزل ماذا يجب عليه قالت لى يجب عليه الغسل بكلام فصيح وأمها وجدتها يسمعان فصرخت جدتها وغشى عليها * وعلم الحشر بعد الطى كما قال تعالى والسموات مطويات بيمينه وعلم المحو والاثبات وعلم تضاعف الانوار وعلم القرب الالهية التى تعطى التجلى وعلم الغيبة والحضور وعلم النجوم وعلم الزمان وعلم تنزيل الشرائع وصفة من ينزل بها ومن تنزل عليه وهل هى من باب الاختصاص أم لا وعلم التأييد والسلطان والنيابة عن الحق في العالم حتى الانسان في نفسه وعلم الكشف وما الحجاب الذى بين الناس وبين ما يكشفه هذا المكاشف وهل هو شرط في الطريق أم لا وعلم رؤية الارواح العلوية وعلامة الصدق فيمن يدعى رؤية الارواح الصادق فيه من الكاذب ولنا فيهم علامات تعرف من يصدق منهم ممن يكذب وعلامات أخر لنا أيضا في الصادق منهم اذا أخبر عما رأى هل هو مخبر عن الارواح أنفسها أو عن خيالات قامت له فيتخيل انه رأى الملك أو الجنى وهو ما رأى الأمثلة في خياله قامت له لقوة سلطان الخيال عليه خارجة عن وهمه ولنا في مثل هؤلاء علامات فهو يصدق فيما يراه ويخطئ في الحكم انه رأى ملكا أو جانا وذلك المرئى ليس بملك ولا جان فهذا من خصائص علم هذا المنزل وعلم الوعيد ولماذا يرجع ومن عارض القرآن من أين أتى عليه كالحلاج حين دخل عليه عمرو بن عثمان المكى فقال له ياحلاج ماتصنع فقال هوذا أعارض القرآن فدعا عليه وكانت المشيخة تقول ما أصيب الحلاج الا بدعاء هذا الشيخ عليه وكالمهذب ثابت بن عسكر الحلوى لقيته بالموصل سنة احدى وستمائة عارض القرآن وسمعته يتلو منه سورا وكان في مزاجه اختلال الا انه كان من أزهد الناس وأشرفهم نفسا ومات في تلك السنة وفي هذا المنزل علم المشيئة الحادثة هل لها أثر في الافعال كما تقوله الاشاعرة في مسئلة الكسب أولا أثر لها وهل هى مظهر من مظاهر الحق أو تكون في وقت من مظاهر الحق وهى المشيئة التى ينفذ حكمها وفي أوقات لا تكون مظهر الحق فتكون قاصرة والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿الباب الرابع وثلثمائة في معرفة منزل ايثار الغنا على الفقر من المقام الموسوى وايثار الفقر على الغنا من الحضرة العيسوية﴾

غنى نفس المحقق مستعار * وفقر النفس ذل وانكسار
ولو أن الفقير يكون ملكا * لزار العالمين ولا يزار
ولو أن الغنى يكون عبدا * لكان له التقدم والفخار
فحكم الجهل قد عم البرايا * ولا تدرى لحكم العلم دار

﴿ومن هذا المنزل أيضا قولنا﴾

الكون أعمى لنقص كامن فيه * والنور ليس به نقص فيخفيه
لك الكمال ولي ضد الكمال لذا * بيني وبينك وعد ما نوفيه
قد قلت انك معروف بمعرفتي * وبحر جهلي عقلي مغرق فيه
هبني من الحال ما قد كنت فيه لكم * لا لي فان حجابي في تجليه
اني لأعجب مني حين أسرى بي * وكيف أترقى في تدليه
لولا دنوي لما قام التدلل به * وما أنا علة فيما يؤديه
فقل لعلمك لا تمرح فما ظهرت * يداك الا بجهل ظاهر فيه

﴿ ومن هذا المنزل أيضا قولنا ﴾

لولا دنوي لما تدلى * ولا تدانى ولا تجلى
فأين عينه وجود عيني * وقد تعالى لما تخلى
وقمت في أرضه اماما * خليفة سيدا معلى
احكم فيه بحكم ربي * وهو عن العين ما تخلى
فعندما تم لي مرادي * ناديت مولاي قال مهلا
خذني الى ما جرحت منه * فقال أهلا بكم وسهلا

اعلم وفقك الله تعالى ان الله سبحانه يغار لعبده المنكسر الفقير أشد مما يغار لنفسه فانه طلب من عباده ان يغاروا لله اذا انتهكت حرماته غيران غيرتك لله تعود محمدتها عليك وغيرته عز وجل لك تعود محمدتها أيضا عليك لا عليه فهو سبحانه وتعالى يثني عليك بغيرته لك ويثني عليك بغيرتك له فأنت المحمود على كل حال وبكل وجه وهذا الفصل أرفع مقام يكون للعبد ليس وراءه مقام أصلا فينبغي للعبد أن يغار لنفسه في هذا المقام ولا بد فان الله يغار له فاذا حضر ملك مطاع نافذ الامر وقد جاءك مع عظم مرتبته زائرا وجاءك فقير ضعيف في ذلك الوقت زائرا أيضا فليكن قبولك على الفقير وشغلك به الى ان يفرغ من شأنه الذي جاء اليه فان تجلي الحق عند ذلك الفقير أعلى وأجل من تجليه في صورة ذلك الملك فانك تعاين الحق في الملك المطاع تجليا في غير موطنه اللائق به على غير وجه التنزيه الذي ينبغي له وأنى للعبد برتبة السيادة فاذا ظهر فيها وبها فقد أخل بها وأشكل الامر على الاجانب فما عرفوا السيد من العبد اذا رأوه على صورته في مرتبته ولذلك قال تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطا وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر أي لا تأخذكم في الله لومة لائم وكان سبب هذه الآية ان زعماء الكفار من المشركين كالاقرع بن حابس وأمثاله قالوا ما يمنعنا من مجالسة محمد الا مجالسته لهؤلاء الاعبد يريدون بلالا وخباب بن الارت وغيرهما فكبر عليهم ان يجمعهم والاعبد مجلس واحد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم حريصا على ايمان مثل هؤلاء فأمر أولئك الاعبد اذا رأوه مع هؤلاء الزعماء لا يقربوه الى ان يفرغ من شأنهم أو اذا أقبل الزعماء والاعبد عنده ان يخلوهم المجلس فانزل الله هذه الآية غيرة لمقام العبودية والفقران يستهضم بصفة عز وتأله ظهر في غير محله فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك اذا جالس هؤلاء الاعبد وأمثالهم لا يقوم حتى يكونوا هم الذين يقومون من عنده ولو أطالوا الجلوس وكان يقول صلى الله عليه وسلم ان الله أمرني ان أحبس نفسي معهم فكان اذا أطالوا الجلوس معه يشير اليهم بعض الصحابة مثل أبي بكر وغيره ان يقوموا حتى يتسرح رسول الله صلى الله عليه وسلم لبعض شؤنه فهذا من غيرة الله لعباده الفقير المنكسر وهو من أعظم دليل على شرف العبودة والاقامة عليها وهو المقام الذي يدعوله الناس فان جميع النفوس يكبر عندهم رب الجاه ورب المال لان العزة والغنى لله تعالى فحيثما تجلت هذه الصفة تواضع الناس وافتقروا اليها ولا يفرقون بين ماهو عز وغنى ذاتي وبين ماهو منهما عرضي الا بتجرد مشاهدة هذه الصفة ولهذا يعظم في عيون الناس من استغنى عنهم وزهد فيما في أيديهم فترى الملوك على ماهم عليه من العزة والسلطان كالعبيد بين يدي الزهاد وذلك لغناهم بالله وعدم افتقارهم اليهم في عزهم وما في أيديهم من عرض الدنيا فاذا التمس الفقير من الغني بالمال شيأ من عز أو مال سقط من عينه بقدر ذلك مع كونه يبادر لقضاء حاجته حتى لو وزنت

ممن تبتسه فى قلب الملك قبل طلب تلك الحاجة ووزنتها بعد طلب الحاجة نقصت عنها بقدر ما طلب فصفة الحق تعالى حيثما ظهرت محبوبة مطلوبة عند الناس الذين لا يفرقون بين ظهورها عند من يستحقها وبين ظهورها عند من لا يستحقها ولو علم هذا الجاهل ان أفقر الناس الى المال أكثرهم مالا وذلك ان صاحب الفقر المدقع محتاج بالضرورة الى ما يسد به خلته فهو فقر ذاتى والغنى بالمال مع كثرة ماله بحيث لو قسمه على عمره وعمر بنيه وحفدته لكفاهم ومع هذا يترك أهله وولده ويسافر بماله ويخاطر به فى البحار والاعداء وقطع المفازات الى البلاد القاصية شرقا وغربا فى اقتناء درهم زائد على ما عنده لشدة فقره اليه وربما هلك فى طلب هذه الزيادة وغرق ماله أو أخذ وربما استؤسر فى سفره أو قتل ومع هذه المعضلات كلها لا يترك سفرا فى طلب هذه الزيادة فلولا جهله وشدة فقره ما خاطر بالأنفس فى طلب الاخس فالفقير الزاهد يرى ان هذا الغنى أفقر منه بكثير وهو فى فقره مذموم وان هذا الزاهد لولا غناه بربه عن هذه الاعراض لكان أشد حرصا فى طلبها من التجار والملوك ولنا فى هذا المعنى أبيات منها

بالمال ينقاد كل صعب * من عالم الارض والسماء
يحسبه عالم حجابا * لم يعرفوا لذة العطاء
لولا الذى فى النفوس منه * لم يجب الله فى دعاء
لا تحسب المال ما تراه * من عسجد مشرق الرواء
بل هو ما كنت يا بنى * به غنيا عن السواء
فكن برب العلا غنيا * وعامل الحق بالوفاء

ولنا فيه أيضا من قصيدة

المال يصلح كل شئ فاسد * وبه يزول عن الجواد عثاره

وهذه طريقة أهملها أهل طريقنا ورأوا أن الغنى بالله تعالى من أعظم المراتب وحجبهم ذلك عن التحقق بالتسمية على الفقر الى الله الذى هو صفتهم الحقيقية جعلوها فى الغنى بالله بحكم التضمين لحجبتهم فى الغنى الذى هو خروج عن صفتهم والرجل انما هو من عرف قدره وتحقق بصفته ولم يخرج عن موطنه وأبقى على نفسه خلعة ربه ولقبه واسمه الذى لقبه به وسماه فقال أنتم الفقراء الى الله والله هو الغنى الحميد فلرعونة النفس وجهلها أرادت أن تشارك ربها فى اسم الغنى ورأت ان تتسمى بالغنى بالله وتتصف به حتى يطلق عليها اسم الغنى وتخرج عن اسم الفقير فانظر ما بين الرجلين وما رأيت أحدا من أهل طريقنا أشار الى ما ذكرناه أصلا من غوائل النفوس المبطونة فيها الا الله تعالى فهو الذى نبه عباده عليها ولعل هذا لما سمعوا وتعاموا وكم جهدت ان أرى لاحد فى ذلك تنبيها عليه فما وجدت وأسأل من الله تعالى أن لا يجعلنا ممن انفرد بها وان يشاركنا فيها اخواننا من العارفين وأما أصحابنا فانهم أخذوها عنا وتحققوا بها فى نفوسهم وما بقى عليهم فيها الا التخلق بها وان تكون صفتهم دائما ولكن بعد أن عرفنا أولادنا عرفوا هذه المرتبة وتنبهوا الى ما جهل الناس من العارفين من ذلك فقد حصل لهم خير كثير منعهم هذا القدر ان يسيئوا الادب مع الله تعالى * ومن اساءة الادب فى طريق الله تعالى وهو مما استدرج الله به العارفين عزة الشيوخ على أتباعهم من المريدين بما افتقروا اليهم فيه من التربية وامتيازهم عنهم فان الشيخ اذا لم يوف هذا المقام حقه يحجبه فقر المريد اليه عن فقره الى ربه حالا ويكون مشهده عند ذلك غناه بالله والغنى بالله يطلب العزة وحال المحقق صاحب هذا المقام اذا رأى المريدين يفتقرون اليه فيما عنده من الله شكر الله على ذلك حيث ألزم الله به فقراء اليه يثبتونه بصفة وفقرهم اليه على فقره الى الله تعالى فانه ربما لم يظهر صفة فقرهم النسبى فقره الى الله تعالى فهكذا هو حال الشيخ المحقق فيبطر هذا الشيخ المريدين المفتقرين اليه يعين من يثبته على طريقه لئلا تزل به القدم فيه فهو كغريق وجد من يأخذ بيده كيف يكون حب ذلك الغريق فيه حيث أمسك عليه حياته فيرى هذا الشيخ حق المريد عليه أعظم من حقه على المريد فالمريد هو شيخ الشيخ بالحال والشيخ هو شيخ المريد بالقول والتربية وان كنت عاقلا فقد نبهتك على الطريق الانفس فاعمل عليه بما أبديت لك فى النصيحة ولنا

أنا عبد والذل بالعبد أولى * لا أرانى للعز بالحق أهلا
فانظرونى كما قلت قولا * كان قولى حالا وعقدا وفعلا

ان غيرى يقول انى عبد * فاذا ما سدته قال مهلا

فيا ايها الولى الحليم لا تمسح العلم بالطين فأخسر الاخسرين من كانت حاله هذه عزة الايمان أعلى وعزة القهر أولى ونيكن شأنك تعظيم المؤمن الفقير على المؤمن الغنى عاله العز بجاهه المحجوب عن نفسه فان الفقير المؤمن هو محلى حقيقتك وأنت مأمور بمشاهدة نفسك حذر الخروج عن طريقها فانه غير المؤمن مرآتك ترى فيه نفسك والمؤمن الغنى بالمال عنك هو مرآة ذلك صدئت فلا ترى نفسك فيها فلا تعرف ما نظر أعلى وجهك من المعيرة اعتب الله نفسه ... دى بل أمارة والله في ذلك عن أروم طريق الهدى ورجع عن طريق الردى فقال كلا دعا ورجوا الخالة تحجبك عما ذكرته وقرّرته لك في هذه النصيحة فلا تعدل بالغنى والعزة مستحقيهما وهو الله تعالى تكن من العلماء الكامل الذين لا يدنسوا علمهم بعوض ولا يسين * معذرة * و بعد ان أبنت لك عن الطريقة المثلى التي عليها الرجال الذين شهدهم بالكمال فاعلم ان الاحوال تملك الانسان لابد من ذلك واذا سمعت شخصا يملك الاحوال فانه لا يملك حالا ما الا عن الحال الذي وجب له ملك هذا الحال هو الحاكم عليه في الوقت فان الوقت له فان بعض الناس غلط في هذه المسئلة من أهل طريقنا وجعلوا من الفروق بين الانبياء عليهم السلام و بين الاولياء ملك الحال فقالوا الانبياء يملكون الاحوال والاولياء تتصرف فيهم الاحوال وهو غلط كبير من كل وجه فان الانسان لا يخلو أبدا عن حال يكون عليه به يعامل وقته وهو الحاكم عليه واعلم ان الله قد قرّر في نفوس الاكابر من رجال الله تعظيم صفات الحق حيثما ظهرت فان ظهرت على من هي فيه بحكم العرض كان تعظيم هذا الرجل الولى لصفة الحق لا للمحل الظاهرة فيه فان غفل انحجب بالموصوف عن الصفة فعظمه من أجلها و يسمى أن لا يكون ذلك الا فيمن ألبسه الحق اياها الا فيمن سرقها فكان كلابس ثوبى زور كالمتشبع بما لا يملك واذا عظم الولى صفة الحق اذا ظهرت له في شخص و بدت له صفته في شخص آخر أعرض عن صفته أعطاها أن يعرض عن الحق بمشاهدة نفسه فلم يقصد الا التعظيم و يتحرم مع ذلك تعظيم المحل الذي ظهرت فيه صفة الحق وان كان ليس مقصود المعظم ومع هذا فالذي نبهناك عليه أولى وأحق بالتقديم من هذا وما أحسن قول النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال انزلوا الناس منازلهم أو قال أمرت أن أنزل الناس منازلهم ومنازل الناس والله معلومة ولم يقل كل أحد بمرتبته وانما قال الناس فالصفة التي تعمهم هي التي أمر النبي صلى الله عليه وسلم ان ننزلهم فيها وهي التي ذكرناها و نبهناك عليها من الذلة والافتقار وكل ما ورد في القرآن من وصف الانسان بما ليس له بحقيقة فانما هو في مقابلة أمر قد ادعاه من ليس من أهله فقوبل به من حسبه ليكون انكى في حقه قال في ذلك عبد الله بن أبى ابن سلول لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل فيخرج منها محمدا وأصحابه فجاء ولده فأخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم واستأذنه في قتل أبيه لما سمع الله يقول لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم وكان من المنافقين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أريد أن يتحدث بأن محمدا يقتل أصحابه فأضاف الله العزة لرسوله وللمؤمنين في مقابلة دعوى المنافقين اياها فقال تعالى يقولون لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون لمن ينسبون العزة فكيف ينسبونها الى غير الله من المؤمنين وما حط الرسول والمؤمن منها ولم يقل تعالى باخراجهم وكذلك ما أخرجهم بل هذا القائل لم يزل بالمدينة الى أن مات ودفع لكفنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثوبه جزاء ليد كانت له عند النبي صلى الله عليه وسلم من جهة عمه العباس حين أسره في غزوة بدر فكساه هذا المنافق ثوبه فلم يبق للمنافق يوم القيامة مطالبة للنبي صلى الله عليه وسلم من أجل ذلك اذا رأيت عارفا قد وقع في مثل هذا فاعلم انه ما قصد سوى تعظيم صفة الحق وتصغير نفسه فان كنت مثله في المقام أو أكبر منه فاذكره بما عرفتك به واذا كان هذا المقام لك وأنت شاهد له فبالضرورة تكون أكبر منه في تلك الحالة وان كنت نازلا عنه في غيرها فعلى كل وجه ذكره وان كان حاله الايمان في ذلك الوقت فانه يقبل الذكرى فان انتهرك وقال لك لمثلى تقول هذا فاعلم انه قد سقط من عين الله وقد حجبه الله عن عبوديته وعن الايمان فاتركه فقد فعلت ما فرضه الله عليك وادع له فان الله قد أعمى بصيرته عن سبيل

الله واعلم ان هذه الصفة التي نبهتك عليها أعطتنا حالا ومشاهدة من حضرة القدس فهي مقرّها ولا يتصف بها الا من له عند الله أرفع المنازل فان كان رسولا فارفع المنازل في الرسالة وان كان نبيا فارفع المنازل في النبوّة وان كان وليا فارفع المنازل في الولاية وان كان مؤمنا فارفع المنازل في الايمان وان كان نصرانيا أو مجوسيا أو يهوديا أو معطلا فهو في أرفع المنازل بها في صنفه وفي مقامه

ان الكبير من الرجال هو الذي * لا يدّعيه مقيدا ومسوّدا
ومسوّدا ومنصرا ومجسما * ومعطلا أو مشركا وموحدا
ومنزها ومشبها ومحيزا * ومكنا ومروحنا ومجسدا
عمت صفات جلاله وجماله * كل الانام وكان حتى يقصدا
ان الغيور هو الذي لا ينثني * عن نفسه حال الضلالة والهدى

وان المحل الذي تقوم به هذه الصفة لابد لصاحبها ان كان على أي ملة كان أو نحلة أن يرجع الى دين الهدى ويسلم ويؤمن ويبادر الى مكارم الاخلاق عن كشف محقق وعلم صحيح فيكون أكمل الناس ايمانا وأعظمهم منزلة عند الله عارفا بمنازل الرسل والانبياء عليهم السلام وفضل بعضهم على بعض والاولياء والمؤمنين فان الصفة التي قادته الى الاسلام أعظم الصفات عند الله قدرا في حق العبد فتنزله المنازل العلية وترفعه في عليين ويتلقاه من الملائكة كل ملك كريم على الله محسن في عبادة ربه هو الذي ينزل الى هذا العبد من عند الله للمناسبة التي بين هذا الملك وبينه فيأخذ بيده ويرفعه الى منزل هذه الصفة في عليين فلا يكون في صنفه أعلى منه منزلة الا من عمل بعمله فانه في درجته ومعه ويكفي هذا القدر من هذا المنزل وأما ما يحوي عليه من المسائل والعلوم فعلم كفران النعم وتفاصيل الكفر وأين ينتهي كل كفر بصاحبه مثل كفر الآبق وتارك الصلاة والكافر ببعض ما أنزل الله وعلم البدو وعلم وضع الشرائع وعلم البرازخ وعلم البعث وعلم أقوات الارض وأمر السموات وما يتولد بين السماء والارض وبين توجهات الحق والكون وبين كل زوجين وعلم الانسان والحيوان وعلم الساعة ولم سميت ساعة وهل هي في كل لسان بهذا المعنى المفهوم من اسم الساعة أم لا وهل للساعة صورة لها ادراك سمع وبصر وتمييز أم لا وعلم الصفات المقوّمة لكل مرتبة حتى يمتاز بها أهلها وعلم الكتابين اللذين خرج بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم في يديه على أصحابه فقال صلى الله عليه وسلم ان في الكتاب الواحد أسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم وقبائلهم وعشائرهم وفي الكتاب الآخر أسماء أهل النار وأسماء آبائهم وقبائلهم وعشائرهم مع صغر حجم الكتابين وكثرة الاسماء فيعلم من ذلك ايراد الكبير على الصغير من غير تصغير الكبير أو تكبير الصغير والا فأي ديوان يحصر أسماء هؤلاء وبعلم ان الامر الذي يحيله العقل لا يستحيل نسبة الهية فتعلم أن الله قادر على المحال العقلي كادخال الجمل في سم الخياط مع بقاء هذا على صغره وهذا على كبره ويشاهد من هذا المنزل المقام الذي وراء طور العقل من حيث ما يستقل بادراكه من كونه مفكرا والا فعقل الانبياء عليهم السلام والأولياء قبل هذا الامر من كونه قابلا لا من كونه ماذكرناه فللعقول حد تقف عنده وليس لله حد يقف عنده بل هو خالق الحدود فلا حد له سبحانه فهو القادر على الاطلاق والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الخامس وثلثمائة في معرفة منزل ترادف الاحوال على قلوب الرجال من الحضرة المحمديه﴾

حقائق الحق بالاسماء والحال * تقلب الكون من حال الى حال
وليس يدري به الا القلوب وما * للعقل فيه مجال دون اهلال
يخالف العقل تقليب الوجود فما * للعقل شيء سوى قيد وأغلال
فالعقل يشهد ذاتا لا انتقال لها * عنها وقلبك في تقليب أحوال
ان المظاهر تقليب الاله لنا * في نفسه وهو عندي عين اضلال

اعلم وفقك الله ان هذا المنزل يحوي على علوم كثيرة منها علم القوّة وهو الرمي بالقوس والدخول فيه وعقد الاصابع على

الوتر والسهم وكيفية الاطلاق وسداد السهم والمناضلة فان الله تعالى ما اعتنى بشئ من آلة الحرب ما اعتنى بعلم الرمى بالقوس وأقامه فى هذا المنزل مرتب المنازل بالاسم القوى وأمرنا فى القرآن بالاستعداد به فقال وأعدوا لهم ما استطعتم من قوّة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا ان القوّة الرمى ألا ان القوّة الرمى ألا ان القوّة الرمى وجعله فى هذا المنزل على أربع مراتب وأشهدها أصحاب الادواق لهذه المنازل لحكمة علمها أهلها ليعلم الانسان كيف يصيب الفعل ويؤثر من غير مباشرة من الاسم المعيد عن هذا الوصف ومن هذا العلم ينكشف لك سر القدر وكيف يحكم فى الخلائق ولماذا يرجع أصله ولا دليل عليه الا الرمى بالقوس وهو روح كن للايجاد وروح المشيئة للاعداد ويحوى هذا المنزل على علم الارواح المدبرة للاجسام العلوية والسفلية وما حكمها فى الاجسام النورية وأن حكمها فيها تشكلها فى الصور خاصة كما ان حكمها فى الاجسام الحيوانية الانسانية التشكل فى القوّة الخيالية مع غير هذا من الاحكام فان الاجسام النورية لا خيال لها بل هى عين الخيال والصور تقلباتها عن أرواحها المدبرة لها وهو علم شريف وكما لا تخلو خيال الانسان عن صورة كذلك ذات الملك لا تخلو عن صورة وهو علم شريف يحوى على أسرار كثيرة وبيد هذه الارواح تعيين الامور التى يريدها الحق بهذه الاجسام كلها فالانسان عالم بجميع الامور الحقة فيه من حيث روحه المدبر وهو لا يعلم انه يعلم فهو بمنزلة الساهى والناسى والاحوال تذكره والمقامات والمنازل وقد قالها الحكيم فى التقسيم الرباعى وهو الرجل الذى يدرى ولا يدرى انه يدرى فذاك الناسى فذكروه وفى هذا المنزل علم الصيحتين اللتين بالواحدة منهما يصعق العالم أصحاب السماع وبالاخرى يفيقون فيفرعون الى ربهم تسمى نفخة البعث ونفخة الفزع وفيه علم القلوب وسرعة تقلبها وفيه علم البصيرة والبصر وما يتجلى لكل واحد منهما وفيه علم الاعادة وكيفيته وماذا يرد منه وما لا يرد وفيه علم الدور والكور وهل يكون ذلك فى الصور أو فى الاعيان الحاملة للصور وفيه علم اختصاص القيومية بالتبديل وفيه علم الكلام الالهى المسموع بالاذن لا المسموع بالقلب فى المواد الثوانى وفيه علم الكبرياء الموجود فى الثقلين خاصة ولما خص بهما دون سائر الموجودات وما الحقيقة التى أعطتهما ذلك وهل هو فى الجن كما هو فى الانس أو يختلف السبب فيكون سببه فى الانسان وجوده على الصورة الكاملة ويكون فى الجن كونه من نار وعلى من تكبر الانسان وعلى من تكبر الجان وفيه علم ما يزول به هذا التكبر بأمر العالمين وفيه علم الاعجاز وتفاصيل الامر المعجز وما يبقى منه وما لا يبقى وهل له حد ينتهى اليه أم لا ولماذا يرجع هل الى الصرف أم لغير الصرف فان كان الى الصرف فهل اذا انقضى زمان الدعوى فى عين ذلك الفعل وانفصل المجلس هل يقدر المنازع على الاتيان بذلك واذا أتى هل يقدح فى الدعوى الاولى من المتحدى أم لا يقدح وفيه ما السبب المانع من الرجوع الى الحق بعد العلم به وهل ذلك علم أو ليس بعلم وفيه علم ما يفرّ اليه الفار مما يهوله والى أين يفر مع علمه أن الذى يفرّ اليه منه يفرّ فماذا يحركه ويدعوه الى الفرار مع هذا العلم وفيه علم الاعتبار ومن أهله ولماذا وضعه الله فى العالم وأمر به وما المطلوب منه وفيه علم الخلق ولماذا خلق هل من أجل الانسان أو من أجل الحيوان أو من أجلهما وفيه علم الآخرة وما فيها فى الموقف وعلم الجنة والنار وعلم الصفات التى تطلب كل واحدة منهما وفيه اباحة التشريع للانسان بالامر والنهى فى نفسه لا فى غيره وانه ان خالف ما يأمر به نفسه أو تنهى عوقب أو غفر له مثل ما هو حكم الشارع ومن أى حضرة صح له ذلك وهل لها ذوق فى النبوّة أو هى نبوّة خاصة لا نبوّة الانبياء المحجورة وفيه علم منتهى القيامة وفيه علم طى الزمان فهذا جميع ما يتضمنه هذا المنزل من أجناس العلوم وتحت كل جنس من العلوم وأنواعها على حسب ما تعطيها تقاسيم كل جنس ونوع منها فلنذكر منها مسئلة واحدة أو ما تيسر كما عملنا فى كل منزل والله المؤيد والعاصم لا رب غيره ✲ فمن الاحوال التى يتضمنها هذا المنزل حال الانسان قبل أخذ الميثاق عليه وهو الحال الذى كان فيها صلى الله عليه وسلم حين عرّف بنبوّته قبل خلق آدم عليه السلام وقد ورد ذلك فى الخبر عنه صلى الله عليه وسلم فقال كنت نبيا وآدم بين الماء والطين فكان له التعريف فى تلك الحالة وذلك ان هذه النشأة الانسانية كانت مبثوثة فى العناصر ومراتبها الى حين موتها التى يكون عليها فى وجود أعيان أجسامها معلومة معينة فى الامر المودع فى السموات لكل حالة من أحواله التى تتقلب فيها فى الدنيا صورة فى الفلك على تلك الحالة قد

أخذ الله بأبصار الملائكة عن شهودها مكتنفة عند الله في غيبه معينة له سبحانه لا تعلم السموات بها مع كونها فيها وقد جعل الله وجود عينها في عالم الدنيا في حركات تلك الافلاك فمن الناس من أعطي في ذلك الموطن شهود نفسه ومرتبته اما على غاياتها بكمالها واما يشهد صورة ما من صوره وهو عين تلك المرتبة له في الحياة الدنيا فيعلمها فيحكم على نفسه بها وهنا شاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم نبوّته ولا ندري هل شهد صورة جميع أحواله أم لا فالله أعلم قال تعالى وأوحى في كل سماء أمرها وهذا من أمرها وشأنها حفظ هذه الصور الى وصول وقتها فتعطيها مراتبها في الحياة الدنيا تلك الصورة الفلكية من غير أن تفقد منها ذلك تقدير العزيز العليم وهذه الصور كلها موجودة في الافلاك التسعة وجود الصورة الواحدة في المرايا الكثيرة المختلفة الاشكال من طول وعرض واستقامة وتعويج واستدارة وتربيع وتثليث وصغر وكبر فتختلف صور الاشكال باختلاف المجلي والعين واحدة فتلك صور المراتب حكمت على تلك العين كما حكمت أشكال المرايا على الصورة فالعارف من عرف ذاته لذاته من غير مجلي وان كان بهذه المثابة لم تؤثر فيه المراتب ادانالها كما قال صلى الله عليه وسلم وهو في المرتبة العليا أنا سيد ولد آدم ولا فخر فلم تحكم فيه المرتبة وقال في كل وقت وهو في مرتبة الرسالة والخلافة انما أنا بشر مثلكم فلم تحجبه المرتبة عن معرفة نشأته وسبب ذلك انه رأى ابليس ناظرة الى مركبها العنصري وهو متسدد فيها فشاهد ذاته العنصرية فعلم انها تحت قوة الافلاك العلوية ورأى المشاركة بينها وبين سائر الخلق الانساني والحيوان والنبات والمعادن فلم ير لنفسه من حيث نشأته العنصرية فضلا على كل من تولد منها وأنه مثل لهم وهم أمثال له فقال انما أنا بشر مثلكم ثم رأى افتقاره الى ما تقوم به نشأته من الغذاء الطبيعي كسائر المخلوقات الطبيعية فعرف نفسه فقال يا أبا بكر ما أخرجك قال الجوع قال وأنا أخرجني الجوع فكشف عن حجرين قد وضعهما على بطنه يشد بهما أمعاءه وكان يتعوذ من الجوع ويقول انه بئس الضجيع صلى الله عليه وسلم فقد عرفت ان قوله صلى الله عليه وسلم كنت نبيا وآدم بين الماء والطين انما كان هذا القول بلسان تلك الصورة التي فيها من جملة صور المراتب فترجم لنا في هذه الدار عن تلك الصورة فهذا من أحوال الخلق ولنا صور أيضا فوق هذه المذكورة الا انه ليس لنا استرواح من قول شارع ولا من دليل عقلي يركن اليه في تعريفنا اياك بها فسكتنا عنها والا فلنا صورة في الكرسي وصورة في العرش وصورة في الهيولى وصورة في الطبيعة وصورة في النفس وصورة في العقل وهو المعبر عنهما باللوح والقلم وصورة في العماء وصورة في العدم وكل ذلك معلوم مرئي مبصر لله تعالى وهو الذي يتوجه عليه خطاب الله اذا أراد ايجاد مجموعنا في الدنيا بكن فنبادر ونجيب الى الخروج من حضرة العدم الى حضرة الوجود فينصبغ بالوجود وهو قوله تعالى صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة ونحن له عابدون أي اذلاء خاضعون ونحن في كل ما ذكرنا حال نتميز به في ذلك المقام وحالنا هو عين صورتنا فيه فما أوسع ملك الله وما أعظمه وكل ما ذكرناه في جنب الله كلا شيء ❊ ومن الاحوال أيضا التي ترد على قلوبنا حال كونها في الميثاق الذي أخذه ربنا علينا قال تعالى واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى أنت ربنا فلولا انه ما كان لنا وجود في صورة آدم العنصرية معينين مرئيين متميزين عند الله في علمه ورؤيته وعندنا ما قلنا بلى أنت ربنا فأخلصنا له التوجه وكيف لا نخلص ونحن في قبضته مشاهدة عين محصورين والله بكل شيء محيط فاعلم ان آدم عليه السلام لما أوجده الله وسواه كما سوّى الافلاك وجميع الحضرات التي ذكرنا جعل لنا في صورته صورا مثل ما فعل فيما تقدم من المخلوقات ثم قبض على تلك الصور المعينة في ظهر آدم وآدم لا يعرف ما يحتوي عليه كما انه كل صورة لنا في كل فلك ومقام لا يعرف بها ذلك الملك ولا ذلك المقام وانه للحق في كل صورة لنا وجه خاص اليه من ذلك الوجه يخاطبنا ومن ذلك الوجه نرد عليه ومن ذلك الوجه نقر بربوبيته ولو أخذنا من بين يدي آدم لعلمنا فكان الاخذ من ظهره اذ كان ظهره غيبا له وأخذه أيضا معنا في هذا الميثاق من ظهره فان له معنا صورة في صورته فشهد كما شهدنا ولا يعلم انه أخذ منه أو ربما علم فانه ما نحن على يقين من انه لم يعلم بأنه أخذ منه ولا بأنا أخذنا منه ولكن لما رأينا ان الحضرات التي تقدمته لا تعلم بصورنا فيها قلنا ربما يكون الامر هنا كذلك ورحم الله عبدا وقف على علم ذلك انه علم آدم أو لم يعلم

فيلحق ذلك في هذا الموضع من هذا الكتاب فان بعد عن فهمك ما ذكرناه من تعداد الصور فقد ورد في الخبر المشهور الحسن الغريب ان الله تجلى لآدم عليه السلام و يداه مقبوضتان فقال له يا آدم اختر أيتهما شئت فقال اخترت يمين ربي وكلتا يدي ربي يمين مباركة قال فبسطها فاذا آدم وذريته فنظر الى شخص من أضوئهم أو أضوئهم فقال من هذا يارب فقال الله له هذا ابنك داود فقال يارب كم كتبت له فقال أربعين سنة فقال يارب وكم كتبت لي فقال الله ألف سنة فقال يارب فقد أعطيته من عمري ستين سنة قال الله له أنت وذاك فما زال يعد لنفسه حتى بلغ تسعمائة وأربعين سنة جاءه ملك الموت ليقبض روحه فقال له آدم انه بقي لي ستون سنة فأوحى الله الى آدم أي يا آدم انك وهبتها لابنك داود فجحد آدم فجحدت ذريته ونسي آدم فنسيت ذريته قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن ذلك اليوم أمر بالكتاب والشهود فهذا آدم وذريته صور قائمة في يمين الحق وهذا آدم خارج عن تلك اليد وهو يبصر صورته وصور ذريته في يد الحق فمالك تقرّ به في هذا الموضع وتنكره علينا فلو كان هذا محالا لنفسه لم يكن واقعا ولا جائزا فالنسبة اذا الحقائق لا تتبدل فاعلم ذلك وأكثر من هذا التأنيس ما أقدر لك عليه فلا تكن ممن قال الله فيهم صمّ بكم عمي فهم لا يرجعون صمّ بكم عمي فهم لا يعقلون وأخذ الله الصور من ظهر آدم وآدم فيهم وأشهدهم على أنفسهم بحضر من الملأ الاعلى والصور التي لهم في كل مجلى ألست بربكم قالوا بلى فشهد على نطقهم من حضر ممن ذكرنا فالاقرار بربوبيته عليهم وعبوديتهم له فلو كان له شريك فيهم لما أقرّوا بالملك له مطلقا فان ذلك موضع حق من أجل الشهادة فنفس اطلاقهم بالملك له بأنه ربهم هو عين نفي الشريك وانما قلنا ذلك لانه لم يجر للتوحيد هنا لفظ أصلا ولكن المعنى يعطيه ولما كان الموت سببا لتفريق المجموع وفصل الاتصالات وشتات الشمل سمي التفريق الذي هو بهذه المثابة موتا فقال تعالى كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم أي كنتم متفرّقين في كل جزء من عالم الطبيعة فجمعكم وأحياكم ثم يميتكم أي يردكم متفرقين أرواحكم مفارقة لصور أجسامكم ثم يحييكم الحياة الدنيا ثم اليه ترجعون بعد مفارقة الدنيا وان الله سيذكر عماده يوم القيامة بما شهدوا به على أنفسهم في أخذ الميثاق فيقولون ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين فاعترفنا بذنوبنا فهل الى خروج من سبيل أي كما قبلنا حياة بعد موت وموتا بعد حياة مرتين فليس بمحال أن نقبل ذلك مرارا فطلبوا من الله أن يمن عليهم بالرجوع الى الدنيا ليعملوا ما يورثهم دار النعيم وحسبوا قالوا هذا لم يكن الامد المقدر لعذابهم قد انقضى ولما قدر الله أن يكونوا أهلا للنار وأنه ليس لهم في علم الله دار يعمرونها سوى النار قال تعالى ولو ردّوا لعادوا لما نهوا عنه حتى يدخلوا النار باستحقاق المخالفة الى أن يظهر سبق الرحمة الغضب فيمكثون في النار مخلدين لا يخرجون منها أبدا على الحالة التي قد شاءها الله أن يقيمهم عليها وفيها يرد الله الذرية الى أصلاب الآباء الى أن يخرجهم الله الى الحياة الدنيا على تلك الفطرة فكانت الاصلاب قبورهم الى يوم يبعثون من بطون أمهاتهم ومن صلب آبائهم في الحياة الدنيا ثم يموت منهم من شاء الله أن يموت ثم يبعث يوم القيامة كما وعدوا واختلف أصحابنا في الاعادة هل تكون على صورة ما أوجدنا في الدنيا من التناسل شخصا عن شخص كما قال كما بدأكم تعودون بجماع وحمل وولادة في آن واحد للجميع وهو مذهب أبي القاسم بن قسي أو يعودون روحا الى جسم وهو مذهب الجماعة والله أعلم * واعلم ان من الاحوال التي هي أمهات في هذا الباب فان تفاصيل الاحوال لا تحصى كثرة ولكن نذكر منها الاحوال التي تجري مجرى الامهات فمنها أحوال الفطرة التي فطر الله الخلق عليها وهو أن لا يعبدوا الا الله فبقوا على تلك الفطرة في توحيد الله فما جعلوا مع الله مسمى آخر هو الله بل جعلوا آلهة على طريق القربة الى الله ولهذا قال قل سموهم فانهم اذا سموهم بان أنهم ما عبدوا الا الله فما عبد كل عابد الا الله في المحل الذي نسب الالوهية له فصح بقاء التوحيد لله الذي أقرّوا به في الميثاق وان الفطرة مستصحبة والسبب في نسبة الالوهية لهذه الصور المعبودة هو أن الحق لما تجلى لهم في أخذ الميثاق تجلى لهم في مظهر من المظاهر الالهية فذلك الذي أجرأهم على أن يعبدوه في الصور ومن قوة بقائهم على الفطرة انهم ما عبدوه على الحقيقة في الصور وانما عبدوا الصور لما تخيلوا فيها من رتبة التقريب كالشفعاء وهاتان الحقيقتان اليهما مآل الخلق في الدار الآخرة

وهما الشفاعة والتجلي في الصور على طريق التحول فاذا تمكنت هذه الحالة في قلب الرجل وعرف من العلم الالهي ما الذي دعا هؤلاء الذين صفتهم هذا وأنهم تحت قهر ما اليه يؤولون تضرعوا الى الله في الدياجي وتملقوا له في حقهم وسألوه أن يدخلهم في رحمته اذا أخذت منهم النقمة حدها وان كانوا عمار تلك الدار فليجعل لهم فيها نعيما فانه اذ كانوا من جملة الاشياء التي وسعتهم الرحمة العامة وحاشا الجناب الالهي من التقييد وهو القائل بأن رحمته سبقت غضبه فلحق الغضب بالعدم وان كان شيأ فهو تحت احاطة الرحمة الالهية الواسعة وقد قال صلى الله عليه وسلم ان الانبياء صلوات الله عليهم وسلامه تقول يوم القيامة اذا سئلوا في الشفاعة ان الله قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وهذا من أرجى حديث يعتمد عليه في هذا الباب أيضا فان اليوم الذي أشار اليه الانبياء هو يوم القيامة ويوم القيامة هو يوم قيام الناس من قبورهم لرب العالمين قال تعالى يوم يقوم الناس لرب العالمين وفي ذلك اليوم يكون الغضب من الله على أهل الغضب وأعطى حكم ذلك الغضب الامر بدخول النار وحلول العذاب والانتقام من المشركين وغيرهم من القوم الذين يخرجون بالشفاعة والذين يخرجهم الرحمن كما ورد في الصحيح وبدخول الجنة اذ لم يكونوا من أهل النار الذين هم أهلها ولم يبق في النار الا أهلها الذين هم أهلها فعم الامر بدخول النار كل من دخلها من أهلها ومن غير أهلها فذلك الغضب الالهي الذي لن يغضب بعده مثله فلو سرمد عليهم العذاب لكان ذلك عن غضب أعظم من غضب الامر بدخولها وقد قالت الانبياء ان الله لا يغضب بعد ذلك مثل ذلك الغضب ولم يكن حكمه مع عظم ذلك الغضب الا الامر بدخول النار ولا بد من حكم الرحمة على الجميع وكفى من الشارع التعريف بقوله وأما أهل النار الذين هم أهلها ولم يقل أهل العذاب ولا يلزم من كان من أهل النار الذين يعمرونها أن يكونوا معذبين بها فان أهلها وعمارها مالك وخزنتها وهم ملائكة وما فيها من الحشرات والحيات وغير ذلك من الحيوانات التي تبعث يوم القيامة ولا واحد منهم تكون النار عليه عذابا كذلك من بقي فيها لا يموتون فيها ولا يحيون وكل من ألف موطنه كان به مسرورا وأشد العذاب مفارقة الوطن فلو فارق النار أهلها لتعذبوا باغترابهم عما أهلوا له وان الله قد خلقهم على نشأة تألف ذلك الموطن فعمرت الداران وسبقت الرحمة الغضب ووسعت كل شيء جهنم ومن فيها والله أرحم الراحمين كما قال عن نفسه وقد وجدنا في نفوسنا ممن جبلهم الله على الرحمة أنهم يرحمون جميع عباد الله حتى لو حكمهم الله في خلقه لازالوا صفة العذاب من العالم بما تمكن حكم الرحمة من قلوبهم وصاحب هذه الصفة أنا وأمثالي ونحن مخلوقون أصحاب أهواء وأغراض وقد قال عن نفسه جل علاه انه أرحم الراحمين فلا نشك انه أرحم منا بخلقه ونحن قد عرفنا من نفوسنا هذه المبالغة في الرحمة فكيف يتسرمد عليهم العذاب وهو بهذه الصفة العامة من الرحمة ان الله أكرم من ذلك ولا سيما وقد قام الدليل العقلي على ان البارى لا تنفعه الطاعات ولا تضره المخالفات وان كل شيء جار بقضائه وقدره وحكمه وان الخلق مجبورون في اختيارهم وقد قام الدليل السمعي ان الله يقول في الصحيح يا عبادي فأضافهم الى نفسه وما أضاف الله قط العباد لنفسه الا من سبقت له الرحمة ان لا تؤبد عليهم الشقاء وان دخلوا النار فقال يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وانسكم وجنكم اجتمعوا على أتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك في ملكي شيأ يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وانسكم وجنكم اجتمعوا على أفجر قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملكي شيأ فسد أحرى عادل عليه العقل ان الطاعات والمعاصي ملكه وأنه على ما هو عليه لا تغير ولا يزيد ولا ينقص ملكه بما طرأ عليه وقد ثبت فان الكل ملكه وملكه ثم قال من تمام هذا الخبر الصحيح يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وانسكم وجنكم قاموا في صعيد واحد وسألوني فأعطيت كل واحد منكم مسألته ما نقص ذلك من ملكي شيأ الحديث ولا شك انه ما من أحد الا وهو يكره ما يؤلمه طبعا فما من أحد الا وقد سأله أن لا يؤلمه وأن يعطيه اللذة في الاشياء ولا يقدح ما أومأنا اليه فيه قوله في الحديث اذا تعلق به الشارع في هذه المسألة اذ حال لو في ذلك فان السؤال من العالم في ذلك قد علم بقوعه بالضرورة من كل مخلوق فان الطبع يقتضيه والسؤال قد يكون قولا وحالا كبكاء الصغير الرضيع وان لم يعقل عند وجود الألم الحسي بالوجع أو الالم النفسي بمخالفة الغرض اذا منع من الثدي وقد أحدث المسألة حقها والاحوال التي ترد على قلوب الرجال لا تحصى كثرة وقد

أعطيناك منها فى هذا الباب انموذجا على هذا الاسلوب تكون الاحوال المنسوبة الى الرجال وأما الاحوال فى نفوسها فلها الحكم العام فى كل شئ ولها الوجود الدائم فى كل شئ ففعل الحال يسمى الدائم ويتعلق بالقديم والمحدث قال تعالى سنفرغ لكم أيه الثقلان فهذا من الحال ان كنت تعلم والله يقول الحق وهو يهدى السبيل انتهى السفر العشرون من الفتوحات المكية

(الباب السادس وثلثمائة فى معرفة منزل اختصام الملأ الاعلى من الحضرة الموسوية)

تخاصم الملا العلوى برهان * مع اعتراض بدا منهم ونسيان
على تناسلنا فى أصل خلقتنا * فى الطبع وهو كمال فيه نقصان
ان الطبيعة دون النفس موضعها * فحكمها فى الهباء الكل جثمان
وان تولد عن روح وعن فلك * عناصر هى فى الابيات أركان
فكل جسم له روح مدبرة * من طبعه فهو نوام ويقظان
وكل جسم فان الطبع يحكمه * فالجسم والروح نور وبركان
فانظر ترى عجبا اذ ليس يخرج عن * حكم الطبيعة املاك وانسان
وما انا قلت هذا بل أتتك به * الانبياء وتوراة وفرقان

وأما ما يتضمنه هذا المنزل من العلوم علم المقامات مقامات الملائكة من العالم ومن تنتهم وهل يعلم ذلك هنا أو فى الدار الآخرة وعلم المقام الذى ظهر منه فى العالم علم الخلاف الواقع فى العالم والجدلى وماله من أحوال الاسماء الالهية المعارضة كالغفار والمنتقم اذا طلب كل واحد منهما حكمه فى العاصى وعلم الارض ولاى سبب وجدت وعلم الجبال وهل هى من الارض أم لا وهل وجدت دفعة أو كما ذهبت اليه الحكماء وعلم النكاح السارى فى العالم العقلى والمعنوى والحسى والحيوانى وعلم النوم وهل هو فى الجنة أم لا وهل له حكم فى العالم الالهى وعلم الليل والنهار واليوم والزمان وعلم السموات وعلم الشمس وعلم المولدات وعلم الغيوب وعلم الآخرة وما يتعلق به من تفاصيله وعلم الاسباب الاخروية وعلم كلام الرحمن وهل ينسب اليه الكلام كما ينسب الى الاسم الله أم لا وعلم السكينة العامة وعلم ما جاءت به الرسل من التعريفات لا من الاحكام فهذه أمهات المسائل من العلوم التى يتضمنها هذا المنزل فلنذكر منها ما يسر الله على لسانى والله المؤيد سبحانه والمعين وعليه أتوكل وبه أستعين يقول الله تعالى مخبرا عن نبيه صلى الله عليه وسلم ما كان لى من علم بالملأ الاعلى اذ يختصمون ولما قال النبى صلى الله عليه وسلم فى أن اختصام الملأ الاعلى فى الكفارات ونقل الاقدام الى الصلاة فى الجماعات واسباغ الوضوء فى المكاره والتعقيب فى المساجد أثر الصلوات فمعنى ذلك أى هذه الاعمال أفضل ومعنى أفضل على وجهين الواحد أى الاعمال أحب الى الله من هذه الاعمال والوجه الآخر أى الاعمال أعظم درجة فى الجنة للعامل بها وأما أسرار هذه الاعمال فهى التى يطلبها هذا المنزل فاعلم ابتداء ان الملائكة عليهم السلام لولم تكن الانوار التى خلقت منها موجودة من الطبيعة مثل السموات التى عمرتها هؤلاء الملائكة فانها كانت دخانا والدخان والبخار من عالم الطبيعة فالبخار غلب عليه دون دائرة الزمهرير وذلك ان الابخرة انما تصعد بما فيها من الحرارة وتنزل عن الدخان بما فيها من الرطوبة فان الابخرة عن الحرارة التى فى الارض فان هذه العناصر مركبة من الطبائع الاربع غير أنه ما هى فى كل واحدة منها على الاعتدال فما غلب عليه برده ورطوبته سمى ماء وكذلك ما بقى فالبخار الخارج من الماء والارض انما هو بما فيهما من الحرارة وانما علا الدخان فوق كرة الاثير لغلبة الحرارة واليبوسة عليه لان كمية الحرارة واليبس فيه أكثر من الرطوبة ولذلك كانت السموات أجساما شفافة وخلق الله عمار كل فلك من طبيعة فلكه ولذلك كانت الملائكة من عالم الطبيعة ونعتوا بأنهم يختصمون والخصام لا يكون الا فيمن ركب من الطبائع لما فيها من التضاد فلا بد فيمن يكون منها ان يكون على حكم الاصل فالنور الذى خلقت منه الملائكة نور طبيعى فكانت الملائكة فيها الموافقة من وجه والمخالفة من وجه فهذا سبب اختلاف الملأ الاعلى فيما يختصمون فيه فلو أن الله

يعلمهم بما هو الافضل عنده من هذه الاعمال والاحب اليه ما تنازعوا ولو أنهم يكشفون ارتباط درجات الجنان بهذه الاعمال لحكموا بالفضيلة للأعلى منها وانما الله سبحانه غيب عنهم ذلك فهم فى هذه المسئلة بمنزلة علماء البشر اذا قعدوا فى مجلس مناظرة فيما بينهم فى مسئلة من الحيض الذى لا نصيب لهم فيه بخلاف المسائل التى لهم فيها نصيب وانما قلنا ذلك لان الكفارات انما هى لاحباط ما خالف فيه المكلف ربه من أوامره ونواهيه والملائكة قد شهد الله لهم بالعصمة انهم لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون به وما بلغنا ان عندهم نهى واذا لم يعصوا وكانوا مطيعين فليس لهم فى أعمال الكفارات قدم فهم يختصمون فيما لا قدم لهم فيه وكذلك ما بقى من الاعمال التى لا قدم لهم فيها فهم مطهرون فلا يتطهرون فلا يتصفون فى طهارتهم بالاسباغ والابلاغ فى ذلك وعدم الاسباغ وكذلك المشى الى مساجد الجماعات لشهود الصلوات ليس لهم هذا العمل فان قلت فانهم يسعون الى مجالس الذكر ويقول بعضهم لبعض هلموا الى بغيتكم فاعلم ان الذكر ما هو عين الصلاة ونحن انما نتكلم فى عمل خاص فى الجماعة ليس لهم فيه دخول مثل ما لبنى آدم فانهم ليسوا على صور بنى آدم بالذات وانما هى التشكل فيهم وقد علم جبريل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوات بالفعل وتلك من جبريل حكاية يحكيها للتعليم والتعريف بالاوقات وأما التعقيب أثر الصلوات فانما ذلك للمصلين على هذه الهيئة المخصوصة التى ليست للملائكة فما اختصموا الا فى أمر هو صفتهم فلهذا ضربنا مسئلة الحيض مثلا وسبب ذلك ان الملائكة تدعو بنى آدم فى لماتها الى العمل الصالح وترغبهم فى الافضل فلهذا اختصمت فى الافضل حتى تأمرهم به وبعد أن نبهناك على سبب الخصام فلنبين لك ما اختصموا فيه فاعلم ان الكفارات انما شرعت لتكون حجابا بين العبد وبين ما تعرض اليه نفسه من حلول البلايا بالمخالفات التى عملها امورا كان بذلك العمل أو منهيا عنه فاذا جاء المنتقم بالبلاء المنزل الذى تطلبه هذه المخالفة وجدت هذه الاعمال قد سترته فى ظل جناحها واكتنفته وصارت عليه جنة ووقاية والاسم الغفار حاكم هذه الكفارات فلم يجد البلاء منفذا فلم ينفذ فيه الوعيد لعلة سلطان هذا العمل المسمى كفارة والكفر الستر ومنه سمى الزراع كافرا لانه يستر البذر فى الارض بغطه بالتراب وقد أشار الى ذلك صلى الله عليه وسلم حيث قال فى الزانى ان الايمان يخرج منه حتى يصير عليه كالظلة فاذا أقلع رجع اليه الايمان وذلك ان الزانى أو المخالف فى حال الزنا يطلبه البلاء والعقوبة من الله اما فى حال الزنا أو عقيبه فان كان فى حال الزنا فله من البلاء على قدر ما مضى منه فانه قد يطرأ عارض يمنعه من تمام الفعل وهو انزال الماء أو خروج الذكر من الفرج فيجد الايمان على الزانى كالظلة وهو حجاب قوى فلا يستطيع النفوذ معه ولا الوصول اليه فاذا كان الزانى فى حال الزنا محفوظا معصوما من البلاء لشرف الايمان فى الدنيا فما ظنك به فى الآخرة فان صولته فى الآخرة أتم من حكمه فى الدنيا فالكفارات كلها جنن هذه مرتبتها لا تزيد عليها وما زاد على ذلك من درجة فى الجنة أو منزلة فهو ما خرج فى ذلك العمل من حد كونه كفارة والكفارة لا ترفع الدرجات وانما هى عواصم من هذه القواصم وأما قوله كفارات جمع كفارة ببنية المبالغة أنباء بذلك على انه لصورة العمل الواحد أنواع كثيرة من البلاء وذلك لان العمل يتضمن حركات مختلفة ولكل حركة بلاء خاص من عند الله فيكون هذا العمل المكفر له فى كل بلاء تطلبه المخالفة سترا يستره به من الوصول اليه والتأثير فيه فهو وان كان مفرد اللفظ فهو متكثر فى المعنى وكذلك عمل الكفارة فهو واحد من حيث الاسم وهو كثير من حيث أجزاؤه فان كان العمل لا يتجزى كالتوبة التى هى مكفرة فالبلاء الخاص الذى تدفعه هذه التوبة هو بلاء واحد لا تعداد فيه ولا كثرة فان الامور الالهية تجرى على موازين الهية قد وضعها الله فى العالم ولا سيما فى العقوبات ولا تطفيف فيها أصلا واذا كان الشئ الواحد وان لم يكن معصية كفارات مختلفة مثل الحاج يحلق رأسه لأذى يجده أو المتمتع أو المظاهر أو من حلف على يمين فرأى خيرا منها فان مثل هذا له كفارات مختلفة أى عمل مكفر فعل سقط عنه الآخر فقام هذا العمل الواحد مقام ما بقى مما سقط عنه فان كانت اليمين غموسا فان الكفارة فيه ككفارة سائر الخطايا فيتصور خطاب الملائكة أى كفارات التخيير أولى بأن يفعل أو لماذا تكون كفارة وما عمل شيأ تجب أو تتوجه فيه العقوبة حتى تكون هذه الكفارة تدفعه فعن أى شئ تستره فالملأ الاعلى يختصمون فى مثل هذا أيضا فالعالم صاحب

الميزان ينظر فى الذى وقع عليه اليمين فيخرج من الكفارة المخير فيها ما يناسب ما حلف عليه ما لم يكن فيها فمن لم يجب وكذلك فى الفداء وهذا كله مما يكون فيه النظر ويؤدى الى التنازع فالظاهر من هذا الامر ان الملائكة لهم نظر فكرى يناسب خلقهم وهذا من الحقائق الالهية قوله تعالى يدبر الامر يفصل الآيات ثم ختم الآية لعلكم بلقاء ربكم توقنون أى تثبتون على موازين الحكم ومما يؤيد هذه الحالة قوله تعالى فى الاخبار الالهية ما ترددت فى شئ أنا فاعله تردّدى الحديث ووصف نفسه بالتردد الذى يوصف به المحدث من القوة المفكرة وهو فى الملائكة اختصامهم فيما ذكرنا فان كنت ذا فهم فانظر فيما دللناك به من الخبر الالهى الصحيح واما قوله فى خصامهم فى نقل الاقدام أو السعى الى الجماعات له من الحقائق الالهية من تقرب الىّ شبرا تقربت منه ذراعا ومن تقرب الى ذراعا تقربت منه باعا ومن أتانى يسعى أتيته هرولة وقوله تعالى ومن ذكرنى فى ملأ ذكرته فى ملأ خير منهم وقوله ينزل ربنا الى سماء الدنيا فافهم مناسبة هذه الصفة العملية من بنى آدم من الحقائق الالهية وكلامهم فى مثل هذه أى الحقائق الالهية أقرب مناسبة لهذا الفعل فاختلفوا وكذلك قوله اسباغ الوضوء على المكاره له من الحقائق الالهية قوله تعالى فى الاخبار الالهية فى قبضه نسمة عبده المؤمن يكره الموت وأنا أكره مساءته فوصف نفسه بأنه يكره وكذلك من هذه الحقيقة يسبغ المؤمن الوضوء على كره منه من أجل شدة البرد وله الاجر أجر الكراهة من هذه الحقيقة الالهية وكذلك قوله فيما يختصمون فيه التعقيب وهو الجلوس فى المسجد بعد الفراغ من الصلاة له من الحقائق الالهية قوله تعالى سنفرغ لكم أيه الثقلان وما تفرغ لنا الا مناقال تعالى يسأله من فى السموات ومن فى الارض كل يوم هو فى شأن فالعبد اذا فرغ من الصلاة وقعد فى المسجد يذكر ربه تعالى عقيب الصلاة فانتقل من مناجاته فى حالة ما الى مناجاته فى حالة غيرها فى بيت واحد فمن مقام سنفرغ لكم يكون له الميزان على هذا العمل فقد ارتبطت هذه الاعمال بالحقائق الالهية التى وقعت فيها المناظرة بين الملأ الاعلى وفيها تفاصيل يطول ذكرها من المناسبات والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿الباب السابع وثلثمائة فى معرفة منزل تنزل الملائكة على الموقف المحمدى من الحضرة الموسوية المحمدية﴾

تنسمت أرواح العلى حين همت * ومرت سحيرا بالرياض فنمت
أفى عالم الانفاس من هو مثلنا * وهل حبهم فيها كمثل محبتى
فقال لسان الحق ان مسيركم * على السنة المثلى دليل تمتى
فأظهرت عنكم سر جودى ونقمتى * وأخفيت فيكم سر علمى وحكمتى
فمن كان ذا عين يرى ما جلوته * ومن كان أعمى فهو من أصل حيرتى
فكل مقام فهو من عين جوده * وكل كيان فهو من أصل نشأتى

اعلم أيها الولى الحميم ان الله جعل من السماء الى الارض معارج على عدد الخلائق وما فى السموات موضع قدم الا وهو معمور بملك يسبح الله ويذكره بما قد جعله من الذكر ولله تعالى فى الارض من الملائكة مثل ذلك لا يصعدون الى السماء أبدا وأهل السموات لا ينزلون الى الارض أبدا كل قد علم صلاته وتسبيحه وان لله تعالى أرواحا من الملائكة الكرام مسخرة قد ولاهم الله تعالى وجعل بأيديهم ما أوحى الله فى السموات من الامور التى قد شاء سبحانه ان يجريها فى عالم العناصر وجعل سبحانه معارج الملائكة من الكرسىّ الى السموات ينزلون بالاوامر الالهية المخصوصة بأهل السموات وهى أمور رقابية وجعل من العرش الى الكرسى معارج للملائكة ينزلون الى الكرسى بالكلمة الواحدة غير منقسمة الى الكرسى فاذا وصلت الكلمة واحدة العين الى الكرسى انفرقت فرقا على قدر ما اراد الرحمن ان يجرى منها فى عالم الخلق والامر ومن النفس رقائق ممتدة الى العرش منقسمة الى فرقتين للقوتين اللتين للنفس عليهما وهو اللوح المحفوظ وهو ذو وجهين وتلك الرقائق التى بين اللوح والعرش بمنزلة المعارج للملائكة والمعانى النازلة فى تلك الرقائق كالملائكة ومن النفس التى هى اللوح الى العقل الذى هو القلم توجهات استفادة ومن العقل اليها توجهات افادة ذاتية لا اختيار له فيها يحصل عن تلك التوجهات من العلوم للنفس بما يكون فى الكون ما لا يحصى كثرة ومن

العقل الى الله افتقار ذاتى ومن الله الى العقل امداد ذاتى عن تجل ارادى فيعلم من علوم التفصيل فى ذلك التجلى الاجمالى ما يزيده فقرا الى فقره وعجزا الى عجزه لا ينفك ولا يبرح على هذه الحالة فينزل الامر الالهى فى ذلك التجلى الارادى بالامداد الذاتى الى العقل فيظهر فى التوجهات العقلية الى التوجهات النفسية ذلك الامر الالهى بصورة عقلية بعدما كان فى صورة أسمائية فاختلفت على ذلك الامر الالهى الصور بحسب الموطن الذى ينزل اليه فينصبغ فى كل منزل صبغة ثم ينزل ذلك الامر الالهى فى الرقائق النفسية بصورة نفسية لها ظاهر و باطن وغيب وشهادة فتتلقاه الرقائق الشوقية العرشية فتأخذه منها فينصبغ فى العرش صورة عرشية فينزل فى المعارج الى الكرسى على أيدى الملائكة وهو واحد العين غير منقسم فى عالم الخلق وقد كان نزل من النفس الى العرش منقسما انقسام عالم الامر فلما انصبغ بأول عالم الخلق وهو العرش ظهر فى وحدانيته الخلق وهو أول وحدانية الخلق فهو من حيث الامر منقسم ومن حيث الخلق واحد العين كالصوت الخارج من الصدر الى خارج الفم عين واحدة لا تظهر فيه كمية أصلا فتقسمه المخارج الى حروف متعددة تزيد على السبعين وهو عين ذلك الصوت الواحد فينصبغ ذلك الامر الالهى فى الكرسى بصورة غير الصورة التى كان عليها وما من صورة ينصبغ فيها ويظهر بها الا والاخرى التى كان عليها مبطونة فيه لا تزول عنه والاولى أبدا من كل صورة روح للصورة التى تظهر فيها من أول الامر الى آخر منزل تلك الروح ثم هذه الصورة الظاهرة وينزل الامر الالهى من الكرسى على معراجه الى السدرة ان كان لعالم السموات القصد وان كان لعالم الجنان لم ينزل من ذلك الموضع وظهر سلطانه فى الجنان بحسب ما نزل اليه اما فى حورها أو فى أشجارها أو فى ولدانها أو حيث عين له من الجنان فاذا نزل الى السموات على معراجه نزلت معه ملائكة ذلك المقام النازل منه ومعه قوى أنوار الكواكب لا تفارقه فتتلقاه ملائكة السدرة فتأخذه من الملائكة النازلة به وترجع تلك الملائكة بما تعطيها ملائكة السدرة من الامور الصاعدة من الارض فتأخذها وترجع بها وتبقى أرواح الكواكب معه فان كان فيه مما تحتاج الجنة اليه من جهة ما فيها من النبات أخذته من السدرة العلية وفروعها فى كل دار فى الجنة وهى شجرة النور واليها تنتهى حقائق الاشجار العلوية الجنانية والسفلية الارضية وأصولها شجرة الزقوم وفروع أصلها كل شجر مر وسموم فى عالم العناصر كما ان كل نبات طيب حلو المذاق عن ظاهر السدرة فى الدنيا والجنة فهذه السدرة عمرت الدنيا والآخرة فهى أصل النبات والنمو فى جميع الاجسام فى الدنيا والجنة والنار وعليها من النور والبهاء بحيث ان يعجز عن وصفها كل لسان من كل عالم ثم ان الامر الالهى يتفرع فى السدرة كما تتفرع أغصان الشجرة ويظهر فيه صور الثمرات بحسب ما يمده من العالم الذى ينزل اليه وقد انصبغ بصورة السدرة فينزل على المعراج الى السماء الاولى فيتلقاه أهلها بالترحيب وحسن القبول والفرح ويتلقاه من أرواح الانبياء والخلق الذين قبضت أرواحهم بالموت وكان مقرها هنالك وتتلقاهم الملائكة المخلوقة من همم العارفين فى الارض وتجد هنالك نهر الحياة يمشى الى الجنة فان كان له عنده أمانة ولا بد منها فى كل أمر الهى فان الامر الالهى يعم جميع الموجودات فيلقيه فى ذلك النهر مثل ما أعطى السدرة فيجرى به النهر الى الجنان وفى كل نهر يجده هنالك مما يمشى الى الجنة وهنالك يجد النيل والفرات فيلقى اليهما ما أودع الله عنده من الامانة التى ينبغى ان تكون لهما فتنزل تلك البركة فى النهرين الى الارض فانهما من أنهار الارض ويأخذ أرواح الانبياء وملائكة الهمم وعمار السماء الاولى منه ما بيده مما نزل به اليهم ويدخل البيت المعمور فيبتهج به وتسطع الانوار فى جوانبه وتأتى الملائكة السبعون ألفا الذين يدخلونه كل يوم ولا يعودون اليه أبدا وهم ملائكة قد خلقهم الله من قطرات ماء نهر الحياة فان جبريل عليه السلام ينغمس فى نهر الحياة كل يوم غمسة فيخرج فينتفض كما ينتفض الطائر فيقطر منه فى ذلك الانتفاض سبعون ألف قطرة يخلق الله من كل قطرة ملكا كما يخلق الانسان من الماء فى الرحم فيخلق سبعين ألف ملك من تلك السبعين ألف قطرة بسبعين ألف ملك الذين يدخلون البيت المعمور كل يوم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الحديث الصحيح فى البيت المعمور انه يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون اليه أبدا فانظر ما أوسع

ملك الله ثم ينصب المعراج من السماء الاولى الى السماء الثانية فينزل فيه الامر الالهي وهو على صورة السماء الاولى فينصبغ بصورة المعراج الذي ينزل فيه ومعه الملائكة الموكلون به من السماء الاولى ومعه أرواح البروج والكواكب الثابتة كلها وينزل معه ملك من قوة كيوان لابد من ذلك فاذا وصل الى السماء الثانية تلقته ملائكتها ومافيها من أرواح الخلائق المتوفين وملائكة الهمم وقوة بهرام الذي في السماء الثانية فيعطيهم ما بيده لهم وينزل الى الثالثة وهو على صورة الثانية فينصبغ بصورة السلم الذي ينزل فيه والحال الحال مثل ما ذكرنا الى ان ينتهي الى السماء السابعة وهي السماء الدنيا فاذا أدى اليهم ما بيده لهم ومعه قوة صاحب كل سماء فتحت أبواب السماء لنزوله ونزلت معه قوى جميع الكواكب الثوابت والسيارة وقوى الافلاك وقوى الحركات الفلكية كلها وكل صورة انتقل عنها مبطونة فيه فكل أمر الهي ينزل فهو اسم الهي عقلي نفسي عرشي كرسي فهو مجموع صور كل ما مر عليه في طريقه فيخترق الكور ويؤثر في كل كرة بحسب ما تقبله طبيعتها الى ان ينتهي الى الارض فيتجلى لقلوب الخلق فتقبله بحسب استعداداتها وقبولها متنوع وذلك هو الخواطر التي تجدها الناس في قلوبهم فبها يسعون وبها يشتهون وبها يتحركون طاعة كانت تلك الحركة أو معصية أو مباحة لجميع حركات العالم من معدن ونبات وحيوان وانسان وملك أرضي وسماوي فمن ذلك التحلي الذي يكون من هذا الامر الالهي النازل الى الارض فيجد الناس في قلوبهم خواطر لا يعرفون أصلها وهذا هو أصلها ورسله الى جميع ما في العالم الذي نزل اليه ما نزل معه من قوى الكواكب وحركات الافلاك فهؤلاء هم رسل هذا الامر الالهي الى حقائق هؤلاء العالم فتنمو به الناميات وتحيي به أمور ويموت به أمور ويظهر التأثيرات العلوية والسفلية في كل عالم بتلك الرسل التي يرسلها في العالم هذا الامر الالهي فانه كالملك فيهم ولا يزال يعقبه أمر آخر ويعقب الآخر آخر في كل نفس بتقدير العزيز العليم فاذا نفذ فيهم أمره وأراد الرجوع جاءته رسله من كل موجود بما ظهر من كل من بعثوا اليه صورا قائمة فيلبسها ذلك الأمر الالهي من قبيح وحسن ويرجع على معراجه من حيث جاء الى ان يقف بين يدي ربه باسما الهيا طاهرا بكل صورة فيفصل منها الحق ما شاء ويرد منها ما شاء على صاحبها في صورتناسبها فجعل مقر تلك الصور حيث شاء من علمه فلا يزال تتابع الرسل الى الارض على هذه المعارج كما ذكرنا فلنذكر من ذلك حال أهل الله مع هذا الامر الالهي اذا نزل اليهم وذلك أن المحقق من أهل الله يعاين نزوله وتخلله في الجو في الكور اذا فارق السماء الدنيا نازلا ثلاث سنين وحينئذ يظهر في الارض فكل شيء يظهر في كل شيء في الارض فعند انقضاء ثلاث سنين من نزوله من السماء في كل زمان فرد ومن هنا ينطق أكثر أهل الكشف بالعيوب التي تظهر عنهم لانهم يرونها قبل نزولها ويخبرون بما يكون منها في السنين المستقبلة وما تعطيهم أرواح الكواكب وحركات الافلاك النازلة في خدمة الامر الالهي فاذا عرف المنجم كيف يأخذ من هذه الحركات ما فيها من الآثار أصاب الحكم وكذلك الكاهن والعرافون اذا صدقوا وعرفوا ما يكون قبل كونه أي قبل ظهور أثر عينه في الارض والا فمن أين يكون في قوة الانسان ان يعلم ما يحدث من حركات الافلاك في مجاريها ولكن التناسب الروحاني الذي بينا وبين أرواح الافلاك العالمين بما تجري به في الخلق ينزل بصورتها التي اكتسبته من تلك الحركات والانوار الكوكبية على أوزانها فان لها مقادير ما تخطئ وهمة هذا المنجم التعالي وهمة هذا الكاهن قد انصبغت روحانيته بما توجهت اليه همته فوقعت المناسبة بينه وبين مطلوبه فأفاضت عليه روحانيته المطلوب بما فيها في وقت نظره فحكم بالكوائن الطارئة في المستقبل وأما العارفون فانهم عرفوا ان لله وجها خاصا في كل موجود فهم لا ينظرون أبدا الى كل شيء من حيث أسبابه وانما ينظرون فيه من الوجه الذي لهم من الحق فينظر بعين حق فلا يخطئ أبدا فاذا نزل الامر الالهي على قلب هذا العارف وقد لبس من الصور بحسب ما مر عليه من المنازل كما قررناه فأول صورة كان ظهر بها للعقل الاول صورة الهية أسمائية وهي خلف هذه الصور كلها وهذا العارف همه أبدا مصروف الى الوجه الخاص الالهي الذي في كل موجود بعين الوجه الخاص الالهي الذي لهذا العارف المحقق فينظر في ذلك الامر من حيث

الصورة

الصورة الاولى الالهية و يترك الوسائط و ينزل من تلك الصورة على جميع الصور من أعلى الى أسفل وفى كل صورة ماينظر اليها الامن حيث ذلك الوجه الخاص بها بوجهه الخاص به الى ان ينتهى على جميع الصور فيعرف من ذلك الامر الالهى جميع مافى العالم من العقل الاول الى الارض من الاسرار الالهية حين يعلم الكاهن أو العراف وأمثال هؤلاء مايكون فى العالم العنصرى خاصة من الحوادث ثم ان العارف يكسوذلك الامر الالهى من حلل الادب والحضور الالهى فى أخذه منه والنور والبهاء مااذاصعدبه الامر الالهى على معراجه تتعجب منه ملائكة السموات العلى فيباهى الله به ملائكته و يقول هذا عبد جعل فى الحضيض وفى أسفل سافلين بالنسبة اليكم فما أثر فيه منزله ولاحكم عليه موطنه ولاحجبته عنى كثرة حجبه وحرق الكل وطار الى وأخذ عنى فكيف به لو كان مثلكم لا تحجب ظلمانية كثيفة عنصرية فيقول السامعون المخاطبون سبحانك ذلك فضلك تختص به من تشاء من عبادك منة منك و رحمة وأنت ذو الفضل العظيم فلا يضاهى هذا العبد أحد من خلق الله الا العقل الاول والملائكة المقربون المهيمون وماثم قلب بهذه المثابة من هذا العالم الاقلوب الافراد من رجال الله كالخضر وأمثاله وهم على قدم محمد صلى الله عليه وسلم فهذا قد ذكرنا يسيرا من صورة تنزل الملائكة على قلب المحمدى الواقف و يتضمن هذا المنزل من العلوم علم الارواح العلوية والارواح البرزخية وعلم مايفتح الله به على الصادق فى طلب العلم النافع وعلم التمييز والترجيح وعلم الالقاء واللقاء والكتابة وعلم القرآن وعلم مايكون وعلم الغيب وعلم المقادير وعلم ردّ الاشياء الى أصولها وعلم الذهاب وعلم الآخرة وعلم الحاق الثانى بالأول وعلم نشئ العالم وعلم الاستقرار فى المكان والمكانة وعلم الحياة وعلم طول العالم وعرضه وعمقه ومن أين اكتسبه وعلم حوادث الجو وماسمها وهى الآثار العلوية وعلم مواطن الصمت والكلام وعلم الجمع والتفرقة وهو من علم النفس وعلم دقائق المكر وعلم التقوى أى الذى تنتجه التقوى فى قوله واتقوا الله و يعلمكم الله وأين منه قوله ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا وعلم الاحسان أى ماينتجه الاحسان وعلم الامهال من اسمه الحليم وعلم الحقائق وعلم الخشوع وعلم منزلة كلام الله من كلام المخلوقين والله بكل شئ عليم فانه أحاط بكل شئ علما وأحصى كل شئ عددا والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿الباب الثامن وثلثمائة فى معرفة منزل اختلاط العالم الكلى من الحضرة المحمدية﴾

عجبى من قائل كن لعدم * والذى قيل له لم يك ثم

ثم ان كان فلم قيل له * لتكن والكون مالا ينقسم

فلقد أبطل كن قدرة من * دل بالعقل عليها وحكم

كيف للعقل دليل والذى * قد نفاه العقل بالكشف هدم

فنجاة النفس فى الشرع فلا * تك انسانا رأى ثم حرم

واعتصم بالشرع فى الكشف فقد * فاز بالخير عبيد قد عصم

اهمل الفكر ولا تحفل به * واتركنه مثل لحم فى وضم

ان للفكر مقاما فاعتصد * به فيه تك شخصا قد رحم

كل علم شهد الشرع له * هو علم فبه فلتعتصم

واذا خالفه العقل فقل * طورك الزم مالكم فيه قدم

ان لله علوما جمة * نالها من لم يصل ماثم لم

جهل التكييف فيها واتقى * عن حماها رفعة سلطان كم

مثل ماقد جهل اللوح الذى * خط فيه الحق من علم القلم

اعلم ان الناس اختلفوا فى مسمى الانسان ماهو فقالت طائفة هو اللطيفة وطائفة قالت هو الجسم وطائفة قالت هو

المجموع وهو الاولى وقد وردت لفظة الانسان على ماذهبت اليه كل طائفة ثم اختلفنا فى شرفه هل هو ذاتى له أو هو بمرتبة بالمساعدة لظهوره فى عينه وتسويته كاملا فى انسانيته امابالعلم واما بالخلافة والامامة فمن قال انه شريف لذاته نظر الى خلق الله اياه بيديه ولم يجمع ذلك لغيره من المخلوقين وقال انه خلقه على صورته فهذا حجة من قال شرفه شرف ذاتى ومن خالف هذا القول قال لو انه شريف لذاته لكان اذا رأينا ذاته علمنا شرفه والامر ليس كذلك ولم يكن يتميز الانسان الكبير الشريف بما يكون عليه من العلم والخلق على غيره من الاناسي ويجمعهما الحد الذاتى فدل ان شرف الانسان بأمر عارض يسمى المنزلة أو المرتبة فالمنزلة هى الشريفة والشخص الموصوف بها نال الشرف بحكم التبعية كرتبة الرسالة والنبوة والخلافة والسلطنة والله يقول أولم ير الانسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئا وقال هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا أى قد أتى على الانسان وقد قالت الملائكة فيه من حيث ذاته ماقالت وصدقت فما علم شرفه الا بما أعطاه الله من العلم والخلافة فليس لمخلوق شرف من ذاته على غيره الا بتشريف الله اياه وأرفع المنازل عند الله ان يحفظ الله على عبده مشاهدة عبوديته دائما سواء خلع عليه من الخلع الربانية شيأ أو لم يخلع فهذا أشرف منزلة تعطى لعبد وهو قوله تعالى واصطنعتك لنفسى وقوله سبحانه سبحان الذى أسرى بعبده فقرن معه تنزيهه قال بعض المحبين فى هذا المقام

لاتدعنى الا بياعبدها * فانه أشرف أسمائى

فليس لصنعة شرف أعلى من اضافتها الى صانعها ولهذا لم يكن لمخلوق شرف الا بالوجه الخاص الذى له من الحق لا من جهة سببه المخلوق مثله وفى هذا الشرف يستوى أول موجود وهو القلم أو العقل أو ماسميته وأدنى الموجودات مرتبة فان السبب واحد فى الايجاد والحقيقة واحدة فى الجميع من الامكان فآخر صورة ظهر فيها الانسان الصورة الآدمية وليس وراءها صورة أنزل منها وبها يكون فى النار من شقى لا بها نشأة وتركيب تقبل الآلام والعلل وأما أهل السعادة فينشؤون نشأة وتركيبا لايقبل ألما ولا مرضا ولا خبثا ولهذا الاسم أهل الجنة ولا يتمخطون ولا يبولون ولا يتغوطون ولا يسقمون ولا يجوعون ولا يعطشون وأهل النار على النقيض منهم وهى نشأة الدنيا وتركيبها فهى أدنى صورة قبلها الانسان وقد أتت عليه أزمنة ودهور قبل ان يظهر فى هذه الصورة الآدمية وهو فى الصورة التى له فى كل مقام وحضرة من فلك وسماء وعنصر دلك بما مر عليه الازمان والدهور ولم يكن قط فى صورة من تلك الصور مذكورا بهذه الصورة الآدمية العنصرية ولهذا ما ابتلاه قط فى صورة من صوره فى جميع العالم الا فى هذه الصورة الآدمية ولا عصى الانسان قط خالقه الا فيها ولا ادعى رتبة خالقه الا فيها ولا مات الا فيها ولهذا يقبل الموت أهل الكبائر فى النار ثم يخرجون فيغمسون فى نهر الحياة فيتركبون تركيبا لايقبل الالم ولا الاسقام فيدخلون بتلك الصورة الجنة واعلم ان الصراط الذى اذا سلكت عليه وثبت الله عليه أقدامك حتى أوصلك الى الجنة هو صراط الهدى الذى أنشأته لنفسك فى دار الدنيا من الاعمال الصالحة الظاهرة والباطنة فهو فى هذه الدار بحكم المعنى لايشاهد له صورة حسية فيمد لك يوم القيامة جسرا محسوسا على متن جهنم أوله فى الموقف وآخره على باب الجنة تعرف عندما تشاهده أنه صنعتك وبناؤك وتعلم انه قد كان فى الدنيا ممدودا جسرا على متن جهنم طبيعتك فى طولك وعرضك وعمقك وثلاث شعب اذ كان جسمك ظل حقيقتك وهو ظل غير ظليل لايغنيهما من اللهب بل هو الذى يقودها الى لهب الجهالة وتضرم فيها نارها فالانسان الكامل يعجل بقيامته فى الموطن الذى تنفعه قيامته فيه وتقبل فيه توبته وهو موطن الدنيا فان قيامة الدار الاخرى لاينفع فيها عمل لانه لم يكلف فيها بعمل فانه موطن جزاء لما سلف فى الدار الدنيا وهو قوله تعالى ثم هدى أى بين مايقتضيه المواطن ليكون الانسان المخاطب فى كل موطن بما اقترن به من العمل الذى يرضيه وهو ممزوج بما ينافيه مثل خلق الاجسام الطبيعية سواء فان الحرارة تنافر البرودة وان الرطوبة تنافر اليبوسة وأراد الحق ان يجمع الكل على ماهم عليه من التضاد فى جسم واحد فضم الحرارة الى اليبوسة فخلق منهما المرة الصفراء ثم زوج بين الحرارة والرطوبة فكان لهذا المزاج الدم وجعله مجاورا لها جعل الرطوبة التى فى الدم مما يلى اليبوسة التى فى الصفراء بحكم المجاورة حتى تقاومها فى الفعل فلا تترك

كل واحدة منهما يظهر سلطانها في المزاج الانساني الحيواني فلو جعل الحرارة الدموية تليها فلابد ان كان يليها من الصفراء اما الحرارة أو اليبوسة فان وليتها اليبوسة وهي المنفعلة عن الحرارة فكان اليبس يتقوى سلطانه في الجسم فيؤدي الى دخول المرض عليه فيحول المرض بينه وبين ما كلفه رب الجسم ان يشتغل به من العلوم واقتنائها والاعمال الموصلة الى السعادة وكذلك لو جاورتها حرارة الصفراء لزادت في كمية الصفراء فيعتل فلهذا كانت الرطوبة مما يلي الصفراء ثم انه تعالى زوج بين البرودة والرطوبة فكان من هذا الاختلاط البلغم فجعل الرطوبة البلغمية مما يلي الحرارة الدموية ولو لم يكن كذلك لكان كما ذكرناه أولا من دخول العلة والسقم للزيادة في الكمية في ذلك الخلط ثم زوج بين البرودة واليبوسة فكان من ذلك المزج المرة السوداء فجعل اليبوسة من السوداء مما يلي الرطوبة من البلغم ولم يجعل البرودة من السوداء تليها لئلا تزيد في كمية رطوبة البلغم فان الرطوبة منفعلة عن البرودة فاذا حصلت بين برودة البلغم وبرودة السوداء تضاعفت وزادت كمية البلغم فدخلت العلة والمرض على الجسم فانها قابلة للانفعال فانظر لحكمة الله في هذه النشأة وهذا لبقاء الصحة على هذا الجسم الذي هو مركب هذه اللطيفة ليوصلها الى ما دعاها اليه ربها عز وجل فهذا المركب الجسمي يستولي عليه الروح الالهي فاذا تعشاه حل فيتتج أعمالا اما صالحة وهي المخلقة واما فاسدة وهي غير المخلقة وظهرت هذه الاعمال في صور مراكب فان كانت صالحة صعدت به الى عليين قال تعالى اليه يصعد الكلم الطيب أي الارواح الطيبة فانها كلمات الله مطهرة قال تعالى وكلمته ألقاها الى مريم وقال والعمل الصالح يرفعه كذلك اذا كان العمل فاسدا يهوي به الى أسفل سافلين قال تعالى ثم رددناه أسفل سافلين أي هوى به مركبه وقد كان في أحسن تقويم الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وان عمله يصعد به الى عليين فيكون له أجر غير ممنون وهو الاجر المكتسب ولا يكون الاجر الا مكتسبا فان أعطى ما هو خارج عن الكسب لا يقال فيه أجر بل هو نور وهبات ولهذا قال في حق قوم لهم أجرهم ونورهم فأجرهم ما اكتسبوه ونورهم ما وهبهم الحق تعالى من ذلك حتى لا ينفرد الاجر من غير أن يختلط به الوهب حتى يشغل ذلك الوهب العبد عن معاينة سلطان الاستحقاق الذي يعطيه الاجر اذ كان معاوضة عن عمل متقدم مضاف الى العبد فلا أجر الا ويخالطه نور لما ذكرناه فان النشأة على هذا الاصل قامت وذلك ان الجسم الطبيعي لما تركب وظهر بروحه الحساس لو ترك مستقلا لاهلكته الدعوى ولكن جعل الله له روحا ثانيا من نفس الرحمن الذي هو الروح الالهي فطهرت لطيفة الانسان نورا وكانت بالجسم الحيواني فلهذا اقترن الانوار بالاجور حتى تكون المنة الالهية تصحب هذا العبد حيث كان والله عليم حكيم ولهذا قلنا ان هذا منزل الاختلاط وان كان يتضمن علوما جمة منها علم حروف المعاني لا حروف الهجاء وهل اذا دخل بعضها على بعض هل ينقلها عن مقام الحرفية الى مقام الاسمية اذ الحرف لا يعمل في مثله وبماذا يعمل حرف في حرف وليس كل حرف واحد بأقوى من صاحبه مثل دخول من على حرف عن فقد كان حرف عن يعطي معنى التجاوز وصيره حرف من يدل على الجهة والناحية كما يدل الاسم قال الشاعر ﴿ من عن يمين الخيا نظرة قبل ﴾ فالعامل في عين عن بلا شك ولكن هل عمل فيه عمل الحرفية لبقاء صورته أو عمل فيه عمل الاضافة وهو عمل الاسماء فيكون عمله من طريق المعنى الذي كساه من بدخوله عليه ويكون عن معمولا لمن أو يبقى على أصله فنقول بجواز دخول الحروف بعضها على بعض وترك عمل الواحد منهما ونجعله زائدا كما نعمله في ما اذا جعلناها زائدة في قوله ﴿ اذا ما راية رفعت لمجد ﴾ فما هنا زائدة لان الكلام يستقل دونها فتقول اذا راية ولا عمل هنا لها وكذلك حرف ان في قول امرئ القيس

﴿ فما ان من حديث ولا صال ﴾ فان هنا زائدة لا عمل لها فيكون ذلك كذلك ولا مانع اذ لو حذفنا عن من قوله من عن يمين لم يختل المعنى ولا يخرج الحرف عن بابه الى باب الاسمية من غير ضرورة واذا أبدل الحرف من الحرف هل يعطي معنى ما أبدل منه أو هل يعطي خلافه ومما يتضمن هذا المنزل علم المراكب والركبان وعلم الزمان وعلم شرف الكلام وعلم شرف الذكر على الفكر وكون الحق وصف نفسه بالذكر وما وصف نفسه بالفكر مع انه أثبت لنفسه التدبير وهو الفكر أو يقوم مقام اللازم له ويتضمن علم الخلق والصفات وعلم البيان وعلم الاحوال وعلم الاستعداد

وعلم الاحسان وعلم التجلي الوسط الاوسط الذي بين الذوق والري في مذهب من يقول بالري وعلم ثلج برد اليقين من أين حصل وعلم العبودية لله دون غيره من الاشياء وما لهذه العبودية من الآثار في العلوم وعلم ما يعطيه أداء الواجبات وعلم الآخرة وعلم الهبات من العطايا واختلاف أحوال العطاء وعلم التقوى وأصناف الوقايات وعلم نعيم الارواح وعلم العرش والرفارف والمنابر والاسرة والكراسي والمراتب وأين حظ كل واحد منها وعلم النقيضين وعلم التداني الأعلى من التداني الانزل وعلم الطلالات وعلم الانقياد بطريق الذلة وعلم الطواف بالبيت والطائفين ولماذا يطاف به وبماذا يطاف وعلم الاصطلام وعلم اللآلي والسلوك وعلم الرتبة الالهية والدنياوية وتنوّعاتها وما المحمود منها وعلم التحجيل وعلم تقديس التجلي وعلم الجزاء الالهيّ وعلم تنزيل العيوب وعلم التكليف وعلم الارادة وعلم التبديل والابدال وعلم الاختصاص وفي كل صنف مما ذكرناه من العلوم علوم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب التاسع وثلثمائة في معرفة منزل الملامية من الحضرة المحمدية﴾

وهذا مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر الصديق رضي الله عنه وممن تحقق به من الشيوخ حمدون القصار وأبو سعيد الخرّاز وأبو يزيد البسطامي وكان في زماننا منهم أبو السعود بن الشبل وعبد القادر الجيليّ ومحمد الاوانيّ وصالح البربريّ وأبو عبد الله الشرفيّ ويوسف الشبربليّ ويوسف بن تعز وابن جعدون الحناوي ومحمد بن قسوم وأبو عبد الله بن المجاهد وعبد الله بن تاجست وأبو عبد الله المهدويّ وعبد الله القطان وأبو العباس الحصار وما يضيق الكتاب عن ذكرهم

كل من أقسم بالخالق فما * يلزم الحنث له مهما حنث
فأنا أقسم بالله الذي * أسكن الارواح أحداث الجثث
وبآيات الهدى من نوره * انه ما خلق الخلق عبث
واذا لم يكن الامر كما * قلت يا سيدي لا تكترث
جاء عقل عاهد الشرع على * عقد مقرره ثم نكث
أترى يحصد شخص زرع من * بذر الحب وسقّى وحرث
لا وحق الحق ما يملكه * أحد والروح به حين نفث
أودع الارواح روحا واحدا * بين زوجين نكاحا ثم بث
كتم السر الذي فيه له * غيرة منه زمانا ثم بث
لم يسوّ الله في أحكامه * حكمة ما بين شيخ وحدث
ثم ان جاء بحكم جامع * لهما كان لامر قد حدث
وكأن بالطفل قد حل به * هرم والشيخ قد حل الجدث
كان حيا ثم ميتا ثم من * بعد موت عاد حيا فبعث

اعلم وفقك الله ان رجال الله ثلاثة لا رابع لهم رجال غلب عليهم الزهد والتبتل والافعال الطاهرة المحمودة كلها وطهروا أيضا بواطنهم من كل صفة مذمومة قد ذمها الشارع غير أنهم لا يرون شيئا فوق ما هم عليه من هذه الاعمال ولا معرفة لهم بالاحوال ولا المقامات ولا العلوم الوهبية اللدنية ولا الاسرار ولا الكشوف ولا شيئا مما يجده غيرهم فهؤلاء يقال لهم العباد وهؤلاء اذا جاء اليهم أحد يسألهم الدعاء ربما انتهره أحدهم أو يقول له أيّ شيء أكون أنا حتى أدعو لك وما منزلتي حذرا ان يتطرّق اليهم العجب وخوفا من غوائل النفس لئلا يدخلها الرياء في ذلك وان كان منهم أحد يشتغل بقراءة فكتابه مثل الرعاية للمحاسبي وما جرى مجراه والصنف الثاني فوق هؤلاء يرون الافعال كلها لله وانه لا فعل لهم أصلا فزال عنهم الرياء جملة واحدة واذا سألتهم في شيء مما يحذره أهل الطريق يقولون أغير الله تدعون ان كنتم صادقين ويقولون قل الله ثم ذرهم وهم مثل العباد في الجد والاجتهاد والورع والزهد والتوكل

وغير ذلك غير أنهم مع ذلك يرون ان ثم شيأ فوق ما هم عليه من الاحوال والمقامات والعلوم والاسرار والكشوف
والكرامات فتتعلق هممهم بنيلها فاذا نالوا شيأ من ذلك ظهروا به فى العامة من الكرامات لانهم لا يرون غير الله وهم
أهل خلق وفتوة وهذا الصنف يسمى الصوفية وهم بالنظر الى الطبقة الثالثة أهل رعونة وأصحاب نفوس وتلامذتهم
مثلهم أصحاب دعاوى يشمخون على كل أحد من خلق الله و يظهرون الرياسة على رجال الله والصنف الثالث رجال
لا يزيدون على الصلوات الخمس الا الرواتب لا يتميزون عن المؤمنين المؤدين فرائض الله بحالة زائدة يعرفون بها يمشون
فى الاسواق ويتكلمون مع الناس لا يبصر أحد من خلق الله واحدا منهم يتميز عن العامة بشئ زائد من عمل
مفروض أو سنة معتادة فى العامة قد انفردوا مع الله راسخين لا يتزلزلون عن عبوديتهم مع الله طرفة عين ولا يعرفون
للرياسة طعما لاستيلاء الربوبية على قلوبهم وذلتهم تحتها قد أعلمهم الله المواطن وما تستحقه من الاعمال والاحوال
وهم يعاملون كل موطن بما يستحقه قد احتجبوا عن الخلق واستتروا عنهم بستر العوام فانهم عبيد خالصون مخلصون
لسيدهم مشاهدون اياه على الدوام فى أكلهم وشربهم ويقظتهم ونومهم وحديثهم معه فى الناس يضعون الاسباب
مواضعها ويعرفون حكمتها حتى تراهم كأنهم الذى خلق كل شئ مما تراهم من اثباتهم الاسباب وتحضيضهم عليها
يفتقرون الى كل شئ لان كل شئ عندهم هو مسمى الله ولا يفتقر اليهم فى شئ لانه ما ظهر عليهم من صفة الغنى بالله
ولا العزة به ولا أنهم من خواص الحضرة الالهية أمر يوجب افتقار الاشياء اليهم وهم يرون كون الاشياء لا تفتقر اليهم
ويفتقرون اليها لكون الله قال للناس أنتم الفقراء الى الله والله هو الغنى الحميد فهم وان استغنوا بالله فلا يظهرون بصفة
يمكن أن يطلق عليهم منها الاسم الذى قد وصف الله نفسه به وهو الاسم الغنى وابقوا لأنفسهم ظاهرا وباطنا الاسم الذى
سماهم الله به وهو الفقير وقد علموا من هذا أن الفقر لا يكون الا الى الله الغنى ورأوا الناس قد افتقروا الى الاسباب
الموضوعة كلها وقد حجبتهم فى العامة عن الله وهم على الحقيقة ما افتقروا فى نفس الامر الا الى من بيده قضاء حوائجهم
وهو الله قالوا فهنا قد تسمى الله بكل ما يفتقر اليه فى الحقيقة والله لا يفتقر الى شئ فلهذا افتقرت هذه الطائفة الى الاشياء
ولم تفتقر اليهم الاشياء وهم من الاشياء والله لا يفتقر الى شئ ويفتقر اليه كل شئ فهؤلاء هم الملامية وهم أرفع الرجال
وتلامذتهم أكبر الرجال يتقلبون فى أطوار الرجولية وليس ثم من حاز مقام الفتوة والخلق مع الله دون غيره سوى
هؤلاء فهم الذين حازوا جميع المنازل ورأوا ان الله قد احتجب عن الخلق فى الدنيا وهم الخواص له فاحتجبوا عن الخلق
لحجاب سيدهم فهم من خلف الحجاب لا يشهدون فى الخلق سوى سيدهم فاذا كان فى الدار الآخرة وتجلى الحق ظهر
هؤلاء هنالك لظهور سيدهم فكانتهم فى الدنيا مجهولة العين فالعباد متميزون عند العامة بتقشفهم وتبعدهم عن الناس
وأحوالهم وتجنب معاشرتهم بالحسم فلهم الجزاء والصوفية متميزون عند العامة بالدعاوى وخرق العوائد من الكلام
على الخواطر واجابة الدعاء والاكل من الكون وكل خرق عادة لا يتحاشون من اظهار شئ مما يؤدى الى معرفة الناس
بقربهم من الله فانهم لا يشاهدون فى زعمهم الا الله وغاب عنهم علم كبير وهذا الحال الذى هم فيه قليل السلامة من
المكر والاستدراج والملامية لا يتميزون عن أحد من خلق الله بشئ فهم المجهولون حالهم حال العوام واختصوا بهذا
الاسم لامرين الواحد يطلق على تلامذتهم لكونهم لا يزالون يلومون أنفسهم فى حب الله ولا يخلصون لها عملا تفرح
به تربية لهم لان الفرح بالاعمال لا يكون الا بعد القبول وهذا غائب عن التلامذة وأما الاكابر فيطلق عليهم فى ستر
أحوالهم ومكانتهم من الله حين رأوا الناس انما وقعوا فى ذم الافعال واللوم فيما بينهم فيها لكونهم لم يروا الافعال من الله
وانما يرونها ممن ظهرت على يده فاناطوا اللوم والذم بها فلو كشف الغطاء ورأوا ان الافعال لله لما تعلق اللوم بمن ظهرت
على يده وصارت الافعال عندهم فى هذه الحالة كلها شريفة حسنة وكذلك هذه الطائفة لو ظهرت مكانتهم من الله
للناس لاتخذوهم آلهة فلما احتجبوا عن العامة بالعادة انطلق عليهم فى العامة ما ينطلق على العامة من الملام فيما يظهر عنها
مما يوجب ذلك وكانت المكانة تلومهم حيث لم يظهر واعزتها وسلطانها فهذا سبب اطلاق هذا اللفظ فى الاصطلاح
عليهم وهى طريقة مخصوصة لا يعرفها كل أحد انفرد بها أهل الله وليس لهم فى العامة حال يتميزون بها واعلم ان الحكم

من العباد هو الذى ينزل كل شئ منزلتـه ولا يتعدى به مرتبته ويعطى كل ذى حق حقـه لا يحكم فى شئ بغرضـه ولا بهواه
لا تؤثر فيه الاعراض الطارئة فينظر الحكيم الى هـذه الدار التى قد أسكنه الله فيها الى أجل و ينظر الى ماشرع الله له من
التصرف فيها من غـير زيادة ولا نقصان فيجرى على الاسلوب الذى قد أبين له ولا يضع من يده الميزان الذى قد وضع له
فى هذا الموطن فانه ان وضعه جهل المقادير فما يخسر فى وزنه أو يطفف وقد ذم الله الحالتين وجعـل تعالى للتطفيف حالة
تخصه يحمد فيها التطفيف فيطفف هناك على علم فانه رجحان الميزان و يكون مشكورا عنـد الله فى تطفيفه فاذا علم هذا
ولم يبرح الميزان من يده لم يخط شيأ من حكمة الله فى خلقـه ويكون بذلك امام وقتـه فأوّل مايزن به الاحوال فى هـذا
الموطن فان اقتضى وزنه للحال اظهار الحق لعباده وتعريف الخلق به عرفهـم وذلك فى الموطن الذى لا يؤدى ذكره
الى أذى الله ورسوله فان الله قد وصف نفسـه بأنه يؤذى فقال ان الذين يؤذون الله وهـذا الذى اقتضى له اسم الصبور
والاسم الحليم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس شخص أصبر على أذى من الله وقد كذب وشتم أخبر الله بذلك
فى الصحيح من الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ربه فقال كذبنى ابن آدم ولم يكن ينبغى له ذلك وشتمنى ابن
آدم ولم يكن ينبغى له ذلك وهذا القول انما تكلم به الاسم اللطيف ولهذا أكسبه هذا اللطف فى العتب فى دار الدنيا وقع
به التعريف ليرجع المكذب عن تكذيبه والشاتم عن شتمه فانه موطن الرجوع والقبول منـه والآخرة وان كانت
موطن الرجوع ولكن ليست موطن قبول فمن الميزان أن لا يعرّض الحكيم بذكر الله ولا بذكر رسوله ولا أحد ممن له
قدر فى الدين عند الله فى الأماكن التى يعرفها هذا الحكيم اذا ذكر الله فيها أو رسوله أو أحدا ممن اعتنى الله به كالصحابة
عنـد الشيعة فان ذلك داع الى ثلب المذكور وشتمه وادخال الاذى فى حقـه ففى مثل هـذا الموطن لا يذكره ألاترى
صلى الله عليه وسلم قد نهانا ان نسافر بالقرآن الذى هو المصحف الى أرض العـدوّ فانه يؤدى ذلك الى التعرض لاهانته
وعدم حرمته مما نظر أعليه ممن لا يؤمن به فانه عدوّله وهـذا مقام الملامى لا غـيره فالشريعة كلها هى أحوال الملاميـة
* سئلت عائشة أم المؤمنـين رضى الله عنها عن خلق رسول الله صـلى الله عليه وسـلم فقالت رضى الله عنها كان خلقه
القرآن ثم تلت قوله تعالى وانك لعلى خلق عظيم فالاصل الالهى الذى استندت اليه هذه الطائفة هو ماذكرناه من أن
الحق سبحانه يجب لجلاله من التعظيم والكبرياء ما تستحقه الالوهة ومع هذا فاطر موطن الدنيا ما اقتضاه فى حق الحق
من دعوى العبيد فيها الربوبية ومنازعة الحق فى كبريائه وعظمته فقال فرعون أنا ربكم الاعلى وتكبر وتجبر وسبب
ذلك ان الموطن اقتضى أن يحجب الخلق عن الله اذ لو أشهدهم نفسـه فى الدنيا لبطل حكم القضاء والقـدر الذى هو
علم الله فى خلقه بما يكون عنهم وفيهم فكان حجابه رحمة بهم وابقاء عليهم فان تجليه سبحانه يعطى بذاته القهر فلا يتمكن
معـه دعوى فلما كانت الالوهيـة تجرى بحكم المواطن كان هذا الاصل الالهى مشهود الملاميـة اذ كانوا حكماء علماء
فقالوا عن فروع هذا الاصل اذ كان لكل ما يكون فى العالم أصل الهى ولكن ما كل أصل الهى يكون فى حق العبد
اذا اتصف به محمودا فان الكبرياء أصل الهى بلا شك ولكن ان اتصف به العبد وصير نفسه فرعا لهذا الاصل واستعمله باطنا
فانه مذموم بكل وجه بلا خلاف ولكن ان استعمله ظاهرا فى موضع خاص قد عين له وأبيح له فيه استعماله صورة
ظاهرة لا روح لهـا منـه كان محمودا لنفس الصورة ولهذا رأت الطائفة ان خرق العوائد واجب سترها على الاولياء كما أن
اظهارها واجب على الانبياء لكونهم مشرعين لهم التحكم فى النفوس والاموال والاهل فلا بد من دليل يدل على ان
التحكم فى ذلك لرب المال والنفس والاهل فان الرسول من الجنس فلا يسلم له دعواه ماليس له أصل الا بدليل قاطع وبرهان
والذى ليس له التشريع ولا التحكم فى العالم بوضع الاحكام فلاى شئ يظهر خرق العوائد حين مكنه الله من ذلك
ليجعلها دلالة له على قربه عنده لا لتعرف الناس ذلك منه فتى أظهرها فى العموم فلرعونة قامت به غلبت عليه نفسه فيها
فهى الى المكر والاستدراج أقرب منها الى الكرامة فالملامية أصحاب العلم الصحيح فى ذلك فهم الطبقة العليا وسادات
الطريقة المثلى والمكانة الزلفى فى العدوة الدنيا والعـدوة القصوى ولهم اليد البيضاء فى علم المواطن وأهلها وما تستحق
أن تعامل به ولهم علم الموازين وأداء الحقوق وكان سلمان الفارسى من أجلهم قدرا وهو من أصحاب رسول الله صلى

الله عليه وسلم في هذا المقام وهو المقام الالهي في الدنيا ويتضمن هذا المنزل من العلوم هذا العلم وهو علم الحكمة ويتضمن علم المواقف وعلم الحساب وعلم الظن وعلم الاهمال والفرق بينه وبين الامهال الذي يطلبه الاسم الحكيم وعلم السابقة الى المعاصي والمخالفات وهل يكون للانسان المخالفة عين الموافقة وان كانت فهل تثمر له هذه المخالفة بهذه المثابة وسرعته الى فعلها قربة عند الله وهل تحجب المقرب ولا بد وان سارع اليها عند مباشرة الفعل المخالف للحكم المشروع عن الحكم المشروع فيه أو لا يحجب واما أن يكون قربة ذلك الفعل المخالف ولكن قد يكون مقربا لاقربة وهو علم كبير لا يعرفه من أهل طريقنا الاقليل فان غوره بعيد وميزانه خفي دقيق ما في الموازين أخفى منه والا كثر من أهل طريق الله ما شاهده ولا رآه وان قيل له أنكره فما ظنك بعلماء الرسوم فما ظنك بالعامة وأما أكابر الحكماء من الفلاسفة فانكروه جملة واحدة وسبب انكارهم مع فضلهم وبعد غورهم انهم لا يقولون بالاختصاص كما نقول نحن بل الامور عندهم كلها مكتسبة بالاستعداد فمن هنا خفي عليهم هذا العلم وغيره مما يتعلق بالاختصاص ومن علوم هذا المنزل علم السبب الذي أدى القائلين الى انكار الدار الآخرة الحسية والمعنوية فانهم طائفتان بلا شك طائفة تنكر الحس الاخروي وطائفة تنكره معنى وحسا ومن علومه علم أحوال الموت ولماذا يرجع وما حقيقته وذبحه وصورته في عالم التمثيل كبشا أملح ومكان ذبحه ولمن تنتقل حياته اذا ذبح وعلم التجلي الموجب لكسوف الكواكب المعنوية والحسية وعلم حضرة الجمع بين العبد والرب ومن هذه الحضرة ظهر القائلون بالاتحاد والحلول فانها حضرة علم تزل فيها الاقدام فان الشبهة فيه قوية لا يقاومها دليل مركب وعلم الاسفار ولنا فيه جزء سميناه الاسفار عن نتائج الاسفار يتضمن من العلم الالهي ونسبة هذا الحكم الالهي اليه ومن العلم الكوني ونسبة هذا الحكم الالهي معنى وحسا شيأ كثيرا ومن علوم هذا المنزل الالهي أيضا لاي اسم الهي ترجع الناس يوم القيامة وعلم السبب الذي لاجله يسأل العالم غيره عما يعلمه وسبب جحد العالم ما يعلمه اذا سئل عن العلم به وعلم كشف الانسان ما في نفس الملك وهل هو من علم الستر أو الظهور أو منه ما يكون من علم الستر بوجه ومن علم الظهور بوجه وعلم الادب وعلم الاقتداء وعلم السبب الموجب لايثار الدنيا على الآخرة مع ما فيها من العموم والانكار الحسية والمعنوية وعلم الرؤية في الدار الآخرة وهل هي جائزة أو محال سواء كانت رؤية بصيرة أو بصر وهل الرؤية محلها حقيقة الرائي أو العين المعتاد المعروف وهل الرؤية حكم أو معنى وجودي وهل هي عين الرائي أو غيره كالصفة له وعلم حال النفوس بعد الموت وعلم الآخرة المعجلة والدنيا المؤجلة وعلم الاقبال والاعراض وعلم الوعيد والتقرير وعلم الاقتدار وهذا القدر كاف في هذا المنزل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب العاشر وثلثمائة في معرفة منزل الصلصلة الروحانية من الحضرة الموسوية﴾

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في انزال الوحي انه يأتيه الوحي مثل صلصلة الجرس وهو أشده على يقول الراوي فيفصم عنه وان جبينه ليتفصد عرقا فان نزول الوحي على الانبياء له صور مختلفة أشدها وحي الصلصلة

شعر

ان البروج لاوضاع مقدرة * وهي المنازل للسيارة الشهب
نظيرها من وجود السعد يشمله * هدى الى الفوز والاخرى الى العطب
اذا تعرضت الانواء تطلبني * حبا لتمنحني ما شئت من أدب
وجاءت السحب والارواح تحملها * والرعد يفصح عن عجم وعن عرب
والبرق يخلع من أنوار نشأته * على ظلام الدجى ثوبا من الذهب
والسحب تسكب أمطار الحقائق في * بيت من الطين والاهواء واللهب
والارض تهتز اعجابا بزهرتها * والروض يرفل في أثوابه القشب
علم الحقائق هذا لا أريد سوى * العلم بالله والاسماء والحجب
لما تنزه علمي ذاته علما * على الوصول به ناديت من كثب

أنت الاله الذي لاشئ يشبهه * الاالذي جاء في التنزيل والكتب

اعلم أن الله خالق الارواح على ثلاث مراتب لارابع لها أرواح ليس لهم شغل الاتعظيم جناب الحق ليس لهم وجه مصروف الى العالم ولا الى نفوسهم قد هيمهم جلال الله واختلفهم عنهم فهم فيه حيارى سكارى وأرواح مدبرة أجساما طبيعية أرضية وهي أرواح الاناسي وأرواح الحيوانات عند أهل الكشف من كل جسم طبيعي عنصري فان الله عز وجل يقول وان من شئ الا يسبح بحمده وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يشهد للمؤذن مدى صوته من رطب ويابس وسبح الحصى في كفه صلى الله عليه وسلم وفي كف من شاء الله من أصحابه وقال في أحد هذا جبل يحبنا ونحبه فهذه الاخبار كلها تدل على حياة كل شئ ومعرفته بربه فان السماء والارض قالتا أتينا طائعين ونحن نعرف ذلك من طريق الكشف ولو لم يأت في ذلك خبر وهذه الارواح المدبرة لهذه الاجسام مقصورة عليها مسخرة بعضها لبعض بما فضل الله بعضهم على بعض كما قال عز وجل ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا وأرواح أخر مسخرات لنا وهم على طبقات كثيرة فمنهم الموكل بالوحي والالقاء ومنهم الموكل بالارزاق ومنهم الموكل بقبض الارواح ومنهم الموكل باحياء الموتى ومنهم الموكل بالاستغفار للمؤمنين والدعاء لهم ومنهم الموكلون بالغراسات في الجنة جزاء لاعمال العباد فاعلم ان أرواح الاناسي جعل الله لها آلات طبيعية كالعين والاذن والانف والحنك وجعل فيها قوى سماها سمعا وبصرا وغير ذلك وخلق لهذه القوى وجهين وجها الى المحسوسات عالم الشهادة ووجها الى حضرة الخيال وجعل حضرة الخيال محلا واسعا أوسع من عالم الشهادة وجعل فيها قوة تسمى الخيال الى قوى كثيرة مثل المصورة والفكر والحفظ والوهم والعقل وغير ذلك وبهذه القوى تدرك النفس الانسانية جميع ما يعطيها حقائق هذه القوى من المعلومات فبالوجه الذي للبصر الى عالم الشهادة تدرك جميع المحسوسات وترفعها الى الخيال فتحفظها في الخيال بالقوة الحافظة بعد ما تصورها القوة المصورة وقد تأخذ القوة المصورة أمورا من موجودات مختلفة كلها محسوسة وتركب منها شكلا غريبا ما أبصرته قط جملة مجموعه لكن ما فيه جزء الا وقد أبصرته فاذا نام الانسان نظر البصر بالوجه الذي له الى عالم الخيال ويرى فيه مما نقله الحس مجموعا أو مما صورته القوة المصورة مما لم يقع الحس على مجموعه قط لا على أجزائه التي تألفت منها هذه الصورة فتراه نائما في حال وهو يبصر نفسه ملكا أو ممتحنا أو تاجرا أو ملكا أو مسافرا أو نظر أعليه خوف في منامه في خياله فيصيح ويعرق والذي الى جانبه لا علم له بذلك ولا بما هو فيه وربما اذا اشتد الامر تغير له المزاج وأثر في الصورة الظاهرة النائمة حركة أو انزعاجا أو كلاما أو احتلاما كل ذلك من غلبة تلك القوة على الروح الحيواني فيتغير البدن في صورته فاذا نزلت الاملاك المسخرة بالوحي على الانبياء عليهم السلام أو تنزل رقائق منها على قلوب الاولياء لان الملك لا ينزل بوحي على قلب غير نبي أصلا ولا بامر الهي جملة واحدة فان الشريعة قد استقرت وتبين الفرض والواجب والمندوب والمباح والمكروه فانقطع الامر الالهي بانقطاع النبوة والرسالة ولهذا لم يكتف رسول الله صلى الله عليه وسلم بانقطاع الرسالة فقط لئلا يتوهم ان النبوة باقية في الامة فقال عليه السلام ان النبوة والرسالة قد انقطعت فلا نبي بعدي ولا رسول فما بقي أحد من خلق الله يأمره الله بأمر يكون شرعا يتعبد به فانه ان أمره بفرض كان الشارع قد أمره به فالامر للشارع وذلك وهم منه وادعاء نبوة قد انقطعت فان قال انما يأمره بالمباح قلنا لا يخلو اما ان يرجع ذلك المباح واجبا في حقه فهذا هو عين نسخ الشرع الذي هو عليه حيث صير بهذا الوحي المباح الذي قرره الرسول مباحا واجبا يعصي بتركه وان أبقاه مباحا كما كان فكذلك كان وأية فائدة في الامر الذي به جاء هذا الملك لهذا المدعي صاحب هذا المقام فان قال ما جاء به ملك لكن الله أمرني به من غير واسطة قلنا هذا أعظم من ذلك فانك ادعيت ان الله يكلمك كما كلم موسى عليه السلام ولا قائل به لا من علماء الرسوم ولا من علماء أهل الذوق ثم انه لو كلمك أو لو قال لك فما كان يلقي اليك في كلامه الا علوما وأخبار الا أحكاما ولا شرعا ولا يأمرك أصلا فانه ان أمرك كان الحكم مثل ما قلنا في وحي الملك فان كان ذلك الذي دلت عليه عبارة عن ان الله خلق في قلبك علما بأمر ما فنأتم في كل نفس الاخلق العلم في كل انسان ما يختص به ولي من غيره وقد بينا في هذا الكتاب وغيره ما هو الامر عليه ومنها

جملة واحدة فان يأمر الله أحدا بشريعة يتعبده بها في نفسه أو يبعثه بها الى غيره وما نمنع ان يعلمه الحق على الوجه الذي
تقرّره وقرّره أهل طريقنا الشرع الذي تعبده به على لسان الرسول عليه السلام من غير أن يعلمه ذلك عالم من علماء
الرسوم بالمبشرات التي أبقيت علينا من آثار النبوّة وهي الرؤيا يراها الرجل المسلم أو ترى له وهي حق ووحي ولا يشترط
فيها النوم لكن قد تكون في النوم وفي غير النوم وفي أي حالة كانت فهي رؤيا في الخيال بالحس لا في الحس والمتخيل
قد يكون من داخل في القوّة وقد يكون من خارج بتمثل الروحاني أو التجلي المعروف عند القوم ولكن هو خيال
حقيقي اذا كان المزاج المستقيم المهيأ للحق فاذا ورد الملك على النبي عليه السلام بحكم أو بعلم خبري وان كان الشكل
من قبيل الخبر ولقي تلك الصورة الروح الانساني وتلاقي هذا الاصغاء وذلك بالالقاء وهما نوران احتد المزاج واشتعل
وتقوّت الحرارة الغريزية المزاجية في النورين وزادت كميتها فتغير وجه الشخص لذلك وهو المعبر عنه بالحال وهو أشد
ما يكون وتصعد الرطوبات البدنية بخارات الى سطح كرة البدن لاستيلاء الحرارة فيكون من ذلك العرق الذي يطرأ
على أصحاب هذه الاحوال للانضغاط الذي يحصل بين الطبائع من التقاء الروحين ولقوّة الهواء الحار الخارج من البدن
بالرطوبات تنغمر المسام فلا يتحلله الهواء البارد من خارج فاذا سرّي عن النبي وعن صاحب الحال وانصرف الملك من
النبي والرقيقة الروحانية من الولي سكن المزاج وانفشت تلك الحرارة وانفتحت المسام وقبل الجسم الهواء البارد من
خارج فتخلخل الجسم فيبرد المزاج فيزيد في كمية البرودة وتستولي على الحرارة وتضعفها فذلك هو البرد الذي يجده
صاحب الحال ولهذا تأخذه القشعريرة فيزاد عليه الثياب ليسخن ثم بعد ذلك يخبر بما حصل له في تلك البشرى ان كان
وليا أو في ذلك الوحي ان كان نبيا وهذا كله اذا كان التنزيل على القلب بالصورة الروحانية فان كان نفثا فهو الالهام
وهذا يكون للولي وللنبي وأما ان حدث فسمع من غير رؤية فهو المحدث وأما ان تراءى له الملك ان كان نبيا في زمان
وجود النبوّة أو تراءت له الرقيقة رجلا ممثلا أو صورة حيوان يخاطبه بما جاء به اليه فان كان وليا فيعرضه على الكتاب
والسنة فان وافق رآه خطاب حق وتشريف لا غير لا زيادة حكم ولا احداث حكم لكن قد يكون بيان حكم أو اعلاما
بما هو الامر عليه ويرجع ما كان مظنونا معلوما عنده وان لم يوافق الكتاب والسنة رآه خطاب حق وابتلاء لا بد من
ذلك فيعلم قطعا ان تلك الرقيقة ليست برقيقة ملك ولا بتجلي الهي ولكن هي رقيقة شيطانية فان الملائكة ليس لها مثل
هذا المقام وانها أجل من ذلك وأكثر ما يطرأ هذا على أهل السماع من الحق في الخلق فما بقي للاولياء اليوم بعد
ارتفاع النبوّة الا التعريف وانسدت أبواب الاوامر الالهية والنواهي فمن ادّعاها بعد محمد فهو مدع شريعة أوحي بها
اليه سواء وافق بها شرعنا أو خالف وأما في غير زماننا قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يكن تحجير ولذلك قال العبد
الصالح خضر وما فعلته عن أمري فان زمانه أعطى ذلك وهو على شريعة من ربه وقد شهد له الحق بذلك عند موسى
وعند من زكاه وأما اليوم فالياس والخضر على شريعة محمد صلى الله عليه وسلم اما بحكم الوفاق أو بحكم الاتباع وعلى كل حال
ولا يكون لهما ذلك الا على طريق التعريف لا على طريق النبوّة وكذلك عيسى عليه السلام اذا نزل ولا يحكم فينا
الا بشرعنا عرّفه الحق بها على طريق التعريف لا على طريق النبوّة وان كان نبيا فتحفظوا يا اخواننا من غوائل هذا
الموطن فان تمييزه صعب جدا وتستحليه النفوس ويطرأ عليها فيه التلبيس لتعشقها به واذا أنس المحل بمثل هذا الالقاء
الذي ذكرناه هان عليه حمله وما يكون فيه كشدّة حين يفجأه وان الله اذا تكلم بالوحي فكأنه سلسلة على صفوان
فصعق الارواح عند سماعها ويكون العلم الذي يحصل لها في تلك الصلصلة كالعلم الذي حصل من الضرب بين
الكتفين وكالعلم الحاصل من النظر في الاوجه وأمثالها واستفادة علوم كثيرة من مجرد ضرب أو نظر وقد رأينا هذا كله
بحمد الله من نفوسنا فلا نشك فيه وما أشبهه الا بأبواب مغلقة فاذا فتحت الابواب وتجلى لك ما وراءها أحطت بالنظرة
الواحدة علما بها كما يفتح الانسان عينه في اللحظة الواحدة فيدرك من الارض الى فلك البروج ثم الذي يجده صاحب
هذا الامر من ثلج برد اليقين ما لا يقدر قدره ولتلك الحرارة التي قلنا توجد عنه الالقاء كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول عند افتتاح كل صلاة وفي أكثر الاحوال اللهم اغسلني بالثلج والماء البارد والبرد فهذه ثلاثة كلها بوارد

ليقابل بها حرارة الوحى فانه محرق ولولا القوة التى تحصل للقلب من هذا البرد هلك * واعلم ان هذا المنزل يتضمن من
العلوم علم اليقين وعلم الحجاب وعلم الوعيد وعلم الكبرياء الكونى المنوط بالحق وعلم التقديس وعلم السبب الذى لاجله
اتخذت المخلوقات أربابا من دون الله ولماذا قال أربابا من دون الله وهم اتخذوها أربابا مع الله وعلم ما يحصل من الربا وعلم
ايثار الحق وهل يصح هذا مع اعتقادك أن لا فاعل الا الله فعلى من يؤثره وعلم أحدية النفخة واختلاف الاثر ولما كان
الاشتعال فى النار بالنفخ وينطفى به السراج والهواء أقرب للاشتعال للطافته من الحشيش والفحم وعلم أحوال الآخرة
من جانب ما تحوى عليه من الشدائد خاصة وعلم المعارضة التى قصدها الحلاج حتى دعا عليه عمرو بن عثمان فلما جرى
عليه ما جرى كانت المشيخة تقول انما أصيب الحلاج بدعوة الشيخ وعلم السحر الحقيقى وغير الحقيقى وهل هو فى
الحالتين خيال أم لا وعلم لماذا يرجع كون البارى له كلام هل لخلقه أو لصفة قائمة به زائدة على ذاته أو نسبة خاصة أو
لعلمه ومحل الاعجاز من القرآن ما هو فان هذا علم عظيم منيع الحمى وعلم الاصطلام الذى تحته معارضة الكلام
وعلم ما تحوى عليه البسملة من الاسرار ولماذا انحصرت فى هذه الثلاثة الاسماء وهذه الحروف المخصوصة دون
باقى الحروف وأين محلها من الآخرة وهل تخلق من حروفها ملائكة أى يأتى يوم القيامة كل حرف منها صورة قائمة
مثل ما تأتى سورة البقرة وسورة آل عمران وهما الزهراوان يشهدان لقارئهما واذا وجدت صور هذه
الحروف يوم القيامة فمن حيث رقمها أو من حيث التلفظ بها أو منهما والحروف المشددة منها هل تخلق صورتين
أو صورة واحدة واذا خلقت هذه الحروف صورا فمن أى شئ تقى قارئها ومن فى مقابلتها ووقايتها هل هى عين الشهادة
فان كانت للشهادة فما تشهد الا لمن رقمها أو من تلفظ بها أو رقمها أو تلفظ بها وقد رقمها الكافر وتلفظ بها المنافق
وان كانت تشهد بالايمان بها الذى محله القلب فما هى بسملة الرقم ولا بسملة اللفظ وليس فى النفس الا العلم بها
والايمان والارادة لها وكذلك يكون الامر على هذا التقسيم فى الزهراوين من رقمها أو قراءتها أو من كونها سورة فقط
أو من كونها ذات آيات وحروف وهل الآيات فى الصورة كالاعضاء لصورة الحيوان أو هى لها كالصفات النفسية للموصوف
لا كالاعضاء هذا كله من علم هذا المنزل وعلم الضلال والهدى وهل يرجعان الى نسب أو الى أعيان موجودة وان كانت
موجودة أعيانا فهل هى مخلوقة أو غير ذلك وان كانت مخلوقة فهل هما من خلق العباد أو من خلق الله أو بعضها من خلق
العبد وبعضها من خلق الله وعلم تسليط المخلوقات بعضهم على بعض من المعانى وغير المعانى فان الله تعالى لما سمى نفسه ملكا
سمى خلقه جنودا واذا كانوا جنودا وما ثم الا الله وخلقه فلمن يحاربون أو هم أجناد رتبة لا أجناد محاربة فان حارب
بعضهم بعضا وهو الواقع فمن أجناد الله من هؤلاء الاجناد فالذين هم أجناد الله فان الله مليكهم فمن ملك الاجناد الآخرين
وهما من الاسرار الالهية مهالك ويرجع علم ذلك لما فى أحكام الاسماء الالهية من المنازعة والتضاد ومنها الموافق والمخالف
وكذلك الارواح الملكية وقد روى ان رجلا من المسرفين على نفسه أراد التوبة وكان من قرية كلها شر وكانت
ثم قرية أخرى كلها خير فأراد الهجرة اليها فبينما هو فى الطريق جاءه أجله فمات فتنازعت ملائكة الرحمة الذين هم أجناد
الاسم الرحيم وملائكة العذاب الذين هم أجناد الاسم المنتقم فلما طال النزاع بينهم فيمن يتسلمه من هاتين الطائفتين
الذين هم وزعة الاسماء الالهية أوحى الله اليهم ان قدروا ما بين القريتين فالى أيهما كان أقرب كان من أهلها فقدروا
ما بين القريتين فوجدوا الرجل قد باء بصدره لا غير نحو قرية السعادة فحكم له بالسعادة فتسلمته ملائكة الرحمة
ومعلوم انه ما مشى الا بعد حصول التوبة فى قلبه أو ارادتها ان كان لا يعلم حدها فقد علم الله من ذلك ما علم وكل خطوة
خطاها من أول خروجه من قريته فهجرة وحركة محمودة ومع هذا وقع الحكم بالتقدير المكانى والمكان فناسب ذلك
وما أثره فى الكون وهل للحاكم فيه مدخل فى الحكم بين الناس وهو الحكم بالاستهام وهو القرعة وعلم الاعمال
المشروعة هل لها وجود قبل ان يعمل بها المكلف أو لا وجود لها بل هى عين عمل المكلف واذا كانت عمله كيف تحكم
الصنعة على صانعها من غير حكم النسب اذ لا أثر لها فيه الا بما ينسب اليه منها من الثناء المحمود أو المذموم وقد ورد أن كل
انسان مرهون بعمله فمن الراهن والمرتهن اذا كان المكلف عين الرهن فما أعجب حكم الله فى خلقه فوالله ما عرف الله

الا

الاالله وهل السعداء والاشقياء على هذا الحكم أو يختص به الاشقياء دون السعداء وعلم من يخرج الله من النار من غير شفاعة شافع من المخلوقين هل هو اخراج امتناني حتى لا يتقيد أو هل هو عن شفاعة الاسماء الالهية كما قال تعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ومعلوم انه لا يحشر الى شئ من كان عند ذلك الشئ ولما كان الاتقاء والخوف من حكم المتقى منه وهو الاسم الشديد العقاب والسريع الحساب فكان المتقى فى حكم مثل هذه الاسماء الالهية فحشرهم الله يوم القيامة الى الرحمن وزال عنهم حكم هؤلاء الاسماء الاخر فان كان الامر على هذا فقد يكون خروج شفاعة وان لم يكن فهو خروج امتنان وهبة ، وعلم صور الاعراض عن الحق والكل فى قبضته ، وعلم ما يتميز به الانسان من سائر الحيوان كله والنبات والجماد والملائكة مخلوقون فى المعارف الالطيفة الانسان وانها تخالف سائر المخلوقات فى الخلق وهل العقل الذى فى الانسان وجد لاقتناء العلوم ولدفع الهوى خاصة ماله غير ذلك وهذه المسئلة من مسائل سهل بن عبد الله التسترى ما رأيت عند من ذكرها ولا وصلت الينا الا من طريقه وعلوم هذا المنزل لا تحصى كثرة فاقتصرنا من ذلك على ما ذكرناه فانه كالامهات لما بقى فى المنزل من العلوم والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿الباب الحادى عشر وثلثمائة فى معرفة منزل المواشئ الاختصاصية العيسية من الحضرة المحمدية﴾

ذكرنى رقلونى قول من * خصه الرحمن بالعلم الحسن
حين جلى الروح بالافق له * وهو فى غار حراء قد سجن
نفسه فيه لامر جاءه * فى غيابات الفؤاد المستكن
لتجلّ قام فى خاطره * صورة مجموعة من كل فن
سورة سيبية صادية * جمع السرّ لديها والعلن
فأتى يرجف منها هيبة * عادة نؤنسه حتى سكن
سألته ما الذى أقلقه * قال أمر قد نفى عنى الوسن
هو أن الله قد أكرمنى * بالذى أكرم أصحاب اللسن
من رسول ونبىّ مجتبى * فى علوم وبلاء ومحن
كلما أحصره فى خلدى * حنّ قلبى لتحليه وأن
فلذا يقلقنى مشهده * ولذا أزهد فى دنيا ودن

اعلم انه ليلة تقييدى هذا الباب رأيت رؤيا سررت بها واستيقظت وأنا أنشد بيتا كنت قد عملته قبل هذا فى نفسى وهو من باب الفخر وهو

فى كل عصر واحد يسمو به * وأنا الباقى العصر ذلك الواحد

وذلك انى ما أعرف اليوم فى علمى من تحقق بمقام العبودية أكثر منى وان كان ثم فهو مثلى فانى بلغت من العبودية غايتها فانا العبد المحض الخالص لا أعرف للربوبية طعما رئى ابو ماعتبه العلام وهو يخطر فى مشيته شغل التائه المعجب بنفسه فقيل له يا عتبة ما هذا التيه الذى أنت فيه ولم يكن تعرف هذا منك قبل اليوم فقال وحقيق لمثلى ان يتيه وكيف لا أتيه وقد أصبح لى مولى وأصبحت له عبدا واعلم انه فى كل زمان لا بدّ من واحد وفى كل مرتبة متميز حتى فى أصحاب الصنائع وفى كل علم لو تفقد ذلك الرجال وجد الامر على ما قلناه والعبودية من جملة المراتب والله سبحانه قد منحنيها هبة أنعم بها على لم أنلها بعمل بل اختصاص الهى أرجو من الله ان يمسكها علينا ولا يحول بيننا وبينها الى أن نلقاه بها وبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون واعلم ان هذا المنزل منزل المواشئ الاختصاصية وهى عبارة عن بداية وأوّلية كل مقام وحال قال تعالى وننشئكم فيما لا تعلمون فلو كانت اعادة أرواحنا الى أجساد ناعلى هذا المزاج الخاص الذى كان لنا فى النشأة الدنيا لم يصح قوله تعالى فيما لا تعلمون فانه قد قال تعالى ولقد علمتم النشأة الاولى فلولا تذكرون وقال كما بدأكم تعودون يعنى فى النشأة الآخرة انها تشبه النشأة الدنيا وية فى عدم المثال فان الله أنشأنا على غير مثال سبق

وكذلك ينشئنا على غير مثال سبق فان قيل فما فائدة قوله تعودون قلنا يخاطب الارواح الانسانية انها تعود الى
تدبير الاجسام فى الآخرة كما كانت فى الدنيا على المزاج الذى خلق تلك النشأة عليه ويخرجها من قبورها
فيها ومن الشارحين يستوون كما تنبت الحبة تكون فى حميل السيل مع القدرة منه على اعادة ذلك المزاج لكن
ماشاء ولهذا علق المشيئة به فقال تعالى ثم اذا شاء أنشره يعنى ذلك المزاج الذى كان عليه فلو كان هو بعينه لقال
ثم ينشره فنرجع الى مانريد أن نبينه من بعض علوم هذا المنزل وهو العلم الذى يدور عليه فنقول ان العالم عالمان
والحضرة حضرتان وان كان قد تولد بينهما حضرة ثالثة من مجموعهما فالحضرة الواحدة حضرة الغيب ولها عالم يقال
له عالم الغيب والحضرة الثانية هى حضرة الحس والشهادة ويقال لعالمها عالم الشهادة ومدرك هذا العالم بالبصر ومدرك
عالم الغيب بالبصيرة والمتولد من اجتماعهما حضرة وعالم فالحضرة حضرة الخيال والعالم عالم الخيال وهو ظهور المعانى فى
القوالب المحسوسة كالعلم فى صورة اللبن والثبات فى الدين فى صورة القيد والاسلام فى صورة العمد والايمان فى صورة
العروة وجبريل فى صورة دحية الكلبى وفى صورة الاعرابى وتمثل لمريم فى صورة بشر سوى كما ظهر السواد فى جسم
العفص والزاج عند اجتماعهما ولم يكن لهما ذلك الوصف فى حال افتراقهما ولذلك كانت حضرة الخيال أوسع
الحضرات لانها تجمع العالمين عالم الغيب وعالم الشهادة فان حضرة الغيب لا تسع عالم الشهادة فانه مابقى فيها خلاء وكذلك
حضرة الشهادة فقد علمت ان حضرة الخيال أوسع بلا شك وأنت قد عاينت فى حسك وعلى ماتعطيه نشأتك فى نفسك
المعانى والروحانيين يتخيلون ويتمثلون فى الاجساد المحسوسة فى نظرك بحيث اذا وقع أثر فى ذلك المتصور تأثر المعنى
المتصوّر فيه فى نفسه ولا شك انك أحق بحضرة الخيال من المعانى ومن الروحانيين فان فيك القوة المتخيلة وهى من
بعض قواك التى أوجدك الحق عليها فأنت أحق بملكها والتصرف فيها من المعنى اذ المعنى لا يتصف بأن له قوة خيال
ولا الروحانيين من الملأ الاعلى بأن لهم فى نشأتهم قوة خيال ومع هذا فلهم التميز فى هذه الحضرة الخيالية بالتمثل والتخييل
فأنت أولى بالتخييل والتمثل منهم حيث فيك هذه الحضرة حقيقة فالعامة لاتعرفها ولا تدخلها الا اذا نامت ورجعت
القوى الحساسة اليها والخواص يرون ذلك فى اليقظة لقوة التحقق به فتصور الانسان فى عالم الغيب فى حضرة
الخيال أقرب وأولى ولا سيما وهو فى نشأته له فى عالم الغيب دخول بروحه الذى هو باطنه وله فى عالم الشهادة دخول بجسمه
الذى هو ظاهره والروحانى ليس كذلك وليس له دخول فى عالم الشهادة الا بالتمثل فى عالم الخيال فيشهده الحس فى الخيال
صورة ممثلة نوما أو يقظة فان تميز الانسان فى عالم الغيب فله ذلك فانه يتميز فيه حقيقة لا خيالا الا من حيث روحه الذى لا يدركه
الحس وهو من عالم الغيب وان أراد أن يتروحن بجسمه ويظهر به فى عالم الغيب وجد المساعد وهو روحه المرتبط
بتدبيره فهو أقرب الى التمثل فى عالم الغيب من الروحانى المتمثل فى صورة عالم الشهادة ولكن هذا المقام يكتسب ويقال
مثل قضيب البان رحمه الله فلقد كان له هذا المقام وفى قوة الانسان ماليس فى قوة عالم الغيب فان فى قوة الانسان من
حيث روحه التمثل فى غير صورته فى عالم الشهادة فيظهر الانسان فى أى صورة شاء من صور بنى آدم أمثاله وفى صور
الحيوانات والنبات والحجر وقد وقع ذلك منهم ولقد أخبرنى شيخ من شيوخ طريق الله وهو عندى ثقة عدل وفاوضته
فى هذه المسئلة فقال أنا أخبرك بما شاهدته من ذلك تصديقا لقولك وذلك انى صحبت رجلا ممن له هذا المقام ولم يكن
عندى من ذلك خبر فسألته الصحبة من بغداد الى الموصل فى ركب الحاج عند رجوعه فقال لى اذا عزمت فلا تتشهى
شيء من مأكول ومشروب حتى أكون أنا الذى أطلبه منك فعاهدته على ذلك وكان قد أسن فركب فى شقة محارة
وأنا أمشى على قدمى قريبا منه لئلا تعرض له حاجة الى فمرض بعلة الاسهال وضعف فصعب ذلك على وهو لا يتداوى بما
يقطعه ويزيل عنه القيام قال فقلت له ياسيدى أروح لى هذا الرجل الذى على سبيل صاحب سنجار آخذ من المارستان
دواء فاضطر الى كالمنكر وقال الشرط أملك فسكت عنه قال فزاد به الحال فما قدرت على السكوت فلما نزل
الركب بالليل وأسرجت المشاعل وقصدت صاحب سبيل سنجار وكان خادما أسود وقد وقفت الرجال بين يديه وأصحاب
العلل يجيئون اليه يطلبون منه الادوية بحسب عللهم وأمراضهم فقلت له يامولاى ارح قلبى وفرج عنى بأن تأمرنى

آتيك

آتيك بدواء من عند هذا الرجل قال فتبسم وقال لي رح اليه قال فجئت اليه ولم يكن يعرفني قبل ذلك ولا كنت أنا على حالة و بزة توجب تعظيمي فمشيت اليه وأنا خائف ان يردني أو ينهرني لما كان فيه من الشغل فوقفت على رأسه بين الناس فلما وقعت عينه على قام الي وأقعدني وسلم علي بفرح و بسط وتبشبش وقال ما حاجتك فقلت له عن حال الشيخ ومرضه فاستدعى بالدواء من الوكيل على أكمل ما يمكن واعتذر وقال لي تعبت وهلا بعثت الي في ذلك وقت أخرج من الخدمة فقام لقيامي ومشت المشاعل بين يدي فودعته بعد ما مشى معي خطوات وأمر المشاعل ان يمشي بالضوء امامي فقلت له ما الحاجة وخفت من الشيخ ان يعز ذلك عليه فرجع المشاعل وجئت فوجدت الشيخ على حاله كما تركته فقال لي ما فعلت فقلت له ببركتك أكرمني وهو لا يعرفني ولا أعرفه ووصفت له تفصيل ما كان منه فتبسم الشيخ وقال لي يا حامد أنا أكرمتك ما كان الخادم الذي أكرمك لا شك اني رأيتك كثير الجزع على املتي فأردت ان أريح سرك فأمرتك ان تمشي اليه وخفت عليك منه لئلا يفعل معك ما يفعله مع الناس من الاهانة والطرد فترجع منكسرا فتجردت عن هيكلي وتصورت لك في صورته فأكرمتك وعظمت قدرك وفعلت معك ما رأيت الى ان انفصلت وهذا دواؤك لا أستعمله فبقيت مبهوتا وقال لي لا تعجل ارجع اليه وانظر الى ما يفعل بك قال فجئت اليه وسلمت عليه فلم يقبل علي وطردت فذهبت متعجبا فرجعت الى الشيخ فقصصت اليه ما جرى لي فقال ما قلت لك فقلت له عما كيف رجعت جاد ما أسود فقال الامر كما رأيت ومثل هذه الحكاية عن الرجال كثير وهذا يشبه علم السيمياء وليس بعلم السيمياء والفرق بيننا في هذا المقام وبين علم السيمياء انك اذا أكلت بالسيمياء أكلت ولا تجد شبعا والذي يقبض عندك مما تقبضه من هذا العلم اذا ما دلك في نظرك ثم تطلبه فلا تجده واذا أراك صاحب هذا العلم السيماوي تدخل الحمام ثم ترجع الى نفسك لا ترى لذلك حقيقة بل كل ما تراه بطريق السيمياء انما هو مثل ما يرى النائم فاذا انتبه لم يجد شيأ مما رآه فان صاحب علم السيمياء له سلطان وتحكم على خيالك بخواص الاسماء أو الحروف أو القلقطيرات فان السيمياء لها صروب أكثفها القلقطيرات وألطفها التلفظ بالكلام الذي يخطف به بصر الناظر عن الحس و يصرفه الى حالة فيرى مثل ما يرى النائم وهو في يقظته وهذا المقام الذي ذكرناه ليس كذلك فانك ان أكلت به شبعت وان مسكت فيه شيأ من ذهب أو ثياب أو ما كان بقي معك على حاله لا يتغير وقد وجدنا هذا المقام من نفوسنا وأخذناه ذوقا في أول مدلوكنا مع روحانية عيسى عليه السلام ولهذا قال عليه السلام وقد نهى عن الوصال فقيل له انك تواصل فقال صلى الله عليه وسلم لست كهيئتكم اني أبيت معي مطعم يطعمني وساق يسقيني وفي رواية يطعمني ربي و يسقيني فلم يكن في تلك الجماعة التي خاطبها في ذلك الوقت من له هذا المقام ولم يقل لست كهيئة الناس فكان اذا أكل شبع وواصل على قوة معتادة ولما كان الاكل في حضرة الخيال لا في حضرة الحس صح ان يكون مواصلا وقد رأينا ان جبريل ظهر في صورة الحس رجلا معروفا كظهوره في صورة دحية وفي وقت رجلا غير معروف ولم يبلغنا انه ظهر في عالم الغيب في الملائكة في صورة غيره من الملائكة فجبريل لا يظهر في الملائكة وفي عالم الغيب في صورة ميكائيل أو اسرافيل ولهذا قال تعالى عنه وما منا الا له مقام معلوم وقد رأينا من له قوة التمثل من البشر يظهر في البشر في صورة بشر آخر غير صورته فيظهر زيد في صورة عمرو وليس للملك ذلك في عالم الغيب وكما ظهر جبريل في صورة البشر يظهر الانسان في عالم الغيب عند الملائكة في صورة ملك من الملائكة أي صورة ملك شاء وأعجب من هذا ان بعض الرجال من المحبين من أهل هذه الطريقة دخل على شيخ فتكلم له الشيخ في المحبة وقد رآه بعض الحاضرين قد دخل عليه فما زال ذلك المحب يذوب في نفسه حسا من كلام ذلك الشيخ في المحبة لقوة تحققه في ذلك المحب الى ان رجع بين يدي ذلك الشيخ كفا من ماء فدخل عليه رجال فسألوه عن ذلك المحب أين هو فانا ما رأيناه خرج فقال هذا الماء هو ذلك المحب الذي بين يدي فنظروا الى ماء قليل على الحصير بين يدي الشيخ فانظر كيف رجع الى أصله الذي خلق منه فياليت شعري أين تلك الاجزاء فاعلم ان الانسان في هذا الطريق يعطى من القوة ما يظهر به في هذه النشأة كما يظهر في النشأة الآخرة التي يظهر فيها على أي صورة شاء فان هذا في أصل هذه الصورة الدنياوية ولكن لا يصل كل واحد الى معرفة هذا

الاصل وهو قوله تعالى الذى خلقك فسوّاك فعدلك وهى هذه النشأة الطاهرة ثم قال فى أى صورة ماشاء ركبك أى هذه النشأة المسوّاة المعدّلة قابلة لجميع الصور فيجليه الله تعالى فى أى صورة شاء فأعلمنا أن هذه النشأة تعطى القبول لاى صورة كانت وكذلك قوله ثم أنشأناه خلقا آخر بعد الفراغ من تسوية صورة الانسان الظاهر فعين له صورة من الصور التى فى قوّته وتركيبه ان يقبلها فاذا علم الانسان بالكشف الالهى انه على أصل وحقيقة تقبل الصور فيتعمل فى تحصيل أمر يتوصل به الى معرفة الامر فاذا فتح له فيه ظهر فى عالم الشهادة فى أى صورة من صور عالم الشهادة شاء وظهر فى عالم الغيب والملكوت فى أى صورة من صوره شاء غير أن الفرق بيننا وبين عالم الغيب ان الانسان اذا تروحن وظهر للروحانيين فى عالم الغيب يعرفون انه جسم تروحن والناس فى عالم الشهادة اذا أبصروا روحا تجسد لا يعلمون انه روح تجسد ابتداء حتى يعرفوا بذلك كما قال عليه السلام حين دخل عليه الروح الامين فى صورة رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر قال الراوى لا نعرفه ممّا أخذ حتى جلس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسند ركبتيه الى ركبتيه ووضع كفيه على فخذيه وذكر حديث سؤاله اياه عن الاسلام والايمان والاحسان والساعة ومالها من الشروط فلما فرغ من سؤاله قام ينصرف فلما غاب قال النبى صلى الله عليه وسلم لاصحابه أتدرون من الرجل وفى رواية ردّوا علىّ الرجل فالتمس فلم يجدوه فقال صلى الله عليه وسلم هذا جبريل جاء ليعلم الناس دينهم غير أن بعض الناس يعرفون الروحانى اذا تجسد من خارج من غيره من الناس أو من جنس تلك الصورة التى يظهر فيها وما كل أحد يعرف ذلك ويفرّقون أيضا بين الصورة الروحانية المعنوية المتجسدة وبين الصورة الممثلة من داخل بعلامات يعرفونها وقد علمها وتحققتها فانى أعرف الروح اذا تجسد من خارج أو من داخل من الصورة الجسمية الحقيقية والعامّة لا تعرف ذلك والملائكة كلهم يعرفون الانسان اذا تروحن وظهر فيهم بصورة أحدهم أو بصورة غريبة لم يروا مثلها فيزيدون على عامّة البشر بهذا وبنقصهم ان يظهروا فى عالمهم على صور بعضهم كما نظهر فى عالمنا اذا كان أهل هذا المقام فى صورة جنسنا فسبحان العليم الحكيم مقدّر الاشياء والقادر عليها لا اله الا هو العليم القدير واعلم ان أصل هذا الامر الذى ذكرته فى هذه المسئلة انما هو من العلم الالهىّ فى التجلى الالهىّ فمن هناك ظهر هذا الامر فى عالم الغيب والشهادة اذ كان العالم بجملته والانسان بنسخته والملك بقوّته على صورة مقام التجلى فى الصور المختلفة ولا يعرف حقيقة تلك الصور التى يقع التحوّل فيها على الحقيقة الا من له مقام التحوّل فى أىّ صورة شاء وان لم يظهر بها وليس ذلك المقام الا للعبد المحض الخالص فانه لا يعطيه مقام العبودية ان يتشبه بشئ من صفات سيده جملة واحدة حتى انه يبلغ من قوّته فى التحقق بالعبودية انه يعمى ويستهلك عن معرفة القوة التى هو عليها من التحوّل فى الصور بحيث ان لا يعرف ذلك من نفسه تسليما لمقام سيده اذ وصف نفسه بذلك ولولا هذا الاصل الالهىّ وان الحق له هذا وهو فى نفسه عليه ما صح ان تكون هذه الحقيقة فى العالم اذ يستحيل ان يكون فى العالم أمر لا يستند الى حقيقة الهية فى صورته التى يكون عليها ذلك الامر ولو كان لكان فى الوجود من هو خارج عن علم الله فانه ما علم الاشياء الا من علمه بنفسه وبنفسه علمه ونحن فى علمه كالصور فى المرآة لو كنت تعلم يا فتى من أنت علمت من هو اذ لا يعلم الله الا من يعلم نفسه قال صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه فالحق علمك من نفسه وأعلمك انك لا تعرفه الا من نفسك فمن تفطن لهذا المعنى علم ما نقول وما نومئ اليه وأمّا حديث التجلى يوم القيامة فانا نورده ان شاء الله كما ورد فى الصحيح وذلك انه خرّج مسلم عن أبى سعيد الخدرىّ ان ناسا فى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم هل تضارون فى رؤية الشمس بالظهيرة ليس معها سحاب وهل تضارون فى رؤية القمر ليلة البدر صحوا ليس فيها سحاب قالوا لا يا رسول الله قال كذلك لا تضارون فى رؤية الله تبارك وتعالى يوم القيامة الا كما تضارون فى رؤية أحدهما اذا كان يوم القيامة اذن مؤذن لتتبع كل أمة ما كانت تعبد فلا يبقى أحد كان يعبد غير الله من الاصنام والانصاب الا ويتساقطون فى النار حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد الله من برّ وفاجر وغبر أهل الكتاب قال فتدعى اليهود فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد عزيرا ونقول انه ابن الله فيقال لهم كذبتم ما اتخذ الله

من صاحبة ولا ولد فماذا تبغون قالوا يارب انا عطشنا فاسقنا فيشار اليهم ألا تردون فيحشرون الى النار كأنها سراب يحطم بعضها بعضا فيتساقطون فى النار ثم تدعى النصارى فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد المسيح ونقول انه ابن الله فيقال لهم كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد ويقال لهم ماذا تبغون قالوا عطشنا يارب فاسقنا قال فيشار اليهم ألا تردون فيحشرون الى جهنم كأنها سراب يحطم بعضها بعضا فيتساقطون فى النار حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد الله من برّ وفاجر فيأتيهم رب العالمين تبارك وتعالى فى أدنى صورة من التى رأوه فيها قال فيقول ماذا تنتظرون لتتبع كل أمة ما كانت تعبد قالوا ياربنا فارقنا الناس فى الدنيا أفقر ما كنا اليهم ولم نصاحبهم قال فيقول أنا ربكم فيقولون نعوذ بالله منك لا نشرك بالله شيأ مرّتين أو ثلاثا حتى ان بعضهم ليكاد أن ينقلب فيقول هل بينكم وبين ربكم آية تعرفونها فيقولون نعم قال فيكشف عن ساق فلا يبقى من كان يسجد لله من تلقاء نفسه الا أذن له بالسجود ولا يبقى من كان يسجد اتقاء ورياء الا جعل الله ظهره طبقة واحدة كلما أراد أن يسجد خرّ على قفاه ثم يرفعون رؤسهم وقد تحوّل فى صورته التى رأوه فيها أوّل مرّة فيقول أنا ربكم فيقولون نعم أنت ربنا قال ثم يضرب الجسر على جهنم وتحل الشفاعة الحديث الى آخره وقد طال الكلام فلنذكر ما يحوى عليه هذا المنزل من العلوم فمن ذلك علم الاسم القيوم واختلف فيه أصحابنا هل يتخلق به أم لا فكان الشيخ أبو عبد الله بن جنيد القبرفيقى من كبار مشايخ هذه الطريقة بالاندلس وكان معتزليا سمعته يمنع التخلق به وفاوضته فى ذلك مرارا فى مجلسه بحضور أصحابه بقبرفيق من أعمال رنده الى ان رجع الى قولنا من التخلق بالقيوم كسائر الاسماء الالهية وفيه علم نشء عالم الغيب وفيه علم مقادير عالم الغيب وفيه علم وصف كلام الله بالتتابع وفيه علم تنزل الارواح وما يجده من تنزل عليه من الثقل وضيق النفس ولقد كنت انقطعت فى القبور مدة منفردا بنفسى فبلغنى ان شيخنا يوسف بن يخلف الكومى قال ان فلانا وسماني ترك مجالسة الاحياء وراح يجالس الاموات فبعثت اليه لو جئتني لرأيت من أجالس فصلى الضحى وأقبل الىّ وحده فطلبنى فوجدنى بين القبور قاعدا مطرقا وأنا أتكلم على من حضرنى من الارواح فجلس الى جانبى بأدب قليلا قليلا فنظرت اليه فرأيته قد تغير لونه وضاق نفسه وكان لا يقدر يرفع رأسه من الثقل الذى نزل عليه وأنا انظر اليه وأتبسم فلا يقدر أن يتبسم لما هو فيه من الكرب فلما فرغت من الكلام وصدر الوارد خفف عن الشيخ واستراح وردّ وجهه الىّ فقبل بين عينىّ فقلت له يا أستاذ من يجالس الموتى أنا أو أنت قال لا والله بل أنا أجالس الموتى والله لو تمادى علىّ الحال فطست وانصرف وتركنى وكان يقول من أراد أن يعتزل عن الناس فليعتزل مثل فلان وفيه علم استقامة عالم الغيب وعصمته من المخالفة وانه عالم الوفاق وفيه علم ما تواطأت عليه القوى الانسانية وعلم ما اختلفت فيه فمن تجمعها وعين تفرقها وفيه علم الاسماء التى تعطى الذكر فى كل ذاكر وما حضرتها وما أثرها وفيه علم الانفراد بالحق وما الذى يدعو الى ذلك وهل يصح فى الملأ الانفراد أولا يصح الا بكلية الانسان ظاهرا وباطنا وفيه علم أسماء الجهات من حضرة الربوبية وفيه علم توحيد كل حضرة وفيه علم ملك الملك وهو علم تصريف الخلق الحق وهو مقام عزيز وفيه علم السياسة فى ترك أسماء الحسن وفيه علم الوعيد وفيه علم الرسالة ومن أين بعثت الرسل ولمن بعثت من صفات الانسان وما مقام الرسول من المرسل اليه وفيه علم الموطن الذى يلحق الاصاغر بالاكابر بالخاصية وهو علم انطواء الزمان كانطواء ألف سنة من الزمان فى يوم من أيام الرب وانطواء خمسين ألف سنة من الزمان عندنا فى يوم من أيام ذى المعارج وهو كاللمحة فى عالمه وكانطواء ثلاثمائة يوم وستين يوما من أيام الزمان المعلوم فى يوم من أيام الشمس ولكل كوكب من السيارة والثوابت أيام تقدرها من الايام الزمانية بقدر اتساعها وهو من علوم هذا المنزل وفيه علم اثبات المشيئة للعبد من أى حضرة هى وأى اسم الهى ينظر اليها وفيه علم تقلب الانسان فى عالم الغيب بين دخول وخروج وفيه علم المقادير والاوزان وما يعطى بالكيل والميزان فانه قد ورد أن العقل يعطى بالمكيال والاعمال بالميزان وفيه علم الرفق بالكون والتخلق به وما اسمه فى الاسماء الالهية وفيه علم عجز العالم عن ادراك ما لا يمكن ادراكه ليتميز بذلك العبد فيعرف قدره وفيه علم السفر والمسافر والطريق وفيه علم ما يسافر من أجله وهل حصوله من عين المنة أم لا وهل يكون

العالم المكتسب من عين المنة وان كان فبماذا يقع الفرقان بين العالمين وكلاهما من عين المنة وفيه علم انشاء صور الاعمال وفيه علم المقارضة الالهية ولماذا يرجع وما فهمت من ذلك طائفة حتى قالت ان الله فقير ونحن أغنياء حين قال لهم الله وأقرضوا الله قرضا حسنا فقالت ان رب محمد يطلب منا القرض وفيه علم الستر ورحمة الاختصاص والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الثاني عشر وثلثمائة في معرفة منزل كيفية نزول الوحي على قلوب الاولياء وحفظهم في ذلك من الشياطين من الحضرة المحمدية﴾

قل للذي خلق الانسان من علق * لقد ربطت به موائت العلق
قل للذي خلق الانسان من علق * لقد أتيت به جمعا على نسق *
قل للذي خلق الانسان من علق * الحق أبلج بين النص والعنق
قل للذي خلق الانسان من علق * جعلت عهدك بالتوحيد في عنقي
قل للذي خلق الانسان من علق * كيف التخلق بالاسماء والخلق
قل للذي خلق الانسان من علق * لا تحجبني فهذا آخر الرمق *
قل للذي خلق الانسان من علق * العلم عند التحام الناس بالعرق
قل للذي خلق الانسان من علق * أعلمتني ان عين الامر في العنق
لان لي نظرا لا يجمن بحصره * وان لي نظرا قد حف بالحدق
قل للذي خلق الانسان من علق * لقد جعلت وجود الكون في طبق
لكنني اذ رأيت الامر من جهتي * كان الوجود الذي شاهدت عن طبق
فالكل في ظلم الاطباق منحصر * لذا تراه كثير الشوق والقلق
فصاحب الفلق المشهود ظاهره * يرى الحقائق في الاسحار والغسق
وصاحب الغسق المشهود باطنه * يرى الحقائق في الانوار والفلق
فالكل في حضرة التقييد ما برحوا * فان أتاه سراج مسه لم يطق *
* ولا يزال على بلوى تقلبه * فيها وتزعجه لواعج الحرق *
* ورداه عشقه فيه مكابدة * والعشق لفظته اشتقت من العشق
أعلاه في حسه فيه كاسفله * فالقيد في قدم والغل في عنق
* فالروح يمسكه جسم يدبره * والجسم يمسكه توافق الفرق

أريد بتوافق الفرق اجتماع الطبائع التي وجد عنها الجسم

اعلم ان المعلومات ثلاثة لا رابع لها وهي الوجود المطلق الذي لا يتقيد وهو وجود الله تعالى الواجب الوجود لنفسه والمعلوم الآخر العدم المطلق الذي هو عدم لنفسه وهو الذي لا يتقيد أصلا وهو المحال وهو في مقابلة الوجود المطلق فكانا على السواء حتى لو اتصفا لحكم الوزن عليهما وما من نقيضين متقابلين الا وبينهما فاصل به يتميز كل واحد من الآخر وهو المانع ان يتصف الواحد بصفة الآخر وهذا الفاصل الذي بين الوجود المطلق والعدم لو حكم الميزان عليه لكان على السواء في المقدار من غير زيادة ولا نقصان وهذا هو البرزخ الاعلى وهو برزخ البرازخ له وجه الى الوجود ووجه الى العدم فهو يقابل كل واحد من المعلومين بذاته وهو المعلوم الثالث وفيه جميع الممكنات وهي لا تتناهى كما انه كل واحد من المعلومين لا يتناهى ولها في هذا البرزخ أعيان ثابتة من الوجه الذي ينظر اليها الوجود المطلق ومن هذا الوجه يطلق عليها اسم الشيء الذي اذا أراد الحق ايجاده قال له كن فيكون وليس له أعيان موجودة من الوجه الذي ينظر اليه منه العدم المطلق ولهذا يقال له كن وكن حرف وجودي فانه لو انه كائن

ما قيل له كن وهذه الممكنات في هذا البرزخ بما هي عليه وما تكون اذا كانت مما تتصف به من الاحوال والاعراض والصفات والاكوان وهذا هو العالم الذي لا يتناهي وماله طرف ينتهي اليه وهو العامر الذي عمر الارض التي خلقت من بقية خميرة طينة آدم عليه السلام عمارة الصور الظاهرة للرائي في الجسم الصقيل عمارة افاضة ومن هذا البرزخ هو وجود الممكنات وبها يتعلق رؤية الحق للاشياء قبل كونها وكل انسان ذي خيال وتخيل اذا تخيل أمرا ما فان نظره يمتد الى هذا البرزخ وهو لا يدري انه ناظر ذلك الشئ في هذه الحضرة وهذه الموجودات الممكنات التي أوجدها الحق تعالى هي للاعيان التي يتضمنها هذا البرزخ بمنزلة الظلالات للاجسام بل هي الظلالات الحقيقية وهي التي وصفها الحق سبحانه بالسجود له مع سجود أعيانها فما زالت تلك الاعيان ساجدة له قبل وجودها فلما وجدت ظلالاتها وجدت ساجدة لله تعالى لسجود أعيانها التي وجدت عنها من سماء وأرض وشمس وقمر ونجم وجبال وشجر ودواب وكل موجود ثم هذه الظلالات التي ظهرت عن تلك الاعيان الثابتة من حيث ما تكونت أجساما ظلالات أوجدها الحق لها دلالات على معرفة نفسها من أين صدرت ثم انها تمتد مع ميل النور أكثر من حد الجسم الذي تظهر عنه الى ما لا يدركه طولا ومع هذا ينسب اليه وهو تنبيه ان العين التي في البرزخ التي وجدت عنها لا نهاية لها كما قررناه في تلك الحضرة البرزخية الفاصلة بين الوجود المطلق والعدم المطلق وأنت بين هذين الظلالين ذو مقدار فأنت موجود عن حضرة لا مقدار لها ويظهر عنك ظل لا مقدار له فامتداده يطلب تلك الحضرة البرزخية وتلك الحضرة البرزخية هي ظل الوجود المطلق من الاسم النور الذي ينطلق على وجوده فلهذا اسميناها ظلالا ووجود الاعيان ظل لذلك الظل والظلالات المحسوسة ظلالات هذه الموجودات في الحس ولما كان الظل في حكم الزوال لا في حكم الثبات وكانت الممكنات وان وجدت في حكم العدم سميت ظلالات ليفصل بينها وبين من له الثبات المطلق في الوجود وهو واجب الوجود وبين من له الثبات المطلق في العدم وهو المحال لتتميز المراتب فالاعيان الموجودات اذا ظهرت ففي هذا البرزخ هي فانه ما ثم حضرة تخرج اليه ففيها تكتسب حالة الوجود والوجود فيها متناه ما حصل منه والايجاد فيها لا يتنهي فما من صورة موجودة الا والعين الثابتة عينها والوجود كالثوب عليها فاذا أراد الحق أن يوحي الى ولي من أوليائه بأمر ما تجلى الحق في صورة ذلك الامر لهذه العين التي هي حقيقة ذلك الولي الخاص فيفهم من ذلك التجلي بمجرد المشاهدة ما يريد الحق أن يعلمه به فيجد الولي في نفسه علم ما لم يكن يعلم كما وجد النبي عليه السلام العلم في الضربة وفي شرب اللبن ومن الاولياء من يشعر بذلك ومنهم من لا يشعر به فمن لا يشعر يقول وجدت في خاطري أمر كذا وكذا ويكون ما يقول على حد ما يقول فيعرف من يعرف هذا المقام من أي مقام نطق هذا الولي وهو أتم ممن لا يعرف وتلك حضرة العصمة من الشياطين فهو وحي خالص لا يشوبه ما يفسده وان اشتبه عليك أمر هذا البرزخ وأنت من أهل الله فانظر في قوله تعالى مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان أي لولا ذلك البرزخ لم يتميز أحدهما عن الآخر ولأشكل الامر وأدى الى قلب الحقائق فما من متقابلين الا وبينهما برزخ لا يبغيان أي لا يوصف أحدهما بوصف الآخر الذي به يقع التميز وهو محل دخول الجنة التي لا تنال الا برحمة الله ولهذا لا يصح أن يكون له عمل وهو حال الدخول اليها فلا تتصف بأنك قد دخلت ولا بأنك خارج وهو خط متوهم يفصل بين خارج الجنة وداخلها فهو كالحال الفاصل بين الوجود والعدم فهو لا موجود ولا معدوم فان نسبته الى الوجود وجدت فيه منه رائحة لكونه ثابتا وان نسبته الى العدم صدقت لانه لا وجود له والعجب من الاشاعرة كيف تنكر على من يقول ان المعدوم شئ في حال عدمه وله عين ثابتة ثم يطرأ على تلك العين الوجود وهي تثبت الاحوال اللهم منكر الاحوال لا يتمكن له هذا ثم ان هذا البرزخ الذي هو الممكن بين الوجود والعدم سبب نسبة الثبوت اليه مع نسبة العدم هو مقابلته للامرين بذاته وذلك ان العدم المطلق قام للوجود المطلق كالمرآة فرأى الوجود فيه صورته فكانت تلك الصورة عين الممكن فلهذا كان الممكن عين ثابتة وشيئية في حال عدمه ولهذا خرج على صورة الوجود المطلق ولهذا أيضا تصف بعدم التناهي فقيل فيه انه لا يتناهي وكان أيضا الوجود المطلق كالمرآة للعدم المطلق فرأى

العدم المطلق فى مرآة الحق نفسه فكانت صورته التى رأى فى هذه المرآة هو عين العدم الذى اتصف به هذا الممكن وهو موصوف بأنه لا يتناهى كما أن العدم المطلق لا يتناهى فاتصف الممكن بأنه معدوم فهو كالصورة الظاهرة بين الرائى والمرآة لا هى عين الرائى ولا غيره فالممكن ما هو من حيث ثبوته عين الحق ولا غيره ولا هو من حيث عدمه عين المحال ولا غيره فكأنه أمر اضافى ولهذا نزعت طائفة الى نفى الممكن وقالت ما ثم الا واجب أو محال ولم يتعقل لها الامكان فالممكنات على ما قررناه أعيان ثابتة من تجلى الحق معدومة من تجلى العدم ومن هذه الحضرة علم الحق نفسه فعلم العالم وعلمه له نفسه أزلا فان التجلى أزلا وتعلق علمه بالعالم أزلا على ما يكون العالم عليه أبدا مما ليس حاله الوجود لا يزيد الحق به علما ولا يستفيد ولا رؤية تعالى الله عن الزيادة فى نفسه والاستفادة فان قلت فان أحوال الممكنات مختلفة واذا كان الممكن فى حالة له مقابل لم يكن فى الاخرى وظهور احداهما تعدم الاخرى فمن أين كان العلم له بهذه المرتبة قلنا له ان كنت مؤمنا فالجواب هين وهو أنه علم ذلك من نفسه أيضا واكتسى الممكن هذا الوصف من خالقه وقد ثبت لك التسبيح الالهى فى كلام الحق بما شرع وقد ثبت عندك تجلى الحق فى الدار الآخرة فى صور مختلفة وأين الصورة التى تحول اليهم من الصورة التى تحول عنها فهذا أصل تقلب الممكنات من حال الى حال يتنوع لتنوع الصور الالهية فان قلت فهذا التنوع ما متعلقه هل متعلقه الارادة قلنا لا فانه ليس للارادة اختيار ولا نطق بها كتاب ولا سنة ولا دل عليها عقل وانما ذلك للمشيئة فان شاء كان وان شاء لم يكن قال عليه السلام ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن فعلق النفى والاثبات بالمشيئة وما ورد ما لم يرد لم يكن بل ورد لو أردنا أن يكون كذا لكان كذا فخرج من المفهوم الاختيار فالارادة تعلق المشيئة بالمراد وهو قوله انما قولنا لشىء اذا أردناه هذا تعلق المشيئة وقد ذهب بعض الناس من أهل الطريق ان المشيئة هى عرش الذات وهو أبو طالب أى ملكها أى بالمشيئة ظهر كون الذات ملكا لتعلق الاختيار بها فالاختيار للذات من كونها الها فان شاء فعل وان شاء لم يفعل وهو التردد الالهى فى الخبر الصحيح ما ترددت فى شىء أنا فاعله ترددى فى قبض نسمة المؤمن يكره الموت والعلم للذات من كونه ذاتا ولهذا تظهر رائحة الجبر مع العلم ويبطل الاختيار مع المشيئة فى حكم وسبق به العلم لا يتبدل عقلا ولا شرعا ما يبدل القول لدى ولرائحة الجبر فيه أعمه وما أنا بظلام للعبيد لئلا يتوهم متوهم ذلك اذ كان الحكم للعلم فيه فلم أحكم الا بما هو عليه مجبور غير مختار ومن علم ما ذكرناه من تجلى الحق فى مرآة العدم لظهور صور أعيان الممكنات على صورة الوجوب هان عليه هذا كله وعرف أصله واستراح راحة الابد وعلم أن الممكن ما خرج من حضرة امكانه لا فى حال وجوده ولا فى حال عدمه وان التجلى له مستصحب والاحوال عليه تتحول وتطرأ فهو بين حال عدمى وحال وجودى والعين هى تلك العين وهذا من العلم المكنون الذى قيل فيه ان من العلم كهيئة المكنون لا يعلمه الا العالمون بالله فاذا نطقوا به لم ينكره الا أهل الغرة بالله ولهذا كان الجن والارواح لو بعث اليهم أحسن ردا على النبى صلى الله عليه وسلم حين كان يقرأ عليهم القرآن من الانس وكذا قال لاصحابه وذلك لانهم الى هذه الحضرة أقرب نسبة والى عالم الغيب فان لهم التحول فى الصور ظاهرا وباطنا فكان استماعهم لكلام الله أوثق وأحسن لمشاركة فى سرعة التنوع والتقلب من حال الى حال وهو من صفات الكلام فهم بالصفة اليه أقرب مناسبة وأسلم لكلام الله منا ألا تراهم لما منعوا السمع وحيل بينهم وبين السماء بالرجوم قالوا ما هذا الا لامر حدث فأمر زوبعة أصحابه وغيره أن يجولوا مشارق الارض ومغاربها لينظروا ما هذا الامر الذى حدث وأحدث منعهم من الوصول الى السماء فلما وصل أصحاب زوبعة الى تهامة مروا بنخلة فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى صلاة الفجر وهو يقرأ فلما سمعوا القرآن أصغوا اليه وقالوا هذا الذى حال بيننا وبين خبر السماء فلولا معرفتهم برتبة القرآن وعظم قدره ما انقطعوا لذلك فولوا الى قومهم منذرين فقالوا يا قومنا انا سمعنا كتابا أنزل من بعد موسى مصدقا لما بين يديه يهدى الى الحق والى طريق مستقيم يا قومنا أجيبوا داعى الله وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم ويجركم من عذاب أليم وقالوا انا سمعنا قرآنا عجبا يهدى الى الرشد فآمنا به ولن نشرك بربنا أحدا وأنه تعالى جد ربنا ما اتخذ صاحبة ولا ولدا وكذلك لما قرأ عليهم سورة الرحمن يتلوها الجن ما مر بآية يقول فيها فبأى آلاء ربكما تكذبان الا قالوا ولا بشىء من آلائك

ربنا نكذب ولما تلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك على أصحابه من الانس لم يقولوا شيأ مما قالته الجن فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انى تلوتها على اخوانكم من الجن فكانوا أحسن استماعا لها منكم ماقيل لهم فبأى آلاء ربكما تكذبان الا وقالوا ولا بشئ من آلائك ربنا نكذب ولقد روينا حديثا عن رباعن واحد من هذه الجماعة من الجن حدثنى به الصفر براهيم بن سليمان بمنزلى بحلب وهو من دير الزمان من أعمال الخابور عن رجل حطاب ثقة كان قد قتل حية فاختطفته الجن فأحضرته بين يدى شيخ كبير منهم هو زعيم القوم فقالوا له هذا قتل ابن عمنا قال الحطاب ما أدرى ما تقولون وانما أنا رجل حطاب تعرضت لى حية فقتلتها فقالت الجماعة هو كان ابن عمنا فقال الشيخ رضى الله عنه خلوا سبيل الرجل وردوه الى مكانه فلا سبيل لكم عليه فانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول لنا من تصوّر فى غير صورته فقتل فلا عقل فيه ولا قود وابن عمكم تصوّر فى صورة حية وهى من أعداء الانس قال الحطاب فقلت له يا هذا أراك تقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل أدركته قال نعم أنا واحد من جن نصيبين الذين قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعنا منه وما بقى من تلك الجماعة غيرى فانا أحكم فى أصحابى بما سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذكر لنا اسم ذلك الرجل من الجن ولا سألت عن اسمه وقد حدث بهذا الحديث الشيخ الذى حدثنا به صاحبى شمس الدين محمد بن برتقش المعلمى وبرهان الدين اسماعيل بن محمد الايدنى بحلب أيضا فانى كنت أحدثهما بهذا الحديث ولما جئنا مدينة حلب بعثتهما اليه ليحدثهما كما حدثنى فحدثهما كما حدثنى فكل عالم برزخى هو أعلم بحضرة الامكان من غيره من المخلوقين لقرب المناسبة ويكفى هذا القدر من هذا المنزل فلنذكر ما يحوى عليه هذا المنزل من العلوم وذلك انه يحوى على علم الامر الالهى هل له صفة أم لا وهل من شرطه أو من حقيقته الارادة أم لا وعلم الوحى وضروبه وعلم السماع وعلم العالم البرزخى وعلم الجبروت وعلم الهدى وعلم العظمة الالهية لماذا ترجع وأين تظهر ومن هو الموصوف بها ولمن هى نسبة ولمن هى صفة وعلم التنزيه وعلى من يعود وعلم الحضرة التى أطلق الله منها ألسنة عباده على نفسه بما لا يليق به فى الدليل العقلى وهل لذلك وجه الهى تستند اليه فى ذلك أم لا وهو قولهم ان الله فقير وان عيسى ابن الله وكذلك عزير ويد الله مغلولة كما حكى الله عنهم وأمثال هذا وعلم الظن وحكمه والمحمود منه والمذموم وما متعلقه وعلم الايمان وعلم ما ينبغى أن يستند اليه ممن لا يستند وما صفته وما يجوز من ذلك مما لا يجوز وعلم مراتب الكواكب وعلم منازل الروحانيين من السماء وعلم أحوال الخلق وعلم الصديقين وعلم المسابقة بين الله وبين عبده وعلم المكر والفتن وعلم القيام بأوامر الله وعلم مراتب الغيب وما تفرد به الحق من علم الغيب دون خلقه وما يمكن ان يعلم من الغيب وهل العلم به يزيل عنه اسم الغيب فى حق العالم أم لا وقوله تعالى عالم الغيب لماذا يرجع اطلاق الغيب هل لكونه غيبا عنا أو غيبا فى نفسه من حيث لم يصح منه تعلق الرؤية فيكون شهادة وعلم العصمة وعلم تعلق العلم بما لا يتناهى هل يتعلق به على جهة الاحاطة أم لا وعلم قول النبى صلى الله عليه وسلم فى الاسماء الحسنى من أحصاها دخل الجنة وما معنى الاحصاء ولماذا يرجع وهل يدخل تحته ما لا يتناهى كما يدخل تحت الاحاطة أو لا يدخل وما الفرق بين الاحاطة والاحصاء فان الواحد يحاط به ولا يحصى والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

(الباب الثالث عشر وثلثمائة فى معرفة منزل السكاء والنوح من الحضرة المحمدية)

أقول لآدم أصل الجسوم * كما أصل الرسالة شرع نوح

وان محمدا أصل شريف * عزيز فى الوجود لكل روح

أنا ولد لآباء كرام * فنورى فى الاضاءة مثل يوح

اذا حضروا واخوانى وقوف * لخدمتهم حننت الى المسيح

فانى كنت تبت على يديه * وساعدنى على قتل المسيح

وذلك فى المنام وكان موسى * نجيى فيه بالقول الفصيح

وأعطانى الغزالة فى يمينى * وأفهم بالاشارة والصريح

وأغناني فروحي عـالوا * وأفقرني فأصحبني ضريحي
فان حضروا وضمهم مقام * اليهم حين أنصرهم جنوحي
فبرّ الوالدين علىّ فرض * فيا نفسي على التفريط نوحي
أنا ابن محمد وأنا ابن نوح * كما أني ابن آدم في الصحيح
فيا من يفهم الالغاز هذا * لسان رموزنا بالعلم يوحي

اعلم أيدك الله ان أصل أرواحنا روح محمد صلى الله عليه وسلم فهو أوّل الآباء روحا وآدم أوّل الآباء جسما ونوح أوّل رسول أرسل ومن كان قبله انما كانوا أنبياء كل واحد على شريعة من ربه فمن شاء دخل في شرعه معه ومن شاء لم يدخل فمن دخل ثم رجع كان كافرا ومن لم يدخل فليس بكافر ومن أدخل نفسه في الفضول وكذب الانبياء كان كافرا ومن لم يفعل وبقي على البراءة لم يكن كافرا وأما قوله تعالى وان من أمة الا خلا فيها نذير ليس بنص في الرسالة وانما هو نص في ان في كل أمة عالما بالله وبأمور الآخرة وذلك هو النبيّ لا الرسول ولو كان الرسول لقال اليها ولم يقل فيها ونحن نقول انه كان فيهم أنبياء عالمون بالله ومن شاء وافقهم ودخل معهم في دينهم وتحت حكم شريعتهم كان ومن لم يشأ لم يكلف ذلك وكان ادريس عليه السلام منهم ولم يجئ له نص في القرآن برسالته بل قيل فيه صديقا نبيا فاوّل شخص استفتحت به الرسالة نوح عليه السلام وأوّل روح انسانيّ وجد روح محمد وأوّل جسم انساني وجد جسم آدم وللوراثة حظ من الرسالة ولهذا قيل في معاذ وغيره رسول رسول الله وما فاز بهذه الرتبة ويحشر يوم القيامة مع الرسل الا المحدّثون الذين يروون الاحاديث بالاسانيد المتصلة بالرسول عليه السلام في كل أمة فلهم حظ في الرسالة وهم نقلة الوحي وهم ورثة الانبياء في التبليغ والفقهاء اذا لم يكن لهم نصيب في رواية الحديث فليست لهم هذه الدرجة ولا يحشرون مع الرسل بل يحشرون في عامة الناس ولا ينطلق اسم العلماء الا على أهل الحديث وهم الائمة على الحقيقة وكذلك الزهاد والعباد وأهل الآخرة من لم يكن من أهل الحديث منهم كان حكمه حكم الفقهاء لا يتميزون في الوراثة لا يحشرون مع الرسل بل يحشرون مع عموم الناس ويتميزون عنهم بأعمالهم الصالحة لا غير كما أن الفقهاء أهل الاجتهاد يتميزون بعلمهم عن العامة ومن كان من الصالحين ممن كان له حديث مع النبيّ صلى الله عليه وسلم في كشفه وصحبه في عالم الكشف والشهود وأخذ عنه حشر معه يوم القيامة وكان من الصحابة الذين صحبوه في أشرف موطن وعلى أسنى حالة ومن لم يكن له هذا الكشف فليس منهم ولا يلحق بهذه الدرجة صاحب النوم ولا يسمى صاحبا ولو رآه في كل منام حتى يراه وهو مستيقظ كشفا يخاطبه ويأخذ عنه ويصحح له من الاحاديث ما وقع فيه الطعن من جهة طريقها فهؤلاء الآباء الثلاثة هم آباؤنا فيما ذكرناه والاب الرابع هو ابراهيم عليه السلام هو أبو بانى الاسلام وهو الذى سمانا مسلمين وأقام البيت على أربع أركان فعام الدليل على أربع مفردات متناسبة وكانت النتيجة تناسب المقدمات فانظر من كانت هذه مقدماته وهو محمد وآدم ونوح وابراهيم عليهم السلام ما أشرف ما تكون النتيجة والولد عن هؤلاء الآباء روح طاهر وجسد طاهر ورسالة وشرع طاهر واسم شريف طاهر ومن كان أبوه هؤلاء المذكورين فلا أسعد منه وهو أرفع الاولياء منصبا ومكانة ولما كانت النشأة ظهرت في الجنان أولا واتفق هبوطها الى الارض من أجل الخلافة لا عقوبة المعصية فان العقوبة حصلت بظهور السوآت والاجتباء والتوبة قد حصلا بتلقي الكلمات الالهية فلم يبق النزول الا للخلافة فكان هبوط تشريف وتكريم ليرجع الى الآخرة بالجم الغفير من أولاده السعداء من الرسل والانبياء والاولياء والمؤمنين ولكن الخلافة لما كانت ربوبية في الظاهر لانه يظهر بحكم الملك فيتصرف في الملك بصفات سيده ظاهرا وان كانت عبوديته له مشهودة في باطنه فلم تتم عبوديته جميعه عند رعيته الذين هم اتباعه وظهر ملكه بهم وباتباعهم والاخذ عنه فكان في محاورتهم بالظاهر أقرب وبذلك المقدار تستتر عنه من عبوديته فان الحقائق تعطي ذلك ولذلك كثيرا ما ينزل في الوحي على الانبياء قل انما أنا بشر مثلكم يوحى اليّ وهذه آية دواء لهذه العلة فبهذا المقدار كانت أحوال الانبياء الرسل في الدنيا البكاء والنوح فانه موضع تتقي فتنته ومن كان ذلك حاله أعني التقوى والاتقاء كيف يفرح

أو يلتبس ممن يتقي فان تقواه وحذره وخوفه أن لا يوفى مقام التكليف حقه وعلمه بأنه مسؤل عنه لا يتركه يفرح ولا يسر بعزة المقام قال صلى الله عليه وسلم أنا أتقاكم لله وأعلمكم بما أتقي حين قالت له الصحابة في اجتهاده قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر بعد قوله المنزل عليه ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وأمثال هذا وقال انما يخشى الله من عباده العلماء وقال اتقوا الله حق تقاته وقال اتقوا الله ما استطعتم واتقوا الله ويعلمكم الله وهذا هو حظ الوراثة من النبوة أن يتولى الله تعليم المتقي من عباده فيقرب سنده فيقول أخبرني ربي بشرع نبيه الذي تعبده به ممن أخذه أوحى به اليه فهو عال في العلم تابع في الحكم وهم الذين ليسوا بأنبياء وتغبطهم الانبياء عليهم السلام في هذه الحالة لانهم اشتركوا معهم في الاخذ عن الله وكان اخذ هذه الطائفة عن الله بعد التقوى بما عملوا عليه مما جاءهم به هذا الرسول فهم وان كانوا بهذه المثابة وأنتج لهم تقواهم الاخذ عن الله في موازين الرسل وتحت حوطتهم وفي دائرتهم ووقع الاغتباط في كونهم لم يكونوا رسلا فبقوا مع الحق دائما على أصل عبودية لم تشبها ربوبية أصلا فمن هنا وقع الغبط لراحتهم وان كانت الرسل أرفع مقاما منهم ألا تراهم يوم القيامة لا يحزنهم الفزع الاكبر ولا يدا خلهم خوف البتة والرسل في ذلك اليوم في غاية من شدة الخوف على أممهم لا على أنفسهم والامم في الخوف على أنفسهم وهؤلاء في ذلك اليوم لا أثر للخوف عندهم فانهم حشروا الى الرحمن وفدا ثم لتعلم بعد أن عرفتك بعلو منصبك أيها الصديق في اتباع ما شرع لك ان الناس غلطوا في الصادقين من عباد الله المثابرين على طاعة الله واشترط من لا يعرف الامر على ما هو عليه ولا ذاق طريق القوم ان الداعي الى الله اذا كان يدعو الى الله بحالة صدق مع الله أثر في نفوس السامعين القبول فلا ترد دعوته واذا دعا بلسانه وقلبه مشحون بحب الدنيا وأعراضها وكان دعاؤه صنعة لم يؤثر في القلوب ولا تعدى الآذان فيقولون ان الكلام اذا خرج من القلب وقع في القلب واذا خرج من اللسان لم يتعد الآذان وهذا غاية الغلط فوالله ما من رسول دعا قومه الا بلسان صدق من قلب معصوم ولسان محفوظ كثير الشفقة على رعيته راغب في استجابتهم لما دعاهم اليه هذه أحوال الرسل في دعائهم الى الله تعالى وصدقهم ومع هذا يقول صلى الله عليه وسلم اني دعوت قومي ليلا ونهارا فلم يزدهم دعائي الا فرارا واني كلما دعوتهم لتغفر لهم جعلوا أصابعهم في آذانهم واستغشوا ثيابهم وأصروا واستكبروا استكبارا وقال تعالى ليس عليك هداهم وقال انك لا تهدي من أحببت وقال ما على الرسول الا البلاغ ولو أثر كلام أحد في أحد لصدقه في كلامه لأسلم كل من شافهه النبي عليه السلام بالخطاب بل كذب ورد الكلام في وجهه وقوتل فان لم يكن لله عناية بالسامع بأن يجعل في قلبه صفة القبول حتى يلقي بها النور الالهي من سراج النبوة كما وصفه تعالى وسراجا منيرا ألا ترى الفتيلة اذا كان رأسها يخرج منه دخان وهي غير مشتعلة فاذا سامتت بذلك الدخان السراج اشتعل ذلك الدخان بما فيه من الرطوبة وتعلق فيه النور من السراج ونزل على طريقه حتى يستقر في رأس الفتيلة التي انبعث منها ذلك الدخان الى السراج فتشتعل الفتيلة وتلحق برتبة السراج في النورية فان كانت لها مادة دهن وهي العناية الالهية بقيت مستنيرة ما دام الدهن بعدها وذلك النور يذهب برطوبات ذلك الدهن الذي به بقاؤه ولم يبق معه للسراج حديث بعد أن ظهر فيه النور وبقي الامداد من جانب الحق ولا يدري أحد ما يصل اليه فان الانبياء ما دعت لانفسها الناس وانما دعتهم الى ربها فاي قلب اعتنى الله به وقام به حرقة الشوق الى ذلك الدعاء مثل احتراق رأس الفتيلة ثم انبعث من هذا الشوق همة الى ما دعاه اليه الرسول في كلامه مثل انبعاث الدخان من تلك النارية التي في رأس الفتيلة وهي قوة جاذبة جذبت من نور النبوة والوحي والهداية ذلك الاشتعال الذي قام بالدخان فرجع به الى قلب صاحبه فاهتدى واستنار كما اتقدت هذه الفتيلة ثم فارق النبي ومشى الى أهله نورا فان اعتنى الله به وأمده بتوفيقه ثبت له في قلبه نور الهداية بذلك الامداد ولم يبق للرسول بعد ذلك معه شغل الا بتعيين الاحكام الا ان ذلك النور هو نور الايمان ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا قال عليه السلام عن ربه ادعو الى الله ولم يقل ادعو الى نفسي والى حرف موضوع للغاية فاذا أجاب المؤمن مشى الى ربه على الطريقة التي شرع له هذا الرسول فلما وصل الى الله تلقاه الحق تلقي اكرام وهبات ومنح وعطايا فصار يدعو الى الله على بصيرة كما دعا ذلك

الرسول وهو قوله حين قال ادعو الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني فأخبر أن من اتبعه يدعو الى الله أيضا على بصيرة فان كنت عارفا بمواقع الخطاب الالهي وتنبيهاته واشاراته فقد عرفك بحالك مع رسوله صلى الله عليه وسلم وبحالك معه وقد جعلك على صورة نبيه صلى الله عليه وسلم في نوره وامداده وأبان لك ان صورتك معه في هذا الامر صورته أيضا مع جبريل عليهما السلام الذي اتقدت فتيلته من سراج جبريل واشتعلت نورا وكل واحد من السرج ما تنتقل نوره عنه بل هو على نوره في نفسه وانظر الى من استندت الرسل بعد أخذها عن جبريل عليه السلام هل كان استنادها الى جبريل أو الى الله لا والله بل قيل رسول الله وما قيل رسول جبريل وكذلك من أخذ عن النبوة مثل هذا النور ودعا الى الله على بصيرة فذلك الدعاء والنور الذي يدعو به هو نور الامداد لا النور الذي اقتبسه من السراج فلينسب الى الله في ذلك لا الى الرسول فيقال عبد الله وهو الداعي الى الله عن أمر الله بوساطة رسول الله بحكم الاصل لا بحكم ما فتح الله به عليه في قلبه من العلوم الالهية التي هي فتح عين فهمه لما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم من القرآن والاخبار لا أن هذا الولي يأتي بشرع جديد وانما يأتي بفهم جديد في الكتاب العزيز لم يكن غيره يعرف ان ذلك المعنى في ذلك الحرف المتلو أو المنقول فللرسل صلوات الله عليهم وسلامه العلم وللأولياء الفهم وهو علم أيضا فان حققت يا أخي ما أوردناه في هذا الباب وقفت على أسرار الهية وعلمت منزلة عباد الله الذين هم بهذه المثابة أين ينتهي بهم ومع من هم وعمن يأخذون ومن يناجون والى من يستندون وأين تكون منازلهم في الدار الآخرة وهل لهم شركة في المرتبة في الدار الآخرة كما كان لهم شركة هنا في النورية والامداد الالهي أم لا فأما في الدنيا فليسوا بأنبياء فانهم عن الانبياء أخذوا طريقهم وما بقي الامر الا في الامداد هل أثره ابقاء النور الاول أو تتجدد لهم الانوار مع الآنات من الحق كما يتجدد نور السراج باشتعال الهواء من رطوبات الدهن فليس هو ذلك النور الاول ولا هو غيره ولا ذهب ذلك النور ولا بقي عينه والناظر يرى اتصال الانوار صورة واحدة في النورية الا انه يعرف انه لولا امداد الدهن لطفئ هذا حظ كل مشاهد من ذلك من حيث النظر والصورة ومن حيث المعنى يزيد على النظر معرفة ما يقع به الامداد وما أثره في ذلك المشهود فيزيد علما آخر لم يكن عنده فمن فقد مثل هذا ينبغي ان يطول نوحه وبكاؤه على نفسه جعلنا الله من أهله وممن دعا الى الله على بصيرة أو انفرد مع الله على بصيرة انه الملي بذلك والقادر عليه وهذا القدر كاف في هذا الباب وقد حصلت الفائدة فلنذكر ما يحوي عليه هذا المنزل من العلوم فاعلم انه يتضمن علم الحقائق الاسمائية وعلم الرسالة من حيث المكانة التي أرسل منها لا من حيث انها رسالة وعلم التخويف هل يخاف الله أو يخاف ما يكون منه وما مشهود من يخاف الله والخوف انما هو مما يتعلق بك ويحل فيك والحق تعالى منزه الذات عن الحلول في الذوات فما معنى وأعوذ بك منك وعلم طاعة العباد فيماذا يطاعون وهل لهم في تلك الطاعة نصيب بطريق الاستحقاق أو ليس لهم فان الله يقول من يطع الرسول فقد أطاع الله هذا مقام ومقام آخر وأطيعوا الرسول ومقام آخر أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر منكم فهذه مقامات كلها تقتضيها الطاعة ويختلف المطاع وتحقيق ذلك عجيب وتفصيل ما يقع فيه الطاعة كذلك وهل نسبة الطاعة لأولي الامر كنسبتها الى الرسول كنسبتها الى الله أم لا بل تكون مختلفة وعلم نتائج المخالفات والموافقات وعلم الفرق بين الاجلين ولماذا كان الاول أجلا ولماذا كان الآخر أجلا هل لعين واحدة أم لامرين مختلفين وعلم أحوال الناس المدعوين الى الله ما الذي يحول بينهم وبين الاجابة مع العلم بصدق الداعي وما الذي يدعوهم الى الاجابة والمجلس واحد والداعي واحد والدعوة واحدة وعلم الثواب المعجل الحسي والمعنوي وعلم الاعتبار وعلم العالم العلوي والعالم السفلي وعلم السر الذي قام في المعبودين من دون الله وما المناسبة التي جمعت بينهم وبين من عبدهم ولماذا شقوا شقاوة الابد ولم تنلهم المغفرة ولا خرجوا من النار وعلم الغيرة الالهية والغيرة من كل غيور ولماذا ترجع والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الرابع عشر وثلثمائة في معرفة منزل الفرق بين مدارج الملائكة والنبيين والاولياء من الحضرة المحمدية﴾

تتنزل الاملاك من ملكوته * في قالب الانوار بالاسرار

حتى اذا التفت الى علومها * بدقائق الادوار والاكوار
من كل علم ماله متعلق * الا نعت الواحد القهار
عادت الى افلاكها أملاكها * بألوكة من حضرة الابرار
قد زانها حسن التلقي فانثنت * بالصورتين جيدة الآثار
وتيقنت ان المعارف اعيا * وهبت لاهل العلم بالاسرار
وقد اشتهت طول المقام بساحتي * لخروجها فيها عن الاطوار

اعلم أيدك الله أيها الولي الحميم ان الله تعالى لما خلق الخلق قدرهم منازل لا تتعدى وهو خلق الملائكة ملائكة حين خلقهم وخلق الرسل رسلا والانبياء أنبياء والاولياء أولياء والمؤمنين مؤمنين والمنافقين منافقين والكافرين كافرين كل ذلك مميز عنده سبحانه معين معلوم لا يزاد فيهم ولا ينقص منهم ولا يبدل أحد بأحد فليس لمخلوق كسب ولا تعمل في تحصيل مقام لم يخلق عليه بل قد وقع الفراغ من ذلك وذلك تقدير العزيز العليم فمنازل كل موجود وكل صنف لا يتعداها ولا يجري أحد في غير مجراه قال تعالى في شأن الكواكب كل في فلك يسبحون وهكذا كل موجود له طريق تخصه لا يسلك عليها أحد غيره روحا وطبعا فلا يجتمع اثنان في مزاج واحد أبدا ولا يجتمع اثنان في منزلة واحدة أبدا فلا يكون الانسان ملكا أبدا ولا الملك انسانا ولا الرسول غيره أبدا ولكل مدرجة عن الله تعالى لكل صنف بل لاشخاص كل نوع خواص تخصهم لا يسلكها الا السالك عليها ولو جاز أن يسلك غيره على تلك المدرجة لنال ما فيها وان جمع الجنس منزل واحد والنوع منزل واحد وهكذا كل نوع من الانواع التي تحت كل جنس من الاجناس وكذلك كل جنس من الاجناس الى جنس الاجناس كذلك الى النوع الاخير كما يجمع الرسالة الرسل ويفضل بعضهم بعضا والانبياء النبوة ويفضل بعضهم بعضا وان كانت الكواكب تقطع في فلك واحد وهو فلك البروج فلكل واحد منها فلك يخصه يسبح فيه لا يشاركه فيه غيره وهكذا الامر في الجميع أعني في المخلوقات وان جمعهم مقام فانه يفرقهم مقام فالفلك الكبير الذي يجمع العالم كله فلك الاسماء الالهية فيه يقطع كل شخص في العالم فهي منازله المقدرة لا يخرج عنها بوجه من الوجوه ولكن يسبح فيه بفلكه الخاص به الذي أوجده الحق ولا يذوق غيره ذوقه من فلك الاسماء ولو ذاقه لكان هو ولا يكون هو أبدا فلا يجتمع اثنين منزل أبدا لا اتساع فلك الاسماء الالهية فكل من ادعى من أهل الطريق انه خرج عن الاسماء الالهية فما عنده علم بما هي الاسماء ولا يعلم ما معنى الاسماء وكيف يخرج عن انسانيته الانسان أو عن ملكيته الملك ولو صح هذا انقلبت الحقائق وخرج الاله عن كونه الها وصار الحق خلقا والخلق حقا وما وثق أحد بعلم وصار الواجب ممكنا ومحالا والمحال واجبا وانفسد النظام فلا سبيل الى قلب الحقائق وانما يرى الناظر الامور العرضية تعرض للشخص الواحد وتنتقل عليه الحالات ويتقلب فيها فيتخيل انه قد خرج عنها وكيف يخرج عنها وهي تصرفه وكل حال ما هو عين الآخر فطرأ التلبيس من جهله بالصفة المميزة لكل حال عن صاحبه تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض وان سبح الكل في فلك الرسالة فأين قطع الهلال من قطع النسر وذلك ان في الامور اتساعا وضيقا ونشرا وطيا الحس حقيقة واحدة يقطع في فلكها الحواس فأين اللمس من البصر اللمس لا يدرك الملموس كونه خشنا أو لينا الا بغاية من القرب فاذا لمسه عرفه والبصر عند ما تفتح عينك وترسله في المبصرات علوا كان زمان قصده زمان ادراكه فلك البروج وأين مسافة ما يقطعه البصر من مسافة ما يقطعه اللمس لو أرادت حاسة اللمس تدرك ملوسة فلك البروج أو خشونته لو كان خشنا متى كانت تصل الى ذلك ومع هذا فقد جمعهما الحس وكذلك السمع والشم والطعم فانظر ما بين هذه الحقائق من التباين وطبقاتها من التفاصل وأين اتساع أفلاكها من اتساع أفلاك القوى الروحانية في الانسان ذلك تقدير العزيز العليم واذا علمت هذا علمت أن النبوة اختصاص الهي وأن الرسالة كذلك والولاية والايمان والكفر وجميع الاحوال وان الكسب اختصاص فان الملائكة ما لها كسب بل هي مخلوقة في مقاماتها لا تتعداها فلا تكتسب مقاما وان زادت علوما ولكن ليس عن فكر واستدلال لان نشأتهم لا تعطي ذلك مثل ما تعطيه نشأة الانسان والقوى

التي هم عليها الملائكة المعبر عنها بالاجنحة كما قال عز وجل جاعل الملائكة رسلا أولي أجنحة مثنى وثلاث ورباع وقد صح في الخبر أن جبريل له ستمائة جناح فهذه القوة الروحانية ليس لها في كل ملك تصرف فيما فوق مقام صاحبها مثل الطائر عندنا الذي يهوي سفلا ويصعد علوا وأجنحة الملائكة انما تنزل بها الى من هو دونها وليس لها قوة تصعد بها فوق مقامها فاذا نزلت بها من مقامها الى ما هو دونه رجعت علوا من ذلك الذي نزلت اليه الى مقامها لا تتعداه فما أعطيت الاجنحة الا من أجل النزول كما ان الطائر ما أعطي الجناح الا من أجل الصعود فاذا نزل نزل بطبعه واذا علا علا بجناحه والملك على خلاف ذلك اذا نزل نزل بجناحه واذا علا علا بطبعه وأجنحة الملائكة للنزول الى ما دون مقامها والطائر جناحه للعلو الى ما فوق مقامه وذلك ليعرف كل موجود عجزه وانه لا يتمكن له ان يتصرف في أكثر من طاقته التي أعطاه الله اياها فالكل تحت ذل الحصر والتقييد والعجز ليفرد جلال الله بالكمال في الاطلاق لا اله الا هو العلي الكبير فاذا تقرر هذا فاعلم ان للملائكة مدارج ومعارج يعرجون عليها ولا يعرج من الملائكة الا من نزل فيكون عروجه رجوعا الا ان يشاء الحق تعالى فلا تحجير عليه وانما كلامنا في الواقع في الوجود وانما سمي النزول من الملائكة الينا عروجا والعروج انما هو لطالب العلو لان الحق كل موجود تجليا ووجها خاصا به يحفظه ولا سيما وقد ذكر انه سبحانه وسعه قلب عبده المؤمن ولما كان للحق سبحانه صفة العلو على الاطلاق سواء تجلى في السفل أو في العلو فالعلو له والملائكة أعطاهم الله من العلم بجلاله بحيث اذا توجهوا من مقامهم لا يتوجهون الا لله لا لغيره فانهم نظر الى الحق في كل شيء ينزلون اليه من حيث نظرهم الى ما ينزلون اليه يقال تتنزل الملائكة ومن حيث انهم ينظرون الى الحق سبحانه عند ذلك الامر الذي اليه وله سبحانه مرتبة العلو يقال تعرج الملائكة فهم في نزولهم أصحاب عروج فنزولهم الى الحق عروج الى الحق واذا رجعوا الى مقاماتهم يقال انهم عرجوا بالنسبة الينا والى كونهم يرجعون الى الحق لغرض ما بأيديهم مما نزلوا اليه فكل نظر الى الكون ممن كان فهو نزول وكل نظر الى الحق ممن كان فهو عروج فافهم* ثم ان الله عين للرسل معارج يعرجون عليها ما هي معارج الملائكة وعين للاتباع اتباع الرسل معارج يعرجون عليها وهم اتباع الاتباع فان الرسول تابع للملك والولي تابع للرسول ولهذا قيل للرسول ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يقضى اليك وحيه فهو مع تابع للملك ونحن مع الرسول بهذه المثابة فاذا نزل الملك بالوحي على الرسول وتلقاه منه ألقاه الرسول على التابع وهو الصاحب فتلقاه منه فاذا عرج الملك عرج بذاته لانه رجوع الى أصله واذا عرج الرسول ركب البراق فعرج به البراق بذاته وعرج الرسول لعروج البراق بحكم التبعية والحركة القسرية فكان محمولا في عروجه لا من عروجه ذاتي وتميز عروج الرسول من عروج الملك ثم انه لما وصل الى المقام الذي لا يتعداه البراق وليس في قوته ان يتعداه تدلى الى الرسول الرفرف فنزل عن البراق واستوى على الرفرف وصعد به الرفرف وفارقه جبريل فسأله الصحبة فقال انه لا يطيق ذلك وقال له وما منا الا له مقام معلوم فلو أراد الحق صعوده فوق ذلك المقام لكان محمولا مثل ما حمل الرسول صلى الله عليه وسلم ولما وصل المعراج الرفرفي بالرسول صلى الله عليه وسلم الى مقامه الذي لا يتعداه الرفرف زج به في النور زجة غمره النور من جميع نواحيه وأخذه الحال فصار يتمايل فيه تمايل السراج اذا هب عليه نسيم رقيق يميله ولا يطفئه ولم ير معه أحدا يأنس به ولا يركن اليه وقد أعطته المعرفة انه لا يصح الانس الا بالمناسب ولا مناسبة بين الله وعبده واذا أضيفت المؤانسة فانما ذلك على وجه خاص يرجع الى الكون فأعطته صلى الله عليه وسلم هذه المعرفة الوحشة لانفراده بنفسه وهذا مما يدلك ان الاسراء كان بجسمه صلى الله عليه وسلم لان الارواح لا تتصف بالوحشة ولا الاستيحاش فلما علم الله منه ذلك وكيف لا يعلمه وهو الذي خلقه في نفسه وطلب عليه السلام الدنو بقوة المقام الذي هو فيه فنودي بصوت يشبه صوت أبي بكر تأنيسا له بما كان أنيسه في المعهود فحن لذلك وأنس به وتعجب من ذلك اللسان في ذلك الموطن وكيف جاءه من العلو وقد تركه بالارض وقيل له في ذلك النداء يا محمد قف ان ربك يصلي فأخذه لهذا الخطاب انزعاج وتعجب كيف تنسب الصلاة الى الله تعالى فتلا عليه في ذلك المقام هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور فعلم ما المراد بنسبة الصلاة الى الله فسكن روعه مع كونه سبحانه لا يشغله

شأن عن شأن ولكن قد وصف نفسه بأنه لا يفعل أمراً حتى يفرغ من أمر آخر فقال سنفرغ لكم أيها الثقلان فمن هذه الحقيقة قيل له قف ان ربك يصلي أي لا يجمع بين شغلين يريد بذلك العناية بمحمد صلى الله عليه وسلم حيث يقيمه في مقام التفرّغ له فهو تنبيه على العناية به والله أجلّ وأعلى في نفوس العارفين به من ذلك فان الذي ينال الانسان من المتفرّغ اليه أعلم وأمكن من الذي يناله ممن ليس له حال التفرّغ اليه لان تلك الامور تجذبه عنه فهذا في حال النبيّ عليه السلام وتشريفه فكان معه في هذا المقام بمنزلة ملك استدعى بعض عبيده ليقرّبه ويشرّفه فلما دخل حضرته وقعد في منزلته طلب ان ينظر الى الملك في الامر الذي وجه اليه فيه فقيل له تربص قليلا فان الملك في خلوته يعزل لك خلعة تشريف يخلعها عليك فما كان شغله عنه الا به ولذلك فسر له صلاة الله بقوله تعالى هو الذي يصلي عليكم وشرّف بأن قيل له انما غاب عنك من أجلك وفي حقك فلما أدناه تدلى اليه وأوحى الى عبده ما أوحى ما كذب الفؤاد ما رأى العين أي تجلى له في صورة علمه به فلذلك أنس بمشاهدة من علمه وكان شهود تأنيس في ذلك المقام فقد علمت مما بيّنته لك معارج الرسل من معارج الملائكة صلوات الله على الجميع فلهذا المعراج خطاب خاص تعطيه خاصية هذا المعراج لا يكون الا للرسل فلو عرج عليه الوليّ لاعطاه هذا المعراج بخاصيته ما عنده وخاصيته ما تنفرد به الرسالة فكان الولي اذا عرج به فيه يكون رسولا وقد أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان باب الرسالة والنبوّة قد أغلق فتبين لك ان هذا المعراج لا سبيل للولي اليه البتة ألا ترى النبي صلى الله عليه وسلم في هذا المعراج قد فرضت عليه وعلى أمته خمسون صلاة فهو معراج تشريع وليس للوليّ ذلك فلما رجع الى موسى عليهما السلام قال له راجع ربك يخفف عن أمتك الحديث الى ان صارت خمسة بالفعل وبقيت خمسين في الاجر والمنزلة عند الله والحديث صحيح في ذلك وفيه طول واعلم ان معارج الاولياء بالهمم وشاركهم الانبياء في هذا المعراج من كونهم أولياء لا من كونهم أنبياء ولا رسلا فيعرج الولي بهمته وبصيرته على براق عمله ورفرف صدقه معراجا معنويا ينال فيه ما يعطيه خواص الهمم من مراتب الولاية والتشريف فهي ثلاثة معارج متجاورة مختلفة والمعراج الرابع معراج توجهات الاسماء عليهم فتفيض الاسماء الالهية أنوارها على معارج الملائكة ولكن من أنوار التكاليف والشرائع التي هي الاعمال المقرّبة الى السعادة خاصة هذا الذي أريده في هذا الموضع للفرقان بين المعارج فتسطع معارج الملك بذلك النور فيصبغ به الملك كما تصبغ الحرباء بالمحل الذي تكون فيه ثم يفيض الملك على الرسول أي على معراجه فيصبغ به الرسول في باطنه من حيث روحانيته وهو قوله عليه السلام فأعي ما يقول ثم يفيضه الرسول على اتباعه متنوعا لاختلاف ما أعطاه الملك فان الملك انما يخاطب واحدا والرسول يخاطب الامم والامم تختلف أحوالها فلا بد للرسول ان يقسم ذلك الوحي على قدر اختلاف الامم فانه رزق مقسوم فيتعين لكل ولي قسطه من ذلك الوحي لنفسه ثم يأخذ منه ما لا يقتضيه حاله ليوصله الى التابع بعده الذي لم يحضر ذلك المجلس وهكذا الى يوم القيامة وهم الورثة في التبليغ فيعمل على حاله خاصة ويبلغ ما لا يقتضيه حاله فقد تقتضي حاله تحليل ما حرّمه على غيره فيكون مضطرا الى الغذاء في وقت تحريم أكل الميتة على غير المضطر وهو في تلك الحال من التبليغ يأكل الميتة على شهود من المبلغ اليه فيقول له كيف تحرّم على تناول ما تناولته أنت فيقول له لان الحال مختلف فان حالة الاضطرار لم تحرّم علينا الميتة وحالة غير الاضطرار حرّمت علينا الميتة فيبلغ ما لا يقتضيه حاله ولا يعمل الا بما يقتضيه حاله ثم لتعلم اذا رقيت الاولياء في معارج الهمم فغاية وصولها الى الاسماء الالهية فان الاسماء الالهية تطلبها فاذا وصلت اليها في معارجها أفاضت عليها من العلوم وأنوارها على قدر الاستعداد الذي جاءت به ولا تقبل منها الا على قدر استعدادها ولا تفتقر في ذلك الى ملك ولا رسول فانها ليست علوم تشريع وانما هي أنوار فهوم فيما أتى به هذا الرسول في وحيه أو في الكتاب الذي نزل عليه أو الصحيفة لا غير وسواء علم ذلك الكتاب أو لم يعلمه ولا سمع بما فيه من التفاصيل ولكن لا يخرج علم هذا الولي عن الذي جاء ذلك الرسول به من الوحي عن الله وكتابه وصحيفته لا بد من ذلك لكل وليّ صديق برسوله الا هذه الامة فان لهم من حيث صديقيتهم بكل رسول ونبيّ العلم والفتح والفيض الالهيّ بكل ما يقتضيه وحي كل نبي وصحيفته وكتابه وصحيفته وبهذا فضلت على كل أمة من الاولياء

فلا يتعدى كشف الولي في العلوم الالهية فوق ما يعطيه كتاب نبيه ووحيه قال الجنيد في هذا المقام علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة وقال الآخر كل فتح لا يشهد له الكتاب والسنة فليس بشيء فلا يفتح لولي قط الا في الفهم في الكتاب العزيز فلهذا قال ما فرطنا في الكتاب من شيء وقال في ألواح موسى وكتبنا له في الالواح من كل شيء موعظة وتفصيلا لكل شيء فلا يخرج علم الولي جملة واحدة عن الكتاب والسنة فان خرج أحد عن ذلك فليس بعلم ولا علم ولاية مع انك اذا حققته وجدته جهلا والجهل عدم والعلم وجود محقق فالولي لا يأمر أبدا بعلم فيه تشريع ناسخ لشرعه ولكن قد يلهم لترتيب صورة لا عين لها في الشرع من حيث مجموعها ولكن من حيث تفصيل كل جزء منها وجدته أمرا مشروعا فهو تركيب أمور مشروعة أضاف بعضها الى بعض هذا الولي أو أضيفت له بطريق الالقاء أو اللقاء أو الكتابة فظهر بصورة لم تظهر في الشرع بجمعيتها فهذا القدر له من التشريع وما خرج بهذا الفعل من الشرع المكلف به فان الشارع قد شرع له انه يشرع مثل هذا فما شرع الا عن أمر الشارع فما خرج عن أمره فمثل هذا قد يؤمر به الولي من هنالك وأما خلاف هذا فلا فان قلت وأين جعل الله للولي في العالم ذلك بلسان الشرع قلنا قال صلى الله عليه وسلم من سن سنة حسنة كان له أجرها وأجر من عمل بها الى يوم القيامة لا ينقص ذلك من أجورهم شيأ فقد سن له ان يسن ولكن مما لا يخالف فيه شرعا مشروعا فيحل به ما حرم أو يحرم به ما حلل فهذا حظ الولي من النبوة اذا سن من هنالك وهو جزء من أجزاء النبوة كما هي المبشرات من أجزاء النبوة وكثير من الاشياء على ذلك فالاسماء الالهية لها على كل معراج ظهور ولهذا تخبر كل طائفة ممن ذكرناه عن ربها في أوقات بغير واسطة وهو قوله عليه الصلاة والسلام لي وقت لا يسعني فيه غير ربي وهذا المقام لكل شخص من الخلق ألم يقل ان كل مصل يناجي ربه فأين الوسائط في هذا المقام وكذلك في الدار الآخرة في الموقف قال صلى الله عليه وسلم ما منكم من أحد الا سيكلمه الله كما جالس بينه وبينه ترجمان وكذا هو الآن غير أن في القيامة تعرف كل أحد أن ربه يكلمه وفي الدنيا لا يعرف ذلك الا العلماء بالله أصحاب العلامات فيعرفون كلام الله اياهم فسبحان من خلقنا أطوارا وجعل لنا علم الغيب والشهادة دليلا ليلا ونهارا فمحا آية الليل لدلالتها على الغيب وجعل آية النهار مبصرة لدلالتها على عالم الشهادة فمنا من كلمه ربه غيبا وهو التجلي المشبه بالقمر ليلة البدر فلك الابدار صفتك أي اذا كملت حينئذ كلمك الحق في تجلي القمر بدر الا انه بذاته مع كل موجود ومنا من كلمه ربه شهادة وهو التجلي المشبه بالشمس ليس دونها سحاب قال العارف

نامؤسي بالليل اذ هجع الورى * ومحمدي من بينهم نهار

وبعد أن بان لك المعارج والمدارج وظهرت لك المراتب ومن لها من العالم وامتازت كل طائفة من غيرها بمعراجها وقد نجز بعض الغرض من هذا الباب فلنذكر أمهات ما يحتوي عليه من العلوم فانه بحر شريف وهو يحتوي على نحو من سبعين علما أو يزيد على ذلك فلنذكر منها الامهات التي لابد منها وفي ضمنها يندرج ما بقي فمنها علم السؤال فانه ما كل أحد يعلم كيف يسأل فقد يكون للسائل في نفسه أمر ما ولا يحسن يسأل عنه فاذا سأل أفسد بسؤاله ووقع له الجواب على غير ما في نفسه ويتخيل ان المجيب ما فهم عنه والعيب انما كان من السائل حيث لم يفهم المسؤل صورة ما في نفسه ويتصور هذا كثير في الدعاوي عند الحكام وتحريرها قال صلى الله عليه وسلم انكم تختصمون الي ولعل أحدكم يكون ألحن بحجته من الآخر ومعناه أكثر اصابة ومطابقة لما في نفسه عند دعواه ممن لا يحسن ذلك فهو علم مستقل في كل ما يسأل عنه أو يدعى فيه وله شروط معلومة مذكورة وفيه علم المدد القضاء والحكم وفيه علم مقامات الاملاك عمار الافلاك منهم وغير عمارها وعلم المقادير وعلم الزمان وعلم أحوال الناس في القيامة وعلم النور وعلم الجسر الذي يكون عليه الناس اذا تبدل الارض وهو دون الظلمة وعلم الظلمة وعلم طبقات جهنم وتفاصيلها وأحوال الخلق فيها وعلم الانسان وما جبل عليه وهل ينتقل عما جبل عليه أم يستحيل ذلك وعلم الديمومية وعلم محادثة الحق وعلم أداء الحقوق وعلم المحاضرة وعلم الخوف وعلم الحفظ الالهي وعلم مجاوزة الحدود وما يتجاوز منها وما لا يتجاوز وهل لكل حد مطلع أم لا وعلم مراعاة الامور اذا تعرضت للانسان في طريق سلوكه الى ربه وعلم

ذى الجلال والاكرام وعلم التفرقة وعلم الخلق والاختراع ولماذا يرجع وعلم الجهات وعلم الاسرار وعلم الكمون والظهور وعلم الاقتدار الالهى وعلم المسابقة بين الحق والخلق وعلم الامهال والاهمال وما حكمته وهل الحليم يهمل أو يمهل وعلم البعث وهذا قد أبنت لك ما ذكرت أن أبينه والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

(الباب الخامس عشر وثلثمائة فى معرفة منزل وجوب العذاب من الحضرة المحمدية)

اذا حقت حقائقنا اتحدنا * ولكن لا سبيل الى الوصول
الى هذا المقام بكل وجه * من اجل الاستواء مع النزول
وكيف يصح أن يرقى اليه * وأين سنا الخليلى من الخليل
رأيت حبيبه صلى عليه * كما صلى على نفس الخليل
فعين الجمع عين الفرق فيه * كذا جاء الحديث عن الرسول
اذا أفلت شموس العلم تاهت * عقول حطها علم الدليل
لو ان الغيب تشهده عيون * لكان لها لوهها عين الافول

اعلم أيها الولى الحميم أن وجوب العذاب وقوعه بالمعذب يقال وجب الحائط اذا سقط ولا يكون السقوط الا ممن لم يكن له علو ذاتى ولم يستحق العلو لذاته فلما علا من هذه صفته لم يكن له حقيقة تمسك عليه علوه فسقط تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا فى الارض والصفات النفسية لا تكون مرادة للموصوف بها فمن علا بغيره ولم يكن له حافظ يحفظ عليه علوه سقط وقوله فالعالى من أعلى الله منزلته كما قال ورفعناه مكانا عليا فلما كانت الرفعة من الله الذى له العلو الذاتى حفظ على كل من أعلى الله منزلته علوه ومن علا بنفسه من الجبارين والمتكبرين قصمه الله وأخذه ولهذا قال والعاقبة للمتقين أى عاقبة العلو الذى علا به من أراد علوا فى الارض يكون للمتقين أى يعطيهم الله العلو فى المنزلة فى الدنيا والآخرة فأما فى الآخرة فأمر لازم لابد منه لان وعده صدق وكلامه حق والدار الآخرة محل تميز المراتب وتعيين مقادير الخلق عند الله ومراتبهم منه تعالى فلا بد من علو المتقين يوم القيامة وأما فى الدنيا فانه كل من تحقق صدقه فى تقواه وزهده فان نفوس الجبارين والمتكبرين تتوفر دواعيهم الى تعظيمه لكونهم ما راحوهم فى مراتبهم فأثر لهم ما حصل فى نفوسهم من تعظيم المتقين عن علوهم وقصدوا خدمتهم والتبرك بهم وانتقل ذلك العلو الذى ظهر وا به الى هذا المتقى وكان عاقبة العلو للمتقى والجبار لا يشعر ويلتذ الجبار اذا قيل فيه انه قد تواضع ونزل الى هذا المتقى فيتخيل الجبار ان المتقى هو الاسفل وان الجبار نزل اليه بل علو الجبار انتقل الى المتقى من حيث لا يشعر ونزل الجبار تحت علو هذا المتقى ولو سئل المتقى عن علوه ما وجد عنده منه شئ فشأن العلو فى الانسان انما هو تحققه بعبوديته وعدم خروجه واتصافه بما ليس له بحقيقة ألا ترى حكمة الله تعالى فى قوله لما طغى الماء أى علا وارتفع وأضاف العلو له وما أضافه الحق الى نفسه فلما علا الماء وارتفع جعل الله من أراد نجاته من سطوة ارتفاع الماء فى أخشاب ضم بعضها الى بعض حتى كانت سفينة فدخل فيها كل من أراد الله نجاته من المؤمنين فعلت السفينة بمن فيها على علو الماء وصار الماء تحتها وزال فى حق السفينة طغيان الماء فانكسر فى نفسه وسبب ذلك اضافة العلو له وان كان من عند الله وبأمر الله ولكن ما أضاف الله العلو الا للماء ولو أضاف علو الماء الى الله تعالى لحفظ علوه عليه فلم يكن تعلو عليه سفينة ولا يطفو على وجه الماء شئ أبدا فهذا شؤم الدعوى فسقوط العذاب بالمعذب انما كان سقوطه من ارتفاعه فى نفسه لكونه صفة ملكية للاسم الله المعذب فاعطته هذه النسبة سمة العلو لانه صفة من له العلو وهو الاسم المعذب فلما رأى الاسم المعذب ما قام فى نفس العذاب من العلو بسببه أسقطه على المعذب به فزال عن العلو الذى كان يزهو به حين كان المعذب موصوفا به فلهذا يقال بوجوب العذاب على المعذب وتحقيق ذلك ان الامر الصحيح ان الملك لا يعذب أحدا الا حتى يقوم به الغضب على ذلك الذى يريد تعذيبه لامر صدر منه يستوجب به العذاب فأثر ذلك الامر فى نفس الملك غضبا تأذى به الملك والملك جليل القدر لا يليق بمكانة علو منصبه أن يتعذب بشئ وقد فعل هذا

الشخص أمراً أغضب الملك فأزال الملك العذاب الذي كان يجده الملك في نفسه المعبر عنه بالغضب أو الذي أثمر الغضب في نفس الملك أوجبه بهذا الشخص أي أسقطه عليه فإذا وجب العذاب على هذا الشخص وجد الملك راحته لعذاب هذا الشخص وليس الأمر كذلك هل إنما وجود الراحة زوال العذاب الذي كان في نفس الملك الذي أورثه فعل هذا الشخص فتعذب الملك به فلما أنزله بهذا الشخص انتقل عنه فوجد الراحة بانتقاله ويسمى في العامة التشفي وهو من الشفاء والشفاء زوال العلة لا زوال العلة التي كانت في العليل بشخص آخر هذا تحقيق الشفاء والراحة ثم كونه نزل ذلك الألم بشخص آخر طرأ به لذة فتلك لذة أخرى زائدة على لذة زوال العذاب والعلو هنا حقيقة للاسم الإلهي فلهذا اتصف العذاب بالسقوط وهو الوجوب قال تعالى أفمن حقت عليه كلمة العذاب أي وجبت وسقطت فإن قلت هذا يصح في حق المخلوقين كيف يتمشى ذلك في حق الجناب العالي سبحانه قلنا لما عجزنا عن معرفة الله ويحق لنا العجز فينبغي لنا إذا تركنا وعقولنا وحقائقنا أن نلتزم ذلك وننفي عنه مثل هذا وغيره فإن قوة العقل تعطي ذلك غير أن قوة العقل والدليل الواضح قام للعقل على تصديق الرسول الذي بعثه إلينا في إخباره الذي يخبر به عن ربه بما يكون منه سبحانه في خلقه وبما يكون عليه سبحانه في نفسه ومما يصف به نفسه مما يحيله عليه العقل إذا انفرد بدليله دون الشارع فالعاقل الحازم يقف دليلاً مشدوه الوسيط في خدمة الشرع قائلاً لكل ما يخبر به عن ربه سبحانه وتعالى مما يكون عليه ومنه وكان مما أخبر الحق عن نفسه أن قال إن الذين يؤذون الله وقال صلى الله عليه وسلم لا أحد أصبر على أذى من الله وقال تعالى كذبني ابن آدم وشتمني ابن آدم وقال تعالى وغضب الله عليهم وقالت الأنبياء قاطبة إن الله يوم القيامة يغضب غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وسلم العاقل ذلك كله إلى الله في خبره عن نفسه كما سلم إليه سبحانه أنه يفرح بتوبة عبده وكل من اتصف بالفرح فيتصف بنقيضه ووصف نفسه بأنه يتعجب من الشاب ليست له صبوة ووصف نفسه بأنه يضحك إذا قال له إذ يوم القيامة أتستهزئ بي وأنت رب العالمين ووصف نفسه بأنه يتبشبش لعبده إذا جاء المسجد يريد الصلاة ووصف نفسه بأنه يكره لعباده الكفر ويرضى لهم الشكر والإيمان فهذا كله واجب على كل مسلم الإيمان به ولا يقول العقل هنا كيف ولا لم كان كذا بل يسلم ويستسلم ويصدق ولا يكيف فإنه ليس كمثله شيء فلما رأيناه وصف نفسه بالغضب والأذى ووصف العذاب بالوجوب والسقوط لا يكون إلا من العلو والعلو لا ينبغي إلا لله تعالى وعلمنا أن الأذى الذي وصف الحق به نفسه هو هذا فعلا الأذى بعلو من اتصف به فأسقطه عن ذلك العلو على من يستحقه وهو الذي آذى الله ورسوله فحل به العذاب في دار الخزي والهوان فإن علمت ما قررناه جمعت بين الإيمان الذي هو الدين الخالص وبين ما تستحقه مرتبتك من التسليم لله في كل ما يخبر به عن نفسه ولا يمكن في الإفصاح عن هذا المقام بأكثر من هذا ولا أبلغ إلا أن يخبر الحق بما هو أجلى في النسبة وأوضح وإنما غاية المخلوق من هذا الأمر بمجرد عقله هذا الذي قررناه إلا عقولاً أدركها الفضول فتأولت هذه الأمور فنحن نسلم لهم حالهم ولا نشاركهم في ذلك التأويل فإنا لا ندري هل ذلك مراد الله بما قاله فنعتمد عليه أو ليس مراده فنرده فلهذا التزمنا التسليم فإذا استفهمنا عن مثل هذا قلنا إنا مؤمنون بما جاء من عند الله على مراد الله به وإنا مؤمنون بما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسله عليهم السلام على مراد رسوله صلى الله عليه وسلم ومراد رسله عليهم السلام ونكل العلم في كل ذلك إليه سبحانه وإليهم وقد تكون الرسل بالنسبة إلى الله في هذا الأمر مثلنا يرد عليهم هذه الأخبار من الله فيسلمونه إليه سبحانه وتعالى كما سلمناه ولا يعرف تأويله هذا إلا ببعد وقد يكون تعرف تأويله بتعريف الله تعالى أي وجه كان هذا أيضاً لا يبعد وهذه كانت طريقة السلف جعلنا الله لهم خلفاً بمنه فطوبى لمن راقب ربه ووقف عند حده وعمر بذكر الله قلبه وأخلص لله حبه فهذا قد أعلمتك معنى وجوب العذاب على من وجب عليه وأكثر من هذا فلا يحتمل هذا الباب فإن مجاله ضيق في العامة وإن كان المجال فيه رحباً عند أمثالنا بما منحنا الله به من المعرفة بالله ولكن العقول المحجوبة بالهوى وبطلب الرياسة والنفاسة والعلو على أبناء الجنس يمنعهم ذلك من القبول والانقياد ونحن وما نحن رسل من الله حتى يتكلف إيصال

مثل هذه العلوم بالتبليغ وما نذكر منها ما نذكر الا للمؤمنين العقلاء الذين اشتغلوا بتصفية نفوسهم مع الله وألزموا
نفوسهم التحقق بذلة العبودية والافتقار الى الله فى جميع الاحوال فنوّر الله بصيرتهم اما بالعلم واما بالايمان والتسليم
لما جاء به الخبر عن الله وكتبه ورسله فتلك العناية الكبرى والمكانة الزلفى والطريقة المثلى والسعادة العظمى ألحقنا
الله بمن هذه صفته واما ما يتضمن هذا المنزل من العلوم فهو يتضمن علم الحق ومنه ما كنا سبيله فى شرح وجوب
العذاب وفيه أيضا علم الاسم الالهى الذى يستفهم منه الحق عباده مثل قوله يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم
وهو أعلم ومثل قوله كيف تركتم عبادى يقوله للملائكة الذين باتوا فينا ثم عرجوا اليه وهو علم شريف وفيه الزواجر
الالهية وهل هى كونية أو الهية وعلم السبب الموجب لهلاك الامم عند كفرهم ومن هلك من المؤمنين بهلاكهم وهلاك
المقلدة معهم كل ذلك فى الدنيا ومن يخرج من هذا الهلاك فى الآخرة ولماذا وقع الهلاك بالمؤمنين حين وقع
بالكافرين فعم الجميع واختلفت الصفة وهل هذا من الركون كما قال ولا تركنوا الى الذين ظلموا وعلم الركون
الموجب لمس النار اياهم هل هو ركون حسى أو معنوى وقوله بتضعيف العذاب على الركون وان قصد خيرا
قال تعالى لقد كدت تركن اليهم شيأ قليلا اذا لأذقناك ضعف الحياة وضعف الممات ما سبب هذا الضعف الذى
هو أشد من العذاب المستحق بالاصالة وما مراد الله فى مثل هذه الآية التى لا يعلم ما فيها الا من عرف الله وهو علم عظيم
يتضمنه هذا المنزل ومن أهلك نفسه ومن أهلك بغيره وما حد الهلاك بالغير وما حد الهلاك بالنفس وما مقدار زمانه
وهل الهلاك فى اختلاف أنواعه لاختلاف الاحوال فى الهالكين أو لاختلاف حقائق الاسماء الالهية حتى يأخذ كل
اسم الهى بهذا المقام قسطه من العذاب وما يعدم من الاسماء بعد وجودها وما يبقى ولا يعدم بهلاك أو غيره وعلم
الفرق بين من عصى الله بعصى رسوله وعصى أولى الامر وما يتضمنه عصيان الرسول وعصيان أولى الامر من
معصية الله فان فى عصيانهم عصيان أمر الله وليس فى عصيان الله عصيانهم الا فى الرسول خاصة فان فى عصيان الله
عصيان رسول الله اذ متعلق المعصية الامر الالهى والنهى ولا يعرف ذلك الا بتبليغ الرسول وعلى لسانه فان الله
لا يبلغ أمره الا رسل الله وليس لغير الرسل من البشر هذا المقام ومع هذا فلله أمر يعصى فيه وللرسول أمر يعصى
فيه وثم أمر يجمع فيه معصية الله ورسوله فكل أمر يتعلق بجناب الله ليس للمخلوق فيه دخول فتلك معصية الله وكل
أمر يتعلق بجناب المخلوق الذى هو رسول الله فتلك معصية الرسول وكل أمر تضمن الجانبين فتلك معصية الله
ورسوله قال الله تعالى ومن يعص الله ورسوله وقال ومعصية الرسول فأفرده وقال ومن يشرك بالله فقد ضل
وأفرد نفسه وعلم من يستحق العظمة والصفة التى تطلبها وعلم التذكير وعلم السماع من الحق وعلم الملك وملك الملك
وعلم ملك العزة وعلم الملك الحامل وعلم الملك المحمول وعلم ملك الهباء وعلم الهول الاعظم وعلم الكنز الذى تحت
العرش قال صلى الله عليه وسلم ان لا حول ولا قوة الا بالله خرجت من كنز تحت العرش وما هو الكنز وما يتضمن من
الذكر المكنوز فيه سوى لا حول ولا قوة الا بالله وعلم القوة الالهية والكونية وعلم ضم المعانى بعضها الى بعض فى
حضرة الكلمات وهل لها انضمام فى أنفسها مجردة عن مواد الكلمات أو ليس لها ضم فى أنفسها واذا لم يكن لها
ضم فهل ذلك لاستحالة الامر فى نفسه ولا يقبل الانضمام أو بارادة الله وما الفرق بين كتابة المخلوق وكتابة الخالق
وهو علم عجيب رأيناه وشاهدناه فان النبى صلى الله عليه وسلم خرج وفى يديه كتابان مطويان قابض بكل يد على
كتاب فسأل أصحابه أتدرون ما هذان الكتابان فأخبرهم ان فى الكتاب الذى بيده اليمنى أسماء أهل الجنة وأسماء
آبائهم وقبائلهم وعشائرهم من أول من خلقه الله الى يوم القيامة وفى اليد الاخرى فى الكتاب الآخر أسماء أهل النار
وأسماء آبائهم وقبائلهم وعشائرهم الى يوم القيامة ولو أخذ المخلوق يكتب هذه الاسماء على ما هى عليه فى هذين الكتابين
لما قام بذلك كل ورق فى العالم فمن هنا تعرف كتابة الله من كتابة المخلوقين (وقد حكى) عن بعض اهل الله من أهل
الحاج انه لقى رجلا وهو يطوف طواف الوداع فأخذ ذلك الرجل يمازح هذا الابله هل أخذت من الله براءتك من النار
فقال الابله لا وهل أخذ الناس ذلك قال له نعم فبكى ذلك الابله ودخل الحجر وتعلق باستار الكعبة وجعل يبكى ويطلب

من الله انه يعاينه كتابه بعتقه من النار فعل الناس وأصحابه يلومونه ويعرفونه ان فلانا مزح معك وهو لا يصدقهم بل بقى مستمرا على حاله فبينا هو كذلك اذ سقطت عليه ورقة من الحوض من جهة الميزاب فيها مكتوب عتقه من النار فسر بها وأوقف الناس عليها وكان من آية ذلك الكتاب أنه يقرأ من كل ناحية على السواء لا يتغير كلما قلبت الورقة انقلبت الكتابة لانقلابها فعلم الناس انه من عند الله وأما فى زماننا فاتفق لامرأة انها رأت فى المنام كأن القيامة قد قامت واعطاها الله ورقة شجرة فيها مكتوب عتقها من النار فمسكتها فى يدها واتفق انها استيقظت من نومها والورقة قد انقبضت عليها يدها ولا تقدر على فتح يدها وتحس بالورقة فى كفها واشتد قبض يدها عليها بحيث انه كان يؤلمها فاجتمع الناس عليها وطمعوا ان يقدروا على فتح يدها فما استطاع أحد على فتح يدها من أشد ما يمكن من الرجال فسألوا عن ذلك أهل طريقنا فمنهم من عرف سر ذلك * وأما علماء الرسم من الفقهاء فلا علم لهم بذلك وأما الاطباء فجعلوا ذلك خلط قوى انضب الى ذلك العضو فأثر فيه ما أثر فقال بعض الناس لو سألناها ولا نريدون اياى بذلك رجاء وجدنا عنده علما بذلك فاذنى بالمرأة وكانت عجوزا ويدها مقبوضة فسألتها عن رؤياها فأخبرتني كما أخبرت الناس فعرفت السبب الموجب لقبض يدها عليها فجئت الى أذنها وساررتها وقلت لها اقرئي يدك من فيك وانو مع الله انك تبتلعين تلك الورقة التى تحسين بها فى كفك فانك اذا نويت ذلك وعلم الله صدقك فى ذلك فان يدك تنفتح ففرت المرأة يدها من فيها وأقرأته ونفخت فاها ونوت مع الله ابتلاع الورقة فانفتحت يدها وحصلت الورقة فى فيها فابتلعتها وانفتحت يدها فتعجب الحاضرون من ذلك فسألوني عن علم ذلك فقلت لهم ان مالك بن أنس امام دار الهجرة اتفق فى زمانه وهو ابن ثلاث عشرة سنة وكان يقرأ الفقه على شيوخه وكان ذا فطنة وذكاء فاتفق فى ذلك الزمان ان امرأة غسلت ميتة فلما وصلت الى فرجها ضربت بيدها على فرج الميتة وقالت يا فرج ما كان أزناك فالتصقت يدها بالفرج والتحمت به فما استطاع أحد على ازالة يدها فسئل فقهاء المدينة ما الحكم فى ذلك فمن قائل تقطع يدها ومن قائل يقطع من بدن الميتة قدر ما مسكت عليه اليد وطال النزاع فى ذلك بين الفقهاء أى حرمة أوجب عليها حرمة الميت ولا تقطع منه شيأ أو حرمة الحى ولا تقطع فقال لهم مالك أرى أن الحكم فى ذلك ان تجلد الغاسلة حد الفرية فان كانت افترت فان يدها تنطلق فجلدت الغاسلة حد الفرية فانطلقت يدها فتعجب الفقهاء من ذلك ونظروا الى الكامل فى ذلك الوقت بعين التعظيم والحقوه بالشيوخ كما كان عمر بن الخطاب يلحق عبد الله بن عباس بأهل بدر فى التعظيم لعظم قدره فى العلم ولما علمت أنا ما ألقى الله فى نفسى ان الله غار على تلك الورقة ان لا يطلع عليها أحد من خلق الله وان ذلك سر خص الله به تلك المرأة قلت لها ما قلت فانفتحت يدها وابتلعت تلك الورقة ويحوى هذا المنزل على علم الجنان والنار وعلم مواقف القيامة وعلم الاحوال الاخروية وعلم الشرائع وعلم ما السبب الموجب الذى لاجله عرفت الرسل مقادير هام علو مراتبهم عند الله والفرق بين مراتبهم عند الله ومنزلتهم عند الناس المؤمنين بهم وبأى عين ينظر اليهم الحق وبأى سمع يخاطبهم وعلم التنزيه والتقديس والعظمة وما حضرة الربوبية من حضرات الاسماء المقيدة والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿الباب السادس عشر وثلثمائة فى معرفة منزل الصحاب الجامعة المنقوشة بالقلم الالهى فى اللوح المحفوظ الانسانى من الحضرة الاجمالية الموسوية والمحمدية وهما من أسنى الحضرات﴾

سر الدواة والقلم * علم الحدوث والقدم
وذاك مخصوص بمن * يودى بعبدى فقدم
* الحضرة من ذاته * كان له فيها قدم
وكان من قولهم له * فى رتبة العلم قدم
وجاء يسعى راكبا * وماشيا على قدم
وكان قد مازجهم * مزاج لحم مع دم
والحق الكون اذا * أشهده الحق العدم
فسره فى كونه * كمثله حين علم
ولم يكن فى نعته * صاحب أقدام تذم
فشرط كل تائب * عزم صحيح وندم
* لما أتى حضرته * جاء بذل وخدم
وعنده أبصره * عينا على العرش حزم

فجادت العين له * اذ كان من بعض الخدم   وعندما يخرج من * مقامه ذاك عدم

اعلم أيدك الله أيها الولي الحميم والصفي الكريم نور الله بصيرتك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان خلقه القرآن وتخلق بالاسماء وكان الله سبحانه ذكر في كتابه العزيز انه تعالى استوى على العرش على طريق التمدح والثناء على نفسه اذ كان العرش أعظم الاجسام فجعل لنبيه صلى الله عليه وسلم من هذا الاستواء نسبة على طريق التمدح والثناء عليه به حيث كان أعلى مقام ينتهي اليه من أسرى به من الرسل وذلك يدل انه أسرى به صلى الله عليه وسلم بجسمه ولو كان الاسراء به رؤيا لما كان الاسراء ولا الوصول الى هذا المقام تمدحا ولا وقع من الاعراب في حقه انكار على ذلك لان الرؤيا يصل الانسان فيها الى مرتبة رؤية الله تعالى وهي أشرف الحالات وفي الرؤيا ما لها ذلك الموقع من النفوس اذ كل انسان بل الحيوان له قوة الرؤيا فقال صلى الله عليه وسلم عن نفسه على طريق التمدح لكونه جاء بحرف الغاية وهو حتى فذكر انه أسري به حتى ظهر لمستوى يسمع فيه صريف الاقلام وهو قوله تعالى لنريه من آياتنا انه هو السميع البصير فالضمير في انه هو يعود على محمد صلى الله عليه وسلم فانه أسرى به فرأى الآيات وسمع صريف الاقلام فكان يرى الآيات ويسمع منها ما حظه السماع وهو الصوت فانه عبر عنه بالصريف والصريف الصوت قال النابغة * له صريف صريف القعو بالمسد * فدل انه بقي له من الملكوت قوة ما لم يصل اليه بجسمه من حيث هو راء ولكن من حيث هو سميع فوصل الى سماع أصوات الاقلام وهي تجري بما يحدث الله في العالم من الاحكام وهذه الاقلام رتبتها دون رتبة القلم الاعلى ودون اللوح المحفوظ فان الذي كتبه القلم الاعلى لا يتبدل وسمى اللوح بالمحفوظ من المحو فلا يمحى ما كتب فيه وهذه الاقلام تكتب في الواح المحو والاثبات وهو قوله تعالى يمحوا الله ما يشاء ويثبت ومن هذه الالواح تتنزل الشرائع والصحف والكتب على الرسل صلوات الله عليهم وسلامه ولهذا يدخل في الشرائع النسخ ويدخل في الشرع الواحد النسخ في الحكم وهو عبارة عن انتهاء مدة الحكم لا على البدا فان ذلك يستحيل على الله والى هنا كان يتردد صلى الله عليه وسلم في شأن الصلوات الخمسين بين موسى وبين ربه الى هذا الحد كان منتهاه فيمحوا الله عن أمة محمد صلى الله عليه وسلم ما شاء من تلك الصلوات التي كتبها في هذه الالواح الى ان أثبت منها هذه الخمسة وأثبت لمصليها أجر الخمسين وأوحى اليه انه لا يبدل القول لديه فما رجع بعد ذلك من موسى في شأن هذا الامر ومن هذه الكتابة ثم قضى أجلا وأجل مسمى ومن هذه الالواح وصف نفسه سبحانه أنه تعالى يتردد في نفسه في قبضه نسمة المؤمن بالموت وهو قد قضى عليه ومن هذه الحقيقة الالهية التي كنى عنها بالتردد الالهي يكون سريانها في التردد الكوني في الامور والحيرة فيها وهو اذا وجد الانسان ان نفسه تتردد في فعل أمر ما هل يفعله أو لا يفعله وما تزال على تلك الحال حتى يكون أحد الامور التي ترددت فيها فيكون ويقع ذلك الامر الواحد ويزول التردد فذلك الامر الواقع هو الذي ثبت في اللوح من تلك الامور المتردد فيها وذلك ان القلم الكاتب في لوح المحو يكتب أمرا ما وهو زمان الخاطر الذي يخطر للعبد فيه فعل ذلك الامر ثم تمحى تلك الكتابة يمحوها الله ويزول ذلك الخاطر من ذلك الشخص لانه ما ثم رقيقة من هذا اللوح تمتد الى نفس هذا الشخص في عالم الغيب فان الرقائق الى النفوس من هذه الالواح تحدث بحدوث الكتابة وينقطع بمحوها فاذا أبصر القلم موضعها من اللوح ممحوا كتب غيرها مما يتعلق بذلك الامر من الفعل أو الترك فيمتد من تلك الكتابة رقيقة الى نفس ذلك الشخص الذي كتب هذا من أجله فيخطر لهذا الشخص ذلك الخاطر الذي هو نقيض الاول فان أراد الحق اثباته لم يمحه فاذا ثبت بقيت رقيقة متعلقة بقلب هذا الشخص وثبتت فيفعل ذلك الامر أو يتركه بحسب ما ثبت في اللوح فاذا فعله أو ثبت على تركه وانقضى فعله محاه الحق من كونه محكوما بفعله وأثبت صورة عمل حسن أو قبيح على قدر ما يكون ثم ان القلم يكتب أمرا آخر هكذا الامر دائما وهذه الاقلام هذه مرتبتها والموكل بالمحو ملك كريم على الله تعالى هو الذي يمحو على حسب ما يأمره به الحق تعالى والاملاء على ذلك الملك والاقلام من الصفة الالهية التي كنى عنها في الوحي المنزل على رسوله بالتردد ولولا هذه الحقيقة الالهية ما اختلف أمران في العالم ولا حار

أحد فى أمر ولا تردد فيه وكانت الامور كلها حتما مقضيا كما ان هذا التردد الذى يجده الناس فى نفوسهم حتم مقضى وجوده فيهم اذ كان العالم محفوظا بالحقائق وعدد هذه الاقلام التى يجرى على حكم كتاباتها الليل والنهار ثلثمائة قلم وستون قلما على عدد درج الفلك وكل قلم له من الله علم خاص ليس لغيره ومن ذلك القلم ينزل العلم الى درجة معينة من درجات الفلك فاذا نزل فى تلك الدرجة منازل من الكواكب التى تقطعها بالسير من الثمانية الافلاك تأخذ من تلك الدرجة من العلم المودع من ذلك القلم بقدر ما تعطيه قوة روحانية ذلك الكوكب فتحرك بذلك فلكها فيبلغ الاثر الى الاركان فتقبل من ذلك الاثر بحسب استعداد ذلك الركن ثم يسرى ذلك الاثر من الاركان فى المولدات فيحدث فيها ما شاء الله بحسب ما قبلته من الزيادة والنقصان فى جسم ذلك المولد أو فى قواه أو فى روحه أو فى علمه وجهله ونسيانه وغفلته وحضوره وتذكره وتفطنه كل ذلك تقدير العزيز العليم وتحدث الايام بحركة الفلك الكبير ويتعين الليل والنهار فى اليوم بحكم الحركة الكبيرة اليومية على حركة فلك الشمس فانها تحت حوطته وجعل الارض كثيفة لا تنفذها أنوار الشمس لوجود الليل الذى هو ظل الارض ولهذا يكبر النهار فى أماكن ويصغر وكذلك يكبر الليل ويصغر وبه تقع الزيادة عندنا فى الليل والنهار وهذا الليل والنهار الموجودان فى المعمور من الارض بهما تعد أيام الافلاك وأيام الرب وكل يوم ذكره وهو قوله تعالى وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون يعنى من أيامنا هذه المعلومة ونحن نعلم قطعا ان الاماكن التى يكون فيها النهار من ستة أشهر والليل كذلك ان ذلك يوم واحد فى حق ذلك الموضع فيوم ذلك الموضع ثلثمائة يوم وستون يوما مما نعده فقد أبنت لك بمكانة هذه الاقلام التى سمع صوت كتابتها رسول الله صلى الله عليه وسلم من العلم الالهى ومن يمدها والى أى حقيقة الهية مستندها وما أثرها فى العالم العلوى من الافلاك والكواكب والافلاك وما أثرها فى العناصر والمولدات وهو كشف عجيب يحوى على أسرار عريبة من أحكام هذه الاقلام تكون جميع التأثيرات فى العالم الدائم لانفطار السماء وتكتب وتنثر انتثار الكواكب وانحلال هذه الاجرام الفلكية وخراب هذه الدار الدنيا ونقله وانتقال العمارة فى حق السعداء الى الجنان العالية التى أرضها سطح الفلك الثامن وحيهم الى أسفل سافلين وهى دار الاشقياء وقد ذكرنا ذلك فى هذا الكتاب فى باب الجنة وفى باب النار وأما القلم الاعلى وأثبت فى اللوح المحفوظ كل شئ يجرى من هذه الاقلام من محو واثبات فى اللوح المحفوظ اثبات المحو فى هذه الالواح واثبات الاثبات ومحو الاثبات عند وقوع الحكم وانشاء أمر آخر فهو لوح مقدس عن المحو فهو الذى يمده القلم الالهى باختلاف الامور وعواقبها مفصلة مسطرة بتقدير العزيز العليم وللقلوب الاولياء من طريق الكشف الالهى الحقيقى فى تمثيل من هذه الاقلام كشف صحيح كما مثلت الجنة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فى عرض الحائط وانما قلنا ان ذلك الممثل حقيقة مع كونه ممثلا لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم أرأيتمونى حين تقدمت أردت أن أقطف منها قطفا ولو أخذته لاكلتم منه ما بقيت الدنيا ولما مثلت له النار تأخر عن قبلته لئلا يصيبه من لفحها ورأى فيها ابن لحى وصاحب المحجن وصاحبة الهرة وكان ذلك فى صلاة كسوف الشمس وقد قال صلى الله عليه وسلم ان الله فى قبلة المصلى وقد رأى الجنة والنار فى قبلته كما ان الحائط فى قبلته واعلم ان لله تعالى أسماء تختص بالجنة وأهلها وان لله تعالى أسماء تختص بالنار وأهلها وان الحق بناحية المصلى من حيث أسماؤه لا من حيث ذاته اذ كانت ذاته تتعالى عن الحد والمقدار والتقييد فاعلم بما نبهتك عليه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مازال الحق بناحيته فى قبلته وفى صلاته وما أخرجه مشاهدة الجنان والنار ومن فيهما وحركته بالتقدم والتأخر عن كونه مصليا ظاهرا او باطنا وانما أخبر النبى صلى الله عليه وسلم بهذا كله فى حال الصلاة اعلاما انما يعطينا نافى صلاتنا من مشاهدة أمورنا من بيع وشراء وأخذ وعطاء وتصرف مما جرى لخواطر المصلى فى الاكوان المتجلية له فى باطنه فى حال صلاته وقد قال عمر عن نفسه انه كان يجهز الجيش وهو فى صلاته فكان خبر النبى صلى الله عليه وسلم لنا بما شاهده فى صلاته ان ذلك لا يقدح فى الصلاة المشروعة لنا كما يعتقده بعض عامة الفقهاء ممن لا علم له بالامور ورأينا بعض الصالحين يتخيلون ان هذا كله مما يبطل الصلاة ويخرج الانسان عن الحضور مع الحق ما الامر على ذلك بل كل ما يشاهده المصلى فى صلاته من الاكوان هو حق

وهو من الصلاة لمن عقل ما المراد بالصلاة وكما لم يقدح في صلاته ما شاهده عينه من المحسوسات التي في قبلته التي ظهرت لبصره بوجودها وذواتها من العوالم وحركاتهم ولا يخرجه ذلك عن كونه مصليا بلا خلاف ويكره للمصلي ان يغمض عينيه في صلاته فكذلك أيضا ما يتجلى لعين بصيرته وقلبه من مثل الخواطر وصور الامور التي تعرض له في باطنه وهي من عند الله وعين بصيرته مفتوح مثل عين حسه فكل صورة ممثلة يجلي له الحق بها في باطنه كما تجلى له في المحسوسات في ظاهره فلا بد ان يدركها بعين بصيرته وقلبه كما أدرك صور المحسوسات ببصره وكما انه لم يخرجه ذلك عن كونه مصليا على حد ما شرع له مع استقباله القبلة بوجهه كذلك لا يخرجه ما شاهده في باطنه من صور الاكوان عن كونه مصليا على حد ما شرع له مع استقباله ربه وذلك الاستقبال هو المعبر عنه النية المطلوبة منه عند الشروع في تلك العبادة فمن لا علم له بالامور يقدح هذا عنده فان احتج أحد بقوله صلى الله عليه وسلم في الركعتين اللتين يصليهما العبد عقيب الوضوء لا يحدث نفسه فيهما بشيء فليس بحجة وما فهم ما أراده رسول الله صلى الله عليه وسلم وما حقق نظره في لفظه فاذا قيده صلى الله عليه وسلم فانه قيده بالحديث مع نفسه وهذه الصور التي يرى المصلي نفسه فيها انما يشاهدها بعين قلبه وما تعرض الشارع الا لمن يحدث لا لمن يبصر لانه ليس في قوته ان يغمض عين قلبه عما تجلى له الحق من الصور ثم قيد الحديث منه مع نفسه فان تحدث مع ربه أو مع الصورة التي تتجلى له في صلاته فان ذلك لا يقدح في صلاته وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاته اذا مر في تلاوته بآية استغفار استغفر وبآية رغبة سأل الله في نيل ما تدل عليه وما أخرجه شيء من ذلك عن كونه مصليا ولا حدث له نية أخرى تخرجه عن صلاته كما لم يتحول في ظاهره الى جهة أخرى غير جهة قبلته فما دام المصلي لم يتحول عن قبلته بوجهه ولا أحدث نية خروج عن صلاته فصلاته صحيحة مقبولة ذلك من فضل الله على عباده ورحمته بهم وما كل انسان يعلم خطاب الحق عباده وما أراده منهم وأما الحديث المروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يقبل من الصلاة عشرها الى أن وصل الى نصفها الى ما عقل منها فلم يصح ولو صح لما قدح فيما ذكرناه واعلم ان هذا المنزل منزل عظيم جليل القدر له بالنبي صلى الله عليه وسلم اختصاص عظيم وهذا القدر الذي ذكرناه منه فيه غنية لمن نظر واستبصر فلنذكر ما يحوي عليه من العلوم فان أبواب الكتاب كثيرة ويطول الكلام فيها مع كثرتها فيتعذر تحصيله على من يريده فاعلم انه يحوي على علم الاجمال وهل في علم الله اجمال أو لا يعلم الاشياء الا على التفصيل وهي غير متناهية ويحوي على علم التفصيل ويحوي على العلم الذي بين الاجمال والتفصيل وهو علم غريب لا يعرفه القليل من العلماء بالله وكيف الكثير وفيه علم الدواوين وترتيبها وفيه علم الاجور والمستحقين لها مع كونهم عبيدا ولم سمي العبد أجيرا فانه مشعر بأن له نسبة الى الفعل الصادر منه ليه فتكون الاجارة من تلك النسبة ومن حيث العون على خدمة سيده ومن أية جهة تعين الفرض عليه ابتداء فان الاجرة والاجير لا يفترض عليه الا حين يوجر نفسه والعبد فرض عليه طاعة سيده والانسان هنا مع الحق على حالين حالة عبودية وحالة اجارة فمن كونه عبدا يكون مكلفا بالفرض كالصلاة المفروضة والزكاة وجميع الفرائض ولا أجر له عليها جملة واحدة في اداء فرضه لان له ما يعطيه عليه سيده من النعم التي هي أفضل من الاجور لا على جهة الاجر ثم ان الله تعالى ندبه الى عبادته في أمور ان أديت عليه فرضا وعلى تلك الاعمال المندوب اليها فرضت الاجور فان تقرب العبد بها الى سيده أعطاه اجارته عليها وان لم يتقرب لم نطالب بها ولا عوتب عليها فهنا كان العبد حكمه حكم الاجنبي في الاجارة فالفرض له الجزاء الذي يقابله فانه العهد الذي بين الله وعباده والنوافل لها الاجور وهي قوله تعالى ولا يزال العبد يتقرب الي بالنوافل حتى أحبه فاذا أحببته كنت له سمعا وبصرا الحديث فالنافلة نتجت له المحبة الالهية ليكون الحق سمعه وبصره والمحبة الالهية هي التي أنزلته من الحق منزلة أن يكون الحق سمعه وبصره والعلة في ذلك ان المتنفل عبد اختيار كالاجير فاذا اختار الانسان أن يكون عبد الله لا عبد هواه فقد آثر الله على هواه وهو في الفرائض عبد اضطرار لا عبد اختيار فتلك العبودية أوجبت عليه خدمة سيده فيما افترضه عليه وبين الانسان في عبوديته الاضطرارية وبين عبوديته الاختيارية ما بين الاجير والعبد المملوك فالعبد الاصلي له على سيده استحقاق الاما لا بد منه أكل

من سيده ويلبس من سيده ويقوم بواجبات مقامه فلا يزال في دار سيده ليلا ونهارا لا يبرح الا اذا وجهه في شغله فهو في الدنيا مع الله وفي القيامة مع الله وفي الجنة مع الله فانها جميعها ملك سيده فيتصرف فيها تصرف الملاك والاجير ماله سوى ما عين له من الاجرة منها نفقته وكسوته وماله دخول على حرم سيده ومؤجره ولا الاطلاع على أسراره ولا تصرف في ملكه الا بقدر ما استؤجر عليه فاذا انقضت مدة اجارته وأخذ أجرته فارق مؤجره واشتغل بأهله وليس له من هذا الوجه حقيقة ولا نسبة تطلب من استأجره الا أن يمن عليه رب المال بأن يبعث خلفه ويجالسه ويخلع عليه فذلك من باب المنة وقد ارتفعت عنه في الدار الآخرة عبودية الاختيار فان تفطنت فقد نبهتك على مقام جليل تعرف منه من أي مقام قالت الانبياء مع كونهم عبيدا مخلصين لله لم يملكهم هوى أنفسهم ولا أحد من خلق الله ومع هذا قالوا ان أجري الا على الله فيعلم ان ذلك راجع الى دخولهم تحت حكم الاسماء الالهية فمن هناك وقعت الاجارة فهم في الاضطرار والحقيقة عبيد الذات وهم لها ملك وصارت الاسماء الالهية تطلبهم لظهور آثارها فيهم فلهم الاختيار في الدخول تحت أي اسم الهي شاؤا وقد علمت الاسماء الالهية ذلك فعينت لهم الاسماء الالهية الاجور يطلب كل اسم الهي من هذا العبد الذاتي أن يؤثره على غيره من الاسماء الالهية بخدمته فيقول له ادخل تحت أمري وأنا أعطيك كذا وكذا فلا يزال في خدمة ذلك الاسم حتى ينادبه السيد من حيث عبودية الذات فيترك كل اسم الهي ويقوم لدعوة سيده فاذا فعل ما أمره به حينئذ رجع الى أي اسم شاء وهذا يقبل الانسان ويتعبد بما شاء حتى يسمع اقامة الصلاة المفروضة فتحرم عليه كل نافلة ويبادر الى اداء فرض سيده ولكنه فاذا فرغ دخل في أي نافلة شاء فهو في التشبيه في هذه المسألة كعبد لسيده أولاد كثيرة فهو مع سيده بحكم عبودية الاضطرار اذا أمره سيده لم يشتغل بغير أمره واذا فرغ من اداء ذلك طلب أولاد سيده منه أن يسخرونه فلا بد أن يعينوا له ما يرغبه في خدمتهم وكل ولد يحب أن يأخذه لخدمته في وقت فراغه من شغل سيده فيتنافسون في أجره ليستخلصوه اليهم فهو مخير مع أي ولد يخدم في ذلك الوقت فالانسان هو العبد والسيد هو الله والاولاد سائر الاسماء الالهية فاذا رأى هذا العبد ملهوفا فأغاثه فيعلم انه تحت تسخير الاسم المغيث فيكون له من المغيث ما عين له في ذلك من الاجر واذا رأى ضعيفا في نفسه فتلطف به كان تحت تسخير الاسم اللطيف وكذلك ما بقي من الاسماء فتحقق يا ولي كيف تخدم ربك وسيدك وكن على علم صحيح في نفسك وفي سيدك تكن من العلماء الراسخين في العلم الحكماء الالهيين تفز بالدرجة القصوى والمكانة العليا مع الرسل والانبياء ويحوي أيضا هذا المنزل على علم التحقق بالاسماء الالهية كلها وأعني بالكل ما وصل الينا العلم بها وعلم التمييز وأين يناله العبد وتقدير الزمان الذي بينه وبين الوصول اليه وعلم التفاضل الالهي بين الله وبين عباده في مثل قوله أحسن الخالقين وأرحم الراحمين ما الوجه الذي جمعهم حتى كان الحق في ذلك الوجه أكمل ولا مفاصلة بين الله وخلقه اذ كان السيد هو الذي لا يكاثر ولا يفاصل والكل عبيد له ولا مفاصلة بين السيد وعبده من حيث هو عبد بل السيد له الفضل أجمعه وعلم مراتب أهل التصديق أهل التكذيب من مراتب أهل الكفر والشرك وغيرهم وعلم التمني أي اسم الهي يطلبه وعلم الصفات التي يكرهها السيد من العبد والصفات الموجبة للعبد حتى يدخل فيما يكرهه سيده هل من حقيقته هو عليها تطلب ذلك أو هو راجع الى امر عرض تعدى حاجته وعلم التلوين وعلم العلامات وعلم الاصرار وما يتعلق وقد بيناه في كتاب ايجاز البيان في الترجمة عن القرآن في قوله تعالى في آل عمران ولم يصروا على ما فعلوا فانظره هنالك وعلم الجزاء الدنياوي والاخراوي وقد بيناه في التفسير في فاتحة الكتاب في قوله تعالى ملك يوم الدين وعلم التقوى وعلم الفرقان وعلم القرآن وعلم الشدائد والاحوال والاهوال لماذا ترجع وكون أيام الله من سنة وشهر وجمعة وسائر أيامه كالايام المعهودة هل ذلك راجع الى شدة المؤاخذة فان الهم يولد كبيرا ويصغر كلما دام واستصحبه الانسان هان عليه ما يجده حتى ان المعاقب بالضرب ما يحس به الا في أول ما يقع به مقدار اقل لالم لما يتخدر موضع الضرب فلا يحس به وعلم الانفراد بالحق لاهل الشقاء ما فائدته ولماذا يرجع وعلم المكر والخداع والكيد والاستدراج والفرق بين هذه المراتب وأصحابها وعلم الصبر وعلم عقوبة من لم يصبر ومتى يكون صابرا وعلم العناية وعلم الاجتباء وعلم منازل الصالحين وهو علم غريب شريف ما رأيت من العارفين من

يعرفه

يعرفه الا الانبياء خاصة فالحمد لله الذى منّ علينا بمعرفته ومارأينا ذلك الا ليكون الله امتنّ علينا بالاحترام التام لرسله عليهم السلام وشرائعه المنزلة وعلم الصلاح يختص بهم فكنى الله من جنى ثمرته فقد نبهتك على الطريق الموصلة الى علم الصلاح الذى أغفل الناس طريقه وجعلوه فى الطبقة الرابعة وأخذوا الطريق خطا مستقيما وطريق الحق ليس كذلك وانما هو مستقيم الاستدارة فان القوم جهلوا معنى الاستقامة فى الاشياء ماهى فالاستقامة الدائرة أن تكون دائرة صحيحة بحيث أن يكون كل خط يخرج من النقطة الى المحيط منها مساويا لصاحبه وسائر الخطوط كما ان الاستقامة فى الشكل المربع والمثلث أن يكون متساوى الاضلاع متساوى الزوايا كما ان الاستقامة فى الشكل المثلث المتساوى الساقين أن يكون متساوى الساقين فكل شئ لم يخرج عما وضع له فهى استقامته وعلم العين وعلم الفرق بين المعجزة والكرامة والسحر والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿الباب السابع عشر وثلثمائة﴾ فى معرفة منزل الابتلاء وبركاته وهو منزل الامام الذى على يسار القطب

عجبت لدار قد بناها وسوّاها * وأسكنها روحا كريما وأبلاها
وخربها تخريب من لا يقيمها * فمن لى بجمع الشمل من لى ببقياها
وقد كان علاما بما قد اقامه * فياليت شعرى ما الذى كان أدراها
ولم لا بناها أوّلا واقامها * اقامة باق لا يزول محياها
وما فعلت ما تستحق به الردا * فما كان اسناها وما كان أقواها
لقد عشت فيها وفيها بد البلى * وبعد زمان ردّها ثم علاها
وردّ اليها ذلك الروح فاستوى * على عرشها ملكا وخلد سكناها
واورثها عدنا وخلد اعيانه * وأسكنها فردوسها ثم مأواها

اعلم أيدك الله أيها الولىّ الحميم والصفىّ الكريم ان الحياة للارواح المدبرة الاجسام كلها السارية والترابية والنورية كالضوء للشمس سواء فالحياة لها وصف نفسى فما يظهرون على شئ الاحيى ذلك الشئ وسرت فيه حياة ذلك الروح الظاهر له كما يسرى ضوء الشمس فى جسم الهواء ووجه الارض وكل موضع تظهر عليه الشمس ومن هنا يعلم من هو روح العالم وممن يستمد حياته وما معنى قوله تعالى الله نور السموات والارض ثم مثل فقال مثل نوره كمشكاة وهى الكوة فيها مصباح وهو النور الى آخر التشبيه فمن فهم معنى هذه الآية علم حفظ الله العالم فهذه الآية من أسرار المعرفة بالله تعالى فى ارتباط الاله بالمألوه والرب بالمربوب فان المربوب والمألوه لو لم يتول الله حفظه دائما فى من حيث انه لم يكن له حافظ يحفظه ويحفظ عليه بقاءه ولو احتجب عن العالم فى الغيب لانعدم العالم فمن هذا الاسم الظاهر كما بدا وجودا والاسم الباطن علما ومعرفة فبالاسم الظاهر أبقى العالم وبالاسم الباطن عرفناه وبالاسم النور شهدناه فاذا كانت حياة الانسان الذى هو مقصودنا فى هذا الباب لانه باب الابتلاء وهو يعم المكلفين من الثقلين فانه كل ماسوى الثقلين ليسوا ممن هما فى حكم العبادة والتكليف فكلامى على الانسان وحده من حيث حياته كلامى على كل ماسوى الله وكلامى على ابتلائه كلامى على كل مكلف من الثقلين قال تعالى وكان عرشه على الماء على هاء بمعنى فى أى كان العرش فى الماء كان الانسان فى الماء أى منه تكوّن فان الماء أصل الموجودات كلها وهو عرش الحياة الالهيه ومن الماء خلق الله كل شئ حىّ وكل ماسوى الله حىّ فان كل ماسوى الله مسبح بحمد الله ولا يكون التسبيح الا من حىّ وقد وردت الاخبار بحياة كل رطب ويابس وجماد ونبات وأرض وسماء وهذه هى التى وقع فيها الخلاف بين أهل الكشف وغيرهم ممن ليس له كشف وبين أهل الايمان وبين من لا يقول بالشرائع أو من يتأوّل الشرائع على غير ما جاءت له فيقولون انه تسبيح حال وأما ما أدرك الحس حياته فلا خلاف فى حياته وانما الخلاف فى سبب حياته ماهو وفى تسبيحه بحمد ربه لماذا يرجع اذ لا يكون التسبيح الا من حىّ عاقل يعقل ذلك وما عدا الانسان والجن من الحيوان ليس بعاقل عند المخالف بخلاف ما نعتقده نحن وأهل الكشف والايمان الصحيح وأعنى بالعقل هنا العلم فالعرش هنا عبارة عن الملك

وكان حرف وجودي فمعناه ان الملك موجود في الماء أي الماء أصل ظهور عينه فهو للملك كالهيولى ظهر فيه صور العالم
الذي هو ملك الله والعالم محصور في أعيان ونسب فالاعيان وجودية والنسب معقولة عدمية وهذا هو كل ماسوى الله
ولما كان الماء أصل الحياة وكل شيء حي والنسب تابعة له قرن بين العرش المجعول على الماء وبين خلقه الموت والحياة
في الابتلاء فقال وكان عرشه على الماء ليبلوكم أي يختبركم والعرش كما ذكرت لك أعيان موجودة ونسب عدمية وقال
خلق الموت والحياة ليبلوكم فالحياة للاعيان والموت للنسب فظهور الروح للجسم حياة ذلك الجسم كظهور الشمس
لاستنارة الاجسام التي ظهرت الشمس لها وغيبة الروح عن الجسم زوال الحياة من ذلك الجسم وهو الموت فالاجتماع
حياة والفرقة موت والاجتماع والافتراق نسب معقولة لها حكم ظاهر وان كانت معدومة الاعيان واعلم ان القوى
كلها التي في الانسان وفي كل حيوان مثل قوة الحس وقوة الخيال وقوة الحفظ والقوة المصورة وسائر القوى كلها
المنسوبة الى جميع الاجسام علوا وسفلا انما هي للروح تكون بوجوده واعطائه الحياة لذلك الجسم وينعدم فيها
ما ينعدم بتوليه عن ذلك الجسم من ذلك الوجه الذي تكون عنه تلك القوة الخاصة فافهم فاذا أعرض الروح عن
الجسم بالكلية زال بزواله جميع القوى والحياة وهو المعبر عنه بالموت كالليل بمغيب الشمس واما بالنوم فليس باعراض
كلي وانما هي حجب ابخرة تحول بين القوى وبين مدركاتها الحسية مع وجود الحياة في النائم كالشمس اذا حالت السحب
بينها وبين موضع خاص من الارض يكون الضوء موجودا كالحياة وان لم يقع ادراك الشمس لذلك الموضع الذي حال
بينه وبينها السحاب المتراكم وكما ان الشمس اذا فارقت هذا الموضع من الارض وجاء الليل بدلا منه ظهرت في موضع
آخر نوره أضاء به ذلك الموضع فكان النهار هنالك كما كان هنا كذلك الروح اذا أعرض عن هذا الجسم الذي
كانت حياته به تجلى على صورة من الصور الذي هو البرزخ وهو بالصاد جمع صورة فحييت به تلك الصورة في البرزخ كما
قال صلى الله عليه وسلم في نسمة المؤمن انه طير أخضر فذلك الطير كالجسم هنا صورة حييت بهذا الروح الذي كان يحيا
به هذا الجسم وكما تطلع الشمس في اليوم الثاني علينا فتستنير الموجودات بنورها كذلك الروح يطلع في يوم الآخرة
على هذه الاجسام الميتة فتحيا به فذلك هو النشر والبعث واعلم ان الصور أوجده الله على صورة القرن وسمي بالصور
من باب تسمية الشيء باسم الشيء اذا كان مجاورا له أو كان منه بسبب ولما كان هذا القرن محلا لجميع الصور البرزخية
التي تنتقل اليها الارواح بعد الموت وفي النوم فيه سمي صور جمع صورة وشكله شكل القرن أعلاه واسع وأسفله
ضيق على شكل العالم أين سعة العرش من ضيق الارض وتنتقل القوى مع الروح الى تلك الصورة البرزخية نوما وموتا
ولهذا تكون دراكة بجميع القوى سواء فقد أعلمتك بما هو الامر عليه ومن هنا زل القائلون بالتناسخ لما رأوا
أو سمعوا ان الانبياء قد نبهت على انتقال الارواح الى هذه الصور البرزخية وتكون فيها على صور أخلاقها ورأوا
تلك الاخلاق في الحيوانات تخيلوا في قول الانبياء والرسل والعلماء ان ذلك راجع الى هذه الحيوانات التي في الدار الدنيا
وانها ترجع الى التخليص وذكروا ما قد علمت من مذهبهم فاخطؤا في النظر وفي تأويل أقوال الرسل وما جاء في
ذلك من الكتب المنزلة ورأوا النائم يقرب من هذا الامر الذي شرعوا فيه فاستروحوا من ذلك فذهبوا اليه فأتى
عليهم الامن سوء التأويل في القول الصحيح وهذا معنى قوله ليبلوكم أي يختبرعقولكم بالموت والحياة أيكم أحسن
عملا بالغوص فيهما والنظر فيرى من يصيب منكم ومن يخطئ كاهل التناسخ وجعل ذلك كله دليلا واضحا وتنبيه
برهانا قاطعا على اسمه الحي واسمه النور واسمه الظاهر والباطن والاول والآخر ليعلم نسبة العالم من موجده وانه
غير مستقل بنفسه وان افتقاره الى الله افتقار ذاتي لا ينفك عنه طرفة عين وان النسب دائمة الحكم لبقاء وجود
الاعيان وهو العزيز المنيع الحمى عن أن يدركه خلقه أو يحاط بشيء من علمه الا بما شاء وهو الغفور الذي ستر العقول
عن ادراك كنهه أو كنه جلاله * واعلم يا ولي نور الله بصيرتك بعد ان تقرر عندك ان حياة الاجسام كلها من حياة
الارواح المدبرة لها وبانقطاعها عنها يكون الموت فيزول نظامها اذ القوى الماسكة لها زالت بزوال الروح المدبر الذي
وكله الله بتدبيرها فاعلم ان الحياة في جميع الاشياء حياتان حياة عن سبب وهي الحياة التي ذكرناها ونسبناها

الى

الى الارواح وحياة أخرى ذاتية للاجسام كلها كحياة الارواح للارواح غير ان حياة الارواح يظهر لها أثر فى الاجسام المدبرة بانتشار ضوئها فيها وظهور رقواها التى ذكرناها وحياة الاجسام الذاتية لها ليست كذلك فان الاجسام ما خلقت مدبرة فبحياتها الذاتية التى لا يجوز زوالها عنها فانها صفة نفسية لها بها تسبح ربها دائما سواء كانت أرواحها فيها أو لم تكن وما تعطيها أرواحها الا هيئة أخرى عرضية فى التسبيح بوجودها خاصة واذا فارقتها الروح فارقها ذلك الذكر الخاص وهو الكلام المتعارف بيننا المحسوس تسبيحا كان أو غيره فيدرك المكاشف الحياة الذاتية التى فى الاجسام كلها واذا اتفق على أى جسم كان أمر يخرجه عن نظامه مثل كسر آنية أو كسر حجر او قطع شجر فهو مثل قطع يد انسان أو رجله يزول عنه حياة الروح المدبر له ويبقى عليه حياته الذاتية له فانه لكل صورة فى العالم روح مدبرة وحياة ذاتية تزول الروح بزوال تلك الصورة كالقتيل وتزول الصورة بزوال ذلك الروح كالميت الذى مات على فراشه ولم تضرب عنقه والحياة الذاتية لكل جوهر فيه غير زائلة وبتلك الحياة الذاتية التى أخذ الله بابصار بعض الخلق عنها بها تشهد الجلود يوم القيامة على الناس والالسنة والايدى والارجل وبها تنطق فخذ الرجل فى آخر الزمان فتخبر صاحبها بما فعل أهله وبها تنطق الشجرة فى آخر الزمان اذا اختفى خلفها اليهود حين يطلبهم المسلمون للقتل فتقول للمسلم اذا رأته يطلب اليهودى "يا مسلم هذا يهودى خلفى" فاقتله الا شجرة الغرقد فانها تستر اليهودى" اذا لاذ بها فلعنها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يقال ان الشجرة انما رأفت مع من استند اليها كما راه أصحاب الخلق الكريم فلتعلم ان حق الله أحق بالقضاء وتصريف الخلق الكريم مع الله هو الاوجب على كل مؤمن ألا تراه يقول ولا تأخذكم بهما رأفة فى دين الله وانما كانت هذه الحياة فى الاشياء ذاتية لانها عن التجلى الالهى" للموجودات كلها لانه خلقها لعبادته ومعرفته ولا أحد من خلقه يعرفه الا ان يتجلى له فيعرفه بنفسه اذ لم يكن فى طاقة المخلوق ان يعرف خالقه كما قال الله تعالى وعلمناه من لدنا علما والتجلى دائم أبدا مشاهد لكل الموجودات ظاهر ما عدا الملائكة والانس والجن فان التجلى لهم الدائم انما هو فيما ليس له نطق ظاهر كسائر الجمادات والنبات وأما التجلى لمن أعطى النطق والتعبير عما فى نفسه وهم الملائكة والانس والجن من حيث أرواحهم المدبرة لهم وقواها فان التجلى لهم من خلف حجاب الغيب فالمعرفة للملائكة بالتعريف الالهى" لا بالتجلى والمعرفة للانس والجن بالنظر والاستدلال والمعرفة لاجسامهم ومن دونهم من المخلوقات بالتجلى الالهى" وذلك لان سائر المخلوقات فطروا على الكتمان فلم يعطوا عبارة التوصيل وأراد الحق ستر هذا المقام رحمة بالمكلفين اذ سبق فى علمه أنهم يكلفون وقد قدر عليهم المعاصى وقدر على بعضهم الاعتراض فيما لم يكن يدعى لهم كالملائكة حين قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها وجرى ما جرى فى قصة آدم معهم فلهذا وقع الستر عنهم لانهم لو عصوه بالقضاء والقدر على التجلى والمشاهدة لكان عدم احترام عظيم وعدم حياء وكانت المؤاخذة عظيمة فكانت الرحمة لا تنالهم أبدا فلما عصوه على الستر قامت لهم الحجة فى المعذرة ولهذا كانت الغفلة من الرحمة التى جعلها الله لعباده والنسيان ليجدوا بذلك حجة لو اعترض عليهم ويجدون بها عذرا ولهذا ما كلف الله أحدا من خلقه الا الملائكة والانس والجن وما عداهم فان دوام التجلى لهم أعطاهم الحياة الذاتية الدائمة وهم فى تسبيحهم مثلنا فى أنفاسنا دوام متوال من غير مشقة نجده فى تنفسنا الانفاس عين الراحة لنا بل لولاها لمتنا ألا ترى المخنوق اذا حيل بينه وبين خروج نفسه مات ووجد الالم فعلى هذا الحد هو تسبيح كل شئ ان فهمت فالحق على الحقيقة هو مدبر العالم كما قال تعالى يدبر الامر يفصل الآيات يعنى الدلالات على توحيده فيعطى كل خلق دلالة تخصه على توحيد موجده كما قال القائل

وفى كل شئ له آية * تدل على انه واحد

وهى هذه الآيات التى يفصلها فيقسمها على خلقه بحسب ما فطرهم الله تعالى عليه فهو سبحانه روح العالم وسمعه وبصره ويده فبه يسمع العالم وبه يبصر وبه يتكلم وبه يبطش وبه يسعى اذ لا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم ولا يعرف هذا الا من تقرب الى الله بنوافل الخيرات كما ورد فى الصحيح من الاخبار النبوية الالهية فاذا تقرب العبد

تعالى اليه بالنوافل أحبه واذا أحبه قال الله تعالى فاذا أحببته كنت سمعه و بصره و يده وفى رواية كنت له سمعا و بصرا و يدا ومؤيدا فقوله كنت يدل على انه كان الامر على هذا وهو لا يشعر فكانت الكرامة التى أعطاه هذا التقرب الكشف والعلم بأن الله كان سمعه و بصره فهو يتخيل انه يسمع بسمعه وهو يسمع بربه كما كان يسمع الانسان فى حال حياته بروحه فى ظنه لجهله وفى نفس الامر انما يسمع بربه ألا ترى نبيه الصادق فى أهل القليب كيف قال ما أنتم باسمع منهم حين خاطبهم بهل وجدتم ما وعد ربكم حقا وكان قد جيفوا فما من أحد من المخلوقات الا وهو يسمع ولكن فطر واعلى منع توصيل ما يعلمون و يسمعون وهذه الحياة التى تظهر لاعين الخلق عند خرق العوائد فى احياء الموتى كبقرة موسى وعزير هاالاسم الظاهر هو العالم ان تحققته فانه للحق بمنزلة الجسم للروح المدبرة والاسم الباطن لما خفى عن الموجودات فى نسبة الحياة لانفسهم وبالمجموع يكون الانسان اذ حده حيوان ناطق فالحيوانية صورته الظاهرة فان الحيوانية مطابقة فى الدلالة للجسم المتغذى الحساس الا انها أخصر فرجحوها فى عالم العبارة للاختصار لانها تساوبها فى الدلالة وهو ناطق من حيث معناه وليس معناه سوى ماذكرناه فالعالم كله عندنا الذى هو عبارة عن كل ماسوى الله حيوان ناطق لكن تختلف أجسامه وأغذيته وحسه فهو الظاهر بالصورة الحيوانية وهو الباطن بالحياة الذاتية الكائنة عن التجلى الالهى الدائم الوجود فما فى الوجود الا الله تعالى وأسماؤه وأفعاله فهو الاول من الاسم الظاهر وهو الآخر من الاسم الباطن فالوجود كله حق مافيه شئ من الباطل اذ كان المفهوم من اطلاق لفظ الباطل عدما فما ادّعى صاحبه انه وجود فافهم ولو لم يكن الامر كذلك لانفرد الخلق بالفعل ولم يكن الاقتدار الالهى يعم جميع الممكنات بل كانت الامكانات تزول عنه فسبحان الظاهر الذى لا يخفى وسبحان الخفى الذى لا يظهر حجب الخلق به عن معرفته وأعماهم لشدة ظهوره فهم سكارى حائرون مترددون حائرون مصيبون مخطئون والحمد لله الذى من علينا بمثل هذه المشاهد وجلا لابصارنا هذه الحقائق فلم تقع لنا عين الا عليه ولا كان منا استناد الا اليه لا اله الا هو العزيز الحكيم ومن أراد أن يعرف حقيقة ما أومأنا اليه فى هذه المسئلة فلينظر فى خيال الستارة وصوره ومن الناطق فى تلك الصور عند الصبيان الصغار الذين بعدوا عن حجاب الستارة المضروبة بينهم وبين اللاعب بتلك الاشخاص والناطق فيها فالامر كذلك فى صور العالم والناس أكثرهم أولئك الصغار الذين فرضناهم فتعرف من أين أتى عليهم فالصغار فى ذلك المجلس يفرحون ويطربون والغافلون يتخذونه لهوا ولعبا والعلماء يعتبرون و يعلمون ان الله ما نصب هذا الامثلا ولذلك يخرج فى أول الأمر شخص يسمى الوصاف فيخطب خطبة يعظم الله فيها و يمجده ثم يتكلم على كل صنف صنف من الصور التى تخرج بعده من خلف هذه الستارة ثم يعلم الجماعة ان الله نصب هذا مثلا لعباده ليعتبروا وليعلموا ان أمر العالم مع الله مثل هذه الصور مع محركها وان هذه الستارة حجاب سر القدر المحكم فى الخلائق ومع هذا كله يتخذونه الغافلون لهوا ولعبا وهو قوله تعالى الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا ثم يعقب الوصاف وهو بمنزلة أول موجود فيها وهو آدم عليه السلام ولما غاب كان غيبته عنا عند ربه خلف ستارة غيبه والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿الباب الثامن عشر وثلثمائة فى معرفة منزل نسخ الشريعة المحمدية وغير المحمدية بالاغراض النفسية عافانا الله واياكم من ذلك بمنه﴾

أما ان فارقت نفسى قالبى ❁ مثلها فى الحس من غير البشر
ذات حسن و بهاء وسنا ❁ ليس منها بدليل الشرع شر
فكأن الشمس فى ذاك السنا ❁ وكأن الشهد فى ذاك الاثر
من رأى الشبل الى جانبه ❁ أسدا عن ناب شدقيه كشر
حذرا منه على أشباله ❁ طالما كل خؤن وأشر
صار يستعذب فى مرصانه ❁ صبر الصبر و يستحلى العشر

فلتترجم بكلام حسن * لاتكن من هذى ثم فشر
لايرى الحق عبيد لم يكن * يبصر المعنى من الحرف اشر
فاذا أبصره قام به * ورأى الكون فقيرا فشر
رحمة الله على عالمه * ودعا الخلق اليه وحشر

اعلم أيها الولى الحميم انا روينا فى هذا الباب عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما ان رجلا أصاب من عرضه فجاء اليه يستحله من ذلك فقال له يا ابن عباس انى قد نلت منك فاجعلنى فى حل من ذلك فقال أعوذ بالله أن أحل ما حرّم الله ان الله قد حرّم أعراض المسلمين فلا أحلها ولكن غفر الله لك فانظر ما أعجب هذا التصريف وما أحسن العلم ومن هذا الباب حلف الانسان على ما أبيح له فعله أن لا يفعله أو يفعله فرض الله تحلة الأيمان وهو من باب الاستدراج والمكر الالهى الالمن عصمه الله بالتنبيه عليه فما ثم شارع الا الله تعالى قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم لتحكم بين الناس بما أراك الله ولم يقل بما رأيت بل عتبه سبحانه وتعالى لما حرم على نفسه باليمين فى قضية عائشة وحفصة فقال تعالى يا أيها النبى لم تحرم ما أحل الله لك تبتغى مرضات أزواجك فكان هذا مما أرته نفسه فهذا يدلك ان قوله تعالى بما أراك الله انه ما يوحى به اليه لا ما يراه فى رأيه فلو كان الدين بالرأى لكان رأى النبى صلى الله عليه وسلم أولى من رأى كل ذى رأى فاذا كان هذا حال النبى صلى الله عليه وسلم فيما أرته نفسه فكيف رأى من ليس بمعصوم ومن الخطأ أقرب اليه من الاصابة فدل ان الاجتهاد الذى ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هو طلب الدليل على تعيين الحكم فى المسئلة الواقعة لافى تشريع حكم فى النازلة فان ذلك شرع لم يأذن به الله ولقد أخبرنى القاضى عبد الوهاب الازدى الاسكندرى بمكة سنة تسع وتسعين وخمسمائة قال رأيت رجلا من الصالحين بعد موته فى المنام فسألته ما رأيت فذكر أشياء منها قال ولقد رأيت كتبا موضوعة وكتبا مرفوعة فسألت ما هذه الكتب المرفوعة فقيل لى هذه كتب الحديث فقلت وما هذه الكتب الموضوعة فقيل لى هذه كتب الرأى حتى يسأل عنها أصحابها فرأيت الامر فيه شدة اعلم وفقك الله ان الشريعة هى المحجة البيضاء محجة السعداء وطريق السعادة من مشى عليها نجا ومن تركها هلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل عليه قوله تعالى وان هذا صراطى مستقيما خط رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الارض خطا وخط خطوطا عن جانبى الخط يمينا وشمالا ثم وضع أصبعه على الخط وقال تاليا وان هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل وأشار الى تلك الخطوط التى خطها عن يمين الخط ويساره فتفرق بكم عن سبيله وأشار الى الخط المستقيم ولقد أخبرنى بمدينة سلا مدينة بالمغرب على شاطئ البحر المحيط يقال لها منقطع التراب ليس وراءها أرض رجل من الصالحين الاكابر من عامة الناس قال رأيت فى النوم محجة بيضاء مستوية عليها نور سهلة ورأيت عن يمين تلك المحجة وشمالها خنادق وشعابا وأودية كلها شوك لا تسلك لضيقها وتوعر مسالكها وكثرة شوكها والظلمة التى فيها ورأيت جميع الناس يخبطون فيها عشواء ويتركون المحجة البيضاء السهلة وعلى المحجة رسول الله صلى الله عليه وسلم ونفر قليل معه يسير وهو ينظر الى من خلفه واذا فى الجماعة متأخر عنها لكنه عليها الشيخ أبو اسحق ابراهيم بن قرقور المحدث كان سيدا فاضلا فى الحديث اجتمعت بابنه فكان يفهم عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه يقول له نادفى الناس بالرجوع الى الطريق فكان ابن قرقور يرفع صوته ويقول فى ندائه ولا من داع ولا من مستدع هلموا الى الطريق هلموا قال فلا يجيبه أحد ولا يرجع الى الطريق أحد واعلم انه لما غلبت الاهواء على النفوس وطلبت العلماء المراتب عند الملوك تركوا المحجة البيضاء وجنحوا الى التأويلات البعيدة ليمشوا أغراض الملوك فيما لهم فيه هوى نفس ليستندوا فى ذلك الى أمر شرعى مع كون الفقيه ربما لا يعتقد ذلك ويفتى به وقد رأينا منهم جماعة على هذا من قضاتهم وفقهائهم ولقد أخبرنى الملك الظاهر غازى ابن الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن أيوب وقد وقع بينى وبينه فى مثل هذا كلام فنادى بمملوك وقال جئنى بالحرمدان فقلت له ما شأن الحرمدان قال أنت تنكر على ما يجرى فى بلدى ومملكتى من المنكرات والظلم وأنا والله أعتقد مثل ما تعتقد أنت فيه من ان ذلك كله منكر ولكن والله يا سيدى ما منه منكر

الابفتوى فقيه وخط يده عندى بجواز ذلك فعليهم لعنة الله ولقد أفتانى فقيه هو فلان وعين لى أفضل فقيه عبده فى بلده فى الدين والتقشف بأنه لا يجب على صوم شهر رمضان هذا بعينه بل الواجب على شهر فى السنة والاختيار لى فيه أى شهر شئت من شهور السنة قال السلطان فلعنته فى باطنى ولم أظهر له ذلك وهو فلان وسماه لى رحم الله جميعهم فلتعلم ان الشيطان قد مكنه الله من حضرة الخيال وجعل له سلطانا فيها فاذا رأى الفقيه يميل الى هوى يعرف أنه يردى عند الله زين له سوء عمله بتأويل غريب يمهد له فيه وجها يحسنه فى نظره ويقول له ان الصدر الاول قد دانوا الله بالرأى وقاس العلماء فى الاحكام واستنبطوا العلل للاشياء وطردوها وحكموا فى المسكوت عنه بما حكموا به فى المنصوص عليه للعلة الجامعة بينهما والعلة من استنباطه فاذا مهد له هذه السبيل جنح الى نيل هواه وشهوته بوجه شرعى فى زعمه فلا يزال هكذا فعله فى كل ماله ولسلطانه فيه هوى نفس ويرد الاحاديث النبوية ويقول لو أن هذا الحديث يكون صحيحا وان كان صحيحا يقول لو لم يكن له خبر آخر يعارضه وهو ناسخ له لقال به الشافعى ان كان هذا الفقيه شافعيا أو لقال به أبو حنيفة ان كان الرجل حنفيا وهكذا أقوال اتباع هؤلاء الائمة كلهم يرون أن الحديث والاخذ به مضلة وان الواجب تقليد هؤلاء الائمة وأمثالهم فيما حكموا به وان عارضت أقوالهم الاخبار النبوية فالاولى الرجوع الى أقاويلهم وترك الاخذ بالاخبار والكتاب والسنة فاذا قلت لهم قد روينا عن الشافعى رضى الله عنه أنه قال اذا أتاكم الحديث يعارض قولى فاضربوا بقولى الحائط وخذوا بالحديث فان مذهبى الحديث وقد روينا عن أبى حنيفة أنه قال لاصحابه حرام على كل من أفتى بكلامى مالم يعرف دليلى ومارويناشيأ من هذا عن أبى حنيفة الا من طريق الحنفيين ولا عن الشافعى الا من طريق الشافعية وكذلك المالكية والحنابلة فاذا ضايقتهم فى محال الكلام هربوا وسكتوا وقد جرى لنا هذا معهم مرارا بالمغرب وبالمشرق فما منهم أحد على مذهب من يزعم انه على مذهبه فقد انتسخت الشريعة بالاهواء وان كانت الاخبار موجودة مسطرة فى الكتب الصحاح وكتب التواريخ بالتجريح والتعديل موجودة والاسانيد محفوظة مصونة من التغيير والتبديل ولكن اذا ترك العمل بها واشتغل الناس بالرأى ودانوا أنفسهم بفتاوى المتقدمين مع معارضة الاخبار الصحاح لها فلا فرق بين عدمها ووجودها اذ لم يبق لها حكم عندهم وأى نسخ أعظم من هذا واذا قلت لاحدهم فى ذلك شيأ يقول لك هذا هو المذهب وهو والله كاذب فان صاحب المذهب قال له اذا عارض الخبر كلامى خذ بالحديث واترك كلامى فى الحش فان مذهبى الحديث فلو أنصف لكان على مذهب الشافعى من ترك كلام الشافعى للحديث المعارض فالله يأخذ بيد الجميع وبعد ان تبين ما قررناه فاعلم ان الانسان اذا زهد فى غرضه ورغب عن نفسه وآثر به أقام له الحق عوضا من صورة نفسه صورة هداية الهية حقا من عند حق حتى يرفل فى غلائل النور وهى شريعة نبيه ورسالة رسوله فيلقى اليه من ربه ما يكون فيه سعادته فمن الناس من يراها على صورة نبيه ومنهم من يراها على صورة حاله فاذا تجلت له فى صورة نبيه فليكن عين فهمه فيما تلقى اليه تلك الصورة لا غير فان الشيطان لا يتمثل على صورة نبى أصلا فتلك حقيقة ذلك النبى وروحه أو صورة ملك مثله عالم من الله بشريعته فما قال له فهو ذاك ونحن قد أخذنا عن مثل هذه الصورة أمورا كثيرة من الاحكام الشرعية لم نكن نعرفها من جهة العلماء ولا من الكتب فلما عارضت ما خاطبنى به تلك الصورة من الاحكام الشرعية على بعض علماء بلادنا ممن جمع بين الحديث والمذاهب فأخبرنى بجميع ما أخبرته به انه روى فى الصحيح عن النبى صلى الله عليه وسلم ما غادر حرفا واحدا وكان يتعجب من ذلك حتى انه من جملة ذلك رفع اليدين فى الصلاة فى كل خفض ورفع ولا يقول بذلك أهل بلادنا جملة واحدة وليس عندنا من يفعل ذلك ولا رأيته فلما عرضته على محمد بن على بن الحاج وكان من المحدثين روى لى فيه حديثا صحيحا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكره مسلم ووقفت عليه بعد ذلك فى صحيح مسلم لما طالعت الاخبار ورأيت بعد ذلك ان فيه رواية عن مالك بن أنس رواها ابن وهب وذكر أبو عيسى الترمذى هذا الحديث وقال وبه يقول مالك والشافعى وكذا اتفق لى فى الاخذ من صورة نبى صلى الله عليه وسلم ما يعرض على من الاحكام المشروعة التى لم يكن لنا علم بها وأما اذا ظهرت له على غير صورة رسوله فتلك الصورة

راجعة

راجعة الى حاله لا بد من ذلك أو الى منزلة الشرع فى ذلك الوقت فى ذلك الموضع الذى رآه فيه مثل الرؤيا سواء الا ان هذا الانسان يراها فى اليقظة والعامة ترى ذلك فى النوم فلا يأخذ عن تلك الصورة اذا تجلت بهذه المثابة شيأ من الاحكام المشروعة وكل ما أتى به من العلوم والاسرار مما عدا التحليل والتحريم فلا تحجير عليه فيما يأخذه منها لا فى العقائد ولا فى غيرها فان الحضرة الالهية تقبل جميع العقائد الا الشرك فانها لا تقبله فان الشريك عدم محض والوجود المطلق لا يقبل العدم والشريك لا شك انه خارج عن شريكه بخلاف ما يعتقد فيه مما يتصف به الموصوف فى نفسه فلهذا قلنا لا يقبل الشريك لانه ما ثم شريك حتى يقبل وان كان قد جاء فى قوله تعالى ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له به فافهم هذه الاشارة فان الشبهة تأتى فى صورة البرهان فهذا ذم للمقلدة لا لاصحاب النظر وان أخطؤا ثم اعلم ان الغرض هو عين الارادة الا انه ارادة للنفس بها تعشق وهوى فثبتت فسميت غرضا لذلك كان الغرض هو الاشارة التى تنصبها الرماة للمناضلة ولما كانت السهام من الرماة تقصدها وهى ثابتة لا تزول سميت الارادة التى بهذه المثابة غرضا لثبوتها فى نفس من قامت به لتعشقه بذلك الامر ولا يبالى من سهام أقوال الناس فيه لذلك وسواء كان ذلك الغرض محمودا أو مذموما لكنهم اصطلحوا على انه اذا قيل فيه غرض نفسى ونسبوه الى النفس أن يكون مذموما واذا عرى عن هذه النسبة قد يكون محمودا وقد يكون مذموما وهذا وصف الحق بأن له ارادة ولم يتصف بأن له غرضا لان الغرض الغالب عليه تعلق الذم به وهو عرض يعرض للنفس فأعم القضاء والقدر عينيه فسمى غرضا لما ذكرناه لما يقوم بصاحبه من اللجاج فى امضائه وهو عين العلة التى لاجلها كان وقوع ذلك الفعل أو تركه ان كان الغرض تركه والعلة مرض والاغراض أمراض النفوس وانما قلنا بأنه أمر يعرض للنفس لان النفس انما خلق لها الارادة لتريد بها ما أراد الله ان تأتيه من الامور أو تتركه على ما حدها الشارع فالاصل هو ما ذكرناه فلما عرض لهذه الارادة تعشق نفسى بهذا الامر ولم تبال من حكم الشرع فيه بالفعل أو الترك حتى لو صادف الامر الشرعى تمامه لم يكن بالقصد منه وانما وقع له بالاتفاق كون الشارع أمره به ففعله صاحب هذه الصفة لغرضه لا لحكم الشارع فلهذا لم يحمده الله على فعله الا ان سأل قبل امضاء الغرض هل للشرع فى امضائه حكم محمود فيفتيه المفتى بأن الشارع قد حكم فيه بالاباحة أو بالندب أو بالوجوب فيمضيه عند ذلك فيكون حكما شرعيا وافق هوى نفس فيكون مأجورا عليه والاول ليس كذلك فان الاول هوى نفس وغرض وافق حكم شرع محمود فلم يمضه للشرع على طريق القربة فخسر فانظر يا ولى فى أغراضك النفسية اذا عرضت لك ما حكمها فى الشرع فاذا حكم عليك الشرع بالفعل فافعله أو بالترك فاتركه فان غلب عليك بعد السؤال ومعرفتك بحكم الشرع فيه بالترك ولم تتركه واعتقدت انك مخطئ فى ذلك فأنت مأجور من وجوه من بحثك وسؤالك عن حكم الشرع فيه قبل امضائه ومن اعتقادك أولا فى الشرع حتى سألت عن حكمه فى ذلك الامر ومن اعتقادك بعد العلم بأنه حرام يجب تركه ومن استنادك الى ان الله غفور رحيم عفو يصفح بطريق حسن الظن بالله ومن كونك لم تقصد انتهاك حرمة الله ومن كونك معتقدا لسابق القضاء والقدر فيك بامضاء هذا الامر كمسئلة موسى مع آدم عليهما السلام فهذه وجوه كثيرة أنت مأجور من جهتها فى عين معصيتك وأنت مأثوم فيها من وجه واحد وهو عين امضاء ذلك الامر الذى هو هوى نفسك وان زاد الى تلك الوجوه انك يسوؤك ذلك الامر كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن من سرته حسنته وساءته سيئته فبخ على بخ وهذا كله انما جعله الله للمؤمن ارغاما للشيطان الذى يزين للانسان سوء عمله فان الشيطان يأمر بالفحشاء ووعد الله بالمغفرة وهى الستر الذى يجعله الله بين المؤمن العاصى وبين الكفر الذى يرديه عند وقوع المعصية فيعتقدها معصية ولا يبيح ما حرم الله وذلك من بركة ذلك الستر ثم ثم مغفرة أخرى وهو ستر خلف ستر بين ستر عليه فى الدنيا لم يمض فيه حد الله المشروع فى تلك المعصية وان ستر عليه فى الآخرة لم يعاقبه عليها فالستر الاول محقق فى الوقت قال تعالى والله يعدكم مغفرة منه وفضلا فهذه المغفرة لامره بالفحشاء والفضل لما وعد به الشيطان من الفقر فى قوله تعالى الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء فاراح الله المؤمن حيث ناب عنه الحق سبحانه فى مدافعة ما أراد الشيطان امضاءه فى المؤمن فدفع الله عن عبده المؤمن وعدا لها دفع

به وعد الشيطانيا والله لا يقاوم ولا يعاب فالمغفرة متحققة والفضل متحقق وباء الشيطان بالخسران المبين ولهذه الحقيقة أمرنا الله ان نتخذه وكيلا فى أمورنا فيكون الحق هو الذى يتولى بنفسه دفع مضار هذه الامور عن المؤمنين وما عرض الشيطان المعصية لعينها وانما غرضه ان يعتاد العبد طاعة الشيطان فيستدرجه حتى يأمره بالشرك الذى فيه شقاوة الابد وذلك لا يكون الا برفع الستر الاعتصامى الحائل بين العبد والشرك والله تعالى يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿الباب التاسع عشر وثلثمائة فى معرفة تنزل سراح النفس عن قيد وجه مامن وجوه الشريعة بوجه آخر منها وان ترك السبب الجالب للرزق من طريق التوكل سبب جالب للرزق وان المتصف به ما خرج عن رق الاسباب ومن جلس مع الله من كونه رزاقا فهو معلول﴾

لله بين السما والارض تنزيل * من أمره فيه تبديل وتحويل
يحط من صور فى طيها صور * يمحو بها صورا لهن تمثيل
وصورة الحق فيه ان يكون على * ما الحق فيه وان لم فهو تضليل
الهو يصاحب حكم الحق فى صور * وهو الصحيح الذى ما فيه تعليل
هذا مقام ابن عباس وحالتنا * وقد أتى فيه قرآن وتنزيل
فلا تعرّنك حال لست تعرفها * فانها لك تسبيح وتهليل
وقل بها والتزمها انها سند * أقوى يؤيده شرع ومعقول
تقضى به صحف مثلى مطهرة * منها زبور وتوراة وانجيل
فاشهد هديت علوما عز مدركها * على العقول فوجه الحق مقبول
يحار عقلك فيها ان يحكمها * فانه تحت قهر الحس معلول
فالحس أفضل ما تعطاه من منح * وصاحب الفكر منصور ومخذول

اعلم وفقك الله أيها الولى الحميم تولاك الله برحمته وفتح عين فهمك انه من كانت حقيقته ان يكون مقيدا لا يصح ان يكون مطلقا بوجه من الوجوه ما دامت عينه فان التقييد صفة نفسية له ومن كانت حقيقته ان يكون مطلقا فلا يقبل التقييد جملة واحدة فانه صفته النفسية أن يكون مطلقا لكن ليس فى قوة المقيد ان يقبل الاطلاق لان صفته العجز وان يستصحبه الحفظ الالهى لبقاء عينه فالافتقار يلزمه وللمطلق ان يقيد نفسه ان شاء وان لا يقيدها ان شاء فان ذلك من صفة كونه مطلقا اطلاق مشيئة ومن هنا أوجب الحق على نفسه ودخل تحت العهد لعبده فقال فى الوجوب كتب ربكم على نفسه الرحمة أى أوجب فهو الموجب على نفسه ما أوجب غيره عليه ذلك فيكون مقيدا لغيره وقيد نفسه لعبيده رحمة بهم ولطفا خفيا وقال فى العهد وأوفوا بعهدى أوف بعهدكم فكلفهم وكلف نفسه لما قام الدليل عندهم بصدقه فى قيله ذكرهم ذلك تأنيسا لهم سبحانه وتعالى ولكن هذا كله أعنى دخوله فى التقييد لعباده من كونه الها لا من كونه ذاتا فان الذات غنية عن العالمين والملك ما هو غنى عن الملك اذ لولا الملك ما صح اسم الملك فالمرتبة أعطت التقييد لا ذات الحق جل وتعالى فالمخلوق كما يطلب الخالق من كونه مخلوقا كذلك الخالق يطلب المخلوق من كونه خالقا ألا ترى العالم لما كان له العدم من نفسه لم يطلب الخالق ولا المعدم فان العدم له من ذاته وانما طلب الخالق من كونه مخلوقا فمن هنا قيد نفسه تعالى بما أوجب على نفسه من الوفاء بالعهد ولما كان المخلوق بهذه المثابة لذلك تعشق بالاسباب ولم يتمكن له الا الميل اليها طبعا فانه موجود عن سبب وهو الله تعالى ولهذا أيضا وضع الحق الاسباب فى العالم لانه سبحانه علم انه لا يصح اسم الخالق وجودا وتقديرا الا بالمخلوق وجودا وتقديرا وكذلك كل اسم الهى يطلب الكون مثل الغفور والمالك والشكور والرحيم وغير ذلك من الاسماء فمن هنا وضع الاسباب وظهر العالم مربوطا بعضه ببعضه فلم تنبت سنبلة الا عن زارع وأرض ومطر وأمر بالاستسقاء اذا عدم المطر تثبيتا اسمه فى قلوب عباده لوجود الاسباب ولهذا لم يكلف عباده قط الخروج عن السبب

فانه لا تقتضيه حقيقته وانما عين له سببا دون سبب فقال له أنا سببك فعلي فاعتمد وتوكل كما ورد وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين فالرجل من أثبت الاسباب فانه لو نفاها ما عرف الله ولا عرف نفسه وقال صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه ولم يقل عرف ذات ربه فان ذات الرب لها الغنى على الاطلاق وأنى للمقيد بمعرفة المطلق والرب يطلب المربوب بلا شك ففيه رائحة التقييد فبهذا عرف المخلوق ربه ولذلك أمره ان يعلم انه لا اله الا هو من كونه الها لان الاله يطلب المألوه وذات الحق غنية عن الاضافة فلا تتقيد فاثبات الاسباب أدل دليل على معرفة المثبت لها بربه ومن رفعها رفع ما لا يصح رفعه وانما ينبغي له أن يقف مع السبب الاول وهو الذي خلق هذه الاسباب ونصبها ومن لا علم له بما أشرنا اليه لا يعلم كيف يسلك الطريق الى معرفة ربه بالادب الالهي فان رافع الاسباب سيء الادب مع الله ومن عزل من ولاه الله فقد أساء الادب وكذب في عزل ذلك الوالي فانظر ما أجهل من كفر بالاسباب وقال بتركها ومن ترك ما قرره الحق فهو منازع لا عبد وجاهل لا عالم واني أعظك يا ولي ان تكون من الجاهلين الغافلين وأراك في الحين تكذب نفسك في ترك الاسباب فاني أراك في وقت حديثك معي في ترك الاسباب ورميها وعدم الالتفات اليها والقول بترك استعمالها يأخذك العطش فتترك كلامي وتجري الى الماء فتشرب منه لتدفع بذلك ألم العطش وكذلك اذا جعت تناولت الخبز وأكلت وغايتك ان لا تتناوله بيدك حتى يجعل في فمك فاذا حصل في فمك مضغته وابتلعته فما أسرع ما أكذبت نفسك بين يدي وكذلك اذا أردت ان تنظر افتقرت الى فتح عينك فهل فتحتها الا بسبب واذا أردت زيارة صديق لك سعيت اليه والسعي سبب في وصولك اليه فكيف تنفي الاسباب بالاسباب أترضى لنفسك بهذه الجهالة فالاديب الالهي العالم من أثبت ما أثبته الله في الموضع الذي أثبته الله وعلى الوجه الذي أثبته الله ومن نفى ما نفاه الله في الموضع الذي نفاه الله وعلى الوجه الذي نفاه الله ثم تكذب نفسك ان كنت صالحا في عبادتك ربك أليست عبادتك سببا في سعادتك وأنت تقول بترك الاسباب فلم لا تقطع العمل فما رأيت أحدا من رسول ولا نبي ولا ولي ولا مؤمن ولا كافر ولا شقي ولا سعيد خرج قط عن رق الاسباب مطلقا أدناها التنفس فيا تارك السبب لا تتنفس فان التنفس سبب حياتك فأمسك نفسك حتى تموت فتكون قاتل نفسك فتحرم عليك الجنة واذا فعلت هذا فأنت تحت حكم السبب فان ترك التنفس سبب لموتك وموتك على هذه الصورة سبب في شقائك فما برحت من السبب فما أظنك عاقلا ان كنت تزعم ان ترفع ما نصبه الله وأقامه علما مشهودا ودع عنك ما تسمع من كلام أهل الله تعالى فانهم لم يريدوا بذلك ما توهمته بل جهلت ما أرادوه بقطع الاسباب كما جهلت ما أراده الحق بوضع الاسباب وقد ألقيت بك على مدرجة الحق وأبنت لك الطريقة التي وضعها الله لعباده وأمرهم بالمشي عليها فاسلك وعلى الله قصد السبيل ولو شاء لهداكم أجمعين وبعد هذا فاعلم ان العبد تارة يقيمه الحق في معصيته وتارة يقيمه في طاعته وأنا أبين لك من أين وقع للعبد هذا القبول للامرين وبين لك رتبة الانسان من العالم وان الانسان له أمثال من جنسه والعالم بجملته ليس له مثل وما يتعلق بهذه المسئلة من الحقائق والاسرار بعد ان نجمع معاني ما نريد تفصيلها في نظم يكون لك كالام الجامعة المختصرة الضابطة لرؤس المسائل حتى اذا أردت ان تبسطها لغيرك بهك هذا النظم على عيونها فقلنا في ذلك نحكي عن العبد

اذا عصى الله قد وفى حقيقته * وان أطاع فقد وفى طريقته
لولا القبول لما كان الوجود له * والخلق يطلب بالمعنى خليقته
ان المحال دليل ان نظرت فلا * تعدل به حجة فاعلم حقيقته
لا يقبل الكون والامكان يقبله * فكل أمر فقد وفى سليقته
لذاك فزنا من الاعلى بصورته * عناية منه أعطاها خليقته
لو كان للكون مثل عق تكرمة * له ليطعمه جودا عقيقته
لكنه مفرد والحق ليس له * عين التعدد فما أعطاه صورته

اعلم وفقك الله أيها الولي الحميم ان العالم لما كان ممكنا ولم يكن محالا قبل حالة الوجود والمحال لا يقبل الوجود فخالفت

حقيقة الممكن بقبولها للوجود حقيقة المحال الذي لا يقبله ولما أوجد الله العالم انسانا كبيرا وجعل آدم و بنيه مختصر
هذا العالم ولهذا أعطاه الاسماء كلها أي كل الاسماء المتوجهة على ايجاد العالم وهي الاسماء الالهية التي يطلبها العالم بذاته
اذ كان وجوده عنها فقال صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته اذ كانت الاسماء له وعنها وجد العالم فالعالم
بجملته انسان كبير ولما كرمه الله بالصورة طلب العالم والامثال الشكر من الانسان على ذلك فكانت العقيقة التي جعل
الله على كل انسان شكرا لما خصه به من الوجود على هذه الحالة وجعلها في سابعه اذ كان على حالة لا تقبل التغذي منها
لئلا يكون قدسي لنفسه فاكلها الامثال وكل انسان مرهون بعقيقته و ينبغي له اذا عق عن نفسه في كبره ان لا يأكل
منها شيأ و يطعمها الناس ولذلك لم يعق العالم بجملته عن نفسه وان كان على الصورة لانه ما ثم من يأكل عقيقته
فانه ما ثم الا الله والعالم والمعق عنه لا يأكل منها والحق يتنزه عن الغذاء والاكل وليست هذه المنزلة الا لله فكانت
عقيقة العالم تعود عبثا فجعل سبحانه بدلا من هذا الشكر الذي هو العقيقة التسبيح بحمده شكرا على ما أولاه
من وجوده على صورته فقال وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم انه كان حليما غفورا
فبعنايته الازلية بنا أعطانا الوجود على الصورة ولم يعطنا السورة التي هي منزلته فان منزلته الربوبية ومنزلتنا
المربوبية ولذلك قلنا ان العالم لا يعق عن نفسه بنسك فانه لا يأكله والحق لا يكون له ذلك ولا ينبغي له فكانت
عقيقته التسبيح بحمده لان التسبيح ينبغي له ولما كانت طبيعة الممكن قبلت الوجود فظهر في عينه بعد ان لم يكن
سماه خلقا مشتقا من الخليقة وهي طبيعة الامر وحقيقته أي مطبوعا على الصورة وهي خليقته ولما أوجده الله على
صورته وأوجده لعبادته فكان ما أوجده عليه خلاف ما أوجده له فقال وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ما أريد
منهم من رزق وما أريد ان يطعمون وهو ما أشرنا اليه في العقيقة انه سبحانه لا ينبغي له ان يطعم فاشترك الجن مع الانس
فيما وجد له لا فيما وجد عليه ولما كانت صورة الحق تعطى ان لا تكون مأمورة ولا منهية لعزتها سرت هذه العزة في
الانسان طبعا فعصى ظاهرا او باطنا من حيث صورته لانه على صورة من لا يقبل الامر والنهي والجبر ألا ترى ابليس لما لم
يكن على الصورة لم يعص باطنا فيقول للانسان اكفر فاذا كفر يقول ابليس اني أخاف الله رب العالمين وما استكبر
الا ظاهرا على آدم فقال أأسجد لمن خلقت طينا وقال أنا خير منه خلقتني من نار والنار أقرب في الاضاءة النورية الى
النور والنور اسم من أسماء الله والطين ظلمة محضة فقال أنا خير منه أي أقرب اليك من هذا الذي خلقته من طين
وجهل ابليس ما فطر الله آدم عليه في ان تولى خلقه بيديه كمالا للصورة الالهية التي خلق عليها ولم يكن عند ابليس ولا
الملائكة من ذلك ذوق فاعترض الكل الملائكة بما قالت وابليس بما قال فمعصية الانسان بما خلق عليه وطاعته بما
خلق له قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون أي يتذللوا لعزتي و يعرفوا منزلتي من منزلتهم فطريقة الانسان
العبادة فانه عبد والعبد مقيد بسيده كما ان السيد مقيد بوجه بعبده فانه المسود والله غني عن العالمين فلم يلحق الممكن
بدرجة المحال فزها عليه بقبوله الوجود الذي هو صفة الهية ولم يلحق بدرجة الوجود المطلق لان وجوده مستفاد مقيد
فاذا نظر الى المحال ودرجته وما حصل له من ربه من الوجود ونظر في نفسه قبوله وامتيازه من المحال أدركه الكبرياء
فعصى وقال أنا ربكم الاعلى وادعى الالوهة وما ادعاها أحد من الجن واذا نظر الى افتقاره الى واجب الوجود واستفادته
الوجود منه ومنته به عليه وجب الشكر عليه فذل وأطاع ربه فطاعته من وجه ما خلق له ومعصيته من وجه ما خلق عليه
وشهوده المحال الذي ليس له هذه المرتبة فلو لم يكن المحال رتبة ثالثة ما وجد الممكن على من يزهو فان الشئ لا يزهو على
نفسه والمفتقر لا يزهو على المفتقر اليه فلم يكن يتصور ان تقع معصية من الممكن فانظر ما أعجب ما تعطيه الحقائق من الآثار
والحمد لله على ان علمنا ما لم نكن نعلم وفهمنا ما لم نكن نفهم وكان فضل الله علينا عظيما وهذا القدر كاف في هذا الباب
ويحتوي هذا المنزل على علم الدعاء وعلم النبوة وعلم خطاب الكل في عين الواحد وعلم الزمان وعلم التقوى وعلم التعدي
وعلم البرهان وتركيبه وعلم مكارم الاخلاق وعلم منزلة نفس الانسان عند الله من غيره وعلم العجز وعلم الايمان وعلم الانفاس
وعلم التوكل وعلم الغيب وعلم الميزان وعلم التقديس وعلم حضرة الشكوك وعلم من تقدس بعد الخبث وعلم التكوين

وعلم التعليم وعلم الحياة الآخرة وعلم الاجارة من غيره وعلم الرحمة وعلم الشدة وعلم الربح والخسران وعلم مدارك العقول وعلم نهاية المطلب وعلم الامر الالهي وعلم العالم وعلم الاقتدار الالهي وعلم الاحاطة وهل ينتهي علم الله في العالم أم لا ومارأيت قائلا به الا شخصا واحدا بمكة كان يرى هذا الرأي وهو مذهب معروف لكني ما كنت رأيت قائلا به فانه ما من مذهب الا وقد رأيت قائلا به فالله يسلك بنا سواء السبيل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الموفي عشرين وثلثمائة في معرفة منزل تسبيح القبضتين وتمييزهما﴾

من عامل الحق بالاخلاص قد ربحا * وان يكن فيه شرك فهو قد سمحا
العلم علمان موهوب ومكتسب * وخير علم ينال العبد ما منحا
كذاك معلوم علم الكسب ليس له * في الوزن حظ لان العبد ما كدحا
يغتم قلبك ان خفت موازنه * كما يسر اذا ميزانه رجحا
فاقدح زنادك لا تكسل فليس لمن * يسعى الى الحق قد رغير ما قدحا
الفكر في ذات من لا شيء يشبهه * جهل فلا تلتفت للعقل ان جنحا
وادخل على باب تفريغ المحل ترى * علم العيان اذا ما بابه فتحا

اعلم ان دار الاشقياء وملائكة العذاب وهم في تعظيم الله وتمجيده كما هم ملائكة النعيم في دار النعيم لا فرق كلهم عبد مطيع الواحد ينعم لله والآخر ينتقم لله وكذلك القبضتان وهما العالمان عالم السعادة وعالم الشقاوة ما منهم جارحة ولا فيهم جوهر فرد الا وهو مسبح لله مقدس لجلاله غير عالم بالتصرف فيه نفسه المدبرة له المكلفة التي كلفها الله تعالى عبادته والوقوف بهذه الجوارح وبعالم طاهره عند ما حدّ له فلو علمت الجوارح ما تعلمه النفس من تعيين ما هو معصية وما هو طاعة ما وافقته على مخالفة أصلا فانها ما تعاين شيأ من الموجودات الا مسبحا لله مقدسا لجلاله غير أنها قد أعطيت من الحفظ القوة العظيمة فلا تصرفها النفس في أمر الا وتحتفظ على ذلك الامر وتعلمه والنفس تعلم ان ذلك طاعة ومعصية فاذا وقع الانكار يوم القيامة عند السؤال من هذه النفس يقول الله لها بعث عليك شاهدا من نفسك فتقول في نفسها من يشهد علي فيسأل الله تعالى الجوارح عن تلك الافعال التي صرفها فيها فيقول العين قولي فيما صرفك فتقول له يا رب نظر بي الى أمر كذا وكذا وتقول الاذن أصغى بي الى كذا وكذا وتقول اليد بطش بي في كذا وكذا والرجل كذلك والجلود كذلك والألسنة كذلك فيقول الله له هل تنكر شيأ من ذلك فيحار ويقول لا والجوارح لا تعرف ما الطاعة ولا المعصية فيقول الله ألم أقل لك على لسان رسولي وفي كتبي لا تنظر الى كذا ولا تسمع كذا ولا تسع الى كذا ولا تبطش بكذا ويعين له جميع ما تعلق من التكاليف بالحواس ثم يفعل كذلك في الباطن فيما يجري عليه من سوء الظن وغيره فاذا عذبت النفس في دار الشقاء بما يمس الجوارح من النار وأنواع العذاب فأما الجوارح فتستعذب جميع ما يطرأ عليها من أنواع العذاب ولذا سمي عذابا لاستعذابها به كما يستعذب ذلك خزنة النار حيث ينتقم لله وكذلك الجوارح حيث جعلها الله محلا للانتقام من تلك النفس التي كانت تحكم عليها والآلام تختلف على النفس الناطقة بما تراه في ملكها وبما تنقله اليها الروح الحيواني فان الحس يوصل للنفس الآلام في تلك الافعال المؤلمة والجوارح ما عندها الا النعيم الدائم في جهنم مثل ما هي الخزنة عليه ممجدة مسبحة لله تعالى مستعذبة لما يقوم بها من الافعال كما كانت في الدنيا فيتخيل الانسان ان العضو يتألم لاحساسه في نفسه بالالم وليس كذلك انما هو المتألم بما يحمله الجارحة ألا ترى المريض اذا نام لا شك ان النائم حي والحس عنده موجود والجرح الذي يتألم به في يقظته موجود ومع هذا لا يجد العضو ألما لان الواحد للالم قد صرف وجهه عن عالم الشهادة الى البرزخ فما عنده خبر فارتفعت عنه الآلام الحسية وبقي في البرزخ على ما يكون عليه اما في رؤيا مفزعة فيتألم أو في رؤيا حسنة فيتنعم فينتقل معه الألم أو النعيم حيث انتقل فاذا استيقظ المريض وهو رجوع نفسه الى عالم الشهادة قامت به الآلام والاوجاع فقد تبين لك ان كنت عاقلا من يحمل الالم منك ومن يحس به ممن لا يحمله ولا يحس به

ولو كانت الجوارح تتألم لانكرت كما تنكر النفس وما كانت تشهد عليه قال تعالى وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم
سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم وقال ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤلا فاسم كان هو النفس تسأل
النفس عن سمعه وبصره وفؤاده كما قررناه يقال له ما فعلت برعيتك ألا ترى الوالي الجائر اذا أخذه الملك وعذبه عند
استغاثة رعيته به كيف تفرح الرعية بالانتقام من واليها فكذلك الجوارح يكشف لك يوم القيامة عن فرحها ونعيمها
بما تراه في النفس التي كانت تدبرها في ولايتها عليها لان حرمة الله عظيمة عند الجوارح ألا ترى العصاة من المؤمنين كيف
يميتهم الله في النار اماتة كما ينام المريض هنا فلا يحس بالالم عناية من الله بمن ليس من أهل النار حتى اذا عادوا حمما
أخرجوا من النار فلو كانت الجوارح تتألم لوصفها الله بالالم في ذلك الوقت ولم يرد بذلك كتاب ولا سنة فان قلت فما فائدة
حرقها حتى تعود حمما قلنا كل محل يعطي حقيقته فذلك المحل يعطي هذا الفعل في الصور ألا ترى الانسان اذا قعد في
الشمس تسود وجهه ويديه والشقة اذا نشرت في الشمس وتبعت بالماء كلما انشمست تبيض فهل أعطى ذلك الا المحل
المخصوص والمزاج المخصوص فلم يكن المقصود العذاب ولو كان لم يمتهم الله فيها اماتة فان محل الحياة في النفوس يطلب
النعيم أو الالم بحسب الاسباب المؤلمة والمنعمة فالقوابل هي الموصوفة بما ذكرناه واذا أحياهم الله تعالى وأخرجهم
ونظروا الى تغير ألوانهم وكونهم قد صاروا حمما ساءهم ذلك فينعم الله عليهم بالصورة التي يستحسنونها فيشتهم عليها
ليعلموا نعمة الله عليهم حين نقلهم مما ساءهم الى ما يسرهم فقد علمت يا أخي من يعذب منك ومن ينعم وما أنت سواك
فلا تجعل رعيتك تشهد عليك فتبوء بالخسران وقد ولاك الله الملك وأعطاك اسما من أسمائه فسماك ملكا مطاعا
فلا تجر ولا تحف فان ذلك ليس من صفة من ولاك وان الله يعاملك بأمر قد عامل به نفسه فأوجب على نفسه كما أوجب
عليك ودخل لك تحت العهد كما أدخلك تحت العهد فما أمرك بشيء الا وقد جعل على نفسه مثل ذلك هذا لتكون له
الحجة البالغة ووفى بكل ما أوجبه على نفسه وطلب منك الوفاء بما أوجبه عليك هذا كله انما فعله حتى لا تقول أنا عبد
قد أوجب علي كذا وكذا ولم يترك لي لنفسي بل أدخلني تحت العهد والوجوب فيقول الله له هل أدخلتك فيما لم أدخل
فيه نفسي ألم أوجب على نفسي كما أوجبت عليك ألم أدخل نفسي تحت عهدك كما أدخلتك تحت عهدي وقلت لك ان
وفيت بعهدي وفيت بعهدك قال تعالى قل يا محمد فلله الحجة البالغة وهذا معنى قوله تعالى رب احكم بالحق وهل يحكم الله
الا بالحق ولكن جعل الحق نفسه في هذه الآية مأمور النبيه عليه السلام فان لفظة احكم أمر وأمره سبحانه أن يقول له
ذلك قال تعالى قل يا محمد رب احكم بالحق وأي أكثر من هذا النزول الالهي الى العباد ما يكون فيا أيها العبد أليس هذا
من كرمه أليس هذا من لطفه ألم يف سبحانه بكل ما أوجبه على نفسه ألم يف بعهد كل من وفى له بعهده ألم يصفح وعفا
عن كثير مما لو شاء آخذ به عباده فأين أنت أين تذهب من هذا الفضل العظيم من رب قاهر قادر لا يعارض ولا يغالب
واعلم ان سبب وصف القبضتين بالتسبيح كونهما مقبوضتين للحق تعالى فجعل القبضتين في يده فقال هؤلاء للنار
ولا أبالي وهؤلاء للجنة ولا أبالي فهم ما عرفوا الا الله فهم يسبحونه ويحمدونه لانهم في قبضته ولا خروج لهم عن القبضة
ثم ان الله بكرمه لم يقل فهؤلاء للعذاب ولا أبالي وهؤلاء للنعيم ولا أبالي وانما أضافهم الى الدارين ليعمروهما وكذا ورد
في الخبر الصحيح ان الله لما خلق الجنة والنار قال لكل واحدة منهما لها علي ملؤها أي أملؤها سكانا اذ كان عمارة الدار
سكانها كما قال القائل * وعمارة الاوطان بالسكان * لانها محل ولا تكون محلا الا بالحلول فيها ولهذا يقول الله لجهنم هل
امتلأت فتقول هل من مزيد فاذا وضع الجبار فيها قدمه قالت قطني قطني وفي رواية قط قط أي قد امتلأت فقد ملأها
بقدمه على ما شاءه سبحانه من علم ذلك وخلق الله فيها خلقا يعمرونها قال تعالى ان لهم قدم صدق أي سابقة بأمر
قد أعلمهم به قبل أن يعطيهم ذلك ثم أعطاهم فصدق فيما وعدهم به وقد وعد النار بان يملأها فكونه اذ يملأها بقدمه أي
بسابقة قوله انه سيملؤها فصدق لها في ذلك أن خلق فيها خلقا يعمرونها وأضاف القدم الى الجبار لان هذا الاسم للعظمة
والنار موجودة من العظمة والجنة موجودة من الكرم فلهذا اختص اسم الجبار بالقدم للنار وأضافه اليه فيستروح
من هذا عموم الرحمة في الدارين وشمولها حيث ذكرهما ولم يتعرض لذكر الآلام وقال بامتلائهما وما تعرض لشيء من

ذلك وهذا كله من سلطان قوله لعباده ان رحمته سبقت غضبه فالسابقة حاكمة أبدا ويقال لفلان في هذا الامر سابقة قدم فتلك بشرى ان شاء الله وان السكنى لاهل النار في النار لا يخرجون منها كما قال تعالى خالدين فيها يعني في النار وخالدين فيها يعني في الجنة ولم يقل فيه فيريد العذاب فلو قال عند ذكر العذاب خالدين فيه أشكل الامر ولما أعاد الضمير على الدار لم يلزم العذاب فان قال قائل وكذلك لا يلزم النعيم كما لم يلزم العذاب قلنا وكذلك كنا نقول ولكن لما قال الله تعالى في نعيم الجنة انه عطاء غير مجذوذ أي عطاء غير مقطوع وقال لا مقطوعة ولا ممنوعة لهذا قلنا بالخلود في النعيم والدار ولم يرد مثل هذا قط في عذاب النار فلهذا لم نقل به فان قلت فقد قال خالدين فيه وساء لهم يوم القيامة حملا قلنا انما ذلك في موطن من مواطن الآخرة والضمير يعود على الوزر لا على العذاب فاذا أقيموا في حمل الاثقال التي هي الاوزار يحملونها كما قال يحملون أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم وليسئلن يوم القيامة عما كانوا يفترون وهو زمان مخصوص فيقول خالدين فيه أي في حمل الوزر من الموضع الذي يحملونه من خروجهم من قبورهم الى أن يصلوا به الى النار فيدخلونها فهم خالدون فيه في تلك المدة لا يفتر عنهم ولا يأخذه من على ظهورهم غيرهم قال تعالى من أعرض عنه فانه يحمل يوم القيامة وزرا خالدين فيه فأعاد الضمير على الوزر وجعله ليوم القيامة هذا الحمل ويوم القيامة مدته من خروج الناس من قبورهم الى أن ينزلوا منازلهم من الجنة والنار وينقضي ذلك اليوم فينقضي بانقضائه جميع ما كان فيه ومما كان فيه الخلود في حمل الاوزار فلما انقضى اليوم لم يبق للخلود ظرف يكون فيه وانتقل الحكم الى النار والجنان والعذاب والنعيم المختص بهما وما ورد في العذاب شئ يدل على الخلود فيه كما ورد في الخلود في النار ولكن العذاب لابد منه في النار وقد غيب عنا الأجل في ذلك وما نحن منه من جهة النصوص على يقين الا ان الظواهر تعطي الاجل في ذلك ولكن كميته مجهولة لم يرد بها نص وأهل الكشف كلهم مع الظواهر على السواء فهم قاطعون من حيث كشفهم فيسلم لهم اذ لا نص يعارضهم وبقي بحث مع قوله تعالى ان ربك فعال لما يريد وأي شئ أراد فهو ذلك ولا يلزم أهل الايمان أكثر من ذلك الا ان يأتي نص بالتعيين متواتر يفيد العلم فحينئذ يقطع المؤمن والا فلا فسبحان المسبح بكل لسان والمدلول عليه بكل برهان وهذا المنزل يتضمن علوما جمة منها علم التنزيه الذي يليق بكل عالم فان التنزيه يختلف باختلاف العوالم وان كل عالم ينزه الحق على قدر علمه بنفسه فينزهه من كل ما هو عليه اذ كان كل ما هو عليه محدث فينزه الحق عن قيام الحوادث به أعني الحوادث المختصة به ولهذا يختلف تنزيه الحق باختلاف المنزهين فيقول العرض مثلا سبحان من لا يفتقر في وجوده الى محل يكون ظهوره به ويقول الجوهر سبحان من لا يفتقر في وجوده الى موجد يوجده ويقول الجسم سبحان من لا يفتقر في وجوده الى اداة تمسكه وهذا انحصر التنزيه من حيث الامهات لانه ما ثم الا جوهر أو جسم أو عرض لا غير ثم كل صنف يختص بأمور لا تكون لغيره فيسبح الله من تلك الصفات ومن ذلك المقام والانسان الكامل يسبح الله بجميع تسبيحات العالم لانه نسخة منه اذ كشف له عن ذلك ويتضمن هذا المنزل من العلوم علم تمييز الاشياء ويتضمن علم الحق المخلوق به الذي يشير اليه عبد السلام أبو الحكم ابن برجان في كلامه كثيرا وكذلك الامام سهل بن عبد الله التستري ولكن يسميه سهل بالعدل ويسميه أبو الحكم الحق المخلوق به أخذه من قوله وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق وله فيه كلام كبير شاف ويتضمن علم الصورة وهل هي عرض أو جوهر فان الناس اختلفوا في ذلك وفيه علم الرحمة وفيه علم العلم أي عباد يعلم العلم وفيه علم الغيب والشهادة وفيه علم الورود والصدور وفيه علم الاعتبار وما حده وفيه علم الاذواق وهي أول مبادي التجلي وفيه علم العلل ومراتبها ومن يجوز ان يوصف بها ممن لا يجوز وفيه علم تجلي الزعامة وهل مدلولها العلم أم لا وقوله عليه السلام الزعيم غارم وزعيم القوم ما رتبته ولم سمي زعيما وفيه علم الايمان وفيه علم النور دون غيره ولكن النور المنزل لا غير وفيه علم الخبرة والمخابرة وفيه علم المتاجر المربحة وأزمتها والخسران وفيه علم الوعد والوعيد وفيه علم الاذن الالهي وفيما ذا يكون وهل هو عام أو خاص والفرق بين الامر والاذن وهل يعصى في الاذن كما يعصى في الامر أم لا وفيه وصف العلم بالاحاطة وفيه علم التوحيد لماذا يرجع وفيه علم التوكل وفيه علم مراتب الخلق في الولاية والعداوة وفيه علم الانذار والتحذير ومن يحذر منه وما يحذر منه وفيه علم الفرق بين الاستطاعة والحق وفيه علم شرف

صفة الكرم وفيه علم سبب الطلب الالهي من العباد وفيه علم نتائج الشكر وفيه علم الفرق بين الحلم والعفو وفيه علم ترتيب الاشياء وفيه علم الحجاب الالهي الأحمى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الاحد والعشرون وثلثمائة في معرفة منزل من فرق بين عالم الشهادة وعالم الغيب وهو من الحضرة المحمدية﴾

للعقل نور وللايمان أنوار * ان البصائر للابصار أبصار
العين والسمع والاحساس أجمعه * للعقل في الكسب أعوان وأنصار
بالعين تبصر علم الغيب لايحجى * لايحجبنك أوهام وأفكار
من لم يحصل علوم الغيب عن بصر * فانها خلف ستر الصون أبكار
قالوا اعتبار في الاكوان معرفة * الدار تجهل رب الدار بادار

اعلم أيها الولي الحميم ان الوجود مقسم بين عابد ومعبود فالعابد كل ماسوى الله تعالى وهو العالم المعبر عنه والمسمى عبدا والمعبود هو المسمى الله ومافي الوجود الاماذكرناه فكل ماسوى الله عبد لله مما خلق و يخلق وفيماذكرناه أسرار عظيمة تتعلق بباب المعرفة بالله وتوحيده و بمعرفة العالم ورتبته و بين العلماء في هذه المسئلة من الخلاف مالا يرتفع أبدا ولا يتحقق فيه قدم يثبت عليه ولهذا قدر الله السعادة لعباده بالايمان وفي العلم بتوحيد الله خاصة ماثم طريق الى السعادة الاهذان فالايمان متعلقه الخبر الذي جاءت به الرسل من عند الله وهو تقليد محض نقبله سواء علمناه أولم نعلمه والعلم ما أعطاه النظر العقلي أو الكشف الالهي وان لم يكن هذا العلم يحصل ضرورة حتى لاتقدح فيه الشبه عند العالم به والا فليس بعلم ثم نقول والعالم عالمان ماثم ثالث عالم يدركه الحس وهو المعبر عنه بالشهادة وعالم لايدركه الحس وهو المعبر عنه بعالم الغيب فان كان مغيبا في وقت وظهر في وقت للحس فلا يسمى ذلك غيبا وانما الغيب مالا يمكن ان يدركه الحس لكن يعلم بالعقل اما بالدليل القاطع واما بالخبر الصادق وهو ادراك الايمان فالشهادة مدركها الحس وهو طريق الى العلم ماهو عين العلم وذلك يختص بكل ماسوى الله ممن له ادراك حسي والغيب مدركه العلم عينه وفيما ذكرناه تاهت العقول وحارت الالباب ثم ان الانسان اذا دخل هذه الطريقة التي نحن عليها وأراد أن يتميز في علمائها وساداتها فينبغي له ان لايقيد نفسه الا بالله وحده وهو التقييد الذاتي له الذي لايصح له الانفكاك عنه جملة واحدة وهي عبودية لاتقبل الحرية بوجه من الوجوه وملك لايقبل الزوال واذا لم يقيد الانسان نفسه الا بما هو مقيد به في ذاته وهو كما قلنا تقييده بالله الذي خلقه فقدره ثم السبيل يسره فينبغي له اذا كانت له هذه المرتبة ولابد ان لايقف نفسه الا في البرزخ وهو المقام المتوهم الذي لاوجود له الا في الوهم بين عالم الشهادة والغيب بحيث ان لايخرج شئ من الغيب المغيب الذي يتصف في وقت بالشهادة لا بالغيب الذي لايستحيل عليه ان يكون شهادة بوجه من الوجوه الا وهذا الواقف يعلمه فاذا ورد الى عالم الشهادة وأدركه فلا يخلو اما ان يبقى في عالم الشهادة أولا يبقى كالاعراض فان لم يبق فلا بد ان يفارق الشهادة واذا فارق الشهادة فانه يدخل الى الغيب الذي لا يمكن ان يدركه أبدا شهادة ولايكون له رجوع بعد ظهوره الى الغيب الذي خرج منه لان مقام الغيب الذي خرج منه هو الغيب الامكاني والذي انتقل اليه بعد حصوله في الشهادة الغيب المحالي وذلك الغيب المحالي لايظهر عنه أبدا شئ يتصف بالشهادة ولما لم يكن هذا الذي انتقل اليه يتصف بالشهادة وقتاما أو حالا مالذلك دخل في ذلك الغيب ولم يرجع الى الغيب الذي خرج منه واذا وقف الانسان في هذا المقام وتحقق به أحدا الحق وأوقفه بينه و بين كل ماسواه من نفسه ومن غيره أعني من نفس العبد فيرى نفسه وغيره وهو خارج عنهما في ذلك المقام الذي أوقفه و براهما من سواه من العالم وهو غيبه كما رأى آدم نفسه وذريته في قبضة الحق وهو خارج عن قبضة الحق التي رأى نفسه فيها في حال رؤيته نفسه خارجا عنها كما ورد في الخبر الالهي فاذا وقف في هذا المقام وهو أرفع مقامات الكشف وكل مقام فهو دونه وهذا كان مقام الصديق رضي الله عنه الذي فضل به على من شهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم انه فضل عليه أمامن الحاضرين أو من الامة لايدري أي ذلك أراد صلى الله عليه وسلم الا من جاءه الخبر الصدق في كشفه لا غير فاذا وقف في هذا المقام استشرف على الغيبين الغيب الذي يوجد منه الكائنات والغيب الذي ينتقل اليه بعض الكائنات بعد اتصافها بالشهادة وهذه

مسئلة جليلة القدر لا يعلمها كثير من الناس أعني هذه الامور التي خرجت من الغيب الى الشهادة ثم انتقلت الى الغيب وهي الاعراض الكونية هل هي أمور وجودية عينية أو هي أحوال لا تتصف بالعدم ولا بالوجود ولكن تعقل فهي نسب وهي من الاسرار التي حار الخلق فيها فانها ليست هي الله ولا لها وجود عيني فتكون من العالم أو تكون مما سوى الله فهي حقائق معقولة اذا اسندتها الى الله عز وجل قبلها ولم تستحل عليه واذا اسندتها الى العالم قبلها ولم تستحل عليه ثم انها تنقسم الى قسمين في حق الله فمنها ما يستحيل نسبته الى الله فلا تنسب اليه ومنها ما لا تستحيل عليه فالذي لا يستحيل على الله يقبله العالم كله الا نسبة الاطلاق فان العالم لا يقبله ونسبة التقييد يقبله العالم ولا يقبله الله وهذه الحقائق المعقولة لها الاطلاق الذي لا يكون لسواها فيقبلها الحق والعالم وليست من الحق ولا من العالم ولا هي موجودة ولا يمكن ان ينكر العقل العالم بها فمن هنا وقعت الحيرة وعظم الخطب وافترق الناس وحارت الحيرات فلا يعلم ذلك الا الله ومن أطلعه الله على ذلك وذلك هو الغيب الصحيح الذي لا يوجد منه شئ فيكون شهادة ولا ينتقل اليه بعد الشهادة وما هو محال فيكون عدما محضا ولا هو واجب الوجود فيكون وجودا محضا ولا هو ممكن يستوي طرفاه بين الوجود والعدم وما هو غير معلوم بل هو معقول معلوم فلا يعرف له حد ولا هو عائد ولا معدود وكان اطلاق الغيب عليه أولى من اطلاق الشهادة لكونه لا عين له يجوز ان تشهد وقتا ما فهذا هو الغيب الذي انفرد الحق به سبحانه حيث قال عالم الغيب وما قرنه بالشهادة فلا يظهر على غيبه أحدا والغيب الذي قرنه بالشهادة هو الذي يقابل الشهادة فوصف الحق نفسه بعلم المتقابلين فقال عالم الغيب والشهادة هذا هو المراد هنا وان اشترك هذا مع الغيب في الاسمية فان قلت فما فائدة الاستثناء في قوله الا من ارتضى من رسول قلنا قد بينا ما هو الغيب الذي اطلع عليه الرسل وبما دار نطعه فتعلم ان ذلك علم التكليف الذي غاب عنه العباد ولهذا جعل له الملائكة رصدا حذرا من الشياطين ان تلقي اليه ما ينقله الى الخلق ويعمل به في نفسه من التكليف الذي جعله الله طريقا الى سعادة العباد من أمر ونهي ليعلم ان قد أبلغوا رسالات ربهم فكأنه مستثنى منقطع أي انقطع هذا الغيب من ذلك الغيب انقطاعا حقيقيا الا انقطاع جزء من كل لما وقع الاشتراك في لفظة الغيب لذلك قلنا مستثنى ولما خالفه في الحقيقة قلنا منقطع بخلاف المستثنى المتصل فانه أيضا منقطع ولكن بالحال لا بالذات تقول في المتصل ما في الدار انسان الا زيد فهذا المستثنى متصل لانه انسان قد فارق غيره من الاناسي بحالة كونه في الدار لا بحقيقته اذ لم يكن في الدار انسان الا هو فالانقطاع في الحال لا غير فاذا قلت ما في الدار انسان الا حمارا فهذا منقطع بالحقيقة والحال فكذلك الغيب الذي يطلع عليه الرسل بالرصد من الملائكة من أجل المردة من الشياطين هو الرسالة التي يبلغونها عن الله ولهذا قال ليعلم أن قد أبلغوا رسالات ربهم فاضاف الرسالة الى قوله ربهم لما علموا ان الشياطين لم تلق اليهم أعني الى الرسل شيأ فتيقنوا ان تلك رسالة من الله لا من غيره وهل هذا القدر الذي عبر عنه في هذه السورة المعينة في قوله الا من ارتضى من رسول هل ذلك الاعلام لهذا الرسول بوساطة الملك أو لم يكن في هذا الوحي الخاص ملك وهو الاظهر والاوجه والاولى وتكون الملائكة تحفظ أنوارها برسول الله صلى الله عليه وسلم كالهالة حول القمر والشياطين من ورائها لا تجد سبيلا الى هذا الرسول حتى يظهر الله له في اعلامه ذلك من الوحي ما شاء ولكن من علم التكليف الذي غاب عنه وعن العباد علمه حلالا فالحالي أهل الحق في ذلك اذ يرون ان العبد يعلم بعض القربات الى الله بعقله لا كلها وهذا القول لا يصح منه شئ فلا يعلم القربة الى الله التي تعطي سعادة الابد للعبد الا من يعلم ما في نفس الحق ولا يعلم ذلك أحد من خلق الله الا باعلام الله كما قال ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء فليس في كتابنا هذا ولا في غيره أصعب من تصور هذه المسئلة على كل طائفة واعلم ان العبد اذا أوقفه الحق تعالى كما قلنا بين الله وبين كل ما سواه وهذه بينية الله وعبد لا بينية حد فان الله يتعالى جده أن يعلم حده فاذا أوقف العبد في هذا المقام علم انه معتنى به حيث شغله الله تعالى بمطالعة الانفعالات عنه وايجاد الاعيان من قدرته تعالى واتصافها بالوجود في حضرة امكانها ما أخرجها منها ولا حال بينها وبين موطنها لكنه كساها حلة الوجود فاتصفت به بعد ان كانت موصوفة بالعدم مع ثبوت العين في الحالين وبقي الكلام في ذلك الوجود الذي كساه الحق لهذا الممكن ولم يخرجه عن موطنه ما هو ذلك الوجود هل كان معدوما او وجد فالوجود لا يكون عدما

ولا موجودا وان كان معدوما فما حضرته ان كانت الامكان فلا فرق بينه و بين هذه العين التي خلع عليها الوجود فان الوجود من حيث ماهو معدوم في هذه الحضرة محتاج الى وجود وهذا يتسلسل ويؤدي الى محال وهو ان لا توجد هذه العين وقد وجدت وخرجت هذه العين عن حضرة الامكان فكيف الامر فاعلم ان الوجود لهذه العين كالصورة التي في المرآة ماهي عين الرائي ولا غير عين الرائي ولكن المحل المرئي فيه به وبالناظر المتجلي فيه ظهرت هذه الصورة فهي مرآة من حيث ذاتها والناظر ناظر من حيث ذاته والصورة الظاهرة تتنوع بتنوع العين الظاهرة فيها كالمرآة اذا كانت تؤخذ طولا ترى الصورة على طولها والناظر في نفسه على غير تلك الصورة من وجه وعلى صورته من وجه فلما رأينا المرآة لها حكم في الصورة بذاتها ورأينا الناظر يخالف تلك الصورة من وجه علمنا ان الناظر في ذاته ما أثرت فيه ذات المرآة ولما لم يتأثر ولم تكن تلك الصورة هي عين المرآة ولا عين الناظر وانما ظهرت من حكم التجلي للمرآة علمنا الفرق بين الناظر وبين المرآة وبين الصورة الظاهرة في المرآة التي هي غيب فيها ولهذا اذا روى للناظر يبعد عن المرآة يرى تلك الصورة تبعد في باطن المرآة واذا قرب قربت واذا كانت في سطحها على الاعتدال ورفع الناظر يده اليمنى رفعت الصورة اليد اليسرى تعرفه أني وان كنت من تجليك وعلى صورتك فما أنت أنا ولا أنا أنت فان عقلت ما نبهناك عليه فقد علمت من أين اتصف العبد بالوجود ومن هو الموجود ومن أين اتصف بالعدم ومن هو المعدوم ومن خاطب ومن سمع ومن عمل ومن كلف وعلمت من أنت ومن ربك وأين منزلتك وانك المفتقر اليه سبحانه وهو الغني عنك بذاته قال بعض الرجال ما في الجنة الا الله وأراد هذا المقام يريد انه ما في الوجود الا الله كما لو قلت ما في المرآة الا من تجلى لها صدقت مع علمك انه ما في المرآة شيء أصلا ولا في الناظر من المرآة شيء مع ادراك التنوع والتأثر في عين الصورة من المرآة وكون الناظر على ماهو عليه لم يتأثر فسبحان من ضرب الامثال وأبرز الاعيان دلالة عليه انه لا يشبهه شيء ولا يشبه شيأ وليس في الوجود الا هو ولا يستفاد الوجود الا منه ولا يظهر لموجود عين الا بتجليه فالمرآة حضرة الامكان والحق الناظر فيها والصورة أنت بحسب امكانيتك فاما ملك واما فلك واما انسان واما فرس مثل الصورة في المرآة بحسب ذات المرآة من الهيئة في الطول والعرض والاستدارة واختلاف أشكالها مع كونها مرآة في كل حال كذلك الممكنات مثل الاشكال في الامكان والتجلي الالهي يكسب الممكنات الوجود والمرآة تكسبها الاشكال فيظهر الملك والجوهر والجسم والعرض والامكان هو هو لا يخرج عن حقيقته وأوضح من هذا البيان في هذه المسئلة لا يمكن الا بالتصريح فقل في العالم ما تشاء وانسبه الى من تشاء بعد وقوفك على هذه الحقيقة كشفا وعلما فان وقفت عن اطلاق أمر يعطيك الحقيقة اطلاقه فتوقف الشرع أدبا مع الله الذي له التحجير عليك فاعتمد على الادب الالهي وتبه الى الله بما أمرك أن تتقرب اليه به حتى يكشف لك عنك فتعرف نفسك فتعرف ربك وتعرف من أنت ومن هو والله يقول الحق وهو يهدي السبيل في هذا المنزل علم الوجهين وعلم الحضرة التي يكون فيها عين الصدق من عين الكذب وعلم ما يستتر به العبد مما يكون فيه شقاؤه وعلم اختلاف الاحوال وعلم الختم وعلم العدد وخواصه وعلم التشبيه وعلم الانسان من حيث طبيعته لا غير وعلم السوابق واللواحق وعلم الارزاق والجرائد وعلم الحجب المانعة وعلم التمليك وعلم الجود المتوجه وعلم اتفاق الوكيل من مال موكله وتصرفه فيه تصرف المالك مع كون المال ليس له وعلم التمني وعلم القضاء والحمد لله رب العالمين وأقول سبحانك اللهم وبحمدك لا اله الا أنت أستغفرك وأتوب اليك

﴿الباب الثاني والعشرون وثلثمائة في معرفة منزل من باع الحق بالخلق وهو من الحضرة المحمدية﴾

جمع الانام على امام واحد * عين الدليل على الاله الواحد

فاذا ادعى غير الاله مقامه * ذاك الدليل على الخيال الفاسد

هيهات أين الواحد العلم الذي * لا يقبل المذهب التي في الشاهد

لا يقبل العقل الصحيح من الذي * تعطي الشريعة من وجود الزائد

الا الذي للفكر فيه مداخل * والواقف فى بمسائل للجاحد
لا تعبد الاقوام غير عقولهم * والناس بين مسلم ومعاند

قال الله عز وجل والهكم اله واحد وقال تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا وقال سبحانه انى جاعل فى الارض خليفة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بويع لخليفتين فاقتلوا الآخر منهما وقال صلى الله عليه وسلم الخلفاء من قريش والتقرش التقبض والاجتماع ولما كانت هذه القبيلة جمعت قبائل سميت قريشا أى مجموع قبائل ومنها حيوان بحرى يقال له القرش رأيته وهو متقبض مجتمع وكذلك الامام ان لم يكن متصفا باخلاق من استخلفه جامعا لها لما يحتاج اليه من استخلف عليهم والا فلا تصح خلافته فهو الواحد المجموع فأحديته أحدية الجمع وله من الايام يوم الجمعة وهو الاجتماع فى المصر على امام واحد وله من الاحوال الصلاة لانه لا يقيمها الا امام واحد فى الجماعة ويكون اقرأهم أى أكثرهم جمعا للقرآن وله من مراتب العلوم علوم الانوار وان لم يعط علوم الاسرار فلا يبالى صاحب هذا المقام فان الصلاة نور والنور يهتدى به ولا بد للامام من نور يكشف به ويمشى به فى العالم الذى ولاه الله عليهم وقد توفرت همم العالم فى كل قرية أو بلدة أو جماعة ان يكون لهم رأس يرجعون اليه ويكونون تحت أمره وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بعث سرية ولو كانت السرية رجلين أمر أحدهما وهو مقام شريف له علم خاص من كان فيه ذلك العلم ينبغى ان يكون اماما ألا ترى لما طعنت الصحابة فى امارة اسامة بن زيد لما قدمه رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجيش فبرز خارج المدينة وأمره ان يطأ بجيشه ذلك أرض الروم وفى جملة الجيش أبو بكر وعمر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للطاعنين فى امارته طال والله ما طعنتم فى امارة أبيه قبل ذلك أما والله انه لخليق بها أو جدير بها وقد طعنت الملائكة فى خلافة آدم عليه السلام وعليهم فأجابهم الله على ذلك كما أجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حق اسامة تخلقا باخلاق الله فى ذلك واتخاذ الامام واجب شرعا مع كونه موجودا فى فطرة العالم أعنى طلب نصب الامام فان قلت فما نص الشارع بالامر على اتخاذ الامام فمن أين تكون واجبا قلنا ان الله تعالى قد أمر باقامة الدين بلا شك ولا سبيل الى اقامته الا بوجود الامان فى أنفس الناس على أنفسهم وأموالهم وأهليهم من تعدى بعضهم على بعض وذلك لا يكون أبدا ما لم يكن ثم من تخاف سطوته وترجى رحمته يرجع أمرهم اليه ويجتمعون عليه فاذا انفرغت قلوبهم من الخوف الذى كانوا يخافونه على أموالهم ونفوسهم وأهليهم تفرغوا الى اقامة الدين الذى أوجب الله عليهم اقامته وما لا يتوصل الى الواجب الا به فهو واجب فاتخاذ الامام واجب ويجب ان يكون واحدا لئلا يختلفا فيؤدى الى امتناع وقوع المصلحة والى الفساد فقد تبين لك ما المراد بتوحيد الله الذى أمرنا بالعلم به انه توحيد الالوهية له سبحانه لا اله الا هو قال تعالى فاعلم انه لا اله الا الله ولم يقل فاعلم انه لا ينقسم ذاته ولا انه ليس بمركب ولا انه مركب من شئ ولا انه جسم ولا انه ليس بجسم بل قال فى صفته انه ليس كمثله شئ ولما لم يتعرض الحق سبحانه الى تعريف عباده بما خاضوا فيه بعقولهم ولا أمرهم الله فى كتابه بالنظر الفكرى الا ليستدلوا بذلك على انه اله واحد أى انها لا تدل الا على الوحدانية فى المرتبة فلا تتخذوا الهين اثنين انما هو اله واحد فزادوا فى النظر وخرجوا عن المقصود الذى كلفوه فانتحلوا له صفات لم يثبتها لنفسه ونفت عنه طائفة أخرى تلك الصفات ولم ينفها عن نفسه ولا نص عليها فى كتابه ولا على السنة أنبيائه ثم اختلفوا فى اطلاق الاسماء عليه فمنهم من أطلق عليه ما لم يطلق على نفسه وان كان اسم تنزيه ولكنه فضول من القائل به والخائض فيه ثم أخذوا يتكلمون فى ذاته وقد نهاهم الشرع عن التفكر فى ذاته جل وتعالى وقد قال سبحانه ويحذركم الله نفسه أى لا تتعرضوا للتفكر فيها فأضافوا الى فضولهم عصيان الشرع بالخوض فيما نهوا عنه فمن قائل هو جسم ومن قائل ليس بجسم ومن قائل هو جوهر ومن قائل ليس بجوهر ومن قائل هو فى جهة ومن قائل ليس فى جهة وما أمر الله أحدا من خلقه بالخوض فى ذلك جملة واحدة لا النافى ولا المثبت ولو سئلوا عن تحقيق معرفة ذات واحدة من العالم ما عرفوها ولو قيل لهذا الخائض كيف تدبير نفسك لبدنك وهل هى داخلة فيه أو خارجة عنه أو لا داخلة ولا خارجة وانظر بعقلك فى ذلك وهل هذا الرائد الذى يتحرك به هذا الجسم الحيوانى ويبصر ويسمع ويتخيل ويتفكر لماذا يرجع هل

لواحد أو لكثيرين وهل يرجع الى عرض أو الى جوهر أو الى جسم وتطلبه بالادلة العقلية على ذلك دون الشرعية ماوجد لذلك دليلا عقليا أبدا ولا عرف بالعقل ان للارواح بقاء ووجودا بعد الموت وكل ما اتخذوه دليلا في ذلك مدخول لا يقوم على ساق فما من ما أحد فيه الا وهو ممكن والممكن لا يقوم دليل عقلي على وجوب وجوده ولا وجوب عدمه اذ لو كان كذلك لاستحالت حقيقة امكانه فما بالا ما نص عليه الشرع فالعاقل يشغل نفسه بالنظر في الاوجب عليه لا يتعداه فان المدة يسيرة والانفاس نفائس والماضي منها لا يعود فاعلم ان الله اله واحد لا اله الا هو مسمى بالاسماء التي يفهم منها ومن معانيها انها لا تسمى الا له ولمن تكون له هذه المرتبة ولا تتعرض باولى للخوض في الماهية والكمية والكيفية فان ذلك يخرجك عن الخوض فيما كلفته والزم طريقة الايمان والعمل بما فرض الله عليك واذكر ربك بالغدو والآصال بالذكر الذي شرعه لك من تهليل وتسبيح وتحميد واتق الله فاذا شاء الحق ان يعرفك بما شاءه من علمه فأحضر عقلك وأهله لقبول ما يعطيك ربك ويهبك من العلم به فذلك هو النافع وهو النور الذي يحيي به قلبك وتمشي به في عالمك وتأمن فيه من ظلم الشبه والشكوك التي تطرأ في العلوم التي تمتحها الافكار فان النور هو المنور والمنور منفر الظلم في المحل الذي يظهر فيه فلو كان هذا العلم الذي أعطاه التفكر في الله نورا كما يزعم ما طرأ على المحل ظلمة شبهة ولا ظلمة تشكيك أصلا وقد طرأت والظلمة ليس من شأنها ان تنفر النور ولا لها سلطان عليه وانما السلطان للنور المنفر الظلم فدل ذلك على ان علوم المتكلمين في ذات الله والخائضين فيه ليست أنوارا وهم يتخيلون قبل ورود الشبهة انهم في نور وعلى بينة من ربهم في ذلك ولا يبدو لهم نقصهم حتى ترد عليهم الشبهة وما يدريك لعل تلك الشبهة التي يزعمون انها شبهة هي الحق والعلم فانك تعلم قطعا ان دليل الاشعري في اثبات المسئلة التي ينفيها المعتزلي هو الحق وأنه شبهة عند المعتزلي ودليل المعتزلي الذي ينفي به ما يثبته الاشعري شبهة عند الاشعري ثم انه ما من مذهب الاوله أئمة يقومون به وهم فيه مختلفون وان اتصفوا جميعهم مثلا بالاشاعرة فيذهب أبو المعالي خلاف ما ذهب اليه القاضي ويذهب القاضي الى مذهب يخالف فيه الاستاذ ويذهب الاستاذ الى مذهب في مسئلة يخالف فيه الشيخ والكل يدعي انه أشعري وكذلك المعتزلة وكذلك الفلاسفة في مقالاتهم في الله وفيما ينبغي ان يعتقد ولا يزالون مختلفين مع كون كل طائفة يجمعها مقام واحد واسم واحد وهم مختلفون في أصول ذلك المذهب الذي جمعهم فان الفروع لا تعتبر ورأينا المسمين رسلا وأنبياء قديما وحديثا من آدم الى محمد ومن بينهما عليهم الصلاة والسلام ما رأينا أحدا منهم قط اختلفوا في أصول معتقدهم في جناب الله بل كل واحد منهم يصدق بعضهم بعضا ولا سمعنا عن أحد منهم انه طرأ عليه في معتقده وعلمه بربه شبهة قط فانفصل عنها بدليل ولو كان لنقل ودون ونطقت به الكتب كما نقل سائر ما تكلم فيه من ذلك ممن تكلم فيه ولا سيما والانبياء تحكمت في العامة في أنفسها وأموالها وأهليها وحجرت وأباحت وأوجبت ولم يكن لغيرها هذه القوة من التحكم فكانت الدواعي تتوفر على نقل ما اختلفوا فيه في جناب الحق لانهم ينتمون اليه ويقولون انه أرسلهم وأتوا بالدلائل على ذلك من المعجزات ولا نقل عن أحد منهم انه طرأت عليه شبهة في علمه بربه ولا اختلف واحد منهم على الآخر في ذلك وكذلك أهل الكشف المتبعون من أتباع الرسل ما اختلفوا في الله أي في علمهم به ولا نقل عن أحد منهم ما يخالف به الآخر فيه من حيث كشفه واخباره لا من حيث فكره فان ذلك يدخل مع أهل الافكار فهذا مما يدلك على ان علومهم كانت أنوارا لم تتمكن لشبهة ان تتعرض اليهم جملة واحدة فقد علمت ان النور انما اختص بأهل النور وهم الانبياء والرسل ومن سلك على ما شرعوه ولم يتعد حدود ما قرروه واتقوا الله ولزموا الادب مع الله فهم على نور من ربهم نور على نور ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا يعني في نعت الحق وما يجب له فان الناظر بفكره في معتقده لا يبقى على حالة واحدة دائما بل هو في كل وقت بحسب ما يعطيه دليله في زعمه في وقته فيخرج من أمر الى نقيضه وقد دللتك يا أخي على طريق العلم النافع من أين يحصل لك فان سلكت على صراطه المستقيم فاعلم ان الله قد أخذ بيدك واعتنى بك واصطنعك لنفسه فالله يحول بينك وبين سلطان أفكار يا فيما لم تؤمر بالتفكر فيه وقد بان لك بما ذكرناه انه ما دخل عليهم ما دخل الا من الفضول ولهذا وقع الخلاف ولعبت بهم الافكار والاهواء ألا ترى الامر الذي أباح لهم الشارع ان

يطلبوا علمه مما اختلف فيه اثنان منهم ولو طلب منهم غير ذلك مما اختلفوا فيه ما اختلفوا أيضا فيه فدل ذلك على انه
ما طلب الحق منهم ذلك فان قلت فما هو الذي اتفقوا فيه قلنا اجتمعت الادلة العقلية من كل طائفة بل من ضرورات
العقول ان لهم موجدا أوجدهم يستندون اليه في وجودهم وهو غني عنهم ما اختلف في ذلك اثنان وهو الذي طلب
الحق من عباده اثبات وجوده فلو وقفوا هنا حتى يكون الحق هو الذي يعرفهم على لسان رسوله بما ينبغي ان يضاف
اليه ويسمى به أفلحوا وانما الانسان خلق عجولا ورأى في نفسه قوة فكرية فتصرف بها في غير محلها فتكلم في الله
بحسب ما أعطاه نظره والامزجة مختلفة والقوة المفكرة متولدة من المزاج فيختلف نظرها باختلاف مزاجها
فيختلف ادراكها وحكمها فيما أدركته فالله يرشدنا ويجعلنا ممن جعل الحق امامه والتزم ما شرع له ومشى عليه انه
الملي بذلك لا رب غيره فاعلم يا ولي ان الله ما بعث الرسل سدى ولو استقلت العقول بامور سعادتها ما احتاجت الى الرسل
وكان وجود الرسل عبثا ولكن لما كان من استندنا اليه لا نشبهه ولا يشبهنا ولو أشبهناه عينا ما كان استنادنا اليه بأولى
من استناده الينا فعلمنا قطعا علما لا يدخله شبهة في هذا المقام انه ليس مثلنا ولا تجمعنا حقيقة واحدة فبالضرورة يجهل
الانسان ما له والى أين ينتقل وما سبب سعادته ان سعد أو شقاوته ان شقي عند هذا الذي استند اليه لانه يجهل علم
الله فيه لا يعرف ما يريد به ولا لماذا خلقه تعالى فافتقر بالضرورة الى التعريف الالهي بذلك ولو شاء تعالى عرف كل
شخص باسباب سعادته وأبان له عن الطريق التي ينبغي له ان يسلك عليها ولكن ما شاء الا ان يبعث في كل أمة رسولا
من جنسها لا من غيرها قدمه عليها وأمرها باتباعه والدخول في طاعته ابتلاء منه لها لاقامة الحجة عليها لما سبق في علمه
فيها ثم أيده بالبينة والآية على صدقه في رسالته التي جاء بها ليقوم له الحجة عليها وانما قلنا من جنسها لانه كذا وقع الامر قال
تعالى ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا أي لو كان الرسول للبشر ملكا لنزل في صورة رجل حتى لا يعرفوا انه ملك فان
الحسد على المرتبة انما يقع بين الجنس وقال تعالى لو كان في الارض ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء
ملكا رسولا ولنا في ذلك

خليفة القوم من أبناء جنسهم * لان ذلك أسكن في نفوسهم

لو لم يكن منهم لصدقوه ولم * يقم بهم حسد لغير جنسهم

قد علم الانسان ان البهائم وجميع الحيوانات دونه في المرتبة فلو تكلم حيوان ولو كان خنفساء ونطقت وقالت أنا رسول
من الله اليكم احذروا من كذا وافعلوا كذا لتوفرت الدواعي من العامة على اتباعها والتبرك بها وتعظيمها وانقادت
لها الملوك ولم يطالبوها بآية على صدقها وجعلوا نطقها نفس الآية على صدقها وان كان الامر ليس كذلك وانما ذلك لان
المرتبة غير الجنس لم يقم بهم حسد لغير الجنس فأول ابتلاء ابتلى الله به خلقه بعث الرسل اليهم منهم لا من غيرهم ومع
الدلالات التي نصبها لهم على صدقهم واستيقنوها جاءهم سلطان الحسد الغالب عليهم ان يجحدوا ما هم به عالمون
موقنون ظلما وعلوا قال تعالى وجحدوا بها واستيقنتها انفسهم ظلما أي ظلموا بذلك أنفسهم وعلوا على من أرسل اليهم
فاندرج في ذلك علوهم على الله ولو قلت له يا فلان كيف تتكبر على من خلقك لاستعاذ من ذلك وقال ان هذا الذي
يزعم انه من عند الله يكذب على الله حاشا الله ان يبعث مثل هذا اليتيم لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين
عظيم فان قيل له فقد جاء بالعلامة على انه رسول من الله اليكم فيقول ألست تعلم ان السحر حق هذه الآية من ذلك القبيل
هذا مع العامة وأما مع العلماء والخواص مثل الحكماء وغيرهم فاذا قيل لهم ألستم ترون هذه الآيات الدالة على صدق
ما يدعيه فأما العالمون بالنفوس وقواها فيجيبون عن ذلك بان يقولوا قد علمنا ان القوى النفسانية تبلغ ان يتأثر لها
اجرام العالم فهذا من ذلك القبيل ويحتج بصاحب العين وبعلم الزجر وأمثال ذلك مما يشبه هذا الفن وأما ان كان
عنده علم بمجاري الكواكب ويرى قواها وسيران ذلك في العالم العنصري على مقادير مخصوصة يقول ان الطالع
أعطاه ذلك وان روحانية الكواكب تمده وانه بهذا الطالع في مسقط النطفة شرفت عنه وأعطته هذه القوى نفسا
شريفة ونال بها المراتب العلية في الالهيات والذي قال به صحيح فان الله أودع هذا كله في العالم العلوي حين خلقه ولا

يبتلى الله به عباده فاضافوا ذلك الى هذه القوى الروحانية وجردوه عن نظر الله اليه فى ذلك بهذا القدر يسمون كفارا وان كانوا مصيبين فيما قالوه فانه هكذا رتب الله العالم ولكن أتى عليهم من جهلهم فى علمهم فمن هنا قالت الطائفة العلم حجاب وان كان الامر ليس كذلك فان علمهم بهذا لا ينافى العلم بأن الله أودع هذا فى روحانياتها فما أتى عليهم على الحقيقة من علمهم وانما أتى عليهم من جهلهم فلما تبينت طرق السعادة بالرسل قال تعالى انا هديناه السبيل اما شاكرا واما كفورا وما بقى بعد هذا الا ان يوفق الله عباده للعمل بما أمرهم الله به من اتباع رسوله صلى الله عليه وسلم فيما أمر ونهى والوقوف عند حدوده ومراسمه والله يقول الحق وهو يهدى السبيل ويحتوى هذا المنزل على علم التنزيه وعلم الاسماء وعلم الابتلاء وعلم السبب وعلم العلل وعلم الاختبار وعلم مأخذ الادلة وسبب كثرتها على المدلول الواحد وعلم الاختصاص وعلم المراتب وعلم الصفات وعلم القضاء وعلم الامامة وعلم الشرائع وعلم الانتقالات وعلم الرجاء وعلم أسباب الفوز والبقاء وعلم الترجيح ومن هذا العلم اتبع الناس أهواءهم وتركوا الحق ونبذوه فالله يعصمنا من قيام هذه الصفة بنا فسبحانك اللهم وبحمدك لا اله الا أنت أستغفرك وأتوب اليك

﴿الباب الثالث والعشرون وثلثمائة فى معرفة منزل بشرى مبشر لمبشر به وهو من الحضرة المحمدية﴾

جاء المبشر بالرسالة يبتغى * أجر المجىء من الكريم المرسل

فأتى به ختم الولاية مثل ما * ختم النبوّة بالنبىّ المرسل

ولنا من الختمين حظ وافر * ورثا أتانا فى الكتاب المنزل

يريد قوله يرثنى ويرث من آل يعقوب اعلم ان المشيئة الالهية لما كان لها أثر فى الفعل لهذا نفى تعلقها بما لا يقبل الانفعال من حيث مرجحه لا من حيث نفسه بخلاف مشيئة العبد فانها اذا وقعت وتعلقت بالمشاء قد يكون المشاء وقد لا يكون ولهذا شرع الله لنا اذا قلنا نفعل كذا ان نقول ان شاء الله حتى اذا وقع ذلك الفعل الذى علقناه على مشيئة الله كان عن مشيئة الله بحكم الاصل ولم يكن لمشيئتنا فيه أثر فى كونه لكن لها فيه حكم وهو انه ما شاء سبحانه تكوين ذلك الشئ الا بوجود مشيئتنا اذ كان وجودها عن مشيئة الله ولا بد من وجود عين مشيئتنا وتعلقها بذلك الفعل وهو قوله وما تشاؤن الا ان يشاء الله يعنى ان تشاؤا وفائدة اخبار الله تعالى بأنه لو شاء لفعل كذا مع كون كذا يستحيل وقوعه عقلا لكون المشيئة الالهية لم تتعلق به اعلام لنا ان ذلك الامر الذى نفى تعلق المشيئة الالهية بتكوينه ليس يستحيل كونه بالنظر الى نفسه لامكانه فانه يجب له ان يكون فى نفسه قابلا لاحد الامرين ويفتقر الى المرجح بخلاف المحال لنفسه فانه يستحيل نفى تعلق المشيئة بتكوينه فانه لا يكون لنفسه فان بعض الناس ذهب الى ان الله تعالى لو أراد ايجاد ما هو محال الوجود لنفسه لاوجده وانما لم يوجد ذلك لكونه ما أراد وجود المحال الوجود فصاحب هذا القول يقول ان الحق أعطى المحال محاله والواجب وجوبه والممكن امكانه فهذا القائل لا يدرى ما يقول فانه سبحانه واجب الوجود لنفسه فيلزمه ان يكون هو الذى أعطى لنفسه الوجوب ولو شاء لم يجب وجوده فكان وجود الحق مرجحا لنفسه فهو كما قال القائل أراد ان يعربه فلحنه فانه أراد ان ينسب اليه تعالى نفوذ الاقتدار ولم يعلم متعلق الاقتدار ما هو فعلقه بما لا يقتضيه وصير الحق فى قبيل الممكنات من حيث لا يشعر فكانت فائدة اخبار الله تعالى بقوله لو شاء فيما لا يقع اعلام انه بالنظر الى ذاته ممكن الوقوع ليفرق لنا سبحانه بين ما هو فى الامكان وبين ما ليس بممكن فنفى تعلق المشيئة والارادة به فاذا علقها بالمحال على جهة نفى تعلقها مثل قوله لو أراد الله أن يتخذ ولدا ولو أردنا أن نتخذ لهوا لاتخذناه من لدنا وهذا محال لنفسه فكيف أدخله تحت نفى تعلق الارادة التى لا يدخل تحتها الا الممكن وهو الذى أشار اليه هذا الذى جهلناه وخطأناه فى قوله فاعلم ان هذا من غاية الكرم الالهىّ حيث انه قد سبق فى علمه ايجاد مثل هذا الشخص من فساد العقل الذى قد قضى به له فى قسمه فلما قضى بهذا علم ان عقله لا بدّ ان يعتقد مثل هذا وهو غاية الجهل بالله فأخبر الله تعالى بنفى تعلق الارادة بالمحال الوقوع لنفسه فيأخذ الكامل العقل من ذلك نفى تعلق الارادة بما لا يصح ان تتعلق به ويأخذ منه هذا الضعيف العقل انه سبحانه لولا ما قال لو والا كان يفعل فيستريح الى ذلك

ولا ينكسر قلبه حيث أراد نفوذ الاقتدار الالهى وقصد خيرا وليعلم الكامل العقل ما فضله الله به عليه فيزيد شكرا حيث لم يجعل الله عقله مثل هذا الناقص العقل فيعلم ان الله قد فضله عليه بدرجة لم ينلها من قصر عقله هذا القصور وقد قال جماعة بأن الله يقدر على المحال والذى ينبغى ان يقال ان الله على كل شئ قدير كما قال الله والقدرة تطلب محلها الذى تتعلق به كما ان نسبة الارادة تطلب محلها الذى تتعلق به كما ان العلم يطلب محله الذى يتعلق به نفيا كان أو اثباتا وجودا أو عدما وكذلك نسبة السمع والبصر وجميع ما نسب الحق لنفسه فالعالم الوافر العقل يعلم متعلق كل نسبة فيضيفها اليها ومن عرف الامور بمثل هذه المعرفة عرف حكم مقت الله عن تقول ما لا تفعل من غير ان يقرن به المشيئة الالهية فاذا علق المشيئة الالهية بقوله ان يفعل فلا يكون ذلك العمل لم يمقته الله فانه عاب عن انفراد الحق فى الاعمال كلها التى تظهر على أيدى المخلوقين بالتكوين وانه لا أثر للمخلوق فيها من حيث تكوينها وان كان للمخلوق فيها حكم لا أثر فالناس لا يفرقون بين الاثر والحكم. فان الله اذا أراد ايجاد حركة أو معنى من الامور التى لا يصح وجودها الا فى مواد لانها لا تقوم بأنفسها فلا بد من وجود محل يظهر فيه تكوين هذا الذى لا يقوم بنفسه فللمحل حكم فى الايجاد لهذا الممكن وما له أثر فيه فهذا الفرق بين الاثر والحكم اذا تحققته ولماذا تقول العبد نعمل أو نفعل هكذا ولا أثر له فى الفعل جملة واحدة فان الله يمقته على ذلك ولما علم الحق ان هذا لا بد ان يقع من عباده وانهم يقولون ذلك شرع لهم الاستثناء الالهى ليرتفع المقت الالهى عنهم ولهذا لا يحنث من استثنى اذا حلف على فعل مستقبل فانه أضافه الى الله لا الى نفسه وهذا الايمان فى اضافة الافعال الى المخلوقين فانهم محل ظهور الافعال الالهية وبهذا القدر تفاوتت درجات العقلاء ألا ترى الحق تعالى كيف قال يا أيها الذين آمنوا ولم يقل يا أولى الالباب ولا يا أولى العلم لم تقولون ما لا تفعلون فان العالم العاقل لا يقول ما لا يفعل الا بالاستثناء لانه يعلم ان الفعل لله لا له فميز الله بين طبقات العالم ليعلموا ان الله تعالى قد رفع بعضهم فوق بعض درجات فالعقلاء العلماء هم المقصودون للحق من العالم بعموم كل خطاب لعلمهم بمواقع الخطاب فيعلمون أى صنف أراد من العالم بذلك الخطاب ولهذا نوع الاصناف بتنوع الآيات للمتفكرين وللعالمين وللعقلاء ولاولى الالباب كما قال تعالى فى القرآن العزيز انه بلاغ للناس يريد طائفة مخصوصة لا يعقلون منه سوى انه بلاغ ولينذروا به فى حق طائفة أخرى عينها بهذا الخطاب وليعلموا انما هو اله واحد فى حق طائفة أخرى عينها بهذا الخطاب وليذكر أولوا الالباب فى حق طائفة أخرى أيضا والقرآن واحد فى نفسه تكون الآية منه تذكرة لذى اللب وتوحيد الطالب العلم بتوحيده وانذارا للمترقب الحذر وبلاغا للسامع ليحصل له أجر السماع كالعجمى الذى لا يفهم اللسان فيسمع فيعظم كلام الله من حيث نسبته الى الله ولا يعرف معنى ذلك اللفظ حتى يشرح له بلسانه ويترجم له عنه فمن جملة الخطابات الالهية البشارات وهى على قسمين بشارة بما يسوء مثل قوله فبشرهم بعذاب أليم وبشارة بما يسر مثل قوله تعالى فبشره بمغفرة وأجر كريم فكل خبر يؤثر وروده فى بشرة الانسان الظاهرة فهو خبر بشرى وذلك لا يكون الا فى رجلين اما فى شخص يكون فى قوة نفسه ان لا تتغير بشرته مما يتحقق كونه واما شخص غير مصدق بذلك الخبر من ذلك المخبر ولا يخلو هذا القوى النفس هل أثر ذلك الخبر فى باطنه أو لم يؤثر فان أثر خبر هذا المخبر فى نفسه فهو أحد رجلين اما عالم محقق بوقوعه واما مجوز وان لم يؤثر فى نفسه فهو غير عالم ولا مصدق معا فيكون ذلك الخبر فى حق الاول بشرى متعلقها الصورة المتخيلة فى نفسه التى تأثرت لهذا الخبر فلو لم تقم بخياله تلك الصورة المضاهية للصورة الحسية لما كانت بشرى فى حقه ولا كانت تؤثر فى باطنه سرورا ولا حزنا وان لم يظهر ذلك فى ظاهره فلو تجردت الارواح عن المواد لما صحت البشائر فى حقها ولا حكم عليها سرور ولا حزن ولكان الامر لها علما مجردا من غير أثر فان الالتذاذ الروحانى انما سببه احساس الحس المشترك بما يتأثر له المزاج من الملايمة وعدم الملايمة وبالقياسات واما الارواح بمجردها فلا لذة ولا ألم وقد يحصل ذلك لبعض العارفين فى هذا الطريق قال أبو يزيد ضحكت زمانا وبكيت زمانا وأنا اليوم لا أضحك ولا أبكى وهو عين ما قلناه فانه وقف مع مجرد روحه من غير نظر الى طبيعته فما شاهد الا علما محضا كما يرتفع عن النظر فى توحيد الحق

من حيث توحيد الالوهية الى توحيد ذاته من حيث هو لنفسه لا من حيث المرتبة التي بها يتعلق الممكن فيشاهده في ذلك التوحيد واحدا لا واحدا معرى عن النسب والاضافات مجهولا للممكنات غير منسوب لنفسه بأنه عالم بنفسه لنفسه فهو في ذلك التوحيد عينه لا من حيث هو عينه ولا من حيث لا هو عينه وهذا أسنى المراتب في تجريد الكون عن التعلق به وهو كمال الاحدية لا كمال الوحدانية فان كمال الوحدانية في سريان أحديته في العقائد فان الوحداني هو الذي يطلب الموحدين والاحدية لا تطلب ذلك كالجسماني هو الذي يطلب الاجسام ليظهر بها حكمه فاعلم فاذا رأيت عارفا تأتي عليه أسباب الالتذاذ وأسباب التألم ولا يلتذ ولا يتألم لا بالمحسوس ولا بالمعقول في اقتناء العلوم الملذة فتعلم ان وقته التجرد التام عن طبيعته وهذا أقوى التشبه الذي يسعى اليه العلماء بالله وواحده قليل والقليل الذي يجده قليل الاستصحاب لهذا الوجدان وانما الله يكرم به من شاء من عباده في خطرات ما ليعلمه بالتوحيد الذاتي الذي ذكرناه فان طائفة من العقلاء تسموا الالتذاذ والابتهاج الى ذلك الجناب بالكمال الذي هو عليه تعالى الاحد في ذاته عن هذا الوصف لكن الوحدانية الالهية هي التي نظر اليها القائلون بهذا القول ولا يشعرون قال تعالى سنستدرجهم من حيث لا يعلمون وأملي لهم ان كيدي متين فمن نظر الحق من حيث ذاته عرف ما قلناه ومن نظره من حيث ألوهيته عرف ما قلناه ألا تنظر الى مبادي الوحي الالهي النبوي انما هي المبشرات وهي التي بقيت في الامة بعد انقطاع النبوة فتخيل من لا علم له بالامر بما هو عليه ان ذلك نقص في حق هذه الامة ليس الامر كما ظنه من لا علم له بتقسيم الوحي فان وحي المبشرات هو الوحي الاعم الذي يكون من الحق الى العبد بلا واسطة ويكون أيضا بواسطة والنبوة من شأنها الواسطة ولا بد فلا بد من الملك فيها والمبشرات ليست كذلك فالعبد العارف لا يبالي ما فاته من النبوة مع بقاء المبشرات عليه الا أن الناس يتفاضلون فيها فمنهم من لا يبرح في بشراه عن الواسطة ومنهم من يرتفع عنها كالخضر والافراد فلهم المبشرات بارتفاع الوسائط وما لهم النبوة ولهذا ينكر عليهم الاحكام مما كان من حكم في الكون من المبشرات فهو من التبشري بالواسطة وهو تعريف خاصة بما جاء به الرسول وما لم يكن لها حكم الكون الا العلم المجرد في تكملة ذاته فمن التبشري بترك الواسطة فالرسل فضلت من سواها بتحصيل ضروب مراتب الوحي من المبشرات وغيرها من نزول الاملاك على قلوبهم وعلى حواسهم ولهم المبشرات فهم الافراد الاقطاب ونحن الافراد لا الاقطاب وأعني بالاقطاب الشخص الذي تدور عليه رحى السياسات الناموسية المثبوتة في مصالح العالم المؤيدة بالمعجزات والآيات فالله يجعلنا ممن بشره به فنام الى الابد ولم ينتبه سأل سهل بن عبد الله رجلا من أهل عبادان عن سجود القلب وكان قد رأى سهل بن عبد الله قلبه قد سجد فعرض ذلك على جماعة من الشيوخ من أهل زمانه فلم يعرفوا ما يقول لانهم لم يذوقوا ذلك فرحل في طلب من يعرف ذلك فلما وصل الى عبادان دخل على شيخ فقال له يا أستاذ أيسجد القلب فقال الشيخ الى الابد يعني انه لا يرفع رأسه من سجدته فعرف سهل بن عبد الله في سؤاله ان الله أطلعه على سجود قلبه فلازم تلك الصفة فلم يرفع رأسه من سجدته لا في الدنيا ولا يرفعه في الآخرة فما دعا الله بعد ذلك في رفع شيء نزل ولا في انزال شيء رفع وهذا هو المقام المجهول الذي جهله العارفون وما ثبت فيه الا المفردون ولولا ان الانبياء شرع لهم ان يشرعوا للخاص والعام حيث جعلهم الله أسوة لكانت حالتهم ما ذكرناه ولكن صلوات الله عليهم لازموا الحضور في سجود القلب عند التشريع وهذا غاية القوة حيث أعطوا حكم الحال المستصحب الذي لا يرتفع أبدا فعير النبي اذا علمه تكلف فيه وقد أعلمناك في غير ما موضع ان الاوائل في الاشياء هي المعتبرة في النسبة الى الله وانها الصدق الذي لا يدخله مين والقوة التي لا يشوبها ضعف في الخاطر الاول والنظرة الاولى والسماع الاول والكلمة الأولى والحركة الاولى كل أول لا يكون الا خالصا لله لا يقع فيه اشتراك ثم بعد الاول يدخل ما يدخل فيصدق ولا يصدق فانظر أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي المبشرات فجاءت المبشرات الاولية فكان لا يرى رؤيا الا خرجت مثل فلق الصبح لان فلق الصبح انفلاق عن الليل كما انفلق صاحب هذه المبشرة عن النوم فانظر ما أحسن هذا التشبيه الذي شبهته به أمنا عائشة رضي الله عنها فأبقى الله على رجل هذه الامة أول الوحي

الذى لا يخطى أبدا فان فهمت قدر ما ذكرته لك ونبهتك عليه علمت عناية الله بهذه الامة فيما أبقى عليها من النبوة وهو زبدة محضتها ويكفى هذا القدر من هذا المنزل ويتضمن هذا المنزل من العلوم علم التنزيه وعلم التوحيد الالهى وعلم تنزيه العالم العلوى والسفلى وعلم المشيئة والكلام وعلم الاعمال وتفاصيلها وعلم المحبة الالهيه من وجه خاص لا من جميع الوجوه وأعنى بالوجه الخاص حبه للتوابين وحبه للمتطهرين وحبه للمؤمنين فلا تتساوى وجوه المحبة لعدم تساوى هذه الطبقات وان لم يكن كذلك فاية فائدة للتفصيل فيها وعلم السبل الالهية وعلم مجاهدة النفوس ورياضاتها وعلم الثبات عند الواردات وعلم التأييد بالمناسب الجنسى وعلم العتاب وعلم الجزاء فى الدنيا وعلم العناية وعلم الخذلان وعلم معرفة مراتب الخلق والعلم الحق من العلم الخيالى وعلم التمام وعلم الانوار وما يذم من الشرك وما يحمد وعلم الايمان وعلم المغفرة وعلم المحبة المتعلقة بالاكوان وشرف المحمود منها وعلم البشائر وعلم الوصايا الالهية وعلم تأييد أهل الله اذا صدقوا مع الله والله يقول الحق وهو يهدى السبيل والحمد لله رب العالمين

﴿الباب الرابع والعشرون وثلثمائة فى معرفة منزل جمع النساء الرجال فى بعض المواطن الالهية وهو من الحضرة العاصمية﴾

ان النساء شقائق الذكران * فى عالم الارواح والابدان
والحكم متحد الوجود عليهما * وهو المعبر عنه بالانسان
وتفرقا عنه بأمر عارض * فصل الاناث به من الذكران
من رتبة الاجماع يحكم فيهما * بحقيقة التوحيد فى الاعيان
واذا نظرت الى السماء وأرضها * فرقت بينهما بلا فرقان
انظر الى الانسان عينا واحدا * وظهوره بالحكم عن انسان

اعلم أيدك الله ان الانسانية لما كانت حقيقة جامعة للرجل والمرأة لم يكن للرجال على النساء درجة من حيث الانسانية كما ان الانسان مع العالم الكبير يشتركان فى العالمية فليس للعالم على الانسان درجة من هذه الجهة وقد ثبت ان للرجال على النساء درجة وقد ثبت ان خلق السموات والارض أكبر من خلق الناس وان أكثر الناس لا يعلم ذلك مع الاشتراك فى الدلالة والعلامة على وجود المرجح وقد قال أأنتم أشد خلقا أم السماء بناها وذكر ما يختص بالسماء ثم ذكر الارض ودحيها وما يختص بها كل ذلك فى معرض التفضل على الانسان فوجدنا الدرجة التى فضل بها السماء والارض على الانسان هى بعينها التى فضل بها الرجل على المرأة وهو ان الانسان منفعل عن السماء والارض ومولد بينهما فهما أمهما والمنفعل لا يقوى قوة الفاعل لما هو منفعل عنه كذلك وجدنا حواء منفعلة عن آدم مستخرجة متكونة من الضلع القصير فقصرت بذلك ان تلحق بدرجة من انفعلت عنه فلا تعلم من مرتبة الرجل الا حد ما خلقت منه وهو الضلع فقصر ادراكها عن حقيقة الرجل كذلك الانسان لا يعلم من العالم الا قدر ما أخذ فى وجوده من العالم لا غير ولا يلحق الانسان أبدا بدرجة العالم بجملته وان كان مختصرا منه كذلك المرأة لا تلحق بدرجة الرجل أبدا مع كونها نقاوة من هذا المختصر وأشبهت المرأة الطبيعة من كونها محلا للانفعال فيها وليس الرجل كذلك فان الرجل يلقى الماء فى الرحم لا غير والرحم محل التكوين والخلق فيظهر أعيان ذلك النوع فى الانثى لقبولها التكوين والانتقالات فى الاطوار الخلقية خلقا من بعد خلق الى ان يخرج بشرا سويا فبهذا القدر يمتاز الرجال عن النساء ولهذا كانت النساء ناقصات العقل عن الرجال لانهن ما يعقلن الا قدر ما أخذت المرأة من خلق الرجل فى أصل النشأة واما نقصان الدين فيها فان الجزاء على قدر العمل والعمل لا يكون الا عن علم والعلم على قدر قبول العالم وقبول العالم على قدر استعداده فى أصل نشأته واستعدادها ينقص عن استعداد الرجل لانها جزء منه فلا بد ان تتصف المرأة بنقصان الدين عن الرجل وهذا الباب يطلب الصفة التى تجتمع فيها النساء والرجال وهى فيما ذكرناه كونهما فى مقام الانفعال هذا من جهة الحقائق واما من جهة ما يعرض لهما فمثل قوله ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات الى قوله والذاكرين الله كثيرا

والذاكرات وقوله تعالى التائبون العابدون الحامدون السائحون وقوله تائبات عابدات سائحات وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كمل من الرجال كثيرون ومن النساء مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون فاجتمع الرجال والنساء فى درجة الكمال وفضل الرجال بالاكملية لا بالكمالية فان كملا بالنبوة فقد فضل الرجل بالرسالة والبعثة ولم يكن للمرأة درجة البعثة والرسالة مع ان المقام الواحد المشترك يقع التفاضل فى أصحابه بينهم فيه كما قال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض وقال ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وقد شرك الله بين الرجال والنساء فى التكليف وكلف النساء كما كلف الرجال وان اختصت المرأة بحكم لا يكون للرجل فقد يختص الرجل بحكم لا يكون للمرأة وان كان النساء شقائق الرجال ثم اعلم ان منزلة المرأة من الرجل فى أصل الايجاد منزلة الرحم من الرحمن فانها شجنة منه خرجت على صورته وقد ورد فى بعض الروايات ان الله خلق آدم على صورة الرحمن وثبت ان الرحم فينا شجنة من الرحمن فنزلنا من الرحمن منزلة حواء من آدم وهى محل التناسل وظهور أعيان الابناء كذلك نحن محل ظهور الافعال فالفعل وان كان لله فما يظهر الا على أيدينا ولا ينسب بالحس الا الينا ولو لم نكن شجنة من الرحمن لما صح النسب الالهى وهو كوننا عبيده ومولى القوم منهم فافتقارنا اليه افتقار الجزء الى الكل ولولا هذا القدر من النسبة لما كان للعزة الالهية والغنى المطلق ان يعطف علينا ولا ان ينظر الينا فبهذا النسب صرنا محلا لها فلا تشهد ذاتها الا فينا لما خلقنا عليه من الصورة الالهية فلنا كل الاسماء الالهية كلها فما من اسم الهى الا ولنا فيه نصيب ولا يقوم بنا أمر الا ويسرى حكمه فى الاصل قال النبى صلى الله عليه وسلم فى هذا الاسم فى أعضاء الانسان انه اذا أحس عضو منه بألم تداعى له سائر الجسم بالحمى فاثر وجود ذلك الألم فى العضو الخاص الحمى فى سائر الاعضاء فيتألم كله لتألم جزء من جسمه فما ظنك بالنفس الناطقة التى هى سلطانة هذا البلد الامين فان حاملة الحمى النفس الحيوانية فى هذا الموضع وهى للنفس الناطقة بمنزلة ملك احتل عليه بعض ملكه فهمه يكون أشد ألا ترى الحق سبحانه قد وصف نفسه بالغضب وبالرحمة وبالقبول وبالاجابة وأمثال هذا وجعل ذلك كله مسببا عن أسباب تكون منا فاذا عصيناه مجاهرة أغضبناه واذا قلنا قولا يرتضيه منا أرضيناه كما قال صلى الله عليه وسلم ولا نقول الا ما يرضى ربنا واذا تبنا آثرنا القبول عنده ولولا سيئاتنا ما عاقب ولا عفا وهذا كله مما يصحح النسب ويثبت النسب ويقوى آثار النسب فنحن أولاد علات أم واحدة وآباء مختلفون فهو النسب الاول بالدليل لا بالمشاهدة ولما تقرر ما ذكرناه أيد هذا النسب بقوله من وصلها وصله الله ومن قطعها قطعه الله فانظر ما أعجب هذا الحكم ان قطعها سبحانه من الرحمن وجعل السعادة لنا والوصلة به فى وصل ما قطعه فالصورة صورة منازعة وفيها القرب الالهى ليكون لنا حكم الوصل وهو رد الغريب الى أهله وليس للحكمة الالهية فى هذا الا نفى التشبيه فانه قال ليس كمثله شئ فاذا قطعناها أشبهناه فى القطع فانه جعلها شجنة من الرحمن فمن قطعها فقد تشبه به وهو لا يشبه شيئا ولا يشبهه شئ بحكم الاصل فتوعد من قطعها بقطعه اياه من رحمته لامه وأمرنا أن نصلها وهو ان نردها الى من قطعت منه فانه قال واليه يرجع الامر كله فاعبده وتوكل عليه وما ربك بغافل عما تعملون فأضاف العمل لك وجعل نفسه رقيبا عليه وشهيدا لا يغفل ولا ينسى ذلك لتقتدى أنت به فيما كلفك من الاعمال فلا تغفل ولا تنسى لانك أولى بهذه الصفة لافتقارك وغناه عنك ولما كانت حواء شجنة من آدم جعل بينهما مودة ورحمة بينه ان بين الرحم والرحمن مودة ورحمة ولذلك أمرك ان تصلها بمن قطعت منه فيكون القطع له والوصل لك فيكون لك حظ فى هذا الامر تشرف به على سائر العالم فالمودة المجعولة بين الزوجين هو الثبات على النكاح الموجب للتوالد والرحمة المجعولة هو ما يجده كل واحد من الزوجين من الحنان الى صاحبه فيحن اليه ويسكن فمن حيث المرأة حنين الجزء الى كله والفرع الى أصله والغريب الى وطنه وحنين الرجل الى زوجته حنين الكل الى جزئه لانه به يصح عليه اسم الكل وبزواله لا يثبت له هذا الاسم وحنين الاصل الى الفرع لانه يمده ولو لم يكن لم تظهر له ربانية الامداد كما ان الكون لولاه لم يصح ان يكون ربا على نفسه وهو رب ولا بد من العالم ولم يزل ربا فلم يزل الاعيان الثابتة تنظر اليه بالافتقار لا ليخلع عليها اسم الوجود ولم يزل ينظر اليها الاستدعائها بعين الرحمة فلم يزل ربا سبحانه وتعالى فى حال عدمنا وفى حال وجودنا والامكان لنا كالوجوب له فال

حقق بعقلك ان فكرت مصدرنا * نفيا لنفي واثباتا لاثبات
من أعجب الامر انى لم أزل أزلا * وابى مع هذا محدث الذات
قد كان ربك موجودا وما معه * شيء سواه ولا ماض ولا آت

فبالمودّة والرحمة طلب الكل جزأه والجزء كله فالتحما فظهر عن ذلك الالتحام أعيان الابناء فصح لهم اسم الابوّة فاعطى وجود الابناء حكما للآباء لم يكونوا عليه وهو الابوة وليس الرب كذلك فانه لم يزل ربا أزلا فان الممكن فى امكانه لم يزل موصوفا بالامكان سواء وجد الممكن أو اتصف بالعدم فان النظر اليه لم يزل فى حال عدمه وتقدم العدم للممكن على وجوده نعت أزلى فلم يزل مربوبا وان لم يكن موجودا فهذا الفارق بين ما يجب لله و بين ما يجب للعبد من حيث الاسمية والمرتبة التى حدثت له بوجود الابن فالتحق النساء بالرجال فى الابوة ومن لحوق النساء بالرجال بل تقوم المرأة فى بعض المواطن مقام رجلين اذ لا يقطع الحاكم بالحكم الا بشهادة رجلين فقامت المرأة فى بعض المواطن مقامهما وهو قبول الحاكم قولها فى حيض العدة وقبول الزوج قولها فى ان هذا ولده مع الاحتمال المتطرّق الى ذلك وقبول قولها انها حائض فقد تنزلت ههنا منزلة شاهدين عدلين كما تنزل الرجل فى شهادة الدين منزلة امرأتين فتعادلا فى الحكم

فباب الكثير مناب القليل * وباب القليل مناب الكثير
فمن شاء ألحقه بالثرى * ومن شاء ألحقه بالاثير

لولا كمال الصورة ما صحت الخلافة فمن طلبها وكل اليها ومن جاءته من غير طلب أعين عليها فالطالب مدع فى القيام بحقها ومن طلب بها مستقيل منها لانها أمانة ثقلت فى السموات والارض وكل مدع ممتحن كانت هذه الصفة فيمن كانت لا أحاشى أحدا وامتحانه على صورة ما يدعيه وسلام عليه يوم ولد و يوم يموت و يوم يبعث حيا شهادة الهية مقطوع بها فهذه منزلة من جاءته الخلافة من غير طلب والعناية من غير تعمل والسلام علىّ يوم ولدت و يوم أموت و يوم أبعث حيا دعوى موضع الامتحان لولا ما شرع فيه حالة المهد لعدم استحكام العقل فكان حكمه حكم يحيى وهو الاولى هذا ان كان منطقا غيره تعقل ما ينطق به وان تعقله فاستحكم عقله وتقوت آلاته فى نفس الامر وفى مشهود العادة عند الحاضرين هو خرق عادة فان كان مأمورا بما نطق به فهو مخبر عما آتاه الله وأمر ان يخبر به فليس بمدع ولا طالب فخرا كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم ولا فخر بالراء وهو التبجح بالباطل فهذا معرف عن أمر الهى فمثل هذا لا يمتحن ولا يختبر فانه ليس بمدع وهذه كلها أحوال تشترك فيها النساء والرجال و يشتركان فى جميع المراتب حتى فى القطبية ولا يحجبك قول الرسول صلى الله عليه وسلم لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة ونحن نتكلم فى تولية الله لا فى تولية الناس والحديث جاء فيمن ولاه الناس ولو لم يرد الا قول النبى صلى الله عليه وسلم فى هذه المسئلة ان النساء شقائق الرجال لكان فيه غنية أى كل ما يصح أن يناله الرجل من المقامات والمراتب والصفات يمكن ان يكون لمن شاء الله من النساء كما كان لمن شاء الله من الرجال الا تنظر الى حكمة الله تعالى فيما زاد للمرأة على الرجل فى الاسم فقال فى الرجل المرء وقال فى الانثى المرأة فزادها هاء فى الوقف تاء فى الوصل على اسم المرء للرجل فلها على الرجل درجة فى هذا المقام ليس للمرء فى مقابلة قوله وللرجال عليهن درجة فسدّ تلك الثلمة بهذه الزيادة فى المرأة وكذلك ألف حبلى وهمزة حمراء وان ذكرت تعليل الحق فى اقامة المرأتين فى الشهادة مقام الرجل الواحد بالنسيان فى قوله ان تضل احداهما فتذكر احداهما الاخرى والتذكر لا يكون الا عن نسيان فقد أخبر الله تعالى عن آدم انه نسى وقال صلى الله عليه وسلم فنسى آدم فنسيت ذرّيته فنسيان بنى آدم ذريته عن نسيان آدم كما نحن ذرّيته وهو وصف الهى منه صدر فى العالم قال تعالى نسوا الله فنسيهم على ان الحق ما وصف احدى المرأتين الا بالحيرة فيما شهدت فيه ما وصفها بالنسيان والحيرة نصف النسيان لا كله ونسب النسيان على الكمال للرجل فقال فنسى ولم نجد له عزما فقد يمكن ان ينسى الرجل الشهادة رأسا ولا يتذكرها ولا يمكن ان تنسى احدى المرأتين وهى المذكرة لا على التعيين فتذكر التى ضلت عما شهدت فيه فان خبر الله صدق بلا شك وهو قد أخبر فى هذه الآية ان احداهما تذكر الاخرى فلا بد ان تكون

الواحدة لا تضل عن الشهادة ولا تنسى فقد اتصفت المرأة الواحدة فى الشهادة باخبار الحق عنها بصفة الهية وهو قول
موسى الذى حكى عنه فى القرآن لا يضل ربى ولا ينسى ولو لم يكن فى شرف التأنيث الا اطلاق الذات على الله واطلاق
الصفة وكلاهما لفظ التأنيث جبر القلب المرأة الذى يكسره من لا علم له من الرجال بالامر وقد نهانا الشارع ان نتفكر
فى ذات الله ومامنعنا من الكلام فى توحيد الله بل أمر بذلك فقال فاعلم أنه لا اله الا الله واستغفر لذنبك
وهو هذا ما يخطر لمن نظر فى توحيد الله من طلب ماهيته وحقيقته وهو معرفة ذاته التى ما نعرف وحجر التفكر
فيها لعظيم قدرها وعدم المناسبة بينها وبين ما يتوهم أن يكون دليلا عليها ولا يتصورها وهم ولا يقيدها عقل بل
لها الجلال والتعظيم بل لا يجوز أن تطلب بما كما طلب فرعون فأخطأ فى السؤال ولهذا عدل موسى عليه السلام
عن جواب سؤاله لان السؤال اذا كان خطأ لا يلزم الجواب عنه وكان مجلس عامة فلذلك تكلم موسى بما تكلم
به ورأى فرعون انه ما أجابه على حد ما سأل لانه تخيل أن سؤاله ذلك متوجه وما علم ان ذات الحق تعالى لا تدخل
تحت مطلب ما وانما تدخل تحت مطلب هل وهل سؤال عن وجود المسؤل عنه هل هو متحقق أم لا فقال فرعون
وقد علم ما وقع فيه من الجهل اشغالا للحاضرين لئلا يتفطنوا لذلك ان رسولكم الذى أرسل اليكم لمجنون ولولا ما علم
الحق فرعون ما أثبت فى هذا الكلام انه أرسله مرسل وانه ما جاء من نفسه لانه دعا الى غيره وكذا نسبه فرعون
الى ما كان عليه موسى فوصفه أنه مجنون أى مستور عنكم فلا تعرفونه وعرفه موسى بجوابه اياه وما عرفه الحاضرون
كما عرفه علماء السحرة وما عرفه الجاهلون بالسحر وبقيت تلك الخبيرة عند فرعون يختمر بها عجين طينته وما ظهر
حكمها ولا اختمر عجينه الا فى الوقت الذى قال فيه آمنت بالذى آمنت به بنو اسرائيل وما سمى الله ليرفع اللبس والشك اذ
قدم علم الحاضرين ان بنى اسرائيل ما آمنت الا بالاله الذى جاء موسى وهرون من عنده اليهم فلو قال آمنت بالله وهو قد
قرر انه ما علم لقومه من اله غيره لقالوا لنفسه شهد لا للذى أرسل موسى الينا كما شهد الله لنفسه فرفع هذا اللبس بما قاله
وأما تحقيق هذه المسئلة فما يعرف ذلك الا من يعرف مرتبة الطبيعة من الامر الالهى فان المرأة من الرجل بمنزلة الطبيعة
من الامر الالهى لان المرأة محل وجود أعيان الاسماء كما ان الطبيعة للامر الالهى محل ظهور أعيان الاجسام فبها
تكونت وعنها ظهرت فأمر بلا طبيعة لا يكون وطبيعة بلا أمر لا تكون فالكون متوقف على الامرين ولا تقل ان
الله قادر على ايجاد شئ من غير ان يفعل أمر آخر فان الله يرد عليك فى ذلك بقوله انما قولنا لشئ اذا أردناه أن نقول
له كن فيكون فتلك الشيئية العامة لكل شئ خاص وهو الذى وقع فيها الاشتراك هى التى أنثناها وان الامر الالهى
عليها يتوجه لظهور شئ خاص فى تلك الشيئية المطلقة فاذا ظهرت الاجسام أو الاجساد ظهرت الصور والاشكال
والاعراض وجميع القوى الروحانية والحسية وربما قيل هو المعبر عنه بلسان الشرع العماء الذى هو للحق قبل خلق
الخلق ما تحته هواء وما فوقه هواء فذكره وسماه باسم موجود يقبل الصور والاشكال وقد ذكرنا مرتبة الطبيعة وهى
هذه الشيئية المطلقة فى كتاب النكاح الاول الذى ظهر عنه العالم أسفله وأعلاه وكل ما سوى الله من كثيف ولطيف
ومعقول ومحسوس متصف بالوجود ولا نعرف منها الا قدر ما يظهر لنا كما لا نعرف من الاسماء الالهية الا قدر ما وصل
الينا فمن عرف مرتبة الطبيعة عرف مرتبة المرأة ومن عرف الامر الالهى فقد عرف مرتبة الرجل وان الموجودات
مما سوى الله متوقف وجودها على هاتين الحقيقتين غير ان هذه الحقيقة تخفى وتدق بحيث يجهلها أبناؤها من العقول
ولا تنبتها فى العالم البسيط وتثبتها فى العالم المركب وذلك لجهلها بمرتبتها كما جهلت هما مرتبة المرأة مع تنبيه الشارع على
مرتبتها بقوله صلى الله عليه وسلم ان النساء شقائق الرجال فالامر بينهما يكون علوا وسفلا ألا ترى التجليات
والروحانيات المتجسدة هل تظهر فى غير صور طبيعية وان كانت تلك الاجساد سريعة الاستحالة فلم تخرج عنها وهذا
منزل واسع يتسع المجال فيه فلنذكر أمهات ما يتضمنه من المسائل دون التفريع فمنها من أى مقام ينادى المؤمن وهل
يختلف النداء باختلاف المنادى أم لا وفى هذا المنزل أيضا علم سبب العداوة بين الله وبين خلقه وهل من شرط العداوة
أن توجد من الطرفين أو من الطرف الواحد وهل يعادى أحد من أجل أحد أو لا تكون العداوة الا من أجل نفسه

لامن أجل غيره وعلم القاء المحبة فى القلوب وثباتها فيه وهل القاؤها انتقال وجودى أو خلق يخلق فى المحل وهل من شرط الحب المناسبة أم لا وعلم التغريب عن الاوطان لموجب النقيض وعلم مشقات السبل الالهيـة وعلم طلب الرضا فى المنشط والمكره وعلم السر والعلن وعلم الحيرة عن طريق خاص وعلم محمة الستر على التجلى وعلم ثبات السبب الموجب لقطع ما أمر بوصله فيكون قطعه قربة ووصله بعدا وعلم المواطن وكيف ترد الامور بحكمها وتأثيرها فى الامور الكونية والاحكام الالهيـة وهو علم واسع وعلم رؤية الاعمال مع كونها اعراضا كونية والاعراض الكونية ترى أحكامها لا أعيانها بخلاف الاعراض اللونية فانه يرى أعيانها وأحكامها وعلم الاقتداء بالمتقدمين واتباع الفاضل المفضول وعلم التبرى من الجمع لامن أحدية الجمع وعلم ستر أحدية الجمع والكثرة وعلم الحب المشروط والبغض المشروط وهل يصح فى نفس الامر ذلك أولا يصح وهل يصح وقوع استثناء أولا يصح وهل يقدح فى العلم الالهى رجوع العبد فى توكله وأحواله الى اسم خاص دون سائر الاسماء الالهيـة أم لا وعلم الصيرورة من علم الرد والرجوع والفرق بينهما وبين كل واحد منهما وبين الآخر وعلم الاختيار فيما يحمد ويذم وعلم تضمن العزة الحكمة وعلم الرجاء المشترك وعلم ما ينتجه التولى عن الحق المطلق والمقيد وهل يتأثر من يتولى عنه عند التولى أولا يتأثر وعلم المقاربة من الشئ هل يتصف بها الحق أم لا وعلم كون الرحمة قد تكون بالستر وبغير الستر وعلم سبب اكرام الكريم ومجازاة اللئيم هل يكون للؤم فيشتركان وان كان الواحد جزاء أولا يجازيه الا بالاحسان وهل يكون لؤم الجزاء لؤما فى نفس الامر أو هو صفة اللئيم تعود عليه لما ظهرت له فى غيره فكرهها منه فعلم بذلك انها صفته وانها فى المجازى أمر عرضى أظهرها التعليم وهو علم شريف نافع يعرف منه عقوبة الله عباده على أعمالهم مع غناه فى نفسه عن ذلك وعدم تضرره به وهل يمكن للمتخلق أن يكونوا فى الجزاء باللؤم على هذا الحد عند مجازاة اللئيم أولا يكونون وعلم ما يعامل به أصحاب الدعاوى وعلم الحكم بالعلم وان الظن قد سمى علما شرعا ولماذا يسمى الظن علما وهو ضده وهل العلم هنا عبارة عن العلامة التى يحصل بها الظن فى نفس الظان الحاكم به فيكون علمه بتلك العلامة علما بأن هذا ظن غالب يجب الحكم به لرائحة العلم بالعلامة اذ العلم ليس سوى عين العلامة وبه سمى علما فالعلم بعلم العلم كما يعلم به سائر المعلومات فهى كلها علامات ولذلك قال ذلك مبلغهم من العلم ولم يكن علما فكأنه قال ذلك الذى أعطتهم العلامة فى ذلك الامر وعلم الحلال والحرام العقلى والشرعى وعلم المعاوضة فى الابتياع وهو علم عجيب لانه لا متعلق للمشترى فى ذلك الا الاستمتاع خاصة فكأنه مشترى الاستمتاع وعلم العدل فى الحكم الالهى والنيابة فيه وعلم الفرق بين العلم والحكمة وعلم اتخاذ الله وقاية مما ذا وهل ذلك من مرتبة العلم أو مرتبة الايمان وعلم أحكام التابع والمتبوع هل يجتمعان فى أمر أولا يجتمعان فى أمر وعلم مبايعة الامام الذى هو السلطان هل حكمها حكم البيع فيتعين ما بيع وما اشترى وهل يدخل فيها بيع النفوس وهو المبايعة على الموت أم لا وعلم التشبيه فهذا ما يتضمنه هذا المنزل من العلوم والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿الباب الخامس والعشرون وثلثمائة فى معرفة منزل القرآن من الحضرة المحمدية﴾

الجمع معتبر فى كل آونة * والوتر فى الجمع كالاعداد فى الاحد

هذا الاله هو الاسماء أوترها * تسع وتسعون لم تنقص ولم ترد

فالعين مجموع أسماء وليس لها * وتر سوى ما ذكرناه من العدد

فليس ثم سوى فرد يعينه * عين الكثير فلا تلوى على أحد

والله وتر فلا شئ يكثره * مع العلوم التى أعطاك فى الرصد

فلا مؤثر غير الله فى بشر * والغير ما ثم فاقصد ساكن البلد

يعطيك خيرا باحسان يجود به * عليك فهو الذى ان شاء لم يجد

اعلم فهمك الله ان كل ما سوى الله أرواح مطهرة منزهة موجدها وخالقها وهى تنقسم الى مكان والى متمكن والمكان

ينقسم الى قسمين مكان يسمى سماء ومكان يسمى أرضا والمتمكن فيهما ينقسم الى قسمين الى متمكن فيه والى متمكن
عليه فالمتمكن فيه يكون بحيث مكانه والمتمكن عليه لا يكون بحيث مكانه وهذا حصر كل ما سوى الله وكل ذلك أرواح
فى الحقيقة أجسام وجواهر فى الحق المخلوق به وهذه الارواح على مراتب فى التنزيه تسمى مكانة وما من منزه لله تعالى الا
وتنزيهه على قدر مرتبته لانه لا ينزه خالقه الا من حيث هو اذ لا يعرف الا نفسه فيثمر له ذلك التنزيه عند الله مكانة يتميز بها
كل موجود عن غيره وهذا المنزل يحتوى على تنزيه الارواح المتمكنة لا المكانية وسيرد منزل فى هذه المنازل نذكر فيه
تنزيه المكان والمتمكن معا فكان هذا المنزل يحتوى على نصف العالم من حيث ما هو منزه ثم ان الله تعالى عاد بالمكانة على
هذا المنزه بان كان الحق مجلاه فرأى نفسه ورتبته فسبح على قدر ما رأى فاذا هو نفسه لا غيره وذلك ان الحق أسدل بينه
وبين عباده حجاب العزة فوقف التنزيه دونه فعلم ان الحق لا يليق به تنزيه خلقه وان حجاب العزة أحمى وقهرها أغلب ثم
رأى من سواه من العارفين بالله المنزهين بنعوت السلوب على مراتب وقد أقر الجميع منهم بأنهم كانوا غالطين فى محل
تنزيههم وان تنزيههم ما خرج عنهم وذلك لحكمته التى سرت فى خلقه وكان ذلك تنزيه الحكمة لا غيره ولولا ستر
حجاب العزة ما عرفوا ذلك ومن هذا الحجاب ظهر الكفر فى العالم وصارت المعرفة حجابا وراء هذا الحجاب فظهر
الايمان فى العالم بين الستر والمؤمن فالكافر الذى هو الساتر أقرب من أهل الكفر فان الستر يرى المستور به والمستور
عنه وهو صفة الكافر والمؤمن دون هذا الستر فقامه الحجاب قال تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء
حجاب والايمان متعلقه الخبر والخبر من أقسام الكلام ثم انه سبحانه أخرج أهل الستر من الغيب الى الشهادة ليحصل له
مقام الجمع بين الحالتين فيبرههما بالسانين ويثبت له الصفتين ولم يكن فى طبعه ما فعله له الحق به بل كان يتخيل ان الغيب
لا يكون فى موطن شهادة لعلمه ان الغيب منيع الحمى لا يعلم ما فيه فيوصل اليه وانما مقامه أن يكون مشعورا انه من غير
تعيين ما هو ذلك المشعور به وغفل عن كون الله يفعل ما يريد وانه ما فى حقه غيب وان الغيب لا يصح أن يكون
الا اضافيا فلما بدا له من الله ما لم يكن فى حسابه علم ان الامور بيد الله وانه ما ثم من يستحق حكما لنفسه بل هو الله الذى
أعطى كل شئ خلقه ولما علمت الاشياء انه لا شئ لها من ذاتها وانها بحسب ما تقتضيه ذات موجدها وان الاحوال
تتجدد عليها بحسب ما تطلبه حقائق من استندت اليه وهو الله تعالى خافت حيث لم تقف على علم الله فيها فى المستقبل
وتركت جميع ما كانت تعتمد عليه فى نفسها لما عندها خالقها فسبحته تسبيحا جديدا من خلق جديد وعبرت من النظر
اليها الى النظر الى من بيده ملكوت كل شئ ولولا هذا المقام الذى أقامها فيه وردها من قريب اليه لما ادناها من بعيد
وكان المدى يطول عليها ويتعرض لها الآفات والعوارض فى الطريق فان المسافر وماله على قلت ثم ان الله لما حصل
الاشياء فى هذا المقام رفع لها علما من أعلام المعرفة أعطاها ذلك العلم انها شق وانها على النصف من الوجود وان كمال
الوجود بها ولولاها ما ظهر الكمال فى الوجود ولا علم فزهت وعظم شأنها عند ها وما عرفت أى قسم صح لها من الوجود
ثم ظهر ذلك لها فى عبادة الصلاة حيث قسمها الحق نصفين بينه وبين عبده فزادت تيها ولما سمعت آخر الخبر افتقرت
لحالها الذى لم تشعر به فى قوله فنصفها لى ولم يقيد وقال فى نصف العبد ونصفها لعبدى ولعبدى ما سأل والسؤال مذلة
وفقر وحاجة ومسكنة الا ان العبد لاح له من خلف هذا الحجاب ما لم يكن يظنه وهو انه فى منزل يكون الحق متأخرا عنه
فى قوله والله من ورائهم محيط وذلك لانه فى حكم الفرار استقبله ما لا يطيق حمله فأخبره الله انه من ورائه وهو الذى
يستقبله فاذا تممه فاليه يفر من حيث لا يشعر كما يكون فى منزل آخر اولا له من قوله ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها
وقد وصف نفسه بأنه الهادى والهادى هو الذى يكون امام القوم يهديهم الطريق وهو قوله ان ربى على صراط مستقيم
ما كنت تدرى ما الكتاب ولا الايمان فسارت الاشياء مع الحق عقيبه فتقدم تعالى الاشياء ليهديها الى ما فيه سعادتها
وتأخر عنها ليحفظها ممن يغتالها وهو العدم فان العدم يطلبها كما طلبها الوجود وهى محل قابل للحكمين ليس فى قوتها
الامتناع الا بلطف اللطيف ثم ان الله تعالى لما أطلعها على هذا حصل لها من العلم بجلال الله أسماء تسبحه بها وتحمده وتثنى
عليه بها لم تكن تعلم ذلك قبل هذا المشهد كما قال صلى الله عليه وسلم فى المقام المحمود يوم القيامة فأحمده بمحامد لا أعلمها

الآن

الآن يعطيه اياها ذلك المقام بالحصول فيه الهاما يلهمه الله فيثنى عليه بها وهكذا كل منزلة ومرتبة فى العالم دنيا وآخرة الى ما لا يتناهى له ثناء خاص فى كل منزل منها فاذا سبحه ورثه ذلك الثناء علما آخر لم يكن عنده من علم الاذن الالهى الذى خلق الله منه بيد عيسى الطير ومنه نفخ عيسى فيه فكان طيرا ومنه أبرأ الاكمه والابرص واحيا الموتى وهو علم شريف تحقق به أبو يزيد البسطامى وذو النون المصرى فأما أبو يزيد فقتل نملة بغير قصد فلما علم بها نفخ فيها فقامت حية باذن الله وأما ذو النون فجاءته العجوز التى أخذ التمساح ولدها فذهب به فى النيل فدعا التمساح فألقاه اليها من جوفه حيا كما ألقى الحوت يونس فاذا كشف له عن هذا العلم أثنى عليه سبحانه بما يسمى له من المحامد التى يطلبها هذا المقام ومن هنا يكون له الاستشراف على من خرج عن هذا المقام فيعلم حال الخارجين لان هذا المنزل هو المنزل الجامع ولهذا سمى منزل القرآن فاذا نزل صاحب هذا المنزل من هذا المقام الى الكون تعرض له العدو بأجناده وهو ابليس المعادى له بالطبع ولا سيما للسين فانه منافر من جميع الوجوه بخلاف معاداته لآدم فانه جمع بينه وبين آدم اليبس فان بين التراب والنار جامعا ولذلك الجامع صدقه لما أقسم له بالله انه لناصح وما صدقه الانسان فانه لا ناسب من جميع الوجوه وهو قوله فى الانسان انه خلقهم من ماء وهو مباين للنار فكانت عداوة الابناء أشد من عداوة الاب له وجعل الله هذا العدو محجوبا عن ادراك الابصار وجعل له علامات فى القلب من طريق الشرع يعرفه بها تقوم له مقام ادراك البصر فيتحفظ بتلك العلامات من القائه وأعان الله هذا الانسان عليه بالملك الذى جعله مقابلا له عينا لعين فهما لم يؤثر فى ظاهر الانسان وظهر عليه الملك بمساعدة النفس كان أحزن للنفس أجرها وأجر المعين وهو الملك لان الملك لا يعمل الجزاء ولا يزيد مقامه ولا ينقص وان أثر فى ظاهر الانسان فان الملك يغتم لذلك ويستغفر لهذا الانسان وهو أعنى الملك ليس بمحل لجزاء العمل فيعود ذلك الجزاء على الانسان فهو فى الحالتين رابح فى الطاعة والمعصية والايمان يشد من الملك ولهذا استغفر له الملك واعلم ان القرآن لما كان جامعا لحاذته جميع الحقائق الالهية والكونية على السواء فلم يكن فيه عوج ولا تحريف فمرتبته الاعتدال والاعتدال منزل حفظ بقاء الوجود على الموجود ما هو منزل الاتحاد لان الاتحاد لا يكون الا عن انحراف وميل ويسمى فى حق الحق توجها ارادياً وهو قوله اذا أردناه ولما كان منزله الاعتدال كان له الديمومة والبقاء فله ابقاء التكوين وبقاء الكون فلو نزل عن منزله لنزل من الاعتدال الى الانحراف وهو قوله ولو أن قرآنا سيرت به الجبال وقوله لو أنزلنا هذا القرآن يعنى عن منزله على جبل لرأيته خاشعا متصدعا يعنى الجبل فلم يحفظ عليه صورته لانه نزل عن منزله ولما كان هذا منزله ومحاذيته الحقائق على سواء كان من به أنزل عليه رحمة للعالمين لان الرحمة وسعت كل شئ وطلبها كل شئ طلبا ذاتيا لما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى القنوت على من دعا عليه عوتب فى ذلك فقيل له وما أرسلناك الا رحمة للعالمين أى لترحمهم لانك صاحب القرآن والقرآن ينطق بأنى ما أرسلتك الا رحمة وانه ينطق بأن رحمتى وسعت كل شئ فهى بين منة ووجوب فمن عبادى من تسعهم بحكم الوجوب ومنهم من تسعهم بحكم المنة والافضال والانعام الالهى اذ لم يكن الكون فيكون له استحقاق فلما كان ظهوره الامر عين المنة وكذلك الامر الذى به استحق الرحمة كان من عين المنة فاذا نزل القرآن عن منزله فانه كلامه وكلامه على نسبة واحدة لما يقبله الكلام من التقسيم فانه منزله وفيه حقيقة الاعتدال فى النسب وهو حبيب بعيد عمن كل تال أبدا فلا يبدل نزوله الا مناسبا له فى الاعتدال فهو معرى عن الهوى ولهذا قيل فى محمد صلى الله عليه وسلم وما ينطق عن الهوى وسمى غيره من الرسل الخلفاء ان تتبع الهوى فلم ينزل فى المرتبة منزلة من أخبر عنه انه لا ينطق عن الهوى وكل تال يحس بنزوله اشتغل روحه بطبيعته فينزل عليه من خلف حجاب الطبع فلا يؤثر فيه التدبر ادا وهو قوله صلى الله عليه وسلم فى حق قوم من التالين انهم يقرؤن القرآن لا يجاوز حناجرهم فهذا قرآن منزل على الالسنة لا على الافئدة وقال فى الذوق نزل به الروح الامين على قلبك فذلك هو الذى يجد لنزوله عليه حلاوة لا يقدر قدرها تفوق كل لذة فاذا وجدها فذلك الذى نزل عليه القرآن المجيد الذى لا يبلى والفارق بين النزولين ان الذى ينزل القرآن على قلبه ينزل بالفهم فيعرف ما يقرأ وان كان بغير لسانه ويعرف معانى ما يقرأ وان كانت تلك الالفاظ لا يعرف معانيها فى غير القرآن لانها ليست بلغته

ويعرفها في تلاوته اذا كان ممن ينزل القرآن على قلبه عند التلاوة واذا كان مقام القرآن ومنزله ماذكرناه وجد كل موجود فيه ما يريد ولذلك كان يقول الشيخ أبو مدين لا يكون المريد مريدا حتى يجد في القرآن كل ما يريد وكل كلام لا يكون له هذا العموم فليس بقرآن ولما كان نزوله على القلب وهو صفة الهية لا تفارق موصوفها لم يتمكن ان ينزل به غير من هو كلامه فذكر الحق انه وسعه قلب عبده المؤمن فنزول القرآن في قلب المؤمن هو نزول الحق فيه فيكلم الحق هذا العبد من سره وهو قولهم حدثني قلبي عن ربي من غير واسطة فالتالي انما سمي تاليا التتابع الكلام بعضه بعضا وتتابعه يقتضي عليه بجري الغاية وهما من والى فيترل من كذا الى كذا ولما كان القلب من العالم الاعلى وكان اللسان من العالم الانزل وكان الحق منزله قلب العبد وهو المتكلم وهو في القلب واحد العين والحروف من عالم اللسان ففصل اللسان الآيات وتلا بعضها بعضا فسمي الانسان تاليا من حيث لسانه فانه المفصل لما أنزل مجملا والقرآن من الكتب والصحف المنزلة بمنزلة الانسان من العالم فانه مجموع الكتب والانسان مجموع العالم فهما اخوان وأعني بذلك الانسان الكامل وليس ذلك الامر أنزل عليه القرآن من جميع جهاته وبسمه وماسواه من ورثته انما أنزل عليه من بين كتفيه فاستقر في صدره عن ظهر غيب وهي الوراثة الكاملة حكي عن أبي يزيد انه مامات حتى استظهر القرآن وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الذي أوتي القرآن ان النبوة أدرجت بين جنبيه وهذا الفرق بين الانبياء والاولياء الاتباع لكن من أدرجت النبوة بين جنبيه وجاءه القرآن عن ظهر غيب أعطى الرؤية من خلفه كما أعطيها من امامه اذ كان القرآن لا ينزل الا مواجهه فهو للنبي صلى الله عليه وسلم من وجهين وجه معتاد ووجه غير معتاد وهو للوارث من وجه غير معتاد فسمي ظهر الحكم الاصل وهو وجه بحكم الفرع ولما كان ذلك لم يزل لأمتنا تمييز جهة من غيرها وجاء بالعتمة فاعرف هذا الامر كيف هو الا بعد ذلك فمن وقف مع القرآن من حيث هو قرآن كان ذا عين واحدة أحدية الجمع ومن وقف معه من حيث ما هو مجموع كان في حقه فرقانا فشاهد الظهر والبطن والحد والمطلع فقال لكل آية ظهر وبطن وحد ومطلع وذلك الآخر لا يقول بهذا والذوق مختلف ولما كان هذا الامر الآخر كان التنزل فرقانا فقلنا هذا حلال وهذا حرام وهذا مباح وتنوعت المشارب واختلفت المذاهب وتميزت المراتب وظهرت الاسماء الالهية والآثار الكونية وكثرت الاسماء والآلهة في العالم فعبدت الملائكة والكواكب والطبيعة والاركان والحيوانات والنبات والاحجار والاناسي والجن حتى ان الواحد لما جاء بالوحدانية قالوا أجعل الآلهة الها واحدا ان هذا لشيء عجاب وفي الحقيقة ليس العجب ممن وحد وانما العجب ممن كثر بلا دليل ولا برهان ولهذا قال ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له به وهذه رحمة من الله بمن لاحت له شبهة في اثبات الكثرة فاعتقدها انها برهان بان الله يتجاوز عنه فانه بذل وسعه في النظر وما أعطته قوته غير ذلك فليس للمشركين عن نظر أرجى في عفو الله من هذه الآية وقد قلنا انه ما في العالم أثر الا وهو مستند الى حقيقة الهية فمن أين تعددت الآلهة وعبدت من الحقائق الالهية فاعلم ان ذلك من الاسماء فان الله لما وسع فيها فقال اعبدوا الله وقال اتقوا الله ربكم وقال اسجدوا للرحمن وقال ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيا ما تدعوا يعني الله أو الرحمن فله الاسماء الحسنى فزاد الامر عندهم ابهاما أكثر مما كان فانه لم يقل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيا ما تدعوا فالعين واحدة وهذان اسمان لها فهذا هو النص الذي يرفع الاشكال فما أتى الله هذا الاشكال الا رحمة بالمشركين أصحاب النظر الذي أشركوا عن شبهة وبقي الوعيد في حق المقلد من حيث أهلهم الله للنظر وما نظروا ولا فكروا ولا اعتبروا فانه ما هو على تقليد فالمخطئ مع النظر أولى وأعلى من الاصابة والمصيب مع التقليد الا في ذات الحق فانه لا ينبغي ان يتصرف مخلوق فيها بحكم النظر الفكري وانما هو مع الخبر الالهي فيما يخبر به عن نفسه لا يقاس عليه ولا يزيد ولا ينقص ولا يتأول ولا يقصد بذلك القول وجها معينا بل يعقل المعنى ويجهل النسبة ويرد العلم بالنسبة الى علم الله فيها فمن نظر الامر بمثل هذا النظر فقد أقام العذر لصاحبه وكان رحمة للعالمين ثم اعلم ان الله أنزل الكتاب فرقانا في ليلة القدر ليلة النصف من شعبان وأنزله قرآنا في شهر رمضان كل ذلك الى السماء الدنيا ومن هناك نزل في ثلاث وعشرين سنة فرقانا نجوما ذا آيات وسور لتعلم المنازل وتتبين المراتب فمن نزوله الى الارض في شهر شعبان يتلى فرقانا ومن نزوله في شهر رمضان يتلى قرآنا فمنا من

يتلوه به فذلك القرآن وما من يتلوه بنفسه فذلك الفرقان ولا يصح ان يتلى بهما في عين واحدة ولا حال واحدة فاذا كنت عنده كنت عندك واذا كنت عندك لم تكن عنده لان كل شئ عنده بمقدار وهو ليس كذلك بل هو مع كل شئ وعند من يذكره بالذكر لا غير فانه جليس الذاكرين

﴿وصل﴾ اعلم ان الله أنزل هذا القرآن حروفا منظومة من اثنين الى خمسة أحرف متصلة ومفردة وجعله كلمات وآيات وسورا ونورا وهدى وضياء وشفاء ورحمة وذكرا وعربيا ومبينا وحقا وكتابا ومحكما ومتشابها ومفصلا ولكل اسم ونعت من هذه الاسماء معنى ليس للآخر وكله كلام الله ولما كان جامعا لهذه الحقائق وأمثالها استحق اسم القرآن فلنذكر مراتب بعض نعوته ليعلم أهل الله منزلته

﴿وصل﴾ فمن ذلك كونه حروفا والمفهوم من هذا الاسم أمران الامر الواحد المسمى قولا وكلاما ولفظا والامر الآخر يسمى كتابة ورقما وخطا والقرآن يخط فله حروف الرقم وينطق به فله حروف اللفظ فلماذا يرجع كونه حروفا منطوقا بها هل لكلام الله الذى هو صفته أو هل للمترجم عنه فاعلم ان الله قد أخبر نبيه صلى الله عليه وسلم انه سبحانه يتجلى فى القيامة فى صور مختلفة فيعرف وينكر ومن كانت حقيقته تقبل التجلي في الصور فلا يبعد ان يكون الكلام بالحروف المتلفظ بها المسماة كلام الله لبعض تلك الصور كما يليق بجلاله فكما نقول تجلى فى صورة كما يليق بجلاله كذلك نقول تكلم بصوت وحرف كما يليق بجلاله ونحملها محمل الفرح والضحك والعين والقدم واليد واليمين وغير ذلك مما ورد فى الكتاب والسنة مما يجب الايمان به على المعنى المعقول من غير كيفية ولا تشبيه فانه يقول ليس كمثله شئ فنفى ان يماثل مع تعقل المعنى وجهل النسبة فاذا انتظمت الحروف سميت كلمة واذا انتظمت الكلمات سميت آية واذا انتظمت الآيات سميت سورة فلما وصف نفسه بأن له نفسا كما يليق بجلاله ووصف نفسه بالصوت والقول وقال أجره حتى يسمع كلام الله كان النفس المسمى صوتا وكان انقطاعه من الصوت حيث انقطع يسمى حرفا وكل ذلك معقول مما وقع الاخبار الالهى به مع نفى المماثلة والتشبيه كسائر الصفات ولما وصف نفسه بالصورة عرفنا معنى قوله انه الظاهر والباطن فالباطن للظاهر غيب والظاهر للباطن شهادة ووصف نفسه بأن له نفسا فهو خروجه من الغيب وظهور الحروف شهادة والحروف ظروف للمعانى التى هى أرواحها والتى وضعت للدلالة عليها بحكم التواطئ وقال تعالى وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم وأبلغ من هذا الافصاح من الله لعباده ما يكون ولا بد ان يفهم من هذه العبارات ما تدل عليه فى ذلك اللسان مما وقع الاخبار به عن الكون فيعرف المعنى الذى يدل عليه ذلك الكلام وتعرف النسبة وما وقع الاخبار به عن الله يعرف المعنى الذى يدل عليه ذلك الكلام وتجهل النسبة لما أعطى الدليل العقلى والدليل الشرعى من نفى المماثلة فاذا تحققت ما قررناه تبينت ان كلام الله هو هذا المتلو المسموع المتلفظ به المسمى قرآنا وتوراة وزبورا وانجيلا فحروفه تعين مراتب كلمه من حيث مفرداتها ثم للكلمة من حيث جمعيتها معنى ليس لآحاد حروف الكلمة وللكلمة أثر فى نفس السامع لهذا سميت كلمة فى اللسان العربى مشتقة من الكلم وهو الجرح وهو أثر فى جسم المكلوم كذلك للكلمة أثر فى نفس السامع أعطاه ذلك الاثر استعداد السمع لقبول الكلام بوساطة الفهم لا بد من ذلك فاذا انتظمت كلمتان فصاعدا سمى المجموع آية أى علامة على أمر لم يعط ذلك الامر كل كلمة على انفرادها مثل الحروف مع الكلمة اذ قد تقرر ان للمجموع حكما لا يكون لمفردات ذلك المجموع فاذا انتظمت الآيات بالعا ما أراد المتكلم ان يبلغ بها سمى المجموع سورة معناها منزلة ظهرت عن مجموع هذه الآيات لم تكن الآيات تعطى تلك المنزلة على انفراد كل آية منها وليس القرآن سوى ما ذكرناه من سور وآيات وكلمات وحروف فهذا قد أعطيتك أمرا كليا فى القرآن والمنازل تختلف فتختلف الآيات فتختلف الكلمات فيختلف نظم الحروف والقرآن كبير كثير لو ذهبنا نبين على التفصيل ما أومأنا اليه لم يف العمر به فوكلناك الى نفسك لاستخراج ما فيه من الكنوز وهذا اذا جعلناه كلاما فان أنزلناه كتابا فهو نظم حروف رقمية لانتظام كلمات لانتظام آيات لانتظام سور كل ذلك عن يمين كاتبة كما كان القول عن نفس رحمانى فصار الامر على مقدار واحد وان اختلفت الاحوال لان حال التلفظ ليس حال الكتابة وصفة اليد ليست صفة النفس وكونه

كتابا كصورة الظاهر والشهادة وكونه كلاما كصورة الباطن والغيب فأنت بين كثيف ولطيف والحروف على كل
وجه كثيف بالنسبة الى ما يحمله من الدلالة على المعنى الموضوع له والمعنى قد يكون لطيفا وقد يكون كثيفا لكن الدلالة
لطيفة على كل وجه وهي التي يحملها الحرف وهي روحه والروح ألطف من الصورة ثم ان الله قد جعل للقرآن سورة من
سوره قلبا وجعل هذه السورة تعدل القرآن عشرة أوراق وجعل لآيات القرآن آية أعطاها السيادة على آي القرآن
وجعل من سور هذا القرآن سورة تزن ثلثه ونصفه وربعه وذلك لما أعطته منزلة تلك السورة والكل كلامه من حيث
هو كلامه لا تفاضل ومن حيث ما هو متكلم به وقع التفاضل لاختلاف النظم فاضرع الى الله تعالى ليفهمك ما أومأنا اليه
فانه المنعم المحسان ﴿وصل﴾ كون القرآن نورا فما فيه من الآيات التي تطرد الشبه المضلة مثل قوله تعالى لو كان فيهما
آلهة الا الله لفسدتا وقوله لا أحب الآفلين وقوله فاسئلوهم ان كانوا ينطقون وقوله فأت بها من المغرب وقوله اذا لابتغوا
الى ذي العرش سبيلا وقوله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا وقوله فأتوا بسورة من مثله وكل ما جاء في معرض الدلالة فهو من
كونه نورا لان النور هو المنفر الظلم وبه سمي نورا اذ كان النور المنفور ﴿وصل﴾ وأما كونه ضياء فلما فيه من
الآيات الكاشفة للامور والحقائق مثل قوله كل يوم هو في شأن وسنفرغ لكم أيها الثقلان وقوله من يطع الرسول فقد
أطاع الله وقوله أنبئوني بأسماء هؤلاء وقوله لما خلقت بيدي وقوله وما تشاؤن الا أن يشاء الله وقوله كل من عند الله
وقوله فألهمها فجورها وتقواها وما أشبه ذلك مما يدل على مجرى الحقائق ومثل قوله والله خلقكم وما تعملون
﴿وصل﴾ وأما كونه شفاء فكفاتحة الكتاب وآيات الادعية كلها ﴿وصل﴾ وأما كونه رحمة فلما فيه مما
أوجبه على نفسه من الوعد لعباده بالخير والبشرى مثل قوله لا تقنطوا من رحمة الله وقوله كتب ربكم على نفسه الرحمة
وقوله ورحمتي وسعت كل شيء وكل آية رجاء ﴿وصل﴾ وأما كونه هدى فكل آية محكمة وكل نص ورد في القرآن
مما لا يدخله الاحتمال ولا يفهم منه الا الظاهر بأول وهلة مثل قوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وقوله
ولكم في القصاص حياة وقوله من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها وقوله فمن عفى
وأصلح فأجره على الله وأمثال هذه الآيات مما لا تحصى كثرة ﴿وصل﴾ وأما كونه ذكرا فلما فيه من آيات
الاعتبارات وقصص الامم في اهلاكهم بكفرهم كقصة قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وأصحاب الايكة وأصحاب الرس
﴿وصل﴾ وأما كونه عربيا فلما فيه من حسن النظم وبيان المحكم من المتشابه وتكرار القصص بتغيير الفاظ من
زيادة ونقصان مع توفية المعنى المطلوب في التعريف والاعلام مع ايجاز اللفظ مثل قوله يحسبون كل صيحة عليهم وقوله
فصرهن اليك [illegible] وقوله يا أرض ابلعي ماءك ويا سماء أقلعي وغيض الماء وقضي الامر واستوت على الجودي
وقيل بعدا للقوم الظالمين وقوله وأوحينا الى أم موسى أن أرضعيه فاذا خفت عليه فألقيه في اليم ولا تخافي ولا تحزني
انا رادوه اليك وجاعلوه من المرسلين كل ذلك في آية واحدة تحتوي على بشارتين وأمرين بعلم نافع وتبيين بشرى من الله
﴿وصل﴾ وأما كونه مبينا فلما أبان فيه من صفات أهل السعادة وأهل الشقاء ونعوت أهل الفلاح من غيرهم
كقوله قد أفلح المؤمنون الى آخر الآيات وقوله ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وآيات الاحكام وكل آية أبان بها عن
أمر ليعرف فلهذا سماه بهذه الاسماء كلها وجعله قرآنا أي ظاهرا جامعا لهذه المعاني كلها التي لا توجد الا فيه والله يقول
الحق وهو يهدي السبيل كمل السفر الحادي والعشرون بكمال هذا الباب

﴿الباب السادس والعشرون وثلثمائة في معرفة منزل التحاور والمنازعة وهو من الحضرة المحمدية الموسوية﴾

يعرف الله أينما كنا * دون أسماء ذاته الحسنى
وهو نور والنور مظهره * ولهذا أزاله عنا
فذوات الكيان مظلمة * وهي أدنى الدنو لا أدنى
ثم جزناه صورة شرفا * جملة الامر ثم ما جزنا
سمع الله صوت سائله * بالذي قد أراده منا
ولهذا نكونه أبدا * ولهذا عنا فأزلنا
فاذا شاء أن يولدنا * في هيولى وجوده منا
بلبل البال في ذرى فنن * يطرب الشرب كلما غنى
فظهرنا به لنا فانا * فاستقلنا عماه أحلنا

اعلم

اعلم أيدك الله ان هذا المنزل خاصة دون غيره من المنازل ما فيه علم يظهر منه في الكون أو يدل عليه في العين أو في الاسم
أو في الحكم الا وللحكم الله من حيث هذا الاسم الذي هو الجامع لمراتب الالوهية فيه أي في ذلك العلم نظر من وجه
ووجهين وثلاثة وأربعة وأكثر ولا تجد ذلك في غيره من المنازل فسألت كم علم فيه فرفع لي المنزل بكماله فرأيت فيه ثلاثة
وعشرين علما منصوبا ونظرت الى الالوهية في تلك الاعلام كلها فوجدت نظرها اليها من أربعين وجها وقيل لي
ما جمعها الا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن هذا المنزل كانت سيادته على جميع العالم فمن ورثه فيه من أمته حصل له
من السيادة بقدره في هذه الجمعية ومن هذا المنزل تعطى الحكمة لمن أخلص لله أربعين صباحا فهو يشهد الله
في جميع أحواله كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل أحيانه ويتضمن هذا المنزل من المسائل معرفة
ازدواج المقدمات للانتاج وعلم منازعة المرسل اليه للرسول صلى الله عليه وسلم مع ايمانه به وبما جاء به من عند الله
فيرجع خصما في هذا المنزل ويتولى الله الحكم بين الرسول والمرسل اليه مع علمه بأن الرسول لا ينطق عن الهوى وانه
يبلغ عن الله ما أرسله به ومع هذا كله يدعي عليه في نفس ما جاء به فيرتفع الى الله ليحكم بينهما وهو من أصعب العلوم
في التصوّر لوجود الايمان والتصديق به من الخصم وفيه علم من ترك خلفه ما شرع له ان يكون أمامه وفيه علم
الانتساب أعني انتساب الفروع الى أصولها ومن ألحق فرعا بغير أصله ما حكم الله فيه من طريق الكشف وفيه علم
ظهور الباطل بصورة الحق والباطل عدم لا وجود له والصورة موجودة فهي حق فأين عين الباطل الذي ظهر
والصورة انما هي للحق وما الستر الذي بين العقل والحق حتى يستره الباطل بصورة الحق وعلم الفرق بين الخاطر
الاوّل والخاطر الثاني وانه غير مؤاخذ بالخاطر الاوّل مؤاخذ بالخاطر الثاني والثاني عين صورة الاوّل ولهذا لم يصدق
في الثاني في بعض الامور كما يصدق في الاوّل فهل ذلك لمرتبة الثاني فان الثاني مما زاد في مراتب العدد أصله عدم
والاوّل وجود والاوّل ظهر من الاعداد ما ظهر بما هو ظهر لها وفيه علم الحاق من استروحه الحجاب من الامثال بالحرية
لمن قلب الحقائق في نظره فألحق الامور بغير من انتهاء الفروع بغير أصولها وفيه علم السبب الالهي الذي لاجله كان
هذا وفيه اضافة علم الاذواق الى الله تعالى وهو شعور بالعلم بها من غير ذوق فأي نسبة الهية أعطت مثل هذا
الحكم في العلم الالهي مثل قوله حتى نعلم وهو يعلم فهذا هو علم الذوق وفيه علم مقدار اقامة الصفة التي لا تقبل المثل
بالعبد لازالة رفع هذا الواقع من هذا الشخص الذي أنزل الخلف منزلة الامام في غير موضعه خلط بين الحقائق
وأصل هذا ان قول النبي صلى الله عليه وسلم انى أراكم من خلف ظهري انه برؤيته صار اماما فاقتضى ما جعل له حكم الظهر
كما هو للامام والامام امام والخلف خلف فان عجز عن اللبث تحت قهر حكم هذه الصفة العديمة المثل فلم يكشف
خلفه ولا رأى الحق عجزه عن القيام بهذه المدة التي نفى فيها نفسه حصل في علم آخر في هذا المنزل مجاور لهذا بطلبه بحياة
أنفس معدودين موفين له بالصفة التي كان نفى نفسه فيها فظهر شرف نفسه على غيره حيث قام جماعة من أمثاله مقام نفسه
مع الاشتراك في الصورة والمقام والحال وقد بين الله الفرقان بينهما وجعل حق النفس على نفسها أعظم من حقوق
أمثالها عليها بعد ما نعتت فاذ جعل قاتل نفس الغير في المشيئة من غير قطع بالمؤاخذة فهو بين العفو والمؤاخذة مع
تعلق حقوقهم به وجعل قاتل نفسه في النار بأن حرّم عليه الجنة لعظم حق نفسه على نفسه وقد ورد ان حق الله أحق ان
يقضى من حق الغير فجعل كذلك حق النفس وفيه علم السبب الذي لاجله رتب هذه الحقوق هكذا وجعل لها هذه
الحدود الالهية وفيه علم صفة عذاب من يستر الحق عن أهله اذا توجه عليه كشفه لهم بالايجاب الالهي وفيه علم من عدل
عن الحق بعد اقامة البينة عليه المقطوع بها ما الذي عدل به عن الحق وما حكمه في هذا العدول عند الله وفيه علم عذاب
أهل الحجب هل عذابهم بحجابهم أو بأمر آخر وفيه علم الجمع للتعريف بالاعمال المسيئة عندهم وغير المسيئة ومن يتولى
ذلك من الاسماء الالهية وفيه علم تعلق علم الله الذي لا تدركه الاكوان بمعاني العالم بطريق المشاهدة والمجالسة ثم تأخير
التعريف بما كان من الاكوان من الاعمال الى زمان مخصوص معين عند الله وفيه علم النجوى الاخراوية
والدنياوية وفيه علم آداب المناجاة بين المتناجين وبماذا يبدأ من يناجي ربه أو أحدا من أهل الله وفيه علم اتساع مجالس

الذاكرين الله لكون الله جليسهم من الاسم الواسع وفيه علم مراتب الايمان من العلم وأى الدرجات أرفع وفيه علم المفلسين وما الذى أفلسهم مع ما عندهم من الموجود وفيه علم رجوع الله على العبد متى رجع هل يختلف أو لا يختلف ولماذا يرجع ذلك الاختلاف ان كان مختلفا هل للراجع أو لحال المرجوع اليه وفيه علم ما ينتجه التولى عن الذكر من الغضب الالهى وفيه علم ما يعنى وما لا يعنى وفيه تفرق الاحزاب من أى حقيقة تفرقوا من الحقائق الالهية وفيه علم الوجوب الالهى بماذا تعلق وفيه علم من ترك أحباه لماذا تركهم وما حليتهم وصفتهم وفيه علم البقاء والفوز والنجاة وكل علم من هذه العلوم الالهية من الاسم الله لا من غيره من الاسماء ولا تجد ذلك الا فى هذا المنزل خاصة فانه منزل مخصوص بحكم الله دون سائر الاسماء مع مشاركة بعض الاسماء فيه فهذا بعض ما يحوى عليه هذا المنزل من العلوم عينا هالك لترتفع الهمة منك الى نيلها فتفتح مكاشفة من الله ثم نرجع الى الكلام على بعض ما يحوى عليه هذا المنزل فنقول ان الله قال فى كتابه انه وضع الميزان ليظهر به اقامة العدل فى العالم بصورة ظاهرة محسوسة ليرتفع النزاع بين المتنازعين لوجود الكفتين المماثلة للخصمين ولسان الميزان هو الحاكم فالى أية جهة مال حكم لتلك الجهة بالحق وان هو بقى فى قبته من غير ميل الى جهة احدى الكفتين علم ان المتنازعين لكل واحد منهما حق فيما نازع فيه فيقع له الانصاف لما شهد له به حاكم لسان الميزان فارتفع الخصام والمنازعة والحاكم لا يكون خصما أبدا فان نوزع فيما ينازعه الامر عزله من الحكم أو من جهل انه حاكم ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عندى لا ينبغى تنازع أى لا يكون نزاع مع حضوره أو تمكن الوصول الى حضوره فاذا فقد ظهر النزاع وادعى كل واحد من الخصماء ان الحق بيده ولو ان الله يفتح عين بصائر الخصماء لمشاهدة الحق ويعلمون انه بالمرصاد وهو الحاكم وبيده الميزان يرفع ويخفض لم يصح نزاع فى العالم فدل وقوعه ان الكل فى حجاب عن الحاكم صاحب الوزن والميزان فاذا رأيت من ينازع فى العالم فتعلم انه فى حجاب عن الله فان نازع أحدهما ولم ينازع الآخر بل سكت عنه فتعلم ان الساكت عنه اما صاحب شهود واما صاحب خلق فان كان النزاع فى تعدى حد الهى فالمنازع فى ذلك صاحب أدب الهى أو متصور بصورة صاحب أدب الهى وهو المرائى لكنه خير بالجملة فصاحب الادب الالهى ما هو منازع وانما هو ترجمان منازع والمترجم عنهم هم الاسماء الالهية التى منها نشأ النزاع فى العالم ومن أجله وضع الميزان الشرعى فى الدنيا والميزان الاصلى فى الآخرة فان المعز والمذل خصم والضار والنافع خصم والمحيى والمميت خصم والمعطى والمانع خصم وكل اسم له مقابل من الاسماء فى الحكم والميزان الموضوع بين هذه الاسماء الاسم الحكم والميزان العدل فى القضاء فينظر الحكم استعداد المحل فيحكم له بحسب استعداده فيجعله فى حزب أحد الاسمين المتقابلين المتنازعين فاذا علمت وضع الموازين على اختلاف صورها فى المعنى والحس كنت أنت عين الحاكم بها وصحت لك النيابة عن الله فى كون الميزان بيدك تخفض وترفع غير ان الفارق بينك وبين الله فى الوزن ان الله يرفع بالمشيئة ويخفض بالمشيئة وأنت لا أثر لمشيئتك فى الوزن وانما تزن لمن ترى الحق بيده فانت صاحب علامة تعرف صاحب الحق فتزن له والحق صاحب مشيئة وهنا سر يخفى عن بعض العارفين وهو ان المشيئة تعين بالميزان اذا رفعت أو خفضت ان استعداد المحل أعطى ذلك كما ان وجود الحق فى نفس الامر أعطى صاحب العلامة ان يزن له لعلمه بأن الحق له كما علم الحق تعالى ان استعداد هذا المحل أعطاه الوزن له ولا أثر للمشيئة فى الاستعداد بما هو استعداد وانما أثرها فى تعيين هذا المحل الخاص لهذا الاستعداد الخاص اذ يجوز ان يكون لغيره لا يجوز ان تزول حقيقة الاستعداد ولا ان تنقلب مثل ما تقول فى علم الطبيعة ان الحرارة لا تنقلب برودة لكن الحار ينقلب باردا من جهة كونه محلا وعينا لا من كونه حارا ولا باردا فالاستعداد الذى هو كذا لا ينقلب لا استعداد الذى هو كذا وانما المحل القابل لهذا الاستعداد المعين قابل لغيره من الاستعدادات فالمشيئة خصصته بهذا الاستعداد دون غيره ما خصصت الاستعداد فانى رأيت جماعة من أصحابنا غلطوا فى هذه المسئلة ورأوا ان المشيئة لا أثر لها فى هذا المحل لما يعطيه استعداد ذلك المحل اذ لا أثر لها فى الاستعداد والامر على ما بيناه ان عقلت (فمن مسائل هذا الباب) ان ميزان الطبيعة نازع الميزان الالهى الروحانى لما علمت ان ميزانها ما هو بجعل جاعل وذهلت ان ظهور ميزانها

فى شئ معين انما هو بجعل جاعل وهو الميزان الالهى فلما نازعت الطبيعة بميزانها الميزان الالهى الروحانى ونازعها الميزان الروحانى الالهى وهو الاقوى وله الحكم وما وقع الخصام الا من الطبيعة لانها ما رضيت بذلك الميزان ولا بالوزن فارتفعت الى الله تطلب منه أن يحكم بينها وبين الميزان الروحانى ويحكم بينها وبين الروح المتوجه عليها بالنكاح الروحانى النورى لظهور الاجسام الطبيعية والارواح الجزئية الانسانية وغير الانسانية اذ كان كل جسم فى العالم مقيدا بصورة روح الهى يلازم تلك الصورة به تكون مسبحة لله فمن الارواح ما تكون مدبرة لتلك الصورة لكون الصورة تقبل تدبير الارواح وهى كل صورة تتصف بالحياة الظاهرة والموت فان لم تتصف بالحياة الظاهرة والموت فروحها روح تسبيح لا روح تدبير فاذا ظهرت صورة طبيعية تقبل التدبير وظهرت لها نفس جزئية مدبرة لها كانت الصورة بمنزلة الانثى والروح المدبر لها بمنزلة الذكر فكانت الصورة له أهلا وكان الروح لتلك الصورة بعلا وهذه الارواح الجزئية متفاضلة بالعلم بالاشياء فمنهم من له علم بأشياء كثيرة ومنهم من لا يعلم الا القليل ولا أعلم بالله من أرواح الصور التى لا حظ لها فى التدبير لكون الصورة لا تقبل ذلك وهى أرواح الجماد ودونهم فى رتبة العلم بالله أرواح النبات ودونهم فى العلم بالله أرواح الحيوان وكل واحد من هؤلاء الاصناف مفطور على العلم بالله والمعرفة به ولهذا ما لهم هم الا التسبيح بحمده تعالى ودون هؤلاء فى العلم بالله أرواح الانس وأمّا الملائكة فهم والجمادات مفطورون على العلم بالله لا عقول لهم ولا شهوة والحيوان مفطور على العلم بالله وعلى الشهوة والانس والجن مفطورون على الشهوة والمعارف من حيث صورهم لا من حيث أرواحهم وجعل الله لهم العقل ليردوا به الشهوة الى الميزان الشرعى ويدفع عنهم به منازعة الشهوة فى غير المحل المشروع لهم لم يوجد الله لهم العقل لاقتناء العلوم والذى أعطاهم الله لاقتناء العلوم انما هى القوة المفكرة ولذلك لم تفطر أرواحهم على المعارف كما فطرت أرواح الملائكة وما عدا الثقلين ولما تفاضلت مراتب الانس فى العلم بالاشياء أراد بعض الارواح أن يلحق حكم الصورة التى هو مدبرها بحكم الطبيعة التى وجدت عنها تلك الصورة وتنزلها منزلتها فى الحكم وهى لا تنزل منزلتها أبدا وقال له المعلم هذا الذى رمته محال فان الصورة لا تفعل فعل الطبيعة فانها منفعلة عنها وأين رتبة الفاعل من المنفعل ألا ترى النفس الكلية التى هى أهل للعقل الاول ولما روح الله بينهما لظهور العالم كان أول مولود ظهر عن النفس الكلية الطبيعية فلم تقو الطبيعة ان تفعل فعل النفس الكلية فى الاشياء لان الجزء ما له حكم الكل والكل له حكم الجزء لانه ما يحكم له من الاجزاء كان كلا فلما عجز هذا الروح الجاهل عن الحاق الصورة بالطبيعة التى هى أم له قال لعل ذلك لعجزى وقصورى عن ادراك العلم فى ذلك فيعود فى طلب ذلك من الله الى الله فطلب من الله أن ينفعل عن الصورة ما ينفعل عن الطبيعة فوجد القوابل التى تؤثر فيها الصورة غير قابلة لما تقبله الصور التى لها قبول أثر الطبيعة والحق سبحانه لا يعطى الاشياء كما تقدم الا بحسب استعداد المعطى اياه اذ لا يقبل ما لا يعطيه استعداده فلما تبين لهذا الروح خطؤه من صوابه وعلم أنه نفخ فى غير ضرم طلب الوقوف مع صورته بحسب ما يعطيه استعدادها فقبل الوصول الى ايراد ما ينبغى منه الى الصور لاظهار عين ما من أعيان الممكنات المعنوية والحسية أو الخيالية ظهر له فى فتوح المكاشفة بالحق لا فى فتوح الحلاوة ولا فى فتوح العبارة ثلاث مراتب مرتبة الحرية وقد تقدم بابها وهى التى تخرجه عن رق الاكوان لانه كان قد استرقه هذا الطلب الذى كان عن جهله بالامور وكان الله أعلم بذلك انه لا ينفع ولا علم له بما فى علم الله ولا بما هو الامر عليه فان اتصف بهذا المقام وظهر بهذه الحال مكنه الله من مراده ووهبه قوة الايجاد وان عجز عن الاتصاف بهذا المقام فهو بحاله أعجز فان الحال موهبة الهية والمقام مكتسب فعدل عند ذلك الى المرتبة الثانية وهى على الترتيب فى الحكم والشهود فقام له الحق فى التجلى الصمدانى فان قدر على النظر اليه فيه وثبت لتجليه ولم يك جبليا فيصير دكا ولا موسويا فيصعق كان له ما طلب من الله من الانفعال عن صورته ما يعطيه استعدادها اذ أمكنه الله من الحكم فيها فان كان موسويا أو جبليا لم يثبت لذلك التجلى المفنى من يطلب ما استعداده الفناء والمهلك من يطلب ما استعداده الهلاك قامت له مرتبة امساك الحياة على العالم القابل للموت فوجده فى رتب على عدد درجات التجلى الصمدانى فانه موت أو امساك حياة فان اعتنى الله به وأعطاه القوة على ذلك تصرف فى صورته كيف شاء وان لم يعط

القوة على ذلك وعجز فان كان عجزه عن شهود الهى أعطاه التصرف فى صورته وان كان عجزه من خلف حجاب نفسه منع من التصرف اذ ليست له قوة الهية يتصرف بها فهذا قد ذكرنا من ذوق رجال هذا المنزل فى هذا المنزل ما بيناه ويطول الشرح لما يحمله كل منزل وهذا منزل ليس فى المنازل له شبيه ولا مقاوم وهو من أقوى المنازل منه يقع الاخلاص للنطق بالحكمة بعد الاربعين لمن أخلص من عباد الله والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿الباب السابع والعشرون وثلثمائة فى معرفة منزل البدو والصيف من الحضرة المحمدية﴾

الابتداع شرعة مرعية * أثنى عليها الله فى تنزيله

هذا بغير حقيقة قد سنها * مشرع المسنون من تأويله

أولى بأن ترعى وتعرف قدرها * هذا هو المعروف من تفصيله

اعلم أيدك الله ان من علوم هذا المنزل علم المفاصلة والمفاضلة تكون على ضروب مفاضلة بالعلم ومفاضلة بالعمل والمفاضلة بالعلم قد تقع بفضل المعلومات وقد تكون بطريق الوصول الى المعلوم فواحد يأخذ علمه عن الله وآخر يأخذ علمه عن كون من الاكوان والذى يأخذ علمه عن الله يتفاضل فمنهم من يأخذ عن سبب كالمتقى بتقواه ومنهم من يأخذ عن الله لا عن سبب ومن الاسباب الدعاء فى الزيادة من العلم والمفاضلة فى المعلوم فعلم يتعلق بالافعال وآخر بالاسماء وآخر بالذات وبين العلماء من الفضل ما بين متعلقات هذه العلوم والكل علم الهى وكذلك المفاضلة بالاعمال قد تكون بأعيانها وبالازمان وبالمكان وبالحال فتقدر فى كل شئ بحسب ما تعطيه حقيقة ما وقع فيه التفاضل فثم من يكون التقدير فيه بالمكيال والميزان اذا كان انفاقا أو وقع التشبيه فيه بالانفاق كالعقل لما قسمه الله بين الناس بمكيال يجعل لواحد قفيزا ولآخر قفيزين وقد يكون التقدير فيه بالمراتب والدرجات والذى يحصر لك باب المفاضلة انما هو العدد وبماذا يقع ما هو فيقال بحسب ما يريده الواضع أو المخبر به يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات والنفقة بعد الهجرة لا يبلغ أجرها أجر النفقة قبل الهجرة فى أهل مكة ولا فى كل موضع يكون العبد مخاطبا فيه بالهجرة منه الى غيره فيعمل فيه خيرا وهو فيه مستوطن ثم يعمل خيرا بعد هجرته فهذا الخير يتفاضل بقدر المشقة واعلم ان هذا المنزل يتضمن علوما شتى أومأنا الى تسميتها فى آخره لتعرف فتطلب وهذا المنزل من منازل التنزيه الذى ذكرناه فى أول هذا الكتاب عند ذكرنا منزل المنازل وهو تنزيه بصف العالم بصف محل وجود أعيان العالم من مقام العزة الحاكمة على الكل بالقهر والعجز عن بلوغ الغاية فيما قصدوه من الثناء على الله مثل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أحصى ثناء عليك فقال ذلك حتى عجز عن بلوغ الغاية التى فى نفسه طلبها فلم تف الجوارح بذلك ولا ما عندنا من الاسماء الالهية فانه ما يثنى عليه عز وجل الا بأسمائه الحسنى ولا نعلم منها الا ما أظهر ولا يثنى عليه الا بالكلام بتلك الاسماء وهو الذكر ولا يكون الاسم الا بالوضع منا فانه لا يجوز عندنا أن يسمى الا بما سمى به نفسه ولا يثنى عليه الا بما أثنى على نفسه الا القاضى أبو بكر بن الطيب فانه ذهب الى جواز تسميته بكل اسم لا يوهم صفة الحدوث فالعالم كله تحت قهره وفى قبضته يحيى بشهوده وتجليه اذا شاء أولمن شاء ويميته باحتجابه وستره اذا شاء أو فى حق من شاء ولكن ما لم يتجل لشخص تجليا يعلم انه هو غير مقيد فاذا تجلى فى مثل هذا فلا حجاب بعد هذا التجلى فله الحياة الذاتية بشهوده فلا يموت أبدا موت الحجاب والستر فان لم يتجل له وهو متجل أبدا ولكن لا يعرف فالمحجوب بجهله به ميت فان حياة العلم بقابلها موت الجهل وبالنور يقع حصوله كما بالظلمة يكون الجهل فى حكمه قال تعالى أومن كان ميتا فأحييناه فقد وصفه بالموت ثم بالحياة لمن أحياه ثم قال وجعلنا له نورا يمشى به فليس مثله كمن مثله فى الظلمات وان كان حيا وهو الحى بعلم الغيب فى الغيب الذى يحكم عليه به الاسم الباطن فان لم يكن حيا بعلم فتلك الظلمة المحضة والعدم الخالص ولله سبحانه الاقتدار على كل ما ذكرناه أخبرنى الوارد والشاهد يشهد له بصدقه منى بعد ان جعلنى فى ذلك على بينة من ربى بشهودى اياه لما ألقاه من الوجود فى قلبى ان اختصاص البسملة فى أول كل سورة تتويج الرحمة الالهية فى منشور تلك السورة انها تنال كل مذكور فيها فانها علامة الله على كل سورة انها منه كعلامة السلطان على مناشيره فقلت للوارد فسورة التوبة عندكم فقال

هي والانفال سورة واحدة قسمها الحق على فصلين فان فصلها وحكم بالفصل فقد سماها سورة التوبة أي سورة الرجعة الالهية بالرحمة على من غضب عليه من العباد فما هو غضب أبد لكنه غضب أمد والله هو التواب فما قرن بالتواب الا الرحيم ليؤل المغضوب عليه الى الرحمة أو الحكيم لضرب المدة في الغضب وحكمها فيه الى أجل فيرجع عليه بعد انقضاء المدة بالرحمة فانظر الى الاسم الذي نعت به التواب تجد حكمه كما ذكرناه والقرآن جامع لذكر من رضي عنه وغضب عليه وتنويع منازله بالرحمن الرحيم والحكم للتنويع فان به يقع القبول وبه يعلم انه من عند الله هذا اخبار الوارد لنا ونحن نشهد ونسمع ونعقل لله الحمد والمنة على ذلك والله ما قلت ولا حكمت الا عن نفث في روع من روح الهي قدسي علمه الباطن حين احتجب عن الظاهر للفرق بين الولاية والرسالة والولاية لها الاولية ثم تصحب وتثبت ولا تزول ومن درجاتها النبوة والرسالة فينالهما بعض الناس ويصلون اليها وبعض الناس لا يصل اليها وأما اليوم فلا يصل الى درجة النبوة نبوة التشريع أحد لان بابها مغلق والولاية لا ترتفع دنيا ولا آخرة فللولاية حكم الاول والآخر والظاهر والباطن بنبوة عامة وخاصة وبغير نبوة ومن أسمائه الولي وليس من أسمائه نبي ولا رسول ولهذا انقطعت النبوة والرسالة لانه لا مستند لها في الاسماء الالهية ولم تنقطع الولاية فان الاسم الولي يحفظها ثم ان الله تعالى قدر الاشياء علما ثم أوجدها حكما وجعلها طرفين وواسطة جامعة للطرفين لها وجه الى كل طرف في تلك الواسطة البرزخية انشاء الانسان الكامل فجمع بين التقدير وهو العام وبين الايجاد وهو خاص مثل قوله فينفخ فيه فيكون طايرا باذني فهو أحسن الخالقين تقديرا وايجادا وهذه مسئلة غير مجمع عليها من أهل النظر فانه من لا يرى الفعل الا الله ثم يفرق بين الحق والخلق بأن يجعل للخلق وجودا في عينه وللحق وجودا في عينه لم يقل أحسن الخالقين الا تقديرا لا ايجادا ومن أهل الله من يرى ذلك ولكن لا يرى ان في الوجود الا الله وأحكام أعيان الممكنات في عين وجوده وهذا هو النظر التام الذي لا ينال بالفكر ولكن ينال بالشهود وهو قول النبي صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه فمن عرف نفسه انه لم تزل عينه في امكانها عرف ربه بأنه الموجود في الوجود ومن عرف ان التغييرات الظاهرة في الوجود هي أحكام استعدادات الممكنات عرف ربه بأنه عين مظهرها والناس بل العلماء على مراتب في ذلك فلما أوجد العالم طرفين وواسطة جعل الطرف الواحد كالنقطة من الدائرة وجعل الطرف الآخر كالمحيط للدائرة وانشاء العالم بين هذين الطرفين في مراتب ودوائر فسمي المحيط عرشا وسمي النقطة أرضا وما بينهما دوائر أركان وأفلاك جعلها محلا لاشخاص أنواع أجناس ما خلق من العالم وتجلى سبحانه تجليا عاما احاطيا وتجلى تجليا خاصا شخصيا فالتجلي العام تجلي رحماني وهو قوله تعالى الرحمن على العرش استوى والتجلي الخاص هو ما لكل شخص شخص من العلم بالله وبهذا التجلي يكون الدخول والخروج والنزول والصعود والحركة والسكون والاجتماع والافتراق والتجاور ومن يكون بحيث محله ومميز العالم بعضه عن بعضه بالمكان والمكانة والصورة والعرض فما ميزه الا به فهو عين ما تميز وعين ما تميز به فهو مع كل موجود حيث كان بالصورة الظاهرة المنسوبة لذلك الموجود يعلم ذلك كله العلماء بالله من طريق الشهود والوجود فما ميز الغيب من الشهادة فجعل الشهادة عين تجليه وجعل الغيب عين الحجاب عليه فهو شهادة للحجاب لا للمحجوب فمن كان حجابه عين صورته والحجاب شهد ما وراءه فالصورة من الكون تشهده والمحجوب صورته عن وجود الحق محجوب فهو من حيث صورته عارف بربه مسبح بحمده ومن حيث ما هو غير صورة أو من خلف الصورة محجوب اما بالصورة أو بشهود نفسه فان رزقه الله شهود نفسه فقد عرفها فيعرف ربه بلا شك فيكون من أهل الصدور الذين أعماهم الله بشهوده عن شهودهم كما قال ولكن تعمى القلوب وهي أعيان البصائر التي في الصدور أي في الرجوع بعد الورود فهو نشاء فانه لا يصدر الا عما شاهد في الورود للقوة الالهية التي أعطاه الله اياها فمن جمع بين العلمين وظهر بالصورتين فهو من أهل العلم بالغيب والشهادة وهو بكل شيء عليم

﴿وصل﴾ ومن هذا المنزل حكم الاسم الالهي الوارث وهو حكم عجيب لانه يفيد في السموات وفي الارض ونفوذه

فى ذلك دليل على خراب السموات والارض وهو قوله يوم تبدل الارض غير الارض والسموات فكما كان فى أول الخلق ان الارض خلقت قبل السماء كما قدمناه فى ترتيب وجود خلق العالم كذلك لما وقع التبديل ابتدأ بالارض قبل السموات فوقف الخلق على الجسر دون الظلمة وبدل الارض غير الارض لا فى الصفة فلو كان فى الصفة ما ذكر العين ولا يكون وارث الا من مالك متقدم يكون ذلك الموروث فى ملكه فيموت عنه فيأخذه الوارث بحكم الورث وقد أخبر الله ان له ميراث السموات والارض فلا يرثها الا الاسم الوارث لا يكون غيره هذا ولو لم يكن لها مالك الا المتصرف فيها وهى الاسماء الالهية التى لها التصرف فاذا انقضت مدتها بالحكم فيها مادامت على هذه الصورة والنظم الخاص وكانت المدبرة لها فلما زال تدبيرها وانقضى حكمها الخاص لانقضاء أمد مدة القبول لذلك سمى هذا الزوال موتا وصارت هذه الاعيان ورثا فتولاها الاسم الوارث فزال حكم ما كانت عليه فبدل الارض غير الارض والسموات حتى لا تعرف الارض ولا السماء موحدا لها الا هذا الاسم ولو بقى عين الارض والسماء لتقسمت وذكرت من كانت مالكه من الاسماء قبل هذا ورجعت اليه والاسماء الالهية لها غيرة لان المسمى بها وصف نفسه بالغيرة فتعلق حكمها بالاسماء لتعلقها بالمسمى والغيرة مأخوذة من شهود الاغيار وكل اسم الهى يريد الحكم له وانفراد المحكوم عليه اليه لا يلتفت الى غيره فبدل الارض والسماء فى العين فلم تعرف هذه الارض ولا السماء الا هذا الاسم الوارث خاصة فزالت الشركة فى العبادة وظهر التوحيد وحكم المال الموروث ماهو مثل حكم المالك الاصلى فان حكم الوارث حكم الواهب وحكم المالك الاصلى الموروث عنه حكم الكاسب فتختلف الاذواق فيختلف الحكم فيختلف التصريف فالكاسب حاله ينزل بقدر ما يشاء لانه فى موطن تكليف وانتظار سؤال وحساب ومؤاخذة فهو حفيظ لهذه المراتب التى لابد منها وحكم الوارث يعطى بغير حساب وينزل بلا مقدار لان الآخرة لا ينتهى أمدها فتكون الاشياء فيها تجرى الى أجل مسمى فينزل بقدر ما يشاء لاجل ذلك الاجل والدنيا لامور فيها تجرى الى أجل مسمى وينقضى أمدها فينزل فيها ما الكها بقدر معلوم مساو لمدة الاجل ولو أعطى بغير حساب لزاد على الامد أو نقص فتبطل الحكمة فحكم الوارث حكم الوهاب وحكم المالك الموروث عنه حكم المقدر المقيت ألا تسمع الى قوله فى خلق هذه الارض الاولى وقدر فيها أقواتها فجعلها ذات مقدار ولن تموت نفس حتى تستكمل رزقها واذا استكملت رزقها ذهب حكم الرازق منها من كونه رازقا فى هذه المدة الخاصة وبقى الرزاق ينظر الى حكم الوارث ما يقول له فيقول الوارث له ارزق بغير قدر ولا انتهاء مدة ألا ترى ان الله قال للقلم اكتب فى اللوح علمى فى خلقى الى يوم القيامة فضرب له الامد لانقضاء مدة الدنيا وتناهيها ولا يصح ان يكتب علمه فى خلقه فى الآخرة لانه لا ينتهى أمدها ومالا ينتهى لا يحويه الوجود والكتابة وجود فلا يصح ان يحصرها الا بفصاله فانه انتهاء مالا ينتهى وهذا خلف فيرجع حكم الاسماء التى كانت تحكم على الاشياء فى الدنيا تحكم فيها فى الآخرة بحسب ما يرسم لها الاسم الوارث فمن حاز معرفة الاسماء الالهية فقد حاز المعرفة بالله على أكمل الوجوه وهذا المنزل يتضمن علوما جمة منها علم تنزيه العالم العلوى بما هو محصور فى أين وتنزيه أين العالم السفلى ومحله لا تنزيهه وعلم الترتيب والمنازل والمراتب التى لا يمكن ان توصل اليها دوقا ولا حالا وعلم أصناف الحياة وضروب الموت المعنوى والحسى ومن ينقل ذلك ممن لا ينقله وعلم الاضداد هل يجمعها عين فتكون الاضداد عينا واحدة أو هى الاحكام لعين واحدة تظهر لها النسب وعلم حكم الزمان فى الايجاد الالهى هل حكمه فى ذلك لذاته أعنى لذات الزمان أو هو بتوليه يمكن عزله عنها ومن هنا يعلم الاسم الالهى الدهر وعلم الأموات التى توجب المهلة وعدم المهلة فيحكم على الحق فى الاشياء بحسب الاداة فيقدم ان اقتضت الاداة التقديم ويؤخر ان اقتضت الاداة التأخير وعلم الملك بطريق الاحاطة وعلم النكاح الذى يكون عنه التوالد من النكاح الذى لمجرد الشهوة من غير توالد وعلم مشاهدة الحق اياها اذا يشهدنا هل بذاته أو بصفة تقوم به وعلم ما يظهر من الغيب للشهادة ومالا يظهر وعلم رجوع الشهادة الى الغيب بعد ما كان شهادة بحيث ان لا يبقى فى الخيال مثال منه فيمن من شأنه ان يتخيل وعلم النور المنزل فى ظلمة الطبيعة هل يبقى على صفائه أو يؤثر فيه ظلام الطبيعة فيكون

كالصدقة وعلم الايمان بالمجموع هل يقبل الايمان الزيادة والنقص أولا يقبل وعلم المفاضلة على اختلافها وكثرتها وعلم الربا المحمود المشروط فى المعاملة وما معنى قول النبى صلى الله عليه وسلم لم يكن الله لينهاكم عن الربا ويأخذه منكم فاعلم انه لا يأخذه منا ويعطيناه اياه ويجوز اشتراطه فى معاملة الحق دون الخلق فى زمان مخصوص وعلم من ينسب اليه المشى من غير ان يكون موصوفا بأن له المشى وعلم نطق من ليس من شأنه فى رتبة الحس انه يتكلم وعلم ردّ الاعمال على العاملين وعلم البرزخ الذى بين الرحمة والغضب الالهى فلا يكون لواحد حكم يستقل به فى الموجود ما حكم ذلك البرزخ وهل له عين موجودة فى نفس الامر أوهو نسبة لها وجهان فى الحكم وعلم ما الذى قعد بالثقلين عن النهوض الى ما فيه سعادتهم بعد ابانة الله طريق السعادة على ألسنة المخبرين عن الله وعلم الموطن الذى يقوم البدل فيه فى الحكم مقام المبدل منه من الموطن الذى لا يقبل ذلك مع كونه يقبل التبديل لذاته وعلم المدد ولماذا يرجع عددها المحكوم عليها به هل لعين المدة فيقبل العدد كالاشخاص فى النوع الواحد أوهل تختلف المدد لذواتها وعلم ما يحصل من الاثر فيمن هو تحت حكم المدة من قصرها وطولها وعلم اختلاف الاحكام على الاعيان هل تختلف لاختلاف استعداد الاعيان باختلاف الاوقات أو هل تختلف باختلاف الاسماء الحاكمة وعلم مراتب العبيد من الاحرار وما لكل واحد من الصنفين من الله وعلم الفرق بين الصديقية والشهادة ومن أى مقام نال السر أبو بكر الذى فضل به غيره وعلم مراتب النار ولماذا تنوعت الاسماء عليها وما لكل اسم من الاصناف الذين يدخلونها وعلم الفرقان بين النشأتين والحياتين وعلم السبب الذى ثبط قوما وأسرع بآخرين والفرق بين السرعة والسبق وعلم الموطن الذى يقوم به الواحد مقام الكثير وعلم القضاء السابق على الحكم الواقع بالسورة وعلم اتصاف الحق باليسر دون العسر وما هو الاصعب عنده من الاهون اذ كان هو الفاعل للامرين وعلم مقام ازالة العبد من حكم الصفتين المتماثلتين فلا وصف له كابى يزيد وعلم ما يؤدّى شهوده الى ان لا يحب الشئ نفسه الذى من شأنه ان يتصف بالحب وعلم المنع الالهى لماذا يرجع وعلم المنافع والمضار المحسوسة والمعنوية وعلم الرسالة والرسل وعلم الاختراع والتدبير وعلم من له من كل شئ زوجان وعلم العناية الالهية هل حكمها فى الفرع مثل حكمها فى الاصل أم لا فهذا حصر ما يتضمنه هذا المنزل من العلوم وفى كل علم علوم والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿ الباب الثامن والعشرون وثلثمائة فى معرفة منزل ذهاب المركبات عند السمك الى البسائط وهو من الحضرة المحمدية ﴾

هذا المنزل يعصم الدخول فيه من الموت ما دمت فيه وهو منزل عجيب

ان المقرب ذو روح وريحان * فى جنة الخلد من نعمى واحسان
مع نعم عذاب النار تبصره * يسبح الله من علم وايمان
نشأة ما لها حد فتعلمه * منزه الحكم عن نقص ورجحان

من هذا المنزل تكون الوقائع للفقراء وهى المبشرات والرؤيا الصادقة ما هى بأضغاث أحلام وهى جزء من أجزاء النبوة ومن هذا المنزل يحصل للمكاشف كشف الميزان الذى بيد الحق الذى يخفض به ويرفع اعلم ان التحليل اذا ورد على المركبات أذهب عين الصورة ولم يذهب عين الجوهر وجعله الله مثالا للعارفين بالله وبما يظهر من تركيب أعيان الممكنات بعين الحق فيظهر فى عين الحق ما ظهر من الصور فاذا رفعت التناسب بين الحق والخلق ذهبت أعيان تلك الصور وبقيت أعيان الممكنات وعين الحق من حيث ما هو موصوف بالغنى عن العالمين فلم تذهب الاعيان لذهاب الصور الظاهرة للحس واعلم ان الصور الظاهرة من الحق على ثلاث مراتب فان للحق فى العالم ثلاثة أوجه اذ وصف نفسه بأن له يدين وقبض بهما على العالم وأظهر النبى صلى الله عليه وسلم ذلك فى الكتابين اللذين خرج بهما على أصحابه فى الواحد أسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم وقبائلهم وعشائرهم وفى الآخر أسماء أهل النار وأسماء آبائهم وقبائلهم وعشائرهم ولم يخرج لاهل الله وخاصته كتابا ثالثا فان كتابهم القرآن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل القرآن هم أهل الله وخاصته ومنزله ما بين اليدين فلهم القلب والصدر الذى هو محله وحضرته وذلك هو مقام أهل القربة الذين هم خصوص ف

السعداء أو رثهم ذلك المسابقة الى الخيرات على طريق الاقتصاد من اعطاء كل ذى حق حقه فانقسم العالم لانقسام
الوجوه على ثلاثة أقسام لكل يد قسم صنف خاص ولما بينهما صنف خاص ولاصناف الايدى مرتبة العظمة والهيبة
فأما اليد الواحدة فالصنف المنسوب اليها عظيم الشان فى نفسه عظمة ذاتية له والصنف الآخر عظيم المرتبة ليست عظمته
ذاتية فيعظم لرتبته لا لنفسه كأصحاب المناصب فى الدنيا اذ لم يكونوا أهل فضل فى نفوسهم فيعظمون لمنصبهم فاذا
عزلوا زال عنهم ذلك التعظيم الذى كان فى قلوب الناس لهم فهذا الفرق بين الطائفتين فصنف من أهل الله يظهرون
فى العالم بالله وصنف آخر يظهرون فى العالم لله والصنف الذى بين اليدين يظهر بالمجموع وزيادة فأما الزيادة فظهورهم
بالذات التى جمعت اليدين وهم أصحاب الهرولة الالهية فى أحوالهم التى سارعوا بها فى موطن التكليف وأصحاب اليدين
أصحاب الذراع والباع الالهى لما ظهروا فى موطن التكليف عند تعين الخطاب بالشبر والذراع فوقعت المفاصلة ليقع
التمييز فى المرتبة فيقول صنف ما بين اليدين ‌ أنا من أهوى ✽ ومن أهوى أنا فى مشاهدة دائمة لا تنقطع مراتبها وان
اختلفت أذواقها فان الله له عرش لا يتجلى فى هذه الصورة الدائمة الا لأصحاب هذا العرش وهم أهل العرش وهم أهل الوجه
ينظر بعضهم الى بعض فى هذا التجلى فيكسو بعضهم بعضا من الانوار التى هم عليها مع كونهم فى حال التجلى والنظر وما
ثم موطن يجمع بين تجلى الحق ورؤية الخلق فى غير حضرة الخيال والمثال الا موطن أصحاب الوجه أعطاهم ذلك قوة المحل
الذى أحلهم فيه الحق وهو محل المقام وهو الذى ظهر لرسول الله صلى الله عليه وسلم فى بعض اسرائه فعبر عنه فى حال
تدليه اليه برفرف الدر والياقوت فانتقل فى اسرائه من براق الى رفرف فمن حصل فى هذا المقام دامت مشاهدته ولم تغيبه
عن نفسه ولا عن ملكه ويرى الكثرة فى الواحد والتفرقة فى الجمع وتقوم لهذا الصنف من الوجه صور حاملة لعلوم محمولة
مما بينهم وبينها علاقة ومناسبة عملية ومما لا علاقة بينهم وبينها بل هى زيادة من فضل الله لهم يرزقونها من عين المنة
لا ينالون هذه العلوم الا من تلك الصور المنبعثة من الوجه ولا يحجبهم الوجه عن رؤية الصور وما تحمله ولا تحجبهم الصور
وما تحمله ولا ذوق تلك العلوم عن الوجه وهذه الرتبة أعلى رتبة للسعداء ثم يفيضون على أصحاب الايدى مما حصل لهم
من تلك العلوم التى نالوها من تلك الصور فلا يأخذها أصحاب الايدى الا بوساطة أصحاب الوجه كما ان أصحاب الوجه
ما نالوها الا من تلك الصور لم ينالوها من الوجه وسبب ذلك ان تلك العلوم مختلفة الاذواق والوجه ما فيه اختلاف فلا بد
أن تظهر تلك المراتب بوجود هذه الصور ليعلم تنوع المشارب مما كان عن علاقة التنوع فاتنوع أحوالهم بالشبر
والذراع والسعى وتنوع المشروب بالذراع بالباع والهرولة وما تنوع من المشارب مما لا علاقة بينها وبينهم فليعلم ان ذلك
من الاستعدادات التى هى عليها نشأتهم الذى هو غير الاستعداد العملى الذى كنى عنه بالمقدار من شبر وذراع فالهبات
الالهية انما اختلفت لهذا ولا ينالهم شئ من هذا كله بعقولهم ولا ينقصهم من مراتب حظوظ حقائقهم شيأ فيعمون
بكل خارجة وكل حقيقة هم عليها فى زمان واحد لا يحجبهم نعيم شئ عن نعيمهم بشئ آخر ومن علم هذا علم صورة النشأة
الآخرة أنها على غير مثال كما كانت نشأة الدنيا على غير مثال وليس فى هذا المقام لهذا الصنف أعجب من كونه اذا تجلت
لهم صور الوجه يعلمون العلوم فى المشروبات وهم على حقائق يطلب كل شئ حاؤانه أن يختار وانه مهما مع كونها لهم ولا بد لهم
من بيانها وأعرفك سبب ذلك انهم لا ينفع لهم الاختيار الا فى العلوم التى بينهم وبينها علاقة من تلك المشارب لا فى علوم
الوهب وذلك لانهم فى حال سلوكهم وانشائهم للاعمال اختاروا بعض الاعمال على بعض فقدموها لما اقتضاه الزمان
أو المكان ‌ والحال فاذا ظهر فى هذا التجلى نتائج تلك الاعمال وقع الاختيار منهم فى تقدم بعضها على بعض للتناول على
صورة ما جرى فى حال أعمالهم ألا ترى حكمة قوله فى الآخرة ان لاهل السعادة ما تشتهى نفوسهم ولم يقل ما تريد نفوسهم
والشهوة ارادة لكن بالملائم لم يكن كل مراد تشتهى لم يكن كل ارادة شهوة فان الارادة تتعلق بما يلتذ به وبما لا يلتذ به
ولا تتعلق الشهوة الا بالملذ وحاصة فاخذوا الاعمال بالارادة والقصد وأخذوا النتائج بالشهوة فمن رزق الشهوة فى حال
العمل فالتذ بالعمل التذاذه بنتيجته فقد عجل له نعيمه ومن رزق الارادة فى حال العمل من غير شهوة فهو صاحب
مجاهدة نال النتيجة بشهوة وهى مرتبة دون الاولى ثم ان لهذا الصنف من الحق فى هذه الحال صورة القهر والظهر

بما من شأنه أن يمتنع ولا يمتنع لما يعلمه مما هو عليه من صفة الاقتدار على ازالة أنتج له ذلك الاخذ بالشدائد وترك الرخص فهذا بعض أحوال أهل الوجه وأما الصنفان الآخران فللواحد منهم التكوين وللآخر التسليم وأما أهل التكوين من هذين الصنفين فتميزهم في أحوالهم ومكانهم من العالم العلوي اذا فارقوا هياكلهم بالموت وفتحت لهم أبواب السماء وعرج بأرواحهم الى حيث أسكنوا عند السدرة المنتهى لا يبرحون بها الى يوم النشور لانهم في حال أعمالهم بلغوا المنتهى في بذل وسعهم فيما كلفوا من الاعمال وما تواتوا بل بذلوا المجهود الذي لم يبق لهم مساغا كل على قدر طاقته فلا فرق بين من يتصدق بمائة ألف دينار اذا لم يكن له غيرها وبين من يتصدق بفلس اذا لم يكن له غيره فاجتمع الاثنان في بذل الوسع ومن هناك حوزوا وجمعهم مكان واحد وهو سدرة المنتهى التي غشاها من نور الله ما غشى فلا يستطيع أحد أن ينعتها وقد تبين مثل هذا في قول الشارع سبق درهم ألفا لان صاحب الدرهم لم يكن له سواه فبذله لله ورجع الى الله لانه لم يكن له مستند يرجع اليه سواه وصاحب الالف أعطى بعض ما عنده وترك ما يرجع اليه ولم يرجع الى الله وسبقه صاحب الدرهم الى الله وهذا معقول فلو بذل صاحب الالف جميع ما عنده مثل صاحب الدرهم لساواه في المقام فما اعتبر الشارع قدر العطاء وانما اعتبر ما يرجع اليه المعطي بعد العطاء فهو لما رجع اليه فالراجعون الى الله هم المفلسون من كل ما سوى الله وان كان صاحب الجدة ممن يرى الحق في كل صورة فما يدرك رتبة من يراه في لا شيء فانه يراه في ارتفاع النسب والاطلاق وعدم التقييد ولا شك ان الحق اذا تقيد للمتجلي له في صورة فان الصورة تقيد الرائي وهو تعالى عند كل راء في صورة لا يدركها الآخر فلا يدرك مطلق الوجود الا المفلس الذي ذهبت الصور عن شهوده كما قال في الظمآن حتى اذا جاءه لم يجده شيأ فنفى شيئية المقصود ووجد الله عنده يعني عند لا شيء فانه ليس كمثله شيء وهو غني عن العالمين فلا يدركه الا من أفلسه الله من العالمين والمفلس من العالمين في غاية الغنى عن العالمين لما انقطعت به الاسباب رده الحق اليه وعلم لمن رجع وبما اذا رجع ورجع بالافلاس لمن له الغنى عنه فعرف الحق حقا فاتبعه لحق عينه عدم وشهود وحق ربه وجود وشهود قال صلى الله عليه وسلم صاحب الكشف الاتم ان أصحاب الجد محبوسون والمحبوس مقيد والمفلس ماله جد يقيده ولا يحبسه فهو مطلق عن هذا التقييد الذي لاصحاب الجد فهو أقرب الى الصورة بالاطلاق من أصحاب الجد لتقيدهم فأصحاب الجد في رتبة من يرى الحق في الاشياء ويقيده بها ضرورة لان المقام يحكم عليه والمفلس محمدي لا مقام له فانه قيل له ليس لك من الامر شيء فأفلسه وليس الجد الا لمن له الامر فكل من له الامر فهو صاحب جد لان الامر للتكوين فما أراده كان فليس بمفلس ومن خرج عن حقيقته ونزل عن طريقه فما المخلوق والتكوين ان قال أو أمر بحق فالتكوين للحق لا له كما قال فيمن له التكوين فيكون طائرا باذني وفي آية أخرى فيكون طائرا باذن الله فأعطاه وجوده فالبقاء على الاصل أولى وهو قوله لاكرم الناس عليه وأتمهم في الشهود وأعلاهم في الوجود ليس لك من الامر شيء فأفلسه يا أهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا فان الله انشأكم فيما لا تعلمون ولقد علمتم النشأة الاولى انها كانت فيما لا تعلم أفلا تذكرون وأهل الله لا يبرحون في موطن الافلاس فهم في كل نفس على بينة لا على لبس من علم جديد لم يكن عنده فانه نشئ دائما فيما لا يعلم فليس لصاحب النظر وتدبر ولا روية اذ لا يكون النظر الا في مواد وجودية وهي الحدود التي حبستهم عن العلم بالله فهم في لبس من خلق جديد وهم فيه وهم لا يشعرون فاذا دخلوا الجنة يوم القيامة فلا يبرحون منها الا فيما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر واذا لم يخطر على القلب وله مقام التقليب في الوجود فما ظنك بالعقل الذي لا تقليب عنده جعلنا الله من هؤلاء المفلسين وحال بيننا وبين مقام أهل الجد المحبوسين ثم ان أصحاب التكوين الذين لهم القوة الالهية في ايجاد الاعيان اذا شاهدوا نضد العالم وترتيبه وانه ما بقي فيه خلاء يعمره تكوينهم علموا عند ذلك ان الله قد حال بينهم وبين ايجاد المعدوم وليس التكوين الحقيقي الا ذلك فما حصل بأيديهم من التكوين الا تغيير الاحوال وهو الموجود في العامة فيكون قائما فيقعد أو قاعدا فيقوم أو ساكنا فيتحرك أو متحركا فيسكن ليس في قدرته غير ذلك فان التكوين الذي هو ايجاد المعدوم ما بقي له مكان في العالم يظهر فيه فرأت الامكنة عامرة من صور العالم وأعيانه من حيث جوهره ومارأت

المحال التي يظهر فيها تغير الاحوال وليس لاصحاب التكوين الامراتب العوام الا ان الفرق بينهم وبين العوام ان العامة لها التكوين في معتاد ولهؤلاء التكوين في غير معتاد ولكن هو معتاد لهم فهم بمنزلة العامة في عاداتهم وصاحب الوجود والشهود لايبرح في ايس لك من الامر شيء فاذا عاينوا أهل التكوين ما ذكرناه من عمارة الامكنة ونضد العالم وانه ما يقبل الزيادة ولا النقصان وانه قد خلق في أكمل صورة وما بقي لهم تصريف الا في المحال وايجاد الهيآت كالتجلي الالهي في الصور انكسرت قلوبهم وعلموا عجزهم وأنهم قاصرون مقيدون في التكوين فيطلبون الراحة من تعب التكوين فيأتيهم الخطاب الالهي في أسرارهم بقوله ألم تر الى ربك كيف مد الظل لوجود الراحة فاستراحوا عند هذا الخطاب في ظله الممدود وظل الشيء يخرج على صورة الشيء فجعل الله راحتهم بالعالم لانه والمفلس ماله راحة الا به فانه قد أفلسه من العالم وليس له راحة في الظل ولا حكم للعالم عليه ولا مرية فهو لله بالله فاذا أراد الله راحة هذا المفلس قبض الظل اليه قبضا يسيرا فانكشف عن موضع استراحة هذا المفلس لانه اذا قبض الظل اليه عمر النور المكان المقبوض منه هذا الظل وهو موضع راحة هذا المفلس فانه لحاجته كالمقرور يطلب الشمس لوجود الراحة له في النور فاذا استراح أهل التكوين في علم قوله ألم تر الى ربك كيف مد الظل استراح المفلس من هذه الآية الى قوله ألم تر الى ربك في بدء أمره وفي نهايته الى قوله ثم قبضناه الينا قبضا يسيرا فما رأى في البداية والنهاية الا ربه فهو الاول في شهوده والآخر في انتهاء وجوده وبقي أهل التكوين في علم مد الظل لا في كيفيته والمفلسون ما نظروا الى الظل الا من حيث خاطبهم الحق وهو قوله كيف مد الظل فوقفوا مع الكيفية وهي الهيئة فما وقفوا الا مع الله لا مع الظل لان الكيفية شهود المد له لا شهود الممدود فجعلهم الحق لهذه المنزلة يفيضون على أهل التكوين من علوم الحياة ما تحيا به قلوبهم فاذا رأوا الامداد يأتيهم نظروا من أي جهة أتاهم ذلك فرأوه من جهة هؤلاء الكمل من رجال الله فعرفوا ان لله رجالا فوقهم لهم القربة الالهية بما سبق لهم عند الله وكانوا لهذه السابقة من السابقين المسارعين الى الخيرات على طريق الاقتصاد وأعطوا كل ذي حق حقه كما أعطى الله كل شيء خلقه فلهؤلاء العرش ولاهل التكوين الفرش فلهم الاستواء ولاهل التكوين الاتكاء ولهم النزول ولاهل التكوين الارتفاع والصعود ولهم حقائق أسماء التنزيه ولاهل التكوين حقائق أسماء التشبيه اذ هم يعبرون الاحوال في المحال فهذا بعض ما هم عليه أهل يد التكوين وأصحاب الوجه الذين لهم ما بين اليدين واما أهل التسليم فهم في جهد ومشقة في نار مجاهدة ورياضة لا يعرفون برد اليقين ولا حرارة الاشتياق الى التعيين لان الشوق لا يتعلق الا بمعروف ولا يكون الا لاصحاب الحروف الذين يعبدون الله على حرف لعماه فان أصابه خير اطمأن به أي بالحرف لا لاجل الخير الذي أصابه منه وهو خير مقيد معين عنده الذي لاجله لزم هذا الحرف دون غيره اذ الحروف كثيرة فهو كمن أسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به فهو على شفا الا على شفاء ولكن مع هذا فرحمة الله شاملة ونعمته سابغة ولكل موجود في العالم وجهان باطن فيه الرحمة وظاهر من قبله العذاب كالسور بين الجنة والنار والعين حاله بحسب الوجه الذي ينظر اليه من كل موجود لان الحق وصف نفسه بالغضب والرضا والعالم على صورته ولا بد مما ذكرناه ان يكون العالم عليه فلا بد من القبضتين ولا بد من اليدين ولا بد من الدارين ولا بد من البرزخ بين كل اثنين ومن كل شيء خلقنا زوجين لانه مخلوق عن صفتين ارادة وقول فهما اللذان يشهدهما كل مخلوق من الحق فان العالم نتيجة والنتيجة لا تكون الا عن مقدمتين وهذا هو التناسل الالهي ولهذا أوجده على الصورة كوجود الابن على صورة الاب في كل جنس من المخلوقات فالعالم من حيث اجزاؤه وتفاصيله كالاعضاء للاسم الظاهر ومن حيث معانيه وتفاصيل مراتبه كالقوى الروحانية الباطنة التي لا تعلم الا بآثارها للاسم الباطن فقامت نشأة العالم على الظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم لا اله الا هو العزيز الحكيم فهذا قد بينا في هذا المنزل ما تقتضيه الثلاثة الاوجه الالهية والمراتب الثلاثة التي ظهر فيها المفاصل بين العالم فلنذكر ما يتضمنه هذا المنزل من العلوم فأول ذلك علم المبشرات وعلم الميزان الالهي الذي بيده للخفض والرفع الوارد حديثه في الخبر النبوي الذي أشهده الحق وفيه علم الحركات الطبيعية خاصة وفيه علم تحلل

المركبات وفيه علم ما يبدو للمكاشف اذا شاهد الهباء الذى تسميه الحكماء الهيولى من صور العالم قبل ظهور أعيانها في الجسم الكل وفيه علم الفردية الاولى التى وقع فيها الانتاج والتناسل الالهى والروحانى والطبيعى والعنصرى وهو علم عزيز وفيه علم الاقتدار الالهى وفيمن ينفذ وفيمن لا ينفذ ولماذا لا ينفذ فى بعض الممكنات وما المانع لذلك هل أحاله الجمع بين الضدين والاصل جامع بين الضدين بل هو عين الضدين وفيه علم التحسين والتقبيح وفيه علم النشأتين وفيه علم الحياة السارية فى جميع الموجودات حتى نطقت مسبحة لله بحمده وفيه علم المواد الطبيعية والمواد العنصرية وفيه علم المبدأ والمعاد وفيه علم الاصل الذى ترجع اليه هذه المواد وفيه علم الاسطقسات وفيه علم مراتب العلوم وفيه علم الكلمات الالهية من حيث ماهى مؤلفة وفيه علم الكتاب المسطور فى الرق المنشور وفيه علم تنزيه الصحف ومنزلتها من الكتب وما السفرة التى تحمله وفيه علم الفروق بالحدود فى أى الاعيان يظهر وما فى الوجود الا واحد فبماذا يتميز وعن أى شئ يتميز وما هو ثم وفيه علم التغذى بالعدم وفيه علم الفرق بين نسبة الحق فى القرب فى الاحياء وبين نسبة قربه فى الاموات وفيه علم الرحمة وفيه علم الثواب فى كل صنف صنف أعنى فى تعيين ثوابهم والفرق بين أصحاب النور وأصحاب الأجور وكيف يكون العبد أجيرا لمن هو عبد له من غير أن يكون مكاتبا ولا مدبرا وفيه علم تنزيه العظمة الالهية ان تقوم بالاكوان وفيه علم السبب الذى لو علمه من علمه لم يمت مادام ذلك العلم مشهودا له فهذه أمهات العلوم التى يحوى عليها هذا المنزل وفيها تفاصيل لا تتناهى والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿الباب التاسع والعشرون وثلثمائة فى معرفة منزل علم الآلاء والفراغ الى البلاء وهو من الحضرة المحمدية﴾

ان العوالم بالرحمن أوجدها * رب العباد وللرحمن قد وجدت

وبالذى قلته الآيات قد نطقت * فى محكم الذكر والارسال قد شهدت

لولا التألم لم ينكره من أحد * ولا ورب العلا نعماه ما جحدت

قال النبى صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته والعالم مخلوق بالانسان على صورته فلو فقد منه الانسان ما كان العالم على الصورة ولو فقد العالم وبقى الانسان كان على الصورة وقال تعالى كل نفس ذائقة الموت وهو عزلها عن تدبير هذا الهيكل الطبيعى الذى كانت تدبره فى الدنيا فى حال اقامتها فيها واما قوله تعالى كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام فلم يقل كل من فيها فان لانه اذا كان فيها انحفظ بها واذا كان عليها تجرد عنها فهذا يدلك على ان التجلى الالهى يعم جميع من عليها الان الفناء لا يكون الا عن تجل الهى فى غير صورة كونية لان التجلى فى صور المثل اذا عرف انه عين الصورة اتصف المتجلى له بالخشوع لا بالفناء سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكسوف فقال صلى الله عليه وسلم ما تجلى الله لشئ الا خشع له فلهذا قلنا بالخشوع لا بالفناء للمناسبة التى بين الحس والخيال ولهذا يسمى الخيال بالحس المشترك واذا لم يعرف لم يورث خشوعا عرف به انه هو ولكن لابد أن يورث خشوعا فى المتجلى له ولكن لا يعرف المتجلى له انه هو ولا سيما أهل الافكار وهذا من علم الظهور والخفاء وظهر بلا شك أنه هو وخفى بالتقييد فى ظهوره فلم يعلم انه هو فاذا كان العارف الكامل المعرفة بالله فى هذا النوع الانسانى يعلم ان عين الحق هو المنعوت بالوجود وأن أحكام أعيان العالم هى الظاهرة فى هذا العين أو هو الظاهر بها عرف ما رأى فان اقتضى الموطن الاقرار أقر به عندما يدعى انه هو وان اقتضى الموطن الانكار سكت العارف فلم ينطق بانكار ولا اقرار لعلمه بما أراده الحق فى ذلك الموطن ولما كان التجلى الالهى يعنى من هو على الصورة رفعنا ان العين لا تذهب بل هو تجريد وخلع لا عزل عن تدبير ملك الا اذا كان الضمير فى عليها يعود على الارض فهو عزل عن تدبير الهيا كل التى جعل الله اليها تدبيرها وهذا الظهور والخفاء للاسم الرب لا لغيره واليه يرجع حكمه وهو ينقسم الى ثلاثة أقسام فيظهر فى هذا الحكم أعنى الظهور والخفاء فى موطنين ليتخذه صاحب الملك وكيلا فيما هو له مالك فيكون له التصريف فيه والعبد مستريح فى جميع أحواله من يقظة ونوم والقسم الآخر من هذا الحكم ان يكون له فى أربعة مواطن فى طول العالم وعرضه لوجود الانعام عليه كما قال وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة فلهذان الحكمان

فى طول العالم ومثله فى عرضه وطول العالم عالم الارواح وعرضه عالم صور الاجسام وانما قلنا صور الاجسام ولم نقل الاجسام بسبب الاجسام المتخيلة وان كانت أجساما حقيقية فى حضرتها فليست أجساما عند كل أحد لما يسرع اليها من التعبير ولا بها راجعة الى عين الناظر لا اليها والاجسام الحقيقية هى أجسام لا بنفسها لا لعين الناظر فسواء كان الناظر موجودا أو غير موجود هى أجسام فى نفسها والأخرى أجسام لا فى أنفسها كما قال يخيل اليه من سحرهم أنها تسعى وهى أجسام فى عينها الاحكم لها فى السعى فظهرت فى عين موسى بصورة الجسم الذى له سعى والامر فى نفسه ليس كذلك والقسم الثالث من هذا الحكم من الظهور والخفاء يظهر فى سبعمائة موطن وعشرين موطنا وهو منتهى ما يقبل عالم الدنيا من الاقتدار الالهى لان الاقتدار يقصر أو يعجز فهذا حكم القابل وكذا وقع الوجود ويجوز فى النظر الفكرى خلافه معرى عن علمه عما سبق فى علم الله وتم امكان الا بالنظر المجرد الى الاكوان معراة عن علم الله فيها فلا تعرف الا بالوقوع فانحصرت مواطن الظهور والخفاء بين تجل الهى واستتار فى سبعمائة موطن وستة وعشرين موطنا بأحكام مختلفة وبين كل موطنين من ظهور وخفاء يقع تجل برزخى فى قوله الرحمن على العرش استوى ليحفظ هذا البرزخ وجود الطرفين ولا يرى كل طرف منهما حكم الطرف الآخر والبرزخ له الحكم فى الطرفين فيسحف الكثيف ويكثف السخيف وله فى كل موطن حكم لا يظهر به فى الموطن الآخر وهو ما يجرى عليه أحكام عالم هذه الدار الى ان يرث الله الوارث الارض ومن عليها ومن حقيقة هذه المواطن ظهر العالم فى الدنيا بصورة الظهور وهو ما أدركه الحس وبصورة الاستتار وهو ما لا يدركه الحس من المعانى وما استتر عن الابصار من الملائكة والجن قال تعالى فلا أقسم بما تبصرون وهو ما ظهر لنا وما لا تبصرون وهو ما خفى عنا فالعالم بين الابد والازل برزخ به انفصل الابد من الازل لولاه ما ظهر لهما حكم ولكان الامر واحدا لا يتميز كالحال بين الماضى والمستقبل لولا الحال ما تميز العدم الماضى عن العدم المستقبل وهذا حكم البرزخ لا يبرح دائما فى العالم وهو الرابط بين المقدمتين لولاه ما ظهر علم صحيح ثم ان الله سبحانه ولى الاسم الرحمن المملكة كلها وجعل الاسم الرب السادن الاول العام وأعطاه اقليد التكوين والتصريف والنزول والمعراج فهو يتلقى الركبان وينزل بهم على الرحمن والرحمن على عرشه الاسنى يعلم مجموع كلمه فى أى شىء يظهر من العالم وهو الذى أشرنا اليه بقولنا

علم القرآن كيف ينزل *	اسمه الرحمن لما عملوا
بالذى يعطيهم حكمته *	وهو العامل وهو العمل
ورجال الله قد ما سبقوا *	وعليهم بعليه عولوا
فهم المطلوب لا غيرهم *	فهم منهم اليه وصلوا

فقوله الرحمن علم القرآن نصب القرآن ثم قال خلق الانسان علمه البيان فينزل عليه القرآن ليترجم منه بما علمه الحق من البيان الذى لم يقبله الا هذا الانسان وكان للقرآن علم التمييز وعلم أين محله الذى ينزل عليه من العالم فنزل على قلب محمد صلى الله عليه وسلم نزل به الروح الامين ثم لا يزال ينزل على قلوب أمته الى يوم القيامة فنزوله فى القلوب جديد لا يبلى فهو الوحى الدائم وللرسول صلوات الله عليه وسلامه الاولية فى ذلك والتبليغ الى الاسماع من البشر والاقتداء من البشر فصار القرآن برزخا بين الحق والانسان وظهر فى قلبه على صورة لم يظهر بها فى لسانه فان الله جعل لكل موطن حكما لا يكون لغيره وظهر فى القلب أحدى العين فجسده الخيال وقسمه فأخذه اللسان فصيره ذا حرف وصوت وقيد به سمع الآذان وأبان انه مترجم عن الله لا عن الرحمن لما فيه من الرحمة والقهر والسلطان فقال فأجره حتى يسمع كلام الله فتلاه رسول الله صلى الله عليه وسلم بلسانه أصواتا وحروفا وسمعها الاعرابى سمع أذنه فى حال ترجمته فالكلام لله بلا شك والترجمة للمتكلم به كان من كان فلا يزال كلام الله من حين نزوله يتلى حروفا وأصواتا الى ان يرفع من الصدور ويمحى من المصاحف فلا يبقى مترجم يقبل نزول القرآن عليه فلا يبقى الانسان المخلوق على الصورة فاذا بقيت صورة جسم الانسان مثل أجسام الحيوان وزالت الصورة الالهية بالتجريد نفخ فى الصور فصعق من فى السموات ومن فى الارض

الى يوم النشور وهو الظهور الذى لا ضد له فيقابله الخفاء فن معافى ومبتلى بحسب مايحكم فيه من الاسماء الى الاجل المسمى فتعم الرحمة التى وسعت كل شئ من الرحمن الذى استوى على العرش فتعم النعم العالم وتظهر أحكام الاسماء بالاضافات والمناسبات لا بالتقابل فيكون الامر مثل قولهم حسنات الابرار سيئات المقربين ونعيم الادنى لو أعطى الاعلى بعد ذوقه النعيم الاعلى لتعذب بفقده لا بوجود النعيم الادنى لعدم الرضا به فهو عذاب مناسبة واضافة لبقاء حكم الاسماء الالهية دائما أرأيت صاحب منزلة علياء كسلطان أخرجه سلطان آخر من ملكه وولاه ملكا دون ملكه يأمر فيه وينهى ولكن اذا أضفته الى ما كان فيه أولا وجدته ذا بلاء مع وجود المكانة من حيث ماهى ولاية وتحكم بأمر ونهى ولكن يعلم ان هذه المنزلة بالنظر الى الاولى عذاب فى حق من يحضر الاولى فى خاطره فهذا القدر يبقى فى الآخرة من حكم الاسماء اذ يستحيل رفعها من الوجود اذ كان لها البقاء الالهى ببقاء المسمى *ثم اعلم ان الظهور الذى نحن بصدده ينقسم الظاهر فيه الى قسمين قسم له ظهوره خاصة وليس له أمر يعتمد عليه ظهوره من جانب الحق وقسم آخر يكون له من جانب الحق أمر يعتمد عليه وليس ذلك الا للانسان الكامل خاصة فان له الظهور والاعتماد لكون الصورة الالهية تحفظه حيث كان وغير الانسان الكامل له الظهور من انسان وحيوان ونبات وأفلاك وأملاك وغير ذلك فهذا كله نعم أظهرها الحق ليعم بها الانسان الكامل فلها الظهور وما لها الاعتماد لانها مقصودة لغير أعيانها والانسان الكامل مقصود لعينه لانه ظاهر الصورة الالهية وهو الظاهر والباطن وليس عين ماظهر بغير لعين ما بطن فافهم فهو الباقى ببقاء الله وما عداه فهو الباقى بابقاء الله وحكم ماهو بالابقاء يخالف حكم ماهو بالبقاء فما هو بالبقاء فله دوام العين وماهو بالابقاء فله دوام الامثال لا دوام العين حتى لا يزال المتنعم متنعما والنعم تتوالى عليه دائمة مستمرة وما أنشأ الله من كل شئ زوجين الا ليعرف الله العالم بفضل نشأة الانسان الكامل ليعلم ان فضله ليس بالجعل فان الذى هو الانسان الكامل ظهر به ازدواج من لا يقبل لذاته الازدواج وماهو بالجعل فمن الوجود الانسان الكامل الظاهر بصورة الحق فصار للصورة بالصورة زوجين خلق آدم على صورته فظهر فى الوجود صورتان متماثلتان كصورة الناظر فى المرآة ماهى عينه ولاهى غيره لكن حقيقة الجسم الصقيل مع النظر من الناظر أعطى ماظهر من الصورة وهذا تختلف باختلاف المرآة لا بالناظر فالحكم فى الصورة الاكبر لحضرة المجلى لا للمتجلى كذلك الصورة الانسانية فى حضرة الامكان لما قبلت الصورة الالهية لم تظهر على حكم المتجلى من جميع الوجوه فحكم عليها حضرة المجلى وهى الامكان بخلاف حكم حضرة الواجب الوجود لنفسه فظهر المقدار والشكل الذى لا يقبله الواجب وهو الناظر فى هذه المرآة فهو من حيث حقائقه كما هو وهو من حيث مقداره وشكله ماهو هو وانما هو من أثر حضرة الامكان فيه الذى هو فى المرآة تنوع شكلها فى نفسها ومقدارها فى الكبر والصغر ولما كان الظاهر بالصورة لا يكون الا فى حال نظر الناظر الذى هو المتجلى لذلك نسب الصورة الى محل الظهور والى النظر فكانت الصورة الظاهرة برزخية بين المحل والناظر ولكل واحد منهما أثر فيها يخرج منهما اللؤلؤ وهو ماكبر من الجوهر والمرجان وهو ماصغر منه وهو أثر الحضرة لا أثر الناظر فقال فى زوجية ظهور الانسان الكامل ليس كمثله شئ أى ليس مثل مثله شئ أى من هو مثل له بوجوده على صورته لا يقبل المثل أولا يقبل الموجود على الصورة الالهية المثال فعلى الاول نفى المثلية عن الحق من جميع الوجوه لما أثر المحل المتجلى فيه فى الصورة الكائنة من الشكل والمقدار الذى لا يقبله المتجلى من حيث ماهو عليه فى ذاته وان ظهر به وذلك حكم عين الممكن فى وجوده وعلى الآخر نفى المثلية عن الصورة التى ظهرت فلم يماثلها شئ من العالم من جميع وجوه المماثلة فلما كان من الصورة زوجان كان بالجعل من كل شئ خلقنا زوجين لان الاصل قبل الزوجية فظهر حكمها فى الفرع ولكن حكمها فى الاصل يخالف حكمها فى الفرع وهذه مسئلة واحدة من مسائل هذا المنزل ولنذكر ما يتضمن من العلوم كما ذكرنا فى سائر منازل هذا الكتاب فمن ذلك علم مراتب الاسماء وعلم الفهم فى القرآن وعلم نطق كل شئ ومراتبه فى البيان عن نفسه وعلم العدد وعلم اشتراك العالم فيما يشترك فيه من الصفات والمراتب وعلم الفرق بين العوالم واختلاف أحكام العدل لاختلاف المواطن والاعصار فما هو حق فى شرع عاد باطلا فى

شرع آخر بالمسح الطارئ والايمان بحقيقته واجب ونسخه واجب وعلم العدول عن الحق والى الحق وما يتعلق بذلك
من الدم والجد وعلم المولدات التي هي الامهات لماذا وصفت في العالم ولم تظهر أعيان الاشياء من غير ان يكون أبناء
لامهات وآباء وما تحمله الامهات مما فيه صلاح الانشاء وعلم تقرير النعم الظاهرة والباطنة ولم تذهب بالكفر وتزيد
بالشكر وعلم نشأة الجن والانس دون غيرهما من الحيوان وعلم الستر والتجلي الذي لا حامل له لم يكن في الامكان أبدع من
هذا العالم لعمومه جميع المراتب فلم يبق في الامكان الا أمثاله لا أزيد منه في الكمال الوجودي الحافظ للاصول وعلم
الفواصل بين الاشياء وبين كل اثنين في المعقول والمحسوس كالخط الفاصل بين الظل والشمس لماذا ترجع هذه
الفواصل هل لامر زائد على أعيان المفصولين أم لا وعلم ما تحوي عليه حروف الوجود من المعاني وعلم الاعلام على
ما هي أعلام وعلم الفناء والبقاء وعلم ما يعمله الحق مما يظهر في الحال لا غير وعلم اضافة ما ينزه العقل اضافته عن الحق الى
الحق وعلم السرادق الالهي وما فيه من الابواب وما يفتح تلك الابواب للذين يريدون الخروج منها ولماذا يخرجون وما
يشهدون اذا خرجوا وما يخرجهم وعلم العقاب والعذاب ولماذا سمي عذابا وعلم ما يؤول اليه محل الملأ الاعلى
لاهل الملأ الاوسط وعلم الخرس والسكوت من العالم وما سببه وعلم العلامات هل تقوم مقام الكلام والعبارة من المتكلم
أم لا كالمعجزات والنطق المعلوم من قرائن الاحوال وان لم يكن هناك عبارة بنظم حروف واظهار كلمات وعلم ما تعطيه
العلامات في الاشياء من الاحكام وعلم تردد الاشياء بين الاشياء وعلم نتائج المقامات والاحوال وعلم حكم الشفعية في
العالم الاخراوي وعلم الاسباب الموصلة الى الحكم من السبب الى المسبب وعلم الاذواق والافكار وعلم الالتذاذ بما يرد من
الحق على الانسان من طريق شفعيته أي من حيث شفع الصورة الالهية لا من حيث ما شابه العالم وعلم من يمنع تحمله
النظر الى غيره مع القدرة عليه فلا يكون في حال وفاء وعلم مقام الاسرار من حاملي كتاب الغيرة والصون الالهي وعلم
التشبيه والتمثيل وعلم المجاراة بالامثال كالذهب بالذهب مفاضلة وهو في حكم الدينار بالدينار وعلم المفاضلة وعلم بماذا تقع المفاضلة
بين الامثال وعلم الفرق بين النمارق والزرابي والاوكار في الاشجار وفي الاسراآت وعلم مباسطة الحق في قبضه وقبضه
في مباسطته وما يحدث من الزيادة عند صاحب هذه الاحوال فهذا بعض ما يحتوي عليه هذا المنزل من أمهات العلوم التي
يتفرع أنواعها بالتناسل الى ما يتناهى مع الآنات والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الثلاثون وثلثمائة في معرفة منزل القمر من الهلال من البدر من الحضرة المحمدية)

انظر الى نوح وعاد واعتبر * في صالح وثم لوط وافتكر
وقل لهم قول شفيق ناصح * وانذرهم هل فيكم من مدكر
وليس في الكون وجود غيره * وليس في ليس وجود مستقر
فهو له ليس لنا وهو لنا * ليس له وجه كون مستمر
أين الذي لاح لنا من صور * قد ذهبت وأعقبتها من صور
لو ذهبت في الغيب زال عينه * وكان مشهود العين والبصر
أو عدمت وما أرى من عدم * تقوم بالكون الكون له ظهر
وما بدا من عدم لكنه * من كون حق ظاهر لا استتر

اعلم أيدك الله ان القمر مقام برزخي بين مسمى الهلال ومسمى البدر في حال زيادة النور ونقصه فسمي هلالا لارتفاع
الاصوات عند رؤيته في الطرفين ويسمى بدرا في حال عموم النور لذاته في عين الرائي وما بقي للقمر منزل سوى ما بين
هذين الحكمين غير أن يدركه في استتاره عن ادراك الابصار تحت شعاع الشمس الحائل بين الابصار وبينه فسمي
محاقا وهو من الوجه الذي يلي الشمس بدر كما هو في حال كونه عندنا بدرا هو من الوجه الذي لا يظهر فيه الشمس محاق
وما بين هذين المقامين على قدر ما يظهر فيه من النور ينقص من الوجه الآخر وعلى قدر ما يستتر به من أحد الوجهين
يظهر بالنور من الوجه الآخر وذلك لتنوع القوس الفلكي فلا يزال بدرا دائما ومحاقا دائما وذلك لسر أراد الله

اعلامه

اعلامه للعارفين بالله فضرب لهم هذا المثل بالفعل ليعتبر وافيه بالعبور الى ما نصب له من معرفة الانسان الكامل ومعرفة الله لوجوده على الصورة وتغيراً حواله فيها التغير المراتب التي يظهر فيها قال تعالى والقمر قدرناه منازل ولم نسمه بدرا ولا هلالا فانه في هاتين الحالتين ماله سوى منزلة واحدة بل اثنتين ولا يصدق قوله منازل الا في القمر فللقمر درج التداني والتدلي وله الاخذ بالزيادة والنقص في الدخول الى حضرة الغيب والخروج الى حضرة الشهادة ثم ان الله تعالى نعته بالانشقاق لظهور الانسان الكامل بالصورة الالهية فكان شفعها وظهورها في أمرين ظهور انشقاق القمر على فلقتين وورد في الخبر عن الصاحب ان القمر انشق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم عند سؤال طائفة من العرب ان يكون لهم آية على صدقه فانشق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للحاضرين اشهدوا وقال تعالى اقتربت الساعة وانشق القمر ولا ندري هل أراد الانشقاق الذي وقع فيه السؤال وهو الظاهر من الآية فانه أعقب الانشقاق بقوله وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر وكذلك وقع القول منهم لما رأوا ذلك ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للحاضرين اشهدوا الوقوع ما سألوا وقوعه وما لهم الا ما ظهر وهل هو ذلك الواقع في نفس الامر أو في نظر الناظر هذا لا يلزم فانه لا يرتفع الاحتمال الا بقول المخبر اذا أخبر أنه في نفس الامر كما ظهر في العين وقول المخبر هو محل النزاع وما اشترطوا في سؤالهم ان لا يظهر منهم ما ظهر منهم من الاعتراض عند وقوع ما سألوا وقوعه فلم يلزم النبي صلى الله عليه وسلم أكثر مما وقع فيه من السؤال ثم جاء الناس من الآفاق يخبرون بانشقاق القمر في تلك الليلة ولهذا قال الله تعالى عنهم انهم قالوا فيه سحر مستمر وقال الله كل أمر مستقر كان ذلك الامر ما كان فالقمر لولا ما هو برزخي المرتبة ما قبل الاهلال والابدار والمحق والسرار فالسحر المستمر داخل تحت حكم كل ذي أمر مستقر فهذا انشقاق بالحق وجهل في عين العلم وهو قوله ذلك مبلغهم من العلم فأنه علماء واعلم أن النظر والاعتبار من العلوم التي تظهر من الاسرار والانوار فالنور للبصر والابصار فقال الله لما ذكر هذا المقام فاعتبروا يا أولي الابصار أي جوزوا بما أعطاكم البصر سوره ما أدركه من المبصرات وأحكامها الى ما تدركونه من بصائركم شهودا وهو الاتم الاقوى أو عن فكرة وهو الشهود الادنى عن المرتبة العليا وكلاهما عابر عما ظهر الى ما استتر وبطن وهي آيات لقوم يتفكرون كما هي آيات لقوم يتقون فالمتقي يتولى الله تعليمه فلا يدخل علمه شك ولا شبهة والمتفكر ناظر الى قوة مخلوقة فيصيب ويخطئ واذا أصاب يقبل دخول الشبه عليه بالقوة التي أفادته الاصابة لاختلاف الطرق فالمتقي صاحب بصيرة والمتفكر بين البصر والبصيرة لم يبق مع البصر ولا يخلص للبصيرة ولهذا ذكرنا في هذا المنزل مسئلة من مسائله كاخوانه من المنازل وهو منزل شريف عال يسمى منزل النور في الطريق لان الله جعله نورا ولم يجعله سراجا لما في السراج من الافتقار الى الامداد بالدهن لبقاء الضوء ولهذا كان الرسول سراجا منيرا للامداد الالهي الذي هو الوحي وجعله منيرا أي ذا نور لما فيه من الاستعداد لقبول هذا الامداد كالنار التي في رأس الفتيلة التي يصعد منها الدخان الذي فيه ينزل النور على رأس الفتيلة من السراج فيظهر سراجا منيرا له والنور من الاسماء الالهية وليس السراج من أسمائه الا انه لا يستمد نوره من شئ فعرفت من هذا الاعتبار رتبة القمر من الشمس قال تعالى وجعل القمر فيهن نورا وجعل الشمس سراجا فنور السراج مقيد والنور القمري مطلق ولهذا نكره ليعم الانوار فكل سراج نور وما كل نور سراج واعلم انه من العلم بالتحقق بالصورة ان العلم المطلق من حيث ما هو متعلق بالمعلومات ينقسم الى قسمين الى علم يأخذه الكون من الله بطريق التقوى وهو قوله ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا وقوله في الخضر وعلمناه من لدنا علما وعلم يأخذه الله من الكون عند ابتلائه اياه بالتكليف مثل قوله ولنبلونكم حتى نعلم فلولا الاشتراك في الصورة ما حكم على نفسه بما حكم لخلقه من حدوث تعلق العلم فان ظهر الانسان بصورة الحق كان له حكم الحق فكان الحق سمعه وبصره فسمع بالحق ولا يفوته مسموع ويبصر بالحق ولا يفوته مبصر بعد ما كان المبصر أو وجودا وان ظهر الحق بصورة الانسان في الحال الذي لا يكون الانسان في صورة الحق كان الحكم على الله مثل الحكم على صورة الانسان الذي له صورة الحق فينسب اليه ما ينسب الى تلك الصورة من حركة وانتقال وشيخ وشاب وغضب ورضا وفرح وابتهاج ومن أجل ما بيناه من شأن هذين العلمين جعل الله

فى الوجود كتابين كتابا سماه اماً فيه ما كان قبل ايجاده وما يكون كتبه بحكم الاسم المقيت فهو كتاب ذو قدر معلوم فيه
بعض أعيان الممكنات وما يتكوّن عنها وكتابا آخر ليس فيه سوى ما يتكوّن عن المكلفين خاصة فلا تزال الكتابة فيه
مادام التكليف وبه تقوم الحجة لله على المكلفين وبه يطالبهم لا بالام وهذا هو الامام الحق المبين الذى يحكم به الحق تعالى
الذى أخبرنا الله فى كتابه انه أمر نبيه ان يقول رب احكم بالحق يريد بهذا الكتاب وهو كتاب الاحصاء فلا يغادر
صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها وكل صغير وكبير مستطر وهو منصوص عليه فى الام التى هى الزبر ومعناه الكتابة وان
كانت أصناف الكتب كثيرة قد ذكرناها فى مواقع النجوم فانها ترجع الى هذين الكتابين وسبب ايجاد الكتابين كونه
سبحانه خلق من كل شئ زوجين فخلق كتابين أيضا من الكتاب الثانى يسمى الحق خبيرا ومن الام يسمى عليما فهو
العليم بالاول الخبير بالثانى ان عقلت فالقضاء الذى له المضى فى الامور هو الحكم الالهى على الاشياء بكذا والقدر ما يقع
به وجوده فى موجود بعين المصلحة المتعدية منه الى غير ذلك الموجود مثل قوله ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا فى الارض فلو
وجد الغنى عن البسط لم تقم الحجة عليهم ولكن ينزل بقدر ما يشاء فما أنزل شيأ الا بقدر معلوم ولا خلق شيأ الا بقدر فاذا وجد
الغنى مع القدر قامت الحجة على الخلق حيث منع الغير بما بيده مع حصول الاكتفاء فاراده يعلم انه لمصلحة غيره ومن فضله
جعله قرضا ولا يقع القرض فيما هو رزق له لقوام عينه وجعل هذا الفعل من جملة مصالح العباد ورفع بعضهم فوق بعض
درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ولما أنزل الله سبحانه نفسه منزلة عباده أمضى عليه أحكامهم فما حكم فيهم الا بهم وهذا
من حجته البالغة له عليهم وهو قوله جزاء وفاقا جزاء بما كنتم تعملون جزاء بما كنتم تكسبون فاعمالهم عذبتهم واعمالهم
نعمتهم فما حكم فيهم غيرهم فلا يلومون الا أنفسهم كما قال الله فيما حكاه لنا من قول الشيطان لما قضى الامر ان الله وعدكم
وعد الحق ووعدتكم فاخلفتكم وما كان لى عليكم من سلطان أى من قوة ولا حجة ولا برهان الا أن دعوتكم فاستجبتم
لى وليس كل من دعا تلزم اجابته ولهذا كانت المعجزات تشهد بصدق الدعوة من الرسل انها دعوة الله والشيطان
ما أقام برهانا لهم لما دعاهم وهو قوله وما كان لى عليكم من سلطان فيا عجبا ان الناس جحدوا دعوة الحق مع ظهور
البرهان وكفروا بها وأجابوا دعوة الشيطان العرية عن البرهان فقال لهم فلا تلومونى ولوموا أنفسكم انظر أمنه
الى حكم الكتاب الثانى الذى به تقوم الحجة عليهم ولو نظر الى الام والزبر الاوّل لم يقل لهم ولوموا أنفسكم فالقضاء للكتاب
الاوّل يطلبه حكم الكتاب الثانى والقدر بالكتاب الثانى وكلا الكتابين محصور لانه موجود وعلم الله فى الاشياء
لا يحصره كتاب مرقوم ولا يسعه رق منشور ولا لوح محفوظ ولا يسطره قلم أعلى فلله الحمد فى الاولى والآخرة وله الحكم
واليه ترجعون أى الى الحكم وهو القضاء فالضمير فى اليه يعود على الحكم فانه أقرب مذكور فلا يعود على الابعد
ويتعدى الاقرب الا بقرينة حال هذا هو المعلوم من اللسان الذى أنزل به القرآن فالقضاء يحكم على القدر والقدر لا حكم له
فى القضاء بل حكمه فى المقدر لا غير بحكم القضاء فالقاضى حاكم والمقدر مؤقت فالقدر التوقيت فى الاشياء من اسمه
المقيت قال الله تعالى وكان الله على كل شئ مقيتا وهذا المنزل أشهدته تقويته فى ليلة لم يمر على أشد منها لقعود الحكم
وقوته وسلطانه فحمدت الله على قصوره على تلك الليلة ولم يكن حكم تأبيد وانما كان حكم وقوع مقدر فلما رددت الى
وقد سقط فى يدى وعلمت ما أنزل الله علىّ وما أنزله الحق لدىّ وفرّقت بين قضائه وقدره فى الاشياء كتبت به الى أخ
فى الله كان لى رحمه الله أمرته يجرى كما جرت العادة بين الاخوان اذ كان كتابه قد ورد على بالمنزل لشرح
أحوالى فصادف وروده الحال فكتبت اليه فى الحال بسم الله الرحمن الرحيم ورد كتاب المولى يسأل وليه عن شرح
ما رأى انه به أولى ليكون فى ذلك بحكم ما يرد عليه

شهاب الدين يا مولى الموالى * سألت تهمما عن شرح حالى
أنا المطرود من بين الموالى * ومثلى من يصد عن الوصال
صبت زجاجه جهات قدرى * وها أنا طائع حد العوالى
رميت بأسهم الهجران حتى * تداخلت النبال على النبال

فيرميني بأسهمه فآتى * اليه فعل ذكران الرجال
وقفت ببابه اشكو وابكى * بكاء فقيد واحدة الموالى
وقلت بعبرة وحنين شجو * أنا المطرود من بين الموالى
أنا العبد المضيع حق ربى * فكيف تضيعنى ياذا الجلال
وان مكارم الاخلاق منكم * وان العفو من كرم الخلال
وهل نشرت لجالينوس كتب * لغير ازالة الداء العضال *
ويحذر المقوم من سهام * حذار كريهة يوم النضال
اذا كان العبيد عبيد سوء * فان الفضل من شيم الموالى
وعهدى باقتحام عقاب نفسى * فكيف وقفت دونك فى ضلال
لو استنطقت عن عجزى وضعفى * اقلت فرضتم عين المحال
وها أنا واقف فى حال عجزى * ضعيف مثل ربات الحجال
بعثت اليه حسن الظن منى * والحافا عظيما فى السؤال
وان كان الطباع طباع سوء * لحسن الظن من كرم الخصال
وجودك قد تحققه رجائى * وبعد تحقق ما ان أبالى
علمت بأن ذنبى لو تعالى * لكان بجنب عفوك فى سفال
بلطفك قل على كنت تاجا * فبعد العلم الحق بالمعالى
لقد أيدتنى وشددت أزرى * بتوحيد يجل عن المقال
بواقعة الوليد محمدت ربى * طردت بها القبيح من الفعال
اعاين ما اعاين من جمال * تقدس عن مكاشفة الخيال
وعن صور مقيدة تعالى * عن المثل المحقق فى المثالى
فاشهده ويشهدنى فاوفى * كمال فى كمال فى كمال
ويأخذنى لمشهده ارتياح * كما نشط الاسير من العقال
فمايلتذ بالحسنى سوائى * لحسن عناية وصلاح بال
رأيت أهلة طلعت شموسا * وأين الشمس من نور الهلال
فندرت الاطلاع فلا اطلاع * ولاليل الى يوم انفصال
سلخت عناية من ليل جسمى * كما سلخ النهار من الليالى
وكان المحو اثبات انفصال * وكان النور آيات اتصالى
وبعد الوصل فاستمعوا مقالى * دعانى للسجود مع الظلال

وان وليك لما أراد النهوض فى طريقه والعود الى ما كان عليه فى تحقيقه اعترضت لوليك عقبة كؤود حالت بينه و بين الشهود والبلوغ الى المقصود والتحقق بحقائق الوجود خفت ان تكون عقبة الصفا لما السيف من الصفا فرأيتها صعبة المرتقى حائلة بينى و بين ما أريده من اللقا فوقفت دونها فى ليلة لا طلوع لفجرها ولا أعرف الى طيها من أمرها فطلبت حبل الاعتصام والتمسك بالعروة الوثقى عروة الاسلام فوديت أن الزم الطلب ما بقيت فعلمت انى بهذا الخطاب فى صورة مثاليه متجلية فى حضرة خياليه وان علاقة تدبير الهيكل ما انقطع وحكمه فيه ما ارتفع فاستنشرت بزوال افلاسى عند رجعتى الى احساسى فنظمت ما شهدت وخاطبت وليى فى

اطمي ببعض ماوجدت فاذا اطروالي اليها فليعوّل عليها وليحذر من الامن من مكر الله فانه لا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون فاسمع هديت مابه على لسانى نوديت

اعترضت لى عقبة * وسط الطريق فى السفر * وأسفرت عن محن * فمن طغى أو من كفر
من دونها جهنم * ذات زفير وسعر * ترمى من الغيظ وجو * ه المجرمين الشرر
بحورها قد سجرت * وسقفها قد انفطر * وشمسها قد كوّرت * ونجمها قد انكدر
أنبئكم أخبركم * لتعرفوا معنى الخبر * ولا تقولوا مثل من * قال فما تغنى النذر
وكان من أمرهم * ما قد سمعتم ودكر * قالوا وقد دعاكم الـ * ـداعى الى شئ نكر
ويخرجون خشعا * مثل الجراد المنتشر * شعثا حفاة حسرا * فى يوم نحس مستمر
الى عذاب وتوى * الى خلود فى سقر * فلو ترى نبيهم * حين دعاهم فازدجر
وقد دعا مرسله * انى ضعيف فانتصر * فقال يا عين اذ انسكبى * وأنت يا أرض انفجر
حتى التقى الماء على * أمر حكيم قد قدر * فاصطفقت أمواجه * ودكم البحر الزخر
فالحكم حكم فاصل * والامر أمر مستقر * وأمره واحدة * كمثل لمح بالبصر
سفينة قامت من الـ * ـواح نجاة ودسر * تجرى بعين حفظه * وعد المن كان كفر
تسوقها الارواح عن * أمر مليك مقتدر * أنزلها الجود على الـ * ـجودى فقالوا الاوزر
ناداهم الحق أخرجوا * منها أناعين الورر * حطوا وقالوا ربنا * لديك يوم المستقر
فياسماء أقلعى * من سح ماء منهمر * وأنت يا أرض ابلعى * ماءك واحزن واحتكر
قد قضى الامر فمن * كان عدوّا قد عبر * تركتها تذكرة * لكم فهل من مدكر
وكل ما كان وما * يكون مسكم مستطر * وانما يعمله * فى الكون من خير وشر
مقدر مؤقت * كذا أتانا فى الزبر * الموت سم ناقع * والحشر أدهى وأمر
سفينكم أجسامكم * فى بحر دنيا قد زخر * وأنتم ركابها * وأنتم على خطر
ومالكم من ساحل * غير القضاء والقدر * فانهلوا واجتهدوا * فما من الله مفر
هذا الذى أشهدته * فى ليالى حتى السحر * فازدجروا واعتبروا * واتعظوا بمن عبر
فالكل والله بلا * شك على ظهر سفر * من قبل ذا اشهدنى * أمرا عجيبا فيه سر
فاستمعوا النطق به * واعتبروا لفظ السكر * فالحمد لله الذى * بفضله أعطى البشر
ماعندكم منها خبر * بل عندنا منها الخبر * قلت ترى أين مضت * قال مضت تقضى الوطر
قلت ترانا نرعوى * قال نعم عند السحر * قلت وهل تعرفها * قال نعم أخت القمر
قلت على من نزلت * قال على أبى البشر * قلت وماذا تشتفى * قال ضرابا بالذكر
مايعرف السرسوى * والدتى أم البشر * تقول ردنى باوتى * منه فنعم المختبر
قبلها عاشقتها * حلت معاقد الازر * طعنت فى مستهدف * أجود مافيه شعر
وعرفه كأنه * ريح الخزامى والعطر * وجدته كمثل نا * رلجوس تستعر
اردافها كأنها * أحجار نخل منقعر * ياطره قد أطهرت * من الوجود ماظهر
لولا النتاج لم يكن * للسر معنى فى البشر * سرلنا وكن له * وجود خلق مستمر
اذا التقى السروكى * بدت اعيبك العبر * وقائل ذا مثل * فقرره لمن نظر
على القيا اذا بدا * لمن يشاء فاعتبر * قلت نعم وبعد ذا * فهى ولا شياء أخر
هما وفى الاخرى وحيث * مايكون فاذكر * قالوا وكيف الامر قل * فقلت سمعا ماستر

اذا الولىّ أقبلت * زوجته على سرر يفضى اليها بالذى * يحمله من الصور
فعند ماينكحها * تصوّرا على صور من جنس مالوولدت * كان على تلك الصور
من ذى امام حاكم * أوذات غنج وحور فان يكن أنثى فهى * وان يكن هوفذكر
مثل تجليه سوا * تحوّل بلاغير

فليتدبر واليّ ماسطرته وليفكر فيماذكرته وليأخذه عبرة من البصر لبصيرته ومن سره لسريرته فقد آن ان يجيء زمان المحن وقد علمت لما أوجدك ورتبة الكمال الذى أشهدك وماطلب منك الامايقتضيه وجودك ويقضى به شهودك فان أنصفت فقد عرفت وان تعاميت بعدما أراك ماقد رأيت فقد وهيت وأسد المقالة سوأ آل الاقالة والسلام فسر بورود كتابى عليه وأمعن بالنظر فيه واليه فاورثه التفكر فيه علة كانت سبب رحلته وسرعة نقلته فارتقى الأناما ودرج وعلى اسنى معراج الى مقصوده عرج وشهدت احتضاره بالدار البيضاء الى ان قضى وسافرت من يومى لاستعجال قومى فهذا بعض مايحوى عليه هذا المنزل من الاهوال الصعاب التى تعظم فى الشهود صورها واعلم ان الله ماذكر أخبار القرون الماضية الالتكون على حذر من الاسباب التى أخذهم الله بها فأخذته الرابية وبطش بهم البطش الشديد وأما الموت فانفاس معدودة وآجال محدودة وليس الخوف الامن أخذه وبطشه لامن لقائه فان لقاءه يسر الولى والموت سبب اللقاء فهو أسنا تحفة يتحفها المؤمن فكيف به اذا كان عالما على نحو يتضمن هذا المنزل من العلوم علم الرحمتين وعلم قرب السعى من قرب الشبر والذراع وهو القرب المحدود وعلم الرتق والفتق وعلم المتشابه من المحكم وعلم الابد وعلوم الادلة وعلم الاتباع ومايسعد منه ومايشقى وعلم ثبوت الامور ومرتبة الحكم والحكم وعلم الجزاء الوفاق وعلم الجبر بالاحالة الى المكروه كاحالة أولاد آدم عيسى وعلم التلبيس فيهلك متاعك من غير الوجهة التى تعرف منها انه متاعك لميساعليك فاذا انكشف الغطاء وكان البصر حديدا علمت انه ما أعطاك الاما كان بيدك فمازادك من عنده ولاأفادك مالديه الاتغيير الصور فمن وقف على هذا العلم قال بالرى فى مشروبه ومن حرمه لم يزل عاطشا والماء عنده الذى يرويه ولايشعر به انه عنده وهو من اسنى علم يوهبه العارفون بالله فهو كالمطر للارض وليس عين ماتطلبه من الارتواء سوى بخارها صعد منها بخارا ثم نزل اليها مطرا فتغيرت صورته لاختلاف المحل فاثمرت ولاارتوت الامن مائها ولوعلمت ذلك ماحجبتها المعصرات فتحقق هذا النوع من العلم فى العلم الالهى فما أعطاك الامنك وماهو عليه فلايعلمه منه الاهو فكل عالم فمن نفسه علمه فلذلك قال أهل الله لايعرف الله الاالله ولاالنبى الاالنبى ولاالولى الاالولى ويتضمن أيضا علم أسباب النجاة والسعادة وعلم الامتحانات بالعسر واليسر للصابر والشاكر وعلم المناسبة التى بها لم يمتثل أمر الله من عصى أمره ومن امتثله هل امتثله لأمر مناسب أو لعدم المناسب وعلم سبب تأثير الادنى فى الاعلى كتسليط الحيوانات على الانسان كقرصة البرغوث الى مافوقها وقال تعالى أجيب دعوة الداعى اذا دعانى وعلم مشاركة الحيوانات الانسان فى العلوم عن التجلى وعلم من ردّ كل ما أتاه من الحق من أين ردّه ومن رده منه من أين رده وهل يتساوى الحكم الالهىّ فيهم أم لا وعلم من أين انهزم الصحابة يوم حنين وعلم مؤاخذة الاعلى بالادنى اذا نصب دلالة نصبه من نصبه وعلم السوابق واللواحق وعلم الوحدة فى عين الجمع وعلم المراتب والدرجات والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿الباب الاحد والثلاثون وثلثمائة فى معرفة منزل الرؤية والقوة عليها والتدانى والترقى والتلقى والتدلى وهو من الحضرة المحمدية والآدمية﴾

عجبت لعين كيف تدرك عينها * وتعجز عن ادراك من قال انها
ولم يك مشهود سواه وانما * شهود ورود الغيب عنها أجنها

اعلم أيدك الله ان هذا المنزل بينه وبين المنزل الذى قبله تخالج لكون النبىّ صلى الله عليه وسلم شبه رؤيتنا الله برؤيتنا القمر ليلة ابداره والشمس ليس دونها سحاب وانه لايدرك فى رؤيته ضيم ولاانضمام ولاضرر يقوم بنا ولامضاررة

لغيرنا وقد أبان صلى الله عليه وسلم لأمته عن صورة تجلي الحق لعباده بقول ما قاله نبي لامته قبله وبهذا أثنى الله عليه فقال
بالمؤمنين رؤف رحيم وأرسله رحمة للعالمين ولم يخص مؤمنا من كافر فقال صلى الله عليه وسلم لما حذر من الدجال في
دعواه الالوهية فقال أقول لكم فيه قولا ما قاله نبي لامته وما من نبي الا قد حذر أمته الدجال ألا ان الدجال أعور العين
اليمنى كأن عينه عنبة طافية وان ربكم ليس بأعور فعرفنا بأي صورة نرى ربنا ولا يقال انه أراد صورة لا تقبل العور
وكانت فائدة الاخبار ترتفع فان تلك الصورة كانت تعطي بذاتها نفي العور عنها وانما لما كانت الصورة ممن يقبل ذلك
بين لنا انه ليس كذلك لما علم من وقوع الشبه وبما وقعت به السلامة من العيب وانما كان الدجال أعور لانه على نصف
الصورة اذ لم يحز رتبة الكمال كما حازها أكثر الرجال ثم نرجع ونقول ان موسى لما كلمه ربه أدركه الطمع فقال رب أرني
أنظر اليك فسأل ما يجوز له السؤال فيه اذ كانت الرسل أعلم الناس بالله وانه ذو ادراك يدركه به وانه المدرك بالادراك
لا الادراك فانه عالم بأن الابصار لا تدركه وانما هي آلة يدرك بها وانما امتنع موسى من الرؤية لكونه سألها عن غير أمر الهي
أو وحي به اليه فانهم أدباء لا يتعدون الا ما يوحى به اليهم ولا سيما في الخطاب الالهي فلهذا قيل له لن تراني ثم استدرك استدراك
لطيف بعبده لما انتهى فيه حد عقوبة فوت الأدب بالسؤال ابتداء الذي حمله عليه شوقه فكان مثل السكران فلما علم
ان اليأس قد قام به وبما طلبه استدرك بالاحالة على الجبل في استقراره عند التجلي والجبل من الممكنات فتجلى له ربه
فاندك عند ذلك التجلي لكون روحه ما أوجده الله لحفظ الصورة على الجبل مثل الارواح المدبرة وانما أوجده
ليكون مسبحا له ولذلك لم تحفظ عليه صورة الجبلية وأثر فيه التجلي وحفظ روح موسى عليه السلام على موسى في
صعقه عند رؤية ما رآه الجبل الذي كان حجابا عليه صورة نشأته فلما أفاق رجع موسى موسى وما رجع الجبل جبلا علم
موسى انه قد وقع منه ما كان ينبغي له أن لا يقع الا بأمر الهي فقال تبت اليك لما علم ان الله يحب التوابين وأنا أول
المؤمنين بوقوع هذا الخاطر اذ ما تقدم لاحد من هذا النوع الانساني انه سأل ربه رؤيته ولا انه رآه ولذلك ادعى موسى
انه أول المؤمنين ثم أعلمنا صلى الله عليه وسلم انه ما منا أحد الا سيرى ربه ويكلمه كما جاء وهذا كله اعلام بالصورة التي
يتجلى لنا فيها وهي الصورة التي خلقنا عليها ونحن نعلم قطعا ان ذوق الرسل فوق ذوق الاتباع بما لا يتقارب فلا نظن ان
سؤال موسى رؤية ربه انه فاقد للرؤية التي كانت حالة أبي بكر الصديق رضي الله عنه في قوله ما رأيت شيئا الا رأيت الله
قبله هذه الرؤية ما هي الرؤية التي طلبها موسى من ربه فانها رؤية حاصلة له لمؤمن تبته فان ذوق الصادق ما هو ذوق
الصديق فالرؤية ثابتة بلا شك ذوقا ونقلا لا عقلا فان رؤية الله تعالى من محارات العقول ومما يوقف عندها ولا يقطع
عليها بحكم من أحكامها الثلاثة اذ ليس للانبياء ولا للاولياء من أهل الله علم بالله يكون عن فكر قد طهرهم الله عن
ذلك بل لهم فتوح المكاشفة بالحق فمن الرائين من يراه ولا يقيده ومنهم من يراه به ومنهم من يراه بنفسه ومنهم من لا يراه
عنده وهو قد رآه ولا يعلم انه رآه لان هذا الصنف ليس بصاحب علامة في الحق ولا يعرف صورة ظهوره في الوجود ومنهم
من لا يراه لعلمه بأن عينه لا تظهر هنا الا في العالم الا بصور أحكام أعيان العالم وهو مجلاها فلا يقع الادراك من الرائي الا على
صورة الحكم لا على العين فيعلم انه ما رآه ولله المثل الاعلى وهو العزيز الذي لا يرى من حيث هويته الحكيم في
تجليه حتى يقال انه رأى انظر الى الصورة الظاهرة للعين في الجسم الصقيل وحقق رؤيتك فتجد تلك الصورة قد حالت
بينك وبين ادراكك عين الجسم الصقيل الذي هو مجلاها فلا تراه أبدا والحق مجلى صور الممكنات فلم ير العالم الا العالم في
الحق لا الحق وبالحق ثم تعلم ان المرئي الذي هو الحق نور وان الذي يدركه به الرائي انما هو نور فنور اندرج في نور
وكأنه عاد الى أصله الذي ظهر منه فما رآه سواه وأنت من حيث عينك عين الظل لا عين النور بل النور ما تدرك به كل
شيء والنور من الاشياء فلا تدركه الا من كونك حاملا للنور في عين ظلك والظل راحة والظلمة حجاب فاذا طلع كوكب
الحق ووقع في قلب العبد استنار به القلب وأضاء فزال عن صاحبه الحيرة والخوف فأخبر عن ربه بالتصريح والايماء
وأنواع الاخبارات واعلم ان الانبياء ما اختارت النوم على ظهورها الا لعلمها انه كل ما قابل الوجه فهو أفق له اذ كان
لا يقابل الوجه الا الافق وثم أفق أدنى أي أقرب الى الارض وثم أفق أعلى وهو ما يقابله بوجهك عند استلقائك على

ظهرك واذا كان التجلي في الصور دخله الحد والمقدار وأقرب القرب في ذلك أن يكون عين الخط الذي به تنقسم الدائرة نصفين لظهور القوسين اللذين قرب بعضهما من بعض هو القرب الاول والقرب الثاني القرب الخطي الذي هو أقرب من حبل الوريد ولا تكون رؤية الحق أبدا حيث كانت الا في منازلة بين عروج ونزول فالعروج منا والنزول منه فلنا التداني وله التدلي اذ لا يكون التدلي الا من أعلى ولنا الترقي وله تلقي الوافدين عليه وذلك كله اعلام بالصورة التي يتجلى فيها العباده وانها ذات حد ومقدار ليدخل مع عباده تحت قوله في حكمه وما ننزله الا بقدر معلوم وكل شئ خلقناه أي جعلناه بقدر والرؤية مخلوقة فهي بقدر والتنوع في التجلي ظهور محدث عند المتجلي له فهو بقدر ألا ترى تجليه بالحكم في الاعيان المتخذة آلهة للغيرة الالهية حيث حكم وقضى انه لا نعبد الا اياه وكذا أخبر فقال وقضى ربك ألا تعبدوا الا اياه فعلماء الرسوم يحملون لفظ قضى على الامر ونحن نحملها على الحكم كشفا وهو الصحيح فانهم اعترفوا انهم ما نعبدون هذه الاشياء الا لتقربهم الى الله زلفى فأنزلوهم منزلة النواب الظاهرة بصورة من استنابهم وما ثم صورة الا الالوهية فنسبوها اليهم ولهذا يقضي الحق حوائجهم اذا توسلوا بها اليه غيرة منه على المقام أن يهتضم وان أخطؤا في النسبة فما أخطؤا في المقام ولهذا قال ان هي الا أسماء سميتموها أي أنتم قلتم عنها انها آلهة والا فسموهم فلو سموهم لقالوا هذا حجر أو شجر أو ما كان فتتميز عندهم بالاسمية اذ ما كل حجر عبد ولا اتخذ الها ولا كل شجر ولا كل جسم منير ولا كل حيوان ولله الحجة البالغة عليهم بقوله قل سموهم واعلم انه لولا الهوى ما عبد الله في غيره وان الهوى أعظم اله متخذ عند قائله لنفسه حكم وهو الواضع كل ما عبد وفيه قلت

وحق الهوى ان الهوى سبب الهوى * ولولا الهوى في القلب ما عبد الهوى

قال تعالى أفرأيت من اتخذ الهه هواه وأضله الله على علم ولولا قوة سلطانه في الانسان ما أثر مثل هذا الاثر فيمن هو على علم بأنه ليس باله فاذا كان يوم القيامة جسد الله الهوى كما يجسد الموت لقبول الذبح فاذا جسده قرره على ما حكم به فيمن قام به خاصة وجاءه باله عليه فعذب في صورته وأفرد المحل عنه فحصل في النعيم وتجسد لمعنى لا تمكر عندنا ولا عند علماء الرسوم فحكمه في هذا مثل الحكم الذي في قوله لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر فكان شيخنا أبو مدين رضي الله عنه يقول صدق يزال فيدخل صاحبه الجنة دونه ويبقى هو في النار صورة مجسدة أو يعود الكبر الى من هو له ويأخذ كل ذي حق حقه واعلم ان الالهة المتخذة من دون الله آلهة طائفتان منها من ادعت ما ادعى فيها مع علمهم في أنفسهم أنهم ليسوا كما ادعوا وانما أحبوا الرياسة وقصدوا اضلال العباد كفرعون وأمثاله وهم في الشقاء الا ان تابوا وهم ممن تشهد عليهم ألسنتهم بما نطقت به من هذه الدعوى فما دونها مما يجب عنه السؤال فتنكر ومنها من ادعت ذلك على بصيرة وصحو وتحقق معرفة في مجالس لقرينة حال اقتضاها المجلس لما رأوا ان الحق عين قواهم وما هم هم الا بقواهم وبقواهم يقولون ما يقولون فقواهم القائلة لا هم وهي عين الحق كما أخبر الحق وكما أعطاه الشهود بانخراق العادة في قولهم عندهم فقالوا انا الله واني أنا الله لا اله الا أنا فاعبدون كأبي يزيد ممن نقل عنه مثل هذا مع صحوه وثبوته وعلمه بأن الحق هو الظاهر بافعاله في أعيان الممكنات وانه في بعض الاعيان قد نص انه هو وفي بعض الاعيان لم يذكر انه هو ولذلك قال بعض العارفين في حق التلميذ الذي استغنى بالله على زعمه عن رؤية أبي يزيد لأن يرى أبا يزيد مرة خير له من أن يرى الله ألف مرة فعبر أبو يزيد فقيل له هذا أبو يزيد فعندما وقع بصره عليه مات التلميذ فقيل لابي يزيد في موته فقال رأى ما لا يطيق لانه تجلى له من حيث أنا فلم يطقه كما صعق موسى لان الله من حيث أنا مجلاه أعلم من حيث المجلى الذي كان يشهده فيه ذلك المريد ومنها من ادعت ذلك في حال سكر كالحلاج فقال قول سكران خبط وخلط لحكم السكر عليه وما أخلص

قد تصبرت وهل يصبر قلبي عن فؤادي
مازجت روحك روحي * في دنوي وبعادي
فانا أنت كما انـ * ـك أني ومرادي *

فهذا اسعد وان شقي به آخرون فلا جناح عليه ولا حرج لانه سكران وهم المسؤولون ومثل هذا أيضا يلحق بأهل السعادة وان ضل به عالم مما اصلاهم بمقصود له فهؤلاء أصناف ثلاثة ادّعوا الالوهة لانفسهم فشقي بها واحد من الثلاثة وسعد اثنان واما الطائفة الاخرى فادعيت فيها الالوهة ولم تدعها لنفسها كالاحجار والنبات والحيوان وبعض الاناسيّ والاملاك والكواكب والانوار والجن وجميع من عبد واتخذ الها من غير دعوى منه فهؤلاء كلهم سعداء والذين اتخذوهم اذا ماتوا على ذلك أشقياء ومن هؤلاء تقع البراءة يوم القيامة ممن الذين اتخذوهم آلهة من دون الله مالم يتوبوا قبل الموت ممن يقبل صفة التوبة وليس الا الجن وهذا النوع الانساني ومهما علم بذلك المتحد ولم ينصح ولا وقعت منه البراءة مما كونه لم يدع ذلك ولكنه سكت فاذا عذب الله عدا المشركين الذين ذكرهم الله انه لا يغفر لهم فانما يعذبهم من حيث انهم ظلموا أنفسهم ووقعوا في خلق بكلام ودعوى ساءتهم وتوجهت منهم عليهم حقوق في اعراضهم اطلبونهم بها فؤاحدة المشركين لحق الغير لا من جهة نفسه تعالى وظلم أنفسهم أعظم من ظلم الغير عند الله بدليل ما جاء في الذي يقتل نفسه من تحريم الجنة عليه وظلم الوعيد في حقه فاذا كان يوم القيامة وأدخل المشركون دار الشقاء وهي جهنم أدخل معهم جميع من عبدوه الا من هو من أهل الجنة وعمارها فانهم لا يدخلون معهم لكن تدخل معهم المثل التي كانوا يصورونها في الدنيا فيعبدونها لكونها على صورة من اعتقدوا فيه انه اله فهم يدخلون النار للعقاب والانتقام والمعبودون يدخلونها لا للانتقام فانهم ما دعوا ذلك ولا المثل وانما أدخلوها نكاية في حق العابدين لها فيعذبهم الله بشهودهم اياهم حتى يعلموا انهم لا يغنون عنهم من الله شيأ لكونهم ليسوا آلهة كما ادعوه فيهم قال تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون وقد قرئ حطب جهنم وقال وقودها الناس والحجارة وقال لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها وقال فيمن عبد ممن أهل السعادة كمحمد وعيسى عليهما السلام والخلفاء من بعده وممن ذكرناه من مدع عن صحو وعن سكران الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون لا يسمعون حسيسها وهم فيما اشتهت أنفسهم خالدون فمن كان مشتهاه ربه فهذه صفته واعلم انه قال لا يسمعون حسيسها وهم فيما اشتهت أنفسهم خالدون لما يؤثر ذلك السماع في صاحبه من الخوف لانه ليس هو في تلك الحال بصاحب غضب فيلتذ بالانتقام فان الغضب لله انما يقع في دار التكليف وهناك لا نصيب للغضب في السعداء فانه موطن شفاعة وشفقة ورحمة من السعداء ولا غضب في ذلك الموطن الا لله والسعداء مشغولون بالله في تسكين ذلك الغضب الالهي بما تعطيهم أنواع التسكين كما يقول محمد صلى الله عليه وسلم في بعض المواطن سحقا سحقا طلبا للتسكين والموافقة ثم بعد ذلك يشفع في تلك الطائفة عينها التنوع ما ظهر الحق به في ذلك الموطن فمن سمع حسيسها من السعداء الاكابر أثر ذلك السماع فيهم خوفا على أممهم لا على نفوسهم فاذا بلغت بهم العقوبة حدها وانقضت فيهم بالعدل مدتها حسدت أهواؤهم التي بها عبدوا غير الله على صور ما اعتقدوه الهاحين عبدوه وعلى صور بواطنهم فوقع العذاب بصور محسدة ليبقى حكم الاسماء دائما ويبقى سكان الدار من الناس حيث هم أهلها في نعيم بها ينظرون الى صور أهوائهم معذبة فيتنعمون بها فانها دار تتجسد فيها المعاني صورا قائمة تشهدها البصر كالموت في صورة كبش أملح فيذبحه يحيى عليه السلام بين الجنة والنار لان الحياة ضد الموت فلا يزول الموت الا بوجود الحياة وهذه الصور المخلوقة تكون ملء النار والجنة فانه أخبر الجنة والنار انه سبحانه يملأ كل واحدة فقال لهما ان لكل واحدة منكما ملأها فاذا نزلوا فيها وبقي منها اماكن لم يملأها عمارة أهلها انشأ ارادات أهل الدارين صورا قائمة ملأها وهذه الصور من الفرقتين المعبر عنها بالقدمين ففي أهل السعادة ان لهم قدم صدق عند ربهم أي سابق عناية بأن يخلق ارادتهم طاعة الله وعبادته صورا متجسدة وأعمالهم وقد ورد ان أعمال العباد ترد عليهم في قبورهم في صور حسنة تؤنسهم وفي صور قبيحة توحشهم وتلك الصور تدخل معهم في دار السعادة والشقاء وبها يكون ملؤهما واما دار الشقاء اذا طلبت ملأها من الله وضع فيها الجبار قدمه فلهم قدم أيضا كما كان لاهل السعادة أي سابق عناية يظهر العذاب في ذلك القدم وهو أهواؤهم فدار السعداء التي هي الجنة نعيم كلها ليس فيها شيء يغاير النعيم ودار الاشقياء ممتزجة بين منعم ومعذب فان فيها ملائكة العذاب لهم نعيم في تعذيب من سلطهم الله عليه ولا نعيم لهم الا بالانتقام لله.

لله وهم أصحاب تكليف بأمر لا بنهي فهم يسارعون الى امتثال أوامر الله لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون فلا يبقى عذاب في النار بعد انقضاء مدته الا العذاب الممثل المتخيل في حضرة الخيال لبقاء أحكام الاسماء فانه ليس للاسم الا ما تطلبه حقيقته من ظهور حكمه وليس له تعيين حضرة ولا شخص وانما ذلك من حكم الاسم العالم والمريد حيث ظهر حكم المنتقم من جسد أو جسم أو ما كان فقد استوفى حقه بظهور حكمه وتأثيره فلا تزال الاسماء الالهية مؤثرة حاكمة أبد الآبدين في الدارين وما أهلهما منهما بخارجين ولما كانت الرؤية لاهل الجنان جعل الحجاب في مقابلته لاهل النار وحجابهم مدة عذابهم حتى لا تزيدهم الرؤية عذابا كما زادتهم السورة القرآنية رجسا الى رجسهم ومرضا الى مرضهم فاذا انقضت المدة بقي الحجاب دونهم مسدلا لينعموا فانه لو تجلى لهم هنالك مع ما تقدم لهم من الاساءة واستحقاق العقوبة أورثهم ذلك التجلي الاحساني حياء من الله مما جرى منهم والحياء عذاب وقد انقضت مدته وهم لا يعلمون لذة الشهود والرؤية فلهم نعيم بالحجاب والعرض النعيم وقد حصل ولكن بين فاين النعيم برؤية الله من النعيم بالحجاب فهم عن ربهم يومئذ محجوبون والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم

﴿الباب الثاني والثلاثون وثلثمائة في معرفة منزل الحراسة الالهية لاهل المقامات المحمدية وهو من الحضرة الموسوية﴾

كل من مال لاستداره كون * فهو طور وجمعه أطوار
وهو عطف الاله ليس سواه * فهو سر في كوننا مستعار
بدء أعياننا به لوجوب * يحكم العقل فيه والاضطرار
لو تناها الوجود ما كان كورا * ولهذا عقل اللبيب يحار

اعلم أيدك الله ان الله تعالى يقول في حق موسى عليه السلام وقربناه نجيا وناديناه من جانب الطور الايمن فجعل النداء من الطور لانحنائه لانه خرج في طلب النار لاهله لما كان فيه من الحنو عليهم الذي أورثه الانحناء على من خلق من الانحناء وهي أهله لانها خلقت بالاصالة من الضلع والضلع له الانحناء وكان الانحناء في الاضلاع لاستقامة النشأة وحفظ ما انحنت عليه من الاحشاء لتعم بانحنائها جميع ما تحتوي عليه فتتساوى أجزاؤها في الحفظ لها بخلاف ما لو كانت على غير استدارة لكانت فيها زوايا فارغة بعيدة من الحفظ الذي خلقت له ووقع التجلي لموسى في عين صورة حاجته ورأى نارا لانها مطلوبه فقصدها فنادى ربه منها وهو لا علم له بذلك لاستفراغه فيما خرج له وهو قولنا في قصيدة لنا في جزء الريمات

كنار موسى يراها عين حاجته * وهو الاله ولكن ليس يدريه

واعلم أن الله ما خلق الذي خلق من الموجودات خلقا خطيا من غير أن يكون فيه ميل الى الاستدارة أو مستديرا في عالم الاجسام والمعاني وقال تعالى في السموات وهو ما علا وفي الارض وهو ما سفل اذ لا أسفل منها انه لا يؤده حفظهما فوصف نفسه أنه لكل شئ حفيظ والحفظ حنو من الحافظ على المحفوظ فيكون في شكل كل صورة الاجسام انحناء وفي المعاني والارواح حنو فلهذا كرسبب ميل الاجسام الى الاستدارة وذلك ان أول شكل قبله الجسم الاستدارة وهو المسمى فلكا أي مستديرا وعن حركة ذلك الفلك ظهر عالم الاجسام علوا وسفلا فيه ما ظهر بصورة ذات الاصل وهو كل من كملت فيه الاستداره والتقى طرفا الدائرة ومن نقص عن هذه الصوره لا بد ان يوجد فيه ميل الى الاستدارة يظهر ذلك حسا في الاجسام حتى في أوراق الاشجار والاحجار والجبال والاغصان فما في عالم الاجسام خط عن ائل الا بالفرض والتوهم لا بالوقوع وانما ظهر الجسم بصورة الاستداره أعني الجسم الكل الظاهر بالشكل لان الله أراد أن يملأ به الخلاء فلو لم يكن مستدير الشكل لبقي في الخلاء ما ليس فيه ملأ والخلاء استدارة متوهمة لا في جسم وانما وقع الامر هكذا لصدور الاشياء عن الله ورجوعها فمنه بدأ واليه يعود فلا بد ان يكون هذا الامر في عالم الشكل صورة دائرة لانه لا يعود اليه على الطريق الذي خرج عليه وانما امتداده ينتهي الى مبدئه ولا يكون ذلك في الشكل الخطي لانه لو كان لم يعد اليه أبدا وهو عائد اليه فلا بد من الاستدارة فيه معنى وحسا ومن خلقه العالم على الصوره ان خلقه مستدير الشكل فانظر في حكمة الله ولما كان المرجع اليه ليظهر الحنو الذي صورته انحناء لذلك عمت رحمته جميع الموجودات ووسعت كل شئ كما

وسع هو كل شيء رحمة وعلما ولم يجر للغضب ذكر في هذه السعة الالهية والرحمانية فلابد من مآل العالم الى الرحمة لانه
لابد للعالم من الرجوع الى الله فانه القائل واليه يرجع الامر كله فاذا انتهت رجعته اليه عاد الامر الى البدء والمبدا
والمبدي والمبدأ رحمة وسعت كل شيء والمبدي وسع كل شيء رحمة وعلما فاعرف الامر في عوده في الرحمة فيأمن من تسرمد
العذاب على خلق الله أين أنت من هذا الشهود لولا سبق الرحمة الشاملة العامة الامتنانية لتسرمد العذاب على من بقي في
رحمة الله من هذه السعة التي ذكر الله فيها ولكن سبق الرحمة جعله ان يبدو له من الله من الرحمة به مع هذا الاعتقاد مالم
يكن يحتسبه فما آخذه الله بجهله لانه صاحب شبهة في فهمه وعين بصيرته مطموس وعقله في قيد الجهالة محبوس ومافي
الحيوان من حرى في مسكنه وعمارة بيته واقامة صورته على شكل العالم مثل النحل فسدست صور بيوتها حتى
لا يبقى خلاء كما سد الشكل الكري الخلاء فلم يبق خلاء وعمرت بيتها بالعسل الذي هو مثل وجود الرحمة الالهية التي
عمت الوجود وعمرته وما عمرته بذلك في حق غيرها وانما عمرته في حق نفسها وكذا صدر العالم على هذه الصورة
فما من شيء من العالم الا وهو يسبح بحمده فلنفسه أوجده لانه ما شغله الا به وقال وعين جعل فيه استعدادا يمكن ان يسمى
به لنفسه ولغير الله فنبهه انه ما خلقهم الا لعبادته فقال وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فكونهم ما فعل بعضهم
ما خلق له لا يلزم منه ما قصد المذكور انه خلق لما تصرف فيه ولذلك يسئل ويحاسب كما وقع فيما احتزنته النحلة لنفسها
وأظهرته منها القوام ذاتها فاخذه من أخذه وتحكم فيه في غير ما أوجدته له ولما كان الامر كما ذكرناه في النحل دون
غيره لذلك أخبر الله عنها انه أوحى اليها دون غيرها من الحيوان وقال فيما يخرج من بطونها انه شفاء للناس فانزله منزلة
الرحمة التي وسعت كل شيء وما ذكره مضرة وان كان بعض الامزجة يتضرر باستعماله ولكن ما تعرض لذلك أي ان
المقصود منه الشفاء بالوجود كما المقصود بالغيث ايجاد الرزق الذي يكون عن نزوله بالقصد وان هدم الغيث بيت الشيخ
الفقير الضعيف فما كان رحمة في حقه من هذه الجهة الخاصة ولكن ما هي بالقصد العام الذي له نزل المطر وانما كان
ما كان من استعداد قابل للتهدم لضعف البنيان كما كان الضرر الواقع لا كل العسل من استعداد مزاجه لم يكن
بالقصد العام واعلم ان حفظ الله العالم انما هو لابقاء الثناء عليه بلسان المحدثات بالتنزيه عما هي عليه من الافتقار ولم
يكن الحفظ للاهتمام به ولا للعناية بل ليكون محلا ولتظهر أحكام أسمائه وكذا خلق الانسان على صورته فقال وأن ليس
للانسان الا ما سعى فجعله لا يسعى الا لنفسه وهذا قرن سعيه بالاجر حتى يسعى لنفسه بخلاف من لا أجر له من العالم الاعلى
والاسفل وليس بعد الرسل ومرتبتهم في العلم بالله مرتبة فهم المطرقون والمنهيون ومع هذا فما منهم من رسول الا قيل له
قل لا أسألكم عليه أي على ما أعطيتكم من أجر ان أجري الا على الله فانه الذي استخدمه وأرسله فالاجر عليه
فما سعوا ولا لمعوا الا في حظوظ نفوسهم لكن الفرق بين العلماء من أهل الله وبين العامة انهم علموا ما الاجر ومن
صاحبه ومن نظمه منهم من لا يطالبه وان يرجع ذلك الحكم وكل ساع في أمر فانما يسعى لنفسه كان ذلك الساعي من
كان لا يستثنى من ساع بل الامر كله لله وتختلف الاجور باختلاف المقاصد فاعلاها حب المدح والثناء فانه صفة
الهية لاجرم بها أوجد الله العالم باطفا لانسب حبه وهو دون ذلك من الاجور طلب الزيادة من العلم بالكوائن ودون ذلك
من الاجور ما تطلبه الطبيعة من القوى الروحانية لوجود الانفعال كثيرا عنها ودون ذلك ما تطلبه الطبيعة من القوى
الحسية لمجرد الالتذاذ الذي للروح الحيواني به وليس وراء ذلك أجر يطلب فما ذكرنا سعيا الا وهو حظ للنفس
الساعية فاذا علمت حفظ الله العالم بما تقوم تعالى تجري بأعيننا وكثير ومثال فانك بأعيننا وكثير وكل حافظ في العالم
أمر ما فهو عين الحق اذ الحفظ لا يكون الا من لا يغالب على محفوظه ولا يئوده حفظه ولكن حافظ المأتي به
تكن عين الحق في وجود حفاظ العالم لهم هذه المنزلة وهم لا يعلمون انهم أعين الحق وذلك ليعلم فضل أهل الشهود
والوجود على غيرهم وان وقع الاشتراك في الصفة ولكن ليس من علم منزلته من حضرة الحق مثل من لم يعلم قل هل
يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون انما يتذكر أولوا الالباب فهذا اعلام بأنهم علموا انهم طرأ النسيان على بعضهم
فمنهم من استمر عليه حكم النسيان فنسوا الله فنسيهم ومنهم من ذكر فتذكروهم أولوا الالباب ولب العقل هو الذي

يقع به الغذاء للعقلاء فهم أهل الاستعمال لما ينبغي ان يستعمل بخلاف أهل العقول فانهم أهل قشر زال عنه لبه فأخذه أولو الالباب فعقلوا وما استعملوا ما ينبغي ان يستعملوه لان العقل لا يستعمل الا اذا كان قشرا على لب فاستعمال العقل بما فيه من صفة القبول لما يرد من الله مما لا يقبله العقل الذي لا لب له من حيث فكره فلهذا أهل الله هم أهل الالباب لان اللب غذاء لهم فاستعملوا ما به قوامهم وأهل العقل هم الذين يعقلون الامر على ما هو عليه ان اتفق وكان نظرهم في دليل فاداه فلو اداه لذلك كانوا أصحاب عقل فان استعملوه بحسب ما يقتضي استعمال ذلك المعقول فهم أصحاب لب

وفي اللب لب الدهن ان كنت تعلم * وفي الدهن امداد ان كان يفهم

فمن رزق الفهم من المحدثات فقد رزق العلم وما كل من رزق علما كان صاحب فهم فالفهم درجة عليا في المحدثات وبه ينفصل علم الحق من علم الخلق فان الله له العلم ولا يتصف بالفهم والمحدث يتصف بالفهم وبالعلم وبالفهم عن الله يقع التفاضل بين العلماء بالله والفهم متعلقه الامداد الالهي الصوري خاصة فان كان الامداد في غير صورة كان علما ولم يكن هناك حكم للفهم لانه لا متعلق له الا في هذه الحضرة فلهذا يسمى مستفيدا لما استفاده من فهمه اذ لا يصح لمستفيد استفادة من غير حالة الانتقال من محل العالم المعلم الى محل المتعلم فما استفاد ما استفاد الا من فهمه فالمعلم انشاء صور ما يريد تعليمها للطالب المتعلم وللمستفيد الفهم عنه فلولا قوة الفهم ما استفاد وكما لا تستوي الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور ولا الاحياء ولا الاموات كذلك لا يستوي الاعمى وهو الذي لا يفهم فيعلم ولا البصير الذي يفهم فيعلم كما لا تستوي الحسنة ولا السيئة فلا تستوي الحق والخلق فانه ليس كمثله شيء فاعلم وهو السميع البصير فانهم خير العقول والفهوم بين الاعلام والالهام غير ان الرحمة لما عمت علم الحق بما أداهم اليه اجتهادهم أصابوا في ذلك أم أخطؤا طريق القصد بالوضع اذ لا خطأ من هذا الوجه في العالم الاعلى ما ذكرناه من اضافة شيء الى غير ما أضيف اليه في نفس الامر لكن يطالب الشيء من غير سببه الذي وضع له فله أجر الطلب لا أجر الحصول لانه لم يحصل فهو طالب في الماء جذوة نار وكان في الالهام عين المكر الالهي فالعالم يلحق الفروع باصولها على بصيرة وكشف والملهم عليه يلحق الفروع بالاصول فان وافقت أصولها وحكم الصادق وهو يتخيل انها أصل لذلك الفرع فاذا صادف سمي خيالا صحيحا وان لم يصادف سمي خيالا فاسدا فلولا الالهام ما احتيج الى الفهم فهي قوة لا تتصرف الا في المبهمات المشكلات وغوامض الامور ويحتاج صاحب الفهم الى معرفة المواطن فاذا كان الميزان بيده الموضوع الالهي عرف مكر الله وميزه ومع هذا فلا يأمنه في المستقبل لانه من أهل النشأة التي تقبل الغفلات والنسيان وعدم استحضار العلم بالشيء في كل وقت ولا فائدة في الحاق الفروع باصولها الا ان يكون للفروع حكم الاصول وأصل وجود العالم وجود الحق وللعالم حكم وجود الحق وهو الوجوب من حيث ما هو وجوب ثم كون الوجوب ينقسم الى وجوب بالذات والى وجوب بالغير هذا أمر آخر وكذلك أصل وجود العلم بالله العلم بالنفس فللعلم بالله حكم العلم بالنفس الذي هو أصله والعلم بالنفس نحن لا نحصل له عند العلماء بالنفس فلا تتناهى العلم بها هذا حكم علم النفس فالعلم بالله الذي هو فرع هذا الاصل يلحق به في الحكم فلا يتناهى العلم بالله في كل حال يقول رب زدني علما فيزيده الله علما [illegible] بهذا اعطيه الكشف الالهي وذهب بعض أصحاب الافكار الى ان العلم بالله أصل في العلم بالنفس ولا يصح ذلك أبدا في علم الخلق بالله وانما ذلك في علم الحق خاصة وهو تقدم وأصل بالمرتبة لا بالوجود فانه بالوجود عين علمه بنفسه عين علمه بالعالم وان كان بالرتبة أصلا فما هو بالوجود كما نقول بالنظر العقلي في العلة والمعلول وان تساوقا في الوجود ولا يكون الا كذلك فمعلوم ان رتبة العلة تتقدم على رتبة المعلول لها مع الا وجودا وكذلك المتضايفان من حيث ما هما متضايفان وهو أتم فيما نريده فان كل واحد من المتضايفين علة ومعلول لمن قامت به الاضافة وكل واحد علة لمن هو له معلول ومعلول لمن هو له علة فعلة البنوة أوجبت للابوة ان تكون معلولة لها وعلة الابوة أوجبت للبنوة ان تكون معلولة لها ومن حيث أعيانهما لا علة ولا معلول واعلم انه مما يتعلق بهذا الباب كون العالم من الله تعالى وبعضه أخذه أهلا فقال عليه السلام في الخبر الوارد عنه ان الخلق عيال الله وأخبر في خبر آخر ان أهل القرآن هم أهل الله وخاصته والاهلية منزلة خصوص واختصاص من

العموم وجعل الرحم التي منها ظهر أولو الارحام فينا شجنة من الرحمن كما أن الولد شجنة من أبويه وجعل له سبحانه نسباً بينه وبين عباده وهو التقوى فيضع انساب العالم يوم القيامة ويرفع نسبه فيهم لانه ما ثم الا من يتقيه ومن اجترأ عليه فمن كونه أجرأه عليه بما ذكر من حكم نعته بالعفو والتجاوز والصفح والمغفرة وعموم الرحمة فاشهدهم هذه النعوت وليس لها أثر يظهر حكمه عموماً لكل ناظر الا في العصاة ولا سيما العفو فكل عاص ما اجترأ على الله الا به وهو من حيث نفسه متق لله فان النسب بالاحوال فيه أثر اداه وصح وما اعتبر الله الا النسب الديني وبه يقع التوارث بين الناس فاذا اجتمع في الشخص النسب الديني والطيني حينئذ له ان يحجب ما يحجبه من النسب الديني والطيني فاذا لم يكن له نسب طيني ولا نسب ديني رجع على دينه لم يحجبوا بالنسب الطيني وراثته عن النسب الديني فورثه المسلمون أو يكون كافراً فيرثه الكفار وان كان ذو نسب طيني وليس له نسب ديني فيرثه المسلمون فالاخرج عن دينه تعالى فان نسب التقوى يعم كل محله ولها ان عقات فمن حيث ان العالم عيال الله رزقهم ومن حيث ان فيهم من هو أهل له اعتنى بهم فاشفق عليهم ومن حيث انهم مخلوقون على الصورة على وجه الكمال استنابهم ومن حيث ان بعضهم أعلى بعض الصورة رفق بهم ومن حيث النسب المذكور نظر اليهم الاسم الرحمن بالوصل وانتظام الشمل فمن كل وجه له نظر اليهم بالاحسان ولهذا تسمى بالبر الرحيم والبر معناه المحسان وهذا القدر كاف في الكلام في هذا المنزل ولنذكر ما يتضمن من العلوم فمنها علم أفضل الاشكال ومنها علم الكتب ومراتبها ومعرفة المبين منها من المنير من الحكيم من الكريم من المحصى من المسطور من المرقوم من المعنوي من الحسي من الام من الامام الى غير ذلك من أصناف الكتب والكتاب فان الله كتب التوراة بيده وكتب القلم بنفسه عن أمر ربه في اللوح المحفوظ ومرتبة كل كاتب وما كتب من الكتابة في الارحام وهم كتاب الخلق والرزق والاجل والشقاء والسعادة والكرام الكاتبون والفرق بين المكتوب فيه من لوح محفوظ وألواح غير محفوظة ورق وغير ذلك وصور الكتابة الالهية من غيرها هذا كله يعلم من هذا المنزل ويشهده من دخله وعلم المعمور من العالم من غير المعمور وغير المعمور هل معمور بما لا تدركه أبصارنا أو ليس بمعمور في نفس الامر وعمارة الامكنة بما يتكون فيها من نبات أو حيوان أو معدن أو ما ينزل فيه من حق وملك وجان والفرق بين الاسم الالهي العلي والرفيع ولماذا جاء الاسم الرفيع مقيداً بالاضافة والعلي مطلقاً من غير تقييد وعلم كيفية انقلاب الضد الى ضده اذا جاور ضده هل ذلك من حيث جوهره أو جوهر صورته وعلم الايلاء الالهي بنفسه وبالموجودات والمعدومات وعلم المقسم عليه في تقييده بالماضي وهو الواقع أو بالمستقبل الذي لا بد من وقوعه حكماً أو وجوده عيناً ولماذا اختص المقسوم عليه بالقسم دون غيره وهو من حيث هو عام واحد وعلم القضاء هل له راد أم لا وذلك الراد هل هو منه أو امر آخر اقتضاه شرط بالرفع أو بالثبوت وعلم تغير النعوت على المنعوت بها هل كل متغير قام التغير بذاته أو كان التغير في حكمه لا في عينه ولا في صفته ان كان ذا صفة وعلم السبب المؤدي الى الجهل مع العلم وانه لا ينزل منزلة الجاهل في الحكم وهل الجاهل معذور أم لا وعلم العلم المحمود من العلم المذموم هل للعلم عرض عرض له من المعلوم أم لا أثر له فيه لا بالحكم العرضي ولا الذاتي وهل للعلم أثر محسوس في النفس والحس أم لا أثر له الا في النفس كمن يعلم انه تقع به مصيبة ولا بد فيتغير لذلك مزاجه ولونه وحركته ويتلجلج لسانه ويقول ولا يدري ما يقول فان العلم أثر في النفس خوفاً وهذه الآثار آثار وجود الخوف عنده ما هي آثار العلم لان العلم قد يقع في نفس القوي الذي يحكم على نفسه ولا يؤثر فيها خوفاً ولا يتغير مع وجود العلم وعلم الامر الذي يعذب به الكاذب وهل يعذب بأمر عدمي لمناسبة الكذب أو يعذب بأمر وجودي لكون الكذب له مرتبة وجود في الوجود الذهني وحينئذ يعرف نسبه الكاذب فهل عقوبته بمثل نسبته الى الحس فيكون بأمر عدمي أو بمثل نسبته الى الخيال فيكون بأمر وجودي متخيل وهي علوم عجيبة في المشاهدات لا علم لعلماء الرسوم والنظار بهذه الموازنات لجهلهم بالميزان الموضوع الذي وضعه الله عند رفع السماء وبسط الارض بين السماء والارض وانه مع كونه موضوعاً هو بيد الحق المسمى بالدهر يخفض ويرفع وعلم السحر لماذا يرجع وهل فيه محمود وما فعله وعلم السواء في قوله تعالى سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون وقوله سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم وقوله

اصبروا

اصبروا أولا تصبروا سواء عليكم وموطن الدنيا الذي وقع فيه الاستغفار يقتضي ان يقبل بخلاف موطن الآخرة وكما انه استوى عندهم الانذار وعدم الانذار فلم يؤمنوا كذلك استوى في حقهم في الآخرة وجود الصبر وعدمه فلم تؤثر في نفوذ الجزاء الوفاق وعلم الاعتماد على غير الله مما يحمد الله أن يعتمد عليه ما أثره في الدار الآخرة في الجزاء الوفاق وعلم سبب النكاح الذي لا يكون عنه التناسل لابقاء ذلك النوع وعلم سبب المعاطاة من غير حاجة اذ المعاطاة لا تكون الا في ذي حاجة وعلم وجود الامتنان مع المعاوضة في البيوع لا في الهبات لان الامتنان في الهبات معقول ولهذا شرعت المكافأة عليه ليضعف سلطان الامتنان والسبب الذي يرفع الامتنان من العالم ولمن ينبغي الامتنان مع المعاوضة وعلم الفرق بين الكهانة والوحي وعلم ما هو الهوى والعقل الذي يقابله وعلم من أين خلق العالم هل من شئ أو من لا شئ وعلم هل تتفاضل الارواح في القوة فيؤثر بعضها في بعض كالقوى الجسمانية أم لا وعلم الحراس الالهية وما احتزن فيها وأين مكانها وعلم عندية الحق هل هي نسبة أو ظرف وجودي وعلم ترقي العالم الطبيعي على أي معراج يكون هل على طبيعي فيفتقر أيضا الى معراج أو على غير طبيعي وعلم صورة تأثير المعاني اللطيفة في الاجرام الكثيفة وعلم تأثير القصد في الافعال وعلم ما ينبغي أن يكون عليه الاله من الصفات وعلم سبب خيبة الظنون في وقت دون وقت وعلم أحوال التنزيه فهذا بعض ما يحوي عليه هذا المنزل من العلوم قد ذكرناه لتتوفر همة الطالب على طلبها من الله أو من العالم بها والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الثالث والثلاثون وثلثمائة في معرفة منزل خلقت الاشياء من أجلك وخلقتك من أجلي فلا تهتك ما خلقت من أجلي فيما خلقته من أجلك وهو من الحضرة الموسوية﴾

ان النفوس لتجزى بالذي كسبت * من كل خير ولا تجزى بما اكتسبت

ما الاكتساب تكسب ان علمت به * جنت من خير يوم الدين ما غرست

اعلم أيدك الله ان الله تعالى خلق جميع من خلق في مقام الذلة والافتقار وفي مقامه المعين له فلم يكن لاحد من خلق الله من هؤلاء ترق عن مقامه الذي خلق فيه الا الثقلين فان الله خلقهم في مقام العزة وفي غير مقامهم الذي ينتهون اليه عند انقطاع أنفاسهم التي لهم في الحياة الدنيا فلهم الترقي الى مقاماتهم التي تورثهم الشهود والنزول الى مقاماتهم التي تورثهم الوقوف خلف الحجاب فهم في برزخ الجحدين اما شاكرا فيعلو واما كفورا فيسفل قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ما قال الا في العبادة فلما جعل العبادة بأيديهم وجعلها المقصود منه بخلقهم فمنهم من قام بما قصد له وكان طائعا مطيعا لامر الله الوارد عليه بالاعمال والعبادة فانه قال لهم أعبدون كما أخبر انني أنا الله لا اله الا أنا فاعبدوني هذا أمر بعبادة وأقم الصلاة لذكري هذا أمر بعمل والعمل ما هو عبادة فالعمل صورة والعبادة روحها فالعبادة مقبولة عند الله على كل حال اقترنت بعمل أو لم تقترن والعمل لغير عبادة لا يعمل على كل حال من حيث القاصد لوقوعه الذي هو النفس المكلفة لكن من حيث ان العمل صدر من الجوارح أو من جارحة مخصوصة فانها تجزى به تلك الجارحة فيقبل العمل لمن ظهر منه ولا يعود منه على النفس الآمرة به للجوارح شئ اذا كان العمل خيرا بالصورة كصلاة المرائي والمنافق وجميع ما ظهر على جوارحه من أفعال الخير الذي لم تقصد به النفس عبادة واما أعمال الشر المنهي عنها فان النفس تجزى بها للقصد والجوارح لا تجزى بها لانه ليس في قوتها الامتناع عما تريد النفوس بها من الحركات فانها مجبورة على السمع والطاعة لها فان جارت النفوس فعليها وللجوارح رفع الحرج بل لهم الخير الاتم وان عدلت النفوس فلها وللجوارح فان النفوس ولاة الحق على هذه الجوارح والجوارح مأمورة مجبورة غير مختارة فيما تصرف فيه فهي مطيعة بكل وجه والنفوس ليست كذلك ومن النفوس من لم يقم بما قصد له وكان عاصيا مخالفا أمر الله حين أمره بالاعمال والعبادة فالطائع يقع منه العبادة في حالة الاضطرار والاختيار وان لم يكن مطيعا من حيث الامر بالعمل فان كان مطيعا طائعا فقد فاز بوقوع ما قصد له في الخلق والامر فان لله الخلق والامر تبارك الله رب العالمين واما العاصي ولا تقع منه العبادة الا في حال الاضطرار لا في حال الاختيار ويقع منه صورة العمل لا العمل المشروع له فهو مخالف

لأمر الله فلم يقم بما قصد له من الخلق والامر ولما خلق الله الثقلين في هذا المقام الذي قصده بخلقهم وهو أجابة الحق فرغهم لذلك حتى لا يقوم لهم حجة بالاشتغال بما به قوامهم فخلق الاشياء التي بها قوامهم خاصة من أجلهم ليتفرغوا لما قصد بهم فقامت عليهم حجة الله اذا لم يقوموا بما خلقوا له ثم انه علم من بعضهم انه يقوم له شبهة في السعي فيما خلق من أجله في حق الغير لما بلغه ان الله يقول جعت فلم تطعمني وقال لما قال له العبد يارب وكيف تطعم وأنت رب العالمين فقال الله له ألم تعلم انه استطعمك فلان فلم تطعمه اما انك لو أطعمته وجدت ذلك عندي فانزل الحق نفسه منزلة ذلك الجائع ولما لاحت له هذه الشبهة قال نسعى في حق الغير ونتمتع بما نسعى به بحكم التبع فقال الله له ما فهمت عني ما أريد منهم من رزق وما أريد ان يطعمون ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين لأنهم ما بقيت لهم حجة تمام الآية واما اعتمادهم على ذلك الخبر فلا يقوم لهم به حجة عند الله فانه لما خلق الاشياء من أجلك التي بها قوامك أعطاك اياها وأوصلها اليك ليكون بها قوامك ثم أوصل لبعضهم من ذلك ما يزيد على قوامهم ليوصله الى غيره ليكون به قوام ذلك الغير ويحصل لهذا أجر اداء الامانة التي أمنه الله عليها فذلك هو الذي عتبه الحق حيث استطعمه فلان وكان عنده ما يفضل عن قوامه فلم يعطه اياه فلم يلزم من هذا الخبر أن يسعى في حق الغير وهو المراد في تمام الآية في قوله ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون ولما خلق الله الانسان وأعطاه الجدل قال بعضهم لما استطعمني فلان وعندي ما يفضل عن قوامي ولو كان لهذا المستطعم أمانة عندي ما استطعمت امساكها فلذلك لم اطعمه وقيل له ما قيل لابليس متى علمت انه ليس له أمانة عندي مامنعته أو قبل ذلك أعطاك الله علم الكشف انه ليس لهذا أو عين لك صاحبه أو ما علمت انه ليس له الا بعد حصول المنع منك وانصرافه عنك ولا بد ان يقول بعد المنع علمت ذلك فيقال له بذلك أخذت فان ابليس قال للحق أمرتني بما لم ترد ان يقع مني ولو أردت مني السجود لآدم لسجدت فقال الله له متى علمت اني لم أرد منك السجود بعد وقوع الاباية منك وذهاب زمان الامر أو قبل ذلك فقال له بعد ما وقعت الاباية علمت انك لو أردت السجود مني لسجدت فقال الله له بذلك أخذتك ولم نؤاخذ أحدا الا بالجهل فان أهل العلم الذين أطلعهم الله بما يحدثه من الكوائن في خلقه قبل وقوعها لا يؤاخذون على ما لم يقع منهم مما أمروا به بالواسطة ان يقع منهم فانهم في عين القربة بالاطلاع وليس المراد بامتثال الامر الا القربة ومحل القربة ليس بمحل تكليف فاذا وقع من المقربين أعمال الطاعات ومشهود فانهم على بينة من ربهم فهم عاملون من حيث شهودهم الامر الالهي من غير الواسطة التي جاءت به فهم بالصورة في الظاهر اتباع الامر بالواسطة وفي الباطن أصحاب عين لا اتباع فالحاصل من هذا انه من لم يخرج عن عبوديته لله في كل حال فقد أدى ما خلق له وكان طائعا وسواء كان مطيعا أو مخالفا فان العبد الآبق لا يخرجه اباقه عن الرق وانما يخرجه عن لوازم العبودية من الوقوف بين يدي سيده لامتثال أوامره ومراسمه ألا ترى اسم العبودية ينسحب عليه سواء كان مطيعا أو مخالفا كما يبقى اسم البنوة على الابن سواء كان بارا أو عاقا فالعبد الذي هو فيما خلق له لا يخلو أمره في نفسه من حالتين اما أن يكون مشهوده قيمته فهو يقوم في مقام قيمته فيصحبه الانكسار والتسليم والخضوع واما أن يقام في حال الاعتزاز بسيده فيظهر عليه العجب بذلك والنخوة كعتبة الغلام لما زهي فقيل له في ذلك فقال وكيف لا أزهو وقد أصبح لي مولى وأصبحت له عبدا كما هو الامر في نفسه ولكن الفضل في أن يكون ذلك الامر مشهودا له فهاتان حالتان محمودتان تشهد كل واحدة منهما للعبد بانه وفى بما خلق له وبقي أي الحالتين أولى بالعبد هل شهود القيمة أو الاعتزاز بالسيد فمن قائل بهذا ومن قائل بهذا والصحيح عندي عدم الترجيح في ذلك لما نذكره وذلك ان المقامات والمواطن تختلف فالموطن الذي يطلب ظهور الاعتزاز بالله لا ينبغي أن يظهر فيه العبد الا بالاعتزاز بالله والموطن الذي يقتضي ويطلب بذاته شهود العبد قيمته لا ينبغي أن يظهر فيه هذا العبد الا بشهود قيمته وقد احتج بعضهم في الاعتزاز بقوله تعالى ففررت منكم لما خفتكم وبأمره تعالى ففروا الى الله وهذه حجة للفريقين فانه قد يفر الى الله لطلب الاعتزاز بالله وقد يفر الى الله لتكون ذلته الى الله وحاجته لا الى غيره اذ هو مفطور على الحاجة والافتقار ولهذا قال بعد الامر بالفرار الى الله تعالى ولا تجعلوا مع الله الها آخر تفتقرون اليه بل فروا

الى

الى الله فى طلب حوائجكم منه التى فطرتم عليها واما فرار موسى عليه السلام الذى علله بالخوف من فرعون وقومه فما كان
خوفه الا من الله ان يسلطهم عليه اذ له ذلك ولا يدرى ما فى علم الله فكان فراره الى ربه ليعتز به فوهبه ربه حكما وعلما وجعله
من المرسلين الى من خاف منهم بالاعتزاز بالله وأيده بالآيات البينات ليشد منه ما ضعف مما يطلبه حكم الطبيعة فى هذه
النشأة فان لها خورا عظيما لكونها ليس بينها وبين الارواح التى لها القوة والسلطان عليها واسطة ولا حجاب فلازمها
الخوف ملازمة الظل للشخص فلا يتقوى صاحب الطبيعة الا اذا كان مؤيدا بالروح فلا يؤثر فيه خور الطبيعة فان
الاكثر فيه اجزاء الطبيعة وروحانيته التى هى نفسه المدبرة له موجودة أيضا عن الطبيعة فهى أمها وان كان أبوها روحا
وللام أثر فى الابن فانه فى رحمها تكون وبما عندها تغذى ولا تتقوى النفس بابيها الا اذا أيدها الله بروح قدسى ينظر اليها
حينئذ تقوى على حكم الطبيعة ولا تؤثر فيها التأثير الكلى وان بقى فيه أثر فانه لا يمكن زواله بالكلية واعلم ان الطبيعة ولو
لا عقم فيها ودود متحننة لروحها طالبة للولادة فانها تحب الابناء ولها الحنو العظيم على أولادها وبذلك الحنو تستجلبهم
اليها فان لها التربية فهم فلا يعرفون سواها ولهذا الا ترى أكثر الابناء الا عبيد الطبيعة لا يبرحون من المحسوسات
والملذوذات الطبيعية الا القليل فانهم ناظرون الى أبيهم وهم المتروحنون وليس علامتهم وعدم التنوع فى الصور فان
التنوع فى الصور كما هو لهم هو للطبيعة أيضا وانما علامة المتروحنين على انهم ابناء أبيهم تنزههم عن الشهوات الطبيعية
وأخذهم منها ما يقيمون به نشأتهم كما قال صلى الله عليه وسلم حسب ابن آدم لقيمات يقمن صلبه فهمتهم اللحوق بابيهم
الذى هو الروح الالهى اليائى لا الامرى وانما قلنا اليائى لقوله ونفخت فيه من روحى بياء الاضافة الى نفسه فرق بين روح
الامر وبين روح ياء الاضافة فجعل روح الامر لما يكون منه التأييد وجعل روح الياء لوجود عين الروح الذى هو كلمة
الحق المنفوخ فى الطبيعة فمن حن من الولد الى أبيه لتتأيد به على ما يطلبه من شهود الحق الخارج عن الروح والطبيعة
من حيث ما هو غنى عنهما لا من حيث ما هو متجل للابناء منهما أو بهما أو فيهما كل ذلك له وهذا مطلب عزيز فاذا
ناله وتقوى به أتى الشهوات بحكم الامتنان عليها نزولا معها فهو يحكم بها على المشتهيات ما تحكم عليه شهوة فى
المشتهيات فهو مشتهى الشهوة وغيره تحت حكم الشهوة وصاحب هذا المقام يحدث عين الشهوة فى نفسه قضاء واجابة
لسؤالات من يشتهى من عالمه الخاص به فينالون بتلك الشهوة ما يشتهون فيتنعم الروح الحيوانى وهى ناظرة الى ربها
غير محجوبة قد تجلى لها فى اسمه الخلاق وخلع عليها هذا الاسم لتكون عنها ما تريد لا ما تشتهى فهذه هى النفوس
الفاضلة الشريفة المتشبهة بمن هى له فتنظر الى الطبيعة نظر الولد البار لامه مع استغنائه عنها وفاء لحقها وان الناس
انقسموا فى هذا الحكم أقساما فمنهم من عبد الله وفاء لحق العبودية فاقام نشأتها على الكمال فاعطاها خلقها ومنهم من
عبد الله وفاء لحق الربوبية الذى تستحقه على هذا العبد فاقام نشأة سيادة خالقه عليه فاعطاها خلقها من غير نظر الى
نفسه كما كان الاول من غير نظر الى سيادة سيده بما هو ظاهر كل نشأة لا بما هى فى نفس الامر لان العبد لا تعمل له
فيما تقتضيه الامور لانفسها ومنهم من عبده لاقامة النشأتين فاعطاهما خلقهما فاقام نشأة عبودته ونشأة سيادة سيده
وذلك فى وجوده وعينه اذ هو محل لظهور هذه النشأة ومنهم من عبد الله لكونه مأمورا بالعبادة وما عنده خبر باقامة
هذه النشآت فعنده لازم العبودية فعبادته عن أمر الهى ما هى ذاتية ومنهم من أقامه الله فى العبادة الذاتية فلم يحضر
أمره الا فى العمل لا فى العبادة ومنهم من عبده بهذه الوجوه كلها وهو أقوى القوم فى العبادة والنشأة القائمة من مثل
هذا العبد أتم النشآت خلقا فان اقامة النشأة لا بد منها فان كانت مقصودة للعبد أضيفت اليه وحمد عليها وان لم تكن
مقصودة للعبد العابد أقامها الحق تعالى وأضيفت الى الله وحمد عليها مع ظهورها من العابد والقصد الى ايجادها أولى
من الغفلة عنها أو الجهل بها فمن الناس من يشهد ما ينشئ ومن الناس من لا يشهد ما ينشئ لانه لا يعلم انه ينشئ فيتولى الله
انشاءه على غير علم منه حتى تقوم صورة النشأة ويشهدها العابد حينئذ صادرة عنه فيحمد الله حيث ظهر منه مثل هذا
فهم على طبقات فى هذا الباب أعنى باب العبادة وهكذا الحكم فيما ينشئ عنهم من صور الاعمال الظاهرة والباطنة هم
فيها على طبقات مختلفة فمنهم الجامع للكل ومنهم النازل عن درجة الجمع

﴿فصل﴾ ثم اعلم ان الاحد لا يكون عنه شيء البتة وان أوّل الاعداد انما هو الاثنان ولا يكون عن الاثنين شيء أصلا مالم يكن ثالث يزوجهما ويربط بعضهما ببعض ويكون هو الجامع لهما فحينئذ يتكوّن عنهما ما يتكوّن بحسب ما يكون هذان الاثنان عليه اما أن يكونا من الاسماء الالهية واما من الاكوان المعنوية أو المحسوسة أي شيء كان ولا بدّ أن يكون الامر على ما ذكرناه وهذا هو حكم الاسم الفرد فالثلاثة أوّل الافراد وعن هذا الاسم ظهر ما ظهر من أعيان الممكنات فما وجد ممكن من واحد وانما وجد من جمع وأقل الجمع ثلاثة وهو الفرد فافتقر كل ممكن الى الاسم الفرد ثم انه لما كان الاسم الفرد مثلث الحكم أعطى في الممكن الذي يوحده ثلاثة أمور لا بدّ أن يعتبرها وحينئذ يوحده ولما كان الغاية في المجموع الثلاثة التي هي أوّل الافراد وهو أقل الجمع وحصل بها المقصود والغنى عن اضافة رابع اليها كان غاية قوة المشرك الثلاثة فقال ان الله ثالث ثلاثة ولم يزد على ذلك وما حكي عن مشرك بالله أنه قال فيه غير ثالث ثلاثة ما جاء رابع أربعة ولا ثامن ثمانية وهكذا ظهرت في البسملة ثلاثة أسماء لما كان من أعطى التكوين يقول بسم الله الرحمن الرحيم والتكوين الالهي عن قول كن وهو ثلاثة أحرف كاف وواو ونون الواو بين الكاف والنون لا ظهور له لامر عارض أعطاه سكون النون وسكون الواو والآية للنون سكون أمر فانظر سر بان الفردية الاوّلية كيف ظهر في بروز الاعيان واعتبر فيما يتكوّن عنه ثلاثة أمور اجعلها حقوقا فمن أحضر من العابدين المنشئين صور أعمالهم وعباداتهم هذه الحقوق عند ارادتهم انشاءها وأعطى كل ذي حق حقه في هذه النشآت كان أتم وأعلى درجة عند الله ممن لم يقصد ما قصده والصورة المنشأة فيها ثلاثة حقوق تقصدها الموحد الفرد الحق الواحد لله وهو ما يستحقه منها من التعريه والتسبيح بحمده وحق النفس الصورة من الاسم الفرد وهو ايجادها بعد ان لم تكن لتتميز في حضرة الوجود وتصبغ به وتلحق بما هو صفة لخالقها وموجدها وهو الله وهذه الدرجة الاولى من درجات التشبه به للظهور في الوجود والاصطباغ به والحق الثالث ما للغير في وجودها من المصالحة فتعطيه تلك النشأة حق ذلك الغير منها وهو مقصود لموجدها وذلك الغير صنفان الصنف الواحد الاسماء الالهية فتظهر آثارها المتوقف ظهور تلك الآثار على وجود هذه العين والصنف الآخر ما فيها من حقوق الممكنات التي لا يكون لها الا بوجود هذه الصورة المنشأة فيقصد المنشئ لها في حين الانشاء هذه الامور كلها فيكون الشيء الالهي على هذا العابد بحسب ما أحضر من ذلك وما قصد فهم من يجمع هذا كله في صورة عبادته وصورة عمله فسرى التثليث في جميع الامور لوجوده في الاصل ولهذا قال فيمن قال بالتثليث انه كافر فقال لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة وما سماه مشركا فانه ستر ما كان ينبغي له اذ قال به أن يبين صورته ولو أبان صورته لقال هذا الذي قلناه وتبين للسامع الحق في ذلك فلما ستر هذا البيان سماه كافرا لانه ما من اله الا اله واحد وان كانت له أحكام مختلفة ولا بدّ منها فلولم يستر هذا الكافر وأبان لقال ما هو الامر عليه وأما من يدعي ان الآلهة ثلاثة فذلك مشرك جاهل ونعوذ بالله أن يكون عاقل من المشركين فالعدد أحكام الواحد وقد جاء العدد في الاسماء الحسنى وجاء قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيّاما تدعوا من حيث دلالته على عين المسمى فله أي لذلك المسمى الاسماء الحسنى التي الله والرحمن منها من حيث ما هي أسماء لكن الافهام قاصرة عن ادراك ما يريده الله في خطابه بأي لسان كان فهذا بعض ما في هذا المنزل وقد ذكرناه فلنذكر ما يحوي عليه من العلوم النافعة على طريق الذكرى فان الذكرى تنفع المؤمنين ونقول والله يقول الحق ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم فمن ذلك علم أسماء التكوين وعلم حروف التكوين وعلم الارواح المفرقة لا الجامعة وعلم الامور الحاملة للاشياء ما يقصد بحملها ولمن تنتهي بالحمل اليه وعلم السعادات ما هي وما أنواعها وما المقصود بها من السعادة هل لنيل ما ليس عندهم أو لايصال ما عندهم لمن يطلبه اما بذاته الذي هو الطلب الذاتي واما بسؤال منه في ذلك فيعطيه هذا الساعي بتيسير ويريحه من سعيه اليه وكده ومشقته وعلم تفاصيل الامور ولماذا ترجع تفاصيلها وتقسيمها هل الى الاصل وهو الاسماء الالهية أو للقوابل وهي أعيان الممكنات أو للمجموع أي أمر كان من الامور التي يطلبها التفصيل والتقسيم وعلم الجزاء وصدق الوعد دون الوعيد وعلم مدارج الملائكة والارواح المفارقة المحمولة في الصور الجسدية وعلم الخلاف من علم الاتفاق وبماذا

يبتغى الاتفاق وفيماذا ينبغى الاختلاف وهل للاختلاف وجه الى الموافقة أم لا وعلم السبب الذى منه تنبأ من ليس بنبى وهو المتنبئ وعلم سبب السهو فى العالم وعلم الفتن والملاحم وعلم صورة الاخذ من الله كيف يكون على الكشف وما أنتجه فى الآخذين من أعمالهم فى زمان التكليف وعلم المسامرة بعد اعطاء الحقوق وعلم الستر والتجلى فى بعض المواطن وعلم أداء الحقوق ومن يؤدى بعد طلب صاحب الحق حقه ومن يبادر به وعلم علامات المقربين وعلم اثنينيات الاشياء وبتمييز كل اثنين بتميز الشيئية التى تطلبه وعلم التشبيه بين الاشياء للروابط التى تجمعها والوجوه وان فرقتها أمور أخر فحكم الجامع لا يزول كما ان حكم الفارق لا يزول فانه الحكم المقوم لذات الشئ وعلم حقوق الزائرين وعلم سبب تقدم السلام على تقديم الطعام للضيف النازل وتقديم الطعام قبل الكلام وعلم ما يتعين على الضيف ان يقوله و يعرف به صاحب المنزل وما لا يتعين عليه وعلم الرسالة وظهور الملك فى صورة البشر عند أداء الرسالة ما سببه فى بعض الاحوال دون بعض وعلم الرسالة البشرية وعلم الاخذات الالهية وعلم تأثير القوة هل تؤثر فى قوى أو ضعيف مطلق أو ضعيف اضافى وعلم التمهيد والسياسات والنواميس والشرائع وعلم النتاج والانتاج بين الزوجين وعلم ما طلب الحق من عباده على الاطلاق والعموم وعلى التقييد

﴿ الباب الرابع والثلاثون وثلثمائة فى معرفة منزل تجديد المعدوم وهو من الحضرة الموسوية ﴾

هوى النور فارتدت عقول كثيرة * عن الحق لما أن تحققت الهوى
وجاء بحب لا يشوب صفاءه * من الرنق ما يعميه فى موقف السوى
وأثبته النعت الودود بذاته * فقام خطيبا بين مروة والصفا
وقال أنا العشق الذى سجدت له * جباه لعشاق وأوجهها العلا

اعلم أيدك الله ان تجديد المعدوم لا يكون الا فى المعدوم الاضافى كعدم زيد الذى كان فى الدار فعاد الى الدار بعد ما كان معدوما عنها بوجوده فى السوق قال تعالى فى هذا المقام ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث فكان محدثا عندهم لا فى عينه واما فى الاعراض فهل ترد أعيانها بعد عدمها أو هى أمثالها لا أعيانها وفى امكان النظر العقلى انه لا يحيل رجوعها فى أعيانها بعد عدمها فيكون عين الحركة من المتحرك اذا انعدمت بالعدم ثم أعقبها السكون ثم تحرك ذلك الساكن فى زمان آخر يمكن ان يكون تحركه عين حكم تلك الحركة أوجدها الحق بعد عدمها أو زمان عدمها بكونه خلقها فى متحرك آخر غير ذلك المحل فيكون ذلك تجديد الوجود عليها فتتصف بالوجود مرتين أو مرارا وهذا فى الكشف لا يكون للاتساع الالهى ولا يتكرر شئ أصلا وهو فى خلق جديد لا فى تجديد فاذا أطلق على الجديد اسم التجديد فلما أعطاه الشبه القوى الذى يعسر تمييزه وفصله عن مثله فيتخيل لوجود الامكان فى النظر العقلى انه عين ما انعدم جدد الحق عليه الوجود و يقال فى الليل والنهار الجديدان لا المتجددان فما هو يوم السبت يوم الاحد ولا هو يوم السبت من الجمعة الاخرى ولا هو من الشهر ولا من السنة الأخرى ولا واحد الاحد عشر المركب من العشرة والواحد الذى كان واحدا فى أول العدد والعشرة التى انتهى اليها العدد وحينئذ ظهر التركيب بل هذا واحد لهو عشرة مثلها ولها حكم فى واحده هى أحدية الاحد عشر والواحد والعشرين والواحد والثلاثين وكل ما ظهر من واحد مركب ما هو عين الواحد الآخر المركب ولا هو عين الواحد البسيط مركب بل هو أحد عشر لنفسه حقيقة واحدة وكذلك واحد وعشرون وواحد ومائة و واحد وألف كل واحد مع ما أضيف اليه عين واحدة ما هو مركب من أمرين فاعلم ذلك فانه علم نافع فى الالهيات لما فيها من الاسماء والصفات المقولة على الذات المعقول منها كونها كذا ما هو عين كونها كذا فتعرف من هذا من تجلى لك فى كل تجل ولهذا قالت الطائفة من أهل الاذواق ان الله ما تجلى فى صورة واحدة مرتين ولا فى صورة واحدة لشخصين فهو فى كل يوم من أيام الانفاس التى هى أصغر الايام فى شأن بل فى شؤن فمن علم سعة الله علم سعة رحمته فلم يدخلها تحت الحجر ولا قصرها على موجود دون موجود * واعلم أيدنا الله واياك ان القرآن مجدد الانزال على قلوب التالين له دائما أبدا لا يتلوه من يتلوه الا عن تجديد تنزل من الله الحكيم الحميد وقلوب التالين له عرش يستوى

عليها في نزوله اذا نزل وبحسب ما يكون عليه القلب المتخذ عرشا لاستواء القرآن عليه من الصفة يظهر القرآن بتلك الصفة في نزوله وذلك في حق بعض التالين وفي حق بعضهم تكون الصفة للقرآن فيظهر عرش القلب بها عند نزوله عليه سئل الجنيد رضي الله عنه عن المعرفة والعارف فقال لون الماء لون انائه ولو سئل عارف عن القرآن والقلب المنزل عليه لاجاب بمثل هذا الجواب واعلم ان الله نعت العرش بما نعت به القرآن فجاء القرآن مطلقا من غير تقييد وجاء ذكر العرش مطلقا من غير تقييد فالقرآن المطلق للعرش المطلق أو العرش المطلق للقرآن المطلق بحسب ما يقع به الشهود من المؤثر والمؤثر فيه والعرش المقيد بما قيد به القرآن فقرآن عظيم لعرش عظيم وقرآن كريم لعرش كريم وقرآن مجيد لعرش مجيد فكل قرآن مستو على عرشه بالصفة الجامعة بينهما ولكل قلب قرآن من حيث صفته مجددا لا يزال لا محدد العين والدرجات الرفيعة لدى العرش كالآيات والسور للقرآن فأما القرآن المطلق فمثل قوله شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن والعرش المطلق في قوله رفيع الدرجات ذو العرش فالقلب ترتفع درجاته بارتفاع درج آيات القرآن ولهذا يقال لقارئ القرآن يوم القيامة اقرأ وارق كما كنت تقرأ وينتهي بالرقي الى آخر آية ينتهي اليها بالقراءة والدرجات عين المنازل فاذا نزل القرآن على قلب عبد وظهر فيه حكمه واستوى عليه بجميع ما هو عليه مطلقا وكان خلقا لهذا القلب كان ذلك القلب عرشا له سئلت عائشة عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القرآن فما من آية في القرآن الا ولها حكم في قلب هذا العبد لان القرآن لهذا نزل ليحكم لا ليحكم عليه وكان عرشا له مطلقا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلاوته القرآن اذا مر بآية نعيم حكمت عليه بان يسأل الله من فضله وكان يسأل الله من فضله واذا مر بآية عذاب ووعيد حكمت عليه بالاستعاذة وكان يستعيذ واذا مر بآية تعظيم لله حكمت عليه بان يعظم الله ويسبحه بالنوع الذي أعطته تلك الآية من الثناء على الله واذا مر بآية قصص وما مضى من الحكم الالهي في القرون قبله حكمت عليه بالاعتبار وكان يعتبر واذا مر بآية حكم حكمت عليه ان يقيم في نفسه من يوجه عليه ذلك الحكم فيحكم عليه به وكان يفعل ذلك وهذا هو عين التدبر لآيات القرآن والفهم فيه ومتى لم يكن التالي حاله في تلاوته كماذكرنا فما نزل على قلبه القرآن ولا كان عرشا لاستوائه لانه ما استوى عليه بهذه الاحكام وكان نزول هذا القرآن أحرفا ممثلة في خياله كانت حصلت له من ألفاظ معلمه ان كان أخذه عن تلقين ومن حروف كتابه ان كان أخذه عن كتابة فاذا أحضر تلك الحروف في خياله ونظر اليها بعين خياله ترجم اللسان عنها فتلاها من غير تدبر ولا استبصار بل لبقاء تلك الحروف في حضرة خياله وله أجر الترجمة لا أجر القرآن ولم ينزل على قلبه منه شئ كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق قوم من حفاظ حروف القرآن يقرؤن القرآن لا يجاوز حناجرهم أي ينزل من الخيال الذي في مقدم الدماغ الى اللسان فيترجم به ولا يجاوز حنجرته الى القلب الذي في صدره فلم يصل الى قلبه منه شئ وقال فيهم انهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية لا ترى فيه أثرا من دم الرمية وكلا ما ليس هو مع من هذه صفته من التالين وليس التالي الامن تلاه عن قلبه والقرآن صفة ربه وصفة ذاته والقلب المؤمن به التقي الورع قد وسعه فهذا هو العرش الذي وسع استواء الحق الذي هو رفيع الدرجات ذو العرش وما أحسن ما نبه الله على صاحب هذا المقام الذي كان قلبه عرشا للقرآن ذوقا وتخليا فيعلم ذوقه وخبرته اتصاف الرحمن بالاستواء على العرش ما معناه وأمر من ليس يعلم ذلك ان يسأل من يعلمه علم خبرة من نفسه لا علم تقليد فقال تعالى ثم استوى على العرش الرحمن فاسئل به خبيرا أي فالمسؤل الذي هو بهذه الصفة من الخبرة يعلم الاستواء كما يعلمه العرش الذي استوى عليه الرحمن لان قلبه كان عرشا لاستواء القرآن كما قررناه فانظر ما أعجب تعليم الله عباده المتقين الذي قال فيهم ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا واتقوا الله ويعلمكم ومعناه ان يفهمكم الله معاني القرآن فتعلموا مقاصد المتكلم به لان فهم كلام المتكلم ما هو بأن يعلم وجوه ما تتضمنه تلك الكلمة بطريق الحصر مما تحتوي عليه مما تواطأ عليه أهل ذلك اللسان وانما الفهم ان يفهم ما قصده المتكلم بذلك الكلام هل قصد جميع الوجوه التي يتضمنها ذلك الكلام أو بعضها فينبغي لك ان تفرق بين الفهم للكلام أو الفهم عن المتكلم وهو المطلوب فالفهم عن المتكلم ما يعلمه الا من نزل القرآن على قلبه وفهم الكلام للعامة فكل من فهم من العارفين عن المتكلم فقد فهم الكلا

وما كل من فهم الكلام فهم عن المتكلم ما أراد به على التعيين اما كل الوجوه أو بعضها فقد نبهتك على أمر اذا تعملت في تحصيله من الله حصلت على الخير الكثير وأوتيت الحكمة جعلنا الله ممن رزق الفهم عن الله فنزول القرآن على القلب بهذا الفهم الخاص هي تلاوة الحق على العبد والفهم عنه فيه تلاوة العبد على الحق وتلاوة العبد على الحق عرض الفهم عنه ليعلم أنه على بصيرة في ذلك بتقرير الحق اياه عليه ثم يتلوه باللسان على غيره بطريق التعليم أو يذكره بنفسه لاكتساب الاجر وتجديد خلق فهم آخر لان العبد المنور البصيرة الذي هو على نور من ربه له في كل تلاوة فهم في تلك الآية لم يكن له ذلك الفهم في التلاوة التي قبلها ولا يكون في التلاوة التي بعدها وهو الذي أجاب الله دعاءه في قوله رب زدني علما فمن استوى فهمه في التلاوتين فهو مغبون ومن كان له في كل تلاوة فهم فهو رابح مرحوم ومن تلا من غير فهم فهو محروم فالآية عنده ثابتة محفوظة والذي يتجدد له الفهم فيها عن الله في كل تلاوة ولا يكون ذلك الا بانزال فتارة يحدث انزاله من الرب الذي ينظر الى التالي خاصة لا من حضرة اطلاق الربوبية وتارة يحدث انزاله من الرحمن مطلقا لكون الرحمن له الاستواء على العرش المحيط مطلقا وله الرحمة التي وسعت كل شئ فلم يتقيد والرب ليس كذلك فانه ما ورد الرب في القرآن الا مضافا الى غائب أو مخاطب أو الى جهة معينة أو الى عين مخصوصة بالذكر أو معين بدعاء خاص لم يرد قط مطلقا مثل الرحمن والاسم الله له حكم الرحمن وحكم الرب فورد مضافا ومطلقا مثل قوله قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن فورد مطلقا ومثل قوله والهكم فورد مقيدا ولكن بلفظة اله لا بلفظ الله فمن راعى قصد التعريف لم يفرق بين الله والاله ومن راعى حفظ الاسم وحرمته حيث لم يتسم به أحد وتسمى باله فرق بين اللفظتين واذا فرق فيكون حكم لفظ الله لا يتقيد فاذا كان حدوثه في الانزال على القلب من الرب نزل مقيدا ولا بد فيكون عند ذلك قرآنا كريما أو قرآنا مجيدا أو قرآنا عظيما ويكون القلب النازل عليه بمثل ما نزل عليه من الصفة عرشا عظيما أو عرشا كريما أو عرشا مجيدا واذا احدث نزوله من الرحمن على القلب لم يتقيد باضافة أمر خاص فكان القلب له عرشا غير مقيد بصفة خاصة بل له مجموع الصفات والاسماء كما ان الرحمن له الاسماء الحسنى كذلك لهذا العرش النعوت العلى بمجموعها وانما قلنا ذلك لانه نزل علينا في الفهم عن الله في القرآن اطلاق القرآن في موضع وتقييده بالعظمة في موضع في قوله ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم وقيده في موضع آخر بالمجد فقال بل هو قرآن مجيد وق والقرآن المجيد وقيده في موضع آخر بصفة الكرم فقال تعالى انه لقرآن كريم ولما أطلقه وقيده بهذه الصفات المعينة جعل القلب مستواه خلع عليه نعوت القرآن من اطلاق وتقييد فوصف عرش القلب بالاطلاق في قوله ثم استوى على العرش الرحمن ولم يقيد العرش بشئ من الصفات كما لم يصف الرحمن ولما قيد العرش قيده بما قيد به القرآن من الصفات فقال في العظمة رب العرش العظيم وأخذه من القرآن العظيم وقال في الكرم رب العرش الكريم فاستوى عليه القرآن الكريم وقال ذو العرش المجيد في قراءة من خفض وجعله نعتا للعرش فاستوى عليه القرآن المجيد فعظم العرش القلبي ومجد وكرم لعظم القرآن وكرمه ومجده فجاء بثلاثة نعوت للقرآن لما هو عليه الامر في نفسه من التثليث وقد تقدم الكلام قبل هذا في غير هذا الباب في الاسم الفرد وأن له في المرتبة الاولى التي ظهر فيها وجود عينه مرتبة الثلاثة فهي أول الافراد ولتنظر هناك رتبة التثليث في العالم وقد تقدم لنا شعر في التثليث في بعض منظوم ما نشير به الى هذا المعنى وهو في ديوان ترجمان الاشواق لنا وأول المقطوعة

بذي سلم والدير من حاضر الحمى * ظباء تريك الشمس في صور الدمى

فأرقب افلاكا وأخدم بيعة * وأحرس روضا بالربيع منمنما

فوقتا اسمى راعي الظبي بالفلا * ووقتا اسمى راهبا ومنجما

الى آخر القصيدة وشرحناها عند شرحنا الديوان ترجمان الاشواق وقد علمت باولى حدوث نزول القرآن المطلق على القلب من غير تقييد وانه الذكر الذي آتاه من الرحمن ولكن ما أعرض عنه كما أعرض من تولى عن ذكره تعالى بل تلقاه بالقبول والترحيب فقال له * أهلا وسهلا ومرحبا ٧ فرددت أهيل وسهيل ومرحب وجعل قلبه عرشا له فاستوى

عليه بحكمه وأما اذا أتاه القرآن من ربه فانه القرآن المجيد بالصفات التى ذكرناها فيتلقاه أيضا هذا العبد كما تلقاه من الرحمن بأهل وسهل ومرحب ويجعل قلبه عرشا له من حيث تلك الصفة المعينة فيكسوه القرآن صفة ما جاء به من عظمة أو مجد أو كرم فظهرت صورة القرآن فى مرآة هذا القلب فوصف القلب بما وصف به القرآن فان كان نزوله بصفة العظمة أثر فى القلب هيبة وجلالا وحياء ومراقبة وحضورا واخباتا وانكسارا وذلة وافتقارا وانقباضا وحفظا ومراعاة وتعظيما لشعائر الله وانصبغ القرآن كله عنده بهذه الصفة وأورثه ذلك عظمة عند الله وعند أهل الله ولم يجهل أحد من المخلوقات عظمة هذا الشخص الا بعض الثقلين لانهم ما نسبوا الى ابتداء الحق عليه بالتعريف وقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا أحب الله عبدا قال لجبريل انى أحب فلانا فيحبه جبريل ثم يأمره ان يعلم بذلك أهل السماء فيقول ألا ان الله تعالى قد أحب فلانا فأحبوه فيحبه أهل السماء كلهم ثم يوضع له القبول فى الارض ولكن عند من وأين كان قلة الانصاف من هذا القبول أخبرنا صاحبنا موسى السدرانى وكان صاحب خطوة محمولا قال لما وصلت الى جبل قاف وهو جبل عظيم طوّق الله به الارض وطوّق هذا الجبل بحية عظيمة قد جمع الله رأسها الى ذنبها بعد استدارتها بهذا الجبل قال موسى فاستعظمت خلقها قال فقال لى صاحبى الذى كان يحملنى سلم عليها فانها ترد عليك قال ففعلت فردت السلام وقالت كيف حال الشيخ أبى مدين فقلت لها وأنى لك بالعلم بهذا الشيخ فقالت وهل على وجه الارض أحد يجهل الشيخ أبا مدين فقلت لها كثير يستخفون به ويجهلونه ويكفرونه فقالت عجبا لبنى آدم ان الله قد أنزل محبته الى من فى الارض والى الارض عرفته جميع البقاع والحيوانات وعرفته أنا فى جملة من عرفه فما تخيلت ان أحدا من أهل الارض يبغضه ولا يجهل قدره كلهم أهل السماء فى حق من أحبه الله فلما سمعت منه هذه الحكاية قلت أين هذا الامر من كتاب الله قال لا أدرى قلت له لما خلق الله آدم الانسان الكامل على الصورة أعطاه حكمها فى العالم حتى تصح النسبة والنسب وقال تعالى ألم تر أن الله يسجد له من فى السموات ومن فى الارض فأطلق والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب فعم الامهات والمولدات وما ترك شيأ من أصناف المخلوقات فلما وصل بالتفصيل الى ذكر الناس قال وكثير من الناس ولم يقل كلهم فجعل عبده الصالح المحبوب فى الحكم على صورته فأحبه بحب الله جميع من فى السموات ومن فى الارض على هذا التفصيل وكثير من الناس لا كلهم فكفروه كما كفروا بالله وشتموه كما شتموا الله تعالى وكذبوه كما كذبوا الله وقد ورد فى الحديث الصحيح الالهى ان الله يقول كذبنى ابن آدم ولم يكن ينبغى له ذلك وشتمنى ابن آدم ولم يكن ينبغى له ذلك الحديث فاذا وجد الانسان من نفسه هذه الصفة التى ذكرناها عند التلاوة أو استحضار القرآن علم ان القرآن العظيم أتاه من ربه فى ذلك الوقت واذا تجلى الله له سبحانه وكشف له عن شرف نفسه بخلقه على صورته وما أعطاه الله من ظهوره بالاسماء الالهية وما فضله الله به من حيث انه جعله العين المقصودة ووسع قلبه حتى وسع علما ما تجلى له وكشف له عن منزلته عنده وقبوله لزيادة العلم به دائما وتأهله للترقى فى ذلك الى غير نهاية دنيا وآخرة وما سخر فى حقه مما فى السموات وما فى الارض جميعا ونظر الى نظر كل جزء من العالم اليه بعين التعظيم والشغوف عليه ورأى كل العالم فى خدمته كما هو فى تسبيح ربه لظهوره عندهم فى صورة ربه ويظهر هذا كله لهذا الشخص عند التلاوة للقرآن لا غير علم عند ذلك انه يتلو القرآن المجيد وانه الذى نزل عليه وأتاه من ربه ولهذا كشف له منزلة شرفه ومجده فاستوى مجيد على مجيد واذا تجلى الله له سبحانه وكشف له عن كرم نفسه بما يؤثر به على نفسه مع وجود الحاجة لما آثر به وسعى فى قضاء حوائج الناس من مؤمن وغير مؤمن ونظر جميع العالم بعين الرحمة فرحمه ولم يخص بذلك شخصا من شخص ولا عالما من عالم بل بذل الوسع فى ايصال الرحمة اليهم وقبل اعذارهم وتحمل أعباءهم وجهلهم واذاهم وجازاهم بالاساءة احسانا وبالذنب عفوا وعن الاساءة تجاوزا وسعى فى كل ما فيه راحة لمن سعى له وذلك كله فى حال تلاوته علم قطعا انه يتلو القرآن الكريم فان هذه صفته وانه القرآن الذى أتاه من ربه وان الله يعامله بمثل ما عامل به وأعظم ما يتكرم به العبد ما يتكرم به على الحق بطاعته وامتثال أمره فان الله يفرح بتوبة عبده فاذا تكرم على الله بمثل هذا فقد أعظم عند والله وهذا أعظم الكرم فان الاخلاق المحمودة لا تحصل للعبد الا بهذا الطريق الذى

قرين فمن أخذ الاخلاق كما تقرر أخذها فهو المتمم لمكارم الاخلاق والمنعوت بها وذلك لا يكون الا بالتكرم على الله فانا قد علمنا انه من المحال أن يعم الانسان بخلقه ويبلغ به رضى جميع العالم لما هو العالم عليه في نفسه من المخالفة والمعاداة فاذا أرضى زيدا أسخط عدوه عمرا فلم يعم بخلقه جميع العالم فلما رأى استحالة ذلك التعميم عدل الى تصريف خلقه مع الله فنظر الى كل ما يرضى الله فقام فيه والى كل ما يسخطه فاجتنبه ولم يبال ما وافق ذلك من العالم مما يخالفه فاذا أقيم في هذا النظر في حال التلاوة علم ان القرآن الكريم نزل عليه وأعطاه صورته وصفته فان الله ما نظر من هذا العالم الا للانسان لا الى الحيوان الذي هو في صورة الانسان فاكرمه ونعمه فيقول ربي أكرمني فاذا تصرف هذا التالي في العالم تصرف الحق من رحمته وبسط رزقه وكنفه على العدو والولي والمغيض والحبيب بما يعم مما لا يقدح ويخص جناب الحق بطاعته وان أسخط العدو وكما خص الحق بتوفيقه بعض عباده ولم يعم كما عم في الرزق فمن هذه صفته في حال تلاوته فانه يتلو القرآن الكريم الذي في الكتاب المكنون وهو قلب هذا التالي تنزيل من رب العالمين وما قال رب المؤمنين لعموم الكرم في الرزق والحياة الدنيا فاعلم يا ولي ما تتلو وبمن تتلو ومن يسمعك اذا تلوت وممن تسمع اذا كان الحق يتلو عليك وهذا القدر كاف في التنبيه على شرف هذا المنزل ولنذكر ما يحوي عليه من العلوم فمن ذلك علم منازل القرآن وعلم الاوتاد الاربعة الذين قيل ان الشافعي واحد منهم وعلم تعجب الحق وكل ما تتعجب منه فهو خلقه وعلم ما يؤخذ منك وما يبقى عليك ومن يأخذه منك وهل يأخذه عن عطاء منك أو يأخذه الآخذ جبرا وعلم بعض مراتب الكتب الالهية التي عنده ولم تنزل الينا وعلم السبب الذي حال بيننا وبين أن يكون لنا من الله ما كان للرسل منه وهو قوله عليه السلام في الحديث الصحيح في الكشف فقال صلى الله عليه وسلم لولا تزييد في حديثكم وتمريج في قلوبكم لرأيتم ما أرى ولسمعتم ما أسمع فهذا قد أبان عن الطريق الموصلة الى المقام الذي منه رأى ما رأى وسمع ما سمع فهل يوجد من يزول عنه هذا المانع ويصل الى هذا المقام أم لا فنحن نقول بأنه يزول فان الله قد أمر أن يبين للناس ما نزل اليهم وما أبان عن مانع عن رقي الى مرتبة علياء الا ابرال ولا ذكر منزلة زلفى الا اتنال فمن جد وجد ومن قصر فلا يلومن الا نفسه وعلم الاعتبار وعلم مقام الصلاح الذي يطلبه الانبياء عليهم السلام أن يكون لهم وعلم ما تنتجه الاعمال البدنية من المعارف الالهية من طريق الكشف وعلم نزول العلم وحكمه في قلوب العلماء وما فيه من زيادة الفضل على من ليس له هذا المقام وعلم تجديد المعدوم وعلم احصاء الانفاس بالتمحيص لهذا الانسان دون غيره وعلم تقاسيم السكر في المشروب وعلم ما هو الصور الذي ينفخ فيه ويكون عن النفخ ما يكون من صعق وبعث بسرعة وعلم التوكيل الالهي على العبد الى أن يبلغ مداه ويزول وعلم العلم الذي ينزل منزلة العين في الطمأنينة الذي قال فيه علي رضي الله عنه لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا وعلم التمييز بين الفرق وعلم محل الخصام من الدار الاخرى وعلم السوابق وحكمها وعلم النقص في العالم انه من كمال العالم وعلم مآل السعداء وطبقاتهم في السعادة وعلم استخراج الكنوز وعلم أحكام أصناف الموصوفين بالوجود وعلم الذكر المؤقت وغير المؤقت وما فائدة التوقيت في ذلك وعلم ما يهون وروده على من ورد عليه مما لا يهون وعلم مراتب العالم فانظر يا ولي أي علم تريده فتعمل في تحصيله من الطريق التي توصلك اليه أو التحلي بالصفة التي تنزله عليك فانك بين أعمال بدنية وهي محجة السلوك بالاعمال وبين أخلاق روحانية وصفات معنوية اذا كنت عليها نزلت اليك المراتب وتجلت لك من ذاتها وطلبتك لنفسها واذا كنت صاحب محجة وصلت الى غايتها بالطلب وفرقان بين الطالب والمطلوب والمراد والمريد والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الخامس والثلاثون وثلثمائة في معرفة منزل الاخوة وهو من الحضرة المحمدية والموسوية﴾

بين العماء والاستوا ✱ حارت عقول أولي النهى ✱ وكذاك عند نزوله ✱ من مستواه الى السما

ووجوده في أرضه ✱ وبقلبنا وبأينما ✱ هذي المعالم كلها ✱ تعطي التحير والعمى

هي ستة مثل الجها ✱ ت لما فصوروتماسوا ✱ فالله جل بذاته ✱ عن نعت عل وعن عمى

قال الله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى وجاء في الخبر ان المؤمن مرآة أخيه والمؤمن اسم من أسماء الله وقد خلق آدم

على صورته وله التخلق بالمؤمن وآخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أصحابه بدار الخيزران وأخذ بيد علي وقال هذا أخي وقال الله تعالى انما المؤمنون اخوة فجعل أباهم الايمان فهم اخوة لاب واحد وقال موسى لربه حين بعثه الى فرعون رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي واجعل لي وزيرا من أهلي هارون أخي اشدد به أزري وأشركه في أمري فآتاه الله سؤله فاعلم يا ولي ان المقام الجامع للاسماء الالهية التي لها التأثير في الممكنات أخ صحيح الاخوة شقيق للمقام الجامع لاستعدادات القوابل الممكنات وهما اخوان لاب واحد يشد كل واحد منهما ازر صاحبه ولكن الاسماء هي الطالبة للاستعدادات أن يشد الله بها أزرها فافهم فان هذا من علم الاسرار التي مقامها بين الستر والكشف وهو من أصعب العلوم في التصور حيث لا يصح نفوذ الاقتدار الا باتفاق في الاخوين لا بأحدهما وبهما ظهرت أعيان الممكنات وحصلت في الوجود معرفة الكائنات بالله ووصل بوجود هذه المعرفة المحدثة الحق سبحانه الى عين مطلوبه فانه ما أوجد العالم الا ليعرفه العالم والعالم محدث ولا يقوم به الا محدث فقامت به المعرفة بالله اما بتعريف الله واما بالقوة التي خلق فيه التي بها يصل الى معرفة الله من وجه خاص لا على من نزهه بهذه القوة فقد عرفه وكفر من شبهه ومن شبهه بهذه القوة فقد عرفه وجهل من نزهه بل كفره ومن عرفه بالتعريف الالهي جمع بين التنزيه والتشبيه فنزهه في موطن التنزيه وشبهه في موطن التشبيه وكل صنف من هذه الاصناف صاحب معرفة بالله فما جهله أحد من خلق الله لانه ما خلقهم الا ليعرفوه فاذا لم يعرف اليهم بهذه القوة الموصلة التي هي الفكر أو بالتعريف الالهي لم يعرفوه فلم يقع منه في العالم ما خلق العالم له ولنا في هذا المقام الذي عم المعتقدات نظم وهو هذا

عقد الخلائق في الاله عقائدا * وأنا شهدت جميع ما اعتقدوه
لما بدا صورا لهم متحولا * قالوا بما شهدوا وما جحدوه
ذاك الذي أخفى عليهم جهلهم * بجميع ما قالوه واعتقدوه
ان أفردوه عن الشريك فقد نحوا * في ملكه ربا كما شهدوه
قد أفرد الشرع الموحد وحده * والمشركون شقوا وان عبدوه
وكذاك أهل الشك أخسر منهم * والجاحدون وجود من وجدوه
والقائلون بنفيه أيضا شقوا * مثل الثلاثة حين لم يجدوه
أنجى عليهم من تأله حين ما * أهل السعادة بالهدى عبدوه
لو وافق الاقوام اذ أغواهم * وتنزهوا عن غيه طردوه

فالعارف الكامل يعرفه في كل صورة يتجلى بها وفي كل صورة ينزل فيها وغير العارف لا يعرفه الا في صورة معتقده وينكره اذا تجلى له في غيرها كما لم يزل يربط نفسه على اعتقاده فيه وينكر اعتقاد غيره وهذا من أشكل الامور في العلم الالهي اختلاف الصور وبما اذا يرجع هل اليه في نفسه وهو الذي وقع به الاسماء الالهي وأحاله الدليل العقلي الذي أعطته القوة المفكرة فكان الامر على ما أعطاه الاسماء الالهي فما رأى أحد الا الله فهو المرئي عينه في الصور المختلفة وهو عين كل صورة وان رجع اختلاف الصور لاختلاف المعتقدات وكانت تلك الصور مثل المعتقدات لا عين المطلوب فما رأى أحد الا اعتقاده سواء عرفه في كل صورة فانه اعتقد فيه قبول التجلي والظهور للمتجلي له في كل صورة أو عرفه في صورة معتقده فليس غيرها فمثل هذا العلم لا يعلم الا باخبار الهي وقرينة حال فأما الاخبار الالهي فقول رسول الله صلى الله عليه وسلم انه الذي يتحول في الصور في الحديث الصحيح وقرينة الحال كونه ما خلق الخلق الا ليعرفوه فلا بد أن يعرفوه اما كشفا أو عقلا أو تقليدا لصاحب كشف أو عقل والرؤية تابعة للمعرفة فكما تعلقت به المعرفة فكان معروفا تعلقت به الرؤية فكان مرئيا فان قال منكر الامرين الذي لا يقول بالوصول الى معرفته ولا الى رؤيته وانما العلم به معرفة الناظر في ذلك بأنه يعجز عن معرفته فيعلم عند ذلك ان من هو بهذه المثابة هو الله فقد حصل العلم به اذ لا في عين الجهل به والعجز وهو قول بعضهم العجز عن درك الادراك ادراك فهذا القدر هو المسمى معرفة بالله وصاحب

هذا

هذا القول ان جوزى بقوله فانه لا يرى الله أبدا كما لا يعلمه أبدا وان لم يجازه الله بقوله و بدا له من الله ما لم يكن يحتسب
وعلم منه فى ثانى حال خلاف ما كان يعلمه فانه يراه و يعلم انه هو والصحيح انه يعلم و يرى فان الله تعالى خالق المعرفة
المحدثة به لكمال مرتبة العرفان ومرتبة الوجود ولا يكمل ذلك الا بتعلق العلم المحدث بالله على صورة ما تعلق به العلم
القديم وما تعلق القديم بالعجز عن العلم به كذلك العلم المحدث به ما تعلق الا بما هو المعلوم عليه فى نفسه والذى هو عليه فى
نفسه انه عين كل صورة فهو كل صورة فما وقع العجز من هذا العبد الا فى كونه قصره على صورة واحدة وهى صورة
معتقده وهو عين صورة معتقده فما عجز الا عن الحكم عليه بما ينبغى له ولا يتصف بالعجز عن العلم به الا من أخذ العلم من
دليل عقله وأما من أخذ العلم به من الله لا من دليل نظره فهذا لا يعجز عن حصول العلم بالله فانه ما حاول أمرا يعجز عنه
فيعترف بالعجز عنه وليس هذا الذى يطلبه بنظره فى دليل عقله وعلمه من طريق التعريف والتجلى الذى هو علم
موهوب من حكيم حميد فالقائل سبحان من لا يعرف الا بالعجز عن المعرفة به صاحب علم نظر لا صاحب تعريف الهى
وأما العجز عن احصاء الثناء عليه فهذا قول كامل محقق فانه لا يكون العجز عن احصاء الثناء عليه الا بعد العلم بالمثنى عليه
ما هو فيعلم انه أعظم من ان يحيط به ثناء و يبلغ فيه وصف منتهاه كما قيل فى بعض المخلوقات

اذا نحن أثنينا عليك بصالح * فأنت الذى نثنى وفوق الذى نثنى

هذا قول فى مخلوق وهو قول محقق فكيف الثناء على الله سبحانه وانما حققنا قول هذا الشاعر فى هذا المخلوق مع
ما يتخيل العقل بنظره ان الاحاطة بالثناء على المخلوق ممكنة وليس الامر فى نفسه كذلك وانما هذا الشاعر قال حقا
اما مصادفة واما عن تحقق له وذلك فى قوله فأنت الذى نثنى وهو ما هو عليه ذلك الممدوح فى الوقت وفوق الذى نثنى فانه
محل قابل لما يخلق الله فيه من النعوت التى يخلق فيه فيثنى عليه بها وهذه النعوت فيه لا نهاية لها أى لما يكون عنها
مما يوجب الثناء بها على الممدوح واذا كان هذا الثناء على الحق تعالى فلها البقاء فى الوجود لذاتها لا تقبل العدم والثناء
ما عليه دائم يتجدد لانه فى كل نفس فيما يتجدد علينا علم بالله فنثنى عليه به أو علم بأمر ما لم يكن عندنا فنثنى عليه به
ونحن ما ننشد هذا البيت كما قاله صاحبه وانما ننشده على ما قلناه وأعطانا ذلك العلم به فنقول

اذا نحن أثنينا عليك بصالح * فأنت الذى تثنى ولسنا الذى نثنى

وهذا أوفق ما قاله الشاعر من وجه ومساو له من وجه سواء قال ذلك عن علم محقق أو مصادفة وهو لا يعلم فنطقه الله تعالى
بالحق من حيث لا يشعر كما انه يستدرج العبد من حيث لا يعلم ويمكر به من حيث لا يشعر والحق معلوم معروف فى نفسه
والعالم به عاجز عن احصاء الثناء عليه كما ينبغى له فانه ليس فى الوسع حصول ذلك ولا يعطيه استعداد ممكن أصلا وهذا انما
أعطاه مواخاة الاستعدادات والاسماء الالهية وهذه أعلى اخوة يوصل اليها ثم ينزل الى اخوة دونها وهى قوله انما المؤمنون
اخوة فأصلحوا بين أخويكم ومن أسمائه المؤمن وقد وقع النزاع بينهم بما أخبر به عن نفسه انه كذا فنازعه المؤمن من
المخلوقين الذى اجتمع معه فى الايمان فكانت له اخوة معه بهذا الايمان بنظره فى دليله العقلى انه على خلاف ما أخبر به عن
نفسه مع كونه مصدقا قاله لكنه تأول عليه فلما ظهرت هذه المنازعة بين المؤمن الحق والمؤمن الخلق قال الله لعلماء الكشف
أصلحوا بين أخويكم فدخل المؤمنون العالمون المكاشفون بينهما بالصلح وذلك ان يكون المؤمن الحق مع هذا المؤمن أخيه
حتى يسلمه قوته لانه مخلوق على كل حال وما أعطيته الكشف الكامل ولا ظهرت اليه به فلم يكن معه بحيث يعطيه منزلته
فيقول المؤمن الحق للمبلغ قل لهذا المنازع انى أنا الله ليس كمثله شئ ولا تدركه الابصار وانى منزه عن وصف الواصفين
جاء الرسول بالتوقيع الالهى الى هذا المؤمن المنازع بقوله ليس كمثله شئ و بقوله سبحان ربك رب العزة عما يصفون
وأشباه هذا النوع من التنزيه الذى يعطيه دليل العقل النظرى فاذا سمع هذا اطمأن قلبه وجنح اليه وزال نزاعه
وجاء العلماء الى المؤمن الخلق فى المصالحة من هذا الجانب وقالوا له أنت تعلم ان المؤمن الحق أعلم بنفسه منك به لا بل أعلم
بك من علمك بنفسك وانك انما تحكم عليه بما هو خلق له مثلك وهو عقلك وفكرك ودليلك فلا فرق بينك و بين
كل مخلوق فى العجز عما لا يعجز عنه المؤمن الحق ووقف معه فى موضع التسليم فانه وان كان مؤمنا وأنت مؤمن فأنت على
مرتبتك التى تليق بك وهو على مرتبته التى تليق به وأنت تعلم انك لست مثله وان جمعكما الايمان فليس مرتبته الا مثل

بسنته اليك فانك لست مثله فلا تغرنك هذه المماثلة واعرف قدرك فاذا سمع مثل هذا طلب الصلح والاقالة مما وقع منه من النزاع وامتن المؤمن الحق عليه بما وقع له فى المشهور من التنزيه الذى وقع النزاع من أجله فأصلح المؤمنون العالمون بين المؤمن الحق و بين هذا المؤمن الخلق فهكذا فليكن الفهم عن الله فيما أوحى به الى عباده على ألسنة رسله وأنزله فى كتبه ثم فى أخوة الايمان درجة أخرى من درجات الكشف وهى قوله بعد أن تسمى لنا بالمؤمن وانما المؤمنون اخوة لاخوة الايمان قال المؤمن مرآة أخيه وما ينطق عن الهوى هذا القائل فأثبت الاخوة بين المؤمنين وجعل كل واحد من المؤمنين مرآة لاخيه فيراه و يرى فيه نفسه من كونه على أى صورة كان كل مؤمن منهما بهذه المثابة ويكون المؤمن الحق مرآة للمؤمن الخلق فيراه و يعلم انه يراه كما يعلم صاحب المرآة ان له مرآة ثم ينظر فيها فلا يرى الا صورته وصورة ما أثرت المرآة فيه ولهذا جعل له عينين ليرى بالعين الواحدة صورته و بالعين الاخرى ما حكمت به المرآة فى صورته اذ لم يكن فى نفسه على ما حكمت به المرآة عليه فى الصورة المحسوسة من الكبر والصغر والطول والعرض والاستقامة والانتكاس على حسب شكل المرآة ولا يرى هذا الاثر كله هذا الناظر الا فى صورته فيعلم ان له فيه حكما ذاتيا لا يمكن ان يرى نفسه فى هذه المرآة الا بحسب ذلك فاذا كان المؤمن الخلق هو عين المرآة للمؤمن الحق فيراه الحق وهو فى نفسه على استعداد خاص فلا يبدو من الحق له الا على قدر استعداده فلا يرى الحق من نفسه فى هذه المرآة الخاصة الا قدر ذلك وأثرت هذه المرآة فى ادراك الرائى القصور على ما رأى بحكم الاستعداد وأشبهه من هذا الوجه فعبر عن هذا المقام بالاخوة اذ لولا المناسبة بين الامرين لم يكن كل واحد من الامرين مرآة لاخيه وما نصب الله هذا المثال وخلق لنا هذه المرائى الا ليعطينا النظر فيها اصلاح ما وقع فى صورتنا من خلل وما يتعلق بها من أذى لنزيله على بصيرة فهى محل لازالة العيوب فيدلك هذا ان الرائى فى المرآة يحصل له علم لم يكن يراه قبل ذلك فى المؤمن المخلوق يقرب ذلك و يصح وفى المؤمن الحق يعسر مثل هذا فهو قوله تعالى فى المؤمن الحق ولنبلونكم حتى نعلم كذلك اذا رأى الحق نفسه فى مرآة المؤمن المخلوق رأى انه بحكم استعدادها لا يرى غير ذلك فيها فيزيل عنه هذا الحكم بنظره فى مرآة متعددة فيختلف الحكم فى الصورة الواحدة باختلاف الاستعدادات وهو عينه لا غيره فيعلم عند ذلك ان حكم الاستعداد أعطى ما أعطى وانه على ما هو عليه فى نفسه فزال ما تعلق به من أذى التقييد كما أزال الابتلاء أذى التردد وطلب اقامة الحجة ليكون هو الغالب فقال حتى نعلم فجعل الابتلاء سبب حصول هذا العلم وما هو سبب حصول العلم وانما هو سبب اقامة الحجة حتى لا يكون للمحجوج حجة يدفع بها وانما تماثل الصورة فى الخلق فهى للنيابة والخلافة ما هى للاخوة فانه من حيث صورة العالم من العالم كما هو الروح من الجسد من صورة الانسان وهو من حيث صورة الحق ما يظهر به فى العالم من أحكام الاسماء الالهية التى لها التعلق بالعالم فليست الصورة باخوة كما يراه بعضهم ولهذا لم يذكر الاخوة الا فى أمر خاص وهو المؤمن الا ان الصورة تشد ازر اخوة الايمان بالسببية فان الاسباب لولا ما لها أثر فى المسبب ما أوجدها الله ولو لم يكن حكمها فى المسببات ذاتيا لم تكن أسبابا ولم يصدق كونها أسبابا و يعلم ذلك من لا يقبل الوجود الا فى محل وما ثم محل و يريد الموجد ايجاده فلا بد أن يوجد المحل لوجود هذا المراد وجوده فيكون وجود المحل سببا فى وجود هذا المراد الذى تعلقت الارادة به و بايجاده فعلمت ان للاسباب أحكاما فى المسببات فهى كالآلة للصانع فى الصنعة والمصنوع للصانع لا للآلة وسببه انه لا علم للآلة بما فى نفس الصانع ان يصنع بها على التعيين بل لها العلم بأنها آلة لصنع الذى تعطيه حقيقتها ولا عمل للصانع الا بها فصنع الآلة ذاتى وما طلب الصانع بها ارادى وهو قوله اذا أردناه ان نقول له كن وكن آلة للايجاد بها أوجد الا بها وكون تلك الكلمة ذاته أو أمرا زائدا علم آخر انما المراد هو فهم هذا المعنى وانه ما حصل الايجاد بمجرد الارادة دون القول ودون المريد والقائل فظهر حكم الاسباب فى المسببات فلا يزيل حكمها الا جاهل بوضعها وما تعطيه أعيانها الا له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين ولهذا قال موسى وأشركه فى أمرى وقال أشدد به ازرى وهو أفصح منى لسانا فعلم ما قال وعلمنا نحن من هذا القول ما أشار اليه به ليفهم عنه صاحب عين الفهم فهذا هو التعاون وهو فى قوله واستعينوا بالله واياك نستعين والله فى عون العبد ما دام العبد فى عون

أخيه ولولا المشاركة فى المطلوب بالوجود من المستعان به ما صدق المستعين فى استعانته والمستعين قد يستعين شرفا للمستعان به مع غناه عنه على التعيين وان كان لابد من سبب أو يكون ممن يستقل به دون السبب فيقصد جعله سببا لشرفه بذلك على غيره ليعلم منزلته عنده فان الله قد جعل المفاضلة فى العالم واما المؤاخاة بين الاسماء الالهية فلا تكون الا بين الاسماء التى لا منافرة بينها لذاتها فان الله ما واخى الا بين المؤمنين ما واخى بين المؤمن والكافر بل لم يجعل لاخوة النسب حظا فى الميراث مع فقد أخوة الايمان فليس المدعى الا أخوة الايمان ألا تراه اذا مات عن أخ له من النسب وهو على غير دينه لم يرثه أخو النسب وورثه اخو دينه والصورة بيننا وبين الحق نسب ودين فلهذا ما يرث الارض عز وجل الا بعد موت الانسان الكامل حتى لا يقع الميراث الا فى مستحق له كما يرث السماء لما فيها من حكم أرواح الانبياء عليهم السلام لا من كونها محلا للملائكة فاذا صعقوا بالنفخة ورث الله السماء فأنزل الاسم الوارث الملائكة من السماء وبدل الارض غير الارض والسموات كما ذكرناه فيما قبل من هذا الكتاب فالمؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا فالمؤمن لا ينقص المؤمن والمؤمن لا يقتل المؤمن لايمانه والمؤمن يقتل أخا النسب اذا كان غير مؤمن فهذا القدر كاف فى هذا الباب فلنذكر ما يحوى عليه من العلوم فمن ذلك علم صورة نداء الحق عباده من أين يناديهم هل يناديهم من حكم مشيئته أو يناديهم من حيث ما هم عليه ومن ينادى هل ينادى المعرض أو المقبل أو هما وفيه علم الآداب الالهية ومنازل المخلوقات وما ينبغى ان يعامل به كل مخلوق بل كل موجود وعلم مصالح الموجودات فلا يتصرف صاحب هذا العلم الا فيما هو مصلحة لنفسه أو لغيره على حسب ما يصرفه المطلوب فهو خارج فى تصرفاته عن هوى نفسه انما هو مع المصالح فهو لكل شئ لا عليه وفيه علم الفهم عما يأتى به كل قائل فيعلم من أين تكلم فيقيم له عذرا فيما ينسب اليه عند من لا يعرف ذلك من الخطأ فى قوله وهو علم عزيز يقل الانصاف فيه من أهله فكيف ممن لا يعرفه وما يؤثر تارك العمل بمثل هذا العلم فى صاحبه من الحسرة والندامة على عدم استعماله وفيه علم الحكمة فى التغافل والتناسى وهو الحلم والامهال الالهى أو من ذى القدرة ليرجع المغفول عنه عما هو عليه مما كان لا ينبغى أن يظهر به ولا عليه وفيه علم كون الاشياء بيد الله ليس بيد المخلوقين منها شئ وان ظهرت الصور بأيديهم فهى بحكم الاستعارة لا بحكم الملك وفيه علم المنن الالهية التى أنعمها على العباد فى الظاهر والباطن وتعيين ما يمكن ان يعين منها وعلم برزخ المتشاجرين ليقف فيه من يريد رفع التشاجر بينهم وفيه علم الاسماء وشرفها والفرق بينها وبين ما زاد على الاعلام منها مما وضع لمدح أو ذم وفيه علم العدول عن الطريق التى تحول بين العبد وبين حصول العلم فانه أعلى ما يطلب وأفضل ما يكتسب وأعظم ما به يفتخر وأسد آلة تعد وتدخر وبه مدح الله نفسه بأن له الحجة البالغة وليس الا العلم وفيه علم مراتب الخلق الانسانى فى الخلق فانهم على طبقات فيه وما يسمى به الانسان الذى خلقه الانسان هل هو انسان أو حيوان فى صورة انسان من حيث نشأة جسده وما الامر الذى يعجز عنه فى ظهور النفس الناطقة فى هذا المخلوق هل لعدم الاستعداد فنقصى لهذه الصورة ما يقع به قبول نفس ناطقة من النفس الكل أو هل هو تحجير ارادى الهى لانه أمر عظيم وقد ذكر أنه وقع مثل هذا وذكر فى الفلاحة النبطية ان بعض العلماء بعلم الطبيعة كون من المنى الانسانى بتعفين خاص على وزن مخصوص من الزمان والمكان انسانا بالصورة وأقام سنة يفتح عينيه ويغلقها ولا يتكلم ولا يزيد على ما يغذى به شيأ فعاش سنة ومات فما يدرى أ كان انسانا حكمه حكم الاخرس أو كان حيوانا فى صورة انسان وفيه علم الانساب والاحساب وفيه علم ما يغفر الله من المكلف هل يغفر ظاهره أو باطنه أو المجموع فى قبول ما يكون منه بعد التكليف واما قبله فلا ينبغى بل يجرى بطبعه من غير مؤاخذة أصلا وهو قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا واذا كان هذا فمن أين وقع الالم للصغير حتى يبكى مما يجده وفيه علم كيفية رد الجاهل الى العلم وفيه علم صورة رد الامور الى الله سبحانه وتعالى فى قدسه على أى طريق يكون هل بحكم انه وحدها أو انه غايتها أو ما هو ذلك والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿الباب السادس والثلاثون وثلثمائة فى معرفة منزل مبايعة النبات القطب صاحب الوقت فى كل زمان وهو من الحضرة المحمدية﴾

أقسمت بالله الذي أقسما * بنفسه وأي وربي وما
بأنه وتر بلا موتر * في أرضه وخلقه أيما
وانه ينزل من عرشه * نزوله لعرشه من عما
من غير تكييف ولا فرقة * فانه منزه عنهما

اعلم أيدك الله ان المبايعة العامة لا تكون الا لواحد الزمان خاصة وان واحد الزمان هو الذي يظهر بالصورة الالهية في الاكوان هذا علامته في نفسه ليعلم انه هو ثم له الخيار في امضاء ذلك الحكم أو عدم امضائه والظهور به عند الغير فذلك له فمنهم الظاهر ومنهم من لا يظهر ويبقى عنده الاذن أمره الحق بالظهور فيظهر على قدر ماوقع به الامر الالهي لا يزيد على ذلك شيأ هذا هو المقام العالي الذي نعتمد عليه في هذا الطريق لان العبد ما خلق بالاصالة الا ليكون لله فيكون عبدا دائما ما خلق ان يكون ربا فاذا خلع الله عليه خلعة السيادة وأمره بالبروز فيها برز عبدا في نفسه سيدا عند الناظر اليه فتلك زينة ربه وخلعته عليه قيل لابي يزيد البسطامي رحمه الله في تمسح الناس به وتبركهم فقال رضي الله عنه ليس بي يتمسحون وانما يتمسحون بحلية حلاها بها ربي أفأمنعهم ذلك وذلك لغيري وقيل لابي مدين في تمسح الناس به بنية البركة وتركهم يفعلون ذلك أما تجد في نفسك من ذلك أثرا فقال هل يجد الحجر الاسود في نفسه أثرا يخرجه عن حجريته اذا قبلته الرسل والانبياء والاولياء وكونه يمين الله قيل لا قال أنا ذلك الحجر قال تعالى في هذا المقام ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله فنفاه بعد ما أثبته صورة كما فعل به في الرمي سواء أثبته ونفاه وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى ثم جعل الله يده في المبايعة فوق أيدي المبايعين فمن أدب المبايعة اذا أخذ المبايعون يد المبايع للبيعة ليقبلوها جعلوا أيديهم تحتها وجعلوها فوق أيديهم كما يأخذ الرحمن الصدقة بيمينه من يد المتصدق فمن الادب من المتصدق ان يضع الصدقة في كف نفسه ويترلها حتى تعلو يد السائل اذا أخذها على يد المعطي حتى تكون هي اليد العليا وهي خير من اليد السفلي واليد العليا هي المنفقة فيأخذها الرحمن ليضعها له تجارة حتى تعظم فيجدها يوم القيامة قد نمت وزادت هذا مذهب الجماعة وأما مذهبنا الذي أعطاه الكشف ايانا فليس كذلك انما السائل اذا بسط يده لقبول الصدقة من المتصدق جعل الحق يده على يد السائل فاذا أعطى المتصدق الصدقة وقعت بيد الرحمن قبل ان تقع بيد السائل كرامة بالمتصدق ويخلق مثلها في يد السائل ليتمتع بها السائل ويأخذ الحق عين تلك الصدقة فيربيها فتربو حتى تصير مثل جبل أحد في العظم وهذا من باب الغيرة الالهية حيث كان العطاء من أجله لما يرى ان الانسان يعطي من أجل هواه ما يعظم شأنه من الهبات ويعطي من أجل الله أحقر ما عنده هذا هو الغالب في الناس فيغار الله لجنابه ان لا يرى في مقام الاستهضام فيربي تلك الصدقة حتى تعظم فاذا جلاها في صورة تلك العظمة حصل المقصود فيد المعطي تعلو على يد الآخذ ولهذا قال تمع والوقوع لا يكون الا من أعلى وقد قال صلى الله عليه وسلم لو دليتم بحبل لهبط على الله أي كما ينسب الى العلو في الاستواء على العرش هو في التحت أيضا كما هو بكل شيء محيط للحفظ كما يحفظ محيط الدائرة الوجود وسمة الوجود على النقطة التي ظهرت عنها نسبة الاحاطة لوجود الدائرة المحيطة فله الفوق كما له التحت وله الظاهر كما له الباطن فهو المبايع والمبايع فانه لا يبايع الا بالسمع والطاعة والسمع لا يكون الا هو والعمل بالطاعة لا يكون الا له فهو السميع العامل بما أمر بعمله فاذ كرصورة البيعة ولوافيها كتاب مستقل سميناه مبايعة القطب يتضمن علما كبيرا ما علمناه الا سمعنا اليه وان كان العارفون من أهل الله شاهدوه وعلموه ولكن شغلهم عن تنبيه الناس ما كان المهم عندهم كما كان اظهاره للناس من المهم عندنا اذ هذه الطائفة لا تشتغل الا بالأهم هذا اذا لم تظهر بحكم القوة الالهية فاذا ظهر بها لم يشغله شيء عن شيء اذ هو حق كله فاعلم ذلك *ايضاح وبيان لمنصب البيعة وصورتها* فاعلم ان الله سبحانه اذا ولى من ولاه النظر في العالم المعبر عنه بالقطب وواحد الزمان والغوث والخليفة نصب له في حضرة المثال سريرا اقعده عليه ينبئ صورة ذلك المكان عن صورة المكانة كما أن صورة الاستواء على العرش عن صورة احاطته علما بكل شيء فاذا نصب له ذلك السرير خلع عليه جميع الاسماء التي يطلبها العالم وتطلبه فيظهر بها حلة وزينة متوجا مسورا مدملجا

لنعمه

لتعمه الرتبة علوّا وسفلا ووسطا وظاهرا وباطنا فاذا قعد عليه بالصورة الالهية وأمر الله العالم ببيعته على السمع والطاعة في المنشط والمكره فيدخل في بيعته كل مأمور أعلى وأدنى الا العالين وهم المهيمون العابدون بالذات لا بالامر فيدخل في أوّل من يدخل عليه في ذلك المجلس الملأ الأعلى على مراتبهم الاوّل فالاوّل فيأخذون بيده على السمع والطاعة ولا يتقيدون بمنشط ولا مكره لانهم لا يعرفون هاتين الصفتين فيهم اذ لا يعرف شئ منهما الا بذوق ضده وهم في منشط لا يعرفون له طعما الا بهم لم يذوقوا المكره وما منهم من روح يدخل عليه للمبايعة الا ويسأله في مسألة من العلم الالهي فيقول له يا هذا أنت القائل كذا فيقول له نعم فيقول له في المسئلة وجها يتعلق بالعلم بالله يكون أعلى من الذي كان عند ذلك الشخص فيستفيد منه كل من بايعه وحينئذ يخرج عنه هذا شأن هذا القطب والكتاب الذي صنفته فيه ذكرت فيه سؤالاته لمن يعين له التي وقعت في زماننا للقطب وقتنا فانها ما هي مسائل معينة تتكرر من كل قطب وانما يسئل كل قطب فيما يختار الله في ذلك الحين مما جرى لهذا الذي بايعه من الارواح فيه كلام فأوّل مبايع له العقل الاوّل ثم النفس ثم المقدمون من عمال السموات والارض من الملائكة المسخرة ثم الارواح المدبرة للهياكل التي فارقت أجسامها بالموت ثم الجن ثم المولدات وذلك انه كل ما سبح الله من مكان ومتمكن ومحل وحال فيه يبايعه الا العالين من الملائكة وهم المهيمون والافراد من البشر الذين لا يدخلون تحت دائرة القطب وماله فيهم تصرف وهم كل مثله مؤهلون لما ناله هذا الشخص من القطبية لكن لما كان الامر لا يقتضي ان يكون في الزمان الا واحد يقوم بهذا الامر تعين ذلك الواحد لا بالاولوية ولكن بسبق العلم فيه بأن يكون الوالي وفي الافراد من يكون أكبر منه في العلم بالله وهذا المنزل يتضمن مبايعة النبات من المولدات ويدخل فيه قوله في الاجسام الانسانية والله أنبتكم من الارض نباتا فجاء في ذكرهم بالانبات انه أنبتهم ولم يؤكده بالمصدر وجاء بمصدر آخر لنعرف بأنهم نبتوا حين أنبتهم فأوقع الاشتراك بينه وبينهم في الخلق بينه انه لولا استعدادهم للانبات ما أثرت فيهم الاسماء فكان خروجهم من الاسماء والاستعداد فللاسماء قوله أنبتكم من الارض وللاستعداد قوله نباتا لان نباتا مصدر نبت لا مصدر انبت فان مصدر انبت انما هو انبات فانظروا ما أعجب مساق القرآن وابرازه الحق أتى فيه كيف يعلمنا الله في اخباراته ما هي الامور عليه فيعطي كل ذي حق حقه اذ لا يعقد الاقتدار الالهي الا فيمن هو على استعداد الموجود به ولا يكون ذلك الا في الممكنات اذ لا نفوذ له في الواجب الوجود لنفسه ولا في المحال الوجود فسبحان العليم الحكيم * واعلم ان الانسان شجرة من الشجرات أنبتها الله شجرة لا نجما لانه قائم على ساق وجعله شجرة من التشاجر الذي فيه لكونه مخلوقا من الاضداد والاضداد تطلب الخصام والتشاجر والمنازعة ولهذا يختصم الملأ الأعلى وأصل وجوده في العالم حكم الاسماء الالهية المتقابلة في الحكم لا غير هذا مستندها الالهي قال تعالى في حق محمد صلى الله عليه وسلم انه قال ما كان لي من علم بالملأ الأعلى اذ يختصمون حتى أعلمه الله تعالى فعلم ان للطبيعة فيهم أثرا كما ان للاركان في أجسام المولدات أثرا فلما كان الناس شجرات جعل فيهم ولاة يرجعون اليهم اذا اختصموا ليحكموا بينهم ليزول حكم التشاجر وجعل لهم اماما في الظاهر واحدا يرجع اليه أمر الجميع لاقامة الدين وأمر عباده أن لا ينازعوه ومن ظهر عليه ونازعه أمرنا الله بقتاله لما علم ان منازعته تؤدّي الى فساد في الدين الذي أمر الله باقامته وأصله قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا فمن هناك ظهر اتخاذ الامام وان يكون واحدا في الزمان ظاهرا بالسيف فقد يكون قطب الوقت هو الامام نفسه كأبي بكر وغيره في وقته وقد لا يكون قطب الوقت فتكون الخلافة لقطب الوقت الذي لا يظهر الا بصفة العدل ويكون هذا الخليفة الظاهر من جملة نواب القطب في الباطن من حيث لا يشعر فالجور والعدل يقع في أئمة الظاهر ولا يكون القطب الا عدلا واما سبب ظهوره في وقت وخفائه عنهم في وقت فهو ان الله ما جبر أحدا على كينونته في مقام الخلافة وانما الله أعطاه الاهلية لذلك المقام وعرض عليه الظهور فيه بالسيف حسبما أمره فمن قبله ظهر بالسيف فكان خليفة ظاهرا وباطنا ثم غيره وان اختار عدم الظهور لمصلحة رآها أخفاه الله وأقام عنه نائبا في العالم يسمى خليفة يجور ويعدل وقد يكون عادلا على قدر ما يوفقه الله سبحانه ويكون حكمه وان كان جائرا حكم الامام العادل من نازعه قتل ولا يقتل الا الآخر فانه المنازع وأمرنا الله أن لا نخرج يدا من

طاعته وأخبرنا انه من عدل منهم فلهم ولنا ومن جار منهم فعليهم ولنا ولما كان الانسان شجرة كما ذكرناه نهى الله أوّل انسان عن قرب شجرة عينها له دون سائر الشجرات كما هو الانسان شجرة معينة بالخلافة دون سائر الشجرات فنبهه أن لا يقرب هذه الشجرة المعينة على نفسه وظهر ذلك فى وصيته لداود ولا تتبع الهوى أى هوى نفسه فهو الشجرة التى نهى آدم ان يقربها أى لا تقارب موضع النزاع والخلاف فيؤثر فيك نشأة جسدك الطبيعى العنصرى يقول ذلك لنفسه الناطقة المدبرة فان بها يخالف أمر الله فيما أمره به أو نهاه عنه فقوله هذه الشجرة بحرف الاشارة تعيين لشجرة معينة ولما كانت الامامة عرضا كما كانت الامانة عرضا والامامة أمانة لذلك ظهر بها بعض الاقطاب ولم يظهر بها بعضهم ونظر الحق لهذا القطب بالاهلية ولو نظر الله للامام الظاهر بهذه العين ما جار امام قط كما تراه الامامية فى الامام المعصوم فانه من شرط الامام الباطن ان يكون معصوما وليس الظاهر ان كان غيره يكون له مقام العصمة ومن هنا غلطت الامامية فلو كانت الامامة غير مطلوبة له وأمره الله ان يقوم فيها عصمه الله بلا شك عندنا وقد نبه رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما قررناه كله فنبه على العرض بفعله حيث لم يجبر أحدا على ولاية بل ذكر انه من تركها كان خيرا له وانها يوم القيامة حسرة وندامة الالمن قام فيها بصورة العدل ونبه على عصمة من أمر بها بقوله من أعطيها عن مسئلة وكل اليها ومن جاءته عن غير مسئلة وكل الله به ملكا يسدده وهذا معنى العصمة والسؤال هنا اشارة الى الرضا بها والمحبة لهذا المنصب فهو سائل بباطنه وغيره ممن يكره ذلك يجبره أهل الحل والعقد عليها ويرى انه قد تعين عليه الدخول فيها والتلبس بها لما يرى ان تخلف عنها من ظهور الفساد فيقوم له ذلك فى الظاهر مقام الجبر الالهى بالامر على التلبس بها فيعصم ويكون عادلا اذ الملك الذى يسدده لا يأمره الا بخير حتى القرين كما قال صلى الله عليه وسلم انه أعانه الله عليه فاسلم برفع الميم ونصبها وقال فلا يأمرنى الا بخير فمبايعة النبات هذا القطب هو ان تبايعه نفسه ان لا تخالفه فى منشط ولا مكره مما يأمرها به من طاعة الله فى أحكامه فان الله قد جعل زمام كل نفس بيد صاحبها وأمرها اليه فقال وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى يعنى نفسه وكذلك فى داود ولا تتبع الهوى يعنى نفسه فانه لو كان هوى غيره نهى ان يتبعه فانه ما يتبعه الا بهوى نفسه فطاوع نفسه فى ذلك فلذلك تعين انه أراد بالهوى نفسه لا غيره وهو ان يأمره بمخالفة ما أمره الله به ان يفعله أو ينهاه عنه فاذا بايعته نفسه انصرف حكم شجريتها الى منازعة من ينازع أمر الله فبقى حكم حقيقتها الى المخالفين أمر الله اذ علم الله ان حقيقة الخلاف لا تزول فانها شجرة لعينها ولو زال لزال عينها فلهذا عين الله لها مصرفا خاصا يكون فيه سعادتها وكل من عرف القطب من الناس لزمته مبايعته واذا بايعه لزمته نفسه وهى من مبايعة النبات فانها بيعة ظاهرة لهذا القطب التحكم فى ظاهره بما شاء وعلى الآخر التزام طاعته وقد ظهر مثل هذا فى الشرع الظاهر ان المتنازعين لو اتفقا على حكم بينهما فيما تنازعا فيه فحكم بينهما الحكم لزمهما الوقوف عند ذلك الحكم وان لا يخالفا ما حكم به فالقطب المنصوب من جهة الحق أولى بالحكم فيمن عرف امامته فى الباطن من الناس ولهذا التحكم الذى قلناه منه فى ظاهر من بايعه ألحقنا هذه المبايعة ببيعة النبات بل ان حققت الامر وانبعث فيه الاصل وجدت النباتية فى النفس الجزئية الناطقة لانها ما ظهرت الا من هذا الجسم المسوى المعدل وعلى صورة مزاجه فهى أرضه التى نبتت منه حين أنبتها الله بالنفخ فى هذا الجسم من روحه وهكذا كل روح مدبر لجسم عنصرى فالسعيد من عرف امام وقته فبايعه وحكمه فى نفسه وأهله وماله كما قال صلى الله عليه وسلم فى حق نفسه لا يكمل لعبد الايمان حتى أكون أحب اليه من أهله وماله والناس أجمعين ولهذا يشترط فى البيعة المنشط والمكره لان الانسان ما ينشط الا اذا وافق الله هوى نفسه والمكره اذا خالف أمر الله هوى نفسه فيقوم به على كره لا نصافه ووفائه بحكم البيعة فانه ما بايع الا الله اذ كانت يد الله فوق أيديهم وما شاهدوا بالابصار الا يد هذا الشخص الذى بايعوه والنفس أبدا فى الغالب تحت حكم مزاجها والقليل من الناس من يحكم نفسه على طبيعته ومزاجه فان الامومة للجسم المسوى والبنوّة للنفس وقد أمر الانسان بالاحسان لابويه والبر بهما وامتثال أوامرهما ما لم يأمره أحد الابوين بمخالفة أمر الحق فلا يطعه كما قال تعالى وان جاهداك على ان تشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما فى الدنيا معروفا

واتبع سبيل من أناب الى فأمر باتباع المنيبين الى الله ومخالفة نفوسهم ان أبت ذلك فحق الامام أحق بالاتباع قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم وهم الاقطاب والخلفاء والولاة وما بقى لهم حكم الا فى صنف ما أبيح لك التصرف فيه فان الواجب والمحظور من طاعة الله وطاعة رسوله فما بقى للائمة الا المباح ولا أجر فيه ولا وزر فاذا أمرك الامام المقدم عليك الذى بايعته على السمع والطاعة بأمر من المباحات وجبت عليك طاعته فى ذلك وحرمت مخالفته وصار حكم ذلك الذى كان مباحا واجبا فيحصل للانسان اذا عمل بأمره أجر الواجب وارتفع حكم الاباحة منه بأمر هذا الذى بايعه فتدبر ما ذكرناه وما نبهنا عليه من أمر الامام بالمباح واعرف منزلة البيعة وما أثمرت وما أثرت وكيف نسخت حكم الاباحة بالوجوب عن أمر الحق بذلك فنزل الامام منزلة الشارع بأمر الشارع فتغير الحكم فى المحكوم عليه عما كان عليه فى الشرع قبل أمر هذا الامام فمن أنزله الحق منزلته فى الحكم تعين اتباعه واعلم ان النبات عالم وسط بين المعدن والحيوان فله حكم البرازخ فله وجهان فيعطى من العلم بذاته لمن كوشف بحقيقة ما فيه من الوجود فان الكمال فى البرازخ أظهر منه فى غير البرازخ لانه يعطيك العلم بذاته وبغيره وغير البرزخ يعطيك العلم بذاته لا غير لان البرزخ مرآة للطرفين فمن أبصره أبصر فيه الطرفين لا بد من ذلك وفى النبات سر برزخى لا يكون فى غيره فانه برزخ بينه من قوله نباتا وبين ربه من قوله أنبتكم والمنصف العادل من حكم بين نفسه وربه ولا يكون حكما حتى تكون نفسه تنازع ربها فيحكم له عليها العالم ان الحق لله بكل وجه وعلى كل حال وسبب نزاعها كونها على الصورة ففيها مضادة الامثال لا مضادة الاضداد فيدخل الانسان حكما بين ربه وبين نفسه ألا تراه مأمورا بأن ينهاها عن هواها فأنزلها منزلة الاجنبى وليس الا عينها وهى التى ادعت فهى الحكم والخصم ولو اقتصر الامر دونها على الجسم النامى منه وغير النامى لم تكن منازعة فانه مفطور على التسبيح لله بحمده فالجسم الانسانى كالنجم من النبات لا يقوم على ساق ولا يرجع شجرة الا بوجود الروح المنفوخ فيه فحينئذ يقوم على ساق بخلاف الاشجار كلها فانها تقوم على ساق من غير نفخ الروح الحيوانى فيها فهو نجم بالاصالة وشجرة بالنفخ وسجوده لله سجود الظلال وسجود الشجر لله سجود الاشخاص القائمين على ساق ولما كان النبات برزخيا كان مرآة فلا صور ما هو له برزخ وهما الحيوان والمعدن اذا بايع بايع لبيعته ما ظهر فيه من صور ما هو برزخ لهما تابعا له فتضمنت بيعة النبات بيعة الحيوان والمعادن لان هذا الامام يشاهد الصور الظاهرة فى مرآة البرازخ وهو علم عجيب كما يرى الناظر فى المرآة فى الحس غير صورته مما تقبله المرآة من صور غير الناظر من الاشخاص فيدرك فيها ما هى تلك الاشخاص عليه فى أنفسها مع كونها فى أعيانها غائبة عنه وما رأى لها صورة الا فى هذا الجسم الصقيل فان أعطته تلك الصورة علما غير النظر اليها كان ذلك العطاء بمنزلة ما يعطى المبايع فى البيعة من السمع والطاعة لمن بايعه وان لم تعط علما لم يرجع ذلك اليها وانما هو رجع الى الناظر وانه ليس بامام ولا خليفة ولا له بيعة أصلا وبهذا يتميز الامام فى نفسه عن غيره ويعلم انه امام فان أخذ العلم هذا الناظر من تلك الصورة بحكم التفكر والاعتبار فيتخيل انه امام وقته فليس كذلك الا ان تعطيه الصور العلم من ذاتها كشفا من غير فكر ولا اعتبار وان اتفق ان ساواه صاحب الفكر فى ذلك العلم الكشفى فليس بامام لاختلاف الطريق فان الامام لا يقتنى العلوم من فكره بل لو رجع الى نظره لأخطأ فان نفسه ما اعتادت الا الاخذ عن الله وما أراد الله لعنايته بهذا العبد أن يرزقه الاخذ من طريق فكره فيحجبه ذلك عن ربه فانه فى كل حال يريد الحق ان يأخذ عنه ما هو فيه من الشؤن فى كل نفس فلا فراغ له ولا نظر لغيره وللعاقل اذا استبصر دليل قد وقع يدل على صحة ما ذكرناه نهى النبى صلى الله عليه وسلم عن ابار النخل ففسد لانه لم يكن عن وحى الهى ونزوله يوم بدر على غير ماء فرجع الى كلام أصحابه فانه صلى الله عليه وسلم ما تعود أن يأخذ العلوم الا من الله لا نظر له الى نفسه فى ذلك وهو الشخص الاكمل الذى لا أكمل منه فما ظنك بمن هو دونه وما بقى للعارفين بالله علاقة بين الفكر وبينهم بطريق الاستفادة ولا يسمى الشخص الهيا الا ان لا يكون أخذه العلوم الا عن الله من فتوح المكاشفة بالحق يقول أبو يزيد البسطامى أخذتم

علمكم ميتا عن ميت حدثنا فلان وأين هو قال مات عن فلان وأين هو قال مات فقال أبو يزيد وأخذنا علمنا عن الحي الذي لا يموت فلا حجاب بين الله وبين عبده أعظم من نظره الى نفسه وأخذه العلم عن فكره ونظره وان وافق العلم فالاخذ عن الله أشرف وعلم ضرورات العقول من الله لانها حاصلة لا عن فكر واستدلال ولهذا لا تقبل الضروريات الشبه أصلا ولا الشكوك اذا كان الانسان عاقلا فان حيل بينه وبين عقله فما هو الذي قصدنا انسان عنه وبعد أن أعلمناك بسعة النبات ومرتبته وأنك نبات وأمثالك فلنذكر ما يتضمنه هذا المنزل من العلوم لترتفع الهمة الى الوقوف عليها والتحلي بها فمن ذلك علم الرجوت وعلم فتوح المكاشفة بالحق وعلم فتوح الحلاوة في الباطن وعلم فتوح العبارات في الترجمة عن الله وعلم نسخ الاحكام بعد النبي صلى الله عليه وسلم عن أمر النبي صلى الله عليه وسلم فانه المقرر حكم المجتهد لتعارض الادلة فله الاختيار فيها وعلم العناية الالهية ببعض العبيد وعلم الاشارات وعلم التمام والكمال وان التمام للنشأة والكمال بالمرتبة وعلم البيان والتبيين وعلم الاستقامة وما شيب النبي صلى الله عليه وسلم من سورة هود وعلم الكشف على مقامات النص الالهي هل يؤثر فيه حكم الاكوان أم لا وعلم الطمأنينة والفرق بينها وبين اليقين والعلم وعلم سعة العالم ملكا لله وعلم من نازعه فيه عباده نازعه حتى ذكر الله ان له جنودا من كونه ملكا وما هم أولئك الاحاد وهل تعلم بطريق الاحصاء أو لا تعلم الا بطريق الاجمال من غير تفصيل وهل وقع لاحد العلم بها على التفصيل أم لا وعلم العلل الالهية في الكون وعلم الرجوع الالهي على العباد بم يرجع اليه ولماذا يرجع وهو القائل واليه يرجع الامر كله فهل هو عين ذلك الامر الراجع أم لا وهو علم شريف وعلم منزلة من يستحق التعظيم الالهي ممن لا يستحقه وعلم الوفاء بالعقد مع الله وفيما يعقده مع عباده الخيار في حله ومذهبنا الوفاء به ولا بد الا أن يقترن به أمر من شيخ معتبر لتلميذ أو لاحد ممن له فيه اعتقاد التقدم فان له ان يحل ذلك العقد مع الله المخير فيه ولا بد وان لم يفعل فو يل فان لم يقترن به مثل هذا فالوفاء به مذهبنا ومذهب أهل الخصوص وعلم السواء بين النشأتين فلا يظهر الظاهر الا بصورة الباطن وهو المعبر عنه بالصدق وعلم من طلب الستر عند تجلي الحقيقة حذرا ان تذهب عينه وعلم التبديل وما حصرته وما يقبل التبديل وما لا يقبله مما هو ممكن ان يقبله وعلم الاقبال والتولي هل الاقبال تول أو هو اقبال لا تول وعلم رفع الحرج من العالم مع وجوده بماذا يرتفع عمن يرتفع في حقه وعلم الرضاء ومحله وما ثوابه عند الله وعلم ما ينتج التخييل بالخبر وعلم الاقتدار الكوني من الاقتدار الالهي وعلم تأثير العالم بعضه في بعض هل هو تأثير علة أم لا وعلم التعصب في العالم في أي صنف يظهر وهل يتعصب له الملأ الاعلى أم لا وهل له مستند في الاسماء الالهية المؤثرة في الاعيان للاحوال التي يقام فيها أعيان المكلفين كالعاصي اذا توجه عليه الاسم المنتقم وتوجه عليه الاسم العفو فيتعصب له الاسم التواب والرحيم والعفو والحليم هذا أعني بالمستند الالهي وعلم ما يظهر على أعيان الممكنات المكلفين هل يظهر بحكم الاستحقاق أو بحكم المشيئة وعلم ما تجتمع فيه الرسل وما تفترق فيه وعلم منازل القرون الثلاثة الآتية على نسق والقرن الرابع وما لهما في الزمان من الشهور الاربعة الحرم التي هي ثلاثة سرد وواحد فرد وعلم ما يطلب بالسجود من الله ومراتب السجود والسجود الذي يقبل الرفع منه الساجد من السجود الذي اذا وقع لم يرفع منه وهل خلق العالم ساجدا أو خلق قائما ثم دعي الى السجود أو خلق بعضه قائما وبعضه ساجدا وتعيين من خلق ساجدا ممن خلق قائما ثم سجد أو لم يسجد وعلم العلامات الالهية في الاشياء وما يدل منها على سعادة العبد وعلى شقاوته وعلم تفاصيل الوعد الالهي ولماذا عم بكل وجه ولم ينفذ الوعيد في كل من توعد وكلاهما خبر الهي فهذا بعض ما يحوي عليه هذا المنزل من العلوم وتركنا منها علوما لم نذكرها طلبا للاختصار والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ومن هذا المنزل علمناه حين وقفنا عليه سنة احدى وتسعين وخمسمائة نصر المؤمنين على الكفار قبل وقوعه بمدينة فاس من بلاد المغرب

﴿الباب السابع والثلاثون وثلثمائة في معرفة منزل محمد صلى الله عليه وسلم مع بعض الغلام وهو من الحضرة الموسوية﴾

ألا انما الاكوان فيه * من احكام التناقض فى الوجود
فمنهم طائع عاص عليم * جهول بالنزول وبالصعود
ومنهم من تحقق فى عيوب * ومنهم من تحقق فى الشهود .
فتطهر كثرة والعين منها * وحيد بالدلائل والعقود
فسبحان المراد بكل نعت * من اوصاف الالوهة والعبيد
وسبحان المحيط بكل شئ * ويوصف فى المعارف بالمريد

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا سيد الناس يوم القيامة وعلل ذلك بكماله وقال لو كان موسى حيا ما وسعه الا ان يتبعنى لعموم رسالته وشمول شريعته خص صلى الله عليه وسلم باشياء لم تعط لنبى قبله وما خص نبى بشئ الا وكان لمحمد صلى الله عليه وسلم فانه أوتى جوامع الكلم وقال كنت نبيا وآدم بين الطين والماء وغيره من الانبياء لم يكن نبيا الا فى حال نبوّته وزمان رسالته ولنذكر فى هذا الباب منزله ومنزلته فالمنزل يظهر فى بساط الحق ومقعد الصدق عند التجلى والرؤية يوم الزور العام الاعظم فيعلم منزله بالبصر والشهود واما منزلته فهى منزلة فى نفس الحق ومن تمة منه ولا يعلم ذلك الا باعلام الله وله المقام المحمود وهو فتح باب الشفاعة للملائكة فمن دونهم وله الاوّلية فى الشفاعة وله الوسيلة والناس فى المنازل أعلى منها يناها محمد صلى الله عليه وسلم بسؤال أمته جزاء لما نالوه من السعادة به حيث أبان لهم طريقها فاتبعوه واعلم ان هذا المنزل من يدخله يرى فيه عجائب لا يراها فى غيره فمن ذلك انه يرى أعمال الاشقياء محسدة وأعمال السعداء كذلك محسدة صورا قائمة تعقل وجود خالقها وقد جعل الله فى نفوس هذه الصور طلبا على الاسباب التى وجدت عنها وهم العاملون ويجدّون فى طلبهم فاما أعمال السعداء فيرون على أيمانهم طريقا يسلكونها فتأخذ بهم تلك الطريق الى مشاهدة أصحابهم وهم السعداء فيميز بعضهم بعضا ويتساءلون ويتحدثون وهم العاملون مراكب نور ونجاة تحملهم الى مستقر الرحمة وأما أعمال الاشقياء فتقوم لهم طرق متعددة متشعبة متداخلة بعضها فى بعض لا يعرفون أىّ طريق تمشى بهم الى أصحابهم فيحارون ولا يهتدون وهذا من رحمة الله بالاشقياء فاذا حارت أعمالهم رجعت الى الله بالعبادة والذكر ويتفرّقون فى تلك الطرق فمنهم من لا يهتدى الى صاحبه أبد الابدين ومنهم من يصل الى صاحبه فيشاهده ويتعرّف اليه فيعرفه ويكون وجوده اياه مصادفة فيتعلق به ويقول له احملنى فقد أتعبتنى فى طلبك فيجبر العامل على حمله الى أن تناله الرحمة رحمة الله والى جانب موقف هذه الصور طريقان واضحان طريق يكون غايته الحق الوجود وطريق لا غاية له فانه يخرج السالك الى العدم ولا يقف عند غايته فمن العدم لا ينضبط بحد فيتقيد به بخلاف الحق الوجود فانه يتقيد وان كان مطلقا فاطلاقه تقييد فى نفس الامر فانه متميز باطلاقه عن الوجود المقيد فهو مقيد فى عين اطلاقه وطريق ثالث بين هذين الطريقين برزخى لا تتصف غايته بالوجود ولا بالعدم مثل الاحوال فى علم المتكلمين فاما الطريق التى يكون غايتها الوجود الحق فيسلك عليها الموحدون والمؤمنون والمشركون والكافرون وجميع أصحاب العقائد الوجودية وأما الطريق الاخرى فلا يسلك عليها الا المعطلة ولا ينتهى بهم الى غاية وأما الطريق البرزخى فلا يسلك فيه الا العلماء بالله خاصة الذين أثبتهم الحق ومحاهم فى عين اثباتهم وأبقاهم فى حال فنائهم فهم الذين لا يموتون ولا يحيون الى أن يقضى الله بين العباد فيأخذون ذات اليمين الى طريق الوجود الحق وقد اكتسبوا من حقيقة تلك الطريق صفة واكتسبوا منها هيئة تظهر عليهم فى منزل الوجود الحق يعرفون بها بعضهم بعضا ولا يعرفهم بها أحد من أهل الطريقين وهذا ضرب مثل ضربه الله لاهل الله ليقفوا منه على مراتب الهدى والحيرة والمهتدين والضالين وجعل الله لهم نورا بل أنوارا يهتدون بها فى ظلمات برّ طبيعتهم وفى ظلمات بحر أفكارهم وفى ظلمات نفوسهم الناطقة برّها وبحرها بما هى عليه فى نشأتها اذ كانت متولدة بين النور الخالص والطبيعة المحضة العنصرية الصرفة وتلك الانوار المحمولة فيهم من الاسماء الالهية فمن كان عارفا بها وناظرا اليها من حيث ما وجدت له وصل بها الى العلم بالامور والكشف ومن أخذها أنوارا لا يعلم انها بالوضع للاهتداء وجعلها زينة كما يراها العامة

كوا كب السماء زينة خاصة لم يحصل له منها غير ما رأى و يراها العلماء بمنازلها وسيرها وسباحتها في أفلاكها موضوعة للاهتداء بها فاتخذوها علامات على ما يبتغونه في سيرهم على الطرق الموصلة الى ما دعاهم الحق اليه من العلم به والى السعادة التي هي الفوز خاصة * واعلم أن الله لما جعل منزل محمد صلى الله عليه وسلم السيادة فكان سيدا ومن سواه سوقة علمنا أنه لا يقاوم فان السوقة لا تقاوم الملوك فما له منزل خاص وللسوقة منزل ولما أعطى هذه المنزلة وآدم بين الماء والطين علمنا أنه الممد لكل انسان كامل مبعوث بناموس الهى أو حكمى وأول ما ظهر من ذلك في آدم حيث جعله الله خليفة عن محمد صلى الله عليه وسلم وأمده بالاسماء كلها من مقام جوامع الكلم التي لمحمد صلى الله عليه وسلم فظهر بعلم الاسماء كلها على من اعترض على الله في وجوده ورجح نفسه عليه ثم توالت الخلائف في الارض الى أن وصل زمان وجود صورة جسمه لاظهار حكم منزلته باجتماع نشأتيه فلما برز كان كالشمس اندرج في نوره كل نور فأقر من شرائعه الى وجه بها نوابه ما أقر ونسخ منها ما نسخ وظهرت عنايته بامته لحضوره وظهوره فيها وان كان العالم الانسانى والملكى كله أمته ولكن لهؤلاء خصوص وصف جعلهم خير أمة أخرجت للناس هذا الفضل أعطاه ظهوره بنشأتيه فكان من فضل هذه الامة على الامم ان أنزلها منزلة خلفائه في العالم قبل ظهوره اذ كان أعطاهم التشريع فأعطى هذه الامة الاجتهاد في نصب الاحكام وأمرهم أن يحكموا بما أداهم اليه اجتهادهم فأعطاهم التشريع فلحقوا بمقامات الانبياء عليهم السلام في ذلك وجعلهم ورثة لهم لتقدمهم عليهم فان المتأخر يرث المتقدم بالضرورة فيدعون الى الله على بصيرة كما دعا الرسل محمد صلى الله عليه وسلم فأخبر بعصمتهم فيما يدعون اليه فهم المخطئ حكم غيره من المجتهدين ما هو مخطئ عن الحق فان الذي جاء به حق فان أخطأ حكما قد تقدم الحكم به لمحمد صلى الله عليه وسلم وما وصل اليه فذلك الذي جعل له أجرا واحدا وهو أجر الاجتهاد وان أصاب الحكم المتقدم باجتهاده فله أجران أجر الاجتهاد وأجر الاصابة وان كان المصيب مجهول العين في المجتهدين عند نفسه وعند غيره فليس بمجهول عند الله وكل من دخل في زمان هذه الامة بعد ظهور محمد صلى الله عليه وسلم من الانبياء والخلفاء الاول فانهم لا يحكمون في العالم الا بشرع محمد صلى الله عليه وسلم في هذه الامة وتميز في المجتهدين وصار في حزبهم مع ابقاء منزلة الخلافة الاولى عليه فله حكمان يظهر بذلك في القيامة ماله ظهور بذلك هنا ومنزل محمد صلى الله عليه وسلم يوم الزور الاعظم على يمين الرحمن من حيث الصورة التي يتجلى فيها على عرشه ومنزله يوم القيامة ليس على يمين الرحمن لكن بين يدي الحكم العدل لتنفيذ الاوامر الالهية والاحكام في العالم فالكل عنه يأخذ في ذلك الموطن وهو وجه كله يرى من جميع جهاته وله من كل جانب اعلام عن الله تعالى يفهم عنه يرونه أسماعا ويسمعونه صوتا وحرفا ومنزلته في الجنان الوسيلة التي تتفرع جميع الجنات منها وهي في جنة عدن دار المقامة ولها شعبة في كل جنة من تلك الجنات من تلك الشعبة يظهر صلى الله عليه وسلم لاهل تلك الجنة وهي في كل جنة أعظم منزلة فيها وهذه منازل كلها حسية لا معنوية وليست المعنوية الا منزلته في نفس موجده وهو الله تعالى وما هذا خاص به بل كل منزلة لا تكون الا في نفس الله الذي هو الرحمن والمنازل محسوسة محصورة التي هي جمع منزل لا جمع منزلة فاعلم ذلك فانه من لباب المعرفة بالله تعالى وتقدس في ذاته وأما منزلته في العلوم فالاحاطة بعلم كل عالم بالله من العلماء به تعالى متقدميهم ومتأخريهم وكل منزل له ولاتباعه مطيب بالطيب الالهى الذي لم يدخل فيه ولا استعملت أيدى الاكوان فيه واعلم انه من كماله صلى الله عليه وسلم أنه خص بستة لم تكن لنبي قبله والستة أكمل الاعداد وليس في الاشكال شكل فيه زوايا اذا انضمت اليها الامثال لم يكن بينها خلل الا المسدس وبها أوحى الله الى النحل في قوله أن اتخذى من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون وأوحى اليها صنعة عملها فعملتها مسدسة وأخبر أنه أعطى مفاتيح الخزائن وهي خزائن أجناس العالم ليخرج اليهم بقدر ما يطلبونه بذواتهم اذا علم ذلك انه السيد ومن اعتبر تعيين الخزائن بالارض فليس في الارض الا خزائن المعادن والنبات لا غير فان الحيوان من حيث نموه نبات قال تعالى والله أنبتكم من الارض نباتا فأخبرنا انا من جملة نبات الارض وما أعطيها صلى الله عليه وسلم حتى كان فيه الوصف الذي يستحقها به ولهذا طلبها يوسف عليه السلام من الملك صاحب مصر أن يجعله على خزائن الارض لانه حفيظ عليم ليفتقر الكل اليه فتصح سيادته عليهم ولهذا أخبر بالصفة التي يستحق من

قامت به هذا المقام فقال انى حفيظ عليم حفيظ عليها فلا تخرج منها الا بقدر معلوم كما ان الله سبحانه يقول وان من شئ الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم فاذا كانت هذه الصفة فيمن كانت ملك مقاليدها ثم قال بعد قوله حفيظ عليم أخبر أنه عالم بحاجة المحتاجين لما فى هذه الخزائن التى خزن فيها ما به قوامهم عليم بقدر الحاجة فلما أعطى صلى الله عليه وسلم مفاتيح خزائن الارض علمنا انه حفيظ عليم وكل ما ظهر من رزق فى العالم فان الاسم الالهى لا يعطيه الا عن أمر محمد صلى الله عليه وسلم الذى بيده المفاتيح كما اختص الحق تعالى بمفاتيح الغيب فلا يعلمها الا هو وأعطى هذا السيد منزلة الاختصاص باعطائه مفاتيح الخزائن والخصلة الثانية أوتى جوامع الكلم والكلم جمع كلمة وكلمات الله لا تنفد فاعطى علم ما لا يتناهى فعلم ما يتناهى بما حصره الوجود وعلم ما لم يدخل فى الوجود وهو غير متناه فأحاط علما بحقائق المعلومات وهى صفة الهية لم تكن لغيره فالكلمة منه كلمات كالامر الالهى الذى هو كلمة واحدة كلمح بالبصر وليس فى التشبيه الحسى أعظم ولا أحق تشبيها به من اللمح بالبصر ولما علم بجوامع الكلم أعطى الاعجاز بالقرآن الذى هو كلمة الله وهو المترجم به عن الله فوقع الاعجاز فى الترجمة التى هى له فان المعانى المجردة عن المواد لا يتصور الاعجاز بها وانما الاعجاز ربط هذه المعانى بصور الكلم القائم من نظم الحروف فهو لسان الحق وسمعه وبصره وهو أعلى المراتب الالهية وينزل عنها من كان الحق سمعه وبصره ولسانه فيكون مترجما عن عبده كما ترجم تعالى لنا فى القرآن أحوال من قبلنا وما قالوه فما فيه ذلك الشرف فانه يترجم عن أهله والمقربين لديه كالملائكة فيما قالوه ويترجم عن ابليس مع ابلاسه وشيطنته وبعده بما قاله ولا يترجم عن الله الا من له الاختصاص الذى لا اختصاص فوقه والخصلة الثالثة بعثته الى الناس كافة من الكفت وهو الضم ألم نجعل الارض كفاتا أى تضم الاحياء على ظهرها والاموات فى بطنها كذلك ضمت شريعته جميع الناس فلا يسمع به أحد الا لزمه الايمان به ولما سمع الجن القرآن يتلى قالوا لقومهم يا قومنا أجيبوا داعى الله وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم ويجركم من عذاب أليم ومن لا يجب داعى الله فليس بمعجز فى الارض وليس له من دونه أولياء أولئك فى ضلال مبين فأخبر بقوله فليس بمعجز فى الارض عن الجن وقول الله من وليس له الى مبين فضمت شريعته الجن والانس فعم بشريعته الانس والجن وعمت العالم رحمته التى أرسل بها فقال وما أرسلناك الا رحمة للعالمين فأخبر الله أنه أرسله ليرحم العالم وما خص عالما من عالم فاذا أتى بكل ما يرضى العالم صنفا صنفا ما عدا بعض من هو مخاطب بحكم شرعه فقد رحمه وقام بالرحمة التى أرسل بها بل نقول انه جاء بحكم الله وحكم الله يرضى به كل صنف من العالم بلا شك فان كل العالم مسبح بحمده فهو راض بحكمه من جهة ما جاء به هذا الرسول العام الدعوة العام بنشر الرحمة على العالم غير أن من الناس من لم يرض بالمحكوم به وان كان راضيا بالحكم وقد نال من رحمة الله التى أرسل بها على قدر ما رضى به من الحكم المعين الذى جاء به وليس هذا الواقع الا فى الناس خاصة وانما الجن شياطينهم وغير شياطينهم فان الله جعل لهم الاغواء وأمرهم من جانب الحجاب المعد بالاستفزاز والمشاركة فى الاموال والاولاد ابتلاء لهم وامتحانا فيقول الشيطان للانسان اكفر فاذا كفر يقول الشيطان انى برئ منك انى أخاف الله رب العالمين هذا اخبار الله عنه ثم قال فكان عاقبتهما أى جاءهما عقيب هذا الواقع انهما فى النار فأعقب الشيطان برجوعه الى أصله فانه مخلوق من النار فرجع الى موطنه وكان للانسان عقوبة على كفره حيث ظلم بقبول ما جاءه به الشيطان ولم يقبل ما جاءه به الرسول ثم قال خالدين فيها خلد الشيطان فى منزله وداره وخلد الانسان جزاء لكفره ولهذا تبرأ منه للافتراق الذى بينهما فى العاقبة وقوله وذلك فأشار بتسمية الواحد ولم يأت بالاشارة الى العقاب فانهما ما اشتركا فيه لان الذى أتى للانسان عقيب ذنبه انما هو العذاب والذى كان سهم الشيطان الذى أتاه عقيب فعله وقوله رجوعه الى أصله الذى منه خلق فلا يعتبر العاقل ألا ترى فى قصة آدم فى الجنة لما وقع منه ما وقع من قرب الشجرة وأعقبه الله الهبوط الى الارض من الجنة وأهبط حواء وأهبط ابليس ولهذا قال اهبطوا بالجمع ولم يثن ولا أفرد ونزل آدم الى أصله الذى خلق منه فانه مخلوق من التراب فأهبطه الله للخلافة لقوله تعالى انى جاعل فى الارض خليفة فما أهبط عقوبة لما وقع منه وانما جاء الهبوط عقيب ما وقع منه وأهبط حواء للتناسل

وأهبط ابليس عقوبة لا رجوعا الى أصله فانها ليست داره ولا خلق منها فسأل الله الاغواء أن يدوم له في ذرية آدم لما عاقبه الله بما يكرهه من انزاله الى الارض وكان سبب ذلك في الاصل وجود آدم لانه بوجوده وقع الامر بالسجود وظهر ما ظهر من ابليس وكان من الامر ما كان وعلمنا أن الله أرسله بالرحمة وجعله رحمة للعالمين فمن لم تنله رحمته فما ذلك من جهته وانما ذلك من جهة القابل فهو كالنور الشمسي أفاض شعاعه على الارض فمن استتر عنه في كن وظل جدار فهو الذي لم يقبل انتشار النور عليه وعدل عنه فلم يرجع الى الشمس من ذلك منع وأخبر صلى الله عليه وسلم انه بعث الى كل أحمر وأسود وهذا كل من قامت به الالوان من الاجسام اشارة الى انه مبعوث بعموم الرحمة ان يقبلها وبعموم الشرع لمن يؤمن به وأمته صلى الله عليه وسلم جميع من بعث اليه ليشرع له فمنهم من آمن ومنهم من كفر والكل أمته والخصلة الرابعة انه نصر بالرعب بين يديه مسيرة شهر والشهر قد قطع القمر درجات الفلك المحيط فهو أسرع قاطع والحساب به للعرب وهو عربي فاذا انتصر بين يديه بالرعب مسيرة شهر سير القمر لانه ما ذكر السائر وذكر الشهر ولا يعين الشهر عند أصحاب هذا اللسان الا سير القمر وقد علم نصره بالرعب ما قطعه من المسافة هذا القمر في شهر فعم حكم كل درجة للفلك الاقصى لها أثر في عالم الكون والفساد بقطع القمر تلك المسافة فما قال ذلك الا لطريق الثناء به عليه ولو كان ثم من يقطع الفلك في أقل من هذه المدة لجاء به فجاء بأسرع سائر يعم سيره قطع درجات الفلك المحيط فعموم رعبه في قلوب أعدائه عموم رحمته فلا يقبل الرعب الا عدو مقصود يعلم انه مقصود فما قابله أحد في قتال الا وفي قلبه رعب منه ولكنه يتجلد عليه بما أشقاه الله ليميز السعيد من الشقي ويهون ذلك الرعب من جلادة عدوه على قدر ما يريد الله فما نقص من جلادة ذلك العدو بما وجده من الرعب كان ذلك القدر نصرا من الله والخصلة الخامسة أحلت له الغنائم ولم تحل لاحد قبله وأعطي ما يوافق شهوة أمته والشهوة نار في باطن الانسان تطلب مشتهاها ولا سيما في الغنائم لان النفوس لها التذاذ بالملك وبها خلصت لهم عن قهر منهم وغلبة وتعمل فلا بد ان يتوفر التنعم بها في مقابلة ما قاسوه من الشدة والتعب في تحصيلها فهي أعظم مشتهى لهم وقد كانت الغنائم في حق غيره من الانبياء اذا انصرف من قتال العدو جمع الغنائم كلها فاذا لم يبق منها شيء نزلت نار من الجو فأحرقها كلها فان وقع فيها غلول لم تنزل تلك النار حتى يرد ذلك الغلول وبها ذلك الذي أخذ منها فكان لهم نزول النار علامة على القبول الالهي لفعلهم فأحلها الله لمحمد صلى الله عليه وسلم فقسمها في أصحابه فتناولتها نار شهواتهم عناية من الله بهم لكرامة هذا الرسول عليه فأكرمه بأمر لم يكرم به غيره من الرسل وأكرم من آمن به بما لم يكرم به مؤمن قبله بغيره والخصلة السادسة ان طهر الله باسمه الارض فجعلها كلها مسجدا له حيث أدركته أو أمته الصلاة يصلي والمساجد بيوت الله وبيوت الله أكرم البيوت لاضافتها الى الله فصير الارض كلها بيت الله من حيث أن جعلها مسجدا وقد أخبرنا ان ملازم المساجد من الفضل عند الله فأمته لا تبرح في مسجد ابدا الا انها لا تبرح من الارض لا في الحياة ولا في الموت وانما هو انتقال من ظهر الى بطن وملازم المسجد جليس الله في بيته فهذه الامة جلساء الله حياة وموتا لانهم في مسجد وهو الارض وكذلك جعل الله أيضا تربة هذه الارض طهورا فكان لها حكم الماء في الطهارة اذا عدم الماء أو عدم الاقتدار على استعماله لسبب مانع من ذلك وأقام لهم تراب هذه الارض والارض طهورا فاذا فارق الارض ما فارق منها ما عدا التراب فلا يطهر به الا أن يكون التراب فانه ما كان منها يسمى أرضا ما دام فيها من معدن ورخام وزرنيخ وغير ذلك فما دام في الارض كان أرضا حقيقة لان الارض تعمها كلها فاذا فارق الارض انفرد باسم خاص له وزال عنه اسم الارض فزال حكم الطهارة منه الا التراب خاصة فسواء فارق الارض أو لم يفارقها فانه طهور لانه ممن خلق المتطهر به وهو الانسان فيطهر بذاته تشريفا وأبقى الله النص عليه بالحكم به في الطهارة دون غيره ممن له اسم غير اسم الارض فاذا فارق التراب الارض زال عنه اسم الارض وبقي عليه اسم التراب كما زال عن الزرنيخ اسم الارض لما فارق الارض وبقي عليه اسم الزرنيخ فلم يجز الطهارة به بعد المفارقة لان الله ما خلق الانسان من زرنيخ وانما خلقه من تراب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الارض ان الله جعلها له مسجدا وطهورا فعم ثم قال في الخبر الآخر وجعلت تربتها لنا طهورا

خرج التراب بالنص فيه عن سائر ما يكون أرضا ويزول عنه الاسم بالمفارقة فهذه ستة خص بها هذا النبي صلى الله عليه وسلم فكانت منزلة لم ينلها غيره لها حكم فى كل منزل من دنيا وهو ما ذكرناه من برزخ وقيامة وجنة وكثيب ويظهر حكم هذا الاختصاص الالهي فى كل منزل من هذه المنازل ليتبين شرفه وما فضله الله به على غيره مع كونه أعطى جميع ما فضلت به الرسل بعضها على بعض ثم لتعلم أيها الولي انه من رحمته صلى الله عليه وسلم التي بعثه الله تعالى بها ما أبان الله على لسانه لنا وأمره بتبليغ ذلك فبلغ انه ليس من شرط الرسالة ظهور العلامات على صدقه انما هو شخص مأمور بتبليغ ما أمر بتبليغه هذا حظه لا يجب عليه غير ذلك فان أتى بعلامة على صدقه فذلك فضل الله ليس ذلك بيده وأقام عذر الانبياء كلهم فى ذلك فكان رحمة للرسل فى هذا الجزء فى القرآن قوله وقالوا لولا نزل عليه آية من ربه وهذا قول غير العرب ما هو قول العرب لانه جاء بالقرآن آية على صدقه للعرب اذ لا يعرف اعجازه وكونه آية غير العرب فلم يرد عنه انه أظهر آية لكل من دعاه من غير العرب كاليهود والنصارى والمجوس ولكن أى شئ جاء من الآيات فذلك من الله لا بحكم الوجوب عليه ولا على غيره من الرسل فقيل له قل لهم انما الآيات عند الله وانما أنا نذير مبين ثم قال له أولم يكفهم انا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم ان فى ذلك لرحمة بهم فانا أرسلناك رحمة للعالمين فضمنا القرآن جميع ما تعرف الامم انه آية على صدق من جاء به اذ لم يعلموا منه بقرائن الاحوال انه قرأ ولا كتب ولا طالع ولا عاشر ولا فارق بلده بل كان أميا من جملة الاميين وأخبرهم عن الله بأمور يعرفون انه لا يعلمها من هو بهذه الصفة التي هو عليها هذا الرسول الا باعلام من الله فكان ما جاء فى القرآن من ذلك آية كما قالوا وطلبوا وكان اعجازه للعرب خاصة اذ نزل بلسانهم وصرفوا عن معارضته ولم يكن فى قوتهم ذلك من غير صرف حدث لهم فجاء القرآن بما جاءت به الكتب قبله ولا علم له بما جاء فيها الا من القرآن وعلمت ذلك اليهود والنصارى وأصحاب الكتب فحصلت الآية من عند الله لان القرآن من عند الله فهذا بين لك منزل محمد من غيره من الرسل وخصه الله بعلوم لم تجتمع فى غيره منها انه أعطاه أنواع ضروب الوحي كلها وأوحى اليه بجميع ما سمي وحيا كالمبشرات والانزال على القلوب والآذان وبحالة العروج وعدم العروج وغير ذلك وخصه بعموم علوم الاحوال كلها فأعطاه العلم بكل حال وفى كل حال ذوقا لانه أرسله الى الناس كافة وأحوالهم مختلفة ولا بد أن تكون رسالته تعم العلم بجميع الاحوال وخصه الله بعلم احياء الاموات معنى وحسا فحصل العلم بالحياة المعنوية وهي حياة العلوم والحياة الحسية وهو ما أتى فى قصة ابراهيم عليه السلام تعليما واعلاما لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قوله نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك وجاءك فى هذه الحق وخص بعلم الشرائع كلها فأبان له عن شرائع المتقدمين وأمره ان يهتدى بهداهم وخص بشرع لم يكن لغيره منه ما ذكرناه فى الستة التى خص بها فهذه أربعة منازل لم ينزل فيها غيره من الانبياء عليهم السلام فهذا منزل محمد صلى الله عليه وسلم فقد ذكرت منه ما يسره الله على لساني ولنذكر ما يتضمن منزله من العلوم فمن ذلك علم الحجاب أعني حجاب الحمد وحجاب الحكمة وعلم الفارق الذى بعدت به السبل مثل قوله لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة وهل هم اليوم بعموم بعثة الرسل أمة واحدة أم لا وهل حكم الله على أصحاب الكتب بالجزية وابقائهم على دينهم شرع من الله لهم على لسان محمد صلى الله عليه وسلم فينفعهم ذلك ما أعطوا الجزية عن يد من الآخذين وصغارهم فقد عملوا بما كلفوا وكان هذا حظهم من الشريعة فابقاؤهم على شرعهم شرع محمدى لهم ويسعدون بذلك فتكون مؤاخذة من أخذ منهم بما فرط فيه من الشرع الذى هم عليه كسائر العصاة الذين لم يعملوا بجميع ما تضمنه شرعهم وان كانوا مؤمنين به وهذا علم غريب ما أعلم له ذائقا من فتوح المكاشفة وهو من علوم الاسرار التى غار عليها أهل الله وصانوها وفيه علم ما حير الاكوان وبما تحيروا فيه كان ما كان وفيه علم الايمان المطلق والمقيد وفيه علم ما يفسد العمل المشروع ويصلحه وفيه علم سريان الحق فى الاحكام على اختلافها وانها كلها حق من الرب وفيه علم الكفارات وفيه علم ما تصلح به أحوال الخلق وفيه علم ما هو الباطل وما هو الحق هل هما أمر وجودى أو ليس بوجودى وفيه علم الشركة فى الاتباع والى ما يؤول كل تابع هل غايته أمر واحد أو مختلف وفيه علم من تضرب له الامثال ممن لا تضرب وفيه علم القهر الالهي على أيدى الاكوان

وقول أبي يزيد لطشي أشد في هذا المقام وفيه علم الفرج بعد الشدة وهل من شأن الفرج أن لا يكون الا بعد شدة أم لا وفيه علم أنواع الابتلاء وفيه علم الصفة التي تزيل الحيرة عمن قامت به والابانة عن ذلك وعلم الانفاس الالهية وعلم الاسفار عن نتائج الاسفار وعلم الوسائط وعلم الغلبة التي ليس فيها ناصر الهي بماذا كانوا غالبين وفيه علم الفرق بين علم العين وعلم الدليل وهل يقوم مقام العين أم لا وفيه علم أنواع الرؤية في العالم وفيه علم مراتب العلوم وتفاصيلها وفيه علم القضاء السابق من علم نفاة القدر وفيه علم الطبع والختم والقفل والكن وما هو عمى الابصار وعمى البصائر ولم اختص عمى القلوب بحالة الصدور وهو الرجوع عن الحق وهل هو الصدور الذي يكون عن ورود متقدم أو هو صدور تكوين ممكن عن واجب أو هو صدور محل لا صفة فيكون عماه من كونه في المحل فاذا فارق المحل نظره وانفتح له فيه فرج ينظر منها يزول عماه وفيه تعيين علوم المريد فانها مختلفة بحكم ما تقع الزيادة عليه وفيه علم الآيات والعلامات على الكوائن وفيه علم توحيد المرتبة الالهية انه ما حازها الا واحد وفيه علم الستور وأصنافها التي تسدل علينا فنستتر بها عن ادراك الغير وما هي الستور التي تسدل بيننا وبين من نطلب رؤيته ولا نراه وفيه علم الاقامة في المنزل والتقلب فيه لا عنه وفيه علم العناية بقوم وتركها في حق قوم وفيه ما تنتجه العزائم في الخير والشر وفيه علم الخير والشرور وفيه علم النسب الرحماني وفيه علم ما ينفع من الايمان مما لا ينفع كما قال أولئك هم الكافرون حقا وفيه علم البعد والقرب الالهي وفيه علم ما يؤدي اليه التفكر وفيه علم الرحمة ممن والى من وفيه علم ما تؤثره الظن مما لا يؤثر وفيه علم المشاهدة وتعلقها بالمشيئة مع استعداد المحل لقبولها وما هنالك مع والمحل قابل وما هذه المشيئة المانعة وفيه علم الانصاف في المحاراة والفضل وفيه علم الفرق بين الاضداد والامثال وغير الامثال الى غير هذا من العلوم فاني لا أسوق من ذلك ما أسوقه على جهة الحصر مع علمي بذلك وانما أسوقه على جهة التنبيه على ما فيه أو بعض ما فيه بحسب ما يقع لي في وقتا أو رد ذلك بطريق الحصر بحيث اني لا أترك في المنزل علما الا نبهت عليه وقتا اقصر عن ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ الباب الثامن والثلاثون وثلثمائة في معرفة منزل عقبات السويق وهو من الحضرة المحمدية ﴾

الفتح فتحان في المعنى وفي الكلم * فمن تكمل يدعى جامع الحكم
ولو تساوى في الاكوان منزله * كان العلو له في حضرة الكلم
هو المقدم في المعنى برتبته * في عالم النور لا في عالم الظلم
لا تحقرن عباد الله ان لهم * حظا من الله ذي الآلاء والنعم
فعظم الكون فالمدلول يطلبه * وهو البريء من الآفات والتهم

اعلم ان لله في المقام المحمود الذي يقام فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم القيامة باسمه الحميد سبعة ألوية تسمى ألوية الحمد تعطى لرسول الله صلى الله عليه وسلم وورثته المحمديين في الالوية أسماء الله التي يثني بها صلى الله عليه وسلم على ربه اذا أقيم في المقام المحمود يوم القيامة وهو قوله صلى الله عليه وسلم اذا سئل في الشفاعة قال فأحمد الله بمحامد لا أعلمها الآن وهي الثناء عليه سبحانه بهذه الاسماء التي يقتضيها ذلك الموطن والله تعالى لا يثنى عليه الا باسمائه الحسنى خاصة وأسماؤه سبحانه لا يحاط بها علما فانا نعلم ان في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ونعلم انا لا نعلم ما أخفي لنا من قرة أعين وما من شئ من ذلك الا وهو مستند الى الاسم الالهي الذي ظهر به حين أظهره والاسم الالهي الذي امتن علينا تعالى باظهاره لنا فلا بدان نعلمه ونثني على الله به ونحمده اما ثناء تسبيح أو ثناء اثبات فلما عرفت بذلك سألت عن توقيت تلك الاسماء التي يحمد الله تعالى بها يوم القيامة في المقام المحمود فاني علمت اني لا أعلمها الآن ولا يعلمنيها الله فانها من المحامد التي يختص بها صلى الله عليه وسلم يوم القيامة فاذا سمعناه يحمده بها يوم القيامة في المقام المحمود وانتشرت الالوية بها والمحامد مرقومة فيها في ذلك الموطن نعلمها فقيل لي ان عدد تلك الاسماء ألف اسم وستمائة اسم وأربعة وستون اسما كل لواء منها فيه مرقوم تسعة وتسعون اسما من أحصاها هنالك دخل الجنة غير لواء واحد من هذه الالوية فان فيه مرقوما من هذه الاسماء سبعمائة وسبعون اسما يحمده صلى الله عليه

وسلم

وسلم بهذه المحامد كلها وكلها تتضمن طلب الشفاعة من الله وهذا المنزل مما يعطي من نزله مشاهدة كل لواء من تلك الالوية وعلما بما فيه من الاسماء ليثني هذا الوارث على الله بها هنالك ولكل لواء منها منزل هنا بالله صلى الله عليه وسلم وتناله الورثة الكمل من أتباعه وهذا المنزل منزل شامخ صعب المرتقى ولهذا اسمي عقبة وأضيفت الى السويق لعدم ثبوت الاقدام فيها لانها مزلة الاقدام فلا يقطعها الارجل كامل من رسول ونبي وارث كامل يحجب كل وارث في زمانه وهذا هو المنزل الذي سماه النفرى في مواقفه موقف السواء الظهور العبد فيه بصورة الحق فان لم يمن الله على هذا العبد بالعصمة والحفظ ويثبت قدمه في هذه العقبة بان يبقى عليه في هذا الظهور شهود عبوديته لاتزال نصب عينيه وان لم تكن حالته هذه والازلت به القدم وحيل بينه وبين شهود عبوديته بما رأى نفسه عليه من صورة الحق ورأى الحق في صورة عبوديته وانعكس عليه الامر وهو مشهد صعب فان الله نزل من مقام غناه عن العالمين الى طلب القرض من عباده ومن هنا قال من قال ان الله فقير وهو الغني ونحن أغنياء وهم الفقراء فانعكست عندهم القضية وهذا من المكر الالهي الذي لا يشعر به فمن أراد الطريق الى العصمة من المكر الالهي فليلزم عبوديته في كل حال ولوازمها فتلك علامة على عصمته من مكر الله ويبقى كونه لا يأمنه في المستقبل بمعنى انه ما هو على أمن ان تبقى له هذه الحالة في المستقبل الا بالتعريف الالهي الذي لا يدخله تأويل ولا يحكم عليه اجمال وفي هذا المنزل يشاهد قوله ولكن الله رمى ومحمد صلى الله عليه وسلم هو الرامي في الحس الذي وقع عليه البصر ويقوم له في هذا المنزل والله خلقكم وما تعملون واعلم ان السواء بين طريقين لان الامر محصور بين رب وبين عبد فللرب طريق وللعبد طريق فالعبد طريق الرب فاليه غايته والرب طريق العبد فاليه غايته فالطريق الواحدة العامة في الخلق كلهم هي ظهور الحق باحكام صفات الخلق فهي في العموم انها أحكام صفات الخلق وهي عندنا صفات الحق لا الخلق وهذا معنى السواء والطريق الاخرى ظهور الخلق بصفات الحق التي تتميز في العموم انها صفات الحق كالاسماء الحسنى وأمثالها وهذا مبلغ علم العامة وعندنا وعند الخصوص كلها صفات الحق بالاصالة ما أضيف الى الخلق منها مما تجعله العامة ولا من الله الينا بها وهي عندنا صفات الحق وان العبد علت منزلته عند الله حتى تحلى بها فهي عند العامة أسماء نقص وعندنا أسماء كمال فانه ما ثم مسمى بالاصالة الا الله ولما أظهر الخلق أعطاهم من أسمائه ما شاء وحققهم بها والخلق في مقام النقص لامكانه وافتقاره الى المرجح فما يستحيل انه أصل فيه وحق له اتسعوا في الحكم بنفسه فحكموا على هذه الاسماء الخلقية بالنقص واذا لمعهم ان الحق تسمى بها ووصف نفسه بها يجعلون ذلك ولا من الحق تعالى اليهم بصفاتهم وما يعلمون انها أسماء حق بالاصالة فعلى مذهبنا في ظهور الخلق بصفات الحق تعم الخلق أجمعه فكل اسم لهم هو حق للحق مستعار للخلق وعلى مذهب الجماعة لا يكون ذلك الا لاهل الخصوص أعني الاسماء الحسنى منها خاصة وعندنا لا يكون العلم بذلك الا للخصوص من أهل الله وفرق عظيم بين قولنا لا يكون ذلك وبين قولنا لا يكون العلم بذلك فان الحق هو المشهود بكل عين في نفس الامر ولا يعلم ذلك الا آحاد من أهل الله وهو مثل قول الصديق ما رأيت شيأ الا رأيت الله قبله فمعرفته فاذا ظهر ذلك الشيء لعينه المقيد وقد رأى الله قبله ميزه في ذلك الشيء وعلم ان ذلك الشيء ملبس من ملابس الحق ظهر فيه للزينة فتلك زينة الله التي تزين بها لعباده هذا مقام الصديق فلا تتميز أهل الله من غيرهم الا بالعلم بذلك لان الامر في نفسه على ذلك وعند العامة لا يكون ذلك الا لاهل العناية المتحققين بالحق وغيرهم هو عندهم خلق للحق ثم نرجع فنقول ان الله جعل لهذا المنزل بابا يسمى باب الرحمة منه يكون الدخول اليه فيعصمه مما فيه من الآفات المهلكة التي أشرنا اليها آنفا من حكم السواء فانه لهذا المنزل أعني هذا الباب كالنية في العمل فما تخلل العمل من غفلة وسهو لم يؤثر في صحة العمل فان النية تجبر ذلك لانها أصل في انشاء ذلك العمل فهي تحفظه وكذلك البسملة جعلها الله في أول كل سورة من القرآن فهي للسورة كالنية للعمل فكل وعيد وكل صفة توجب الشقاء مذكورة في تلك السورة فان البسملة بما فيها من الرحمن في العموم والرحيم في الخصوص تحكم على ما في تلك السورة من الامور التي تعطي من قامت به الشقاء فيرحم الله ذلك العبد اما بالرحمة الخاصة وهي الواجبة أو بالرحمة العامة وهي رحمة الامتنان

فالمآل الى الرحمة لاجل البسملة فهي بشرى وأما سورة التوبة على من يجعلها سورة على حدة منفصلة عن سورة الانفال فسماها سورة التوبة وهو الرجعة الالهية على العباد بالرحمة والعطف فانه قال للمسرفين على أنفسهم ولم يخص مسرفا من مسرف ياعبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لاتقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا فلو قال ان الرحمن لم يعذب أحدا من المسرفين ولما جاء بالاسم الله قد تكون المغفرة قبل الاخذ وقد تكون بعد الاخذ ولذلك ختم الآية بقوله انه هو الغفور الرحيم فجاء بالرحيم آخرا أي مآلهم وان أوجدوا الى الرحمة وان الرجعة الالهية لا تكون الا بالرحمة لا يرجع على عباده بغيرها فان كانت الرجعة في الدنيا ردهم بها اليه وهو قوله ثم تاب عليهم ليتوبوا وان كانت في الآخرة فتكون رجعتهم مقدمة على رجعته لان الموطن يقتضي ذلك فان كل من حضر من الخلق في ذلك المشهد سقط في يديه ورجع بالضرورة الى ربه فيرجع الله اليهم وعليهم فمنهم من يرجع الله عليه بالرحمة في القيامة ومواطنها ومنهم من يرجع عليه بالرحمة بعد دخول النار وذلك بحسب ماتعطيه الاحوال ويقع به الشهود والامر في ذلك كله حسي ومعنوي فان العالم كله حرف جاء لمعنى معناه الله ليظهر فيه أحكامه اذ لا يكون في نفسه محلا لظهور أحكامه فلا يزال المعنى مرتبطا بالحرف فلا يزال الله مع العالم قال تعالى وهو معكم أينما كنتم فالداخل الى هذا المنزل في أول قدم يضعه فيه يحصل له من الله تسعة وتسعون تجليا مائة الا واحدا تتقدم اليه منها تسعة يرى فيها صورته فيعلم حقيقته ثم بعد ذلك يقام في التسعين فيرى مالم يكن يعلم من حضرة جمع ومنعة وعلو عن المقاوم فينزل الحق اليه معلما له علما من لدنه وقد تقدمت الرحمة له عند دخوله وهذا منزل خضر صاحب موسى عليه السلام واعلم ان أهلية الشيء لامر ما انما هو نعت ذاتي ولا يقع فيها مشاركة لغيره الا بنسبة بعيدة اذا حققتها لم تثبت وزلت قدمك فيها كما قال صلى الله عليه وسلم في الصحيح أما أهل النار الذين هم أهلها وهم الذين لا يخرجون منها أبدا لانهم أهلها فانهم لا يموتون فيها ولا يحيون فجعل نعتهم نفي الحياة والموت ثم استدرك نعت من دخلها وما هو بأهلها فقال ولكن ناس أصابتهم النار بذنوبهم فأماتهم الله فيها اماتة فنعتهم بالموت وهو خلاف نعت من هو لها أهل ثم ذكر خروج هؤلاء من النار فتدبره لكون الحق أنطق العالم كله بالتسبيح بحمده والتسبيح تنزيه ماهو ثناء بأمر ثبوتي لانه لا يثني عليه الا بما هو أهل له وما هو له لا يقع فيه المشاركة وما أثني عليه الا بأسمائه وما من اسم له سبحانه عندنا معلوم الا وللعبد التخلق به والاتصاف به على قدر ما ينبغي له فلم يتمكن في العالم ان يثني عليه بما هو أهله فجعل الثناء عليه تسبيحا من كل شيء ولهذا أضاف الحمد اليه فقال يسبح بحمده أي بالثناء الذي يستحقه وهو أهله وليس الا التسبيح فانه سبحانه يقول سبحان ربك رب العزة عما يصفون والعزة المنع من الوصول اليه بشيء من الثناء عليه الذي لا يكون الا له عما يصفون وكل مثن واصف وذكر سبحانه تسبيحه في كل حال ومن كل عين فقال تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وما ثم الا هؤلاء وقال آمرا لمحمد عند انقضاء رسالته وما شرع له ان يشرع من الثناء عليه فسبح بحمد ربك واستغفره وقال أنت كما أثنيت على نفسك هذا هو التسبيح بحمده فلما كان الامر بالثناء على الله على ما قررناه لم يتمكن لنا أن نستنبط له ثناء وانما نذكر بما ذكر عن نفسه فيما أنزله في كتبه على حد ما يعلمه هو لا على حد ما نفهمه نحن فنكون في الثناء عليه حاكين بالنية لان الثناء على المثنى عليه مجهول الذات لا يقبل الحدود والرسوم ولا يدخل تحت الكيفية ولا يعرف كما هو عليه في نفسه وهو الغني عن العالمين فلا تدل على المعرفة به الدلالات وانما تدل على استنادنا اليه من حيث لا يشبهنا أو لا يقبل وصفنا وما من اسم الهي الا ونتصف به فما تلك هي المعرفة المقصودة التي نعلم بها نفسه فشرع التسبيح وفطر عليه كل شيء وهو نفي عن كل وصف لا اثبات ولهذا بعض أهل النظر تنبهوا الى شيء من هذا وان كان العلماء لم يرتضوا ماذهبوا اليه ولكن هو حق في نفس الامر من وجه ما مليح وذلك انهم رأوا ان المشاركة بين المحدث والله لا تصح حتى في اطلاق الالفاظ عليه فاذا قيل لهم الله موجود يقولون ليس بمعدوم فان المحدث موصوف بالوجود ولا مشاركة فاذا قيل لهم الله حي يقولون ليس بميت الله عالم يقولون ليس بجاهل الله قادر يقولون ليس بعاجز الله مريد يقولون ليس بقاصر فأتوا بلفظة النفي والتسبيح تنزيه ونفي لا اثبات فجروا على الاصل الذي نطق الله به كل شيء فسلكوا مسلكا غريبا بين النظار

والثناء على الله بالتسبيح لا تشكل به الالسنة بخلاف الثناء بالاسماء فان الالسنة تشكل وتعيا وتقف فيها ولهذا قال من قال
بما شرع له ان يقول من الثناء على الله فقال لما عند الاعياء والحصر لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك
وانظر حكمة الله تعالى فى كونه لم يجعل له صفة فى كتبه بل نزه نفسه عن الوصف فقال ولله الاسماء الحسنى فجعلها أسماء
وما جعلها نعوتا ولا صفات وقال فادعوه بها او بها كان الثناء والاسم ما يعطى الثناء وانما يعطيه النعت والصفة وما شعر
أكثر الناس لكون الحق ما ذكر له نعتا فى خلقه وانما جعل ذلك أسماء كأسماء الاعلام التى ما جاءت للثناء وانما جاءت
للدلالة وتلك الاسماء الالهية الحسنى هى لنا نعوت يثنى علينا بها وأثنينا علينا بها وأثنى الله على نفسه بها الا انا قدمنا ان نزول
الشرائع فى العالم من الله انما تنزل بحكم ما تواطأ عليه أهل ذلك اللسان سواء صادف أهل ذلك اللسان الحق فى ذلك
أولا وقد تواطأ الناس على ان هذه الاسماء التى سمى الحق بها نفسه مما يثنى بها فى المحدثات اذا قامت بمن تقوم به نعتا أو
صفة فأثنى الله على نفسه بها ونبه على انها أسماء لا نعوت ليفهم السامع الفهم الفطن ان ذلك من حكم التواطئ لا حكم
الامر فى نفسه كما دل دليل الشرع بليس كمثله شئ من جميع الوجوه فلا يقبل الاينية فانه لو قبلها لم يصدق ليس كمثله شئ
على الاطلاق فان قول الاينية مماثلة وأما الدليل العقلى فلا يقول بها أصلا ومع هذا الحكم للتواطئ فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم للسوداء الخرساء أين الله فاطلق عليه لفظ الاينية لعلمه ان الاينية فى حقه بمنزلة الاسم لا بمنزلة النعت
وقالت السوداء فى السماء بالاشارة فقبل ما أشارت به وجعلها مؤمنة لان الله أخبر عن نفسه انه فى السماء فصدقته فى خبره
وكانت مؤمنة ولم يقل صلى الله عليه وسلم فيها عند ذلك انها عالمة وأمر بعتقها والعتق سراح من قيد العبودية تنبيه من
النبى صلى الله عليه وسلم بالعتق فى حقها من قيد العبودية والملك على انه ليس كمثله شئ سراح من قيد الاينية وفاء
الطرف التى أتت به السوداء فى الجواب فانظر ما أعجب الشارع العارف بالله وهذا كله تنزيه فالثناء على الله بصفات
الاثبات التى جعلها أسماء وجعلها الخلق نعوتا كما هى لهم نعوت اذا وقع هذا الثناء من العبد صورة لا يكون روح تلك
الصورة تسبيحا بليس كمثله شئ كان جهلا بما يستحقه المثنى عليه فانه أدخله تحت الحد والحصر بخلاف كون ذلك
أسماء لا نعوتا فيا ولى لا يفارق التسبيح ثناؤك على الله جملة واحدة فانك اذا كنت بهذه المثابة نفخت روحا فى صورة
ثنائك التى أنشأتها ولا تكن من المصورين الذين يعذبون يوم القيامة بأن يقال لهم احيوا ما خلقتم ولا قدرة لهم على
ذلك هنالك لان الدعوى هناك لا تقع لما هو عليه من كشف الامور وفى الدنيا ليس كذلك ثم انظر فى تحقيق ما ذكرناه
من انشاء صورة الثناء اذا لم تنفخ فيها روح التسبيح قوله لطائفة قل أفرأيتم ما تدعون من دون الله أرونى ماذا خلقوا
من الارض فلو قالوا عيسى دعى الها من دون الله وقد خلق من الارض لما تعطيه الانتظام الاجزاء الترابية بما فى الماء
من الرطوبة والبرودة فزادت كمية برودة التراب فثقل عن التحليل وعدم الانتظام وأزالت الرطوبة اليبوسة التى فى
التراب فالتأمت أجزاؤه لظهور شكل الطائر فقدم الحق لاجل هذا القول ان خلق عيسى للطير كان باذن الله فكان
خلقه له عبادة يتقرب بها الى الله لانه مأذون له فى ذلك فقال واذ تخلق من الطين كهيئة الطير باذنى فتنفخ فيه فيكون
طيرا باذنى فما أضاف خلقه الا لاذن الله والمأمور عبد والعبد لا يكون الها وانما جئنا بهذه المسئلة لعموم كلمة ما فانها لفظة
تطلق على كل شئ ممن يعقل ومما لا يعقل كذا قال سيبويه وهو المرجوع اليه فى العلم باللسان فان بعض المتحلين لهذا
الفن يقولون ان لفظة ما تختص بما لا يعقل ومن تختص بمن يعقل وهو قول غير محرر وقد رأينا فى كلام العرب جمع
من لا يعقل جمع من يعقل واطلاق ما على من يعقل وانما قلنا هذا لئلا يقال فى قوله ما تدعون من دون الله انما أراد
من لا يعقل وعيسى يعقل فلا يدخل فى هذا الخطاب وقول سيبويه أولى وبهذا قد خرجنا عن هذا المنزل بما فيه تنبيه
على شموخه وتعلقه من العالم به ان لم يكن له مرافق دائما وهو يحوى على علوم منها علم ما خص الله به ألوية الحمد من
الرحمة هل أعطاها الرحمة العامة أو الخاصة فان التى تجاوره الرحمة الواجبة وهى جزء من الرحمة العامة وهل لواء الحمد يقتصر
عليها وهو ان لا يثنى على الله الا بالاسماء الحسنى فى العرف أو يتعداها الى الرحمة العامة فى الثناء على الله بجميع الاسماء
والكنايات اذ له الفعل المطلق من غير تقييد وله كل اسم يطلبه الفعل وان لم يطلق عليه فان الرحمة الالهية العامة تعم هذه

الاسماء التي لم يجر العرف بأن تطلق عليه فتطلق عليه رحمة بها فتجدها مرقومة في اللواء وهو علم شريف كنا قد عزمنا ان نضع فيه كتابا فاقتصرنا منه على جزء صغير سميناه معرفة المدخل الى الاسماء والكنايات وهو أسلوب عجيب غريب ما رأيت أحدا نبه عليه من المتقدمين مع معرفتهم به ومن علوم هذا المنزل علم الاجمال الذي يعقبه التفصيل من غير تأخير وفيه علم انزال الكتب من أين تنزل وما حضرتها من الاسماء الالهية وهل جميع الكتب المنزلة من حضرة واحدة من الاسماء أو تختلف حضراتها باختلاف سبب نزولها فان التوراة وان كتبها الله بيده فما نزلت للاعجاز عن المعارضة والقرآن نزل معجزا فلا بد ان تختلف حضرة أسماء الله فيضاف كل كتاب الى اسمه الخاص به من الاسماء الالهية وفيه العلم بالحق المخلوق به وهو العدل عند سهل بن عبد الله وفيه علم أهل الحجب في اعراضهم عن دعوة الحق هل اعراضهم جهل أو عناد وجحد وفيه علم ما يتميز به الله عمن تدعى فيه الالوهة وليس فيه خصوص وصف الاله وفيه علم ما أخذ الادلة للعقل بالقوة الفكرية وفيه علم تأخير الاجابة عند الدعاء ما سبب ذلك وفيه علم صيرورة الولي عدوا ما سببه وفيه علم التفاضل في الفهم عن الله هل يرجع الى الاستعداد أو الى المشيئة وفيه علم الشهادة الالهية للمشهود له وعليه واجتماع المشهود له وعليه في الرحمة بعد الاداء ولم يكن الصلح أولا ولا يحتاج الى دعوى والى شهادة واذا كان الحق شهيدا فهو الحاكم حتى يشهد عنده فلو حكم بعلمه لم يكن شاهدا ويتعلق بهذا العلم علم الشهادة ومراتب الشهداء والشهود فيها وهل للحاكم ان يحكم بعلمه أو يترك علمه لشهادة الشهود اذا لم تكن شهادتهم شهادة زور مثل ان تشهد شهود على ان زيدا يستحق على عمرو كذا وكذا درهما وهو عندهم كما شهدوا وكان الحاكم قد علم ان عمرا قد دفع له هذا المستحق بيقين وليس لزيد شهود الا علم الحاكم ويعلم الحاكم ان الشهود شهدوا بما علموا ولم يكن لهم علم بان عمرا قد أوصل الى زيد ما كانت الشهادة قد وقعت عليه وفيه علم تكذيب الصادق من أين يكذبه من يكذبه مع جواز الامكان فيما يدعيه في اخباره وفيه علم أسباب ارتفاع الخوف في مواطن الخوف وفيه علم المناسبة في الجزاء الوفاق وهل ما زاد على الجزاء الوفاق يكون جزاء أو يكون هبة وهل الجزاء المؤلم يساوي الجزاء الملذ في الزيادة أم لا تكون الزيادة الا في جزاء ما يقع به النعيم وأما في الآلام فلا يزيد على الوفاق شيء وقوله تعالى زدناهم عذابا فوق العذاب لماذا ترجع هذه الزيادة وقوله كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب فهل هذه الجلود المجددة هل هي من الجزاء الوفاق أو من الزيادة وقولهم لن تمسنا النار الا أياما معدودة هل لهم في هذا القول وجه يصدقون فيه أم لا وجه لهم وقول الله في حق هؤلاء بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون هل هو معارض لقولهم لن تمسنا النار الا أياما معدودة فانه ما كل من دخل النار تمسه فان ملائكة العذاب في النار وهي دارهم وما تمسهم النار وما قال الله بعد قوله وأحاطت به خطيئته فأولئك الذين تمسهم النار وفيه علم نشء بني آدم وصورته الطبيعية والروحانية وفيه علم الوصف الذي اذا أقيم العبد فيه تجاوز الله عنه فيما أساء فيه وفيه علم الحقوق والمستحقين لها وفيه علم الفرق بين العرض والوقوف فانه ورد ولو ترى اذ وقفوا على ربهم وورد ويوم يعرض الذين كفروا على ربهم وورد ولو ترى اذ وقفوا على النار وورد ويوم يعرض الذين كفروا على النار وهل العرض دخول أم لا وفيه علم المطابقة وهو علم عزيز وفيه علم مضادة الامثال وفيه علم ما يجب على الرسل مما لا يجب وفيه علم عدم النعمة بالاسباب المعهودة لامر ما يكون عنها فيظهر عنها خلاف ذلك من أين وقع الغلط للذي وثق بها وفيه علم ما يفنى من الاشياء مما لا يفنى وما يفنى منها هل يفنى بالذات أم لا وفيه علم كل شيء فيك ومنك ولا يظهر عليك أمر غريب ما هو عندك ولا يكشف لك الا عنك وهو علم عزيز قل ما يعلمه كل أحد من أهل الله وفيه علم الفرق بين أصناف العالم وفيه علم الاقتداء وفيه علم الزمان الكبير من الزمان الصغير وظهور الزمان الكبير قصيرا كزمان النعيم والوصال وظهور الزمان القصير كبيرا كزمان الآلام والهجران والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب التاسع والثلاثون وثلاثمائة في معرفة منزل حثو الشريعة بين يدي الحقيقة تطلب الاستمداد من الحضرة المحمدية وهو المنزل الذي يظهر فيه اللواء الثاني من ألوية الحمد الذي يتضمن تسعة وتسعين اسما الهيا﴾

الجرم من شيم الحدوث ولا تقل * اني لأجل خلافتي لمسرح

هيهات أنت مقيد بخلافة * أين السراح و باب كونك يفتح
والقلب خلف معالق مجبولة * ضاعت مفاتحها فليست تفتح
لاتفرحنّ بشرح صدرك انه * شرح لتعلم ان قيدك أرجح

اعلم أيدك الله أيها الولي الحميم ان الناس تكلموا في الشريعة والحقيقة قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم آمرا وقل رب زدني علما يريد من العلم به من حيث ماله تعالى من الوجوه في كل مخلوق ومبدع وهو علم الحقيقة فما طلب الزيادة من علم الشريعة بل كان يقول اتركوني ما تركتكم وعلم الشريعة علم محجة وطريق لابد له من سالك والسلوك تعب وكان يريد التقليل من ذلك وغاية طريق الشريعة السعادة الحسية وليست الحقيقة غايتها في العموم فان من الناس من ينال الحقيقة في أول قدم يضعه في طريق الشريعة لان وجه الحق في كل قدم وما كل أحد يكشف له وجه الحق في كل قدم والشريعة المحكوم بها في المكلفين والحقيقة الحكم بذلك المحكوم به والشريعة تنقطع والحقيقة لها الدوام فانها باقية بالبقاء الالهي والشريعة باقية بالابقاء الالهي والابقاء يرتفع والبقاء لايرتفع فهذا المنزل يعطيك شرف الانسان على جميع من في السماء والارض وانه العين المقصودة للحق من الموجودات لانه الذي اتخذه الله مجلى وأعني به الانسان الكامل لانه ما كمل الا بصورة الحق كما ان المرآة وان كانت تامة الخلق فلا تكمل الا بتجلي صورة الناظر فتلك مرتبتها والمرتبة هي الغاية كما ان الالوهة تامة بالاسماء التي تطلبها من المألوهين فهي لاينقصها شيء وكمالها أعني الرتبة التي استحقها الغني عن العالمين وكان له الكمال المطلق بالغنى عن العالمين ولما شاء ان يعطي كماله حقه ولم يزل كذلك وخلق العالم للتسبيح بحمده سبحانه لالامر آخر والتسبيح لله ولا يكون المسبح في حالة الشهود لانه فناء عن الشهود والعالم لايفتر عن التسبيح طرفة عين لان تسبيحه ذاتي كالنفس للمتنفس فدل ان العالم لايزال محجوبا وطلبهم بذلك التسبيح المشاهدة فخلق سبحانه الانسان الكامل على صورته وعرف الملائكة بمرتبته وأخبرهم بأنه الخليفة في العالم وان مسكنه الارض وجعلها له دارا لانه منها خلقه وشغل الملأ الاعلى به سماء وأرضا وسخر له من في السموات ومن في الارض جميعا منه أي من أجله واحتجب الحق اذ لاحكم للنائب بظهور من استخلفه فاحتجب عن البصائر كما احتجب عن الابصار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخاطب الناس الذين يشهدون الانسان في الصورة الحسية وهم نازلون عن رتبة الكمال ان الله احتجب عن البصائر كما احتجب عن الابصار وان الملأ الاعلى يطلبونه كما تطلبونه أنتم فكما لاتدركه الابصار كذلك لاتدركه البصائر وهي العقول لاتدركه بأفكارها فتعجز عن الوصول الى مطلوبها والظفر به وعلم آدم الاسماء كلها وأمره بتعليم الملأ الاعلى وأمر من في السموات والارض بالنظر فيما يستحقه هذا النائب فسخر له جميع من في السموات والارض حتى المقول عليه الانسان من حيث تمامه لامن حيث كماليته فهذا النوع المشارك له في الاسم اذا لم يكمل هو من جملة المسخرين لمن كمل والحق في كماله بالغنى عن العالمين وهو وحده أعني الانسان الكامل يعبد به الغني عنه وكماله ان لايستغنى عنه وما ثم من يعبده من غير تسبيح الا الكامل فان التجلي له دائم فحكم الشهود له لازم فهو أكمل الموجودات معرفة بالله وأدومهم شهودا وله الى الحق نظران ولهذا جعل له عينين فينظر بالعين الواحدة اليه من كونه غنيا عن العالمين فلا يراه في شيء ولا في نفسه وينظر اليه بالعين الاخرى من اسمه الرحمن بكونه يطلب العالم ويطلبه العالم فيراه ساري الوجود في كل شيء فيفتقر بهذه النظرة من هذه العين الى كل شيء من حيث ماهي الاشياء أسماء الحق لامن حيث أعيانها فلا أفقر من الانسان الكامل الى العالم لانه يشهده مسخرا له فعلم انه لولا ماهو عليه من الحاجة الى ما سخر واليه من أجله ما سخروا فيعرف نفسه انه أحوج الى العالم من العالم اليه فقام له هذا الفقر العام مقام الغنى الالهي العام فنزل في العالم في الفقر منزلة الحق من حيث الاسماء الالهية التي تطلب التأثير في العالم فما ظهر في فقره الا ظهور أسماء الحق فهو حق في غناه عن العالم لان العالم مسخر في حقه بتأثير الاسماء الالهية فيه أعني في العالم فما يسخر له الامر له التأثير لامن حيث عين العالم فلم يفتقر الا لله وهو حق في فقره الى العالم فانه لما علم ان الله ما سخر العالم لهذا الانسان الا ليشتغل العالم بما كلفهم من التسخير عن طلب العلم به من حيث الشهود فان ذلك ليس لهم لانهم

نازلون عن رتبة الكمال أظهر الانسان الكامل الحاجة لما سخر فيه العالم فقوى التسخير فى العالم لئلا يفرّطوا فيما
أمرهم الحق به من ذلك لانهم لا يعصون الله ما أمرهم فوافق الانسان الكامل باظهار هذا الفقر الحق فى اشتغال العالم
وكان حقا فى فقره كالاسماء وحقا فى غناه لانه لا يرى المسخر له الا من له الاثر وهو للاسماء الالهية لا لأعيان العالم فما افتقر
الا الله فى أعيان العالم والعالم لا علم له بذلك ولما أطت السماء بعمارها وقال صلى الله عليه وسلم وحق لها ان تئط ما فيها
موضع شبر الا وفيه ملك ساجد لله وأخبر فى قوله ساجد لله لينبه على نظر كل ملك فى السماء الى الارض لان السجود
التطأطؤ والانخفاض وقد عرفوا ان الارض موضع الخليفة وأمروا بالسجود فطأطؤا عن أمر الله ناظرين الى
مكان هذا الخليفة حتى يكون السجود له لان الله أمرهم بالسجود له ولم يزل حكم السجود فيهم لآدم وللكامل أبدا دائما
فان قلت فيزول فى الدار الآخرة مثل هذا السجود قلنا لا يزول لان الصورة الظاهرة من الانسان الكامل التى وقع
السجود لها أنشأها الله من الطبيعة العنصرية ابتداء واعادة فى الابتداء أنبتها من الارض ثم أعادها اليها بالموت ثم
أخرجها منها اخراجا بالبعث ولها السفل فى الرتبة تطلب بهذه الحقيقة الله الذى قال فيه النبى صلى الله عليه وسلم لو دليتم بحبل
لهبط على الله وكذا ينبغى أن يكون الامر فى نفسه فلا بد من استصحاب سجودهم للامام دنيا وآخرة فخار الانسان
الكامل صورة العالم وصورة الحق ففضل بالمجموع فالساجد والمسجود له فيه ومنه ولو لم يكن الامر هكذا لم يكن جامعا
وعند الملأ الاعلى ازدحام لرؤية الانسان الكامل كما يزدحم الناس عند رؤية الملك اذا طلع عليهم فأطت السماء
لازدحامهم فمن عرف الله بهذه المعرفة عرف نعم الله التى أسبغها عليه الظاهرة والباطنة فتبرأ من المجادلة فى الله بغير علم
وهو ما أعطاه الدليل النظرى ولا كتاب منير وهو ما وقع به التعريف مما هو الحق عليه من النعوت فقال ومن الناس
من يجادل فى الله بغير علم أعطاه دليل فكر ولا هدى يقول ولا بيان أبانه له كشفه ولا كتاب منير وهو ما وقع به التعريف
لما نزلت به الآيات من المعرفة بالله فى كتبه المنزلة الموصوفة بأنها نور ليكشف بها ما نزلت به لما كان النور يكشف به
فنفاهم عن تقليد الحق وعن التجلى والكشف وعن النظر العقلى ولا مرتبة فى الجهل أنزل من هذه المرتبة ولهذا جاءت
من الحق فى معرض الذم يذم بها من قامت به هذه الصفة واذا عرفوا نعم الله كما قلنا أوجب هذا العلم عليهم الشكر وشغلوا
نفوسهم بشكره كما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم حين نزل عليه ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته
عليك ويهديك صراطا مستقيما وينصرك الله نصرا عزيزا فقام حتى تورمت قدماه شكرا على هذه النعمة وهكذا أخبر
لما قيل له فى ذلك فقال أفلا أكون عبدا شكورا فأتى بفعول وهو بنية المبالغة فكثرته الشكر لما كثرت النعم فطلبت
كل نعمة منه الشكر لله عليها ولا يخطر لصاحب هذا المقام فى شكره طلب الزيادة لانه فعل يطلب الماضى والواقع وكانت
الزيادة من النعم للشاكر فضلا من الله ولهذا سماها زيادة يطلبها الشكر لا الشاكر فيجئ ثمرته الشاكر فهى من الشكر
جزاء للشاكر حيث أوجد عين الشكر فى الوجود وأقام نشأته صورة متجسدة تسبح الله وتذكره فطلبت من الله تعالى
أن يزيد هذا الشاكر نعمة الى نعمته حيث كان سببا فى ايجاد عين الشكر فسمع الله منه وأجابه لما سأل فسأله أن يعرف
الشاكر بذلك حتى يعلم ان الشكر قد أدى عند الله ما وجب عليه من حق الشاكر فقال الله لئن شكرتم
لأزيدنكم فأعلمنا بالزيادة فالعارف بالله يشكر الله ليكون خلاقا لصورة الشكر ليكثر المسبحون لله القائمون فى عبادته
فاذا علم الله هذا منه زاده فى النعم الظاهرة والباطنة ليدوم له نعت الخالق للشكر فلا يزال الامر له دائما دنيا وآخرة وأعطى
نشأة يظهر بها الشكر فى الوجود نشأة الشكر على نعمة الصورة الكمالية ونشأة الشكر على نعمة التسخير والمزيد من الله
للشاكر على قدر صورة الشكر فاعلم كيف تشكر واشتغل بالاهم فالاهم من ذلك فاذا طلب الشاكر بشكره المزيد له
وعند الله به لم يعطه الله من نعمة المزيد الا على قدر طلبه وصورته من التخليط والسلامة فيكون مزيده مغفرة وعفوا
وتجاوزا لا غير وبالجملة ينزل عن درجة الاول الذى أعطى سؤال الشكر فان نشأة الشكر بريئة من التخليط فى عينها
وان كان الشاكر مخلطا فلا أثر لتخليطه فى صورة الشكر وله أثر فى المزيد اذا شكر لتحصيل المزيد فتحصل المفاضلة
بين الشاكرين على ما قررناه من الطالبين المزيد وغير الطالبين والمشتغلين بالاهم وغير المشتغلين به فهذه طرق لله

مختلفة كما قال لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وهي الطرق والحقيقة عين واحدة هي غاية لهذه الطرق وهو قوله واليه
يرجع الامر كله فأما قوله تعالى لنبيه محمد في سورة الفتح وهو فتوح المكاشفة بالحق وفتوح الحلاوة في الباطن وفتوح
العبارة ولهذا الفتوح كان القرآن معجزة فما أعطى أحد فتوح العبارة على كمال ما أعطيه رسول الله صلى الله عليه وسلم
فانه قال لو اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا أي معينا فقال
له انا فتحنا لك فتحا مبينا في الثلاثة الانواع من الفتوح فتحناها كده بالمصدر مبينا أي ظاهرا يعرفه كل من رآه بما تجلى
وما حواه ففتوح الحلاوة ثابت له ذوقا وفتوح العبارة ثابت للعرب بالعجز عن المعارضة وفتوح المكاشفة ثابت بما شهده
ليلة اسرائه من الآيات ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وفيه ستر عما يستحقه صاحب الذنب من العتب
والمؤاخذة وما تأخر يستر عن عين الذنب حتى لا يجدك فيقوم بك فاعلمنا بالمغفرة في الذنب المتأخر انه معصوم بلا شك
ويؤيد عصمته ان جعله الله اسوة يتأسى به فلولا عصمه الله في مقام العصمة للزمنا التأسي به فيما يقع منه من الذنوب ان لم ينص
عليها كما نص على النكاح بالهبة ان ذلك خالص له مشروع وهو حرام علينا ويتم نعمته عليك بأن يعطيها خلقها اذ قد
عرفنا بالخلقة من ذلك وعبر بالخلقة وأخبر بهذه الآية ان نعمته التي أعطاها محمدا المخلقة أي تامة الخلقة صلى الله عليه وسلم
ويهديك صراطا مستقيما وهو صراط ربه الذي هو عليه كما قال هود عليه السلام ان ربي على صراط مستقيم والشرائع
كلها أنوار وشرع محمد صلى الله عليه وسلم بين هذه الانوار كنور الشمس بين أنوار الكواكب فاذا ظهرت الشمس
خفيت أنوار الكواكب واندرجت أنوارها في نور الشمس فكان خفاؤها نظير ما نسخ من الشرائع بشرعه صلى الله
عليه وسلم مع وجود أعيانها كما يتحقق وجود أنوار الكواكب ولهذا ألزمنا في شرعنا العام أن نؤمن بجميع الرسل
وجميع شرائعهم انها حق فلم ترجع بالنسخ باطلا ذلك ظن الذين جهلوا فرجعت الطرق كلها ناظرة الى طريق النبي صلى
الله عليه وسلم فلو كانت الرسل في زمانه لتبعوه كما تبعت شرائعهم شرعه فانه أوتي جوامع الكلم وينصرك الله نصرا
عزيزا والعزيز من يرام ولا يستطاع الوصول اليه فاذا كانت الرسل هي الطالبة للوصول اليه فقد عز عن ادراكها اياه
بعثته العامة واعطاء الله اياه جوامع الكلم والسيادة بالمقام المحمود في الدار الآخرة وجعل الله أمته خير أمة أخرجت
للناس وأمة كل نبي على قدر مقام نبيها فاعلم ذلك واذا طلب الوصول اليه القائلون باكتساب النبوة عز عليهم الوصول الى
ذلك فان المكتسب انما هو السلوك والوصول الى الباب وأما ما وراء الباب فلا علم للواصلين اليه بمن يفتح له ذلك الباب فمن
الناس من يفتح له بالايمان العام وهو مطالعة الحقيقة كأبي بكر فلم ير شيأ الا رأى الله قبله ومنهم من يفتح له بالانباء العام الذي
لا شرع فيه وهذان الفتحان باقيان في هذه الامة الى يوم القيامة ومن الواصلين من يفتح له الباب بنبوة التشريع المقصور
عليهم ومنهم من يفتح له الباب بالرسالة بما شرع وهذان بابان أو فتحان قد منع الله ان يتحقق بهما أحد أو يفتح له فيهما
الا أهل الاجتهاد فان الله أبقى عليهم من ذلك بعض شيء بتقرير الشرع حكمه للشارع لا لهم فكل ما خرج من وراء
الباب عند فتحه ما هو مكتسب والنبوة غير مكتسبة فنصره الله النصر العزيز فلم يصل اليه من قال باكتساب النبوة لان
الموصوف بالعزة لا عين للعزة الا مع وجود الطالب لمن قامت به فيحمي مقامه وحضرته ان لا يصل طالب اليه فالشرائع
الحكمية السياسية الظاهرة بصورة الشرائع الالهية ليس لها هذا النصر العزيز وانما هو مختص بصاحب الشرع الالهي
المنزل والحقيقة تعم الشرعين الشرع الالهي والحكمي السياسي فصاحب الشريعة وهو المؤمن انما جثى بين يدي
المحقق الذي هو صاحب الحقيقة ليبين له مأخذ كل شرع من الحضرة الالهية ولا يعلم ذلك الا صاحب الحقيقة ولهذا اسمي
هذا المنزل بجثو الشريعة بين يدي الحقيقة لان كل شرع يطلبها اذ هي باطن كل شرع والشرائع صورها الظاهرة في عالم
الشهادة ولهذا ما تخلو أمة عن نذير يقوم بسياستها لبقاء المصلحة في حقها سواء كان ذلك الشرع الهيا أو سياسيا على كل
حال تقع المصلحة به في القرن الذي يظهر فيه وبعد أن علمت منزلة الشريعة من الحقيقة ولها باب نخصه من هذا الكتاب
قد تقدم فلنذكر ما يتضمنه هذا المنزل من العلوم فمن ذلك علم لواء خاص من ألوية الحمد وأسمائه وعلم ما لهذا اللواء من حكم
الرحمة في العالم الذي يكون تحته وعلم المناسبات التي تنضم الاشياء الصورية بها بعضها الى بعض لاقامة أعيان الصور التي

لاتظهر الابهذا الانتظام وهي صور تعطى العلم بذاتها للناظر وفيه علم الاعلام بالأعلام المنصوبة على الطريق للسلاك فيه
لئلا يضلوا عن مقصودهم الذى هو غاية طريقهم وفيه علم أنواع الارزاق فانها تختلف باختلاف المرزوقين وفيه علم فائدة
الاخبار بالعبارة المؤيدة بقرائن الاحوال هل حصول العلم بذلك الخبر عن الخبر أو عن قرائن الاحوال أو عن المجموع
أو العلم الذى تعطيه قرينة الحال غير العلم الذى يعطيه الخبر أو فى موضع يجتمعان وفى موضع لا يجتمعان وفيه علم الفرق
بين الاستماع هل يقع بالفهم أو بغير ذلك والفرق بين من هو هو وبين من هو كأنه هو وفيه علم الجزاء الخاص بكل
مجارى وفيه علم العلم العام الذى غايته العمل والذى ليس غايته العمل وفيه علم نسبة العالم من الحق بطريق خاص وفيه علم
ما تنتجه الافكار من العلوم فى قلوب المتفكرين وفيه علم تقرير النعم وفيه علم ما خلق العالم له وما السبب الذى حال بينه
وبين ما خلق له مع العلم بما خلق له ولا أقوى من العلم لان له الاحاطة فقاومه تحت حيطته فأين يذهب وفيه علم من هو من
أهل الامر ممن هو ليس هو منهم وفيه علم الولاية الوجودية السارية التى بها كان الظالمون بعضهم أولياء بعض والمؤمنون
بعضهم أولياء بعض والله ولى المؤمنين من كونه مؤمنا عن أين هو ولى المتقين ولا يتصف بالتقوى أو يتصف بالتقوى
من حيث أنه أحد الجن والانس وقاية يتقى بها نسبة الصفات المذمومة عرفا وشرعا اليه وتنتسب الى الجن والانس وهما
الوقاية التى اتقى بها هذه النسبة فهو ولى المتقين من كونه متقيا واذا كان وليهم وما ثم الا متق فهى بشرى من الله للكل
بعموم الرحمة والنصرة على الغضب لان الولى الناصر فافهم وفيه علم المراتب بالنسبة الى الشرع خاصة لا المراتب بما
يقتضيها الوجود وفيه علم الاله الاعظم الذى شرع اتخاذ الآلهة من دون الله وفيه علم الحيرة فيما يقطع به انه معلوم لك والعلم
ضد الحيرة فى معلومه فما الذى حيرك مع العلم وفيه علم سلب الهداية من العالم مع قوله علمه البيان وهو عين الهدى وفيه
علم الدهر من الزمان وفيه علم الجمع الاوسط لان الجمع ظهر فى ثلاثة مواطن فى أخذ الميثاق وفى البرزخ بين الدنيا والآخرة
والجمع فى البعث بعد الموت وما ثم بعد هذا الجمع جمع يعم فانه بعد القيامة كل دار تستقل باهلها فلا يجتمع عالم الانس والجن
بعد هذا الجمع أبدا وفيه علم النحل والملل وعلم عموم النطق السارى فى العالم كله وأنه لا يختص به الانسان كما جعلوه
فصله المقوم له بأنه حيوان ناطق فالكشف لا يقول بخصوص هذا الحد فى الانسان وانما حد الانسان بالصورة الالهية
خاصة ومن ليس له هذا الحد فليس بانسان وانما هو حيوان يشبه فى الصورة ظاهر الانسان فاطلب لاصحاب هذا الوصف
حدا يخصه كما طلبت لسائر الحيوان وفيه علم ماهية النسخ هل يقع فى الاعيان فيعبر عنه بالمسخ كما يقع فى الأحكام أم لا
وفيه علم مراتب الفوز فانه ثم فوز مطلق وفوز مقيد بالاثابة ومقيد بالعظمة وما حد كل واحد منهم وفيه علم الاستحقاق
وفيه علم اليقين والعلم والظن والجهل والشك والنظر وفيه علم حكم الشهود من حكم العلم وفيه علم من لا يرضى الله عنه
وان رحمه فما رحمه عن رضى والفرق بين المرحوم عن رضى وبين المرحوم لا عن رضى وأين منزل كل واحد منهم من
الدارين وفيه علم الكبرياء والجبروت ومتى يظهر عمومه فى العالم بحيث يعرف على التعيين فانه الآن ظاهر لا يعلمه
الا الاولياء من الناس والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿الباب الاربعون وثلثمائة فى معرفة المنزل الذى منه خبأ النبى صلى الله عليه وسلم لابن صياد سورة الدخان﴾

من القرآن العزيز فقال له ما خبأت لك فقال الدخ وهو لغة فى الدخان لان فيها آية يوم تأتى السماء بدخان
مبين فعلم ابن صياد اسمها الذى نواه وأضمره فى نفسه رسول الله صلى الله عليه وسلم فى خبئه فقال له صلى الله عليه وسلم
اخسأ فلن تعدو قدرك أى علمك بهذا لا يخرجك عن قدرك الذى أهلك الله له وقد روى فلن تعد قدرك يعنى
بادراكك ما خبأته لك وفى هذا القول سر يطلعك اياه هذا القول من النبى صلى الله عليه وسلم اضاف على المقام الذى
أوجب على رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقول مثل هذا القول له فانه لم يختبره بما خبأه له عن وحى من الله ولو كان عن
وحى ما عثر عليه ابن صائد لان الله من ورائه بما أمر به بالتأييد بل كان هذا القول مثل قوله صلى الله عليه وسلم فى ابار
النخل فلما خرج حشفا كان ذلك من الله تأديب فعل ليحفظ عليه مقام المراقبة فلا ينطق الا عن شهود اذ بقرينة
الحال يعلم أن النبى صلى الله عليه وسلم ما خبأ له ما خبأ الا ليعجزه فأبى الله ذلك فقال صلى الله عليه وسلم ان الله أدبنى

فاحسن تأدبي ولو نطق النبي صلى الله عليه وسلم للحاضرين بقصده فيما خبأله لارتدت جماعة من الحاضرين لذلك ولكن الله عصم نبيه صلى الله عليه وسلم عن القول ولم يخرجه العلم بالخبيئة عن كونه كاهنا والحاضرون يعرفون أمر الكهنة وشأنهم ولاسيما أهل اليمن والحجاز وجزيرة العرب فلم يخرجه ذلك العلم عن قدره عند الحاضرين وفي هذه المسئلة أمور عظيمة يتسع الشرح فيها الى أمر عظيم

ترك الرضى لايكون * الا لمن هو دون

فان يكن لك حالا * فكل صعب يهون

وان أبيت رضاه * فما يشاء يكون

هذا المنزل منه خبأ رسول الله صلى الله عليه وسلم لابن صياد سورة الدخان من القرآن وهو منزل عظيم فيه من المكر الالهي والاستدراج مالا تأمن مع العلم به الملائكة من مكر الله فالعاقل اذا لم يكن من أهل الاطلاع في تصرفاته فلا أقل من انه لايزيل الميزان المشروع له الوزن به في تصرفاته من يده بل من يمينه فيحفظه في نفس الامر من هذا المكر ولايخرج عن لوازم عبوديته وأحكامها طرفة عين يعطي من الزيادات في العلوم والامور مالاعين رأت ولا أذن سمعت ولاخطر على بال بمكن يكون العروج اليه من الارواح المفارقة وغيرها منه تبدو العلامات على صدق الصادق وكذب الكاذب من حصل فيه حصل علم الحكمة الجامعة وتمييز الشقي من السعيد وفيه تختلف أحوال الناظرين فمن يراه بدنورا يراه عمر وظلمة ويراه جعفر نورا وظلمة ،معا فانه يكشف به الاشياء فيقول هذا نور ويبصره من حيث عينه فيقول ظلمة فيه تكون المنازلات كلها يلتقي فيها الحق النازل والخلق الصاعد فيقول الحق للصاعد الى أين فيقول اليك ويقول الخلق للنازل الى أين فيقول اليك فيقول قد التقينا فتعال حتى يعين كل واحد منا ماالسبب الذي أوجب لكل واحد منا طلب صاحبه فيقول الحق قصدت بالنزول اليك لاريحك من التعب فعطيك ونهبك من غير مشقة ولانصب وأنت في أهلك مستريح لم يكن لي قصد غير هذا ويقول الخلق قصدت بالعروج اليك تعظيما لك وخدمة لمقعد بين يديك وأنت على سرير ملكك وقد علم الملأ الاعلى اني خليفتك واني أعلم بك منهم لما خصصتني به فاذا رآني الملأ الاعلى بين يديك اقتدوا بي فيما أقوم به بين يديك ممايبغي لمثلي أن يتأدب معك به فيحصل لهم بالمشاهدة من علم الادب معك مالم يكن عندهم لاني رأيتهم جاهلين بمنزلتك مع كونهم يسبحونك لايفترون تقول لهم اني جاعل في الارض خليفة فيعارضونك فيه بما حكيت لي عنهم انهم قالوا ولم يكن يبغي لهم الا السمع كذلك الامر فلما علمت ان الادب الالهي ما استحكم فيهم وقد أمرتني بتعليمهم ورأيت ان التعليم بالحال والفعل أتم منه بالقول والعبارة قصدت العروج اليك ليرى الملأ الاعلى بالحال والفعل ماينبغي ان يعامل به جلالك والاستواء أشرف حال ظهرت به الى خلقك ومع ذلك اعترضوا عليك فكيف لو نزلت الى أدنى من حالة الاستواء من سماء وأرض فيقول الحق نعم ماقصدت مثلك من يقدر قدر الاشياء فانه من عرف قدره وقدر الاشياء عرف قدري ووفاني حقي ألاترى محمدا صلى الله عليه وسلم لما فرضت عليه وعلى أمته خمسين صلاة نزل بها ولم يقل شيأ ولا اعترض ولاقال هذا كثير فلما نزل الى موسى عليه السلام فقال له راجع ربك عسى ان يخفف عن أمتك فاني قاسيت من بني اسرائيل في ذلك أهوالا وأمتك تعجز عن حمل مثل هذا وتسلم منه فتى محمد صلى الله عليه وسلم متحيرا الادب الكامل يعطيه مافعل من عدم المعارضة والشفقة على أمته تطلبه بالتخفيف عنها حتى لايعبد الله تضجرا ولا كرها ولاملل ولا كسل فبقي حائرا فهذا ماأثرت الوسائط والجلساء فأخذ يطلب الترجيح فيما قاله موسى عليه السلام وفيماهو عليه هو صلى الله عليه وسلم من حق الادب مع الله وقد كان الله تقدم اليه عند ذكر جماعة من الانبياء عليهم السلام منهم موسى عليه السلام بأن قال له أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده فتأول ان هذا الذي أشار به عليه من هداهم ولم يتفطن في الوقت ان موسى عليه السلام لما كان في حال هديه ماسأل التخفيف وذلك الهدى هو الذي أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقتدي به وأعطاه هذا الاجتهاد الرجوع الى الله فسأله التخفيف فمازال يرجع بين الله تعالى وبين موسى عليه السلام الى ان قال ماأعطاه الادب استحييت من ربي وانتهى الامر

بالتخفيف الى العشر فنزل به على أمته وشرع له ان يشرع لامته الاجتهاد في الاحكام التي بها صلاح العالم لانه صلى الله
عليه وسلم بالاجتهاد رجع بين الله وبين موسى عليه السلام فأمضى ذلك في أمته لتأنس بما جرى منه ولا تستوحش
وجبر بهذا التشريع قلب موسى في ذلك فانه لا بد اذا رجع مع نفسه وزال عنه حكم الشفقة على العباد قام معه تعظيم
الحق وما ينبغي لجلاله فلم يستكثر شيأ في حقه وعلم ان القوة بيده يقوي بها من شاء واذا خطر له مثل هذا وأقامه الحق
فيه لا بد له ان يؤثر عنده ندما على ما جرى منه فيما قاله لمحمد صلى الله عليه وسلم فجبر الله قلبه بقوله ما يبدل القول لدي في
آخر رجعة وكان قد تقدم القول بالتكثير وبدله بالتخفيف والتقليل فاعلم موسى ان القول الالهي منه ما يقبل التبديل
ومنه ما لا يقبل التبديل وهو اذا احق القول منه فالقول الواجب لا يبدل والقول المعروض يقبل التبديل فسر موسى
عليه السلام بهذا القول وانه ما تكلم الا في عرض القول لا في حقه وكذلك لما علم بما شرع الله لامة محمد صلى الله عليه
وسلم من الاجتهاد في نصب الاحكام من أجل اجتهاد محمد صلى الله عليه وسلم جبر الله تعالى قلب محمد صلى الله عليه وسلم
فيما جرى منه وسرى ذلك في أمته صلى الله عليه وسلم كما سرى الجحد والنسيان في بني آدم من جحد آدم ونسيانه جبر القلب
آدم فان هذه النشأة الطبيعية من حكم الطبيعة وبها الجحد والنسيان فكانت حركة آدم في جحده حركة طبيعية وفي نسيانه
أثر طبيعي ولو تناسى لكان الامر من حركة الطبيعة كالجحد من حيث انه جحد هو أثر طبيعي ومن حيث ما هو جحد كذا
هو حكم طبيعي لا أثر وبهذا الفرق بين حكم الطبيعة وبين أثرها والنسيان من أثرها والتناسي من حكمها والغفلة من
أثرها والتغافل من حكمها وقليل من العلماء بالله من يفرق بين حكم الطبيعة وأثرها فاجتمع في آدم حكم الطبيعة بالجحد
لانه الاول الخاتم في ظهره للجاحدين فحكموا عليه بالجحد فجحد لان الابن له أثر في أبيه فالجحد وان كان من حكم
الطبيعة فانه من أثر الجاحدين من أبنائه لان آدم انسان كامل وكذا النسيان الواقع منه هو من أثر الطبيعة وحكم
الابناء فانه حامل في ظهره للناسين من أبنائه فحكموا عليه بالنسيان فانظر ما أعجب هذه الامور وما يعطيه فتوح
المكاشفة من العلوم وجميع ما ذكرناه من أحكام هذا المنزل وله من الحضرة الالهية الغيب ومن أعيان العالم الطبيعة
ومن عالم الشهادة الظلمة ففي الشهادة ترى الظلمة ولا يرى بها وفي الطبيعة تعلم ولا ترى ويرى أثرها ويرى بها وفي الغيب
يرى ويرى به مع بقاء اسم الغيب عليه وانما قلنا هذا لان الاسماء تتغير بتغير الاحكام ولا سيما في الاسماء الالهية فان الحكم
يغير الاسم للاسم الآخر الذي يطلبه ذلك الحكم والعين واحدة وفي أحكام الشرائع عكس هذا تغير الاحكام لتغير
الاحوال والاسماء والعين واحدة قيل لمالك بن أنس من أئمة الدين ما تقول في خنزير البحر من بعض السمك فقال
هو حرام فقيل له هو سمك البحر ودوابه وميتته حلال فقال أنتم سميتموه خنزيرا والله قد حرم الخنزير فتغير الحكم
عند مالك لتغير الاسم ولو قالوا له ما تقول في سمك البحر أو دواب البحر لحكم بالحل وكذا تغير الاحوال بتغير الاحكام
فالشخص الواحد الذي لم يكن حاله الاضطرار أكل الميتة عليه حرام فاذا اضطر ذلك الشخص عينه فأكل الميتة له
حلال فاختلف الحكم لاختلاف الحال والعين واحدة واعلم ان الله من هذا المنزل يقبل التجلي في الصور الطبيعية
كثيفها ولطيفها وشفافها لاهل البرازخ والقيامة برزخ وما في الوجود غير البرازخ لانه منتظم شيء بين شيئين مثل
زمان الحال وهو الزمن الدائم والاشياء المعمور به تدور والحسية أكرها في الكون طرف لان الدائرة لا طرف لها فكل
جزء منها برزخ بين جزأين وهذا علم شريف يعلمه من عرفه ولهذا اجتمع في الانسان الكامل بين الصورتين الطبيعيتين في نشأته
خلقه بجسم مظلم كثيف وبجسم لطيف محمول في هذا الجسم الكثيف سماه روحا له به كان حيوانا وهو البخار الخارج
من تجويف القلب المنتشر في أجزاء البدن المعطي فيه النمو والاحساس وخصه دون العالم كله بالقوة المفكرة التي بها
يدبر الامور ويفصلها وليس لغيره من العالم ذلك فانه على الصورة الالهية ومن صورته يدبر الامر يفصل الآيات فالانسان
الكامل من تمت له الصورة الالهية ولا يكمل الا بالمرتبة ومن نزل عنها فعنده من الصورة بقدر ما عنده ألا ترى
الحيوان يسمع ويبصر ويدرك الروائح والطعوم والحار والبارد ولا يقال فيه انسان بل هو جمل وفرس وطائر وغير
ذلك فلو كملت فيه الصورة قيل فيه انسان كذلك الانسان لا يكمل فيزول عنه الاسم العام الى الاسم الخاص ولا يسمى

خليفة الا بكمال الصورة الالهية فيه اذ العالم لا ينظرون الا اليها ولهذا ما نظرت الملائكة من آدم الا الصورة الطبيعية الجسمية المظلمة العنصرية الكثيفة فقالت ما قالت فلما أعلمهم الله بكمال الصورة فيه وأمرهم بالسجود له سارعوا بالسجود له ولا سيما وقد ظهر لهم بالفعل في تعليمه الاسماء اياهم ولو لم يعلمهم. وقال لهم الله اني أعطيته الصورة والسورة لاخذوها ايمانا وعلما لو به بما علموه به لامر الله فاذا كوشف الانسان على الانسان الكامل ورأى الحق في الصورة التي كساها الانسان الكامل يبقى في حيرة بين الصورتين لا يدري لايتهما يسجد فيتحير في ذلك المقام بان يتلى عليه فاينما تولوا فثم وجه الله ففي الانسان وجه الله من حيث صورته وفي جانب الحق وجه الله من حيث عينه فلاي شيء يسجد قبل سجوده فان الله يقبل السجود للصورة كما يقبله للعين كما تحير رسول الله صلى الله عليه وسلم في مثل هذا المقام في منزلة أخرى لما قيل له حين أسري به وأقيم في النور وحده فاستوحش وسبب استيحاشه انما كان حيث أسري به بجسمه العنصري فادركته الوحشة لخروجه عن أصله ووقوفه في غير منزله فلم يستوحش منه صلى الله عليه وسلم الا حقيقة ما ظهر فيه من العناصر فناداه من ناداه بصوت أبي بكر اذ كان قد اعتاد الانس به فأنس للنداء وأصغى اليه وزالت عنه تلك الوحشة بصوت أبي بكر فقيل له لما أراد الدخول من ذلك الموقف على الله قف يا محمد ان ربك يصلي فتحير في نسبة الصلاة اليه وكان محمد صلى الله عليه وسلم في مقام الصورة الالهية الكاملة التي تستقبل بالصلاة والسجود لها فلما دنا استقبله ربه بالصلاة له ولا علم له بذلك فناداه الاسم العليم المنسوب اليه الكلام بصوت أبي بكر ليعرفه بمرتبة أبي بكر ويؤنسه به قف ان ربك يصلي والوقوف ثبات وهو قبلة للمصلي فوقف وأفزعه ذلك الخطاب لان حاله في ذلك الوقت التسبيح الذي روحه ليس كمثله شيء فهذا الذي أفزعه فلما تلي عليه عند ذلك هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور تذكر ما أنزل الله عليه في القرآن فزال عنه رعب نسبة الصلاة الى الله بما ذكر به وكان من أمر الاسراء ما كان وله موضع غير هذا نذكره فيه ان شاء الله فمن أقامه الله بين الصورتين لا يبالي لايتهما سجد فان رأى هذا الذي كوشف بالصورتين تصافح الصورتين دون سجود احداهما للاخرى فهي علامة له على كمال الصورة في حق ذلك الانسان الخاص وان رأى السجود من الصورة الانسانية للصورة الاخرى الالهية فيعلم عند ذلك ان الصورة الانسانية الكاملة في مقام مشاهدة العين لا مشاهدة الصورة فيوافقها في السجود لها فان رأى السجود من الصورة الالهية للصورة الانسانية هنالك من قوله هو الذي يصلي عليكم لم يوافقها في السجود فان وافقها هلك بل من حصل في ذلك المقام يعرف الامور على ما هي عليه فانه يعلم ان الصلاة من الله على العبد الكامل لا للعبد الكامل والصلاة من العبد الكامل لله لا على الله ومن حصل له هذا الفرقان فقد جمع بين القرآن والفرقان وهذا مشهد عزيز ما رأيت له ذائقا وهو من أتم المعارف ولما نزل القرآن نزل على قلب محمد صلى الله عليه وسلم وعلى قلوب التالين له دائما التي في صدورهم في داخل أجسامهم لا أعني اللطيفة الانسانية التي لا تتحيز ولا تقبل الاتصاف بالدخول والخروج فيقوم للنفس الناطقة القلب الذي في الصدر ليصير لها مقام المصحف المكتوب للبصر من هناك تتلقاه النفس الناطقة وسبب ذلك انه لما قام لها التفوق والفضل على الجسم المركب الكثيف بما أعطيته من تدبيره والتصرف فيه ورأته دونها في المرتبة لجهلها بما هو الامر عليه وما علمت انه من الامور المتممة لكمالها جعل الله القلب الذي في داخل الجسم في صدره مصحفا وكتابا مرقوما تنظر فيه النفس الناطقة فتتصف بالعلم وتتحلى به بحسب الآية التي تنظر فيها فافتقرت الى هذا المحل لما تستفيده بسببه لكون الحق اتخذه محلا لكلامه ورقمه فيه فبرأت بهذا عن ذلك التفوق الذي كان قد أعجبت به وعرفت قدرها ورأت ان ذلك القلب مهبط الملائكة بالروح الذي هو كلام الله وما رأت تلك الملائكة النازلة تنظر اليها ولا تكلمها انما نزلت في القلب ما نزلت به والنفس تقرأ ما نزل فيه مرقوما فتعلم في فهمها عن الله ان مراد الله بذلك تعليمها وتأديبها لما طرأ عليها من حال العجب بنفسها فاقرت واعترفت بان نسبة الله الى كل شيء نسبة واحدة من غير تفاضل فلم تر لها تفوقا على شيء من المخلوقات من أعلى أو أدنى ولا تفاضل ولا ترجيح في العالم ولكن من حيث الدلالة ونسبة الحق لا من حيث هو العالم فانه من حيث هو العالم يكون ترجيح

بعضهم على بعض و يظهر فيه التفاوت فاعلم ان النفس الناطقة من الانسان اذا أراد الله بها خيرا كشف لها عن نطق
جميع أجزاء بدنها كلها بالتسبيح والثناء على الله بحمده لا بحمد من عندها ولا ترى فيهم فتورا ولا غفلة ولا اشتغالا
ورأت ذاتها غافلة عما يجب لله تعالى عليها من الذكر مفرطة مشتغلة عن الله باعراضها متوجهة نحو الامور التي تحجبها
عن الله والوقوف عند حدوده فيعظم العالم عندها وتعلم انه شعائر الله التي يجب عليها تعظيمها وحرمات الله وتصغر عندها
نفسها وتعلم ان لو تميزت عن جسمها ولم يكن حسه بها من المتممات لها في نشأتها لعلمت ان الجسم ذلك المدبر لها أشرف منها
فلما علمت ان ذلك الجسم أشرف منها علمت ان شرفه بما هو عليه من هذه الصفات هو عين شرفها وانها ما أمرت بتدبيره
واستخدمت في حقه وصيرت كالخديم له وتوجهت عليها حقوق له من عينه وسمعه وغير ذلك الا لشغله بالله وتسبيح
خالقه فعلمت نفسها انها مسخرة له ولو كانت هي من الاشتغال بالله في مثل هذا الاشتغال كان لها حكم جسمها ولو وكل
الجسم لتدبير ذاته اشتغل عن التسبيح كما اشتغلت النفس الانسانية واذا علمت انها مسخرة في حق جسمها عرفت
قدرها وانها في معرض المطالبة والمؤاخذة والسؤال والحساب وتعين عليها في دار التكليف أداء الحقوق الواجبة
عليها لله وللعالم الخارج عنها ولنفسها بما يطلبه منها جسمها ولم تتفرغ مع هذا الاشتغال الى رؤية الافضلية ولا تشوقت
لمعرفة المراتب وهذه المرتبة أعني مرتبة أداء الحقوق أشرف المراتب في حق الانسان والخاسر من اشتغل عنها كما ان
الرابح من اشتغل بها واعلم ان الله تعالى اذا ذكر لك شيأ بضمير الغائب فما هو غائب عنه وانما راعى المخاطب وهو أنت
والمذكور غائب عنك فاذا ذكره بضمير الحضور من اشارة اليه وغيرها فانما راعاك ومراعاة شهوده لابد منها في كل حال
ولكن يفرق بين ما يحكيه الله من أقوال القائلين وبين الكلام الذي يقوله من عند نفسه فاذا كان الحق سمع العبد
وبصره زالت الغيبة في حق العبد فما هو عند ذلك مخاطب بما فيه ضمير غائب وقد وجد الخطاب لمن هذه صفته بضمير
الغائب فكيف الامر قلنا لما كان العبد المنزل عليه القرآن مأمورا بتبليغه الى المكلفين وتبيينه للناس ما نزل اليهم ومن
الاشياء ما هي مشهودة لهم وغائبة عنهم ولم يؤمر ان يحرف الكلم عن مواضعه بل يحكي عن الله كما حكى الله له قول
القائلين وقولهم يتضمن الغيبة والحضور فما زاد على ما قالوه في حكايته عنهم وقيل له بلغ ما أنزل اليك فلم يعدل عن صورة
ما نزل اليه فقال ما قيل له فانه ما نزلت المعاني على قلبه من غير تركيب هذه الحروف وترتيب هذه الكلمات ونظم هذه
الآيات وانشاء هذه السور المسمى هذا كله قرآنا فانما أقام الله نشأة القرآن صورة في نفسها أظهرها كما شاهدها
فابصرتها الابصار في المصاحف وسمعتها الآذان من التالين وليس غير كلام الله هذا المسموع والمبصر وألحق الذم من
حرفه بعد ما عقله وهو يعلم انه كلام الله فابقى صورته كما نزلت عليه فلو بدل من ذلك شيأ أو غير النشأة لبلغ الينا صورة
فهمه لا صورة ما أنزل عليه فانه لكل عين من الناس المنزل اليهم هذا القرآن نظر فيه ولو نقله الينا على معنى ما فهمه لما كان
قرآنا أعني القرآن الذي أنزل عليه فان فرضنا انه قد علم جميع معانيه بحيث انه لم يشذ عنه شيء من معانيه فلما فان علم
ذلك وهذه الكلمات تدل على جمع تلك المعاني فلأي شيء يعدل وان عدل الى كلمات تساويها في جميع تلك المعاني ولابد
لتلك الكلمات التي يعدل اليها من حيث ماهي أعيان وجودية أعيان غير هذه الاعيان التي عدل عنها التي أنزلت عليه
ولابد ان تخالفها بما تعطيه من الزيادة من حيث أعيانها على ما جمعته من المعاني التي جمعتها الكلمات المنزلة ويزيد الناظر
في القرآن معاني أعيان تلك الكلمات المعدول اليها وما أنزلها الله فيكون النبي قد بلغ للناس ما نزل اليهم ومالم ينزل اليهم
فيزيدون في الحكم شرعا لم يأذن به الله كما أنقص فيقص بما نزل الله أعيان تلك الكلمات التي عدل عنها فكان الرسول
قد نقص من تبليغ ما أنزل اليه أعيان تلك الكلمات وحاشاه من ذلك فلم يكن معنى له الا ان يبلغ الى الناس ما نزل اليهم
صورة مكملة من حيث الظاهر حرفها اللفظية والرقمية ومن حيث الباطن معانيها ولذلك كان جبريل في كل رمضان
ينزل على محمد صلى الله عليه وسلم يدارسه القرآن مرة واحدة فكانت له مع جبريل عليهما السلام في كل رمضان ختمة
الى ان جاء آخر رمضان شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم فدارسه جبريل مرتين في ذلك الرمضان ختم ختمتين
فعلم أنه يموت في السنة الداخلة لافي سنة ذلك الرمضان فكانت الختمة الثانية لرمضان السنة التي مات فيها حتى تكون

السنة له بعد موته فمات في ربيع الاول وكان نزول القرآن في ليلة القدر التي هي خير من ألف شهر فأتى بغاية أسماء العدد البسيط الذي لا اسم بعده بسيط الا ما يتركب كما كان القرآن آخر كتاب أنزل من الله كما كان من أنزل عليه آخر الرسل رجالهم ثم أضاف ذلك الاسم الذي هو ألف الى شهر بالتنكير فيدخل الفصول فيه والشهر العربي قدر قطع منازل درجات الفلك كله لسير القمر الذي به يظهر الشهر فلو قال أزيد من ذلك لتكرر ولا تكرار في الوجود بل هو خلق جديد ولو نقص بذكر الايام أو الجمع لما استوفى قطع درجات الفلك ولم تكن تعم رسالته ولم يكن القرآن يعم جميع الكتب قبله لانه ما ثم سير لكوكب يقطع الدرجات كلها في أصغر دورة الا القمر الذي له الشهر العربي فلذلك نزل في ليلة هي خير من ألف شهر أي أفضل من ألف شهر والافضل زيادة والزيادة عينها وجعل الافضلية في القدر وهي المنزلة التي عند الله لذلك المذكور وكانت تلك الليلة المنزل فيها التي هي ليلة القدر موافقة ليلة النصف من شعبان فانها ليلة تدور في السنة كلها وأما نحن فانا رأيناها تدور في السنة وأنا رأيناها أيضا في شعبان ورأيناها في رمضان في كل وتر من شهر رمضان وفي ليلة الثامن عشر من شهر رمضان على حسب صيامنا في تلك السنة فاي ليلة شاء الله أن يجعلها محلا من ليالي السنة للقدر الذي به تسمى ليلة القدر جعل ذلك فان كان ذلك من ليالي السنة ليلة لها خصوص فضل على غيرها من ليالي السنة كليلة الجمعة وليلة عرفة وليلة النصف من شعبان وغير ذلك من الليالي المعروفة فيضاف خير تلك الليلة الى فضل القدر فتكون ليلة القدر تفضل ليلة القدر في السنة التي لا يضاف اليها فضل غيرها فاعلم ذلك ومن هذا المنزل نزل الروح الامين على قلب محمد صلى الله عليه وسلم بسورتين سورة القدر وسورة الدخان وهما مختلفان في الحكم فسورة القدر تجمع ما تفرقه سورة الدخان وسورة الدخان تفرق ما تجمعه سورة القدر فمن لا علم له بما شاهده يتخيل ان السورتين متقابلتان ولم يتفطن للمنزل الواحد الذي جمعهما ولم يتفطن لشأنه التي قامت من جمعها المتقابلات الطبيعية وصاحب الكشف الصحيح اذا دخل هذا المنزل وكان له قلب وهو شهيد رأى ان سورة القدر لا تقابل بينها وبين سورة الدخان فان سورة القدر تجمع ما تعطيه سورة الدخان لتفرقه على المراتب فتأخذه سورة الدخان فتفرقه على المراتب لانها ما علمت من سورة القدر انها ما جمعت ذلك وأعطته اياها الا لتفرقه فسورة القدر كالجابية لسورة الدخان هكذا هو الامر وهما سورتان لهما عينان ولسانان وشفتان تعرفان وتشهدان لمن دخل هذا المنزل أنه من أهل المقام المحمود وانه وارث مكمل ويتضمن هذا المنزل علم المطابقة والمناسبة والمراقبة وعلم التلويح والرمز وعلم النفوذ في الامور من غير مشقة لان النفوذ في الامور بطريق المكر من أعظم المشقات وعلم الابانة والكشف وعلم النشآت الطبيعية هل حكمها حكم النشآت العنصرية أم لا وعلم الفرق بين الانوار والظلم ولماذا يرجع النور والظلمة وهما حجابان بين الله وعباده وما يلي العباد من هذه الحجب وما يلي الحق منها وهل ترفع لاحد أو لا تزال مسدلة وهل تعطي هذه الحجب تحديد المحجوب أم لا فان أعطت التحديد للمحجوب فبأي نشأة تقيده وتحده هل بنشأة عنصرية أو طبيعية وان لم تقيده فماذا تلحقه هل بما لا يقبل التحيز من العالم ولا يتصف بالدخول في الاجسام ولا بالخروج منها أو تقضي عليه بحكم يخصه خارج عن حكم ما لا يتحيز فلا يقبل المكان ولا الحلول وعلم الرحمة التي يتضمنها الانذار ممن كان وعلم الاذواق وعلم ما يشتق من الاسماء مما يسعد وعلم تعلم اليقين وعلم التنزيه في الربوبية وهو صعب التصور وعلم مرتبة العلم من مرتبة الملك خاصة وما تعطي كل مرتبة منهما لمن حل فيها ونزل بها وعلم العذاب أهو من علم الآلام أو هو من علم اللذات وعلم عدم قبول التوبة عند حلول البأس وقبولها من قوم يونس خاصة وعلم نفوذ قضاء السوابق هل تنفذ بالشرع على من هو على بصيرة أو هل هو مختص بالمحجوبين وعلم طبقات العذاب وعلم الابتلاء وطبقاته وعلم النصائح وعلم أهل العناية عند الله مع شمول الرحمة للجميع وقد ابتلوا أهل العناية في الدنيا بما به ابتلي من ليس منهم في الآخرة ولماذا ترجع عناية الله بأهله مع الابتلاء والبلاء هل لاقتضاء الدارين أو لاقتضاء سابق العلم وعلم وجود الحق بوجوهه في كل فرد فرد من العالم كله وعلم توقيت الجمع الاخير من الجموع الثلاثة وعلم الاستثناء لماذا يرجع وعلم أين يذهب الجهل والظن والشك والعلم بأصحابهم وعلم تقدم الموت على الحياة ومعلوم ان

الموت لا يكون الا عن حياة وعلوم هذا المنزل كثيرة فقصدنا منها الى التعريف بالاهم من ذلك مما تتعلق السعادة بالعلم به وان كان العلم كله عين السعادة لكن في العموم ليست السعادة الا حصول اللذات ونيل الاغراض والفوز من الآلام والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ الباب الاحد والاربعون وثلثمائة في معرفة منزل التقليد في الاسرار ﴾

في كل حكم من الاحكام تقليد * وفيه سلطنة فينا وتأييد
لولاه ما كان لي في علمه قدم * به ولا كان تنزيل وتوحيد
ان الخلافة تقليد وسلطنة * فهي الامام الذي للحق مشهود
هي الامانة ما ينفك صاحبها * في طاعة وهو عند الله محمود
جميع من في وجود الله يرقبه * في سره فهو في الاكوان مقصود
فلا ترى غير ما تعطيه حضرته * من الصفات فما في العلم موجود
سواه فهو امام الخلق كلهم * وهو الاله مجهول ومحدود

اعلم أيدنا الله واياك بروح القدس ان التقليد هو الاصل الذي يرجع اليه كل علم نظري أو ضروري أو كشفي لكنهم فيه على مراتب فمنهم من قلد ربه وهم الطائفة العلية أصحاب العلم الصحيح ومنهم من قلد عقله وهم أصحاب العلوم الضرورية بحيث لو شككهم فيها مشكك بأمر امكاني ما قبلوه مع علمهم بأنه ممكن ولا يقبلونه فاذا قلت لهم في ذلك يقولون لانه لا يقدح في العلم الضروري وأمثلته كثيرة لا نذكرها من أجل النفوس الضعيفة لقبولها فيؤدي ذلك الى ضرر وهوس وذلك ينبغي أن أنبه ومنهم من قلد عقله فيما أعطاه فكره وما ثم الا هؤلاء فقد عم التقليد جميع العلماء والتقليد تقييد فما خرج العالم عن حقيقته فانه الموجود المقيد ولا بد أن يكون علمه مقيدا مثله والتقييد فيه عين التقليد غير انه ذم في بعض المواطن وهي معلومة وحمد في بعض المواطن وهي معلومة وليس في المنازل أصعب مرتقى من هذا المنزل هو أصعب من منزل عقبات السويق لان صاحب ذلك المنزل تارة وتارة وصاحب هذا المنزل ثابت القدم فيه فاذا كان التقليد هو الحاكم ولا بد ولا مندوحة عنه فتقليد الرب أولى فيما شرع من العلم به فلا تعدل عنه فانه أخبرك عن نفسه في العلم به فما قلدت فيه عقلك من حيث تقليده لفكره الناظر به في دليله وأعطاك نقيضه من العلم به والأصل في العالم الجهل والعلم مستفاد فالعلم وجود والوجود لله والجهل عدم والعدم للعالم فتقليد الحق الذي له الوجود أولى من تقليد من هو مخلوق مثلك فكما استفدت منه سبحانه الوجود فاستفد منه العلم وقف عند خبره عن نفسه بما أخبر ولا تبال بالمناقض في الاخبار به لكل خبر مرتبة ينزل ذلك الخبر فيها وأنت الحضرة الجامعة لتلك المراتب فكن على بينة من ربك لم تقل من عقلك لأنه لا يحيلك الا على نفسه لانه خالقك له فلا يعدل بك عنه فاذا تجلى لك في ضرورة عقلك وجدت استنادك ولا بد الى أمر ما لا تعلمه من حيث تقليدك لهذه الضرورة العقلية فاذا تجلى لك في نظر عقلك وجدت في نفسك ان هذا الذي استندت اليه في وجودك أمر وجودي لا يشبهك اذ عينك وكل ما يقوم بك ويكون وصفا لك محدث مفتقر الى موجد مثلك فيقول لك عقلك من حيث نظره ان هذا الموجود ليس مثله شئ من العالم وأنت جميع العالم لان كل جزء من العالم يشترك مع الكل في الدلالة على ما قررناه واذا تجلى لك في الشرع أبان لك عن التفاوت في مراتب العالم وتجلى لك في كل مرتبة وقلد في ذلك الشارع حتى ينكشف لك فترى الامر على صورة ما أنت به فقلدت ربك ورأيته مشبها ومنزها جمعت وفرقت ونزهت وشبهت وكل ذلك أنت لانك محل الحق في المراتب وأنت الجامع لها وهي لك وللعالم كله وهي الحاكمة على كل من ظهر فيها فيصبغ في عين الناظر اليه بها ولذلك قلت لك وكل ذلك أنت فان العالمين من العلامة والعلامة لا تدل الا على محدود ولا تدل الا عليك والله غني عن العالمين فالعالم لا يدل على العلم بذاته وانما يدل على العلم بوجوده فاعلم أن الحق هو على الحقيقة أم الكتاب والقرآن كتاب من جملة الكتب الا ان له الجمعية دون سائر الكتب ومع هذا فانه صفة الحق والصفة تطلب من تقوم به والنسبة تطلب

من

من نسب اليه فلذلك قلنا فيه انه أم الكتاب الذى عنه خرجت الكتب المنزلة واختلفت الالسنة به لقبولها اياها بحقيقته فقيل فيه انه عربى وانه عبرانى وانه سريانى بحسب اللسان الذى أنزل به وهذا هو عين الجعل فى القرآن وعين نسبة الحدوث اليه فى قوله ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث فهو محدث الاتيان وما هو الاتيان عين الانزال كما انه ليس بعين الجعل والجعل يكون بمعنى الخلق وبغيره مما ينسب الى القرآن من قوله محدث فهو من حكم الجعل الذى بمعنى الخلق فلا فرق بين قوله ثم جعلناه نطفة فى قرار مكين وبين قوله انا جعلناه قرآنا عربيا فى الحكم واعلم أن تحقيق عندية كل شئ راجعة الى نفسه ولهذا قال ما عندكم ينفد فان حكمكم النفاد وما عند الله باق فانه له البقاء فلو كانت عندية الشئ غير نفس الشئ ما نفد ما عندنا لا نا وما عندنا عند الله وما عند الله باق فنحن وما عندنا باق فتبين لك ان عندية كل شئ نفسه والعندية فى اللسان ظرف مكان أو ظرف محلى كالجسم للعرض اللونى الذى يدركه البصر فهو أجلى فيما نرومه من الدلالة فهو بحيث محله وصاحب المكان ما هو بحيث المكان والعندية جامعة للامرين ولما لم يمكن فى التقليد الضرورى أن يجحد أحد من استند اليه فى وجوده لذلك أقر به من من شأنه الانكار والجحود فان قلت فالمعطلة أنكرت قلنا المعطلة ما أنكرت مستندا وانما أنكرت وعطلت الذى عينتموه أنتم انه المستند ما عطلت المستند فقلتم أنتم هو كذا فعطلته المعطلة وقالت بل المستند كذا وكما ان أولئك معطلة أنتم أيضا معطلة لتعطيلهم لكن اختص أولئك باسم المعطلة وهم على ضروب فى التعطيل محل العلم بذلك وأمثاله العلم بالنحل والملل وهو علم لا ينبغى للمؤمن أن يقرأه ولا ينظر فيه جملة كما يتعين على أهل الله أن يعرفوا علم كل نحلة وملة بالله ليشهدوه فى كل صورة ولا يقومون فى موطن انكار لانه تعالى سار فى الوجود فما أنكره الا محدود وأهل الله يابعون لمن هم له أهل فيجرى عليهم حكمه وحكمه تعالى عدم التقييد وله عموم الوجود ولأهله عموم الشهود فمن قيد وجوده قيد شهوده وليس هو من أهل الله واعلم أن الله لما مهد هذه الخليقة جعلها أرضا له فوصف نفسه بالاستواء وبالنزول الى السماء وبالتصرف فى كل وجهة الكون موليها فأينما تولوا فثم وجه الله فول وجهك شطر المسجد الحرام فانه لا يرفع حكم ان وجه الله حيثما توليت ولكن الله اختار لك ما لك فى التوجه اليه سعادتك ولكن فى حال مخصوص وهى الصلاة وسائر الابديات ما جعل الله لك فيها الا التقييد فجمع لك بين التقييد والاطلاق كما جمع لنفسه بين التنزيه والتشبيه فقال ليس كمثله شئ وهو السميع البصير فالعالم كله أرض ممهدة لا ترى فيها عوجا ولا أمتا هل ترى من تفاوت فارجع البصر قرآنا عربيا غير ذى عوج والحق صفة العالم لان صفته الوجود وليس الا الله ولذلك ورد فى الخبر الصحيح كنت سمعه وبصره وهكذا جميع قواه وصفاته ولما كان العالم ظرفا مكانيا لمن استوى عليه ظهر بصورته سئل الجنيد عن المعرفة والعارف فقال لون الماء لون انائه فجعل الاثر للظرف فى المظروف وذلك لتعلم من عرف فتعلم انك ما حكمت على معروفك الا بك فما عرفت سواك فاى لون كان للاناء ظهر الماء للبصر بحسب لون الاناء فحكم من لا علم له بانه كذا لان البصر أعطاه ذلك فله التجلى فى كل صورة من صور الاوانى من حيث ألوانها فلم يتقيد فى ذاته الماء ولكن هكذا تراه وكذلك تؤثر فيه اشكال الظروف التى يظهر فيها وهو ماء فيها كلها فان كان الوعاء مربعا ظهر فى صورة التربيع أو مخمسا ظهر فى صورة التخميس أو مستديرا ظهر فى صورة الاستدارة لان له السيلان فهو يسرى فى زوايا الاوعية ليظهر تشكلها فهو الذى حمل الناظرين اليه ان يحكموا عليه بحكم الاوعية فى اللون والشكل فمن لم يره قط الا فى وعاء حكم عليه بحكم الوعاء ومن رآه بسيطا غير مركب علم ان ما ظهر فيه من الاشكال والالوان انما هو من أثر الاوعية فهو فى الاوعية كما هو فى غير وعاء بحده وحقيقته ولهذا ما زال عنه اسم الماء فانه يدل عليه بحكم المطابقة فهذه الاوعية له كالسبل فى الارض للسالك فيها فيسب السالك فى كل سبيل منها الى انه طالب غاية ذلك السبيل الذى سلك عليه فى أى صورة ما شاء ركبك من صوره فيكون هو الظاهر لا أنت لان الظهور للصور لا للعين فالعين غيب أبدا والصور شهادة أبدا ثم انه لما خلق من كل شئ زوجين بين لنا ان فى أرض العالم نجدين نجدا تكون غايته أنت عند قوم ونجد عند هؤلاء القوم يكون غايته هو أعنى الحق وأما عند قوم آخرين

فالمتحد الواحد تكون غايته أنت في هو والمتحد الآخر يكون غايته هو في أنت وأما عند قوم آخرين فالمتحد الواحد
تكون غايته أنت عين هو والمتحد الآخر تكون هو عين أنت وأما عند قوم آخرين فيكون غاية المتحدين هو وعين
المتحدين أنت وعين السالك هو وأما عند قوم آخرين فيكون غاية المتحدين وعين المتحدين وانهما عين اليدين
وعين السالك أنت وكل من ذكرناه على صراط مستقيم فتعوج القوس للرمي عين صراطه المستقيم فلا يزالون
مختلفين الا من رحم ربك فما زلنا من الخلاف لانهم قد خالفوا المختلفين ولذلك خلقهم فما تعدى كل خلق ما خلق له
فالكل طائع وان كان فيهم من ليس بمطيع مع كونه طائعا ولما كان الاستواء صفة للحق على العرش وخلق الانسان
على صورته جعل له مركبا سماه فلكا كما كان العرش فلكا فالفلك مستوى الانسان الكامل وجعل لمن هو دون الانسان
الكامل مركبا غير الفلك من الانعام والخيل والبغال والحمير ليستوى الانسان على ظهور هذه المراكب وشاركهم في
ركوبها الانسان الكامل فالكامل من الناس يستوى على كل مركوب وغير الكامل لا يستوى على الفلك الا بحكم
التبعية لا بعينه كما ورد في اليقين حين قال عليه السلام في عيسى عليه السلام لو ازداد يقينا لمشى في الهواء يشير الى
اسرائه ومعلوم ان عيسى عليه السلام أكثر يقينا منا لا من النبي صلى الله عليه وسلم ونحن نمشي في الهواء بحكم
التبعية لمن نحن أمته صلى الله عليه وسلم لا أنا أكثر في اليقين من عيسى عليه السلام كما ان أمة عيسى عليه السلام
قد مشت على الماء كما مشى عليه السلام على الماء ولكن نعلم وان كان الامر في هذا في حقنا بحكم التبعية أن كل
الامة ما مشت في الهواء كما مشى محمد صلى الله عليه وسلم لانه لم يكن بعض أمته تابعا له في كل ما أمر بان يتبع فيه فمن وفى
بحق اتباعه كان له حكمه كما قال أدعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وأين المشي في الهواء في الشرف لمن يكون الحق
سمعه وبصره في الدؤب على نوافل الخيرات المنتجة أو المنتج ذلك الدؤب عليها لمحبة الله اياه وتلك المحبة أنتجت
له ان يكون الحق سمعه وبصره فهذا معنى قولنا بحكم التبعية لما أمر به ونهى عنه لا من كوننا أمة له فقط بل من المجموع
وهو اتباع خاص لانه نبي معين خاص دون غيره فيورث اتباع شريعته بالعمل ما يكون عليه من أحوال رسول تلك
الشريعة وهذه عناية من الله تعالى فان أمة كل نبي لا تطيق حال نبيها اذ لو أطاقته لكانت مثلا له فتستقل بالامر دونه
وليس الامر كذلك فانه لو طلع حينما طلع لا يزال تابعا وقد أبان صلى الله عليه وسلم عن مثل هذا فقال من سن سنة
حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها فله الزيادة عليهم بما له من أجرها الزائد على أجر العاملين بها وليس لهم ذلك الاجر
الخاص به فلا يلحقونه أبدا في ذلك المقام فهم تابعون له دنيا وآخرة وكشفا والرسل عليهم السلام منهم ظهرت السنن فلا
تزال أممهم أتباعا لهم أبدا * واعلم أن الله تعالى لما كان له مطلق الوجود ولم يكن له تقييد مانع من تقييد بل له التقييدات
كلها فهو مطلق التقييد لا يحكم عليه تقييد دون تقييد فافهم معنى نسبة الاطلاق اليه ومن كان وجوده بهذه النسبة
فله اطلاق النسب فليست نسبة به أولى من نسبة فما كفر من كفر الا بتخصيص النسب مثل قول اليهود والنصارى
عن أنفسهم دون غيرهم من أهل الملل والنحل نحن أبناء الله وأحباؤه فادوا وقد انتسبوا اليه كانوا يعمون النسبة
وان كانت خطأ في نفس الامر فقال لهم الله فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر ممن خلق يقول تعالى النسبة
واحدة فلم خصصتم نفوسكم بها دون هؤلاء وان أخطأتم في نفس الامر خطؤكم من عموم النسبة أقل من خطئكم
من خصوصها فان ذلك تحكم على الله من غير برهان وأما طائفة أخرى فجعلوا لله ما يكرهون فقالوا الملائكة بنات
الله فحكموا عليه بانه اصطفى البنات على البنين فتوجه عليهم الحكم بالانكار في حكمهم مع كونهم يكرهون ذلك
لنفوسهم مع كونهم يقولون في الشركاء ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى مع كونهم جعلوا لله جزأ من عباده
ولو أضافوا الكل اليه لم يكن ذلك من الكفر الظاهر بل يكون الحكم فيه بحكم ما نسبوا فان وقعت النسبة العامة
للخلق بكونهم عبيدا سعدوا وان وقعت بالنبوة طولبوا بما قصدوا فان استندوا في ذلك الى خبر الهي سلموا بل سعدوا
مثل قوله لو أراد الله أن يتخذ ولدا لاصطفى فأجاز التبني بل فيه رائحة من كون جبريل تمثل لمريم بشرا سويا
وقد وصف الحق تعالى نفسه بالتحول في الصور وأجرى أحكامها عليه وهو علم يومئ اليه لاجل الايمان ولا يفشى في

العموم لما يسبق الى النفوس من ذلك و بقي تعلق الاصطفاء بمن يتعلق هل بالصاحبة فيكون من باب التجلي في الصور
ويكون عين الصورتين لانه قال لو أردنا ان نتخذ لهوا يعني الولد لاتخذناه من لدنا وماله ظهور الا من الصاحبة التي هي
الام فيكون الاصطفاء في حق الصاحبة وهي من لدنه فما خرج عن نفسه كما ان آدم عليه السلام ما خرج عن نفسه في
صاحبته فما نكح الا من هو جزء منه به و بالمجموع يكون نفسه فهو قوله من لدنا وجاء بحرف لو فدل على الامتناع فلم
يكن من الوجهين فان كان الاصطفاء للبنوة فذلك التبني لا البنوة وان استندوا الى غير خبر الهي وأعني بالخبر الالهي
ما جاء على لسان الرسل في الكتب أو في الوحي فان كان استنادهم الى كشف الهي واطلاع في ذلك فهم تحت حكم
ما اطلعوا ولا عذر للمقلدة في ذلك لان فيهم الاهلية للاطلاع بحكم النشأة فان لها استعدادا عاما وهو الاستعداد
للاطلاع وان تفاضل الاطلاع فذلك لاستعداد آخر خاص غير الاستعداد العام فأهل الخبر اذا استمسكوا بالخبر سعدوا
وان اخطؤوا في التأويل ولم يصادفوا العلم فلهم ثواب الاجتهاد وان أصابوا وهو المقصود فمنهم من هو على بينة من ربه
باصابته ومنهم من ليس على بينة من ربه وهو مصيب في نفس الامر وكل من له متمسك الهي فهو ناج وأما من كفر
بالكل فذلك غاية العمى (وصل) في التحضيض الكوني وهو سر جعله الله في عباده العامة والسالكين في هذا
الطريق وأما الخاصة فلا يقع منهم ذلك أبدا الا انه ليس بحت الهي الا انه جاء من الله وبما يرجع الى الكون لا وبما يرجع
اليه سبحانه مثل قوله لولا جاؤا عليه بأربعة شهداء واما أداة لو وهي الهية وتتضمن معنى التحضيض وقد اتصف
بها خاصة الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو استقبلت من أمري ما استدبرت ما سقت الهدي ولجعلتها عمرة
ولكني سقت الهدي فلا يحل مني حرام حتى يبلغ الهدي محله فرائحة التحضيض في لو وهو ما يفهم منه كأنه قال لنفسه
هلا أحرمت بعمرة ولا يقع التحضيض من الخواص أبدا الا فيما شغلوا به نفوسهم من الافعال التي ترضي الله فيبدو لهم
في ثاني زمان رضى الله في فعل ما هو أتم وأعلى من الاول اما في جناب الله أو في حق نفسه أو في حق الغير رفقا بهم وشفقة
عليهم لا يقع منهم على جهة الاعتراض على الله بأن يقولوا هلا فعل الله كذا عوضا من فعله كذا هذا لا يتصور من
الخواص أبدا فانه سوء أدب مع الله تعالى وترجيح تدبير كوني على تدبير الهي وما وصف الحق نفسه بانه يدبر الامر
الا ان يعرفنا انه ما عمل شيأ الا ما تقتضيه حكمة الوجود وانه أنزله موضعه الذي لو لم ينزله فيه لم يوف الحكمة حقها وهو
الذي أعطى كل شيء خلقه ولذلك لا يمكن ان يظهر لعباده في صفة تحضيض بالنظر اليه ووضعه في اللسان بل في جميع
الالسنة ابتلاء لعباده وتخصيصا ليجتنبه أهل العناية فيتميزوا بذلك عن غيرهم * واعلم ان الاختصاص الالهي الذي
يعطي السعادة غير الاختصاص الالهي الذي يعطي كمال الصورة وقد يجتمعان أعني الاختصاصين في حق بعض
الاشخاص فالاختصاص الذي يعطي السعادة هو الاختصاص بالايمان والعصمة من المخالفة أو بموت عقيب توبة
والاختصاص الذي يعطي كمال الصورة هو الذي لا يعطي الا نفوذ الاقتدار والتحكم في العالم بالهمة والحس والكامل
من رزق الاختصاصين وأقوى التأثير تأثير من يغضب الله كقوم فرعون حيث قال تعالى فيهم فلما آسفونا انتقمنا
منهم أي أغضبونا والله سبحانه نفوذ الاقتدار فانتقم منهم ليجعلهم عبرة للآخرين وجعل ذلك مقابلا لنفوذ الاقتدار
الكوني لانه قال آسفونا ألا ترى الى علم فرعون في قوله فلولا ألقي عليه أسورة من ذهب يقول فلو وهو حرف تحضيض
أعطي يعني موسى نفوذ الاقتدار فينا حتى لا ننازعه ونسمع له ونطيع لان اليدين محل القدرة والأسورة وهو شكل
محيط من ذهب أكمل ما يتحلى به من المعادن ونفوذ الاقتدار من الاختصاص الالهي يقول لقومه فما أعطى ذلك
موسى والذي يدلك على ما قلناه ان فرعون أراد هذا المعنى في هذا القول أنه جاء بأو بعده وهي حرف عطف بالمناسب
فقال أو جاء معه الملائكة مقترنين لعلمه أن قومه يعلمون ان الملائكة لو جاءت لانقادوا الى موسى طوعا وكرها
يقول فرعون فلم يكن لموسى عليه السلام نفوذ اقتدار في حتى أرجع الى قوله من نفسي لأمر ضروري لا نقدر على
دفعه فترجعوا الى قوله لرجوعي ولا جاء معه من يقطع باقتدارهم فاستخف قومه أي لطف معناهم بالنظر فيما قاله لهم فلما
جعل فيهم هذا حملهم على تدقيق النظر في ذلك ولم يكن لهم هذه الحالة قبل ذلك وأطاعوه ظاهرا بالقهر الظاهر لانه في

فلم يخف ولم يرج وباطنا بما نظروا فيه مما قاله لهم فلما أخذ قلوبهم بالكلية اليه ولم يبق لله فيهم نصيب يعصمهم أغضبوا
الله فغضب فانتقم فكان حكمهم فى نفس الامر خلاف حكم فرعون فى نفسه فانه علم صدق موسى عليه السلام وعلم
حكم الله فى ظاهره بما صدر منه وحكم الله فى باطنه بما كان يعتقده من صدق موسى فيما دعاهم اليه وكان ظهور
ايمانه المقرر فى باطنه عند الله مخصوصا بزمان مؤقت لا يكون الا فيه وبحالة خاصة فظهر بالايمان لما جاء زمانه وحاله
فغرق قومه آية ونجا فرعون ببدنه دون قومه عند ظهور ايمانه آية فمن رحمة الله بعباده أن قال فاليوم ننجيك ببدنك
يعنى دون قومك لتكون لمن خلفك آية أى علامة لمن آمن بالله ان ينجيه الله ببدنه أى بظاهره فان باطنه لم يزل
محفوظا بالنجاة من الشرك لان العلم أقوى الموانع فسوّى الله فى الغرق بينهم وفرقا فى الحكم فجعلهم سلفا ومثلا
للآخرين يعنى الامم الذين يأتون من بعدهم وخص فرعون بأن تكون نجاته آية لمن رجع الى الله بالنجاة ولما كان
الاختصاص الالهى الكامل فى الجمع بين السعادة والصورة كان الكمال للمؤمن بالخلافة فى المكان الذى من شأنه ان
يظهر فيه كمال الصورة من نفوذ الاقتدار عند الاغضاب وليست الجنة محل هذه الصفة فليست بدار خلافة بل هى
دار ولاية محكوم على صاحب تلك الولاية بأمر لا يتعداه ولا تعطى نشأته ان يقبل سواه حتى لو كان فيها تقدير امر
شأنه ان يغضب ما قبل صاحب الولاية صفة الغضب لانه على مزاج خاص بخلاف نشأة الدنيا ولهذا قال انى جاعل فى
الارض خليفة ولم يقل فى العالم ولو لم تعترض الملائكة ما ابتليت بالسجود وكان ما ابتلوا به عن اغضاب دقيق حتى
لا يشعر به الا الراسخون فى العلم وهكذا كل انتقام الهى يقع بالعالم لا يكون الا بعد اغضاب لان الله خلق العالم بالرحمة
وليس من شأنها الانتقام كما ان الغضب من شأنه الانتقام لكنه أعنى الغضب على طبقات فيظهر الانتقام على ميزانه من
غير زيادة ولا نقصان ولا يقع الانتقام أبدا الا تطهيرا لمن كان منه الاغضاب فلذلك لا يكون الانتقام الى غير نهاية بل ينتهى
الحكم به الى أجل مسمى عند الله وتعقبه الرحمة به لان لها الحكم الابدى الذى لا يتناهى ومن جعل باله لما ذكرناه
ودقق النظر فيه رأى علما كبيرا اليه أمر سريان العدل فى الحكم الالهى وشمول الفضل وسبق الرحمة الغضب وان
الحق يجرى فى حكمه بما هى الحقائق عليه اذ الحقائق لا تتبدل لانفسها ولا تتحول وهذا الذى ذكرناه فى هذه المسألة
من الآيات التى جاء بها الحق على لسان المترجم لقوم يتفكرون ولقوم يعقلون ليست لغير هذا الصنف فحافظ على
تحصيل معرفة الاغضاب على غاية الاستقصاء حتى تحتسبه فانه من علم الاسرار ما يعرفه كل أحد وهو كان علم حذيفة بن
اليمان صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمونه صاحب السر
لعلمه بهذا العلم وليس فيما يمنح الله أولياءه من العلم به فى حقهم أنفع من هذا العلم وما رأيت أحدا له فيه ذوق ولا سمعت
عن أحد من أهل الله تعالى بعد حذيفة من ظهر عليه حكم هذا العلم وهو عصمة خفية تكاد لا يشعر صاحبها بها وما فى
الكشف أتم منه ولا يرزق الله هذا العلم الا للادباء أهل المراقبة فانهم يأخذون الاشياء بحكم المطابقة والمناسبة بين الرب
والمربوب والخالق والمخلوق ولا يحكم عليهم حاكم الامكان والجواز لانه ليس له فى هذه الحضرة قدم ولا عين أعنى الامكان
وهذا مقام وراء طور العقل لان العقل يحكم فى مثل هذا بالامكان والامر فى نفسه ليس كذلك ولكن اذا شهده قبله
واذا ذكر فيه أدخله تحت الامكان * ويختص هذا المنزل من العلوم بعلم الايهام والابهام والرموز والالغاز والاسرار
وفيه علم الحروف المركبة التى هى الكلمة وفيه علم الانوار وما يختص به عالم الشهادة من الشهود وفيه علم الجهل وفيه علم
الجمع والتفصيل وفيه علم منازل العلو فى الاسماء الالهية وأحكامها وفيه علم الاعجاز وفيه علم التقرير وفيه علم نتائج الجهل
وهو أمر عدمى فكيف يكون له حكم وجودى وفيه علم مقابلة الاقتدار بالاقتدار وفيه علم سريان وجود الحق فى العالم
ولهذا ما أنكره أحد وانما وقع الغلط من طلب الماهية فأدّى الى الاختلاف فيه الذى ظهر فى العالم وفيه علم ما يختص
به الحق تعالى لنفسه من غير أن يكون له حكم فى العالم وفيه علم الشرائع كلها وأنها بالجعل ولهذا تجرى الى أمد وغايتها حكم
الحق بها فى القيامة فى الفريقين فاذا عمرت الداران وانقضى أمد العقوبة انتشر حكم الرحمة وفيه علم الشفع والوتر
وتقدم علم الزوج على الفرد وعلم الحامل والمحمول وعلم شمول النعم فى البلايا والرزايا والامور المؤلمة وفيه علم نفى الطاقة

الكونية وردّها الى الله وفيه علم قسمة العالم بين الله و بين العالم وماهو عالم الله وعالم للعالم وصفة من يعلم هذا ممن لا يعلمه والعالم به هل يجب عليه ستره أو يعطى ستره لذاته وعلم المحاكات وتفاصل الناس فيها وعلم المطالبات الالهية متى تكون ولماذا تؤول وعلم السبب الذى يردّ الخلق كلهم الى المشيئة الالهية وهل هو رجوع عن علم أو رجوع عن قهر وعلم الفرق بين علم التقليد وعلم النظر وهل ماير تبط عليه المقلد يكون فى حقه علما أم لا وعلم حكم السابقة على العالم بتقييض ما يعطيه علمهم وعلم العواقب على الاطلاق وهل يعم أثرها فى الحال للعالم بها أم لا وعلم الفترات وما حكم أصحابها وعلم الاشراف وماهو وهل فى العالم شريف وأشرف أم لا مفاضلة فى العالم واذا وقعت المفاضلة بل هى واقعة هل يؤول الناظر فيها الى التساوى فيكون كل مفضول يفضل على من فضل عليه وهذا مذهب جماعة منهم أبو القاسم بن قسى صاحب خلع النعلين وفيه علم الحكمة بما جعل الله فى العالم من الاختلاف وفيه علم السبب الذى لاجله لزم الشيطان الانسان وقول النبى صلى الله عليه وسلم ان الله أعانه عليه فأسلم وفيه علم حكم من التبس عليه الباطل بالحق وفيه علم الكشف فانه ليس لمخلوق اقتدار على شئ وأن الكل بيد الله وهو علم الحيرة من أجل التكليف و وقوعه على من ليس له من الامر شئ وفيه علم أثر الاسباب الالهية فى المسببات هل هو ذاتى أو جعل الهى وفيه علم الاعتماد بما يعطيه التجلى الالهى والاعتصام به وفيه علم التوحيد السوى وفيه علم الحجب التى تمنع من حكم العلم فى العالم مع وجود علمه عنده وفيه علم قبول الرجعة الى الله عند رؤية البأس وحلول العذاب وان ذلك نافع لهم فى الآخرة وان لم يكشف عنهم العذاب فى الدنيا وما اختص قوم يونس الا بالكشف عنهم فى الحياة الدنيا عند رجعتهم فيكون معنى قوله فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا يعنى فى الدنيا فان الله يقول وأخذناهم بالعذاب لعلهم يرجعون فالراجع مع نزول العذاب به مقبول رجوعه لانه أتى بما ترجى منه بقوله لعلهم يرجعون وفيه علم أسرار الحق فى العالم وظهور العالم بصورة الحق ومنزلته وفيه علم عموم الولاية فى كل نوع وما يقتضى منها ومالا يقتضى وفيه علم الاضافات الالهية هل هى على طريق التشريف أو على طريق الابتلاء أو منها ما يكون تشريفا ومنها ما يكون ابتلاء وفيه علم مرتبة من جمع بين الظاهر والباطن ممن لم يجمع وفيه علم حكمة الاسناد الى الوسائط هل هو على طريق الابتلاء أو المقصود به تشريف الوسائط وفيه علم اقامة الحجة الالهية على المنازعين وحكم من لم ينازع واعترف بالحق لاهله وفيه علم الاحاطة الالهية بالذات وفيه علم الزيادات هل هى بأن يوجد من زيد ما عنده أو بعض ما عنده ويعطى عمرا أو هى زيادات بايجاد معدوم أو هل منها ما هو ايجاد معدوم ومنها ما هو عن انتقال من شخص الى شخص وفيه علم ما يختص به الله من العلوم وعلم ما يختص به الكون من العلوم مما لا يجوز فى العقل أن يكون ذلك حكما لله وهل حكمه فى الشرع كما هو حكمه فى العقل أم لا وهو علم الاذواق بالحواس وفيه علم مراتب الشفعاء وعلم صفتهم التى بها يكون الشفاعة وهذا بعض علوم هذا المنزل والله يقول الحق وهو يهدى السبيل انتهى السفر الثانى والعشرون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الباب الثانى والاربعون وثلثمائة فى معرفة منزل سرين منفصلين عن ثلاثة أسرار يجمعها حضرة واحدة من حضرات الوحى وهو من الحضرة الموسوية)

ثلاثة أسرار وسران بعدها * مريد وعلام وقدرة قادر

وسران قول شرطه فى حياة من * يقول لشئ كن بحكمة فاطر

فسبحان من لا شئ يدرك كنهه * هو الاول المنعوت أيضا بآخر

قال تعالى ليس كمثله شئ فنفى ثم قال وهو السميع البصير فأثبت والآية تقتضى عموم الاثبات فى عين النفى وفيما بعده اذا جعلت الكاف للصفة ويؤيد هذا الشطر الخبر وهو قوله عليه الصلاة والسلام ان الله خلق آدم على صورته وفى مماثلته فى حال اتصافه بهذا الوصف وورد الشرع بأنه اذا بويع لخليفتين سواء كان فى خلافته عام الخلافة أو مقصورا

على طائفة مخصوصة يقتل الآخر منهما فلا تماثل في تلك الطائفة أو في العموم بحسب ما تعطيه الوقت فلولا حكم الارادة
وجوداً وتقدير المأمور بقتل الآخر والقتل زوال من صفة الحكم فزال أن يبقى هو فانك الآخر فان قال بعض العارفين
فالاول هنا ليس بخليفة قلنا هو خليفة حقا عن أمر الهي ونهي عن المشاركة فيما أمر به من خلافته عنك فقال رب
المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذه وكيلا والوكيل بلا شك خليفة الموكل فيما وكله فيه وقال أن لا تتخذوا من دوني
وكيلا فنهى أن نتخذ وكيلا غيره ونكون له لما هو كونه وكيلا ونحن انما نكلم في الوكالة وهي الخلافة وفي الوكيل
وهو الخليفة كما ينظر باعتبار آخر قوله لنا وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه فلنا الانفاق بحكم الخلافة والانفاق
ملك لنا والانفاق تصرف فجعلناه عن أمره وكيلا عنا في الانفاق أي خليفة لعلمنا أنه يعلم من مواضع التصرف ما لا نعلمه
فهو المالك وهو الخليفة فأميز الله المراتب وأبانها لنا وظهر بأسمائه في أعيانها وتجلى لنا فيها الا لننزله في كل مرتبة رأيناه
نزل فيها فنحكم عليه بما حكم به على نفسه وهذا هو أتم العلم بالله أن نعلمه به لا بنظرنا ولا بآثار الدالة على الله الخالق أن نحكم
عليه بما خلق دون أن نظهر له فيما حكم به عليه فيكون هو الحاكم على نفسه لا أنا وهذا معنى قول العلماء ان الحق
لا يسمى الا بما سمى به نفسه اما في كتابه أو على لسان رسوله من كونه مترجما عنه فمن أقامه الله في مقام الترجمة عنه
بارتفاع الوسائط أو بواسطة الارواح النورية وجاء باسم سماه به فلنا أن نسميه بذلك الاسم وسواء كان المترجم مشرّعا
لنا أو غير مشرّع لا يشترط في ذلك الا الترجمة عنه حتى لا نحكم عليه الا به فانه القائل تعالى ان تتقوا الله يجعل لكم
فرقانا تميزون به وتفرّقون بين ما يسمى له وما ينبغي لكم فيعطى كل ذي حق حقه ولله المقاليد وله الفتح بها دوننا
ولنا الفتح بها وما هي لنا بل هي بيده وما كان بيده فليس يخرج عنه لانه ما ثم الى أين فهو المعطي والآخذ لان
الصدقة تقع بيد الرحمن واعلم ان الوحي الالهي انما ينزل من مقام العزة الاحمى ولهذا لا يكون بالاكتساب لانه
لا يوصل الى ذلك المقام بالتعمل ولو وصل اليه بالتعمل لم يتصف بالعزة فينزل الوحي لترتيب الامور التي تقتضيها حكمة
الوجود ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا يخالف ترتيب حكمة الوجود وليس الا من الله
فهو في غاية الاحكام والاتقان الذي لا يمكن غيره فليس في الامكان أبدع من هذا العالم لانه أعطاه خلقه وأنزله
في منزلته التي استحقها فانظر هذه القوة الالهية التي أعطاها الله لمن أنزل عليه الوحي الذي لو أنزل على جبل لرأيته
خاشعا متصدعا من خشية الله فانهم علموا قدر من أنزله ورزقهم الله من القوة ما يطيقون به حمل ذلك الجلال فاذا
سمعوا في الله ما يخالف ما تجلى لهم فيه تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدّا ان دعوا
للرحمن ولدا وقد سمع ذلك أهل الله ورسله وما جرى عليهم شئ من ذلك لما أعطاهم من قوة العلم اذ لا أقوى من العلم
وتجلى لهم في قوله لو أراد الله ان يتخذ ولدا ولو أردنا ان نتخذ لهوا لاتخذناه من لدنا فعلم أهل الله من رسول ونبي وولي
ما لم تعلمه السموات والارض والجبال من الله فانتج لهم هذا العلم بالله قوة في نفوسهم حملوا بها ما سمعوه من قول من قال
ان المسيح ابن الله وان عزيرا ابن الله ولم يتزلزلوا ولو نزل ذلك على من ليست له هذه القوة لذاب في عينه لعظيم ما جاءه فانظر
ما أكثف حجاب من اعتقد أن لله ولدا وما أشد عماه عن الحقائق وما مرّ عليّ في التجلي الالهي أمر حيرني وأضعف
قوّتي أشد من قول الملائكة ربنا وسعت كل شئ رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم والله
يقول ما على المحسنين من سبيل وأي احسان أعظم ممن تاب واتبع سبيله وقول نوح وهو من الكمل من أهل الله ولمن
دخل بيتي مؤمنا فهذا كأنه أتى شيأ فانه ما طلب المغفرة الا للمؤمن ولم يذكر اتباع سبيل الله لان المؤمن قد يكون
يخالف أمر الله ونهيه والله يقول للمسرفين على أنفسهم ان الله يغفر الذنوب جميعا فهذا الصنف من الملائكة قاموا
في مقام الادب فحكم عليهم بهذا القول ايثارا للجناب الالهي على الخلق ولهذا قدموا وأخروا وما أخبر الله عنهم في قوله
قبل هذا الدعاء وسعت كل شئ رحمة وعلما فقيدوا وأتم طلب المغفرة للمسيئين وأخروا أيضا قولهم وقهم السيئات ان
تقوم بهم فانه أتم في العناية ومن تق السيئات يومئذ أي يوم تقيه فقد رحمته وهو قولهم وسعت كل شئ رحمة فجاء ما ذكروه
في الوسط بين هذين كأنه ايثار للجناب الالهي كما يقول النبي صلى الله عليه وسلم في القيامة سحقا سحقا وما علق الله

المغفرة الا بالذنب حيث علقها وقال عن صنف آخر من الملائكة انهم يستغفرون لمن فى الارض فأنزل هؤلاء المغفرة موضعها ما قالوا مثل ما قال ذلك الصنف الآخر الذى حكى الله عنهم انهم يستغفرون للذين آمنوا فتنوعت مشاربهم كما قالوا وما منا الا له مقام معلوم والولىّ الكامل يدعو الله بكل مقام ولسان والرسل تقف عند ما أوحى به اليها وهم كثيرون وقد يوحى الى بعضهم ما لا يوحى الى غيره والمحمدىّ يجمع برتبته جميع ما تفرّق فى الرسل من الدعاء به فهو مطلق الدعاء بكل لسان لانه مأمور بالايمان بالرسل وبما أنزل اليهم فما وقف الولىّ المحمدى مع وحى خاص الا فى الحكم بالحلال والحرمة وأما فى الدعاء وما سكت عنه ولم ينزل فيه شئ فى شرع محمد صلى الله عليه وسلم يؤذن بتركه فلا يتركه اذا نزل به وحى على نبى من الانبياء عليهم السلام رسولا كان أو غير رسول ثم اعلم انه من رحمة الله بعباده ان جعل حكم ما اختلفوا فيه الى الله فنأخذ هذا من جهة علم الرسوم ان ننظر ما اختلفوا فيه وتنازعوا فان كان لله أو لرسوله حكم فيه يعضد قول أحد المخالفين جعلنا الحق بيده فانا أمرنا ان تنازعنا فى شئ أن نردّه الى الله ورسوله ان كنا مؤمنين فان كنا عالمين ممن يدعو على بصيرة وعلى بينة من ربنا فنحكم فى المسئلة بالعلم وهو ردّ الى الله تعالى من غير طريق الايمان وليس لنا العدول عنه ألبتة هذا حد علم الرسم وأما علم الحقيقة فان المختلفين حكمهم الى الله أى حكم ظهور الاختلاف فيهم الى الله من حيث ان الاسماء الالهية هى سبب الاختلاف ولا سيما أسماء التقابل يؤيد ذلك قوله فى مثل هذا ذلكم الله ربى لانه ليس غير أسمائه فانه القائل قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن ولم يقل بالله ولا بالرحمن فجعل الاسم عين المسمى هنا كما جعله فى موضع آخر غير المسمى فلما قال ذلكم الله ربى والاشارة بذا الى الله المذكور فى قوله فحكمه الى الله فلو لم يكن هنا الاسم عين المسمى فى قوله الله لم يصح قوله ربى والخلاف ظهر فى الاسماء الالهية فظهر حكم الله فى العالم به فيحكم على الخلاف الواقع فى العالم بأنه عين حكم الله ظهر فى صورة المخالفين ﴿وصل﴾ فى الاجور وهى الحقوق التى تطلبها الاعمال مخصوصة وهى حكم سار فى القديم والمحدث فكل من عمل عملا لغيره استحق عليه أجرا والاجور على قسمين معنوية وحسية فاذا استأجر أحد أحدا على عمل ما من الاعمال وعمله فقد استوجب به العامل حقا على المعمول له وهو المسمى أجرا ووجب على المعمول له أداء ذلك الحق وايصاله اليه والمؤجر مخير فى استعمال الاجير فى الظاهر مضطر فى الباطن والاجير مخير فى قبول الاستعمال فى بعض الاعمال مقهور فى بعض الاعمال وحكم الخيار ما زال عنه لان له ان لا يقبل ان شاء وان يقبل ان شاء فهو مخير فى الظاهر مضطر فى الباطن كالمؤجر له سواء فأوّل أجر ظهر فى الوجود عن افتقار الممكن الى الايجاد وهو عمل الوجود فى الممكن حتى يظهر عينه من واجب الوجود هو واجب الوجود فقال الممكن للواجب فى حال عدمه أريد أن أستعملك فى ظهور عينى فالايجاد هو العمل والوجود هو المعمول والموجود هو الذى ظهر فيه صورة العمل فكل معمول معدوم قبل عمله فقال له الحق فلى عليك حق ان أنا فعلت لك ذلك وأظهرتك وهذا الحق هو المسمى أجرا والذى طلب المؤجر من المؤجر يسمى اجارة والمؤجر مخير فى نفسه ابتداء فى تعيين الاجر فان شاء عين له ما يعطيه على ذلك العمل وان شاء جعل التعيين للمؤجر والمؤجر مخير فى قبول ما عينه المؤجر ان كان عين له شيأ أو رده وان تبرع المؤجر بالعمل من نفسه وقال لا آخذ على ذلك أجرا وله ذلك ولكن لا يزول حكم القيمة من ذلك العمل لان العمل بذاته هو الذى يعين الاجر بقيمته فان شاء العامل أخذه وان شاء تركه ولا يسقط حكم العمل ان أجره كذا وهذه مسئلة عجيبة تدور بين اختيار واضطرار فى المؤجر والمؤجر وكل واحد مجبور فى اختياره غير ان الحق لا يوصف بالجبر والممكن يوصف بالجبر مع علمنا انه ما يبدل القول لديه ولا يخرج عن عمل ما سبق فى علمه ان يعمله وعن ترك ما سبق فى علمه ان يتركه وليس الجبر سوى هذا غير أن هنا عين الذى يجبره هو عين المجبور اذ ما جبره الا علمه وعلمه صفته وصفته ذاته والجبر فى الممكن ان يجبره غيره لا عينه ولو رام خلاف ما جبر عليه لم يستطع فهو مجبور عن قهر مخير بالنظر الى ذاته وفى الاوّل جبر بالنظر الى العمل من حيث المعمول له فاتفق الممكن مع الواجب الوجود أنه ان عمل فيه الايجاد وظهرت عينه انه يستحق عليه أى على الممكن فى ذلك ان يعبده ولا يشرك به شيأ وان يشكره على ما فعل معه من اعطائه الوجود بالثناء عليه بالتسبيح بحمده فقبل الممكن ذلك فأوجده الحق سبحانه فلما

أوجده طلب منه ما استحق عليه من الاجر في ذلك ولم يجعل نفسه في ايجاده متبرعا فقال له اعبدني وسبح بحمدي فسبحه وعبده جميع ما أوجده من الممكنات ووفاه أجره ما عدا بعض الناس فلم يوفه أجر ما أوجده له فتعينت عليه مطالبة العامل وتعين على الحكم العدل ان يحكم على المعمول له بأداء الاجر الذي وقع الاتفاق عليه وسرى حكم هذه الاجارة في جميع الممكنات لان الاعمال تطلبها بذاتها ولهذا اذا تبرع العامل وترك الأجر لا يزيل ذلك قيمة ذلك العمل فيقال قيمة هذا العمل كذا وكذا سواء أخذ العامل أجره أولم يأخذه وسواء قدره ابتداء أولم يقدره فان صورة العمل تعطي قيمة الأجر وقد أخبر الله عن نفسه انه داخل تحت حكم هذه الحقوق وكيف لا يكون ذلك وهو الحكيم مرتب الاشياء مراتبها فمنها مالم نعرفه حتى عرفنا به مثل قوله وكان حقا علينا نصر المؤمنين فالنصر أجر الايمان لذاته ولكن يقتضيه المؤمن وهو الذي صفته الايمان وهو سبحانه وفي فلا بد من نصر الايمان ولا يظهر ذلك الا في المؤمن والمؤمن لا ينقص فيه الايمان فاعلم ذلك وكل من نقص فيه الايمان لاجل تعداد الامور التي يؤمن بها فآمن من المؤمن بعضها وكفر بعضها فليس بمؤمن فما دخل الامن ليس بمؤمن فان الايمان حكمه أن يعم ولا يخص فلما لم يكن له وجود عين في الشخص لم يجب نصره على الله فاذا ظهر الكافر على المؤمن في صورة الحكم الظاهر فليس ذلك نصرا للكافر عليه وانما الذي يقابله لما ولي واخلي له موضعه ظهر فيه الكافر وهذا ليس بنصر الا مع وقوف الخصم فيغلبه بالحجة ومما أوجب الحق من ذلك على نفسه أيضا شيء من الاجر الرحمة جعلها أجرا على نفسه واجبا لمن تاب من بعد ما عمل من السوء وأصلح عمله وقد يتبرع متبرع بأجر يتحمله لعامل عمل لغيره عملا لم يعمله لهذا المتبرع مثل قوله في المظلوم اذا عفا عمن ظلمه ولم يؤاخذه بما استحق عليه وأصلح فأجره على الله وكان ينبغي أن يكون أجره على من تركت مطالبته بجنايته فتحمل الله ذلك الاجر عنه ابقاء على المسيء ورحمة به فلا يبقى للمظلوم عليه حق يطالبه به ولما كان العمل يطلب الاجر بذاته ويعود ذلك على العامل واداء الرسائل عمل من المؤدي لان المرسل استعمله في اداء رسالته لمن أرسله اليه فوجب أجره عليه لان المرسل اليه ما استعمله حتى يجب عليه أجره ولهذا قالت الرسل لاممها عن أمر الله تعريفا للامم بما هو الامر عليه قل ما سألتكم عليه من أجر ان أجري الا على الله فذكروا استحقاق الاجر على من يستعملهم ولم يقولوا ذلك الا عن أمره فانه قال لكل رسول قل ما سألتكم عليه من أجر واختص محمد صلى الله عليه وسلم بفضيلة لم ينلها غيره عاد فضلها على أمته ورجع حكمه صلى الله عليه وسلم الى حكم الرسل قبله في ابقاء أجره على الله فأمره الحق أن يأخذ أجره الذي له على رسالته من أمته وهو أن يودوا قرابته فقال له قل لا أسألكم عليه أجرا أي على تبليغ ما جئت به اليكم الا المودة في القربى فتعين على أمته اداء ما أوجب الله عليهم من أجر التبليغ فوجب عليهم حب قرابته صلى الله عليه وسلم وأهل بيته وجعله باسم المودة وهي الثبوت في المحبة فلما جعل له ذلك ولم يقل انه ليس له أجر على الله ولا انه بقي له أجر على الله وذلك ليحمد له النعيم تعريفه ما يسر به فقيل له بعد هذا قل لامتك آمرا ما قاله رسول لامته قل ما سألتكم من أجر فهو لكم ان أجري الا على الله فما اسقط الاجر عن أمته في مودتهم للقربى واعاد ذلك الاجر بعد تعيينه عليهم فعاد ذلك الاجر عليهم الذي كان يستحقه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيعود فضل المودة على أهل المودة فما يدري أحد ما لاهل المودة في قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاجر الا الله ولكن أهل القربى منهم ولهذا جاء بالقربى ولم يجئ بالقرابة فانه لا فرق بين عقيل في القرابة النسبية وبين علي فانهما ابناعم رسول الله صلى الله عليه وسلم في النسب فعلي جمع بين القربى والقرابة وقد نال من قرابته صلى الله عليه وسلم القربى منهم وهم المؤمنون ولذلك فرق عمر رضي الله عنه بين من هو أقرب قرابة وأقرب قربى وهو عربي نزل القرآن بلسانه فلولا ما في ذلك فرقان في لسانهم واصطلاحهم ما فرق عمر بين القربى والقرابة وانظر ذلك في القرآن في المغانم في قوله تعالى فان لله خمسه وللرسول ولذي القربى وليسوا الا المؤمنين من القرابة فجاء بلفظ قربى دون لفظ القرابة فان القرابة اذا لم يكن لهم قربى الايمان لا حظ لهم في ذلك ولا في الميراث وهو قول النبي صلى الله عليه وسلم يوم دخل مكة ما ترك لنا عقيل من دار لانه الذي ورث أباه دون علي لايمان علي وكفر عقيل وقال تعالى لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو ابناءهم

أو اخوانهم أو عشيرتهم فلو كان المودة فى القربى التى سألها رسول الله صلى الله عليه وسلم منا يريد به القرابة ما نفاها الحق عنها فى قوله يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا اقرابتهم فعلمنا ان المودة فى القربى انها فى أهل الايمان منهم وهم الاقربون الى الله فتميز صلى الله عليه وسلم عن سائر الرسل عليهم السلام بما أعطى الله لامته فى مودتهم فى القربى وتميزت أمته على سائر الامم بما لها من الفضل فى ذلك لان الفضل الزيادة و بالزيادة كانت خير أمة أخرجت للناس أمة محمد صلى الله عليه وسلم وان كانت كل أمة تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر ويؤمنون بالله خصت هذه الامة بامور لم يخص بها أمة من الامم ولها أجور على ما خصصت به من الاعمال بما لم يستعمل فيها غيرهم من الامم فتميزوا بذلك يوم القيامة وظهر فضلهم فالاجور مترددة بين الحق والخلق للحق أجر على خلقه لأعمال عملها لهم وللخلق أجر على الله لاعمال عملوها له ولاعمال عملوها للخلق رعاية للحق كالعفو من العافين عن الناس وللخلق أجر على الخلق بتشريع الحق وحكمه فى ذلك والذى يؤول اليه الامر فى هذه المسئلة ان الاجور تتردد ما بين الحق والحق ليس للخلق فى ذلك دخول الا انهم طريق لظهور هذه الاجور لولا وجد الخلق فى ذلك لم يظهر للاجارة حكم ولا للاجر عين ولذلك كان الاجر جزاء وفاقا لان المؤجر حق والمؤجر حق اذ لا عامل الا الحق العمل وهو الحق والخلق عمل وفيه ظهور العمل فلذلك زاحم وأدخل نفسه فى ذلك وأقره الحق على هذه المزاحمة وقبلها فمن الخلق من علم ذلك ومنهم من جهله وهذا المنزل يتسع المجال فيه ولا سيما لو أخذنا فى تعيين الاجور وأصحابها فلننذكر ما يتضمن هذا المنزل من العلوم فمن ذلك علم أجور الخلق دون الحق وفيه علم الاتصال عن والانفصال عمن والانفصال والاتصال فيمن وهو علم غريب يتضمن الوجود كله وغير الوجود فان الوجود المقيد قد انفصل عن حال العدم واتصل بحال الوجود انفصال ترجيح واتصال ترجيح وأما الوجود المطلق فانفصاله عن العدم انفصال ذاتى غير مرجح فمن علم هذا العلم علم أين كان وممن انفصل وبمن اتصل وفيه علم التشبيه فى المعانى بالمناسبات وفيه علم الترتيب فى التوقيت وبه يتعلق علم القضاء والقدر وفيه علم الملك والتمليك وهل حكم التمليك اذا وقع حكم الملك الاصلى أو يختلف حكمهما وفيه علم ما تميز به عالم الاركان من عالم الافلاك الأخرى ولماذا قبل الاستحالة عالم الاركان فذهبت أعيان صوره كما تذهب صور أركانه باستحالة بعضها الى بعض بالسخافة والكثافة وعالم الافلاك ليس كذلك وانما استحالتهم ظهورهم فى الصور التى يظهرون فيها لعالم الاركان ولما كانت هذه الاستحالة فى الصور الطبيعية التى ظهرت من دون الطبيعة ولم تظهر فى العالم الذى فوق الطبيعة وظهرت فى التجلى الالهى وظهر حكمه بالاستحالة العنصرية فى أعيان صوره وفى صوره لا فى صوره وهل يرجع هذا كله لتغير الامر فى نفسه أو يكون ذلك فى نظر الناظر وفيه علم المتقابلات هل يفتقر العلم به الى العلم بمقابله أو ينفرد كل واحد فى العلم بنفسه دون العلم بالمقابل من غير توقف عليه وهذا لا يكون الا عند من لا يرى ان العين واحدة وفيه علم أثر الطبيعة فى الملأ الاعلى ومكانه وفيه علم أحوال الملأ الاعلى وفيه علم اجتماع الموحدين والمشركين فى الحفظ الالهى وهل ذلك من باب الاعتناء بالخلق وان جهلوا أو هو من باب اعطاء الحقائق فى أن لا يكون الامر الا هكذا الا انه من باب العناية وهو عندنا من باب العناية بالاعلام الالهى بذلك بطريق الايماء لا بالتصريح لان هذا من علم الاسرار التى لا تفشى فى العموم ولكن لها أهل ينبغى للعالم بذلك أن يبديه لاهله فانه اذا لم يعطه لاهله فقد ظلم الجاهلين العلم ومن هو أهل له وفيه علم مراتب الادوات العاملة والطاهرة أحكامها فى العبارات وهو علم الحروف التى جاءت لمعنى فمنها مركب وغير مركب وفيه علم تقسيم الطالبين من يبصر منهم ممن لا يبصر ولماذا يرجع الظلم فى وجوده هل وجوده من الظلمة أو من النور وفيه علم كون الحق عين الاشياء ولا يعرف وفيه علم الفرق بين الحياة والاحياء واذا وقع الاحياء بماذا يقع هل بالحياة القديمة أو ثم حياة حادثة تظهر بالاحياء فى الاحياء وفيه علم الرجوع ممن والى من والاعتماد فيماذا وعلى من وفيه علم فيماذا خلق الله الخلق هل خلقه فى شئ أو خلقه لا فى شئ فيكون عين المخلوقات عين شيئيتها وفيه علم اشتراك الحق والخلق فى الوجود وجميع ما اشتركوا فيه هل هو اشتراك معقول أو مقول لا غير وفيه علم النواميس الموضوعة فى العالم هل تضمها حضرة واحدة جامعة أو لكل ناموس حضرة أو يجمعها حضرتان لا غير فيستند الناموس الواحد الى الحكمة والناموس الآخر الى الحكم

الالهي السوي وان كثرت أنواعها وفيه علم الاختصاص الالهي لبعض المخلوقات بماذا وقع هل بالعناية أو بالاستحقاق
وهو علم منع أهل الله عن كشفه في العموم والخصوص لانه علم ذوق لا ينال بالقياس ولا بضرب المثل وفيه علم
كلمة الوصل والفصل هل هي كلمة واحدة أو كلمتان وفيه علم تفاضل أهل الكتب هل هو راجع لفضل الكتب
أم لا وهل للكتب المنزلة فضل بعضها على بعض أم لا فضل فيها فان الله جعل في نفس القرآن التفاضل بين السور
والآيات فجعل سورة تعدل القرآن كله عشر مرات وأخرى تقوم مقام نصفه في الحكم وأخرى على الثلث
وأخرى على الربع وآية لها السيادة على الآيات وأخرى لها من آي القرآن ما للقلب من نشأة الانسان وللقرآن تميز بالاعجاز
على غيره من الكتب وفيه علم المواخاة بين سور القرآن ولهذا قال عليه السلام شيبتني هود وأخواتها فجعل بينهن أخوة
وفيه علم تقرير كل منزلة على ما هي عليه وكل ذي نحلة على نحلته وما يلزمه من توفية حقها وفيه علم من فارق الجماعة ما حكمه
وفيه علم المواخاة بين الكتب المنزلة من عند الله والموازين الالهية الموضوعة في العالم على اختلاف صورها المعنوية
والمحسوسة فالمعنوية كالبراهين الوجودية الجدلية والخطابية والموازين المحسوسة مشهود بالحس اختلافها وفيه
علم مواطن المحلة من مواطن التثبط وفيه علم قوة اللطيف وضعف الكثيف وان القوة للمتصرف والضعف للمتصرف
فيه وفيه علم ما يقتضي الزيادة مما يقتضي النقص وما بينهما من الفصل وفيه علم تأخير حكم الحاكم عن ايقاعه في
المحكوم عليه لشبهة تمنعه من ذلك حتى يستيقن أو يغلب على ظنه فيما لا يوصل الى اليقين فيه فان الكافر في الدنيا
يمكن أن يرجع مؤمنا عند الموت فان عجل فيه الحكم قبل الموت بالكفر فما أعطى الحاكم حكم الشبهة حقها في
موطنها وفيه علم ما يقبل الزيادة من الاعمال مما لا يقبلها ولا يقبل النقص وهي في الشرائع من جاء بالحسنة فله خير منها
وهو عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها وفيه علم نفوذ الكلمة هل هو لذاتها أم لا وانها من الكلام وهو
الجرح وهو أثر من الخارج في المجروح وكذلك كل كلمة لها أثر في السامع أدناه سماعه صورة ما نطق به وتكلم الى
ما فوق ذلك مما يحمله ذلك الكلام من المعاني وفيه علم أصل البغي في العالم وهل هو مشتق من بغي يبغي اذا طلب
فيكون البغي لما ذمه الله طلبا مقيدا اذ كان الطلب منه ما هو مذموم ومنه ما هو محمود وما دواء ذلك البغي وفيه علم
الطي والنشر لحكم الوقت وفيه علم الدلالات والآيات هل ذلك أي كونها دلالات وآيات لانفسها أو هي بالوضع
وفيه علم حدوث المشيئة لماذا يرجع والحق لا تقوم به الحوادث وفيه علم النوازل هل تنزل ابتداء أو تنزل جزاء وفيه علم
السكون والحركة وعلم المواطن التي ينبغي ان يظهر فيها حكم السكون وحكم الحركة وفيه علم ما يعطي الله عباده في
الدنيا من علوم ومراتب وغير ذلك هل هو من الدنيا أو هو من الآخرة وفيه علم الاستجابة لاوامر الله اذا قامت
صورتها ظاهرة هل تنفع صورتها وأين تنفع أو هل لا تنفع الا حتى ينفخ في تلك الصورة روح تحيا به وهو صورة
الباطن ويتعلق بهذا العلم علم الصور مطلقا هل لها ظاهر وباطن أو منها ما هي ظاهرة لا باطن لها وفيه علم ما الباعث
للحيوان كله على طلب الانتصار لنفسه هل هو دفع للاذى أو هو جزاء أو طلب انتقام أو بعضه لهذا وبعضه لهذا وفيه
علم التحسين والتقبيح هل ذلك راجع لذات الحسن والقبيح أو لامر عارض وفيه علم ما يحب ويكره من النعوت وفيه
علم ما يرفع الحرج عمن ظهر منه ما يكرهه الطبع وفيه علم الاسباب التي تمنع ما يطلب الطبع ظهوره وفيه علم
ما لا يدرك الا بالنظر الدقيق الخفي وفيه علم الاقامة والانتقال في الاحوال هل الاحوال تنتقل والعبد ثابت أو العبد
منتقل في الاحوال والاحوال ثابتة وهو من العلوم الغريبة الموقوفة على الكشف وفيه علم ما ينكر من الحق مما
لا ينكر وعلم ما يقره الحق من الباطل مما لا يقره وما الباطل الذي يقبل الزوال من الباطل الذي لا يقبله وفيه علم الانتاج
وغير الانتاج مع وجود المقدمات ومتى تنتج المقدمات وفيه علم حجاب ظاهر النشأة وما سمي البشر منها وهل
لباطنها مباشرة كما لظاهرها أم لا وفيه علم ما الحجاب الذي بين الله وبين عبده وفيه علم الكلام المحدث والقديم
لماذا يرجع هل يختلف أو حكم ذلك واحد وفيه علم الانوار ومراتبها وسبحات الوجه ولماذا تعددت والوجه واحد
والسبحات كثيرة وفيه علم التمييز بين السبل الالهية وفيه علم المبدأ والمعاد والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب﴾

﴿الباب الثالث والاربعون وثلثمائة فى معرفة منزل سرين فى تفصيل الوحى من حضرة جد الملك كله﴾

لقد فصل الله آياته ✻ لكل لبيب بعيد المدى
وأحكمها لقلوب زكت ✻ ولم تتبع غير سبل الهدى
ونطق من لم يزل ناطقا ✻ لاسماعنا ناشدا منشدا
فخير ألبابنا نطقه ✻ وجاء بنور الهدى فاهتدى
بصير بأنواره ظاهر ✻ له المنتهى وله المبتدى

اعلم أيدك الله ان الاسمين الالهيين المدبر والمفصل هما رأسا هذا المنزل اللذان يهبان للداخل فيه جميع ما يحمله وما يتضمنه من العلوم الالهية مما يطلب الاكوان ومما يتعلق بالله وحكم المدبر فى الامور احكامها فى حضرة الجمع والشهود واعطاؤها ما تستحقه وهذا كله قبل وجودها فى أعيانها وهى موجودة له فاذا أحكمها كما ذكرناه أخذها المفصل وهذا الاسم مخصوص بالمراتب فأنزل كل كون وأمر فى مرتبته ومنزلته كامير المجلس عند السلطان ثم ان المدبر لما خلق الله رحمتين وهما أوّل خلق خلقه الله الرحمة الواحدة بسيطة وخلق الرحمة الاخرى مركبة فرحم بالبسيطة جميع ما خلق الله من البسائط ورحم بالمركبة جميع ما خلق الله من المركبات وجعل للرحمة المركبة ثلاثة منازل لان المركب ذو طرفين وواسطة والواسطة عين البرزخ الذى بين الطرفين حتى يتميزا فيرحم كل مرحوم من المركب بالرحمة المركبة من هذه المنازل فبالرحمة الاولى المركبة ضم اجزاء الاجسام بعضها الى بعض حتى ظهرت أعيانها صورا قائمة وبالرحمة الثانية المركبة من المنزل الثانى ركب المعانى والصفات والاخلاق والعلوم فى النفس الناطقة والنفس الحيوانية الحاملة للقوى الحسية وبالرحمة الثالثة المركبة ضم النفوس الناطقة الى تدبير الاجسام فهو تركيب روح وجسم وهذا النوع من التركيب هو الذى يتصف بالموت فأبرز المدبر هذه النفوس من أبدانها بتوجه النفخ الالهىّ عليها من الروح المضاف اليه تعالى فركبها المدبر مع الجسم الذى تولدت عنه وهو تركيب اختيار ولو كان تركيب استحقاق ما فارقه بالموت وجعل له مدبرا لجسد آخر برزخىّ والحق هذا بالتراب ثم ينشئ له نشأة أخرى يركبه فيها فى الآخرة فلما اختلفت المراكب علمنا أن هذا الجسم المعين الذى هو أم لهذه النفس الناطقة المتولدة عنه ما هى مدبرة له بحكم الاستحقاق لانتقال تدبيرها الى غيره وانما الجسم الذى تولدت عنه على هذه النفس له من الحق انها ما دامت مدبرة له لا تحرك جوارحه الا فى طاعة الله تعالى وفى الاماكن والاحوال التى عينها الله على لسان الشارع لها هذا ما يستحقه عليها هذا الجسم لما له عليها من حق الولادة فمن النفوس من هو ابن بار يسمع لابيه ويطيع وفى رضاهما رضى الله قال عز وجل أن اشكر لى من الوجه الخاص ولوالديك من الوجه السببى ومن النفوس ما هو ابن عاق فلا يسمع ولا يطيع فالجسم لا يأمر النفس الا بخير ولهذا يشهد على ابنه يوم القيامة جلود الجسم وجميع جوارحه فان هذا الابن قهرها وصرفها حيث يهوى وقسم الله هذه الرحمة المركبة على أجزاء معلومة أعطى منها جبريل ستمائة جزء بها يرحم الله أهل الجنة وجعل بيده تسعة عشر جزأ يرحم بهذه الاجزاء أهل النار الذين هم أهلها يدفع بها ملائكة العذاب الذى هم تسعة عشر كما قال تعالى عليها تسعة عشر وأما المائة رحمة التى خلقها الله فجعل منها فى الدنيا رحمة واحدة بها رزق عباده كافرهم ومؤمنهم وعاصيهم ومطيعهم وبها يعطف جميع الحيوان على أولاده وبها يرحم الناس بعضهم بعضا ويتعاطفون كما قال الله ان المؤمنين بعضهم أولياء بعض والظالمين بعضهم أولياء بعض والمنافقين بعضهم أولياء بعض كل هذا اثرة هذه الرحمة فاذا كان فى الآخرة يوم القيامة ضم هذه الرحمة الى التسعة والتسعين رحمة المدخرة عنده فرحم بها عباده على التدريج والترتيب الزمانىّ ليظهر بهذا التأخير مراتب الشفعاء وعناية الله بهم وتميزهم على غيرهم فاذا لم يبق فى النار الا أهلها القاطنون بها الذين لا خروج لهم منها وأرادت ملائكة العذاب التسعة عشر عذاب أهل النار تجسد من الرحمة المركبة تسعة عشر ملكا فقابلوا بين ملائكة العذاب وأهل النار ووقفوا دونهم وعصمتهم الرحمة التى وسعت كل شئ فان ملائكة العذاب قد وسعتهم الرحمة كسائر الاشياء فيمنعهم ما وسعهم منها عن مقاومة هذه

الرحمة المركبة وكان الذى يعضدهم أولا غضب الله الذى ظهر من اغضاب المخالفين فلما انقضى مجلس المحاكمة وكان الحق قد أمر بمن أمر به الى السجن وهو جهنم كما قال وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا أى سجنا لان المحصور مسجون ممنوع من التصرف بخلاف أهل الجنة فان لهم التبوّأ منها حيث يشاؤن وليس كذلك أهل النار وهذا من الرفق الالهى الخفى بعباده فلو أعطاهم التبوّأ من النار حيث يشاؤن لكانوا لا استقرّ بهم قرار طلبا للفرار من العذاب اذا أحسوا به رجاء أن يكون لهم فى مكان آخر منها راحة وفى وقت العذاب ما فيها راحة فكان لا يبقى فى جهنم نوع من العذاب الا ذاقوه والعذاب المستصحب أهون من العذاب المجدّد وكذا النعيم ولهذا يبدل الله جلودهم فى النار اذا نضجت ليذوقوا العذاب فيمشى عليهم زمان يذوقون فيه العذاب مستصحبا الى أن تنضج الجلود وحينئذ يتجدد عليهم بالتبديل عذاب جديد فلو كان لهم التبوّأ من جهنم حيث يشاؤن لما استقرّوا حتى تنضج جلودهم بل كانوا يذوقون فى كل موضع ينتقلون اليه عذابا جديدا الى حصول الانضاج فيكون ذلك الانتقال أشد فى عذابهم فرحمهم الله من حيث لا يشعرون كما مكر بهم من حيث لا يشعرون فهذه سبعمائة رحمة وتسع عشرة رحمة مائة منها بيد الله لم يتصرف فيها أحد من خلق الله اختص بها لنفسه بها يرحم الله عباده بارتفاع الوسائط بل منه للمرحوم خاصة وهى على عدد الاسماء الالهية أسماء الاحصاء التسعة والتسعين اسما رحمة واحدة لكل اسم من هذه المائة التى بيد الله لا علم لمخلوق بها وتمام المائة الرحمة المضافة اليه التى وسعت كل شئ فبهذه المائة رحمة ينظر الى درج الجنة وهى مائة درجة وبها بعد انقضاء زمان استحقاق العذاب ينظر الى دركات النار وهى مائة درك كل درك يقابل درجة من الجنة فتتأيد بهذه الرحمة الواسعة التسع عشرة رحمة التى تقاوم ملائكة العذاب فى النار وتلك الملائكة قد وسعتهم فيجدون فى نفوسهم رحمة بأهل النار لانهم يرون أن الله قد تجلى فى غير صورة الغضب الذى كان قد حرّضهم على الانتقام لله من الاعداء فيشفعون عند الله فى حق أهل النار الذين لا يخرجون منها فيكونون لهم بعدما كانوا عليهم فيقبل الله شفاعتهم فيهم وقد حقت الكلمة الالهية أنهم عمار تلك الدار فيجعل الحكم فيهم للرحمة التى وسعت كل شئ وهذه التسعة عشرة رحمة التى هى الرحمة المركبة فأعطاهم فى جهنم نعيم المقرور والمحرور لان نعيم المقرور بوجود النار ونعيم المحرور بوجود الزمهرير فتبقى جهنم على صورتها ذات حرور وزمهرير ويبقى أهلها متنعمين فيها بحرورها وزمهريرها وهذا أهل جهنم لا يتزاورون الا أهل كل طبقة فى طبقتهم فيتزاور المحرورون بعضهم فى بعض ويتزاور المقرورون بعضهم فى بعض لا يزور مقرور محرورا ولا محرور مقرورا وأهل الجنة يتزاورون كلهم لانهم على صفة واحدة فى قبول النعيم لانهم كانوا هنا أعنى فى دار التكليف أهل توحيد لم يشركوا توحيد علم أو توحيد ايمان وأهل النار لم يكن لهم صفة التوحيد وكانوا أهل شرك ولهذا لم يكن لهم صفة أحدية تعمهم فى النعيم مطلقا من غير تقييد فهم فى جهنم فريقان وأهل الجنة فريق واحد وينفرد كل شريك بطائفة وهؤلاء هم الثنوية ما ثم غيرهم وهم أهل النار الذين هم أهلها وأما أهل التثليث فيرجى لهم التخلص لما فى التثليث من الفردية لان الفرد من نعوت الواحد فهم موحدون توحيد تركيب فيرجى أن تعمهم الرحمة المركبة ولهذا سموا كفارا لانهم ستروا الثانى بالثالث وصار الثانى بين الواحد والثالث كالبرزخ فربما لحق أهل التثليث بالموحدين فى حضرة الفردانية لا فى حضرة الوحدانية وهكذا رأيناهم فى الكشف المعنوى لم نقدر أن نميز ما بين الموحدين وأهل التثليث الا بحضرة الفردانية فانى ما رأيت لهم ظلا فى الوحدانية ورأيت أعيانهم فى الفردانية ورأيت أعيان الموحدين فى الوحدانية والفردانية فعلمت الفرق بين الطائفتين وأما ما زاد على أهل التثليث فالكل ناجون بحمد الله من جهنم ونعيمهم فى الجنة يتبوّؤن منها حيث يشاؤن كما كانوا فى الدنيا ينزلون من حضرات الاسماء الالهية حيث يشاؤن بوجه حق مشروع لهم كما كانوا اذا توضؤا يدخلون من أىّ باب شاؤا من أبواب الجنة الثمانية واذا علمت هذا فاعلم أن هذه الرحمة المركبة تعمّ جميع الموجودات وأنها مركبة من رحمة عامة وهى التى وسعت كل شئ ومن رحمة خاصة وهى الرحمة التى تميز بها من اصطفاه الله واصطنعه لنفسه من رسول ونبىّ وولى وبهذه الرحمة المركبة جمع الله الكتب وأنزل كل كتاب سورا وآيات فمن آياته ما بقى كالقرآن وكل آية ظهرت بطريق الاعجاز ومن آياته ما لم يبق فبقى

اقتصار حكمها على من جاء بها فدلت على غيره كما دلت عليه فان الله جعلها علامة على صدق ما ادّعاه كل واحد واحد ممن ادّعى القرب من الله اما بالحال وان لم ينطق بالدعوى لما يرى عليه من آثار طاعة ربه واما بالدعوى من حيث نطقه بذلك ولا يقع ذلك الا عن غفلة فانهم مأمورون بستر هذه الآيات أعني الاولياء فهي ممسوخة في الاولياء محكمة في الانبياء والرسل فقال ما ننسخ من آية يقول من علامة أو ننسها يقول أو نتركها يعني نتركها آية للاولياء كما كانت آية للانبياء نأت بخير منها من باب المفاضلة أي بأزيد منها في الدلالة وهي آيات الاعجاز ولا تكون الا لاصحابها أو لمن قام فيها بالنيابة على صدق أصحابها ولا يكون لولي قط هذه العلامة من حيث صحة مرتبته وأما قوله أو مثلها الضمير يرجع الى الآية المنسوخة فلم يكن لها صفة الاعجاز بل هي مثل الاولى ولا يصح حمل هذه الآية على أنها آي القرآن التي نزلت في الاحكام فنسخ بآية ما كان أثبت حكمه في آية قبلها فان الله ما قال في آخر هذه الآية ألم تعلم أن الله عليم خبير ولا حكيم ومثل هذه الاسماء هي التي تليق بنظم القرآن الوارد بآيات الاحكام وانما قال الله تعالى ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير فأراد الآيات التي ظهرت على أيدي الانبياء عليهم السلام لصدق دعواهم في أنهم رسل الله فمنها ما تركها آية الى يوم القيامة كالقرآن ومنها ما رفعها ولم تظهر الى يوم القيامة ولما جمع الله بهذه الرحمة المركبة القرآن في الكتب لا في الصدور فانه في الصدور قرآن وفي اللسان كلام وفي المصاحف كتاب وضع ذلك الاسم المفصل عن أمر المدبر فانه متقدم عليه بالرتبة فلهذا له الحكم في التفصيل بالقوة وللمفصل بالفعل ومنزل الرحمة رحب واسع المجال فيه وكيف لا يتسع وقد وسعت كل شيء وهذا القدر كاف فيما يقع به المنفعة للسامعين من الناس فذكرنا حكمها في الدارين وما يعود منها علينا وهو الغرض المقصود وفي هذا المنزل معرفة منازل الرحمة المركبة والى كم تنتهي منازلها من المنزل الذي أكدت فيه والمنزل الذي لم تؤكد فيه وعلى كم من درج وقع التوكيد فيها وفيه علم ما لا يعلم الا من طريق الخبر الالهي وعلم الابانة عن مقام الجمع كالصلاة الجامعة بين الله والعبد في قراءة فاتحة الكتاب ومن هنا يؤخذ الدليل بفرضيتها على المصلي في الصلاة فمن لم يقرأها في الصلاة فما صلى الصلاة التي قسمها الله بينه وبين عبده فانه ما قال قسمت الفاتحة وانما قال قسمت الصلاة بالالف واللام اللتين للعهد والتعريف فلما فسر الصلاة المعهودة بالتقسيم جعل محل القسمة قراءة الفاتحة وهذا أقوى دليل يوجد في فرض قراءة الحمد في الصلاة وفيه علم تأثير الرحمة المركبة في العالم المحمدي خاصة وفيه علم تنزيل المعاني منزلة الاشخاص وفيه علم التراجم وفيه علم الطائفة التي سمعت وقيل فيها انها لم تسمع مع وجود الفهم فيما سمعت وما الذي نهي عنها وما الذي أبقي لها وفيه علم الحجب الكونية المظلمة والظلمانية ومن هو أهل كل حجاب وعمن حجب من حجب هل حجب عن سعادته أو عن مشاهدة ربه أو عن مشاهدة مقام رسوله وفيه علم اجتراء الكون على الله وفيه علم اللطف الالهي بالمعاندين الرادين لاوامره المنازعين لناصريه وفيه علم ما شيب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي ذكره في سورة هود وأخواتها وفيه علم طلب السر الالهي وفيه علم الاحاطة بما لا يتناهى وفيه علم الجزاء الذي هو على غير الوفاق الزماني فان مدد الاعمال التي تطلب الاجور متناهية والاجر عليها غير متناه فما هو الجزاء الوفاق من غير الوفاق وفيه علم الانكار والاقرار والتقرير والتوبيخ وما صفته وأين محله وفيه علم الخلق الجسمي والجسماني ومراتب الخلق وكم له من المقدار الزماني وفيه علم المراتب المضاف اليها الرب وفيه علم القصد الالهي وفيه علم موضع الاجوبة التي تكون بحكم المطابقة عند سؤال السائل وفيه علم مرتبة العاقل وشرفه على العالم اذا كان عالما فان العاقل اذا رأى ما لا بد له منه بادر اليه وغير العاقل لا يفعل ذلك وفيه علم من خلق لامر واحد ومن خلق لامرين فصاعدا ومن وفى بما خلق له ومن لم يوف بما خلق له وفيه علم سعادة من استكبر بحق ممن استكبر بنفسه كابليس ومن شاء الله وفيه علم تقرير المناسبة بينه وبين خلقه وأين هذا التقرير من ليس كمثله شيء ومثل ما جاء في الخبر لله أشد فرحا بتوبة عبده من رجل في أرض فلاة الحديث وقوله تعالى أولم يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة وفيه علم المفاضلة وأصنافها ومحلها وفيه علم الاختيار الكوني وأنه مجبور في اختياره وهل له مستند الهي في جبره في اختياره أم لا وقوله فيسبق عليه الكتاب وقوله تعالى ما يبدل القول لدي وقوله لا تبديل لخلق الله هل معناه انما التبديل لله

ليس للخلق تبديل أو لا تبديل لخلق الله من كونه أعطى كل شئ خلقه وفيه علم حكمة الاخذ الالهي جزاء هل يعم أو
يؤلم ابتداء من غير جزاء كايلام البرئ والصغير فهل هو كما قاله القائل أو ليس الامر كذلك وانما هو برئ في ظاهر
الامر بما نسب اليه وما هو برئ عند الله من أمر آخر وقع منه في حق حيوان أو ما لا يعلمه الا الله والمبتلى ان تذكره
فلا يكون على هذا الاخذ أبدا بل له جزاء ابتداء وانما قاله من قاله بنسبة خاصة رأى الاخذ عندها مع براءة المأخوذ
مما نسب اليه من تلك النسبة الخاصة ولم يكن عند الله الاخذ الا من أمر عمله استحق به هذه العقوبة فانتظر انقضاء
زمان المهلة فانقضى عند دعوى عليه غير صادقة هو منها برئ فأخذ عندها وانما كان الاخذ بما تقدم فقيل هذا
الاخذ وهو برئ مما نسب اليه فصدقوا أنه برئ ولم يصدقوا في أنه أخذ من أجل تلك الدعوى عليه وهو من علم
المكاشفة والاعتبار والمكاشفة في تحصيل هذا العلم أتم لانه يعين لك الكشف العلة على خصوصها والاعتبار يجملها
لك من غير تعيين أو يخرج لها عللا محتملة لا يدري ما أوجب ذلك الاخذ منها فهذا الفرق بين أهل الاعتبار والكشف
وفيه علم الحاق الله صفة المتقين حتى كان وليهم فانه ولي المؤمنين لانه مؤمن وهو ولي المتقين فمن أين يوصف الحق بأنه
متق وفيه علم من أين أعطى من أعطى العلم بنطق العالم من غير جهة الخبر فان الخبر تقليد وفيه علم تأثير الاحوال في
أصحابها عند الله وفيه علم ترك الادب لما يرجى في ذلك من نيل الغرض المقصود وسواء كان محمودا أو مذموما لانه
ما كل غرض محمود ولا كل غرض مذموم وفيه علم تغير الاحوال لتغير الوارد وفيه علم المؤاخاة بين الملائكة والناس
الصلحاء منهم وفيه علم أين ينزل أهل الله يوم القيامة وفي الجنان وأي اسم يصحبهم من الاسماء الالهية وفيه علم توقف
الاسماء الالهية بعضها على بعض وأنها تعطي بالمجموع أمرا لا يكون يعطيه فرد دون ذلك المجموع وفيه علم ما تنتجه
السياسة الحكمية التي تقضي بها العقول وأنها في ذلك على بصيرة من حيث لا تشعر أعطاها ذلك تجربتها النفوس
وما صدقه من يقول بهذا العلم وفيه علم الميل لم يميل ولم يمال وفيه علم النظر في الاولى فالاولى وفيه علم الاعواض وهو اذا
اعتاض عليك أمر تعوضت عنه بأمر يقوم مقامه وبما تريد اما موازنة سواء واما أزيد بقليل أو أنقص منه بقليل
بحيث انه لا يؤثر في المطلوب أثرا يخرجه عن نيل غرضه بالكلية وهل في الوجود من لا عوض له اذا فقد أم لا وفيه علم تمييز
الرجال بالاحوال وفيه علم تقاسيم الاوامر الالهية التي تقسمها قرائن الاحوال وما حكم الامر اذا تعرى عن قرائن
الاحوال هل حكمه الوجوب أم لا أو التوقف وهل تعريه عن قرائن الاحوال قرينة حال عدمية تعطيه الوجوب وهل
عدم القرينة حال تعطي الوجوب للامر وفيه علم وصف العدم بأوصاف الوجود من الانتقال من حال الى حال مع كونه
عدما لا يزول عن هذا الوصف وفيه علم من أين قدم الله في نعته نفسه في كلامه بالرحمة على الاخذ ولم يفعل ذلك في صفة
الكون فانه قدم في صفة الكون صفة أهل المقت على صفة أهل السعادة كما وقع في سورة الغاشية وأمثالها
وهل جاء مثل هذا الفرق بين الخلق والحق أم لا وفيه علم الوجهين في الاشياء فما من شئ الا وفيه نفع بوجه وضرر بوجه
أي شئ كان اذا اعتبرته ووزنته وجدت الامر كما قلنا فليس لشئ في الوجود وجه واحد أبدا أعظمها وأرفعها نور الله به
ظهرت الاشياء من خلف الحجب ولو شال الحجب لاحرقت ما أوجدته فهي الموحدة المعدمة وكذا نزول القرآن له وجه
نفع في المؤمن فانه يزيده ايمانا وفيه وجه ضرر للكافر لانه يزيده رجسا الى رجسه قال تعالى يضل به كثيرا ويهدي به
كثيرا من رحمته بخلقه ان قال وما يضل به الا الفاسقين فأعطانا العلامة فمن وجد في نفسه تلك العلامة علم أنه من أهل
الضلال وفيه علم البعد الالهي والقرب الالهي من السعداء والاشقياء والقرب الكوني والبعد الكوني هل هو على
موازنة القرب والبعد الالهي أو لهذا حكم ولهذا حكم وكذلك هو وفيه علم من علمه علم انه ليس لله من أعمال العبد شئ
وفيه علم ما هو العلم وفيه علم ما يوجب السآمة والملل ومن يتصف بهما من العالم ممن لا يتصف بهما مع كون الحق قد
وصف نفسه بالملل اذا مل عنده من الخير الذي يكون عليه أو الشر سواء وفيه علم ما لا ينفع من الظنون بالخير عند الله
وما ينفع منها وفيه علم أسباب رجعة الكون الى الله في الدنيا وفيه علم ان الحق هو عين الاشياء بما هو عين الاشياء هل
بنفسه أو بشهوده أو باحاطته وفيه علم ما هو الحق وحكم هذا الاسم حيث ورد وهل تختلف أحكامه أو هو عين واحدة في

كل موضع ورد فان الناس تفرقوا فى ذلك فرقا والله يقول الحق وهو يهدى السبيل و يهدى

*(الباب الرابع والاربعون وثلاثمائة فى معرفة منزل سرين من أسرار المغفرة وهو من الحضرة)

رأيت رجالا لا يرون بكافر * ولا كاذب والشأن صدق وايمان
فقلت لهم كفوا عن الزور انه * مقام ولكن فيه بخس ونقصان
فما كل عين فى الوجود مغاير * ولا كل كون ماسوى الله انسان
ولكنه منه كبير مقدم * ومنه صغير فيه حق وبهتان
فلولا وجودى لم يكن ثم عالم * ولا كانت أسماء ولا كانت أعيان
وكان وحيد الذات ليس بخالق * ولا مالك يقضى بذلك برهان
ودل دليل العقل فى كل حالة * بان اله الخلق فى الخلق محسان

قد قدمنا ان لله رحمة عامة ورحمة خاصة وان الله خص هذه الامة برحمة خاصة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أمتى أمة مرحومة ليس عليها فى الآخرة عذاب انما عذابها فى الدنيا الزلازل والقتل والبلاء خرج هذا الحديث البيهقى فى كتاب الادب له فى باب المؤمن قل ما يخلو من البلاء لما يراد به من الخير من طريق أبى القاسم على بن محمد بن على الايادى عن أبى جعفر عبد الله بن اسماعيل املاء عن اسماعيل بن اسحاق القاضى عن محمد بن أبى بكر عن معاذ بن معاذ عن المسعودى عن سعيد بن أبى بردة عن أبيه عن أبى موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث وكلهم قالوا حدثنا الا المسعودى فانه عنعنه والا البيهقى فانه قال أخبرنا وفى الباب عن أبى بردة قال كنت جالسا عند ابن زياد وعنده عبد الله بن يزيد فجعل يؤتى برؤس الخوارج قال وكانوا اذا مر برأس قلت الى النار قال فقال لى لا تفعل يا ابن أخى فانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يكون عذاب هذه الامة فى دنياها وقد ورد فى الحديث الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال أما أهل النار الذين هم أهلها فانهم لا يموتون فيها ولا يحيون ولكن ناس أصابتهم النار بذنوبهم ولم يخصص صلى الله عليه وسلم أمة من أمة فانه ما قال ناس من أمتى فهذه رحمة عامة فيمن ليس من أهل النار ثم قال صلى الله عليه وسلم فاماتهم الله فيها اماتة فاكده بالمصدر فهذا كله قبل ذبح الموت وانما أماتهم حتى لا يحسوا بما تأكل النار منهم فان النفوس التامة هى الموحدة المؤمنة بجميع التوحيد والايمان قيام الآلام والعذاب بها والحواس أعنى الجسوم كلها مطيعة لله فلا تحس بآلام الاحراق الذى يصيرهم حمما فان الميت لا يحس بما يفعل به وان كان يعلمه فما كل ما يعلم يحس به فرفع الله العذاب عن الموحدين والمؤمنين وان دخلوا النار فما أدخلهم الله النار الا لتحقق الكلمة الالهية ويقع التمييز بين الذين اجترحوا السيئات وبين الذين عملوا الصالحات فهذا حديث صحيح يعم الناس ويبقى العذاب على أهل النار الذين هم أهلها يجرى الى أجل مسمى عند الله الى ان تذكرهم ملائكة العذاب التسعة عشر فان الملائكة اذا شفعت لم تشفع هذه التسعة عشر وتتأخر شفاعتهم الى أوان اتصافهم بالرحمة عند ما يرتفع شهودهم غضب الله ايثارا منهم لجناب الله على الخلق فان الملائكة تشفع يوم القيامة يقول الله شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون وبقى أرحم الراحمين فيشفع عند شديد العقاب والمنتقم وهذا من باب شفاعة الاسماء الالهية فيخرج من النار كل موحد وحد الله من حيث علمه لا من حيث ايمانه وماله عمل خير غير ذلك لكنه عن غير ايمان ولذلك اختص الله به وهذا الصنف من الموحدين هم الذين شهدوا مع شهادة الله سبحانه والملائكة انه لا اله الا هو فمن هنالك سبقت لهم العناية بالاشتراك فى الشهادة ولم يعرفهم الا الله وحده والملائكة وان عرفتهم فان الملائكة تحت أمر الله كالثقلين فيحترمون جناب الله و يؤثرونه على هؤلاء فلا يقدمون على الشفاعة فيهم لمخالفتهم أمر الله وعدم قبولهم الايمان فيه فرد الله وحده سبحانه من كونه أرحم الراحمين باخراج هؤلاء من النار ويترك أهلها فيها على حالهم الى تجليه فى صورة الرضا وعموم حكم الرحمة المركبة فى عالم التركيب وشفاعة ملائكة العذاب فحينئذ يتغير الحال على أهل النار كما ذكرناه من المحرور والمقرور واعلم أن الموازنة بحكم الاعتدال معقولة غير موجودة الحكم لانه لو كان لها حكم

ـنـدال والاعتدال يقابل الميل ولا يكون التكوين الا بالميل ولما علم النبي
ـه ما وجد العالم الا بترجيح أحد الامكانين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاضي الدين
اذا وردت فارجح فان الممكن الوجهان فيه على السواء فما أوجده الله الا بالترجيح ثم ان الله ذكر عن نفسه ما كان عليه
ولا عالم فذكر عن نفسه انه أحب أن يعرف فرجح جانب المعرفة به على مقابله فخلق العالم بالترجيح لجانب العلم على
مقابله فلما وازن الله بين الرحمة والغضب رجحت الرحمة وثقلت وارتفع الغضب الالهي ولا معنى لارتفاع الشئ الا زوال
حكمه فلم يبق للغضب الالهي حكم في المآل فانه في المآل وقع ترجيح الرحمة وارتفاع الغضب لخفته فما ظهر حكم الغضب
الا في حال وضع الغضب والرحمة في الميزان فحكم كل واحد منهما في العالم الى ان يظهر الترجيح فيرتفع حكم الغضب
وما قلنا هذا الا ردا لما قاله من يدعي الكشف فقال في الموازنة الالهية ان الله لا يحكم عدله في فضله ولا فضله في عدله وان
القبضتين على السواء من جميع الوجوه فهذا من أعظم الغلط الذي يطرأ على أهل الكشف لعدم الاستاذ وما يقول
هذا الا من لم يكن بين يدي أستاذ قد رباه أستاذ متشرع عارف بموارد الاحكام الشرعية ومصادرها فان الله ما نصب
طريقا الى معرفته التي لا يستقل العقل بادراكها من حيث فكره الا ما شرعه لعباده على ألسنة رسله وأنبيائه وانما
قلنا هذا لما علمنا ان ثم طريقا آخر يقتضيه الوجود ويحصله بعض النفوس الفاضلة فاردنا ان نرفع الاشكال وذلك ان
النفوس تصفو بالرياضة وترك الشهوات الطبيعية والاستغراق في الامور المحسوسة وتتشوق الى ما منه جاءت
وما أريدت له والى أين مآلها وما مر تنتها من العالم وعلمت من ذاتها ان وراء هذا الجسم أمرا آخر هو المحرك له والمدبر
لما عاينت من الموت النازل به فتنظر الى آلاته على كمالها ولا ترى له تلك الادراكات التي كانت له في زمان وصفه بالحياة
فعلمت انه لا بد من أمر آخر هناك لا تعرف ما نسبته الى هذا الجسم هل نسبة العرض الى محله أو المتمكن الى مكانه
أو الملك الى ملكه ثم علمت ان بين الموت والنوم فرقانا عاينت في النوم من الصور وما تستفيده من الاحوال الملذة والمؤلمة
وسرعة التغير في صورة النائم من حال الى حال ولم تر ذلك في صورة الجسم ثم تستيقظ فترى الجسم على حاله في صورته
ما تغير وترى انفعال الجسم في بعض الاوقات لما يطرأ للنائم في حال نومه مثل دفق الماء في الاحتلام عند رؤية الجماع
في النوم فعلمت بهذا كله ان وراء هذا الجسم أمرا آخر بينه وبين هذه الصورة علاقة ثم انها رأت تفاوت الامثال في
العلوم والفهم وافتقار بعضها الى التعليم ونظرت الى حال من زهد وفكر واتخذ الخلوات ولم يأخذ من لذات المحسوسات
الا ما تمس اليه الحاجات مما به قوام هذا الجسم وان صاحب هذا الحال يزيد على نفس أخرى بعلوم وفضائل يفتقر اليه
فيها وفي العلم بها فنظرت في الطريق الذي أوصل تلك النفوس دون غيرها الى هذا المقام فلم تر ما نعا الا انكباب بعض
النفوس على تناول هذه المشتهيات الطاهرة الطبيعية والتنافس فيها فزهدت في ذلك كله وتحلت بمكارم الاخلاق
ولم تترك لاحد عليها طالبة ولا علاقة ولم تزاحمهم على ما هم عليه وجنحت الى الخلوات ورفعت الهمة الى الاستشراف
لتعلم ما هو الامر عليه فلما كانت بهذه المثابة وكل ذلك اطرنها ما هو عن تقليد شرع الهي وانما هو عن فكرة صحيحة
والهام الهي ناقص غير كامل لان الالهام الكامل ان يلهم لاتباع الشرع والنظر في كلامه وفي الكتب التي قيل لنا
انها جاءت من عند الله فمثل هذا هو الالهام الاكمل فلما اصفت هذه النفس وشفت وصارت مثل المرآة وزال عنها صدأ
هذه الطبيعية انتقش فيها صور العالم فرأت ما لم تكن رأته فنطقت بالغيوب والتحقت بالملأ الاعلى التحاق غريب
ورد على غير وطنه وهو وطنه ولكن ما عرف لغربته لما سافر الى أرض طبيعته وبدنه فلم يكن له ذلك الادلال
ولا كمال الانس بذلك العالم ورأى اشتغال ذلك العالم عنه بالتسبيح والتقديس وما سخروا فيه من الاعمال في حق
هذه المولدات العنصرية ورأت ما يختص منهم بتحريك الافلاك وتسيير كواكبها وما يحدث في الاركان منها وعلمت
ما لم تكن تعلم وأخذت عن الارواح الملكية علوما لم تكن عندها وما علمت ان ثم طريقا تصل منه اذا سلكت
عليه الى الاخذ عن الله منشئ الكل وان بينه وبينها بابا خاصا يخصها فقالت هذا هو الغاية وما ثم الا هؤلاء
ونظرت الى تفوقها بذلك على غيرها من أمثالها فقنعت فكل ما يأتي به من هذا نعته وحاله ليس له ذوق الهي

البتة ولا يأخذ أبداً إلا عن الأرواح والعقول الملكية أخذ حال لا أخذ نطق إلا أن تجسد له في خياله أمر يخاطبه وصاحب الطريقة الشرعية يقلد الشارع فيما أخبره به من أنه ما ثم إله يبينه وبين العالم مناسبة وأنه تعالى ليس كمثله شيء ولا يشبه شيأ من العالم أعلاه وأسفله ومع هذا كله فله عين وأعين ويد ويدان ووجه وكلام ونزول واستواء وفرح ومعية مع عباده بالصحبة وقرب وبعد وإجابة لمن دعاه ورحمة وأن العالم كله عبيد له خلقهم وفضل بعضهم على بعض وأن له عصباً وأن له خلفاء في الأرض من هذا النوع الانساني فعندما سمع ذلك وعلم أن ثم خليفة من نوعه تشوف إلى تلك المرتبة أن ينالها ورأى الطريق التي شرعها شارع وقته وخاطبه بها ورأى جميع ما كان يفعله صاحب تلك النفس التي فكرت بنظرها قد فرضها هذا الشارع عليه وحده وقال به فأخذ به هذا المؤمن من حيث أن هذا الشارع جاء به وعاق الهمة بربه لدى أوجده لما أعلمه الشارع أنه المنتهى فقال له وأن إلى ربك المنتهى وليس وراء الله مرمى فجعله موضع غايته وسلك سلوك المفكر الباحث صاحب النظر العقلي لكن بالطريق الشرعي فصفت نفسه وصقلت مرآته وانتقش فيها صور العالم كله الروحاني وإلى حد الطبيعة التي دون النفس يصل أهل الفكر وما ينتقش فيهم مما فوقها إلا من يكون سلوكه على الطريق المشروع فإذا وصل هذا السالك على طريق الشرع انتقش فيه ما في اللوح المحفوظ فيرى مرتبة الشرائع ويرى نفسه وحظه ونصيبه وغايته من العالم فيعمل بحسب ما يراه فيرتفع بالطلب إلى الوجه الخاص به فيأخذ عن الحق أخذ الهام وأخذ تحلٍ وأخذ تنزيه وأخذ تشبيه ويعاين سريان الوجود في الممكنات ويعلم عند ذلك لمن الحكم فيما ظهر ومن هو الظاهر الذي تظهر فيه هذه الأحكام والاختلافات الروحانية والطبيعية فإذا نطق هذان الشخصان علم الكامل من الرجال الفرق بين الشخصين وعلم من أين أتى على كل واحد منهما ولماذا نقص السالك بفكره عن رتبة المتشرع فصاحب الفكر لا يزال أبداً منكوس الرأس منتظراً ما يأتيه به الامداد الروحاني وصاحب الشرع لا يزال منكوس الرأس حياء من التجلي الالهي في أوقات كما لا يزال شبه الحائر الواله المبهوت إذا رآه في كل شيء فلا ينطق إلا به ولا ينظر إلا إليه ولا يعلم أن ثم فيما سواه فيطلبه الملأ الأعلى والأرواح العلى والأفلاك الدائرة المتحركة والكواكب السابحة لتوصل إليه ما أمرت عليه مما تستحقه عليها ولا تجد من يأخذ عنها نظر الاعتبار والأدب وتؤدي ذلك أداء ذاتياً ويأخذه منها ما بقي من شأنه أخذاً ذاتياً وهو غائب بربه عن هذا كله فإذا رد إلى رؤية ذاته رأى في ذاته جميع ما أعطاه العالم كله أعلاه وأسفله مما هو له وهو أمانة عندهم فشكر الله على ذلك وعلم أن كل ما في الكون مسخر له ولأمثاله ولكن لا يعلمون فإذا حصل في هذا المقام رأى أن الذين أوتوا العلم على درجات يزيدون بها على غيرهم من أمثالهم ويرى أن أمثاله عثماته ولا علم لهم بذلك فيفرح بذاته ويحزن لهم حيث هم في مقام واحد معه ولا يشعرون بذلك وأنه ما فضل عليهم إلا بالعلم به وبهم وبما هو الأمر عليه ولما ارتقى هذه الدرجات ارتقاء كشف وتحقيق ومعاينة يقينية طلب من أين له هذه الدرجات التي ارتقى فيها واختص دون أكثر أمثاله بها فتجلى له الحق عند ذلك في اسمه رفيع الدرجات وأنه الملقي من هذه الدرجات الروح على من يشاء من عباده فعلم أنه ممن شاء من عباده فقابل الدرجات بالدرجات فإذا هي عينها لا غيرها ورأى تلك الدرجات في العالم كله وأنه فيها فأخذ يظهر للعالم بها والعالم لا يشعر فيخاطب كل انسان من حيث هو ومن درجته التي له فيقول هذا أمي وعلى هذا مذهبي واعتقادي فلا ينكره أحد من العالم ولا ينكر هو أحداً من العالم مع لزوم الأدب الالهي ولا يلزم الأدب إلا صاحب المقام ومقام أن لا مقام مقام وأما صاحب الحال فقد يظهر عليه من هذا لنقصه ونزوله عن صاحب المقام ما يؤدي الناظر فيه إلى معرفته به فالكامل يصبغ بكل صورة في العالم ويتستر بما يقدر عليه فإن كان ثم من رآه في صورة قد اختلفت عليه لاختلاف الخلق اعتقد فيه عدم التقييد الذي هو عليه هذا الناظر فقال بكفره وزندقته وما علم من أين أتى عليه فينبغي لصاحب هذا المقام أن لا يظهر لشخصين في صورة واحدة أبداً كما لا يتجلى الحق لشخصين في صورة واحدة أبداً فإن الدرجات هي الدرجات فإن كفره وزندقه من لم ير اختلاف الصور عليه فذلك جهل منه وحسد فيكون ما ينسبه إليه على صورة ما ينسبه إلى الله

جل وعلا من الصاحبة والولد والشريك ومايره الحق نفسه عنه فهذا الايؤثر فى صاحب هذا المقام بل هو على كماله وذلك الواقع فيه من المفترين فانه ما حكم عليه الاعما شاهده منه ويقول بلسانه عنه مايعلم خلافه فى نفسه ظلما وعلوا كما قال تعالى وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا فانظر كيف كان عاقبة المفسدين وكذلك تكون عاقبة هذا فدرجات الحق ماهو العالم عليه وصاحب هذا المقام قد تميز فيها حين ميزها فهو الاله الظاهر والباطن والاول فى الوجود والآخر فى الشهود والله غنى عن العالمين ولا يدخله تنكير والاله يدخله التنكير فيقال اله فاجعل بالك لما نبهتك عليه لتعلم الفرقان بين قولك الله وبين قولك اله وكثرت الآلهة فى العالم اقبوطها التنكير والله واحد معروف لايجهل أقرت بذلك عبدة الآلهة فقالت مانعبدهم الاليقربونا الى الله زلفى وماقالت الى اله كبير هو أكبر منها وهذا أنكروا ماجاء به صلى الله عليه وسلم فى القرآن والسنة من انه اله واحد من اطلاق الاله عليه وماأنكروا الله ولو أنكروه ماكانوا مشركين فمن يشركون اذا أنكروه وانما أشركوا الاباله لابالله فافهم فقالوا اجعل الآلهة الها واحدا ان هذا لشئ عجاب وماقالوا اجعل الالهة الله فان الله ليس هو عند المشركين بالجعل وعصم الله هذا اللفظ ان يطلق على أحد وماعصم اطلاق اله ولقد رأيت بعض أهل الكفر فى كتاب سماه المدينة الفاضلة رأيته بيد شخص بمرشانة الزيتون ولم أكن رأيته قبل ذلك فاخذته من يده وفتحته لأرى مافيه فاول شئ وقعت عينى عليه قوله وأنا أريد فى هذا الفصل ان ننظر كيف نضع الها فى العالم ولم يقل الله فتعجبت من ذلك ورميت بالكتاب الى صاحبه والى هذا الوقت ماوقفت على ذلك الكتاب فمن كان ذا بصيرة وتدبر فليتفطن لماذكرناه فانه من أنفع الادوية لهذه العلة المهلكة فاسم الاله من الدرجات المذكورة ولابد منه اذلابد من الدرجات ومن هذا الباب قول السامرى هذا الهكم واله موسى فى العجل ولم يقل هذا الله الذى يدعوكم اليه موسى وقول فرعون لعلى أطلع الى اله موسى ولم يقل الى الله الذى يدعو اليه موسى عليه السلام وقال ماعلمت لكم من اله غيرى فما أحسن هذا التحرى لتعلم ان فرعون كان عند علم بالله لكن الرياسة وحبها غلب عليه فى دنياه فانه قال ماعلمت لكم ولم يقل ماعلمت للعالم لماعلم ان قومه يعتقدون فيه انه اله لهم فاخبر بما هو عليه الامر وصدق فى اخباره بذلك فانه علم انه ليس فى علمهم ان لهم الها غير فرعون ولما كان فى نفس الامر ان ثم درجات منسوبة الى الله بالرفعة بكونه رفيع الدرجات كثر على وجه الاختلاف صور التجلى لهذا نطق السامرى بقوله واله موسى فان التجلى الالهى لايكون الالاله وللرب لايكون لله أبدا فان الله هو الغنى قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد وهو سبحانه لايتجلى لشخص فى صورة واحدة مرتين ولالشخصين فى صورة واحدة ولهذا قال واله موسى فان تجليه للانبياء مختلف الصور واحدى الحكم بانه الاله فى أى صورة تجلى ألا تراه فى القيامة اذا تجلى ينكر ويعرف باختلاف الصور فان قلت فقد رجع الى الصورة حين أنكر حتى يعرف وقالوا علمت قوله هل بينكم وبينه علامة فتلك العلامة هى الدليل لهم حينما رأوها عليه علموا انه ربهم فسميت صورة تلك العلامة اذ كل معلوم يطلق عليه اسم الصورة فبالعلامة عرفوه لانه كررعليهم الصورة وانما كانت تلك الصورة هى العلامة ودرجات الحق ليست لها نهاية لان التجلى فيها وليس له نهاية فان بقاء العالم ليس له نهاية فالدرجات ليست لها نهاية فى الطرفين أعنى الازل والابد اللذين ظهر انا الحال وهو العالم ولو زال العالم لم تميز أزل من أبد كما هو الامر عليه فى نفسه ... ثم نبه فى حق الحق ونفى البدء فى حقه درجة من درجاته التى ارتفع بها عن مناسبة العالم ودرجات العالم التى هى عين درجاته لا نهاية لها فى أبدها وان كان زوال العالم فى درجة منها فتلك الدرجة هى بدء العالم لان الدرجات لها ابتداء بل ظهور العالم فيها له ابتداء واعلم ان الحق من حيثما تميز عن الخلق كان برزخا بين الدرجات وبين الدركات فانه وصف نفسه بان له يدين ومابين اليدين برزخ فما كان على اليمين هو درجات الجنة لاهلها وما كان على اليد الاخرى دركات النار لاهلها فنسبة السفل اليه نسبة العلو لانه مع العباد أينما كانوا فهو معهم فى درجاتهم وهو معهم فى دركاتهم كما يليق بجلاله واعلم انه من الدرجات درجة المغفرة وهما درجتان الواحدة تستر المذنبين عن ان تصيبهم عقوبة ذنوبهم والدرجة الاخرى سترهم عن ان تصيبهم الذنوب وهذا

السترة

الستر هو ستر العصمة فقال في الستر الواحد من المغفرة وقهم عذاب الجحيم وقال في الستر الآخر من المغفرة وقهم السيئات وما ثم للمغفرة ستر آخر فالستر الحائل بين المذنب والعذاب ستر كرم وعفو وصفح وتجاوز والستر الحائل بين العبد والذنب ستر عناية الهية واختصاص وعصمة يوجب ذلك خوفاً أو رجاء أو حياء كما جاء في صهيب نعم العبد صهيب لو لم يخف الله لم يعصه فسبب عصمته من وجود المعصية خوفه ولو لم يكن الخوف لمنعه الحياء من الله تعالى ان يجري عليه لسان ما سمي ذنباً في حق من كان ولو لم يكن ذنباً في حقه لكونه ما أقيم الا فيما أبيح له وهذه غاية العناية والعصمة من التصرف في المباح وأعظم المعاصي ما يميت القلوب ولا تموت الا بعدم العلم بالله وهو المسمى بالجهل لان القلب هو البيت الذي اصطفاه الله من هذه النشأة الانسانية لنفسه فغصبه فيه هذا العاصي وحال بينه وبين مالكه فكان أظلم الناس لنفسه لأنه حرمها الخير الذي يعود عليها من صاحب هذا البيت لو تركه له فهذا حرمان الجهل غير ان هنا نكتة ينبغي التنبيه عليها وذلك ان صاحب القلب الذي يرى انه وسع القلب ربه دون سائر نشأته ينزل عن درجة من يرى ان الحق عين نشأته من غير تخصيص اذ كان الحق سمعه وبصره وجميع قواه فما اختص منه شئ دون شئ فصاحب القلب مراقب قلبه وصاحب الحالة الاخرى يحكم ربه على كل شئ استتر فيه ربه عن ذلك الشئ وهو مشهود لصاحب هذه الصفة في ذلك الستر فيعامله بما يوحي اليه به فان أوحى اليه بالكشف عنه اعتناء من الحق بهذا المستور عنه كشفه له وأعرب له عن نفسه وعرفه ما هو الحق منه وان أوحى اليه بابقاء الستر عليه أبقاه ولم يظهر له شيأ مما هو في نفسه عليه هذا المستور فيحكم صاحب هذه الصفة على صاحب القلب ولا يحكم عليه صاحب القلب لشغله بحراسة قلبه الذي هو بيت ربه لئلا يدخل فيه غير ربه فانه الحفيظ البوّاب فاذا فهمت هذا فانظر أي الرجلين تكون ولهذا أهل المراقبة لا يزالون في الحجاب عن التصرف في الكون وهم أهل الحدود في الله فاذا ارتفعوا عن مراقبة قلوبهم فهو أعظم الحجب واذا تعدوا الى مراقبة قلوبهم مراقبة العالم باسره اتسع عليهم المجال ولكن ما لهم حكم صاحب ذلك الوصف الذي ذكرناه فانهم مراقبون اياه لكونه مراقباً اياهم لأنه على كل شئ رقيب فقابلوا الحفظ بالحفظ مقابلة الامثال بالموازنة والمطابقة وكما راقبهم بعينه راقبه هذا المراقب بعينه أيضاً ومن كان حقاً كله في نفسه وفي العالم خرج عن صفة المراقبة فانها مقام سلوك ومحجة فاذا سلكت فيه به ومنه اليه لم يكن ثم من يراقب اذ لا خوف في ذلك الطريق من مانع يمنع السالك فيه فهو سلوك لا مراقبة فيه ويتضمن هذا المنزل من العلوم علم اسبال الستور وعلى من تسبل وقد يسبل الستر على جهة التعظيم كالحجاب والستر الذي وراءه الملك أو المخدرة فيسبل الستر أيضاً دون من لا يرتضي للكشف لما وراء الستر وقد تسبل الاستار رحمة بمن تسبل دونهم كالحجب الالهية بين العالم وبين الله ابقاء عليهم لئلا تحرقهم السبحات الوجهية فيتضمن علم لماذا تسدل وعلى من تسدل وفيه علم صور تركيب الكلام الالهي مع أحديته من أين قبل التركيب وما هو الا واحد العين ليفرق الانسان العالم بين حقيقة الكلام وبين ما يتكلم به من له صفة الكلام فيعلم ان التركيب فيما يتكلم به لا في الكلام وعلم هذا النوع من المعلومات عزيز لا يختص به الا العلماء بالله الذين سمعوا كلام الله في أعيان الممكنات وفيه علم القائل والمقول منه والقول الذي هو نعت القائل وهل يتنوع القول لتنوع القائل أو لا أثر للقائل فيه وفيه علم الحدود الالهية لماذا ترجع هل اليها في ذاتها أو الى الله أو الى الممكنات التي هي العالم وفيه علم صفات المنازعين الذين يعلمون الحق ويسترونه مثل الفقهاء الذين يلتزمون مذهباً لا يعتقدون صحته فيناظرون عليه مع علمهم ببطلانه والخصم الذي يكون في مقابلته يأتي بالحق على بطلانه ويعلم هذا الآخر ان الحق بيد صاحبه فيرده ويظهر الباطل في صورة الحق على علم منه وهل يستوي هو ومن يظن في الباطل انه حق فيذب عنه لكونه عنده انه حق وما حكم هؤلاء عند الله يوم القيامة وهل لهم مستند الهي أم لا وفيه علم الفرق بين الانكار والجحد والكذب وهل هذا كله أمر عدمي أو وجودي فان كان وجودياً ففي أي مرتبة هو من مراتب الوجود هل يعمها كلها أو هو في بعضها وكذلك ان كان عدمياً في أي مرتبة هو من مراتب العدم هل هو في مرتبة العدم الذي لا يقبل الوجود وهل ثم للعدم مرتبة لا يقبل الوجود بنسبة مّا أو ما ثم عدم الا ويقبل نسبة الى مرتبة وجودية أو هو في مرتبة العدم الذي يقبل المنعوت به الوجود

وهو العدم الممكن وفيه علم هم الاضعف بالاقوى بالسوء هل هو عن قوة حقيقية فما هو أضعف أو هل هو عن قوة متوهمة فهو فى نفس الامر أضعف ولا يعلم فما الذى يحجبه عن ضعفه وفيه علم من جهل قدر الامور وما تستحقه ما السبب الذى جعله يجهل ذلك حتى ظهر منه مالا ينبغى فيما لا ينبغى وفيه علم مراتب الملائكة وفيما يذكرون العالم به عند الله اذ لهم القرب الالهى وهم الوسائط بين الله وبين خلقه وهم فى الوسط فى شهادة التوحيد فى قوله شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولوا العلم وفيه علم المفاصلة فى كل شئ بين الله وبين خلقه وفيه علم ما ينتجه الاعتراف بالحق عند الله وفيه علم الحكم بالاختيار هل يقدح فى العدل أم لا وفيه علم الفرق بين من علم الشئ عن جهل وبين من علمه عن نسيان وما صفة أهل التذكر من صفة غيرهم وفيه علم الاخلاص ممن أوفى حق من وفيه علم ما يكره وما يحب وهل عين ما يكرهه زيد هو عين ما يحبه عمرو أم لا وفيه علم ما ينفرد به الحق دون الخلق هل يعلم ذلك أم لا وهل يمكن الوصول اليه بعناية الهية من تعريف أم لا وما المانع ان امتنع ذلك وفيه علم منزلة الامام العادل ومرتبته وفيه علم أحوال المحجوبين عن الله بالظلمة دون النور وعلم المحجوبين عن الله بالنور دون الظلمة وعلم المحجوبين عن الله بالنور والظلمة معا وهل هذه الحجب رحمة بالمحجوب بين أو حجب بعد وفيه علم ما يتوجه على الاعضاء من التكاليف وفيه علم الاعتبار والتفكر وفيه علم تأييد أهل العناية الالهية بماذا يؤيدهم وفى أى موطن يؤيدهم وما السبب الموجب لتسليط أعدائهم عليهم وتمكنهم منهم ولماذا استند المعتدى عليهم هل يستند لامر وجودى الهى أو لامر وجودى نفسى وفيه علم ما أنت اذا رأيته قلت فيه انه حق ثم تقول فيه انه باطل حق ثم تقول فيه انه لا باطل ولا حق ثم تقول فيه لا أدرى ما هو فعوده الى الجهل به هل هو عين العلم بذلك الامر أو يمكن الوصول الى العلم به ولكن هذا ما وصل فطاق سعته لا ينعت ما تكلم فيه وفيه علم الانصاف من غير تعصب وما حضرته وتسكين الغضب من الغاضب بلطف من المسكن لا بقهر فان القهر لا يسكن الغضب وانما يخفى حكمه لسلطان القهر عليه وفيه علم احاطة الملائكة بالعالم يوم يصعقون وهم اليوم على تلك الصورة وعلم الفرق بين حكمهم فينا اليوم وبين حكمهم فى ذلك اليوم والصفة واحدة من الاحاطة ولماذا ينادى هناك بعضهم بعضا وهنا ليس كذلك الا فى مواطن مخصوصة لان القيامة على صورة الدنيا سواء غيران الحاكم هنالك هو الواحد بارتفاع الوسائط وهنا هو الحاكم الواحد بعينه لكن بالوسائط ليفرق بين الدارين كما فرق بالجنة والنار بين القبضتين وفيه علم من تحكم على الله من أين تحكم وما الذى أجرأه على ذلك هل صفة حق أو صفة جهل وفيه علم العناية الالهية بالجبارين المتكبرين وفيه علم ما عصم الله من الاسماء الالهية لماذا عصمته وما لم تعصمه من الاسماء الالهية كاسمه الاحد ولا يتجلى فى هذا الاسم ولا يصح التجلى فيه ولا فى الاسم الله وما عدا هذين الاسمين من الاسماء المعلومات لنا فان التجلى يقع فيها وفيه علم الحركة فى عين السكون وفيه علم الاشتراك بين المؤمن والعالم فى أى حضرة يكون ذلك وبماذا يتميزون وهل ينال المؤمن درجة العالم وما يقبله من جهة الخبر الصادق هل يلحق بذلك درجة العلماء أم لا وهل الدليل على تصديق الرسل فى ادعائهم انهم رسل ينسحب فى الدلالة على ما جاؤا به من الأخبار والأحكام أو يفتقرون الى دليل آخر أو يكونون علماء مع كونهم مقلدين وفيه علم الدور فى كون الداعى يكون مدعوا لمن دعاه بحكم المعارض وفيه علم حكم طلب النجاة فى العالم كله بالطبع ولكن تجهل ومن هو الصنف الذى يعلمها من العالم وما هى النجاة وفيه علم علامة كل داع وما يدعو اليه من الاسماء الالهية وفيه علم الوقت الذى يلقى الانسان فيه ما فى يده ولا يعتمد عليه ويسلم الى الله جميع أموره وفيه علم الحين واعادة السهام على راميها وقد عاينت هذا النبال بمدينة تلمسان من عالم بصنعة الرمى وانشاء القسى والنبال فرأيته يرمى بالسهم فاذا انتهى السهم الى مرماه عاد الى الرامى وحده وكان ذلك لى عبرة فى كون الاعمال ترجع على عامليها وفيه علم ما يتنزل منزلة الزمان وليس بزمان وفيه علم التنازع بعد حكم الحاكم وما سببه اذ لا أثر له فى رد الحكم وفيه علم مراتب الشهود من الحاكم وترك الحاكم حكمه بما يعلم ويحكم بقول الشهود وما سبب وضع ذلك فى العالم ولكن ليس ذلك عنده الا فى الاموال لا فى النفوس ولا فى اقامة الحدود وفيه علم ما لا يجوز تأخيره لمسيس الحاجة اليه وما فائدة البيان الذى وضع لحصول العلم

ويترك الحكم به وفي أي النوازل يكون ذلك ومن هو على الصواب في هذه المسئلة هل من يقول انه يحكم بعلمه أو المخالف وعندي في هذه المسئلة لو كنت عالما بأمر ما وشهد الشهود بخلاف علمي ولا يجوز لي أن أحكم بعلمي اذا كنت ممن يقول بذلك استنبت في الحكم من لا علم له بالامر وتركت الحكم فيه وهذا هو الوجه الصحيح عندي والذي أعمل به وان كان في النفس منه شيء وهذا عندي في الحكم في الاموال وأما الحكم في الابدان فلا أحكم الا بعلمي اذا علمت البراءة فان لم تكن البراءة وعلمت صدق المفترى حكمت بالشهود وتركت علمي وعلم سبب هذا الذي ذهبت اليه يتضمنه هذا المنزل وفيه علم ما يفضل به العالم على الانسان وهوان له عليه ولادة وفيه علم مسمى الساعة وفيه علم هل يصح التكبر من العالم على الله أم لا وفيه علم ما تطلبه الاشياء من الامور طلبا ذاتيا هل يصح فيه خرق العادة فيكون بالجعل أم لا وان انخرقت فيه العادة فما محل خرق العادة هل في الطالب فيتبعه ما كانت تقتضيه ذاته أم لا وفيه علم حصرة تقرير النعم على المنعم عليه ما يكون من ذلك على جهة التعليم أو على جحده لذلك وفيه علم أصل حياة العالم الحسية والمعنوية هل ترجع الى أصل واحد أم لا وهل في الطبيعة حياة حتى تعطي الحياة الحسية أم لا وفيه علم النشأة الانسانية الدنياوية وأحوالها في مدة بقائها في هذه الدار وما يؤول اليه أمرها من حيث جسميتها بعد الموت وفيه علم الموت والحياة هل ذلك نسبة أو عين موجودة تظهر في مواطن مختلفة وحكم المميت هل يميت بموت فيكون سببا أو يميت فقط وكذلك الحياة فيكون عين المميت عين الموت بحكم المميت وفيه علم القضاء وفصله عن القدر وفيه علم كون الآية التي يأتي بها الرسول ليست بشرط ولا يجب عليه الاتيان بها وفيه علم مراعاة الله عباده مع سوء أدبهم مع الله وفيه علم عموم نفع الايمان في الآخرة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الخامس والاربعون وثلثمائة في معرفة منزل سر الاخلاص في الدين وما هو الدين ولماذا سمي الشرع دينا وقول النبي صلى الله عليه وسلم الخير عادة﴾

لكل شخص من القرآن سورته ✻ وسورتي من كتاب الله تنزيل
أتى بها الملأ العلوي يقدمه ✻ عند التنزل ميكال وجبريل
أتى بها تنثني لينا معاطفها ✻ وفي جوانبها هدي وتضليل
اذا نظرت ترى في آيها عجبا ✻ نار ونور وتنزيه وتمثيل
بكر الخواطر في أجفانها دعج ✻ لم يفترع طرفها بكحله الميل

تجلت لي هذه السورة بمدينة حلب وقيل لي لما رأيتها هذه سورة لم يطمثها انس ولا جان فرأيتها ومنها مدلاعطافها الى جانبي وقد مثلت لي في شبه هذا المنزل الذي كنت داخله قبل ذلك ثم قيل لي هي خالصة لك من دون المؤمنين ولما قيل لي ذلك فهمت الاشارة وعلمت انها ذاتي وعين صورتي لا غيري فانه ما ثم موجود شيء مخلص له ليس لغيره قدم وحديثها الا ذاته خاصة فقلت هاأناذا فعلمت عند ذلك معنى التخليص وعلمت ما نزل علي فيما نزل علي من القرآن عند التلاوة وذلك انه لما نزل الالهام بتلاوة سورة الاخلاص رقت عين الفهم في تسميتها بهذا الاسم دون غيرها من السور فانها كلها نسب الله وصفته وهي عين مجموع العالم وفهمت الاشارة بها في ان العالم مع كونه هو الحق المبين من حيث مجموعه لا من حيث جزء جزء منه فتخلص النسب لله من حيث ذاته فهذا المجموع هو في الحق عين واحدة وهو في العالم عين الحق المبين قالت طائفة من الامة اليهودية انسب لنا ربك فنسبه لمجموع العالم بما نزل عليه من الله تعالى في ذلك فقيل له قل هو الله أحد فنعته بالاحدية ولكل جزء من العالم أحدية تخصه لا يشاركه فيها بها يتميز ويتعين عن كل ما سواه مع ماله من صفات الاشتراك ثم قيل له الله الصمد وهو الذي يصمد اليه في الامور أي يلجأ والاسباب الموضوعة كلها في العالم يلجأ اليها ولهذا سميت أسبابا لتتواصل مسمياتها الى الصمد الاول الذي اليه تلجأ الاسباب لم يلد وهو العقيم الذي لا يولد له وبهذه الصفة نعت الريح بالعقيم لانه من الرياح ما هي لواقح ومنها ما هي عقيم ولم يولد آدم عليه السلام فان الولادة معلومة عند السائلين فخوطبوا بما هو معلوم عندهم ولم يكن له كفوا أحد أراد بالكفو هنا الصاحبة لاجل

مقال من قال ان المسيح ابن الله وعزير ابن الله والكفاءة المثل والمرأة لا تماثل الرجل أبدا فان الله يقول وللرجال عليهن درجة فليست له بكفو فان المنفعل ما هو كفو لفاعله والعالم منفعل عن الله فما هو كفو لله وحوّاء منفعلة عن آدم فله عليها درجة الفاعلية فليست له بكفو من هذا الوجه ولما قال انه للرجال عليهن درجة لم يجعل عيسى عليه السلام منفعلا عن مريم حتى لا يكون الرجل منفعلا عن المرأة كما كانت حوّاء عن آدم فتمثل لها جبريل أو الملك بشرا سويا وقال لها أنا رسول ربك لاهب لك غلاما زكيا فوهبها عيسى عليه السلام فكان انفعال عيسى عن الملك المتمثل في صورة الرجل ولذلك خرج على صورة أبيه ذكرا بشرا روحا فجمع بين الصورتين اللتين كان عليهما أبوه الذي هو الملك فانه روح من حيث عينه بشر من حيث تمثله في صورة البشر فسمى هذه السورة سورة الاخلاص أي خلص الحق للعالم من التنزيه الذي يبرهن عليه العقل وخلصه من العالم بمجموع هذه الصفات في عين واحدة وهي أعني هذه الصفات مفرقة في العالم لا يجمعها عين واحد فان آدم عليه السلام أكمل صورة ظهرت في العالم ومع هذا نقصه لم يلد فانه أحد صمد لم يولد ولم تكن له حوّاء كفوا فخلصت هذه السورة الحق من التشبيه كما خلصته من التنزيه فاذا فهمت ما أشرنا اليه فاعلم ان سر الاخلاص هو سر القدر الذي أخفى الله علمه عن العالم لا بل عن أكثر العالم فميز الاشياء بحدودها وهذا معنى سر القدر فانه التوقيف عنه وبه تميزت الاشياء وبه تميز الخالق من المخلوق والمحدث من القديم فتميز المحدث بنعت ثابت يعلم ويشهد وما تميز القديم من المحدث بنعت ثبوتي يعلم بل تميز بسلب ما تميز به المحدث عنه لا غير فهو المعلوم سبحانه المجهول فلا يعلم الا هو ولا يجهل الا هو فسبحان من كان العلم به عين الجهل به وكان الجهل به عين العلم به وأعظم من هذا التمييز لا يكون ولا أوضح منه لمن عقل واستبصر وأمّا الاخلاص في الدين فهو الجزاء الوفاق فانه أتم الاجزاء وفاق لا ينقص ولا يزيد فان الله جعله جزاء وفاقا انباء عن حقيقة لان المجاري لا يمكن أن يقبل ما لا يعطيه استعداده وباستعداده قبل ما ظهر عليه من الدين الذي يطلب الجزاء فيه بعينه أعني الاستعداد قبل الجزاء فكان الجزاء وفاقا والجزاء ما هو الا للعمل ولا يأخذه العامل الا من عمله ولهذا قيل ان في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وهو الصحيح فانه يصدر من العاملين عمل من غير قصد ما رأته عينه ولا سمعته أذنه ولا خطر على قلبه الا عند ما ظهر منه رأته عينه عند ذلك وخطر له كما يرى ما في الجنة عند رؤيته في الدنيا ولا سمع به ولا خطر على قلبه فذلك هو الجزاء الوفاق لهذا النوع من العمل وهذا العمل هو من قوله تعالى وننشئكم فيما لا تعلمون فاظهره في منزل لا يعلمه من جهة فكره ولا رأته عينه ولا سمعته أذنه انه يقام فيه فيكون جزاؤه ما ذكر في الجنة مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فخلص الجزاء لهذا العمل بصفة الوفاق وهذا من سر القدر ولما كان الدين هو عمل الخير والدين العادة ذكر عليه السلام ان الخير عادة وهذا الذكر بشارة من عالم بالامور وهو الرسول صلى الله عليه وسلم بأن النفس خيرة بالذات وما تقبل الشر الا لجاجة من القرين بما يلح عليها به فلم يجعل الشر من ذاتها فقال صلى الله عليه وسلم الخير عادة والشر لجاجة ولما ألح القرين على النفس ولج بالشر الذي هو عين مخالفة أمر الله ونهيه وصادفت منافسها من هذا الالحاح واللجاج أوحى الله اليها بل كلمها من الوجه الخاص الذي لا يعرفه الملك بان تقبل منه ما ألح عليها به من الشر رأى الحق فيها استدراجا وخوفا من المكر الالهي فاشهدها حضرة التبديل وأشهدها مآل المكلفين الى الرحمة وتلا عليها يبدل الله سيئاتهم حسنات وتلا عليها في المسرفين لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا فازال وحشتها وقبلت من القرين الشر الذي جاء به اليها فسر بما رفع منها من القبول لجهله بعموم الرحمة وعموم العفو والمغفرة وان الله ما جعل العفو الا لهذا الصنف الذي يتلقى من الشيطان القرين ما جاء به من الشر وما علم ان الله قد جعل النفس في قبولها شر القرين باللجاج والالحاح منزلة المكره والمكره غير مؤاخذ وسمى الشر لجاجة بشارة الهية لا يشعر بها كل أحد وجعل الخير عادة فان النفس بالذات خيرة لان أباها الروح القدسي الطاهر فطبعها الخير لا غيره وأمّها هذه الصورة المسوّاة من هذه الاخلاط فاوّل قبول ظهر فيها قبول السواء والعدل وهو قوله فسوّاك فعدلك وقبول العدل عين الخير وقبلت بالاصالة هذه النشأة مجاورة الاضداد وهي الاخلاط ومن عادة الضدّ المنافرة عن ضدّه ولم يوجد هنا

تماو فدل على خيرية الاصل ثم قبولها بعد التعديل والتسوية لنفخ الروح القدسي فكان أول قبول قبلته على ما زاد
على نشأتها نفخ هذا الروح الخير الطاهر المطهر ولهذا كان الخير لها عادة بالطبع الذي طبعت عليه ولهذا ترجع في المآل
الى أصلها فان الاصل منها ما ذكرناه من قبول الخير فتلحقها الرحمة في المآل كما كان وجودها عين الرحمة فتم الامر
بما به بدأ والخاتمة عين السابقة ومما يؤيد ما ذكرناه أن أول نشأة انسانية التي كانت أصل النشآت الانسانية كانت في
غاية التقديس وأوج الشرف لكونها مخلوقة على الصورة الالهية فلم يظهر عنها الا المناسب وكما كان المناسب لها
مع وجود المخالفة التي تعطيها حقائق الاسماء الالهية المتقابلة ان لا يتطرق اليها المخالفة بعضها بعصيان آدم كذلك
ما ظهر من المخالفة في هذه النشأة الانسانية لا يتطرق اليها في المآل لسرمدية عذاب فان الاصل يحميها من ذلك وهو
الصورة فكانت محمورة في مخالفتها فلا بد من المخالفة لانه لا بد من تقابل الاسماء في الذي خلقت على صورته فالنافع
ما هو الضار ولا المعطي هو المانع ولا بد من ظهور هذه الحقائق في هذه النشأة حتى يصح كمال الصورة فالطائع يقابل
العاصي والمشرك يقابل الموحد والمعطل يقابل المثبت والموافق يقابل المخالف من امداد الاسماء الالهية وهو قوله كلا نمد
هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك يعني الطائع والعاصي وأهل الخير والشر وما كان عطاء ربك محظورا أي ممنوعا لانه
يعطي لذاته والمحال القوابل تقبل باستعدادها واستعدادها أثر الاسماء الالهية فيها ومن الاسماء الالهية الموافق والمخالف
مثل الموافق الرحيم والغفور واشباهه ومثل المخالف المعز والمذل فلا بد أن يكون استعداد هذا المحل في حكم اسم من
هذه الاسماء فيكون قبوله للحكم الالهي بحسب ذلك فاما مخالف واما موافق ومن كان هذا حاله كيف يتعلق به ذم ذاتي
والاعراض لا ثبات لها فالخير في الانسان ذاتي وهو الذي يبقى لها حكمه والشر عرضي فيزول ولو بعد حين قال تعالى
ولتعلمن نبأه بعد حين وهذا مثل قوله يا عبادي فاضافهم الى نفسه كما أضاف الى نفسه نفوسهم في خلقها فقال ونفخت فيه
من روحي وكلا نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك ثم قال الذين اسرفوا على أنفسهم والاسراف كرم عام خارج عن الحد
والمقدار وكذا قال في الانفاق لم يسرفوا ولم يقتروا أي لم يوسعوا ما يخرج عن الحاجة ولم يقتروا لم ينقصوا مما تمس اليه
الحاجة لا تقنطوا من رحمة الله فانها وسعت كل شئ وأنتم من الاشياء وقد عرفتكم كيف أنشأتكم ومن أي شئ
أنشأتكم من روح مطهرة وطبيعة موافقة قابلة طائعة غير عاصية ولا مخالفة ان الله يغفر الذنوب جميعا فما أبقى منها شيأ
فبأي شئ يسرمد عليهم العذاب ولا يكون الاجزاء وفاقا وقد غفر وما غفر له فلا حكم له فان الذي غفر له هو الغفور الرحيم
والغفور الرحيم لذاته فلا يبرح من حين له يغفر مغفورا له لا يعود اليه حكم الذنب لان الحافظ هو الغفور الرحيم فلو أزاله
وغفره غير هذا الاسم وأمثاله أمكن أن لا يثبت لعدم الحافظ له وتنبه لما أعلمناك به فانه من لباب المعرفة واعلم ان
الكمل من رجال الله الحلماء في العالم الذين عبدوا على المشاهدة لا على الغيب هم الذين تكون لهم الرؤية الالهية
جزاء لا زيادة ومن نزل عن هذا الكمال هو الذي تكون له زيادة على الجزاء في قوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة
وهو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وزنت فارجح لما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان عليه ولما وزنه
قال للذي بيده الميزان أرجح ليزيده على ما يستحق لما رأى ان الحق قد ذكر الزيادة على المعاوضة وقال في هذا المقام
أحسنكم أحسنكم قضاء فهذا هو الاخلاص في الدين الذي هو الجزاء وهما يظهر معنى قوله صلى الله عليه وسلم وأعوذ بك
منك لانه لما نطق صلى الله عليه وسلم بالاستعاذة به تضمن الخطاب من غير تعيين اسم لم يجد له مقابلا لانه ما عين اسما فلم
يجد من يستعيذ منه فرأى نفسه على صورته فقال منك فاستعاذ بالله من نفسه لان النفس الذي هو المثل وردت في
القرآن مثل قوله ولا تزكوا أنفسكم أي أمثالكم وقال صلى الله عليه وسلم لا أزكي على الله أحدا وقال خيمتكم أنفسكم
أي أمثالكم فيتوجه قوله وأعوذ بك منك ان الكافين واحدة ويتوجه ان الكاف في منك تعود على المثل وهو نفس
المستعيذ فانه خليفة محصل للصورة على أتم الوجوه فاستعاذ بالله من نفسه لما يعطيه من المكر الخفي الالهي فانه ما أظهر
الصورة المثلية في هذه النشأة على البشر تشريف فقط بل هي شرف وابتلاء فمن ظهر بحكم الصورة على الكمال فقد حاز
الشرف بكلتي يديه فان الصورة الالهية لا يلحقها ذم بكل وجه ومن نقص عن هذا الكمال كان في حقه مكرا الهيا من
حيث لا يشعر كما ان الخلافة في العالم ابتلاء لا تشريف ولهذا قال صلى الله عليه وسلم انها في الآخرة ندامة لما يتعين على

صاحبها من الحقوق التي يطالب بها يوم القيامة حتى يتمنى انه لم يل أمرا من أمور العالم وقد جعلنا رعاة فقال كلكم راع وكلكم مسؤل عن رعيته فلكل شخص حكم من الصورة الالهية فمن جمع له الصورة كما الها لم يسئل فان الله لا يسئل عما يفعل وهم يسألون ومن لا ينطق عن الهوى لا يسئل عما يقول سؤال مناقشة وحساب ولكن قد يسئل سؤال استفهام لاظهار علم يستفيده السامعون كسؤال الحق رسله وهم لا ينطقون عن الهوى يوم يجمعهم فيقول ماذا أجبتم فيقولون لا علم لنا انك أنت علام الغيوب فيعلم أهل الموقف أصحاب الكشف ان الرسل هم أتم العالم كشفا ومع هذا فما أطلعهم الله على اجابة القلوب من أممهم ولا اجابة من وصلت اليهم دعوتهم ولم يكونوا حاضرين ولا من كان حاضرا وأجابه بلسانه هل أجابه بقلبه كما أجابه بلسانه فان قلت فقد سمع اجابة من أجابه بلسانه وما أجابه به قلنا القرائن الاحوال حكم لا يعرفه الا من شاهدها وقد عرفنا من عين جواب الرسل عليهم السلام انهم فهموا عن الله عند هذا السؤال انه أراد اجابة القلوب فانهم قالوا لا علم لنا انك أنت علام الغيوب ولو فهموا من سؤاله تعالى اجابة الالسنة لفصلوا بين من سمعوا اجابته باقراره بلسانه وبين من لم يسمعوا ذلك منه فلما ذكروا في الجواب الغيوب علمنا ان السؤال كان عن جواب القلوب واستفدنا من هذا ان الذي يكشف له ما يلزم ان يعم كشفه كل شئ لكن عنده استعداد الكشف لا غير فما جلى له الحق من أسرار العالم في مرآة قلبه ان كان معنى أو في مرآة بصره ان كان صورة كشفه ورآه لا غير فان قلت فمن كان الحق بصره فقد سمعتك تقول فيمن هذا حاله انه يدرك كل مبصر في الكون ولا يغيب عن بصره شئ لانه ناظر بحق قلنا صدقت ولكن فرق ما بين المقام والحال والاحوال لا بقاء لها وهذا حال فعند حصوله صح له هذا الكشف في ذلك الزمان ولما رفع عنه رجع ينظر بعين خلق بامداد حق لا بحق فيكون حكمه حكم خواص الخلق له الكشف الجزئي لا الكلي اذ لا يكشف الا المعتاد الذي للعموم فاذا كشف كل مبصر في العالم كشفه على ما هو عليه في وقته ولما رفع عنه لم يعرف ما آل اليه أمر تلك المبصرات في زمان رفع هذا الكشف هل بقوا على ما كانوا عليه أو هل انتقلوا عن ذلك وطلب الله منهم العلم بذلك لقولهم لا علم لنا والجواب بالظنون لا يليق ثم تمموا فقالوا انك أنت علام الغيوب فقيدوه بالغيوب فانه في يوم تبلى فيه السرائر والسرائر غيوب العالم بعضهم عن بعض فعلمنا الحق بهذه الآية التأدب مع أصحاب الكشف وأن نعلم مراتب الكشف لئلا ننزل صاحب الكشف فوق منزلته ونطلب منه ما لا يستحقه حاله فنتعبه ولا نعذره ونصفه بالجهل في ذلك ولا علم لنا بما جهلناه فنكون جهالا وكما ان للملائكة مقامات معلومة كذلك للبشر مقامات معلومة منها يكون المزيد لهم لا يتعدونها وان زادوا علما في ذلك المقام وهو المقام الذي يكون فيه عند آخر نفس يكون منه ويفارق الروح تركيب هيكله المسمى موتا في ذلك المقام يكون له المزيد ولهذا يقع التفاضل بين الناس في الدار الآخرة ويزيد الله الذين أوتوا العلم وهم مؤمنون على المؤمنين الذين لم يؤتوا العلم درجات وبالمقامات فضل الله كل صنف بعضه على بعض وفي هذا المنزل من العلوم علم العرش هل العرش الذي استوى عليه الاسم الرحمن هو العرش الذي يأتي عليه الله الحكم العدل يوم القيامة للفصل والقضاء الذي تحمله الثمانية أو هو عرش آخر وهل ان كان عرشا آخر غير الذي استوى عليه فما معنى قول الرسول صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية يعني يوم الآخرة فقال وهم اليوم أربعة وما هؤلاء الثمانية المذكورة هل كلهم املاك أو ليسوا املاك أو بعضهم املاك وبعضهم غير أملاك وهل العرش سرير أو هو ملك معين من الملك ما هو الملك كله لانه فيه يأتي للفصل والقضاء بين عباده وعباده من الملك فلا بد أن يكون ملكا معينا وهل هذا العرش الذي يأتي عليه يوم القيامة هو ظلل الغمام التي يأتي فيها الله يوم القيامة أم لا والملائكة هي التي تأتي في ظلل من الغمام ويكون اتيان الله مطلقا من هذا التقييد وفيه علم نهاية سطح العرش هل له فوقية أم لا وما معنى له حول وما معنى الاستواء عليه اذ لم يتصف بأن له فوقا فانه نهاية الجسم فلا خلاء ولا ملاء بعده وهذا كله اذا كان العرش سريرا أو ملكا خاصا من العالم فان كان العرش عبارة عن العالم كله لا عالم الاجسام كان له حكم آخر ليس هذا حكمه هذا كله يتضمنه هذا المنزل ويحتاج الى العلم به ليعلم الامر على ما هو عليه وفيه علم اختلاف الاستواء باختلاف الادوات الداخلة وبعدم الادوات وفيه علم اختلاف الجماعات ولم يكن الكل جماعة

واحدة وبماذا تميزت جماعة من أخرى وما الصفة التي عدمتها كل جماعة حتى تفرقت الجماعات ولم تفترق الى آحاد وفيه علم أول قوة يكون لها الحكم عند البعث من قوى الحس وهل يتقدمها حكم قوة أخرى من قوى الحس قبل البعث أم لا وفيه علم انتشار الروح الالهي على الاجسام كلها وفيه علم أحوال حكم الله يوم القيامة في الخلق وبأي اسم يتجلى في ذلك اليوم وفيه علم القوة الالهية والنشر والطي في أي أوان يكون وهل يتقدم بعث العالم أو يتأخر فان تأخر فأين يكون العالم عند ذلك وهل تجتمع الملائكة والبشر في صعيد واحد في ذلك اليوم أم لا وفيه علم منزلة من وصف الحق بأوصاف الخلق من الذم ومبلغه من العلم في ذلك وفيه علم تأديب الصغير والكبير وهو قول اياك أعني فاسمعي يا جاره وفيه علم الادوات في ترتيب الخطاب وما تفيد كل أداة منها واشتراك الادوات في الصورة واختلافها في الحكم كلفظة لا وصورتها واحدة وهي من جملة الادوات وأحكامها مختلفة بحسب الحضرة التي تتجلى فيها فيكون حكمه النفي ويكون النهي ويكون العطف وهكذا سائر الادوات وهذا من علم البيان الذي علمه الانسان وفيه علم الايمان المذموم في الشرع وهل حكم الايمان في نفسه حكم الشرع فيه أم لا وهل يعدل به عن حقيقته فيظهر له تجل في غير حقيقته صورته فيسمى به الصورة التي انتقل اليها وفيه علم مراتب الكذب ومحموده من مذمومه وأين يجب استعماله وأين يحرم استعماله ومراتب المكذبين وفيه علم مرتبة الخنثى وهو الذي تنسب اليه الذكورة فيقبلها وتنسب اليه الانوثة فيقبلها فهل هو ذكر أو أنثى أو لا ذكر ولا أنثى فان الله قال خلق الذكر والانثى فهل يتضمن هذا الخطاب الخنثى فانه مخلوق ينسب اليه الامران فيدخل تحت هذا الخطاب أو هو خارج عن هذا الخطاب ويدخل تحت قوله الله خالق كل شئ فان الخنثى برزخ متوسط فان اسم الحيوان ينطلق عليه ولا بد فانه ليس من خصائص الانسان كما أن الذكورة والانوثة ليست من خصائص النوع الانساني وفيه علم التهيؤ لانتظار الفجآت لانه لا يدري بما يأتي وهذا مقام لم أر أحدا أتم مني فيه ولله الحمد على ذلك وفيه علم التعمل في اكتساب الأهم فالاهم وهو من الحزم وأين موطنه من موطن التراخي وبماذا يكون التراخي أولى من الحزم وما يحمد من الحزم مع كونه سوء الظن ويبتني على هذا أمور كثيرة فهو علم شريف وفيه علم مآل العالم المكلف من الانس والجان الذين هم الملائكة وهل يرتفع عنهم الخوف أم لا يزال يستصحبهم أبد الآبدين وفيه علم التجلي في غير صورة العلم وفيه علم حجاب النعم ومتى هو الانسان أتم حضورا مع الله هل في حال الشدة أو في حال الرخاء ولاي حال هو الحمد العام والحمد الخاص وفيه علم اختلاف المحامد لاختلاف الاحوال وفيه علم الانس بمن يقع الانس هل بالمناسب أو بغير المناسب أو بهما وفيه علم الاعتماد على الاسباب هل كله مذموم أو محمود أو منه ما هو مذموم ومنه ما هو محمود وما هو سبب بوضع الحق وما هو سبب بوضع الخلق وفيه علم مراتب العلم بالموت وفيه علم نفي الوكالة من الخلق وفيه علم الكفاية بمن يكتفي وهل يصح الاكتفاء بمخلوق في أمر أم لا وفيه علم ما هو الاحسان ومن هو المحسن وعلم الاساءة ومن هو المسيء وفيه علم المثلين اذا تماثلا من جميع الوجوه المعقولة هل يصطحبان أم لا فان الفائدة قد ارتفعت ما بينهما وهذه مسئلة لا يتنبه اليها الا الامور الصغيرة من لا يزال مع الانفاس يستفيد ومن ليست له هذه الحالة فليس بانسان كامل الانسانية لانه ما أعطى النظر الا ليستفيد وفيه علم الفرق بين معاملة الله ومعاملة الخلق وهل تتساوى عند العامل المراقبة في المعاملتين أم لا ولا سيما عند من يرى ان الله قد جعل للعالم حقوقا بعضه على بعضه فيتعين على العامل مراقبة الخلق لاداء الحقوق التي أوجبها الله عليه لهم فهل ذلك من مراقبته فيكون ما راقب الا الحق أو هل ذلك من مراقبة الخلق فيرجع ذلك الى استحقاق هذه الحقوق وهل استحقها العالم على هذا الشخص لذاتهم أعني لذات المستحقين أو هل يستحقها بجعل الله فيعلم من هذا المنزل صورة الامر على حقيقته من جمع أو تفصيل وفيه علم تفاضل طبقات العذاب والنعيم وفيه علم ضرب الامثال ومن ينبغي أن يضرب له مثل ومن ينبغي أن لا يضرب له مثل لقوله ولا تضربوا لله الامثال وهو قد ضرب الامثال وقال ان الله يعلم كيف يضربها وأنتم لا تعلمون فما طبهم الجهل بالمواطن فالعالم يقطع عمره في نظر ما ضرب الله له من الامثال ولا يستنبط مثلا من نفسه ولا سيما لله وما أظن يفي عمر الانسان بتحصيل علم ما ضرب الله له من الامثال وفيه علم من يبين عن الله هل يسمى هاديا أم لا فانه مهدي بلا شك وفيه علم حال

القرآن فى التالين عن الله العارفين تنزله على قلوبهم وما يورثهم ذلك من القبض والبسط وأى الصفتين يتقدم حكمها فى التالين بالحال اوفى القبض أو البسط وفيه علم فضل العقل فى العقلاء ومآل العقل هل حكمه حكم العقل أم لا فان الله فرق الآيات فجعل آيات لاولى الالباب وآيات لقوم يعقلون فقيدهم من العقال وهو التقييد وفيه علم المقرب هل له حد عند الله فى نفود عنايته وتنفد عنايته مطلقا وفيه علم شرف اتباع ماشرع الله اتباعه من مكارم الاخلاق وفيه علم الربح والخسران الدار برجعان وفيه علم الحذر العقلى والحذر المشروع هل هو الحذر العقلى الذى تعينه العقل أم لا تعيين فى ذلك لا للشرع وفيه ماجعل الله تعيينه للعقل فاكتفى به عن تعيينه فى الشرع ومنه ماجعل الله تعيينه للشرع وفيه علم مايكره ومالا يكره وفيه علم نشء الذرية لانشاء الانسان بما هو انسان وفيه علم التداخل فى الاشياء اذا كانت أحوالا وأعراضا كتداخل الرائحة واللون والسكون والعلم والجهل فى الذات الواحدة فى الزمن الواحد وفيه علم تعيين القسمة الشركاء فى الشئ وانها اذا تعينت فليسوا شركاء ولا بد ان يكون النصيب فى نفس الامر معينا وان وقعت الاشاعة والجهل الشركاء فى ذلك فانه لا بد ان يتعين اذا وقعت القسمة اما فى عين الشئ أوفى قيمته فاذا لا تصح الشركة اصلا لان الامور معينة عند الله فى هذا الشئ المسمى مشتركا فيه وقد ثبت اسم الشركاء عرفا وشرعا فلماذا يرجع ألا ترى الى الذين اتخذوا مع الله شركاء فى الالوهة هل لهم منها نصيب فاذا علمت انه ليس لهم نصيب فى الالوهة فما هم شركاء وقد سموا شركاء فيعلم انه لا تصح الشركة فى العالم أصلا لاتساع الالهى ولا يشترك اثنان فصاعدا فى أمر قط فالذى عند هذا مثل الذى عند هذا ما هو عين ماعند هذا وان انطلق على ذلك اسم الاشتراك فنقول ماوقع به الاشتراك غير ماوقع به الامتياز وماثم الا امتياز خاصة ماثم اشتراك اذليس هذا الذى عند هذا هو عين الآخر عند الآخر فيعلم من هذا الكشف معنى اطلاق الشركة فى العرف وان الشرع تبع العرف فى ذلك ليفهم عنه لانه جاء بلسان قومه وهو ماتواطؤا عليه ولهذا اختلف الناس فى الرسول هل له وضع لغة فى ذلك اللسان أو ليس له ذلك وفيه علم اختلاف تنزل الشرائع من الله باختلاف الاحوال والازمان والاماكن والاشخاص والنوازل والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿الباب السادس والاربعون وثلثمائة فى معرفة منزل سر صدق فيه بعض العارفين فرأى نوره كيف ينبعث من جوانب ذلك المنزل وهو من الحضرات المحمدية﴾

عجبت لمعصوم يقال له اتبع * ولا تتعدى واحكم بما أنزل الله
وكيف يرى المعصوم يحكم بالهوى * مع الوحى والتحقيق ماثم الا هو
فكل هوى فى عالم الخلق ساقط * اذا نظرت من عارف الوقت عيناه
ولكنه المرموز ولا يدرك السنا * وشاهد حال الوقت عن ذاك اعماه
ومايعلم المعنى الذى قد قصدته * و بينته الاحليم وأواه *
ألا كل كون حرف لفظ محقق * وسنتكم من ذلك الحرف معناه

اعلم ان هذا المنزل من منازل التوحيد والانوار وادخلنيه الله تعالى مرتين وفى هذا المنزل صرت نورا كما قال صلى الله عليه وسلم فى دعائه واجعلنى نورا ومن هذا المنزل علمت الفرقان بين الاجسام والاجساد فالاجسام هى هذه المعروفة فى العموم لطيفها وشفافها وكثيفها مايرى منها ومالا يرى والاجساد هى ماتظهر فيها الارواح فى اليقظة الممثلة فى صور الاجسام ومايدركه النائم فى نومه من الصور المشبهة بالاجسام فيما يعطيه الحس وهى فى نفسها ليست بالاجسام واعلم ان مرتبة الانسان الكامل من العالم مرتبة النفس الناطقة من الانسان فهو الكامل الذى لا أكمل منه وهو محمد صلى الله عليه وسلم ومرتبة الكمل من الاناسى النازلين عن درجة هذا الكمال الذى هو الغاية من العالم منزلة القوى الروحانية من الانسان وهم الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم ومنزلة من نزل فى الكمال عن درجة هؤلاء من العالم منزلة القوى الحسية من الانسان وهم الورثة رضى الله عنهم ومابقى ممن هو على صورة الانسان فى الشكل هو من جملة الحيوان فهم بمنزلة الروح الحيوانى فى الانسان الذى يعطى النمو والاحساس واعلم ان العالم اليوم بفقد جمعية محمد صلى الله عليه وسلم

فى ظهوره روحا وجسما وصورة ومعنى نائم لاميت وان روحه الذى هو محمد صلى الله عليه وسلم هو من العالم فى صورة المحل الذى هو فيه روح الانسان عند النوم الى يوم البعث الذى هو مثل يقظة النائم هذا وانما قلنا فى محمد صلى الله عليه وسلم على التعيين انه الروح الذى هو النفس الناطقة فى العالم لما أعطاه الكشف وقوله صلى الله عليه وسلم انه سيد الناس والعالم من الناس فانه الانسان الكبير فى الجرم والمتقدم فى التسوية والتعديل ليظهر عنه صورة نشأة محمد صلى الله عليه وسلم كما سوى الله جسم الانسان وعدله قبل وجود روحه ثم نفخ فيه من روحه روحا كان به انسانا تاما أعطاه بذلك حالة وهو نفسه الناطقة فقبل ظهور نشأته صلى الله عليه وسلم كان العالم فى حال التسوية والتعديل كالجنين فى بطن أمه وحركته بالروح الحيوانى منه الذى صحت له به الحياة فأحل فكرك فيما ذكرته لك فاذا كان فى القيامة حي العالم كله بظهور نشأته مكملة صلى الله عليه وسلم موفر القوى وكان أهل النار الذين هم أهلها فى مرتبتهم فى انسانية العالم مرتبة ما ينمو من الانسان فلا يتصف بالموت ولا بالحياة وكذا ورد فيهم النص من رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم لا يموتون فيها ولا يحيون وقال الله فهم لا يموت فيها ولا يحيا والملائكة من العالم كله كالصور الظاهرة فى خيال الانسان وكذلك الجن فليس العالم انسانا كبيرا الا بوجود الانسان الكامل الذى هو نفسه الناطقة كما ان نشأة الانسان لا تكون انسانا الا بنفسها الناطقة ولا تكون كاملة هذه النفس الناطقة من الانسان الا بالصورة الالهية المنصوص عليها من الرسول صلى الله عليه وسلم وكذلك نفس العالم الذى هو محمد صلى الله عليه وسلم حاز درجة الكمال بتمام الصورة الالهية فى البقاء والتنوع فى الصور وبقاء العالم به فقد بان لك حال العالم قبل ظهوره صلى الله عليه وسلم انه كان بمنزلة الجسد المسوى وحال العالم بعد موته بمنزلة النائم وحالة العالم ببعثه يوم القيامة بمنزلة الانتباه واليقظة بعد النوم واعلم ان الانسان لما كان مثال الصورة الالهية كالظل للشخص الذى لا يفارقه على كل حال غير انه يظهر للحس تارة ويخفى تارة فاذا خفى فهو معقول فيه واذا ظهر فهو مشهود بالبصر لمن يراه فالانسان الكامل فى الحق معقول فيه كالظل اذا خفى فى الشمس فلا يظهر فلم يزل الانسان ازلا وأبدا ولهذا كان مشهودا للحق من كونه موصوفا بأن له بصرا فلما مد الظل منه ظهر بصورته ألم تر الى ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكنا أى ثابتا فيمن هو ظله فلا يمده فلا يظهر له عين فى الوجود الحسى الا لله وحده فلم يزل مع الله ولا يزال مع الله فهو باق ببقاء الله وما عدا الانسان الكامل فهو باق بابقاء الله ولما سوى الله جسم العالم وهو الجسم الكل الصورى فى جوهر الهباء المعقول قبل فيض الروح الالهى الذى لم يزل منتشرا غير معين اذ لم يكن ثم من يعينه ففى جسم العالم به فكما تضمن جسم العالم أجسام شخصيانه كذلك تضمن روحه أرواح شخصياته هو الذى خلقكم من نفس واحدة ومن هنا قال من قال ان الروح واحد العين فى أشخاص نوع الانسان وان روح زيد هو روح عمرو وسائر أشخاص هذا النوع ولكن ما حقق صاحب هذا الامر صورة هذا الامر فيه فانه كما تكن صورة جسم آدم جسم كل شخص من ذريته وان كان هو الاصل الذى منه ظهرنا وتولدنا كذلك الروح المدبرة لجسم العالم بأسره كما انك لو قدرت الأرض مستوية لا ترى فيها عوجا ولا أمتا وانتشرت الشمس عليها أشرقت بنورها ولم يتميز النور بعضه عن بعضه ولا حكم عليه بالتجزى ولا بالقسمة ولا على الارض فلما ظهرت البلاد والديار وبدت ظلالات هذه الاشخاص القائمة انقسم النور الشمسى وتميز بعضه عن بعضه لما طرأ من هذه الصور فى الارض فاذا اعتبرت هذا علمت ان النور الذى يخص هذا المنزل ليس النور الذى يخص المنزل الآخر ولا المنازل الأخر واذا اعتبرت التى ظهر منها هذا النور وهو عينها من حيث انفهاقه عنها قلت الارواح روح واحدة وانما اختلفت بالمحال الشمس كالانوار نور عين واحدة غير أن حكم الاختلاف فى القوابل مختلف لاختلاف أمزجتها وصور اشكالها ولما أعطيت هذا المنزل سنة احدى وتسعين وخمسمائة وأنا فيه شبه لى بالماء فى النهر لا يتميز فيه صورة بل هو عين الماء لا غير فاذا حصل ما حصل منه فى الاوانى تعين عند ذلك ماء الجب من ماء الجرة من ماء الكوز وظهر فيه شكل انائه ولون انائه فحكمت عليه الاوانى بالتجزى والاشكال مع علمك ان عين مالم يظهر فيه شكل اذا كان فى النهر عين ما ظهر اذا لم يكن فيه غير ان الفرقان بين الصورتين فى ضرب المثل ان ماء الاوانى وأنوار المنازل اذا فقدت رجعت الى النور الاصلى والنهر الاصلى

وكذلك هو في نفس الامر لولم تبق آية ولا يبقى منزل لانه لما أراد الله بقاء هذه الانوار على ماقبلته من التمييز خلق لها
أجسادا برزخية تميزت فيها هذه الارواح عند انتقالها عن هذه الاجسام الدنياوية في النوم وبعد الموت وخلق لها في
الآخرة أجساما طبيعية كما جعل لها في الدنيا ذلك غير ان المزاج مختلف فنقلها عن جسد البرزخ الى أجسام نشأة الآخرة
فتميزت أيضا بحكم تميز صور أجسامها ثم لا تزال كذلك أبد الآبدين ولا ترجع الى الحال الاول من الوحدة العينية أبدا
فانظر ما أعجب صنع الله الذي أتقن كل شئ فالعالم اليوم كله نائم من ساعة مات رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى نفسه حيث
هي صورة محمد صلى الله عليه وسلم الى ان يبعث ونحن بحمد الله في الثلث الاخير من هذه الليلة التي العالم نائم فيها ولما كان
تجلي الحق في الثلث الأخير من الليل وكان تجليه يعطي الفوائد والعلوم والمعارف التامة على أكمل وجوهها لانها عن تجل
أقرب لانه تجل في السماء الدنيا فكان علم آخر هذه الامة أتم من علم وسطها وأولها بعد موت رسول الله صلى الله عليه وسلم
لان النبي صلى الله عليه وسلم لما بعثه الله بعثه والشرك قائم والكفر ظاهر فلم يدع القرن الاول وهو قرن الصحابة الا الى
الايمان خاصة بما أظهر لهم مما كان يعلمه من العلم المكنون وأنزل عليه قرآنا كريما وجعله يترجم عنه بما يبلغه افهام
عموم ذلك القرن فصور وشبه ونعت بنعوت المحدثات واقام جميع ماقاله من صفة خالقه مقام صورة حسية مسواة معدلة ثم
نفخ في هذه الصورة الخطابية روحا لظهور كمال النشأة وكان الروح ليس كمثله شئ وسبحان ربك رب العزة عما يصفون
وكل آية تسبيح في القرآن فهو روح صورة نشأة الخطاب فافهم فانه سر عجيب فلاح من ذلك لخواص القرن الاول
دون عامته بل لبعض خواصه من خلف حجاب التعبير به أسرار عظيمة ومع هذا لم يبلغوا فيها مبلغ المتأخرين من هذه
الامة لانهم أخذوها من مواد حروف القرآن والاخبار النبوية فكانوا في ذلك بمنزلة أهل السمر الذين يتحدثون
في أول الليل قبل نومهم فما وصل زمان ثلث هذه الليلة وهو الزمان الذي نحن فيه الى ان يطلع الفجر فجر القيامة والبعث
ويوم النشر والحشر تجلى الحق في ثلث هذه الليلة وهو زماننا فأعطى من العلوم والاسرار والمعارف في القلوب بتجليه
ما لا تعطيه حروف الاخبار فانه أعطاها في غير مواد بل المعاني مجردة فكانوا أتم في العلم وكان القرن الاول أتم في العمل
وأما الايمان فعلى التساوي فان هذه النشأة لما فطرت على الحسد وبعث فيها نبي من جنسها فما آمن به الا القوي على
دفع نفسه لما فيها من الحسد وحب التفوق والظهور من الحكم عليها ولا سيما اذا كان الحاكم عليها من جنسها تقول
بماذا فضل علي حتى يتحكم في بما يريده فينسب الى المؤمن من الصحابة من القوة في الايمان ما لا ينسب الى من ليست
له مشاهدة تقدم جنسه عليه فكان اشتغالهم بدفع قوة سلطان الحسد ان يحكم فيهم بالكفر يمنعهم من ادراك غوامض
العلوم وأسرار الحق في عباده ولم تحصل لهم رتبة الايمان بغيب صورة الرسول وما جاء به لكونهم مشاهدين له وصورة
ما جاء فلما جاء زماننا ووجدنا أوراقا مكتوبة بسواد في بياض وأخبارا منقولة ووجدنا القبول عليها ابتداء لا نقدر على
دفعه من نفوسنا اذا وفقنا الله علمنا ان قوة نور الايمان أعطى ذلك ولم نجد ترددا ولا طلبنا آية ولا دليلا على صحة
ما وجدناه مكتوبا من القرآن ولا منقولا من الاخبار فعلمنا على القطع قوة الايمان الذي أعطانا الله عناية منه وكنا في هذه
الحالة مؤمنين بالغيب الذي لا درجة للصحابة فيه ولا قدم كما لم يكن لنا قدم في الايمان الذي على ما يعطيه سلطان الحسد
عند المشاهدة فقابلنا هذه القوة بتلك القوة فتساوينا وبقي الفضل في العلم حيث أخذناه من تجلي هذه الليلة المباركة التي
فاز بها أهل ثلثها لا قدم للثلثين الماضيين من هذه الليلة فيها ثم ان تجليه سبحانه في ثلث الليل من هذه الليالي
الحسية التي يعطيها الحديث في قوله ان ربنا ينزل كل ليلة في الثلث الاخير منها الى السماء الدنيا فيقول هل من تائب
هل من مستغفر هل من سائل حتى ينصدع الفجر فقد شاركنا المتقدمين في هذا النزول وما يعطيه غير انه تجل منقطع
وتجلي ثلث هذه الليلة التي نحن في الثلث الاخير منها وهي من زمان موت رسول الله صلى الله عليه وسلم الى يوم القيامة
لم يشاركنا في هذا الثلث أحد من المتقدمين فاذا طلع فجرها وهو فجر القيامة لم ينقطع التجلي بل اتصل لنا تجليه
فلم يزل دائما فنحن بين تجل دنياوي وأخراوي وعام وخاص غير منقطع ولا محجوب وفي الليالي الزمانية تحجبه
طلوع الفجر فجزنا خيرا وفي هذه الليالي وفزنا بما حصل لنا من تجلي ثلث هذه الليلة المباركة التي لا نصيب لغير أهلها

خيرا لقلوبهم لما فقدوه من مشاهدة الرسول صلى الله عليه وسلم وكان خيرا لهم فانهم لا يعرفون كيف كانت تكون
أحوالهم عند المشاهدة هل يغلبهم الحسد أو يغلبونه فكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قويا عزيزا فاعرف يا ولي
منزلتك من هذه الصورة الانسانية التي محمد صلى الله عليه وسلم روحها ونفسها الناطقة هل أنت من قواها أو من محال
قواها وما أنت من قواها هل بصرها أم سمعها أم شمها أم لمسها أم طعمها فاني والله قد علمت أي قوة أنا من قوى هذه
الصورة ولله الحمد على ذلك ولا تظن يا ولي أن اختصاصنا في المنزلة من هذه الصورة بمنزلة القوى الحسية من الانسان بل
من الحيوان ان ذلك نقص بنا عن منزلة القوى الروحانية لا تظن ذلك بل هي أتم القوى لأن لها الاسم الوهاب لأنها هي
التي تهب للقوى الروحانية ما تتصرف فيه وما يكون به حياتها العلمية من قوة خيال وفكر وحفظ وتصور ووهم
وعقل وكل ذلك من مواد هذه القوى الحسيه ولهذا قال الله تعالى في الذي أحبه من عباده كنت سمعه الذي يسمع به
وبصره الذي يبصر به ولم يذكر الصورة المحسوسة وما ذكر من القوى الروحانية شيأ ولا أنزل نفسه منزلتها الا أن منزلتها
منزلة الافتقار الى الحواس والحق لا ينزل منزلة من يفتقر الى غيره والحواس مفتقرة الى الله لا الى غيره فنزل لمن هو مفتقر
اليه لم يشرك به أحدا فأعطاها الغنى فهي يؤخذ منها وعنها ولا تأخذ هي من سائر القوى الا من الله فاعرف شرف
الحس وقدره وانه عين الحق ولهذا لا تكمل النشأة الآخرة الا بوجود الحس والمحسوس لأنها لا تكمل الا بالحق فالقوى
الحسية هم الخلفاء على الحقيقة في أرض هذه النشأة عن الله ألا تراه سبحانه كيف وصف نفسه بكونه سميعا بصيرا
متكلما حيا عالما قادرا مريدا وهذه كلها صفات لها أثر في المحسوس ويحس الانسان من نفسه بقيام هذه القوى به
ولم يصف سبحانه نفسه بأنه عاقل ولا مفكر ولا متخيل وما أتى له من القوى الروحانية الا بالحس مشاركة فيه وهو
الحافظ والمصور فان الحس له أثر في الحفظ والتصوير فلولا الاشتراك ما وصف الحق بهما نفسه فهو الحافظ المصور
وهاتان صفتان روحانية وحسية وتممه لما نبهناك عليه لئلا ينكسر قلبك لما أنزلك منزلة القوى الحسية لخساسة
الحس عندك وشرف العقل فاعلمتك ان الشرف كله في الحس وانك جاهل بأمرك وقدرك ولو علمت نفسك علمت
ربك كما ان ربك علمك وعلم العالم بعلمه بنفسه وأنت صورته فلا بد أن تشاركه في هذا العلم فتعلمه من علمك
بنفسك وهذه نكتة ظهرت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال من عرف نفسه عرف ربه اذ كان الأمر في
علم الحق بالعالم علمه بنفسه وهذا نظير قوله تعالى سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم فذكر النشأتين نشأة صورة
العالم بالآفاق ونشأة روحه بقوله وفي أنفسهم فهو انسان واحد ذو نشأتين حتى يتبين لهم للرائين انه الحق أي ان الرائي
فيما رآه الحق لا غيره فانظر يا ولي ما ألطف رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمته وما أحسن ما علمهم وما طرق لهم فنعم
المدرس والمطرق جعلنا الله ممن مشى على مدرجته حتى يلحق بدرجته آمين بعزته فان كنت ذا فطنة فقد أومأنا
اليك بما هو الأمر عليه بل صرحنا بذلك وتحملنا في ذلك ما ينسب الينا من ينكر ما أشرنا به في هذه المسألة
من العمى الذين يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون والله لولا هذا القول لحكمنا
عليهم بالعمى في ظاهر الحياة الدنيا والآخرة كما حكم الله عليهم بعدم السماع مع سماعهم في قوله تعالى ناهيا ولا تكونوا
كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون مع كونهم سمعوا فنفى عنهم السمع وهكذا هو علم هؤلاء بظاهر الحياة عما تدركه
حواسهم من الأمور المحسوسة لا غير لأن الحق تعالى ليس سمعهم ولا بصرهم ولنذكر ما يتضمنه هذا المنزل من العلوم
ان شاء الله فمن ذلك علم عطش العالم الذي لا يقبل معه الري من العلم بالله وفيه علم استناد هذا العلم الذي أعطاه هذا
التعطش الى حضرة الجمع الذي فيه عين الفرقة وفيه علم ما يحصل بالذكر هل هو علم ما نسيه أو مثله لا عينه لشبهه في
الصورة فانه كان عالما بأمر ثم نسيه لما تعطيه نشأته فلم تحفظ عليه صورة علمه بذلك المعلوم ثم ذكره بعد ذلك فهل
ما شاهده في ذكره عين ما نسيه أو مثله فان الزمان قد اختلف عليه مع شبه الزمان بعضه بعضا وأنت تعلم ان عين أمس
ما هو عين اليوم ولا عين غد مع شبهه به في الصورة فمن أي قبيل هو علم الذكر فان كان هو عينه فمن حفظه حتى
ذكره وأين خزانة حفظه هل هي في الناسي ولا يدري أو لها موضع آخر يحفظ فيه زمان نسيانه فاذا ذكر كان عين

تجلى ذلك العلم له فيكون الحق خزانته وهو الحافظ له والمجلي له حتى يذكره هذا الناسي وان لم يكن الامر كذلك والا فليس بذاكر لما نسي بل هو متعلم علما جديدا مماثلا لعلمه الاول وانما وقع التجديد في التجلي الذي أعطاه ذكر ما نسي وهي مسئلة عجيبة وفي علم كون العبد نسي ربه في أوقات ما شغله بنفسه أو بشيء من العالم ثم يتذكره وهذا المنسي الذي لا يقبل التجديد بل هو عينه فمن هنا تعرف علم ذكر ما نسيته وفيه علم البداء وهل يستحيل هذا الوصف على الله أم لا ومن هنا أنكر من أنكر النسخ الالهي في الامور والشرائع وقال بانكاره خلق كثير كما قال بتقريره لا على جهة البداء خلق كثير ونحن سلكنا في علم النسخ طريقا بين طريقين فلم نقل بالبداء ولا نفينا النسخ وجعلناه انتهاء مدة الحكم في علم الله اذ لم يرد حكم من الله ذكر انه مؤبد أو جار الى أجل معين ثم رفعه قبل وصول ذلك الاجل فلهذا سلكنا هذه الطريقة فيه وفيه علم من ظهر في غير منزلته بصورة غيره حتى جعل نفسه مشتقا أو مثلا لمن تلك صورته ليوقع اللبس ما حكم الله فيمن هذه صفته وما عقوبته الذي ينبغي ان يطلق عليه وفيه علم الحكمة في الامور التي تعطي التقديم والامور التي تعطي التأخير بحكم الجزم أو بحكم الاختيار وفيه علم منزلة المعتبرين في اعتبارهم ومن أين تطرق لهم هذا الزلل مع صحة الاعتبار في نفسه فانه لا زلل فيه وانما الزلل في المعتبرين وتمييز طبقاتهم في ذلك وهو علم عزيز اذ ما كل معتبر يقيم الاعتبار في موضعه وهل المعتبر فيه بفتح الباء لما نصبه الحق هل نصبه لمجرد الاعتبار خاصة فلا يكون له قرار في نفسه الا ما دام عبرة فاذا ارتفعت عنه صفة الاعتبار من العالم ارتفع وجوده أو هو مقرر في نفسه لا يزول سواء اعتبره المعتبر أو لم يعتبره أو زال الاعتبار من العالم كما يزول في الآخرة عند الاقامة في الدارين وفيه علم انكار الجاهل على العالم من أين أنكر عليه هل من حضرة أوصافه وجودية في عينها أو عن تخيل لا وجود له من خارج في عينه بل في حضرة خيال المنكر فان انكار العالم على الجاهل ما ينكره الجاهل عليه ما هي صورته صورة انكار الجاهل على العالم وان اجتمعا في الانكار وهل على الحقيقة في العالم ما ينكر أم لا وما هو الانكار وعلى ما هو حقيقة هل هو أمر وجودي أو نسبة وفيه علم التنافس من أين ظهر في العالم ولماذا لا يظهر الا في الجنس وهل التشبه بالاله من هذا القبيل فان كان فما الجنس الجامع بين الخلق والحق هل الصورة التي بها الانسان الكامل المخلوق عليها أو ما ينافس هذا الانسان الجزئي الا الانسان الذي لم يزل بخطط صورة الحق في نفسه الذي هو ظل له فيجب هذا الانسان الجزئي ان ينال رتبة ذلك الانسان الذي هو ظل الصورة الالهية أو ليس صورة الحق الاعين هذا الانسان الذي عبر عنه بالظل والحق روح تلك الصورة فيكون الحق ذا صورة وروح كما يتجلى في الآخرة فينكر ويعرف فان الله ما ذكر ذلك التجلي سدى أعني في ذكر النبي صلى الله عليه وسلم له في هذه الحياة الدنيا فما ذكره الا لينبه القلوب على طلب علم ذلك من الله وفيه علم خزائن الرحموت لا الرحمة وفيه علم الرحمة المستندة الى اعطاء الانعام والى المقام الذي به رفعت حكم الغضب الالهي من العالم والى المقام الذي يكون منه خلق ما يصلح بالعالم وأعني بذلك كله عالم التكليف ومن هذا المقام تكلم القائلون بوجوب مراعاة الاصلح في حق الحق وفيه علم الترقي في علم الاسباب هل ينتهي أو لا ينتهي وهل الترقي سبب فيرتقي فيه وبه وفيه علم الفتن والملاحم المعنوية ولمن تكون العلامة فيها والظهور والى حيث ينتهي أمر هذه الفتن وفيه علم تشبه العالم بالعالم وطبقاته فمن ذلك ما هو تشبه محمود كتشبه عالم التكليف بما لا يعلم التسبيح وهو كل شيء مسبح بحمد الله من العالم وكتشبه الانسان بمن تقدمه في مكارم الاخلاق ومنه ما هو تشبه مذموم واما التشبه بالحق فذلك التشبيه المطلوب عند أكثر أهل الله وأما عندنا فلا يصح التشبه بالله وما قال به من الحكماء الا من لا معرفة له بالامر على ما هو عليه في نفسه وفيه علم الفرق بين قوله تعالى ثم نفخ فيه أخرى وبين قوله تعالى ما لها من فواق فوحد وثنى فما تحصل التثنية من محل الافراد أو كيف هو الامر وفيه علم الخاتمة في الحال قبل كونها هل ذلك خاتمة في حق العالم بها أم لا وهل العلم بذلك من البشرى التي قال الله فيها لهم البشرى في الحياة أم لهذا صورة وللبشرى صورة أخرى فان النبي صلى الله عليه وسلم قد بشر جماعة بالجنة وعاشوا بعد ذلك زمانا طويلا بخلاف بشرى المحتضر وفيه علم القوة الحادثة وتجزيها في المحدثات وهل ثم محدث أخذها كلها أم لا يتصور ذلك وما قدرها من القوة الالهية هل هي جزء من كذا كذا جزأ منها أم لا

فان القوّة الالهية محلها الممكنات على الاطلاق والقوة الحادثة محلها بعض الممكنات فاذا حصرت أجناس العالم الممكن وسميت ما للقوّة من الممكنات علمت على القطع مقدار ذلك من القوّة الالهية وفيه علم الفرق بين التسخير العام والتسخير الخاص وهل كون الحق كل يوم في شأن وسنفرغ لكم هل هو من علم التسخير وبابه أو هو من حقيقة أخرى فان السيد بصورة الحال يقوم بما يحتاج اليه عبده فهو تسخير دقيق يعطى كمالا في السيد فان العبد ليست منزلته أن يسخر سيده ومنزلة العبد أن يكون مسخرا تحت تسخير سيده بالحالين تسخير بأمر سيده وتسخير نفسه من ذاته لكونه عبدا وقد يسخر لغير سيده من أمثال سيده ومن أمثاله بطرق مختلفة منها ما يكون تسخيره لذلك الغير عن أمر سيده ومنها ما يكون بطريق المروءة مع المسخر له بفتح الخاء ومنه ما يكون عادة لاستصحاب التسخير له من كونه عبدا فصار له ذلك ديدنا يحكم عليه فيتسخر لغير سيده بحكم العادة لا بالمروءة ولا بأمر السيد وفيه علم نظر العالم كله الى هذا الانسان هل ينظر اليه من كونه خليفة أو ينظر اليه من حيث ما عنده من الامانات له ليؤديها اليه فهو مرسل من الحق بحكم الجبر لا بحكم الاختيار لانه ما خلق بالاصالة الا لتسبيح خالقه وفيه علم ما تقع به العناية الالهية للعبد وما يعطيه ذلك الاعتناء من المنزلة والعلم وفيه علم الاجمال والتفصيل وفيه علم دقيق وهو ان آدم عليه السلام أعطى لداود من عمره ستين سنة حين رأى صورته بين اخوته وأحبه فقبل ذلك داود فجحد آدم بعد ذلك ما أعطاه فانكسر قلب داود عند ذلك فجبره الله بذكر لم يعطه آدم فقال في آدم انى جاعل في الارض خليفة وما عينه باسمه ولا جمع له بين اداة المخاطب وبين ما شرّفه به فلم يقل له وعلمك الاسماء كلها وقال في خلافة داود يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فسماه فلما علم الله ان مثل هذا المقام والاعتناء يورثه النفاسة على أبيه آدم فانه على كل حال بشر يكون منه ما يكون من البشر وما عرف قدر هذا الا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انما أنا بشر اغضب كما يغضب البشر يعني لنفسه ولحق غيره وأرضى كما يرضى البشر يعنى لنفسه ولغيره وكان هذا من التأديب الالهي الذي أدّبه به ربه تعالى فيما أوحى به اليه وقال له قل انما أنا بشر مثلكم أي حكم البشرية فيّ حكمها فيكم فلما أراد الله تأديب داود لما يعطيه الذكر الذي سماه الله به من النفاسة على أبيه ولا سيما وقد تقدم من أبيه في حقه ما تقدم من الجحد لما امتن به عليه ليكون الانسان اذا مسه الخير وعلم ان آدم ما جحد ما جحده الا لعلمه بمرتبته حيث جعله الله محلا لعلم الاسماء الالهية التي ما أثنت الملائكة على الله بها ولم تعط بعده الا لمحمد صلى الله عليه وسلم وهو العلم الذي كنى عنه بأنه جوامع الكلم وعلم آدم ان داود في تلك المدّة التي أعطاه من عمره لا يمكن ان يعبد الله فيها الاعلى قدر كماله وهو أنقص من آدم في المرتبة بلا شك لسجود الملائكة وما علمهم من الاسماء وطلب آدم ان يكون له العمر الذي جاد به على ابنه داود عليه السلام ليقوم فيه بالعبادة لله على قدر علو مرتبته على ابنه داود وغيره مما لا يقوم بذلك داود فاذا اقام بتلك العبادة في ذلك الزمان المعين وهب لابنه داود أجر ما تعطيه تلك العبادة من مثل آدم ولو ترك تلك المدّة لداود لم تحصل له رتبة هذا الجزاء وحصل لآدم عليه السلام من الله على ذلك رتبة جزاء من آثر على نفسه فانه يجزي بجزاء مثل هذا لم يكن يحصل له لو لم يكن ترك تلك المدة لداود فكما أحبه في القصة حين أعطاه من عمره ما أعطاه كذلك من حبه رجع في ذلك ليعطيه جزاء ما يقع في تلك المدّة من آدم من العمل ولا علم لداود بذلك ولما جبره الله بذكر اسمه في الخلافة قال له من أجل ما ذكرناه من تطرق النفاسة التي في طبع هذه النشأة واليه لا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله فحذره وشغله ذلك الحذر عن الفرح بما حصل له من تعيين الله له باسمه ولكن قد حصل له الفرح وأخذ حظه منه قبل ان يصل اليه زمان ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله لا عن الله وأمره بمراقبة السبيل ثم تأدب الله معه حيث قال له ان الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا ولم يقل فانك ان ضللت عن سبيل الله لك عذاب شديد وهذا علم شريف وفي هذا المنزل علم أصحاب الكشف أنه ليس من حقيقة الكشف ان يعلم المكاشف في كل صورة بل ذلك على قدر ما يريده الحق ويستر عنه ما شاء ويطلعه على ما شاء وليس من شأن المكاشف نفوذ بصره في كل صورة تتجلى له بل تقوم له تلك الصورة التي لا يدري ما هي مقام كثافة الصورة عن ادراك الحس البشري لما خطر في

نفس تلك الصورة التي أدركها البصر وفي وقت آخر يعطيه الكشف بما تكلم به ذلك الشخص في قلبه وهو الكلام على الخاطر عن علم معين له وكشف لا عن زجر ولا حدس ولا موافقة وفيه علم ما يبقى الرفق الالهي بالعالم وفيه علم حكمة وجود العالم وفيه علم أسباب النزول وفيه علم الوهب والكسب وفيه علم ما هو الامر الذي يقوم فيه العبد مقام سيده وفيه علم رعاية الاسباب التي أعطت الخير أصحاب النظر فيها وفيه علم الابدال أي علم الصور التي يدركها البدل على صورته حيث شاء على علم منه وان منزلته منزلة عيسى عليه السلام في قوله والسلام على يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حيا وعلم الصور التي يقيمها الحق بدلا من صورة هذا الذي يقام عنه حيث شاء الحق على غير علم من هذا الذي قام عنه ومنزلته فيها منزلة يحيى عليه السلام في قول الله وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا وأي المقامين أتم وأعلى وكون يحيى لم يجعل له من قبل سميا واختصاصه بذبح الموت يوم القيامة وفيه علم ما السبب الذي يدعو الانسان ان يطلب الانفراد بالاتم والاعلى ولتفوق على غيره وفيه علم رفع المقادير هل ترفع في نفس الامر أو لا يصح رفعها وانما ترفع في حق من ترفع في حقه وهي مقدرة عند الله من حيث لا يشعر العالم بذلك وفيه علم ان كل شيء يعلمه الانسان انما هو تذكر لا ابتداء علم وان كل علم عنده لكنه نسيه وفيه علم صورة تسليط الجن على الانس والانس على الجن وهل تسليط الجن على الانس ظاهر او باطنا أو هو في حق قوم ظاهر اخاصة والباطن معصوم أو كيف هو الامر وكذلك القول في تسليط الانس على الجن الا ان الانس ليس لهم تسليط الا على ظاهر الجن الا من تروحن من الانس وتلطف معناه بحيث لطهر في أي لطف من صور الجن فيسري بذاته في باطن الجن سريان الجن في باطن الانس فيجهله الجني ويتخيل ان ذلك من حكم نفسه عليه وهو حكم هذا الانسي المتروحن وما رأيت أحدا نبه على هذا النوع من العلم وأطلعني الله تعالى عليه فما أدري هل علمه من تقدم من جنسي وما ذكره أم لا وفيه علم الدواء الذي يزيل به الانسان ما أثر فيه الجن في تسلطه عليه وفيه علم ما يكشف له بعد ذهاب هذا الاثر منه وفيه علم صدور الكثرة عن الواحد وهل صدر عن الواحد أحديه الكثرة أو الكثرة وفيه علم الصادر عن المصادر انه يود ان يكون له حكم المصدر فان ثبت هذا فيكون مآل العالم المكلف الى الراحة فان الحق ما صدر عنه العالم من يوم الاحد الى يوم الجمعة ودخل يوم الابد وهو يوم السبت والسبت الراحة وهو السابع من الايام الذي لا انقضاء له وما مس الخالق من لغوب في خلقه ما خلق ولكن كان يوم السبت يوم الفراغ من طبقات العالم وبقي الخلق من الله فيما يحتاج اليه هذا العالم من الاحوال التي لا ينتهي أبدها ولا ينقضي أمدها وفيه علم نشء الملائكة وفيه علم نشء الانسان ومرتبته وماله من الحضرة الالهية وتفاضل أشخاص هذا النوع بما يكون التفاضل هل بالنشء أو بما يقبله من الاعراض وفيه من العلوم غير هذا ولكن قصدنا الى المهم فالمهم من ذلك لتنبيه القلوب عليه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

❁ (الباب السابع والاربعون وثلثمائة في معرفة منزل العندية الالهية والصف الاول عند الله تعالى) ❁

كم بين من يعلم ما كان له ❁ وبين من زاد على علمه
هذا الذي في علمه يرتقي ❁ وذاك ما يبرح من حكمه
فالحال للاول من كيفه ❁ والعلم للآخر من كمه
وكمه لا ينتهي حكمه ❁ فعلمه يربى على فهمه
لولا وجود الحرف ما كان لي ❁ فهم وقد يدرك من وهمه
فالعلم والفهم أخي معا ❁ وليس للحق سوى علمه

وقال تعالى وما عند الله باق وقال آتيناه رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علما وقال وعنده مفاتح الغيب وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كما تصف الملائكة عند ربها وقال تعالى ان الله عنده علم الساعة وقال تعالى وان من شيء الا عندنا خزائنه فاختلفت اضافات هذه العندية باختلاف ما أضيفت اليه من اسم وضمير وكناية وهي ظرف ثالث ما رأيت من أحد تقدمني نبه عليه حتى يعرف ما هو فانه ليس بظرف زمان ولا ظرف مكان مخلص بل ما هو ظرف مكانة جملة واحدة على

الاطلاق

الاطلاق وكذلك هو في قوله تعالى ماعندكم ينفد فجعل لماعندية وماهي ظرف مكان في حقنا فعجبت من العلماء كيف عملوا عن تحقيق هذه العندية التي اتصف بها الحق والانسان ثم ان الله جعل عنديته ظرفا لخزائن الاشياء ومعلوم انه يخلق الاشياء ويخرجها من العدم الى الوجود وهذه الاضافة تقضي بانه يخرجها من الخزائن التي عنده فهو يخرجها من وجود لم ندركه الى وجود ندركه فما خلصت الاشياء الى العدم الصرف بل ظاهر الامر ان عدمها من العدم الاضافي فان الاشياء في حال عدمها مشهودة له يميزها باعيانها مفصلة بعضها عن بعض ماعنده فيها اجمال فخزائنها أعني خزائن الاشياء التي هي أوعيتها المخزونة فيها انما هي امكانات الاشياء ليس غير ذلك لان الأشياء لا وجود لها في أعيانها بل لها الثبوت والذي استفادته من الحق الوجود العيني فتفصلت للناظرين ولانفسها بوجود أعيانها ولم تزل مفصلة عند الله تفصيلا ثبوتيا ثم لما ظهرت في أعيانها وابرزها الحق من عنده أبرزها في خزائنها فان الامكان ما فارقها حكمه ولولا ما هي في خزائنها ما حكمت عليها الخزائن فلما كان الامكان لا يفارقها طرفة عين ولا يصح خروجها منه لم يزل المرجح معها لانه لابد أن تتصف باحد الممكنين من وجود وعدم فما زالت هي والخزائن عند الله اذ المرجح لا يفارق ترجيح أحد الممكنين على هذه الاشياء فما لها خروج من خزائن امكانها واعطانا الحق سبحانه فتح أبواب هذه الخزائن حتى نظرنا اليها ونظرت الينا ونحن فيها وخارجون عنها كما كان آدم خارجا عن قبضة الحق وهو في قبضة الحق يرى نفسه في الموطنين فمن رأى الاشياء ولم ير الخزائن ولا رأى الله الذي عنده هذه الخزائن فما رأى الاشياء قط فان الاشياء لم تفارق خزائنها وخزائنها لم تفارق عندية الله والضمائر والعندية الالهية لم تفارق ذاته فمن شهد واحدا من هذه الامور فقد شهد المجموع

عـنـدية الحق عين ذاته * فيها لاشـيـائه خزائن
لم يـزل منها الذي يراه * فهي لما يحتوي به صائن
ازاله لم يزل عنها * لانه أعـيـن الكوائن
عـنـديه ظرفها نريه * ماهي عـنـدية الاماكن
ودهـرها الله لا زمان * والدهر ظرف لكل ساكن
تملكه بالسكون و ــه * مسكنه أشرف المساكن
ليس لها نقلة بلا هو * فهي ككلم ومـــه معاين
ما صفته من دقيق معنى * وما أنا للعـــريم ضامن

فالزم السكون ان كنت عالما باحدية الأحدية المجموع لانه لم يزل الها ولا يزال الها وما تجدد عنده حكم لم يكن عليه ولا حدث اسم لم يكن تسمى به فانه المسمى نفسه ولا قام به نعت لم يكن قبل ذلك منعوتا به بل له الامر من قبل ومن بعد فهو ذو الاسماء الحسنى والصفات العليا والاله الذي لم يزل في العماء والرحمن الذي وصف نفسه بالاستواء والرب الذي ينزل كل ليلة في الثلث الباقي من الليل الى السماء وهو معنا أينما كنا وما يكون من نجوى عدد معين الا وهو مشفع ذلك العدد أو موتره فهو رابع الثلاثة وسادس الخمسة وأكثر من ذلك وأدنى فهل رأيت أو هل جاءك من الحق في وحدانية الأحدية المجموع لانه ما جاء الا اله واحد ولا اله الا هو وعالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصوّر وأنت تعلم ان كنت من أهل الفهم عن الله ان هذه الاسماء وان ترادفت على مسمى واحد من حيث ذاته فانا نعلم أنها تدل على معان مختلفة قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أياما تدعوا فله الاسماء الحسنى فما ندعو الا الها واحدا له هذه الاسماء المختلفة الحقائق والمدلولات ولم تزل له هذه الاسماء أزلا وهذه هي الخزائن الالهية التي فيها خزائن الامكانات المخزونة فيها الاشياء فقابل الجمع بالجمع والكثرة بالكثرة والعدد بالعدد مع أحدية العين فذلك أحدية الجمع وكل مصل يناجي ربه في خلوته معه وان الله واضع كنفه عليه فهو المطلق المقيد العام في الخصوص الخاص في العموم واعلم أن الله جعل لنا موطنين في التصفيف لم يجعل ذلك لغيرنا من المخلوقين صف في موطن الصلاة وصف في موطن الجهاد فقال ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا

كأنهم بنيان مرصوص وأمرنا بالتراص فى الصف فى الصلاة وذكر ان الملائكة تتراص فى الصف عند ربها وجعل
صفوفنا كصفوف الملائكة وليس ذلك لغيرنا من الامم وجاء ربك والملك صفا صفا يوم يقوم الروح وهو الامام
والملائكة صفا فالامام صف وحده لانه مجموع وأحديته أحدية المجموع ولذلك كان صفا وحده وتجلى الحق لاهل
الصفوف فى مجموع الاحدية لا فى أحدية المجموع لان كل شخص من أشخاص الصفوف يناجى من الحق ما يعطيه
حضوره وما يناسب قصده وما هو عليه من العلم بربه ولهذا تجلى لهم فى مجموع الاحدية فسبق لهم المجموع وأضافه الى
الاحدية حتى لا يشركوا مع الله أحدا فى عبادتهم مع اختلاف مقاصدهم وعقائدهم وأحوالهم وأمزجتهم ومناسباتهم
ولهذا تختلف سؤالاتهم وتكثر ولو تجلى لهم فى احدية المجموع لم يتمكن لهم النظر الى المجموع مع وجود تقدم الاحدية
ولو كان ذلك لكانت مقاصدهم مقصدا واحدا وسؤالهم سؤالا واحدا وحالاتهم فى الحضور حالا واحدة وعلمهم بالله علم
واحد والواقع ليس كذلك فدل على ان التجلى كان فى مجموع الاحدية واليه يرجع الامر كله فرجع المجموع الى
الواحد وأضيف اليه لئلا يتخيلوا ان المجموع وجود أعيان وهو وجود أحكام وان الله ما شرع الامام فى الصلاة
الا ليقابل به الاحدية التى أضاف المجموع اليها ويقابل بالجماعة مجموع الاحدية فالامام يناجى الاحدية خاصة ولهذا
اعتقد من اعتقد عصمة الامام فى الصلاة حتى يسلم وهم أصحاب الامام المعصوم لان الواحد لا يسهو عن أحديته الا المعلم
بالفعل فانه يقوم به السهو ليعلم كيف يكون حكم الساهى من الجماعة وليس الا الانبياء خاصة وما عدا الرسل فهو متبع
واحد من أهل الصف فاذا تقدم هو وليس برسول فهو معصوم لانه ليس بمعلم هذا الذى جعل أصحاب الامام المعصوم الذين
هم الامامية يقولون بعصمة الامام والواقع خلاف ذلك فانه ما من امام الا ويسهو فى صلاته وان لم يسه عن صلاته والجماعة
تناجى مجموع الاحدية كل شخص مأموم يناجى ما يقابله من مجموع الاحدية فاى مصل صلى ولم يشاهد ما ذكرناه من
امام ومأموم فما صلى الصلاة المشروعة بالكمال وان أتمها فما أكملها الا ان تمام الصلاة اقامة نشأتها واستيفاء أركانها من
فرائضها وسننها من قيام وتكبير وقراءة وركوع وخفض ورفع وهيئة وسلام اذا أتى بهذا كله فقد أتمها واذا شاهد
ما ذكرناه فقد أكملها لان الغاية هى المرتبة وما وضعت الصلاة الا لغايتها وهو المعبر عنه فى العموم بالحضور فى الصلاة أى
استصحاب النية فى أجزائها من أول الدخول فيها والتلبس بها الى الخروج منها فانظر يا أخى هل صليت مثل هذه الصلاة
اماما كنت أو مأموما وهل فرقت بينك وبين امامك فى الشهود أو ميزته عنك بالتقدم المكانى وبتقدم المكانة فى
الحكم فلا تكبر حتى يكبر ولا تركع حتى يركع ولا ترفع حتى يرفع ولا تفعل شيأ من أفعال الصلاة حتى يفعل فان رتبتك
الاتباع فالامام متقدم على المأموم مكانا ان كان فى جماعة ومكانة ان لم يكن معه الا واحد فهو امام بالمكانة يقابل الاحدية
ويقابل مجموع الاحدية بانضمام الآخر اليه حتى كأنه الصف فالامام اذا تقدم بالمكان والجماعة خلفه لم يشهد سوى الاحدية
وان كان فى الصف مع المأموم لوحدانيته المأموم شهد الامام مجموع الاحدية وأحدية المجموع أو شهد المأموم مجموع
الاحدية لا غير فميزته عنه المكانة لاتباعه اياه واقتدائه به فان خالفه فان ناصية المأموم بيد شيطان والشيطنة البعد والصلاة
قرب فهذا قرب فى عين بعد فى عين قرب فلم يشهد هذا المأموم مجموع الاحدية لانه ليس بمأموم لا مكانا ولا مكانة
واذا كان بهذه المثابة فان الامام فى حال مخالفة المأموم له ما شاهد الا الاحدية لانه ليس فى صف لفقد المأموم لما زال عن
مأموميته فالامام فى هذه الحال كالمصلى وحده بالنظر الى حال هذا المأموم وهو امام بالنظر الى من يصلى خلفه من الملائكة
والملائكة لا تصف الا خلفه والملائكة تصف عند ربها وهى فى هذه الحال عند الامام المصلى بها وهى لم تزل عند ربها
فالامام خليفة وسجدت له الملائكة والامام يسجد لله فالله قبلة الامام والامام قبلة الملائكة وما أم جبريل عليه السلام
بالنبى صلى الله عليه وسلم الا ليعلمه الصلاة بالفعل فصلى به مكانة لا مكانا فانه صلى به وحده ولم يتقدم عليه فعلمه عدد
الصلوات فى أوقاتها وهيآتها على أتم الوجوه ثم أمره اذا كان فى جماعة أن يتقدمهم بالمكان ومن رأى انه تقدم
بالمكان جبريل يصلى لم يكن ذلك الا حتى كشف الله الغطاء عن بصر النبى صلى الله عليه وسلم فرأى الملائكة ورأى
الجماعة تصف معهم خلف جبريل وأما على السير فلا ولهذا صلى النبى صلى الله عليه وسلم بالرجل وحده وجعله على يمينه

فى صف واحد لان ذلك الشخص لم يشاهد الملائكة فراعى الامام حكم المأموم وما كنت بجانب الطور اذ نادى الله موسى ولا بالجانب الغربى اذ قضى الى موسى الامر وما كنت من الشاهدين كذلك ما كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ أمه به جبريل فى الصلوات الخمس وما كنت من الشاهدين وما شهدنا الا بما علمنا وما كنا للغيب حافظين وليس حكم من شاهد الامور حكم من لم يشاهدها الا بالاعلام وللعيان حال لا يمكن ان يعرفه الا أصحاب العيان كما ان للعلم حالا لا يعرفه الا أولوا العلم ليس لغيرهم فيه ذوق رب أرنى كيف تحيي الموتى رب أرنى أنظر اليك

ولكن للعيان لطيف معنى * لذا سأل المعاينة الكليم

ومازال سجود الملائكة لبنى آدم فى كل صلاة كما سجدوا لابيهم آدم فما زالت الخلافة فى بنى آدم ما بقى فيهم مصل يقول الله الله فان الامر الالهى والشأن اذا وقع فى الدنيا لم يرتفع حكمه الى يوم القيامة وقد وقع السجود لآدم من الملائكة فبقى سجودهم لذريته خلف كل من يصلى الى يوم القيامة كما سن آدم فسنت ذريته كما جحد آدم فجحدت ذريته كما قتل قابيل هابيل ظلما فما زال القتل ظلما فى بنى آدم الى يوم القيامة وعلى الاول كفل من ذلك كما للاول فى الخير نصيب من كل من فعله فمن سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها الى يوم القيامة ومن سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة وهم الذين يحملون أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم وكل مصل امام للملائكة والملائكة خلفه تسجد له الا ان الفرق بين الاصل والفرع أعنى آدم وذريته ان الملائكة تسجد لسجود بنى آدم فى القراءة والصلاة وآدم سجدوا له سجود المتعلم للمعلم فاجتمعا فى السجود واختلفا فى السبب وانما المقصود الذى أردناه أن نبين ان السجود من الملائكة خلف بنى آدم ما ارتفع وان الامامة ما ارتفعت من آدم الى آخر مصل والملائكة تبع لهذا الامام كما قررناه فنحن عبيد الله فى حال امامتنا والملائكة فى هذه الحال عندنا بالاقتداء فهى عندنا بها لان الامام عنده فالملائكة عنده لا بها عند الامام وكل صف امام لمن خلفه الى ما بلغ وقولى

فعندية الرب معقولة * وعندية الهو لا تعقل

وعنديه الله مجهولة * وعندية الخلق لا تجهل

وليس هما عند ظرفية * وليس لها غيرها محمل

الضمير فى هما يعود على الظرفية وفى هما يعود على عندية الحق والخلق واعلم ان العندية نسبة ماهى أمر وجودى لان النسب أمور عدمية ثابتة الحكم معدومة العين وسيأتى الكلام ان شاء الله فى أحوال الاقطاب فيمن كان هجيره ما عندكم ينفد وما عند الله باق من هذا الكتاب وانما قلنا ان عندية الله مجهولة لان الله بما هو الله لا يتعين فيه اسم من الاسماء الالهية دون اسم فانه عين مجموع الاسماء وما تخصصه الا الاحوال فانه من قال يا الله افعل لى كذا الحاله تخصص أى اسم أراد مما يتضمنه هذا الاسم الله من الاسماء فلهذا يقال فيه انه مقيد فى اطلاق أى تقيده الاحوال بما تطلبه من الاسماء المندرجة فيه ومطلق من حيث انتفاء الاحوال فهو الاسم القابل لكل اسم كما أن الهيولى الكل قابلة لكل صورة وعندية الرب قريبة من هذا الا ان الفرق بينهما ان الرب ما أتى قط الا مضافا فمن كان عنده فهو عند من أضيف اليه ولا يضاف الا الى كون من الاكوان وعندية الخلق معلومة فعندية الرب معقولة وأما عندية الهو فان الهو ضمير غائب والغائب لا يحكم عليه ما كانت حالته الغيبة لانه لا يدرى على أى حالة هو حتى يشهد فاذا شهد فليس هو لان الغيبة زالت عنه الا ترى الساكت لا ينسب اليه أمر حتى يتكلم ولا مذهب ولهذا لا يدخل فى الاجماع سكوته وهذه مسئلة خلاف والصحيح ما قلناه كما ان ترك النكير ليس بحجة الا فى بقاء ذلك الامر على الاصل المنطوق به فى قوله تعالى خلق لكم ما فى الارض جميعا وكلام بنى آدم مما خلق فى الارض وجميع أفعالهم فاذا رأينا أمرا قد قيل أو فعل بحضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينكره فلا نقول ان حكمه الاباحة فانه لم يحكم فيه بشئ اذ يحتمل انه لم ينزل فيه شئ عليه وهو لا يحكم الا بما أوحى الله فيه اليه فيبقى ذلك على الاصل وهو التصرف الطبيعى الذى تطلبه هذه النشأة من غير تعيين حكم عليه بأحد الاحكام الخمسة وهو الاصل الاول أو نرده الى الاصل الثانى وهو قوله تعالى خلق لكم

ما فى الارض جميعا وليس بنص فى الاباحة وانما هو ظاهر لان حكم المحظور خلاف أى حكم به من أجلنا أى نزل حكمه
من أجلنا ابتلاء من الله هل نمتنع منه أم لا كما نزل الوجوب والندب والكراهة والاباحة فالأصل ان لا حكم وهو
الاصل الاول الذى يقتضيه النظر الصحيح و يتضمن هذا المنزل من العلوم علم حمد السواء وتفاصيله فانه عم الطرفين
والواسطة واضافه الى العالمين لم يخص عالما من عالم فقال فى الطرف الواحد فى أول فاتحة الكتاب الحمد لله رب العالمين
وجعل هذا التحميد بين الرحمة المركبة فانه تقدمه الرحمن الرحيم وتأخر بعده الرحمن الرحيم فصار العالم بين رحمتين
وأوله مرحوم وما آله الى الرحمة وجاء فى وسط سورة يونس فى صفة أهل الجنة ان آخر دعائهم ان الحمد لله رب العالمين
وجاء فى سورة والصافات والحمد لله رب العالمين بعد قوله وسلام على المرسلين وهم المرحومون السالمون فحمد الله رب
العالمين عقيب نصره وظفره بخير فهو حمد نعمة وظهر حمد النعمة فى أول السورة وفى وسطها وفى آخرها فعم الطرفين
والواسطة فهل هذا الحمد فى هذه المراتب على السواء من كونه حمد سواء أو هو مختلف المراتب لاختلاف الطرفين
والوسط وأى المراتب أعلى وفيه هل أحد الطرفين أو الوسط ولمن هو الحمد الاول من العالمين والوسط والآخر كل ذلك
علم يعطيه الله العلماء بالله الذين يخشونه ولا يخشون أحدا الا الله وفيه علم المراتب الملكية والبشرية وهل مراتبهما
على السواء أو أى المراتب أعلى هل مراتب البشر أو مراتب الملائكة أو لكل صنف منهما مراتب تعلو على مراتب
الآخر وفيه علم جلب المنافع وهل المضار فى طيها منافع أم لا وتعيين المنافع وفيه علم الاتباع فى الالهيات هل يتبع التابع
فيها الذكر أو الفكر وفيه علم توحيد الاضافة لا توحيد الاطلاق وهل التوحيد توحيدان أم لا أعنى توحيد الذات
وتوحيد الاله فى الالوهة وبماذا يدرك كل واحد من هذا التوحيد وفيه علم نسبة الله الى الاشياء هل هى عين نسبة
الاشياء الى الله أو تختلف وفيه علم هل للشئ الواحد وجوه متعددة أو ليس للشئ الواحد سوى وجه واحد وما يصدر
عنه اذا كان بهذه المثابة وفيه علم الفرق بين الرمى الالهى والكونى وفيه علم الديمومة وفيه علم الاختلاس وما حكمه
فى المختلس بكسر اللام والمختلس بفتح اللام اسم فاعل واسم مفعول وان الالتفات فى الصلاة اختلاس يختلسه الشيطان
من صلاة العبد وفيه علم ما للعالم من الخلق وفيه علم اجتماع خالقين على مخلوق واحد هل أعطى كل واحد منهما ما أعطى
الآخر أم أحكامهما فى خلقه مختلفة وفيما اختلفوا فيه من خلقه وبما اجتمعوا وفيه علم الرفق بالجاهل فى الحال وامهاله
ليرجع عن جهله وفيه علم النطق من الجاهل هل حكمه حكم نطق العالم فى الاصابة وان لم يعلم الجاهل المقام الذى منه نطق
أم لا واصابته التى يراها العالم خطأ فساوى العالم الجاهل فى جهل المقام الذى منه نطق الجاهل والفرق بين من يدرى
ذلك ممن لا يدريه من العلماء وما حكم العالم الذى يعلم ذلك وفيه علم تأثير الواحد فى الكثيرين من أين أثر مع أحديته
وفيه علم الفصل والوصل وفيه علم جمع الصفة للمختلفين بأى حقيقة تجمعهم وفيه علم الهداية الى الضلال وفيه علم المواقف
والقول وهل للرحمن مواقف كما للقهر أم لا وكم مواقف القيامة وهل تنحصر مواقف أهل الله كمواقف النفرى
أم لا تنحصر أو تنحصر من وجه ولا تنحصر من وجه ولماذا كان الوقوف وهل هو وقوف سكون أم لا يزال
متنقلا فى وقوفه وفيه علم الفرق بين أهل الاسلام وأهل الاستسلام وفيه علم طلب العلم من الكون وفيه علم
ما يعطيه الاعتراف بالحق فى أى موطن كان وهل هو نافع صاحبه بكل وجه أم لا وما ينبغى أن يعترف به مما لا ينبغى أن
يعترف به وفيه علم العلم النافع وفيه علم أدوات المعانى ما كان منها مركبا وغير مركب وفيه علم ما يسع الانسان وما
يعدله وانه ليس شئ من الله فى أحد وفيه علم الخطوط والحدود الالهية وانها موسومة لا تختلط وهى أعلم بمحالها من
محالها بها فان محالها معلومة لها وليس هى معلومة المكان لمحالها وفيه علم النعم التى ترفع الآلام والفرق بينها وبين النعم
التى لا ترفع الآلام وفيه علم الانس بالمثل وهل يقع الانس بالله لمن خلق على الصورة أو من حقيقة كونه على الصورة انه
لا يأنس بالله كما لا يأنس الله به وهل للعالم بحملته هذا الحكم أم لا وهل الانسان الذى هو كالظل للحق حكمه حكم الانسان
الكامل الخليفة الذى هو جزء من ذلك الانسان المشبه بالظل أم لا وفيه علم الالتذاذ بالنعم الواقعة بالاغيار هل هو من كمال
الالتذاذ المطلوب أو هل هو نقص فى المستلذ له وفيه علم النفس فى قوله استفت قلبك وان أفتاك المفتون فان هالطفا

الهيانى الاعلام أجراه الله على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم اساءابه مايلقى الله فى القلب الاماهو حق فيه سعادة الانسان فان رجع فى ذلك الى نفسه فقد أفلح وهذا معنى قول بعض العارفين بهذا المقام حيث قال مارأيت أسهل على من الورع كلما حاك له شئ فى نفسى تركته وفيه علم تعظيم مايعظم من الاحوال فى القرآن وفيه علم ماينبغى أن يثار عليه وفيه علم المفاضلة فى الاحوال من غير نظر الى أصحابها القائمة بهم وفيه العلم بالماهيات وفيه علم تشابه الصورتين واختلاف الحكم وفيه علم حكمة ايجاد الأئمة فى العالم المصلين منهم وغير المصلين وفيه علم الدعاء عند البلاء ولماذا اختص به دون النعم وفيه علم اجابة الداعين والسائلين هل يزيد المجيب على مطابقة ماوقع فيه السؤال أولا يزيد فان زاد فهل هو اجابة سؤال حال فان النطق لم يكن ثم وفيه علم ارتباط العالم العلوى بالسفلى ليفيد وارتباط السفلى بالعلوى ليستفيد والمفيد هو الاعلى أبدا والمستفيد هو السفلى أبدا ولا حكم للمساحة وعلو المكان وفيه علم تأثير المحجوب فى المكشوف له من أى وجه أثر فيه مع علوم رتبته وان الحق يعضده وماعقوبة ذلك المؤثر وفيه علم الاسمار وفيه علم من وصف بالحلم مع عدم القدرة والحليم لايكون الاقادرا على من يحلم عليه وفيه علم أثر الخيال فى الحس وأين يلاع حكمه وفيه علم حكم المراتب على أصحابها بما يكرهون وفيه علم قيمة الاشياء ولها حضرة خاصة وانه مامن شئ الاوله قيمة الاالانسان الكامل فان قيمته ربه وفيه علم مايتحه الصدق ومراتب الصادقين وان يسألوا عن صدقهم وفيه علم حضرات البركات الالهية وفيه علم مراتب الظلم ومايحمد منه ومايذم وفيه علم الاشتراك فى الامر هل حكم ذلك الامر فى كل واحد من الشركاء على السواء أم يختلف الحكم مع الاشتراك فى الامر لاختلاف أحوال الشركاء واستعداداتهم وفيه علم صورة حضرة اجتماع الخصوم بين يدى الحاكم وفيه علم الحاق الاناث بالذكور وفيه علم القرعة وأين يحكم بها وقول النبى صلى الله عليه وسلم لو يعلم الناس مافى النداء والصف الاول ثم لم يجدوا الاأن يستهموا عليه لاستهموا عليه ولو يعلمون مافى التهجير لاستبقوا اليه ولو يعلمون مافى العتمة والصبح لاتوهما ولو حبوا وفيه علم الظلمات ولماذا ترجع حقيقة الظلمة هل لامر وجودى أو عدمى وفيه علم فضل التنزيه على غيره من المحامد وفيه علم الشفقة على الجنين اذا خرج والرفق به ورحمته وقول النبى صلى الله عليه وسلم ليس منا من لم يرحم صغيرنا وفيه علم اليقين والشك وهل يتصف صاحب اليقين بالشك فيما هو على يقين فيه أم لا وفيه علم انفراد الحق بعلم الحق وفيه علم ماينبغى ان ينسب الى الله وفيه علم من فى طمعه أمر تالا يزول عن حكم طمعه وان عرض له عارض يزيله فليس بدائم الزوال والطمع أعلى وفيه علم تغير الاحوال على الملائكة من أين حصل لهم ذلك وفيه علم العناية وطبقات العالم فيه وفيه علم الأناة والعجلة وفيه علم عموم البشارة وخصوص الانذار الى غير ذلك من العلوم التى يطول ذكرها فقصدنا الى ذكر المهم منها والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿الباب الثامن والاربعون وثلثمائة فى معرفة منزل سرين من أسرار قلب الجمع والوجود﴾

ان قيل هل فى وجود الكون أوسع من ✽ من رحمة الله فقل قلب اذا كانا

بيت الاله لايمان يقوم به ✽ مع التورع والتقوى اذا رانا

يحيط بالحق علما عين صورته ✽ وهو العزيز الذى فى عينه هانا

القلب ملكى والسكى خالفه ✽ عمرى ورقى وايمانا واحسانا

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى لاجد نفس الرحمن يأتينى من قبل اليمن فنفس الله عنه بالانصار فكانت الانصار كلمات الله نصر الله بهم دينه وأظهره وهذا المنزل هو منزل ذلك التنفس الرحمانى وهذا المنزل عنه ظهرت جميع المنازل الالهية كلها فى العالم الذى هو كل ماسوى الله تعالى علوا وسفلا روحا وجسما معنى وحسا ظاهرا وباطنا فمنه ظهرت المقولات العشر وجاء فى الخبر النبوى رائحة لما قلناه وله وجوه الى كل جنس ونوع وشخص من العالم لايكون لجنس آخر ولا لنوع آخر ولا لشخص آخر ولهذا المنزل صورة وروح وامداد الهى من حيث مانسب الحق الى نفسه من الصورة ولكن من باطن الصورة وحكم هذا الامداد فى الظاهر والباطن من صورة هذا المنزل لكنه فى الباطن أتم ولهذا أخر الاسم الباطن عن الاول والآخر والظاهر لما عبر عن هذه النعوت الالهية وذلك ان الامر الالهى فى التالى أتم منه وأكمل

منه فى المتلوّ الذى هو قبله ففيه ما فى الاوّل وزيادة هكذا هى كلمات الوجود الالهية والآخر يتضمن ما فى الاوّل والظاهر يتضمن ما فى الآخر والاوّل والباطن يتضمن ما فى الظاهر والآخر والاوّل ولو جاء شئ بعد الباطن لتضمن الباطن وما قبله ولكن الحصر منع أن يكون سوى هذه الاربعة ولا خامس لها الاهو يته تعالى وما ثم فى العالم حكم الامن هذه الاربعة وعلى صورة هذه الاربعة ظهر عالم الارواح وعالم الاجسام وما ثم عالم سوى هذين من الالهيات علم وارادة وقدرة وقول عنها ظهر عالم الارواح الخارج عن الطبيعة والطبيعة ثم أظهر عن هذه الاربعة الالهية الطبيعة على أربع وعنها أظهر عالم الاجسام كثيفها ولطيفها كما أظهر عن هذه الاربع الالهية من عالم التدوين والتسطير عقلا ونفسا وطبيعة وهيولى قبل ظهور الاجسام وأظهر الاركان أربعة وهى النار والهواء والماء والتراب وأظهر النشأة الحيوانية على أربعة أخلاط وجعل لهذه الاخلاط أربع قوى جاذبة وماسكة وهاضمة ودافعة فاقام الوجود على التربيع وجعله لنفسه كالبيت القائم على أربعة أركان فانه الاوّل والآخر والظاهر والباطن وللباطن ركن الحجر الاسود فانه يمين الله فى الارض المقبل على جهة المبيعة لله فالعين تقع على الحجر والبصيرة تقع على اليمين فاليمين باطن للحجر غير ظاهر للبصر فيشرف ركن الحجر على سائر الاركان فعم حكم الباطن حكم الثلاثة النعوت التى قبل الباطن وهو المخصوص بهذا المنزل وباب هذا المنزل هو الصورة الالهية التى منها يكون الامداد له لتلك الصورة وهو روحها وهو لب اللب وهو خزانة الامداد لهذا المنزل ولهذا المنزل التحكم فى العالم كله كمشكاة فيها مصباح المصباح فى زجاجة الزجاجة توقد من شجرة هويته فهى لا شرقية ولا غربية لا تقبل الجهات عن هذه الزيتونة يكون الزيت وهو المادّة لظهور هذا النور فهذه أربعة مشكاة وزجاجة ومصباح وزيت والخامس الهوية وهو الزيتونة المنزهة عن الجهات وكنى عنها بالشجرة من التشاجر وهو التضاد لما تحمله هذه الهوية من الاسماء المتقابلة كالمعز والمذل والضار والنافع فانظر ما أكمل العبارات الالهية فى الاخبار عما هو الامر عليه فمن دخل هذا المنزل وفاته شئ من العالم وحقائقه فما دخله وانما خيل الشيطان له أو النفس انه دخله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم اذ حضرة الخيال تنشئ كل صورة وكثير من الناس يدخلون هذه الحضرة الخيالية ويشاهدون ما تجلى لهم من الصور فيزعمون انهم شاهدوا الوجود الثابت العين على ما هو عليه ولم يكن سوى ما صوره الخيال فمن بلى بمثل هذا فليتربص قليلا فان كان ما يشاهده روحانا ثابت العين فى الوجود أو محسوسا فى العين فانه يثبت ولا يتغير وان كان خيالا فلا يثبت ويسرع اليه التغير فى الحال ويرى صورة التغير فيه ويعلم ان الذى ظهر له بالتغير هو عين الاوّل ويرى بعضهم نفسه فى صورتين وأكثر ويعلم انه هو فبهذا يفرق بين الصور الثابتة فى عينها جسدا وروحا وبين الصور الخيالية وهذا ميزانها لمن لا معرفة له فقد نبهتك ونصحتك ولا تغفل عن هذا الميزان ان كنت من أهل الكشف وما جعل الله النوم فى العالم الحيوانى الا لمشاهدة حضرة الخيال فى العموم فيعلم ان ثم عالما آخر يشبه العالم الحسى ونبهه لسرعة استحالة تلك الصور الخيالية للنائمين من العقلاء على ان فى العالم الحسى والسكون الثابت استحالات مع الانفاس لكن لا تدركها الابصار ولا الحواس الا فى الكلام خاصة وفى الحركات وما عدا هذين الصنفين فلا تدركه صورة الاستحالات والتغيرات فيها الا بالبصيرة وهو الكشف أو بالفكر الصحيح فى بعض هذه الصور لا فى كلها فان الفكر يقصر عن ذلك وأصل ذلك كله أعنى أصل التغير من صورة الى مثلها أو خلافها فى الخيال أو فى الحس أو حيثما كان فى العالم فانه كله لا يزال يتغير أبد الآبدين الى غير نهاية لتغير الاصل الذى يمدّه وهو التحوّل الالهى فى الصور الوارد فى الصحيح فمن هنالك ظهر فى المعانى والصور

فمن معنى الى معنى * ومن صور الى صور

وهو قوله تعالى كل يوم هو فى شأن وهو ما يحدثه من التغييرات فى الاكوان فلا بد ان تظهر فى كل صورة تغيرها بحكم لا يكون الا لذلك المتغير فان فهمت فقد أبنت لك الامر على ما هو عليه فان فى ذلك لذكرى أى فى تغيير العالم ذكرى بتغير الاصل لمن كان له قلب فان القلب له التقلب من حال الى حال وبه سمى قلبا فمن فسر القلب بالعقل فلا معرفة له بالحقائق فان العقل تقييد من العقال فان أراد بالعقل الذى هو التقييد ما نريده نحن أى ما هو مقيد بالتقليب فلا يبرح

يتقلب فهو صحيح كما تقول بالتمكين فى التلوين فلا يزال يتلوّن وما كل أحد يشعر بذلك ولما علمنا أن من صفة الدهر التحوّل القلب والله هو الدهر وثبت انه يتحوّل فى الصور وانه كل يوم فى شأن واليوم قدر النفس فذلك من اسمه الدهر لا من اسم آخر ان عقلت فلو راقب الانسان قلبه لرأى انه لا يبقى على حالة واحدة فيعلم ان الاصل لو لم يكن بهذه المثابة لم يكن لهذا التقلب مستند فانه بين أصبعين من أصابع خالقه وهو الرحمن فتقليب الاصابع للقلب بغير حال الاصبعين لتغير ما يريدان يقلب القلب فيه فمن عرف نفسه عرف ربه وفى حديث الاصابع اشارة الهية حيث أضافهما الى الرحمن فلا يقلبه الا من رحمة الى رحمة وان كان فى أنواع التقليب بلاء ففى طيه رحمة غائبة عنه يعرفها الحق فان الاصبعين أصبعا الرحمن فافهم فانك اذا علمت ما ذكرناه علمت من هو قلب الوجود الذى يمد عالم صورته التى هو لها قلب وأجزاؤها كلها وانه هو قلب الجمع وهو ما جمعته هذه الصورة الوجودية من الحقائق الظاهرة والباطنة فلما كان الله كل يوم هو فى شأن كان تقليب العالم الذى هو صورة هذا القلب من حال الى حال مع الانفاس فلا يثبت العالم قط على حال واحدة زمانا فردا لان الله خلاق على الدوام ولو بقى العالم على حالة واحدة زمانين لاتصف بالغنى عن الله ولكن الناس فى لبس من خلق جديد فسبحان من أعطى أهل الكشف والوجود التنزه فى تقليب الاحوال والمشاهدة لمن هو كل يوم فى شأن والله هو الدهر ولا فراغ لحكم هذا الدهر فى العالم الاكبر والاصغر الذى هو الانسان وهو أحد المعلومات الاربعة التى لها التأثير فالمعلوم الاول لنا الانسان والمعلوم الثانى العالم الاكبر الذى هو صورة ظاهر العالم الانسانى والانسان الذى هو قلب هذه الصورة ولا أريد به الا الكامل صاحب المرتبة وهو المعلوم الثالث والمعلوم الرابع حقيقة الحقائق التى لها الحكم فى القدم والحدوث وما ثم معلوم خامس له أثر سوى ما ذكرناه ويتشعب من هذا المنزل شعب الايمان وذلك بضع وسبعون شعبة أدناها اماطة الاذى عن الطريق وأرفعها قول لا اله الا الله وما بينهما من الشعب وهذا المنزل منزل الايمان ومنه ظهر الايمان فى قلب المؤمن والخاص به الاسم المؤمن من الاسماء الالهية فمن هنا شرع المؤمن شعب الايمان وأبانها ومن هذا المنزل أخذت أمة محمد أعمارها فغاية عمر هذه الامة المحمدية سبعون سنة لا تزيد عليها شيأ فان زاد فما هو محمدى وانما هو وارث لمن شاء الله من الانبياء من آدم الى خالد بن سنان فيطول عمره طول من ورثه ولهذا قال النبى صلى الله عليه وسلم فى أعمار أمته انها ما بين الستين الى السبعين فجعل السبعين الغاية لعمر أمته فعلمنا انه ما يريد بامته الا المحمديين الذين خصهم الله برتبة ما خص الله بها نبيه من الاحكام والمراتب على جميع الانبياء اذ كنا خير أمة أخرجت للناس وكل حكم ورتبة كانت لنبى قبله وان كانت له ووقع له فيها الاشتراك فلم يخلص له وحده وليس له الشرف الكامل الا بما خاص له دون غيره فامته مثله فمن كان عند انفصاله عن الدنيا أو فى حاله على شرع مشترك من هذه الامة نسبناه الى من ظهر به أولا قبل ظهور محمد صلى الله عليه وسلم ليظهر الفرق بين الامرين ولتعرف منزلة الشخصين وان كان ما أخذه الا من تقرير محمد صلى الله عليه وسلم فانه من أمته ولكن حكم الاشتراك يتميز عن حكم الاختصاص ومات صلى الله عليه وسلم وله ثلاث وستون سنة والذى يزيد على السبعين سنة بالغا ما بلغ وان كان من أمته وممن حصل له الاختصاص المحمدى كله فانه لا ينقص حين ينقص الا فى الشرع المشترك وما هو نقص به فانه قد حصل حكم الاختصاص ولكن خروجه عن السبعين التى جعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم غاية عمر أمته المخصوصين فى الحكم الاختصاصى جعله أن يفرق بينه وبين غيره من الامة وهذا من العلوم التى لا تدرك بالرأى والقياس وانما ذلك من علوم الوهب الالهى وكذا ذكر أن كل واحد من الخلفاء الاربعة ما مات حتى بلغ ثلاثا وستين سنة اثباتا أنهم قبضوا فى الاختصاص المحمدى لا فى حكم الشرع المشترك فمن هذا المنزل تعين هؤلاء الاربعة من غيرهم وتعينت العشرة أيضا من هذا المنزل الذين هم أبو بكر وعمر وعثمان وعلى وسعيد وسعد وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وأبو عبيدة بن الجرّاح فهذا منزلهم الذى منه عينهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهد لهم بالجنة فى مجلس واحد باسمائهم فان المشهود لهم بالجنة كثيرون لكن ليس فى مجلس واحد ومقيدون بصفة خاصة كالسبعين ألفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب وعين منهم عكاشة بن محصن وبه نقول بغير حساب أى لم يكن ذلك فى حسابهم

ولا تخيلوه فبدا لهم خير من الله لم يكونوا يحتسبونه وهم الذين لا يسترقون ولا يكتوون ولا يتطيرون وعلى ربهم
يتوكلون فقوله لا يسترقون أى لا يستدعون الرقية لازالة ألم يصيبهم ولا يرقون أحدا من ألم يصيبه وجاء بالاستفعال
للمبالغة وانما رقى النبى صلى الله عليه وسلم واستعمل الطب فى نفسه فى مرضه لانه يتأسى به فيتأسى به الضعيف والقوى
فانه رحمة للعالم وهكذا جميع الرسل فحكمهم حكم أممهم فلا يقدح ذلك فى مقامهم ولهم المقام المجهول حيث يظهرون
لانهم بصورة القوة والضعف ولا يعرف أحد لماذا ينسبهم من المقامات وقوله ولا يتطيرون فان الطائر هو الحظ فهم
خارجون عن حظوظ نفوسهم مشتغلون بما كلفهم الله به من الاعمال وفاء لما تستحقه الربوبية عليهم لا يبتغون
بذلك حظا لنفوسهم من الاجر الذى وعدالله به على ماهم عليه من الاعمال فلم يبعثهم على العمل ما نيط به من الاجر
ولكن ماذكرناه من وفاء المقام فهذا معنى لا يتطيرون أى لا يعملون على الحظوظ وقوله ولا يكتوون فان الاكتواء
لا يكون الا بالنار وقد عصمهم الله ان تمسهم النار فيجدون فى نفوسهم انهم لا يكتوون وتلك عصمة الهية من حيث
لا يشعرون وقوله وعلى ربهم يتوكلون أى يتخذونه وكيلا فيتكلون عليه اتكال الموكل على الوكيل وهى معرفة
وسطى جاءتهم من القصد الثانى فرأوا ان الله خلق الاشياء لهم وخلقهم له فاتخذوه وكيلا فيما خلق لهم ليتفرغوا الى
ما خلقوا له وانما قلنا مرتبة وسطى لان فوقها المرتبة العالية وهو القصد الاول فان الله ما خلق شيأ من العالم كله الا له
ليسبح بحمده وينتفع نحن بحكم العناية والتبعية والقصد الثانى هو هذا الانه لما سوانا وسخر لنا ما فى السموات وما فى
الارض جميعا منه قصدان فى الخلق فى العالم الانسانى وغير الانسانى من يتوكل عليه فى أمره كله لانه مؤمن بأن لله تعالى
فى كل شئ وجها ولا يقول به الا المؤمن اذ كان غير المؤمن من الناس خاصة من يقول ان الله ما وجد عنه بطريق العلية
الا واحد ولا علم له بجزئيات العالم على التفصيل الا بالعلم الكلى الذى يندرج فيه جميع العلم بالجزئيات فلهذا جعل التوكل
فى المؤمنين قال تعالى وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين فجعل التوكل علامة على وجود الايمان فى قلب العبد
ولم يتخذه وكيلا الا طائفة مخصوصة من المتوكلين المؤمنين الذين امتثلوا أمر الله فى ذلك فى قوله فاتخذه وكيلا فيتخيل
من لا علم له بالوجود فى الاشياء انك صاحب المال فاتخذته وكيلا سبحانه فيما هو ملك لك وان اضافة الاموال اليك بقوله
أموالكم اضافة ملك وما علم ان لك لا اضافة اضافة استحقاق كسرج الدابة وباب الدار لا اضافة ملك والذى نراه نحن
والاكابر ان الله قال لنا وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه فما هو لنا فوكلناه واتخذناه وكيلا فى الانفاق الذى هو ملكنا
لعلمنا بعلم الوكيل بالمصالح ومواضع الانفاق التى لا يدخلها حكم الاسراف ولا التقتير فتولى الله الانفاق علينا أن ألهمنا
حيث ننفق ومتى ننفق فان النفقة على أيدينا تظهر فيد نا يد الوكيل فى الانفاق ونحن مع ذلك مؤمنون فى الانفاق لمعرفتنا
بالوجوه ولان يدنا يد الحق فانها يد الوكيل وهذا لا يعلم الا بالكشف الالهى فهم بهذه المثابة فى التوكل وما يشعرون بذلك
لانه قال بغير حساب فهم على غير بصيرة وأفعالهم أفعال أهل البصائر عناية الهية يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل
العظيم ﴿ فصل الزيادة ﴾ واعلم ان العالم لما كان أصله أن يكون مربوطا وجوده بالواجب الوجود لنفسه كان مربوطا بعضه
ببعض فتسلسل الامر فيه اذا شرع الانسان ينظر فى العلم به فيخرجه من شئ الى شئ بحكم الارتباط الذى فيه ولا يكون
هذا الا فى علم أهل الله خاصة ولا يجرى على قانون العلماء الذين هم علماء الرسوم والكون وقانونهم ارتباط العالم بعضه
ببعض فانما تراهم يخرجون من شئ الى شئ وان كان يراه عالم الرسوم غير مناسب وهذا هو علم الله ومعلوم ان المناسبة ثم
ولكن فى غاية الخفاء مثل قوله تعالى حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين جاء بآية الصلاة وقبلها آيات
النكاح والطلاق وبعدها آيات الوفاة والوصية وغير ذلك مما لا مناسبة فى الظاهر بينهما وبين الصلاة وان آية الصلاة
لو زالت من هذا الموضع واتصلت الآية التى بعدها بالآيات التى قبلها لظهر التناسب لكل ذى عينين فهكذا علم أولياء الله
تعالى (سئل) الجنيد عن التوحيد (فأجاب) السائل بأمر فقال له لم أفهمه أعد على فأجابه بأمر آخر فقال السائل
لم أفهمه فأجابه بأمر آخر ثم قال له هكذا هو الامر فقال أمله على فقال ان كنت أجريه فانا أمليه يقول انى لا أنطق عن
هوى بل ذلك علم الله لا عامى من علم القرآن وتحقق به علم علم أهل الله وانه لا يدخل تحت فصول منحصرة ولا يجرى على

قانون منطق ولا يحكم عليه ميزان فانه ميزان كل ميزان فلهذا المنزل من عالم الاجسام فلك الشمس من الافلاك فسبعة
فوقه منها ثلاث سموات وفلك المنزل والاطلس الذي هو فلك البروج والكرسي والعرش المحيط وهو نهاية عالم الاجسام
وتحته أيضا سبعة ثلاث سموات وكرات الاثير والهواء والماء والارض وبقطعها في الفلك تظهر فصول السنة وهي
أربعة فصول لوجود التربيع الذي ذكرناه فان البروج التي هي التقديرات في الفلك الاطلس مربعة قد جعلها الله على
أربع مراتب نارية وترابية وهوائية ومائية لحكم الاربعة الالهية والاربعة الطبيعية ولكل فصل ثلاثة أحكام
حكمان للطرفين وحكم للوسط وبينهما أحكام في كل حركة ودقيقة وثانية وثالثة الى ما لا يتناهى التقسيم فيها وجعل نجم
السماء الثانية من جهتنا ممتزجا وهو الكاتب ولهذا أسكنه عيسى عليه السلام لانه ممتزج من العالمين فانه ظهر بين ملك
وبشر وهما جبريل ومريم فهو روح عن روح وبشر عن بشر ولم يجعل ذلك في غيره من هذا النوع كما لم يجعل شيأ من
الجواري الخنس على صورة الكاتب وهو السادس من هناك ليحصل له شرف رتبة قوله ولا خمسة الا هو سادسهم وهو
الثاني من جهتنا لان الثاني هو الباء وهو المبدع الاول بفتح الدال الظاهر عن الانسان الذي هو ظل الصورة الالهية الذي لم
يزل وذلك هو الاول لا أولية الحق لان أولية الحق لا تقبل الثاني فان الواحد ليس بعدد وأول العدد الاثنان فظهر في السنة
الامتزاج لظهور الفصول واعلم ان الله لما أعلمنا انه هو الدهر ذكر لنا سبحانه ان له أياما من كونه دهرا وهي أيام الله
وعين هذه الايام أحكام أسمائه تعالى في العالم فلكل اسم أيام وهي زمان حكم ذلك الاسم والكل أيام الله وتفاصيل الدهر
بالحكم في العالم وهذه الايام تتوالج ويدخل بعضها في بعض ويغشى بعضها بعضا وهو ما نراه في العالم من اختلاف الاحكام
في الزمان الواحد وذلك لتوالجها وغشيانها وتقليبها وتكررها ولهذه الايام الالهية ليل ونهار فليلها غيب وهو ما غاب عنا
منها وهو عين حكمها في الارواح العلوية الكائنة فوق الطبيعة والارواح المهيمة ونهارها شهادة وهو عين حكمها في
الاجسام الطبيعية الى آخر جسم عنصري وهي ما تحت الطبيعة وسدفة هذا اليوم عين حكم هذه الايام في الارواح
المسخرة التي تحت الطبيعة وهم عمار السموات والارض وما بينهما وهم الصافون والتالون والمسبحون وهم على مقامات
معلومة فهم الزاجرات والمرسلات والمقسمات والملقيات والسارعات والناشطات والمدبرات وغير ذلك مثل السائحين
والعارجين والكاتبين والراقمين كل هؤلاء تحت حكم أيام الله من حيث سدف هذه الايام فعن غشيان نهار هذه الايام
ليلها وجدت الارواح التي فوق الطبيعة وعن غشيان ليل هذه الايام نهارها وجدت الاجسام التي دون الطبيعة وعن
توالج ليلها نهارها فليس نهار خالص لحكم الليل ومشاركته وليس بليل خالص لحكم النهار ومشاركته وهذا الحال
لهذه الايام تسمى سدفا وجد عن هذا التوالج الارواح التي دون الطبيعة ولما قسم الله أيامه هذه الاقسام جعل ليلها ثلاثة
أقسام ونهارها ثلاثة أقسام فهو سبحانه ينزل لعباده في الثلث الاخير من ليل أيامه وهو تجليه فيه للارواح الطبيعية المدبرة
للاجسام العنصرية والثلث الوسط يتجلى فيه للارواح المسخرة والثلث الاول يتجلى فيه للارواح المهيمة وقسم نهار
هذه الايام الى ثلاثة أقسام يتجلى في كل قسم الى عالم الاجسام من أجل ما هي مسبحة بحمد الله دائما ففي الثلث الاول
يتجلى للاجسام اللطيفة التي لا تدركها الابصار وفي الثلث الوسط يتجلى للاجسام الشفافة وفي الثلث الأخير يتجلى
للاجسام الكثيفة ولولا هذا التجلي ما صحت لهم المعرفة بمن يسبحونه فان المسبح لا بد أن يكون له معرفة بمن يسبحه
والمعرفة بالله لا يصح أن تكون عن فكر ولا عن خبر وانما تكون عن تجليه لكل مسبح فمنهم العالم بذلك ومنهم من
لا يعلم ذلك ولا يعلم انه سبح عن معرفة تحصل وذلك ليس الا لبعض الثقلين وما عدا هذين فهم عارفون بمن تجلى لهم
مسبحون له على الشهود أجساما عموما وأرواحا خصوصا فكل من ليس له قوة التوصيل لما يشهده فعنده العلم بمن
تجلى له وكذلك من له قوة التوصيل غير أنه أمين لا يتكلم الا عن أمر الهي فذلك عنده العلم بمن تجلى له ومن علم ان عنده
قوة التوصيل وهو نمام نم بما شاهده وسمعه وليس بأمين ينتظر أمر صاحب الامانة فانه لا يعلمها الحق في تجليه انه هو
وهم المنكرون له اذا تجلى لهم في الدنيا والآخرة جعلنا الله من الامناء العالمين بمن تجلى لهم فان قلت فالليل والنهار في اليوم
ما يحدثه الا طلوع الشمس وغروبها فما الشمس التي أظهرت الليل والنهار في أيام الله المسمى دهرا قلنا اسمه النور الذي

ذكر أنه نور السموات والارض فله الطلوع والغروب علينا من خلف حجاب الانسان المثلي الذي ذكر ﷺ أنه ظله المخلوق على
صورته الازلي الحكم الذي نفى عنه المثلية وأثبت عين وجوده في قوله ليس كمثله شئ بكاف الصفة فنسمى ليله باطنا ونهاره
ظاهرا فهو الباطن من حيث ليله وهو الظاهر من حيث نوره وذلك المثل الانساني يمنع طلوع هذا النور فيكون النهار
وغروب هذا النور فيكون الليل وهو حكم الظاهر والباطن في العالم وقد قررنا أنه لكل اسم في العالم حكم قبل هذا فالدهر
من حيث عينه يوم واحد لا يتعدد ولا ليل له ولا نهار فاذا أخذته الاسماء الالهية عينت بأحكامها في هذا اليوم الازلي
الابدي الذي هو عين الدهر الايام الالهية التي أمر المذكر أن يذكرنا بها المعرفهما من أيام الزمان وأنه اذا أخذ الاسم النور في
وجود الظل المثلي المنزه في طلوعه على من فيه من العالم سمي العالم الذي في هذا المثل ذلك الطلوع الى وقت غروبه عنهم
نهارا ومن وقت غروبه عنهم سموه ليلا وذلك النور غير غائب عن ذلك الظل كما ان الشمس غير غائبة عن الارض
في طلوعها وغروبها وانما تطلع وتغيب عن العالم الذي فيها والظلام الحادث في الارض انما هو ظلال اتصالات ما فيها من
العالم فهو على الحقيقة ظل يسمونه ظلاما والذين يسمونه ظلاما من ليس له هذا الكشف يجعل ذلك ظل الارض لما هي
عليه من الكثافة وهي في المثل الظلي الالهي ظل أعيان عمرته لا غير فاعلم ذلك ثم جعل الله هذه الايام المعلومة عندنا التي
أحدثتها حركة الاطلس والليل والنهار اللذين أحدثتهما حركة القلب أعني الشمس ليقدر بها أحكام الايام الالهية التي
للاسماء فهي كالموازين لها يعرف بها مقادير تلك الايام فقال وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون فاذا ضربت
ثلثمائة يوم وستين يوما في ألف سنة فما خرج لك بعد الضرب من العدد فهو أيام التقدير التي ليوم الرب فينقضي ثم
ينشئ في الدهر يوما آخر لاسم آخر غير اسم الرب وكذلك يضرب ثلثمائة يوم وستين يوما في خمسين ألف سنة فما
خرج لك بعد الضرب من الايام فهو أيام التقدير التي ليوم ذي المعارج من الاسماء الالهية فاذا انقضى ذلك اليوم
أنشأ في الدهر يوما آخر لاسم آخر غير الذي لذي المعارج هكذا الامر دائما فلكل اسم الهي يوم وانما ذكرنا هذين
اليومين يوم الرب ويوم ذي المعارج لكونهما جاآ في كتاب الله فلا يقدر المؤمنون بذلك على انكارهما ومالم يرد
الاعلى ألسنتنا فلهم حكم الانكار في ذلك بل الامر كما ذكرناه ما من اسم الهي مما يعلم ويجهل الا وله يوم في الدهر وتلك
أيام الله والكل على الحقيقة أيام الله ولكن أكثر الناس لا يعلمون فاذا نزلنا من الاسماء الالهية الى يوم العقل الاول
قسمه حكمه في النفس الكلية الى ليل ونهار فليل هذا اليوم عند النفس اعراض العقل عنها حين يقبل على ربه
بالاستفادة ونهاره عند هذه النفس حين يقبل عليها بالافادة فهو يومها وجعل الله من هذا الحكم في النفس قوتين قوة
علمية وهي ليلها في العالم الذي دونها وقوة عملية وهي النهار في العالم الذي دونها وهو المسمى غيبا وشهادة وحرفا ومعنى
ومعقولا ومحسوسا فهذا الحكم في النفس يوم لا نهار فيه ولا ليل وهو في العالم نهار وليل وكذلك يوم الهيولى الكل
ليلها جوهرها ونهارها صورتها وهي في نفسها يوم لا ليل فيه ولا نهار وشمس كل ليل ونهاره هو المعنى المظهر لهذا
الحكم الذي به ينسب الى هذا اليوم ليل ونهار فاذا نزلنا الى فلك البروج تعين في حركته اليوم وعين ذلك الكرسي
الذي تقطع فيه قدميه من فوق لانه لم يكن ظهر في جوفه بعد ما تعين به حركته مستوفاة فهو يوم لا نهار له ولا ليل
ولا مقدار أيام من جهة مقعره وهو متماثل الاجزاء ما هو متماثل الاحكام ولما كان الكرسي هو الذي أظهر فيه تعيين
الاحكام بتعيين المقادير المسماة بروجا وجعل لكل مقدار فيهما ملكا معينا تعينت المقادير بتلك الاحكام التي وابها ذلك
الملك المعين فاذا دار دورة واحدة سميت من جهة الكرسي يوما وكانت الكلمة في العرش واحدة مثل حكم اليوم
فلما وجد الكرسي تحت العرش كحلقة ملقاة في فلاة من الارض انقسمت في الكرسي تلك الكلمة الواحدة التي هي
يوم العرش وكانت قسمتها بالقدمين اللتين تدلتا الى هذا الكرسي وهما قدم الرب وقدم الجبار فكانتا أعني هاتين
القدمين ليوم العرش كالنهار والليل اللذين قسما اليوم ويوم العرش أحدية كلمته لان أمر الله واحدة ثم ان الله
أوجد فلك الكواكب الثابتة التي ميز نهاية دير البروج ولكل كوكب منها قطع في فلك البروج فاذا قطعه
الكوكب كله كان يوما واحدا من أيام ذلك الكوكب مدة قطعه وهو يقطع درجة من ثلثمائة وستين درجة في مائة

سنة

سنة مما نعده من سنينا ثم أوجد بين هذين الفلكين الجنة وما فيها ومن العالم ما لا يحصي عددهم الا الله ومن فلك البروج الى آخر العالم الجسمي ظهر حكم البروج الهوائية والنارية والمائية والترابية في الفضاء الذي بين كل فلك وفلك ولا يعلم ذلك الا بالمشاهدة والذين لا علم لهم بذلك يقولون ان الافلاك تحت مقعر كل فلك منها سطح الذي تحته ولا علم لهم بان بينهم فضاء فيه حكم الطبيعة كما هي في العناصر سواء غير أنها مختلفة الحكم بحسب القوابل ثم أوجد الاركان الاربعة على حكم ما هي عليه البروج التي في الفلك الاطلس لكل ركن طرفان وواسطة للمثلاثة الوجوه التي في البروج فللاثير حكم الحمل والاسد والقوس فالقوس والاسد للطرفين والحمل للوسط وللتراب الثور والسنبلة والجدي فالجدي والسنبلة للطرفين والثور للوسط وللهواء الجوزاء والميزان والدالي فالميزان والجوزاء للطرفين والدالي للوسط وللماء السرطان والعقرب والحوت فالحوت للوسط والعقرب والسرطان للطرفين وانما رتبناها هذا الترتيب لان وجود الزمان والعالم الذي يحتوي عليه الفلك الاطلس كان بطالع الميزان وقد انتهت الدورة بالحكم اليه من أول مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن اليوم في سلطانه ولهذا كان العلم والعدل في هذه الامة وانكشف أكثر وأتم مما كان في غيرها من الامم وكل ما مضى الامر استحكم سلطانه وعظم الكشف حتى يظهر ذلك في العام والخاص وتكلم الرجل عذبة سوطه ويكلم الرجل فخذه بما فعل أهله وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلقه الله ولما خلق الله الاركان خلق منها دخانا ففتق فيه سبع سموات ساكنة غير متحركة وأوحى في كل سماء أمرها بأن خلق لها أفلاكا وجعلها محلا لسباحات الجواري الكنس الخنس وخلق فيها عمارا يعمر ونهما من الملائكة وجعل لها أبوابا تغلق وتفتح لنزول الملائكة وعروجها وأسكنها أرواح من شاء من أنبيائه وعباده وخلق في الفضاء الذي بين سطح السماء السابعة ومقعر فلك الكواكب سدرة المنتهى التي غشاها من نور الله ما غشي وخلق على سطح هذه السماء البيت المعمور وقد تقدم ذكره وذكر الملائكة التي تدخله في كل يوم ويخرج من أصل هذه السدرة أربعة أنهار تمشي الى الجنة فاذا انتهت الى الجنة أخرج الله منها على دار الجلال نهرين النيل والفرات اللذين عندنا في الارض فأما النيل فظهر من جبل القمر واما الفرات فظهر من أرزن الروم وأثر فيهما مزاج الارض فتغير طعمهما عما كان عليه في الجنة فاذا كان في القيامة عادا الى الجنة وكذلك يعود سيحون وجيحون ولما فتق الله هذه السموات بعدما كانت رتقا في الدخان ومعنى الدخان انه أصل لها وهي اليوم سموات كما ان آدم خلقه من تراب أي أصله وهو لحم ودم وعروق وأعصاب كما خلقنا من ماء مهين وأحدث الله الليل والنهار بخلق الشمس وطلوعها وغروبها في الارض فأما السموات فنور ليس فيها ليل ولا نهار ويخرج الليل من كرة الارض التي غربت عنها الشمس مخروط الشكل كشكل نور السراج كما نبصره يخرج من رأس الفتيلة فيشعل الهواء مخروط الشكل الى ان ينتهي الى أمد قوة اشتعاله وينقطع ويبقى الهواء الذي فوقه محترقا غير مشتعل قوي الحرارة ولما سبحت هذه الانجم في أفلاكها جعل الله لكل كوكب يوما من أيام حركة فلك البروج سمي تلك الايام بالايام يعد به حركة الفلك كما جعل حركة فلك البروج أياما كل حركة يوم يعد به مدة الزمان المتوهم الذي يتوهم ولا يعلم ولا يدرك وهو الدهر الذي نهينا عن سبه وقال الناهي ان الله هو الدهر فجعله اسما من أسمائه ولله الاسماء الحسنى جل وتعالى فعين لكل يوم ليلا ونهارا وفرق بين كل ليلة ونهارها بحكم الكوكب الذي هو لليوم الذي ظهر فيه الليل أو النهار فينظر لمن هي أول ساعة من النهار من الجواري فهو حاكم ذلك النهار ويطلب في الليالي فالليلة التي حكم في أول ساعة منها ذلك الكوكب الذي حكم في أول ساعة من النهار فتلك الليلة ليلة ذلك النهار وبالحساب تعرف ذلك وفتق الارض سبعا جعل لكل أرض فيه لا لنظر كوكب من الجواري اليه وقد ذكرنا ذلك كله فيما تقدم وجعل لكل كوكب قطعا في فلك البروج فاذا انتهى قطعه فذلك يوم واحد له هو يومه الذي أحدثه قطعه وجعل حركات هذه الافلاك والاركان في الوسط لا من الوسط ولا الى الوسط وجعل حركة عمارها الى الوسط ومن الوسط وتحدث الاشياء عند هذه الحركات في عالم الخلق والامر وفي الجناب الاقدس وهي آثار محسوسة ومعقولة يحكم بها دليل الشرع والعقل وهي

آثار أحوال كنزول الحق الى السماء الدنيا وأعمال وأقوال كاجابة الحق من دعاه وخلق الملائكة من أعمال بنى آدم الظاهرة والباطنة وغرس الجنة من أعمال أهلها من بنى آدم ويوم شرع محمد ان كمل ليله ونهاره فهو من أيام الرب وان لم يكمل وانقطع فى أية ساعة انقطع فيها فذلك مقداره وهو من الاسم الخاذل والناصر لان الخاذل والناصر ليس ليومهما مقدار معلوم عندنا بل ميزانه عند الله لا يعلمه الا هو وحكمهما فى كل انسان بقدر عمر ذلك الانسان وقدرهما فى هذه الامة بقدر بقائها فى الدار الدنيا وذلك بحسب نظرها الى نبيها محمد صلى الله عليه وسلم فان نظرت اليه كمل لها يوم الرب وان أعرضت فلها ما انقضى من مدة يوم الرب ويرجع الحكم لاسم آخر له عند الله يوم موقت لا يعلمه الا هو ويوم هذه الامة متصل بيوم الآخرة ليس بينهما الا ليل البرزخ خاصة وفى آخر هذه الليلة تكون نفخة البعث وفى طلوع شمس يومه يكون اتيان الحق للفصل والقضاء وفى قدر ركعتى الاشراق ينقضى الحكم فتعمر الداران بأهلهما وذلك يوم السبت فيكون نهاره أبدا لاهل الجنان ويكون ليله أبدا لاهل جهنم فاذا انقضت مدة الآلام فى جهنم وهو يوم من خمسين ألف سنة فى حق قوم وأقل من ذلك فى حق قوم وشفعت التسعة عشر ملكا فى أهل جهنم للرحمة التى سبقت ارتفعت الآلام فراحتهم ارتفاع الآلام لا وجود النعيم فافهم وهذا القدر هو نعيم أهل جهنم ان علمت وفى هذا المنزل من العلوم علم رحمة السيادة وأين ينادى بها وبماذا يستحقها وما حكمة كونه نداء ترخيم والترخيم التسهيل ولهذا يوصف به الحسان فيقال فى المرأة الحسناء رخيمة الدلال أى سهلة وفيه علم جميع الحكم لا جميع كل شئ فان الحكم ليس لها عين الا فى الترتيب خاصة معنى وحسا وفيه علم الرسالة على اختلاف أنواعها لاختلاف الرسل فان الانبياء رسل والملائكة رسل والبشر رسل وتختلف الرسالة باختلاف الاحوال وكل ذلك شرائع موصلة الى الله والى السعادة الدائمة لا اعوجاج فيها ولا يسمى لانها نزلت من عرش الرحمة مرتدية بالعزة فلا يؤثر فيها شئ يخرج أممها عن حكمها فما من أمة الا والرحمة تلحقها كما لحقتها الشريعة التى خوطبت بها وفيه علم حكمة وضع الشرائع فى العالم ولماذا وضعت فى الدار الدنيا ولم توضع فى الآخرة لماذا وتوقيت ما وضع منها فى الدار الآخرة أولا كالتحجير على آدم فى قرب الشجرة وآخرا كدعاء الحق عباده الى السجود يوم القيامة وبهذا الحكم الشرعى يوم القيامة يرجح ميزان أهل الاعراف فيثقل ميزانهم بهذه السجدة فينصرفون الى الجنة بعدما كان منزلهم فى سور الاعراف ليس لهم ما يدخلهم النار ولا ما يدخلهم الجنة وفيه قوة المؤمن فيعدل من قوى الكفار قوى كثيرين ولهذا شرع لهم ان لا يفروا فى قتال عدوهم وشرع لبعضهم قوة واحد لعشرة ثم خفف عنهم مع بقاء القوة عليهم فشرع لهم لكل قوة مؤمن قوة رجلين من الكفار ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه يوعك كما يوعك رجلان من أمته فاعطى قوة رجلين من أمته وفيه علم رحمة وجود الغفلة والنسيان فى العالم بل فى هذه الامة لما الناس فيها وكذلك الخطأ وفيه علم الفرق بين القول وقول الله والقول المضاف الى الخلق والكلمة وهل لكل قول وكلمة حق واجب فى الامضاء أو ليس ذلك الا لخصوص قول فان كان لخصوص قول دون كلمة فما السبب الموجب لهذا التخصيص والكل قول من حيث ما هو قول وكلمة من حيث ما هى كلمة واذا كان فى نفس الامر الحكم للقول وهو السائق فلماذا وقع الاخذ بالسؤال والتقرير مع العلم بأنه مجبور فى اختياره وهى مسألة صعبة التصور كثيرة التفلت ولولا وجود الآلام لهانت وما خطرت على بال وفيه علم تقييد المعانى ووجود آثار أحكامها فيمن قامت به والى أين ينتهى حد التقييد منها فى نشأة الانسان وفيه علم السبب الذى لاجله ترفع الوجوه والأبصار الى الفوق يوم القيامة وفى الدنيا هل حكمهما وسببهما واحد أو مختلف وهل الرفع عن جذب من خلف أم عن اختيار وفيه علم كون الانسان بين قضاء الله وقدره فلا يقدر يتعداهما وهل عم القضاء والقدر جهات الانسان كلها أو ليس لهما منه الا جهتان جهة الحادى والهادى وهما السائق والشهيد وما الذى أعمى الناس اليوم عن شهود هذين وفى الآخرة يرونهما ولم اختصا بالخلف والامام دون سائر الجهات والشيطان له مسالك الاربع جهات فهل مكان الخلف والامام لهما الاستشراف على اليمين والشمال بحكم اليدين اللذين لهما ولو كان لهما اليمين والشمال لتعطلت اليد الواحدة من كل واحد منهما فى حق من يترماه فلا بد أن يكون لهما خلف وامام وفيه علم نسبة العدم والوجود الى الممكن وهو لا يعقل الا

بالمرجح وليس عند المرجح الاوجه واحد من هاتين النسبتين فيرتفع الامكان فما الصحيح في ذلك هل بقاء الامكان أو ارتفاعه وفيه علم القوابل هل هي قوابل لكل شئ أو لاشياء مخصوصة أو تتميز في القبول فيكون على صفة توجب لبعض القوابل ما تقبله مما لا تقبله وهل لما تقبله من الامور التي تأخذها القوابل طريق واحد أم تختلف الطرق وفيه علم وصف الاجر بالعظمة والكرم لماذا يرجع وهو علم شريف وفيه علم الموت وما معنى احياء الموتى ومن يميتهم هل الله بلا سبب أو هل الملك وما هو ذلك الملك هل هو بعض الاخلاط التي قام بها الجسد الحيواني فان الاخلاط من ملائكة الله أو هو ملك من ملائكة السموات وان أضيف الى السموات هل يضاف الى واحدة منها بحكم أنه عن حركة ما أوحى الله فيها قوى هذا الخلط القاهر المسمى ملك الموت أو هو ملك غريب من سكان السماء السابعة وكذلك المحيي مثل المميت غير أنه تختلف السماء فان السماء السادسة معدن الحياة ولها تقوية من كل سماء كالموت أيضا والكلام في المحيي كالكلام في المميت أو يكون المميت هو الله من حيث انه اسم الهي من أسمائه وكذلك المحيي فهو المميت المحيي ولا نقدر نرفع الاسباب التي وضعها الحق فتبطل حكمة الحق فنرفع الاسباب في الاعتقاد ونقرها في الوجود فيا ما كنها واسرافيل ينفخ في الصور وعزرائيل يقبض الارواح وهذا للاستعداد الذي في هذه الصور لقبول الاشتعال فتحيا ولقبول الانطفاء فتموت وهذا الملك الموكل بنا بالموت هو الذي يقوي الملك الذي به وباصحابه قامت نشأة جسد الحيوان فيميت لقوة سلطانه على بقية أصحابه ولهذا تعرف الاطباء ان الانسان يموت بالعلامات فلو كان الملك غير ما ذكرناه ما انتهى اليه علم الاطباء فان ذلك من خصائص علم الانبياء ومن أعلمه الله من عباده وهل المقبول له هذا الحكم الذي للعليل في الموت أم له حكم آخر وهل للملك الموكل بنا بالموت هل له حكم الموت أو حكم قبض الارواح والعروج بها وهل هو ملك واحد أو ملائكة فان الله أضاف وفاة الانفس اليه والى ملك الموت والى رسله فلا بد من علم هذه الاضافات وما المراد بها وهل تختلف مدارجها أو هي على مدرجة واحدة وفيه علم ما يؤول اليه الجسم بعد الموت والروح وما يبعث في نفخة البعث منهما وهل يتغير الشئ بالعرض أو بالصورة وفيه علم آثار الاكوان وما الحسرة التي تمسك فيها الى وقت الحشر ويوقف أصحابها عليها وهي آثار المكلفين وهي ما صدر عنهم من الافعال زمان التكليف لا في غير زمانه مثل النائم والمغلوب على عقله والشخص الذي لم يبلغ الحلم فلهذا قلنا زمان التكليف ولم نقل دار التكليف وفيه علم تتابع الرسل في الامة الواحدة بخلاف هذه الامة المحمدية فانها ما اختلفت عليها الرسل بل ان ظهر فيها من كان رسولا التحق بها وقام بشرعها وجرت عليه أحكام شرع محمد صلى الله عليه وسلم وفيه علم النصائح وكون هذه النشأة الانسانية جبلت على البخل والكرم لها بحكم العرض ما هو لها ذاتي واذا كانت بهذه المثابة فمن أين صح لها الاجر الكريم وليس بينها وبين الكرم نسبة ذاتية والكرم للاجر ذاتي والعظمة له ذاتية وللاجر العظيم قوم مخصوصون وللاجر الكريم قوم مخصوصون وفيه علم اختلاف أسباب البواعث على العبادة في الثقلين وغيرهما وفيه علم التسليم والتفويض الى الله وفيه علم التمني وفائدته وصفة القائم به وفيه علم معرفة كون العالم ملكا لله تعالى من حيث ما هو ملك ومن ينازعه حتى وصف نفسه ان له جنود السموات والارض وفيه علم ما يضاف الى الله انه مبعوث بالوحدة وما سبب تكثر هذه الوحدة وما أثرها في العالم وفيه علم الكشف لما كان غيبا وفيه علم عدم القبول مع ظهور الدليل والعلم به انه دليل وما سبب جهل من جهل انه دليل وهل لكل معلوم دليل أم هو لبعض المعلومات وفيه علم عدم الرجعة الى ما خرج منه وفيه علم الحسرة التي تجتمع فيها عالم الدنيا من مكلف وغير مكلف وهل يبعث غير المكلف من حيوان ونبات وحجر لعموم به المطالبة والحجة من الله على المكلفين أو يبعثون لانهم لما لهم في ذلك من الخير المعلوم عند الله ثم ما يؤول اليه أمرهم بعد البعث وفيه علم ما اختزن الله لنا في عالم السماء والارض من المنافع وفيه علم الشكر الواجب من الشكر الذي يتبرع به الانسان وأيهما أكمل أجرا وفيه علم السبب والحكمة التي لاجلها خلق الله من كل شئ زوجين وهل من هذه الحكمة خلق آدم على صورته وفيه علم الزمان الذي نفصل به اليوم وفيه علم سكون من لا سكون له وفيه علم مناهل المسافرين وهل يحصون عددا أم لا وفيه علم اختلاف الصفات على المسافرين باختلاف طرقهم ومناهلهم وفيه علم السابق الذي يلحق والسابق الذي لا يلحق من

المسافرين كالشخص مع ظله لا يلحق ظله أبدا ولا يلحقه ظله وغير ذلك من المسافرين وهو علم شريف يتضمن جميع الاسرار الالهية والكونية والعلوية والسفلية وهو علم عزيز المنال بعيد المدرك لا يتفطن له كل أحد وأما الاحاطة به فلا تعلم الا باعلام الله ولا يصح الاعلام بها على التفصيل فانها أسرار لا نهاية لها وفيه علم الطرق التي سلك فيها كل مسافر وفيه علم الاسباب التي تحول بين بعض المسافرين وبين ما قصدوه في سفرهم والفرق بين السفر الاختياري والجبري وفيه علم زمان الدنيا العام الذي يكون بعد انقضائه القيامة الكبرى وفيه علم زمان عمر الحيوان والمولدات وقيامتهم الصغرى بانقضاء مدتهم والفرق بين هذين الحشرين فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من مات فقد قامت قيامته فحشرهم الى البرزخ قيامه وفيه علم صفات ترجى الرحمة التي تسئل الرحمة بلسانها وفيه علم السبب الموجب الذي لاجله أعرض من أعرض عن النظر في الدلالات العقلية التي جاءت بها الرسل والتي لم تجئ بها من الآيات المعتادة وهل تختلف دلالاتها وما صورة دلالاتها وهل يختلف مدلولها باختلاف قصد الدال أو قصد الذي يحرك الدال للنظر في الدليل كالرسول يجيء بالدلالة على صدقه في كونه رسولا وتلك الدلالة بعينها تكون دلالة على وجود الحق وعجز الخلق وفيه علم التأسي بالله وبما ذمه الله هل يذم صاحبه من جهة لسان الحقيقة أو لا يذم الا بلسان الشرع وفيه علم ما يقبض عليه الانسان هل يبقى عليه في البرزخ ويحشر عليه أم يتغير عليه الحال أو يقبض على ما يبدو له عند كشف الغطاء قبل القبض أو هل عين القبض هو عين الكشف للغطاء وفيه علم ردّ السائل هل ردّه عن سؤاله جواب له عن سؤاله أم لا وفيه علم السبب الموجب للاسراع لمن ناداه الحق هل هو اسراع جبر أو اسراع توقع جبر وفيه علم ما سبب اختلاف كلام المبعوثين من أهل القبور وفيه علم من يجيبهم في ذلك هل يجيبهم الحق أو الملائكة أو العالمون وفيه علم ما يتجلى للذين يبعثون من قبورهم هل هو صورة واحدة أم صور مختلفة وهل ذلك المتجلي اسم الهي أم لا وفيه علم ما السبب الذي أوجب أن يخالف ترتيب البروج وهي طبيعة ترتيب العناصر فان ترتيب البروج كل برج بين منافر ومناسب بوجه كل واحد اذا أخذته تجده كما ذكرناه وأما الاركان فترتيبها المناسبة ليس فيها تنافر من جميع الوجوه فالنارية الثلاثة كلها من مائية وترابية والترابية كلها من نارية وهوائية الهوائية كلها بين ترابيه ومائية والمائية كلها بين هوائية ونارية والاركان ليست كذلك وفيه علم الفرق بين عبدي ولدي وعبدنا ولدنا ولدينا ولدني وفيه علم الفصل بين الاشياء ليتميز بعضها عن بعض وفيه علم ما يرى الرائي غير صورته وصفته كان الرائي من كان وفيه علم الاشتغال ولم سمي شغلا وعمن يشتغل وهل ثم شغل يغني عن سواه بالكلية أم لا وفيه علم الانس بمثله الا بمثلية ليس كمثله شيء وفيه علم الهيآت والحالات التي تكتسبها النفوس في الدار الدنيا وفيه علم الاعراس الالهية وفيه علم ما لكل اسم الهي من الرحمة من الاسماء التي تعطي بظاهرها ذهاب الرحمة بها وفيه علم الاستحقاق الذي يستحقه العالم من حيث ما هو عليه من الصفة فهو استحقاق الصفة لا استحقاق الموصوف وفيه علم العهد الالهي والكوني فيما ذا وقع وفيه علم حكم المتقدم كيف ظهر في المتأخر ومن أين ظهر وفيه علم البعد الكوني من البعد الالهي وفيه علم النطق والصمت وتعيين الناطق والصامت وزمانه ومكانه وفيه علم تبدل الصور العلية بالصور الدنية وفيه علم سبب التثبط عن النهوض مع وجود الكشف وفيه علم ما يعطيه الزمان في نشأة الانسان وفي سائر المعادن والنبات والحيوان وفيه علم الابهام والايضاح وفيه علم اجتماع الكثير على ايجاد الواحد وفيه علم تمليك ما ينشئه المنشي لكونه أنشاه وفيه علم الرياسة الالهية والفرق بينها وبين الرياسة الكونية وفيه علم حضرة المنعم وما لها في الدنيا والآخرة في الحكم وفيه علم سبب الاعتماد على من يعلم انه ليس ممن يعتمد عليه وفيه علم المبدأ والمعاد وفيه علم التشبيه وعكس التشبيه وما هو الاصل الذي يقع به التشبيه وفيه علم تأثير اجتماع الاضداد من العلم الالهي ووجود النار في الماء والماء في النار وفيه علم الصنعة التي أشهر الله نبيه فيها وفيه علم الملكوت وأين حده من الملك والجبروت والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب التاسع والثلاثمائة في معرفة منزل فتح الأبواب وغلقها وخلق كل أمة من الحضرة المحمدية﴾

لا ترم شيأ من الأكوان ان لها * نعتا من الحق والأكوان أعلام

من غيرة الحق كان الحق أعينها * أتى بذلك قرآن والهام

لولا افتقاري وذلي ما اجتمعت به * ولا تحقق لي قرب والمام

في حقه كل موجود سعى ومشى * قضى به في كتاب الله اعلام

وكل شئ من الأعيان سبحه * لذاك أوجده والله علام

وكل كون من الأكوان مفتقر * في كل حال فلذات وآلام

أين الغنى وكلام الله أنطقه * فما ترى غير فقر فيه اعدام

قال الله تعالى والله غني عن العالمين وقال تعالى الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه لما أمركم به من الفحشاء وفضلا لما وعدكم به من الفقر والله غني حميد وقال تعالى يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله والله هو الغني الحميد وقال لأبي يزيد البسطامي يا أبا يزيد تقرب الي بما ليس لي الذلة والافتقار واعلم ان لله أبوابا فتحها للخير وأبوابا أعدها لم يصل أوان وقت فتحها للخير أيضا وأبوابا فتحها للآلام المعبر عنها بالعذاب لما يؤول اليه أمر أصحابه فيستعذبه في آخر الحال ولذلك سماه عذابا وانما يستعذب به في آخر الامر لكونه ذكره ربه فان الانسان اذا أصابه الضر وانقطعت به الاسباب وهو أشد العذاب ذكر ربه فرجع اليه مضطرا لا مختارا فيستعذب عند ذلك الامر الذي رده الى الله وذكره به وأخرجه عن حكم غفلته ونسيانه فسماه عذابا فهو اسم مبشر لمن حل به بالرحمة انها تدركه فما ألطف توصيل الحق بشارته لعباده في حال الشدة والرخاء ولولا ذلك ما حقت الكلمة في قوله أفمن حقت عليه كلمة العذاب وأتى بلفظة العذاب ألا ترى ابراهيم الخليل عليه السلام يقول يا أبت اني أخاف أن يمسك عذاب من الرحمن والرحمن لا يعطي ألما موجعا الا أن يكون في طيه رحمة يستعذبها من قام به ذلك الألم كشرب الدواء الذي يتضمن العافية استعماله ألا تراه كيف قال لأبيه ان الشيطان كان للرحمن عصيا فلو علم ان في الرحمة ما يوجب النقمة لما عصاه فما عصى الا الرحمن لأن كل اسم يعمل على شاكلته فما أعلم الانبياء بربهم وأشد الآلام عدم نيل الغرض وقد روينا ان الله يقول للملك لا تقضي حاجة فلان في هذا الوقت فاني أحب ان أسمع صوته وان كان يتألم ذلك الشخص من فقد ما يسأل فيه ربه فهذا مع مؤلم عن رحمة الهية ثم ان السور باطنه فيه الرحمة الخالصة وظاهره من قبله العذاب ولم يقل آلام العذاب اعلاما بما يؤول اليه الامر فأبان تعالى أن باطن هذا الموجود فيه الرحمة والظاهر منه لا يتصرف الا بحكم الباطن فلا يكون أمر مؤلم في الظاهر الا عن رحمة في الباطن فان الحكم للباطن في الظاهر هل تتصرف الجوارح وهي الظاهرة الا عن قصد الباطن المصرف لها والقصد باطن بلا شك فما كان العذاب في ظاهر السور الا عن قصد الرحمة التي في باطن السور وليس الألم شئ سوى عدم اللذة ونيل الغرض فما عند الله باب يفتح الأبواب الرحمة غير أنه ثم رحمة ظاهرة لا ألم فيها وثم رحمة باطنة يكون فيها ألم في الوقت لا غير ثم يظهر حكمها في المآل فالآلام عوارض واللذات ثوابت فالعالم مرحوم بالذات متألم بما يعرض له والله عزيز حكيم يضع الامور مواضعها وينزلها منازلها الانسان يضرب ابنه أدبا ويؤلمه بذلك الضرب عقوبة لذنبه وهو يرحمه بباطنه فاذا وفى الامر حقه أظهر له ما في قلبه وباطنه من الرحمة به وشفقة الوالد على ولده ولهذا ورد في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قصة طويلة يقول فيها ان الله أشفق على عبده من هذه على ولدها وأشار الى امرأة وهذا كله من علوم الاذواق جعلنا الله والسامعين من أهل الرحمة الخالصة التي لا ألم لها بمنه واعلم ان الله ما أظهر الممكنات في أعيانها ووجودها الا ليخرجها من شر العدم اذ علم أن الوجود هو الخير المحض الذي لا شر فيه الا بحكم العرض وهو من كونه ممكنا للعدم نظر اليه وهو الآن موصوف بالوجود فهو في الخير المحض فالذي يناله من حيث هو ممكن من نظر العدم اليه في حال وجوده ذلك القدر يكون الشر الذي يجده العالم حيث وجده فاذا نظر الممكن الى وجوده وأبده من لا استصحابه الوجود له واذا نظر الى

الحالة التي كان موصوفا بها ولا وجود له تألم بمشاهدته لان الحال له الحكم فيمن قام به وحال هذا الممكن الآن مشاهدة العدم فيتعذب عذابا وهميا كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في الضراء الحمد لله على كل حال ومن الاحوال الموجبة حمدا أحوال السرّاء التي حمدها الحمد لله المنعم المتفضل فلولا ان الحمد على كل حال يتضمن حمد السرّاء فهو اعلام بأن في الضرّاء سرّاء لعموم حمدها والحمد ثناء على المحمود وصاحب الضرّاء لولم يكن في طي تلك الضرّاء سراء لم يكن ذلك الحمد ثناء من الحامد في حال الضرّاء والحمد ثناء بلاشك في نفس الامر فما في العالم ضرّ لا يكون مشوبا برحمة كما ان المؤمن لاتخلص له معصية غير مشوبة بطاعة أصلا وهي طاعة الايمان فهو في مخالفته طائع عاص كالمعذب المرحوم ثم لتعلم ان الممكنات مفتقرة بالذات فلا يزال الفقر يصحبها دائما لان ذاتها دائمة فوضع لها الاسباب التي يحصل لها عندها ما افتقرت فيه فافتقرت الى الاسباب فجعل الله عين الاسباب أسماء له فأسماء الاسباب من أسمائه تعالى حتى لا يفتقر الا اليه لانه العلم الصحيح فلا فرق عند أهل الكشف بين الاسماء التي يقال في العرف والشرع انها أسماء الله وبين أسماء الاسباب انها أسماء الله فانه قال أنتم الفقراء الى الله ونحن نرى الواقع الافتقار الى الاسباب فلابد أن تكون أسماء الاسباب أسماء الله تعالى فتدعوه بها دعاء الحال لا دعاء الالفاظ فاذا مسنا الجوع سارعنا الى الغذاء المزيل ألم الجوع فافتقرنا اليه وهو مستغن عنا ولا نفتقر الا الى الله فهذا اسم من أسمائه أعني صورة ذلك الغذاء النازل منزلة صورة لفظ الاسم الالهي أو صورة رقمه ولذلك أمر بشكر الاسباب لانه أمر بشكره فهو الثناء عليه بها واعلم ان من رحمة الله بخلقه ان جعل على قدم كل نبيّ وليا وارثا له فما زاد فلابد أن يكون في كل عصر مائة ألف ولي وأربعة وعشرون ألف ولي على عدد الانبياء ويزيدون ولا ينقصون فان زادوا قسم الله علم ذلك النبي على من ورثه فان العلوم المنزلة على قلوب الانبياء لاترتفع من الدنيا وليس لها الا قلوب الرجال فتقسم عليهم بحسب عددهم فلابد من ان يكون في الامة من الاولياء على عدد الانبياء وأكثر من ذلك رويناعن الخضر انه قال ما من يوم حدثت فيه نفسي انه ما بقي ولي لله في الارض الا قد رأيته واجتمعت به فلابد لي ان اجتمع في ذلك اليوم مع ولي لله لم أكن عرفته قبل ذلك وروينا عنه انه قال اجتمعت بشخص يوما لم أعرفه فقال لي يا خضر سلام عليك فقلت له من أين عرفتني فقال لي ان الله عرفني بك وعلمت ان لله عبادا يعرفون الخضر ولا يعرفهم الخضر واعلم ان لله عبادا أخفياء أبرياء أصفياء أولياء بينهم وبين الناس حجب العوائد غامضين في الناس لا يظهر عليهم ما يميزهم عن الناس وبهم يحفظ الله العالم وينصر عباده معروفون في السماء مجهولون في الارض عند أبناء الجنس لهم المهناة في الدنيا والآخرة ليسوا أنبياء ولا شهداء يغبطهم النبيون والشهداء لا في الدنيا يعرفون ولا في الآخرة يشفعون انفردوا بالحق في سرائرهم وما كنت عرفت ان الله قد جعل في الوجود أولياء له على كل قدم نبي فان الله تعالى لما جمع بيني وبين أنبيائه كلهم حتى ما بقي منهم نبي الا رأيته في مجلس واحد لم أر معهم أحدا ممن هو على قدمهم ثم بعد ذلك رأيت جميع المؤمنين وفيهم الذين هم على أقدام الانبياء وغيرهم من الاولياء فلم يجمعهم مجلس واحد لذلك لم أعرفهم ثم عرفتهم بعد ذلك ونفعني الله برؤيتهم وكان شيخنا أبو العباس العريبي على قدم عيسى عليه السلام وكنا نقول قبل هذا انهم أولياء على قلوب الانبياء فقيل لنا لا بل قل هم على أقدام الانبياء لاتقل على قلوبهم وعلمت ما أراد بذلك لما اطلعني الله على ذلك رأيتهم على آثارهم يقفون ورأيت لهم معراجين المعراج الواحد يكونون فيه على قلوب الانبياء ولكن من حيث هم الانبياء أولياء النبوّة التي لا شرع فيها والمعراج الثاني يكونون فيه على أقدام الانبياء أصحاب الشرائع لا على قلوبهم اذ لو كانوا على قلوبهم لنالوا ما نالته الانبياء من الاحكام المشروعة وليس ذلك لهم وان وقع لهم التعريف الالهي بذلك ويأخذون الشرع من حيث أخذته الانبياء ولكن من مشكاة أنوار الانبياء يقترن معه حكم الاتباع فما يخلص لهم ذلك من الله ولا من الروح القدسي وما عدا هذا الفن من العلم فانه مخلص للاولياء من الله سبحانه ومن الارواح القدسية وهذا كله لتتميز المراتب عند الله بمعرفة ذلك فيعطي كل ذي حق حقه كما أعطى الله كل شيء خلقه وهذا كله من رحمة الله التي أفاضها على خلقه ثم تعلم ان الله جعل للملائكة ثلاث مراتب في النبوّة الالهية فمنهم من أعطاه قوّتين ومنهم من أعطاه ثلاث قوى

ومنهم من أعطاه أربع قوى وهي الغاية فان الوجود على التربيع قام من غير من بدا الا انه كل قوة تضمن قوى لا يعلم عددها الا الله وذلك من حيث ان الملائكة أجسام نورية فلهم هذه القوى من حيث أجسامهم فانهم مركبون كالاجسام الطبيعية فالملك صاحب القوتين على تركيب النبات وصاحب الثلاث على تركيب الحيوان وصاحب الاربع على تركيب الانسان وانتهت المولدات فانتهت قوى الملائكة والجسم يجمع الكل وله الاحاطة وقبلت الملائكة الاجسام النورية من العماء الذي ظهر فيه الجسم النوري الكل وقبل الشكل والصور وفيه تظهر الارواح الملكية والعماء لهذا الجسم الكل وما يحمله من الصور والاشكال الالهية والروحانية بمنزلة الهيولى في الاجسام الطبيعية سواء والتفصيل في ذلك يطول ومن هذا النور الذي فوق الطبيعة تنفخ الارواح في الاجسام الطبيعية وما تحت الطبيعة الى العناصر أنوار في ظلال وما تحت العناصر من الاجسام العنصرية أنوار في ظلمة وما فوق الطبيعة من الاجسام النورية أنوار في أنوار وان شئت أنوار في أنفاس رحمانية وان شئت أنوار في عماء كيفما شئت عبرت اذا عرفت الامر على ما هو عليه واعلم ان كل روح مما هو تحت العقل الاول صاحب الكلمة فهو ملك وما فوقه فهو روح لا ملك وأما الملائكة فهم ما بين مسخر ومدبر وكلهم رسل الله عن أمر الله حفظة وهم على مراتب ولهم معارج ونزول وصعود دنيا وآخرة فمنهم المسخرون في الدعاء والاستغفار للمؤمنين وآخرون في الاستغفار لمن في الارض ومنهم المسخرون في مصالح العالم المتعلقة بالدنيا ومنهم المسخرون في مصالح العالم المتعلقة بالآخرة وهذا القدر من العمل الذي هم عليه هو عبادتهم وصلاتهم وأما تسبيحهم وذكر الله في هذه الصلوات التي لهم كالقراءة والذكر لنا في صلاتنا ولا يزال الامر كذلك الى الوقت الذي يشاء الله ان تعم الرحمة جميع خلقه التي وسعت كل شيء فاذا عمتهم الرحمة لم يبق لبعض الملائكة الذين كان لهم الاستغفار من عبادتهم الا التسبيح خاصة وبقيت الملائكة الذين لهم تعلق بأحوال الناس في الجنان وحيث كان من كان من الدارين فذلك مما لا ينقطع وزال عن أولئك اسم الملائكة وبقوا أرواحا لا شغل لهم الا التسبيح والتحميد لله تعالى كسائر الارواح المهيمة والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار وهذا الصنف المذكور هاهم الصابرون أهل البلاء من البشر وأما الملائكة التي تدخل على أصحاب النعيم الشاكرين ولم يجر لهم ذكر مع انه لا بد من دخول الملائكة عليهم من كل باب لان أبواب النعيم كثيرة كما هي أبواب البلاء ومن رأى ان النعم التي أنعم الله بها على عباده في الدنيا ليست بخالصة من البلاء لما توجه عليهم فيها من التكليف بالشكر عليها وهو أعظم البلاء اذ كانت النعم أشد في الحجاب عن الله من الرزايا فدخل أهل النعيم على هذا في قول الملائكة بما صبرتم فنعم عقبى الدار أي حصلتم في دار نعيمها غير مشوب بتكليف ولا طلب حق فلذلك لم يجر ذكر لاحوال الملائكة مع الشاكرين واقتصر على ما جاء به الحق من التعريف وهو الصحيح فان الدار الدنيا تعطي هذا وهو الذي يقتضيه الكشف الذي لا تلبيس فيه ان جميع من في الدار الدنيا مبتلى ومنعم عليه له حال الصبر فالصبر أعم من الشكر والبلاء أعم من النعم في هذه الدار واذا عمت الرحمة وارتفعت الآثار التي تناقض الرحمة ارتفعت نسب الاسماء التي عينتها الآثار لانها راجعة الى عين واحدة كما بين تعالى في قوله ولله الاسماء الحسنى وقال قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أياما تدعوا فله الاسماء الحسنى والاسماء وصف به وصفتها حقائق الممكنات بما تطلبه وعلى قدر ما تكون عليه من الاستعداد تطلب ما يناسب ذلك من الفيض الالهي فاذا أعطيته وصف لكل عين من ذلك أسماء فاذا لم يبق لها استعداد تقبل به الألم والعذاب لم يوجد للالم ولا للعذاب عين لعدم القابل وترتفع نسب الاسماء المختصة بهذه الاحكام لارتفاع القوابل وما كان له من الاسماء حكمان في القابل فانه يبقى كالغافر وهو الساتر فلم يبق ذنب يطلب الغافر وللغافر حكم الحجاب من كونه حجابا مطلقا فيبقى الغافر وان زال الذنب فان الغفر لا بد منه ولولا ذلك لم يكن مزيد ولا حال جديد والمزيد على الدوام فرفع المستور على الدوام وليس سوى الاسم الغفور بخلاف المنتقم فان القابل ارتفع فزال هذا الوضع الخاص فاعلم ذلك وفي هذا المنزل من العلوم علم ثناء السماء والارض والملائكة دون سائر الخلق وما يثنون به على ربهم فانه لكل عالم ثناء خاص لا يكون لغيره قال تعالى تسبح له السموات السبع والارض ثم

قال ومن فيهن وجمع السموات والارض جمع من يعقل وفيه علم التشبيه والكنايات وما في العالم الروحاني من القوى وفيه علم الرسائل المبثوثة في العالم وانه كل من يمشي في العالم فانه لا يمشي الا رسولا برسالة وهو علم شريف حتى الدودة في حركتها هي في رسالة تسعى بها لمن عقل ذلك وفيه علم آثار القدرة وتمييزها عن سائر النسب وفيه علم الانواء وما يحمد منها وقول أبي هريرة رضي الله عنه مطرنا بنوء الفتح وفيه علم الابواب ومراتبها وفيه علم أن المنع الالهي عطاء وفيه علم التحديد الالهي وفيه علم تنزيل الخطاب الالهي على قدر المواطن وفيه علم الامداد الالهي في طلب الشكر من عباده وفيه علم رد الحق اليه تعالى وفيه علم المواعيد على الاطلاق وفيه علم التمييز بين الاعداء الظاهرين بصورة الولاء وبين الاولياء وفيه علم مجازاة العدو بما عادا وتولي الولي بالولاية وفيما بين العدو وبينه من التجاذب عدو وبيا والولي عدو فهو مخالط لا حقيقة عنده وفيه علم كل داع انما يدعو نفسه وان دعا الله تعالى أو غيره فهو انما يدعو من حيث نفسه فانه يطلب بذلك الدعاء الانس بالاشكال في المرتبة وفيه علم ترتيب الثواب على الاعمال وفيه تمييز الاجور فان منها العظيم والكريم والكبير وهي مراتب في الاجور لابد أن يعرف أصحابها وأعمالها التي توجبها وعلم الاجر المطلق الذي لا يتقيد هل هو مقيد في نفس الامر أم لا فان الاجور أربعة كما ان نشأة الانسان على أربع كما ان نشأة جسده على أربع لكل واحد أجر يخصه على صفة مخصوصة فينسب كل أجر الى ما يناسبه وفيه علم ما وراء الستور وفيه علم القبيح الذي تحسنه المشاهدة وهو سر عجيب وفيه علم العزل وفيه علم الحث على اشتغال الانسان بنفسه وفيه علم الظهور من الخفاء وفيه علم الحاملات العلوية والسفلية وفيه علم تفاضل الصفات في الموصوفين بشديد وأشد وفيه علم الحضرة الجامعة للمنافع الانسانية وهي حضرة النعم للراحل والقاطن والمتحرك والساكن وفيه علم التسخير والمسخرات وهل كل مسخر له أجل ينتهي اليه تسخيره أم لا أو بعضه له أجل وبعضه لا أجل له وفيه علم عند جهينة الخبر اليقين وقولهم على الخبير سقطت ولم يقولوا على العليم سقطت ولم يقولوا عند جهينة العلم اليقين وفيه علم ظهور الحق وسريانه في كل شئ وتقسيمات الحق في قوله لكل حق حقيقة فادخل عليه كل وفيه علم انفراد كل مكلف بنفسه والفرق بينه وبين من لا ينفرد من المكلفين بنفسه أعني من الثقلين وفيما ينفرد وفيما لا ينفرد وفيه علم القوابل وفيمن يؤثر الداعي وفيه علم ما يكون لاصحاب القبور في قبورهم وما هي القبور وفيه علم الاخذ من كل آخذ وصفة المأخوذ والمأخوذ منه وفيه علم الاعراض هل هي نسب عدمية أو أمور وجودية لها أعيان وفيه علم ما يحصل لاهل العناية من العزة والجاه وفيه علم مراتب اتباع الانبياء وفيه علم المزيد وفيه علم التمني وفيه علم سريان الحكمة في مراتب الموجودات على ما هي عليه وفيه علم السبق الالهي للعالم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الموفي خمسين وثلاثمائة في معرفة منزل تجلي الاستفهام ورفع الغطاء عن أعين المعاني وهو من الحضرة المحمدية من اسمه الرب﴾

اذا صعق الروح من وحيه * فكيف بهيكل ظلمائه
لقد ثبت الله أركانه * وأجراه فلكا على مائه
وما هو بحر له ساحل * وأين التناهي لاسمائه *
أبو الكون لو كنت تدري به * وتشهده عين أبنائه
* فلا تفرحن باتيانه * ولا تقعدن بسيسائه
فسبحان مذهب أعياننا * اذا ما كفرنا بنعمائه
ويا عجبا اذ كفرنا بها * وانى من عين آلائه

اعلم أيدك الله وايانا ان هذا المنزل منزل الحجب المانعة والآلات الدافعة فيه حجب عناية مثل قوله صلى الله عليه وسلم ان لله سبعين ألف حجاب أو سبعين حجابا من نور وظلمة لو كشفها لاحرقت سبحات وجهه ما أدركه بصره من خلقه وهذه نكتة واشارة ان البصر هنا بصر الخلق الذي الحق بصره وهو القائل لهذا الحجب وهو الموصوف بأن

الحق بصره وهو عين سبحات الوجه فان الله لا يزال يرى العالم ولم يزل وما أحرقت العالم رؤيته ومنها حجب غير عناية
مثل قوله تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون فاعلم ان الحجب على أنواع حجب كيانية بين الاكوان مثل قوله تعالى
فاسئلوهن من وراء حجاب ومنها حجب احتجبت بها الخلق عن الله مثل قوله وقالوا قلوبنا في أكنة ومنها حجب
احتجب بها الله عن خلقه مثل قوله صلى الله عليه وسلم ان الله يتجلى يوم القيامة لعباده ليس بينه وبينهم الا رداء
الكبرياء على وجهه وفي رواية بينه وبين خلقه ثلاثة حجب أو كما قال ومنها وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء
حجاب كما كلم موسى عليه السلام من حجاب النار والشجرة وشاطئ الوادي الايمن وجانب الطور الايمن وفي البقعة المباركة
وكما قال فأجره حتى يسمع كلام الله وكلام الله المستجير من خلف حجاب محمد صلى الله عليه وسلم اذ كان هو عين الحجاب
لان المستجير من المشركين منه سمع كلام الله ولا شك ان الله كلمنا على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم وكما أيضا
كلمنا من وراء حجاب المصلي اذا قال سمع الله لمن حمده فألسنة العالم كلها أقوال لله وتقسيمها الله فيضيف الى نفسه منها
ماشاء ويترك منها ماشاء فأما الحجب الكيانية التي بين الاكوان فمنها جنن ووقايات ومنها عزة وحمايات كاحتجاب الملوك
وحجاب الغيرة على من يغار عليه كما قال في ذوات الخدور وهن المحتجبات ومن ذلك حور مقصورات في الخيام وأما
الوقايات والجنن فمنها الحجب التي تقي الاجسام الحيوانية من البرد القوي والحر الشديد فيدفع بذلك الالم عن نفسه
وكذلك الطوارق يدفع بها في الحرب المقاتل عن نفسه سهام الاعداء ورماحهم وسيوفهم فيتقي هذا وأمثاله بجنته
الحائل بينه وبين عدوه ويدفع بذلك عن نفسه الاذى من جودة وترس ودرع وقد تكون حجب معنوية يدفع بها
الاذى الشخص عمن يتكرم عليه مثل شخص صدر منه في حق شخص آخر ما يكرهه ذلك الشخص لكونه لا يلائم
طبعه ولا يوافق غرضه فيلحق به الذم لما جرى منه في حقه فيقوم شخص يجعل نفسه له وقاية حتى يتلقى هو في نفسه سهام
ذلك الذم فيقرر في نفس الذام انه السبب الموجب لذلك وان ذلك الاذى كان كله من جهته حتى يتحقق ذلك الذام
هذا الامر أنه كان من جهة هذا الشخص بأي وجه أمكنه التوصل اليه فيعلق الذم به ويكون حائلا بينه وبين
الشخص الذي كان منه الاذى لذلك الذم ووقى عرضه بنفسه كما لحق بحق من الافعال ما قبح منها مما لا يوافق
الاغراض ولا يلائم الطبع اليه مع علمنا ان الكل من عند الله ولكن لما تعلق به لسان الذم فدينا ما ينسب الى الحق من
ذلك بنفوسنا أدبا مع الله وما كان من خير وحسن رفعنا نفوسنا من الطريق وأضفنا ذلك الى الله حتى يكون هو
المحمود أدبا مع الله وحقيقة فانه لله بلا شك مع ما فيه من رائحة الاشتراك بالخبر الالهي في قوله والله خلقكم وما تعملون
وقوله ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك وقال قل كل من عند الله فأضاف العمل وقتا
الينا ووقتا اليه ولهذا قلنا فيه رائحة اشتراك قال تعالى لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت فأضاف الكل الينا وقال
فألهمها فجورها وتقواها فله الالهام فينا ولنا العمل بما ألهم وقال كلا نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك فقد يكون
عطاؤه الالهام وقد يكون خلق العمل فهذه مسئلة لا يتخلص فيها توحيد أصلا لا من جهة الكشف ولا من جهة الخبر
فالامر الصحيح في ذلك انه مربوط بين حق وخلق غير مخلص لاحد الجانبين فانه أعلى ما يكون من النسب الالهية
ان يكون الحق تعالى هو عين الوجود الذي استفادته الممكنات فما ثم الا وجود عين الحق لا غيره والتغييرات الظاهرة في
هذه العين أحكام أعيان الممكنات ولولا العين ما ظهر الحكم ولولا الممكن ما ظهر التغيير فلا بد في الافعال من حق وخلق
وفي مذهب بعض العامة ان العبد محل ظهور أفعال الله وموضع جريانها فلا يشهدها الحس الا من الاكوان
ولا تشهدها بصيرتهم الا من الله من وراء حجاب هذا الذي ظهرت على يديه المريد لها المختار فيها فهو لها مكتسب
باختياره وهذا مذهب الاشاعرة ومذهب بعض العامة أيضا ان الفعل للعبد حقيقة ومع هذا فرتبط الفعل عندهم
بين الحق والخلق لا يزول فان هؤلاء أيضا يقولون ان القدرة الحادثة في العبد التي يكون بها هذا الفعل من الفاعل ان
الله خالق له القدرة عليها فما خلص الفعل للعبد الا بما خلق الله فيه من القدرة عليه فما زال الاشتراك وهذا مذهب اهل
الاعتزال فهؤلاء ثلاثة أصناف أصحابنا والاشاعرة والمعتزلة ما زال منهم وقوع الاشتراك وهكذا أيضا حكم مثبتي العلل

لا يتخلص لهم اثبات المعلول لعلته التي هي معلولة لعلة أخرى فوقها الى ان ينتهوا الى الحق في ذلك الواجب الوجود لذاته الذي هو عندهم علة العلل ولولا علة العلل ما كان معلول عن علة اذ كل علة دون علة العلل معلولة فالاشتراك ما ارتفع على مذهب هؤلاء وأما ما عدا هؤلاء الاصناف من الطبيعيين والدهريين فغاية ما يؤول اليه أمرهم ان الذي نقول نحن فيه انه الاله تقول الدهرية فيه انه الدهر والطبيعيون انه الطبيعة وهم لا يخلصون الفعل الظاهر منا دون ان يضيفوا ذلك الى الطبيعة وأصحاب الدهر الى الدهر فما زال وجود الاشتراك في كل نحلة وملة وما ثم عقل يدل على خلاف هذا ولا خبر الهي في شريعة تخلص الفعل من جميع الجهات الى أحد الجانبين فلنقره كما أقره الله على علم الله فيه وما ثم الا كشف وشرع وعقل وهذه الثلاثة ما خلصت شيأ ولا تخلص أبدا دنيا ولا آخرة جزاء بما كنتم تعملون فالامر في نفسه والله أعلم ما هو الا كما وقع ما يقع فيه تخليص لانه في نفسه غير مخلص اذ لو كان في نفسه مخلصا لابد ان كان يظهر عليه بعض هذه الطوائف ولا يمكن لنا ان نقول ان الكل على خطأ فان في الكل الشرائع الالهية ونسبة الخطأ اليها محال وما يخبر بالاشياء على ما هي عليه الا الله وقد أخبر فما هو الامر الا كما أخبر لان مرجوع الكل اليه فما خلص فهو مخلص وما لم يخلص فما هو في نفسه مخلص فان الله يقول الحق وهو يهدي السبيل فاتفق الحق والعالم جميعه في هذه المسئلة على الاشتراك وهذا هو الشرك الخفي والجلي وموضع الحيرة فلا يرجح فما ثم الا ما قلناه فاذ قد قررنا في هذه المسئلة ما قررناه فلنقل ان الجود الالهي والغيرة الالهية اقتضيا ان يقولا ما بينه ان شاء الله وذلك ان المتكلمين في هذا الشأن على قسمين الواحد اضاف الافعال كلها الى الاكوان فقال لسان الغيرة الالهية كل من عند الله فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا أي حادثا وأما القسم الثاني فأضاف الافعال الحسنة كلها الى الله وأضاف الافعال القبيحة الى الاكوان فقال لسان الجود الالهي قل كل من عند الله لا تكذيبا لهم بل ثناء جميلا وما ثم من قال ان الافعال كلها لله ولا للاكوان من غير رائحة اشتراك فلهذا حصرناها في قسمين من أهل الطبيعة والدهرية ❊ وأما حجب العناية وهي حجب الاشفاق على الخلق من الاحراق وهي الحجب التي تمنع السبحات الوجهية ان تحرق ما أدركه البصر من الخلق وسبب ذلك ان الله قد وضع الدعاوي في الخلق لان أعيانهم لما اتصفت بالوجود بعد العدم وان ذلك الوجود كان عن ترجيح المرجح الذي هو واجب الوجود فما أنكره أحد وان كانت قد تغيرت العبارات عنه باسم طبيعة ودهر وعلة وغير ذلك فهؤلاء غير ذوي أن الوجود لها وان كان مستفادا فانه لهم حقيقة وان أعيانهم هم الموجودون بهذا الوجود المستفاد وهذه هي أعيان الحجب التي بين الله وبين خلقه ولو كشفها عموما كما كشفها خصوصا لبعض عباده لاحرقت أنوار ذاته المعبر عنها بسبحات وجهه ما أدركه بصره من أعيان الموجودات أي ان بصره ما كان يدرك من الموجودات سوى وجود الحق ويذهب الكل الذي قررته الدعاوي فيتبين أنه الحق لا غيره فعبر عن هذا الذهاب بالاحراق لما جعلها أنوارا والانوار لها الاحراق لكنه تعالى أبقى حجب الدعاوي ليميز أهل الله من غيرهم فلم تزل الممكنات عند أهل الله من حيث أعيانهم موصوفين بالعدم ومن حيث أحكامهم لم يزالوا موصوفين بالوجود وهو الحق كما قال تعالى كنت سمعه وبصره في الخبر الصحيح فأثبت العين للعبد وجعل نفسه عين صفته التي هي عين وجوده عين صفة العبد فعين الممكن ثابتة غير موجودة والصفة موجودة ثابتة وهي عين واحدة ولو تكثرت نسبها فانها كثيرة في النسب فهي سمع وبصر وغير هذين الى جميع ما في العالم من القوى من ملك وشيطان ومعدن ونبات وحيوان ومكان وزمان ومحل ومعقول ومحسوس وما ثم الا هذا ولما قرر الله دعاوي المدعين بارسال الحجب بينهم وبين ما هو الامر عليه وشغلهم بالحجب التي بينهم وبينه في الافعال وضرب الكل بالكل انفرد بخاصته وجعلهم جلساءه عنده بالشهود وفي صورهم المحسوسة بالذكر فهو جليس الذاكرين وهم آخر الطوائف ليس بعدهم أحد له نعت يذكر قال تعالى لما وصفهم ذكرا اناثا والذاكرين الله كثيرا والذاكرات ختم بجلسائه وما بعد جلسائه من يقبل صفة الاصفة بعد عن هذه المجالسة الا ترى أبا يزيد رحمه الله حين جهل الاسماء الالهية وما تستحقه من الحقائق كيف صعق لما سمع القارئ يقرأ يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا طار الدم من عينيه حتى ضرب المنبر وقال هذا عجب كيف يحشر اليه

من هو جليسه فانه في تلك الحالة كان جليسا مع الاسماء من حيث ما هي دالة على الذات كل واحد منها لم يكن مع الاسم من حيث ما تطلبه حقيقته من عين دلالته على الذات فأنكر ما لم يعطه مشهده مع كونه كلام الحق وقد وقع منه الانكار بل ما وقع منه الا التعجب خاصة فهو يشبه الانكار وليس بانكار حتى انه لو كان هذا القول من غير الله لامر القائل بالسكوت وزجره عن ذلك وانما الرجل أظهر التعجب من قول الله في حق المتقين الذين هم جلساء الله كيف يحشرون اليه فكأنه ابراهيمي المشهد في طلب الكيفية في احياء الموتى فأراد أبو يزيد ما أراده ابراهيم في كيفية احياء الموتى لاختلاف الوجوه في ذلك لا انكار احياء الموتى فدل هذا الكلام من أبي يزيد على حاله في ذلك الوقت فهذا مثل قول ابراهيم يا أبت اني أخاف ان يمسك عذاب من الرحمن والرحمة تناقض العذاب الا على الوجه الذي قررناه في المنزل الذي قبل هذا المنزل وهو منزل فتح الابواب كذلك أبو يزيد لو علم ان المتقي ما هو جليس الرحمن وانما هو جليس الجبار المريد العظيم المتكبر فيحشر المتقي الى الرحمن ليكون جليسه فيزول عنه الاتقاء فان الرحمن لا يتقى بل هو محل موضع الطمع والادلال والانس لكنهم رضي الله عنهم صادقون لا يتعدون ذوقهم في كل حال بخلاف العامة من أهل الله فانهم يتكلمون بأحوال غيرهم والخاصة لا سبيل لهم الى ذلك وان اتفق ان يتكلم أحد منهم في حال نبي أو ولي هو فوقه فيبين انه مترجم عن حال غيره حتى يعرف السامع عمن يقول هذه حالهم رضي الله عنهم ولا يقع منهم مثل هذا الا في النادر لضرورة تدعو اليه فان لهم الكشف الجزئي عن مقامات من هو فوقهم وما لهم الكشف الذوقي الا فيما هو مقامهم وحالهم ولولا هذه الحجب التي أسدلها الله بين الاكوان وبينه ما تميزت المراتب واختلطت الحقائق وهذا سبب وضع الحدود في الاشياء وقد لعن الله من غير منار الارض

﴿وصل﴾ ومن هذا الباب ان الله ما جمع لاحد بين مشاهدته وبين كلامه في حال مشاهدته فانه لا سبيل الى ذلك الا ان يكون التجلي الالهي في صورة مثالية فحينئذ يجمع بين المشاهدة والكلام وهذا غير منكور عندنا وقد بلغنا عن الشيخ العارف شهاب الدين السهروردي البغدادي رضي الله عنه انه قال بالجمع بين المشاهدة والكلام ولكن ما نقل عنه أكثر من هذا واني سألت الناقل فلم يدر كر لي نوع التجلي والنقل بالشيخ مجمل ولا بد أن يريد التجلي الصوري ألا ترى السياري من رجال رسالة القشيري حيث قال ما التذ عاقل بمشاهدة قط ثم فسر فقال لان مشاهدة الحق فناء ليس فيها لذة والخطاب في حال الفناء لا يصح لان فائدة الخطاب ان يعقل ولذلك قال وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب ومازال البشر عن حكم البشرية كمسئلة موسى والحجاب عين الصورة التي يناديه منها ومايزول البشر عن بشريته وان فني عن شهوده فعين وجودها لا يزول والحد يصحبها وانما قلنا هذا لاني سمعت بعض الشيوخ يقول هذا حط البشر فاذا زال عن بشريته كان حكمه حكما آخر فأبنت له رضي الله عنه ان الامر ليس كما ظنه فلما تحقق ما ذكرناه رجع عن ذلك وقال ما كنت أظن الا ان الامر على ما قلته لم أحصل بالي من هذا فانه تكلم في شرح الآية فغلط ما تكلم في ذلك عن ذوق الامر ومن هنا يقع الغلط ونحن نعلم ان الذي قاله الله حق كله وانه لا يخالف الاذواق فلا بد أن يكون كلام الذائق مطابقا للاخبارات الالهية حتى يقول من لا معرفة له بمقام الرجال ان هذا المتكلم يتكلم بما لا يخالف ما جاء به قرآن أو سنة انما هو أحدهما وهو مفسر لهما وصاحب الذوق ما قال الا ما ذاقه فمن المحال ان يخالف شيئا مما جاء عن الله لكن الاجنبي الذي لا ذوق له يقول هذا عن الذائق بل جماعة من أهل الطريق ممن لا ذوق لهم يتخيلون مثل هذا ويقولون ان فلانا يتكلم من حيثما ورد في الاخبار الالهية ليس له مادة غيرها وينكرون الذوق لانهم ما عرفوه من نفوسهم مع كونهم يعتقدون في نفوسهم انهم على طريق واحدة وكذلك هو الامر أصحاب الاذواق هم على طريق واحدة بلا شك غير أن فيهم البصير والاعمى والاعشى فلا يقول واحد منهم الا ما أعطاه حاله لا ما أعطاه الطريق ولا ما هو الطريق عليه في نفسه ولا سيما السلوك المعنوي فان عمى القلوب أشد من عمى الابصار فان عمى القلوب يحول بينك وبين الحق وعمى البصر الذي لم يرقط صاحبه ليس يحول الا بينك وبين الالوان خاصة ليس له الا ذلك وهذا العمى من الجب وكذلك الصمم والقفل والكن

والغشاوة دون العمى في الحكم الا ان تكون الغشاوة تعطي الظلمة فلا فرق بينها وبين العمى فان خرجت عن حد الظلمة الى حد السدفة فقد يكون حال صاحبها أحسن من حال صاحب الظلمة ومن حال الاعمى قال بعضهم لمحمد صلى الله عليه وسلم ومن بيننا وبينك حجاب وهو الاكنة فاعمل اننا عاملون أي اعمل في رفع ذلك ويحتمل قولهم اننا عاملون في رفع ذلك في حق من يحتمل صدقه عندهم فهم اعترفوا ان قلوبهم في أكنة مما يدعوهم اليه فجحدوا قوله ولا ردوه كما اعتقد غيرهم ممن ليس كذلك فلا ندري ما آل اليه أمر هؤلاء فهم عندي في مقام الرجاء فانا نعلم قطعا ان الرسول يعمل في رفع الغطاء عن أعينهم بالتبليغ حتى قال لأزيدن على السبعين ولذا قال في الآية وويل للمشركين ولم يقل وويل لكم فهذا يدل على انه المخاطب انهم عاملون في رفع الحجاب واخراج قلوبهم من الاكنة وانما كثر الاكنة لاختلاف صفات توقفهم في قبول ما يدعوهم اليه فمنهم من كمله تدبر حراكه وآخر شغله الوقت بما كان عنده أهم حتى تفرغ منه والكل حجاب ومن أعجب الاشياء الواقعة في الوجود ما قوله وذلك ان الملائكة اذا تكلم الله بالوحي كأنه سلسلة على صفوان تصعق الملائكة ورسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينزل عليه الوحي كسلسلة على صفوان فلا يصعق وهو أشد الوحي عليه وينزل جبريل به على قلبه فيغيب عن عالم الحس ويرغو ويسجى الى ان يسري عنه وانه لينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيتفصد جبينه عرقا وموسى صلى الله عليه وسلم كلمه الله تكليما بارتفاع الوسائط وما صعق ولا زال عن حسه وقال وقيل له وهذا المقام أعظم من مقام الوحي بوساطة الملك فهذا الملك يصعق عند الكلام وهذا أكرم البشر لا يصعق عند نزول الروح بالوحي وهذا موسى لم يصعق ولا جرى عليه شيء مع ارتفاع الوسائط وصعق لذلك الجبل فاعلم ان هذا كله من آثار الحجب فان الحكم لها حيث ظهرت فان الله لما خلقها حجبا لم يكن الا ان تحجب ولا بد ولو لم تحجب لما كانت حجبا وخلق الله هذه الحجب على نوعين معنوية ومادية وخلق المادية على نوعين كثيفة ولطيفة وشفافة فالكثيفة لا يدرك البصر سواها واللطيفة يدرك البصر ما فيها وما وراءها والشفافة يدرك البصر ما وراءها ويحصل له الالتباس اذا أدرك ما فيها كما قيل

رق الزجاج ورقت الخمر * فتشاكلا وتشابه الامر
فكأنما خمر ولا قدح * وكأنما قدح ولا خمر *

وأما المرائي والاجسام الصقيلة فلا يدرك موضع الصور منها ولا يدرك ما وراءها ويدرك الصور الغائبة عن عين المدرك بها لا فيها فالصور المرئية حجاب بين البصر وبين الصقيل وهي صور لا يقال فيها لطيفة ولا كثيفة وتشهدها الابصار كثيفة وتتغير أشكالها لتغير شكل الصقيل وتتموج لتموجه وتتحرك بتحرك من هي صورته من خارج وتسكن لسكونه الا ان يتحرك الصقيل كتموج الماء فيظهر في العين فيها حركة ومن هي صورته ساكن فلها حركتان حركة من هي صورته وحركة من حركة الصقيل فما في الوجود الا حجب مسدلة والادراكات متعلقها الحجب ولها الاثر في صاحب العين المدرك لها وأعظم الحجب حجابان حجاب معنوي وهو الجهل وحجاب حسي وهو أنت على نفسك فاما الحجاب الاعظم المعنوي فقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أسري به في شجرة فيها وكرا طائر فقعد جبريل في الوكر الواحد وقعد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الآخر فلما وصلا الى السماء الدنيا تدلى اليهما شبه الرفرف درا وياقوتا وكان ذلك نوعا من تجلي الحق قال عليه السلام وأما جبريل فغشي عليه لعلمه بمن تدلى اليه وأما رسول الله صلى الله عليه وسلم فبقي على حاله لكونه ما علم ما هو فلم يكن له سلطان عليه فلما أخبره جبريل بعد ما أفاق بأنه الحق قال صلى الله عليه وسلم عند ذلك فعلمت فضله علي في العلم فالعلم أصعق جبريل وعدم العلم أبقى النبي صلى الله عليه وسلم على حاله مع وجود الرؤية من الشخصين فهذا أعظم الحجب المعنوية وأما كونك حجابا على نفسك وهو أكثف الحجب الحسية فقول القائل

بدا لك سر طال عنك اكتتامه * ولاح صباح كنت أنت ظلامه
فأنت حجاب القلب عن سر غيبه * ولولاك لم يطبع عليه ختامه

إذا غيبت عنه حل فيه وطنبت * على منكب الكشف المصون خيامه
وجاء حديث لا يمل سماعه * شهي إلينا نثره ونظامه *

فاجعل حجابا عليك سواك ثم نرجع إلى مسئلتنا ونقول أما موسى عليه السلام فكان قد استفرغه طلب النار لأهله
وهو الذي أخرجه لما أمر به من السعي على العيال والأنبياء أشد الناس مطالبة لأنفسهم للقيام بأوامر الحق فلم يكن
في نفسه سوى ما خرج إليه فلما أبصر حاجته وهي النار التي لاحت له من الشجرة من جانب الطور الأيمن ناداه الحق
من عين حاجته بما يناسب الوقت إني أنا ربك فاخلع نعليك إنك بالواد المقدس طوى وأنا اخترتك فاستمع لما يوحى
ولم يقل لما أوحي إني أنا الله فثبته الخطاب الأول بالنداء لأنه خرج على أن يقتبس نارا أو يجد على النار هدى وهو قوله
أو آتيكم منها بخبر أي من يدله على حاجته فكان منتظرا للنداء قد هيأ سمعه وبصره لرؤية النار وسمعه لمن يدله
عليها فلما جاءه النداء بأمر مناسب لم ينكره وثبت فلما علم أن المنادي ربه وقد صح له الثبوت وجاءه النداء من خارج
لا من نفسه ثبت ليوفي الأدب حقه في الاستماع فإنه لكل نوع من التجلي حكم وحكم نداء هذا التجلي التهيؤ لسماع
ما يأتي به فلم يصعق ولا غاب عن شهوده فإنه خطاب مقيد بجهة مسموع بأذن وخطاب تفصيلي فالمثبت للإنسان على
حسه وشهود محسوسه قلبه المدبر لجسده ولم يكن لهذا الكلام الإلهي الموسوي توجه على القلب فليس للقلب هنا
إلا ما يتلقاه من سمعه وبصره وقواه حسبما جرت به العادة فلم يتعد الحال حكمه في موسى عليه السلام وأما أمر محمد
صلى الله عليه وسلم فهو نزول قلبي وخطاب إجمالي كسلسلة على صفوان فاجعل بالك لهذا التشبيه فاشتغل القلب
بما نزل إليه لتلقيه فغاب عن تدبير بدنه فسمي ذلك غشية وصعقا وكذلك الملائكة أخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن
الملائكة في طريان هذا الحال أنه إذا كان الوحي المتكلم به كسلسلة على صفوان وكان نزوله على قلوب الملائكة فإنه
قال حتى إذا فزع عن قلوبهم ثم لما أفاقوا أخبر عنهم أنهم يقولون ماذا وهنا وقف ثم يجيبهم فيقول ربكم وهنا وقف
فيقولون الحق بالنصب أي قال الحق كذا علمناه وهو العلي عن هذا النزول في هذا النزول الكبير عن هذا التشبيه في
هذه النسبة وعلى الوجه الآخر قالوا ماذا قال ربكم وهنا وقف فقول بعضهم لبعض الحق وهو العلي الكبير من قول الله
لا من قول الملائكة وعلى الوجه الأول لما أفاقوا وزال الخطاب الإجمالي المشبه وزالت البديهة قالوا ماذا فقال لهم ربكم
وهو قوله قال ربكم فما صعقوا عند هذا القول بل ثبتوا وقالوا الحق أي قال الحق أي قال ربنا القول الحق يعنون
ما فهموه من الوحي أو قوله قال ربكم أو هما معا وهو الصحيح فهذا الفرق بين حال موسى عليه السلام وبين حال محمد
صلى الله عليه وسلم وحال الملائكة عليهم السلام * واعلم أن في هذا المنزل من العلوم علم ثناء الحق على نفسه بخلقه وهو المثني
على نفسه بغناه عن خلقه فأي الثناءين أتم وأحق وما هو الحق من هذين الثناءين وما هو الحقيقة منهما أو كلاهما
حقيقتان لحقين أو هما حقان ولهما حقيقتان وفيه علم الفرق بين العلم والحكمة والخبرة وفيه علم العلم بما في العالم
بتناسبهم أحوالهم وفيه علم النيابة في الأجوبة عن الله ولا يكون ذلك إلا لرسول أو نبي أو وارث عن سماع خطاب إلهي
لا عن نحل ولا خطاب حال وفيه علم علم الله وفيه علم أين أودع الله علمه في خلقه من العوالم وهل أودعه في واحد أو فيما زاد
على واحد وفيه علم بماذا تتميز به القبضتان في عالم الشهادة وبماذا تتميز به في عالم الغيب وفيه علم الدلالة على العلماء
وأصحاب الأخبار الإلهية لنعرفهم فنتلقى منهم ما يأتون به عن الله فنساويهم في العلم بذلك رغبة في أن تلحق نفوسنا
بنفوسهم في الصورة وإن اختلفت الطرق فلا أثر لاختلافها في صورة العلم وهذا هو الذي يحرض الأكابر من العلماء
الأكابر على نشر العلم كما يحرض المتعلمين على طلب العلم من أكابر العلماء الذين يعلمون أنهم أعلم بالله منهم ومن هذا
قال الرجل للتلميذ لأن ترى أبا يزيد مرة خير لك من أن ترى الله ألف مرة لفضله عليه في العلم بالله لما علم أن ظهور
الحق لعباده على قدر علمهم به فرؤيتنا الله بعلم العلماء به إذا استفدناه منهم أتم من رؤيتنا بعلمنا قبل أن نستفيده
منهم وفيه علم إحاطة الاعتبار بالجهات وأن علم الاعتبار لا يخص حالا من حال ولا جهة من جهة وأنه علم عام وهو علم يعطي
الدلالة لمن رجع إلى الله بالعبودة وفيه علم الأمر والنهي الإلهي بالمساعدة في العبادة وأعمال الخير وفيه علم إرسال النعم

[illegible] رقه وما يحجب به وما يحجب وفيه علم فوائد المسخرات في التسخير الى أن تنتهي قواهم وفيما سخروا فيه وفيه علم موت المجهول في الميت وبعد ما عرف كما حكى القشيري في رسالته عن بعضهم انه مات انسان فنظر اليه الغاسل فتحرك فقيل له أهو ميت أم ليس بميت وهو ميت في نفس الامر فمثل هذا ما ظهر من صاحب لي كان يخدمني فمات [illegible] فيشك [illegible] هل هو ميت أم لا وفيه علم أثر الهمم في العالم ومن ادّعى العلم ولم يؤثر فيه ماهو عالم وهي [illegible] مشتركة [illegible] اشكال [illegible] أحد الا في نفسه في [illegible] الواحدة من [illegible] قربة [illegible] في العالم وفيه علم [illegible] سواء من العلوم التي يجدها في [illegible] وفيه علم الادنى والاعلى [illegible] الادنى وتركه الاعلى مع علمه برتبة كل واحد منهما وفيه علم [illegible] والالهي وفيه علم ما في علم القرب والبعد من الآيات [illegible] وفيه [illegible] موافقة [illegible] حق انه علم الاص وقد كان يعتقد أن ذلك ظن وفيه علم [illegible] يحققون من [illegible] من الاسماء وفيه علم الحوالة وفيه علم أحوال الملأ الاعلى و [illegible] في [illegible] وفيه علم ما لا ينسب الى الله أعني لا يوصف به هل هو أمر عدمي أو وجودي وفيه علم أين تشك العالم وهو ليس بشاك ولماذا يظهر بصورة الشاك وفيه علم ما يسأل عنه وما لا يسأل عنه وفيه علم وجود ايجمع الله بين عباده ثم يفصل بينهم في عين هذا الجمع فهم فيه مفصلون وفيه علم من ادعى أمرا طولب بالدليل على ما ادّعاه اذا ادّعى ما يريد أن يؤثر به في أحوال العالم وفيه علم ما لا يقبل التقدم ولا التأخر من الاحوال وفيه علم الحرج وفيه علم التقرب والى من يكون القرب هل الى كون أو الى الله وهل يصح القرب الى الله أم لا وهو أقرب الى كل انسان من حبل الوريد كما قال تعالى وفيه علم الاعراض وفيه علم الفرق والتبري بين الارواح وفيه علم ما يقال عند رؤية الدلالات وفيه علم الاجر المعتاد والحاق الشئ بجنسه وفيه علم من يدري ما يقول وما يقال له ومن لا يدري ما يقول وما يقال له من ذلك وفيه علم ردّ الامور كلها خيرتها وأماناتها الى الله وخيرها وشرها وان الشر ليس الى الله وفيه علم الادراك الالهي وفيه علم ما لا يدرك مما يجوز أن يدرك وفيه علم ما يمنع الاحتلام بالرؤية وفيه علم الموانع والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الحادي والخمسون وثلثمائة في معرفة منزل اشتراك النفوس والارواح في الصفات وهو من حضرة العبرة المحمدية من الاسم الودود﴾

ان المكمل لا ترمى مراسيه ✽ ولا مقام له في الكون يحويه
وملكه سابح والريح تزجيه ✽ والله في كل حال فيه يجريه
وماله ولك أعلى فيقطعه ✽ فاعلم اذا قمت فيه من نواحيه
الكل لي وله على السواء فمن ✽ أدناه حالتنا الالة أدنيه ✽
بالله يا أخت موسى تجلى وحدي ✽ جناح طيري وقصته وقصيه

اعلم أيدنا الله واياك ان هذا المنزل من أعظم المنازل له الاسم الاول والآخر والظاهر والباطن والخلق والامر يحوي على مقامات وأحوال لا يعرفها الا القليل من الناس عظم الله مقداره وأعلى مناره له زمام التكوين وعنه ظهر وجود العالم الحق في العالم الاعلى والاسفل ناظر اليه وله العبرة والصول والحب هو العجب الذي يظهر منه ولا يظهر يعطي عالم الشهادة وحي عالم الغيب في أعيب سلطانه قوي لا يرام ومقامه عزيز لا يضام نعتته النقص والكمال وصورته يظهر الليل والنهار أول شئ أعطى الانقياد الالهي الكوني

فانقياد لانقياد ✽ عند درب وعناد بين منع وعطاء ✽ من بخيل وجواد
وصلاح لصلاح ✽ وفساد لفساد واتفاق لاتفاق ✽ وعناد لعناد ✽

وانفصال

وانفصال لانفصال * واستناد لاستناد * و بياض لبياض * وسواد لسواد
* وبقاء لبقاء * ونفاد لنفاد * واقتراب لاقتراب * وبعاد لبعاد *
وسرير لاستواء * وسماء لمهاد * وحجاب لنعيض * وتجل لوداد *
ومحل قد تهيا * كل وقت لازدياد * من علوم بامور * علمها عين الرشاد
وعذاب في نعيم * لمريد ومراد * يقطعان الليل ذكرا * بسجود واجتهاد
يسألان الله امنا * يوم اسماع المنادى

ولما رجح الله وجود الممكنات على عدمها لطلبها الترجيح من ذاتها كان ذلك انقيادا من الحق لهذا الطلب الامكانى وامتنانا فانه تعالى الغنى عن العالمين ولكن لما وصف نفسه بأنه يحب ان تعرفه الممكنات بأنه لا يعرف ومن شأن المحب الانقياد للمحبوب فانقاد فى الحقيقة الانفسه والممكن مجاب على هذا الطلب الالهى الذى طلبه حب العرفان به من نفسه وتبعه ما طلبه الممكن من ترجيح الوجود على عدمه فلما أوجده عرفه انه ربه فعرفه انه ربه ما عرف منه غير ذلك ولا يتمكن لغير الله ان يعرف الله من حيث ما يعرف الله نفسه ثم طلبه بالانقياد اليه فيما يأمره به وينهاه عنه فقال الممكن هذا مقام صعب لا أقدر عليه كما انك يارب ما يبدل القول لديك ولا يكون عنك الا ما سبق به علمك فمشيئتك واحدة والاختيار المنسوب الىّ منك فالذى تقبله ذاتى من الانقياد اليك ان أكون لك حيث تريد لا حيث تأمر الا ان وافق أمرك ارادتك فحينئذ أجمع بينهما وأكثر من هذا فما تعطى حقيقتى اذ انسبتها اليك أنت القائل أفمن حق عليه كلمة العذاب أفأنت تنقذ من فى النار وهو أكرم المتكلمين عليك وهذا الحكم منك وعليك يعود فما كان انقيادك الا اليك وأنا صورة مماثلة للمحجوبين الذين لا يعرفونك معرفتى ويقولون قد أجاب الحق سؤالنا وانقاد الينا فيما يريده منه وأنت ما أجبت الا نفسك وما تعلقت به ارادتك فانقيادى أنا النفسى فانه لا يتمكن ان أطاعك لك وانما أطاعك لنفسى وانفسى كان انقيادى لما دعوتنى وجعلت حجابا بينى وبين المحجوبين من خلقك الذين لا يعرفون فقالوا فلان أجاب أمر ربه حين دعاه وما علموا ان الانقياد منى انما كان لارادتك لا لأمرك فانه ما يبدل الحكم لدىّ فانى ما أقبل غير هذا قبول ذات وفيه سعادتى ثم انك سبحانك نسبت لى ذلك وأثنيت علىّ به وأنت تعلم كيف كان الامر فظهرت بأمر تشهد الحقيقة بخلافه فقلت لا يعصون الله ما أمرهم والحقيقة من خلف هذا الثناء تنادى لا يعصون الله ما أراد منهم وقرن الامر منه بارادته وذلك هو الامر الذى لا يعصيه مخلوق وهو قوله اذا أردناه أن نقول له كن هذا هو الامر الذى لا يمكن للممكن المأمور به مخالفته لا الامر بالافعال والتروك يعرف ذلك العارفون من عبادك ذوقا وشهودا فان أمرت الفعل المأمور به ان يتكوّن فى هذا العبد المأمور بالفعل تكوّن فيقول هذا عبد طائع امتثل أمرى وما بيده من ذلك شئ فالصمت حكم وقليل فاعله فمن تكلم بالله كانت الحجة له فان الحجة البالغة لله ومن تكلم بنفسه كان محجوبا كما ان الحق اذا تكلم بعبده كان كلامه ظاهرا بحيث يقتضيه مقام عبده فاذا ردّ الجواب عليه عبده به لا بنفسه وظهر حكمه على كلام ربه نادى الحق عليه وكان الانسان أكثر شئ جدلا وان قال الحق ولكن ما كل حق يحمد ولا كل ما ليس بحق يذم فالادباء يعرفون المواطن التى يحمد فيها الحق فيأتون به فيها ويعرفون المواطن التى يحمد فيها ما ليس بحق فيأتون به فيها فالمغالطة حرام وفاقا الهيا فمن عرف الانقياد الالهى والكونى كما قرّرناه كان من العارفين ولكن فيه أسرار وآداب ينبغى للانسان اذا تكلم فى هذا المقام وأمثاله ان لا يغفل عن دقائقه فان فيه مكرا خفيا لا يشعر به الا أهل العناية ومن أراد العصمة من ذلك فلينظر الى ما شرع الله له وأتى على ألسنة رسله فيمشى معه حيث مشى ويقف عنده حيث وقف من غير مزيد وان تناقضت الامور وتصادمت وذلك له لا لك وقل لا أدرى هكذا جاء الامر من عنده وارجع اليه وقل رب زدنى علما فهذا اقد أبنا عن المقام الاوّل ﴿وصل﴾ وأما المقام الثانى الذى يعطاسمه المؤمن فانه نتيجة عن الاسم المؤمن الكيانى وهو المظهر له اذا كان بمعنى المصدق لا بمعنى معطى الامان فان كان بمعنى معطى الامان فالاسم الالهى المؤمن متقدم على المؤمن الكيانى فاعطاه الامان فى حال عدمه انه لا يعدمه اذا أوجده ولا يحول بينه وبين

معرفته بوجوده واستناده اليه وأعطاه الامان في ذلك كله فمن عرف ذلك لم يخف وكان من الآمنين

فتصديق صدق الحق من صدق كونه * ولولا ولم يصدق وان كان صادقا

فلا تنظر الاشياء من حيث انه * هو الاصل فاسبرها فان الحقائقا

تريك أمورا لم تكن عالما بها * فتهدي لكم فيها سبلا وطرائقا

فتبصرها بالنور من خلف ستره * ويمشي بها حقا مبينا وخالقا *

فيدعوك من في الكون فقرا وحاجة * اذا كنت بالرحمن ربا ورازقا

صدق الممكن ربه فيما أخبره به من اعطاء الأمان من العدم اذا أوجده فصدقه الله في صدقه وأجرى له الصدق في خلقه فالمصدق والصديق ما هو الصادق الا بنسبتين مختلفتين والخبر لا يكون أبدا الا من الاول والتصديق لا يكون أبدا الا من الآخر والأول والآخر اسمان لله فاذا أقام الله عبده في الأولية أعطاه الاخبار فأخبر وأقام الله نفسه في الاسم الآخر فصدقه فيما أخبر به واذا أقام الله نفسه في الاسم الاول وأخبر أقام العبد في الاسم الآخر فصدقه في خبره فالصادق للاول أبدا والصديق للآخر أبدا قال تعالى والذي جاء بالصدق وهو الاول وصدق به وهو الآخر أولئك هم المتقون الملحقون الذائقون بهذا الحكم

ولولا وجود القول ما صدق العبد * ولولا وجود الشفع ما ظهر الفرد

فجيء معه من حيث ما جاء فانه * له الحكم في الاشياء والذم والحمد

فان كان عن وفق كما قال بعضهم * وان كان عن قصد فقد حكم القصد

وما قال بالاوفاق الا محاط * جهول بنعت الحق بالقبل والبعد *

فالصدق متعلقه الخبر ومحله الصادق وليس بصفة لاصحاب الادلة ولا للعلماء الذين آمنوا بما أعطتهم الآيات والمعجزات من الدلالة على صدق دعواه فذلك علم والصدق نور يظهر على قلب العبد يصدق به هذا المخبر وينكشف بذلك النور انه صدق ويرجع عنه برجوع المخبر لان النور يتبع المخبر حيث مشى والصدق بالدليل ليس هذا حكمه ان رجع المخبر لم يرجع لرجوعه فهذا هو الفارق بين الرجلين وهذه المسئلة من أشكل المسائل في الوجود فان الاحكام المشروعة أخبار الهية يدخلها النسخ والتصديق يتبع الحكم فيثبته ما دام المخبر يثبته ويرفعه ما دام المخبر يرفعه ولا يتصف الحق بالبداء في ذلك وهو الذي جعل بعض الطوائف ينكرون نسخ الاحكام وأما الصادق فما أكذب نفسه في الخبر الاول وانما أخبر بثبوته وأخبر برفعه وهو صادق في الحالتين ولا تناقض ولما كان من حقيقة الخبر الامكان لحكم الصفتين الصدق والكذب من حيث ما هو خبر لا من حيث النظر الى من أخبر به لذلك ميزنا بين القائل بصدق المخبر للدليل والقائل بصدقه للايمان فان الايمان كشف نوري لا يقبل الشبه وصاحب الدليل لا يقدر على عصمة نفسه من الدخل عليه في دليله القادح فيرده هذا الدخل الى محل النظر فلذلك عريناه عن الايمان فان الايمان لا يقبل الزوال فانه نور الهي رقيب قائم على كل نفس بما كسبت ما هو نور شمسي كوكبي يطلع ويغرب فيعقبه ظلام شك أو غيره فمن عرف ما قلناه عرف مرتبة العلم من جهة الايمان ومرتبة العلم الحاصل عن الدليل فان الاصل الذي هو الحق ما علم الاشياء بالدليل وانما علمها بنفسه والانسان الكامل مخلوق على صورته فعلمه بالله ايمان نور وكشف ولذلك يصفه بما لا تقبله الادلة ويتأوله المؤمن به من حيث الدليل فينقصه من الايمان بقدر ما نقله عنه دليله *(وصل)* وفي هذا المنزل صمت العبد اذا كلمه الحق والحق يكلمه على الدوام فالعبد صامت مصغ على الدوام على جملة أحواله من حركة وسكون وقيام وقعود فان العبد الممنوح السمع لكلام الحق لا يزال يسمع أمر الحق بالتكوين فيما يتكون فيه من الحالات والهيآت ولا يخلو هذا العبد ولا العالم نفسا واحدا من وجود التكوين فيه ولا يزال سامعا ولا يزال صامتا ولا يمكن أن يدخل معه في كلامه فاذا سمعتم العبد تكلم فذلك تكوين الحق فيه والعبد على أصله صامت واقف بين يديه تعالى فما تقع الاسماع الا على تكوينات الحق فافهم فان هذا من لباب المعرفة التي لا تحصل الا لاهل الشهود

فما ثم الا الصمت والحق ناطق * وما ثم الا الله لا غير خالق
فشهدنا تكوينه في شهودنا * تدل عليه في الوجود الحقائق
فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليقل * خلاف الذي قلناه والله صادق

﴿وصل﴾ التقييد صفة تضيفها العقول والكشف الى الممكنات وتقصرها العقول عليها وتضيف الاطلاق الى الحق وما علمت ان الاطلاق تقييد فان التقييد انما أصله وسببه التمييز حتى لا تختلط الحقائق فالاطلاق تقييد فانه قد تميز عن المقيد وتقيد بالاطلاق ولا سيما وقد سمي نفسه حليما لا يعجل فامهاله العبد المستحق للاخذ الى زمان الاخذ حبس عن ارسال الاخذ في زمان الاستحقاق ولذلك سمي نفسه بالصبور فما ثم اطلاق لا يكون فيه تقييد لان المقيد الذي هو الكون تميز عن اطلاقه بتقييده فقد قيده بالاطلاق وهو تجليه في كل صورة وقوله كل حكم ممكن من حيث انه عين الوجود فقد قيدته أحكام الممكنات

وتقييده اطلاقه من وثاقنا * فما ثم اطلاق يكون بلا قيد
فمن عرف الاشياء قال بقولنا * فعود على بدء وبدء على عود
فاذر وجود المكر ان كنت مؤمنا * فمن مكره مكري ومن كيده كيدي
له قوة المكر التي لا تردها * قوى عبده الموصوف بالعلم والايد

﴿وصل﴾ الشدة نعت الهي وكيانى قال موسى اشدد به أزرى وتلى بحصرة أبي يزيد ان بطش ربك لشديد فقال بطشي أشد وذلك لخلو بطش العبد من الرحمة الكونية وبطش الله ليس كذلك فان الرحمة الالهية تصحبه وهو يعلمها وكذا هي في بطش العبد الا ان العبد لا يشهدها ولا يجدها أثرا في نفسه وان كان يرحم نفسه بذلك البطش ولكن لا يعلم والله عليم بكل شيء فهو عليم بأن رحمته وسعت كل شيء فوسعت بطشه وبطش الكون ولكن ما كل باطش يعلم ذلك ولما كان للعبد بطش من حيث عينه وله بطش بربه وليس للرب في الحقيقة بطش بعبده فاضاف أبو يزيد بطش ربه الى بطشه فقال بطشي أشد لان فيه بطش ربي وما في بطش ربي بعباده بطشي فاذا وصف الحق نفسه بالشديد فهو ما يوجده من الاشياء بالاسباب الموضوعة في العالم فيعذب عباده بالنار والنار حكم في العذاب مضاف الى ما يوجده الله من الالم القائم بالمعذب وهو في الحجاب عن الله وليس للمعذب شهود الا للاسباب فبطشه بالعبد بمشاهدة الاسباب من كونه شديدا لا من كونه معذبا فالشدة تطلب الغير ولا بد وهذا لا يقدر أحد على انكاره فان المشاهدة لأسباب الآلام أعظم في العذاب ممن يجد الالم ولا يشهد سببه ولا سيما ان كان يعلم انه قادر على ازالة السبب

ليس للشدة حكم مستقل * دون ان يبدو لعين الشخص ظل
فاذا أبصره يبهره * ذلك الظل الذي عنه انفعل
فهو لا يبرح من شدته * فاذا غيبه عنه انتقل

﴿وصل﴾ الخضوع عند تجلي الحق ومباحاته هو المحمود وما سوى هذا فهو مذموم ويلحق الذم بمن ظهر عليه الا من يرى الحق في الاشياء كلها من الوجه الالهي الذي لها ولكن على ميزان محقق لا يتعداه فان الله قد وضع له ميزانا عند باقي الارض قال تعالى والسماء رفعها ووضع الميزان فليصرفه بحسب وضع الحق فهو وان شهده في كل شيء فما يريد تعالى أن نعامله معاملة واحدة في كل شيء بل يحمده في المواضع التي تطلب منه المحامد ويقبل عليه ويعرض عنه في المواضع التي يطلب منه الاعراض عنه فيها فلا يتعدى الميزان الذي يطلبه منه وهذا المشهد المنكر فيه حق ولا سبيل له الا العلم بالميزان الالهي المشروع فمن عرفه ووقف عنده وتأدب بآداب الله التي أدب بها رسله فقد فاز وحاز درجة العلم بالله قال تعالى معلما ومؤدبا لمن عظم صفة الله على غير ميزان عبس وتولى ان جاءه الاعمى وما يدريك لعله يزكى يعني ذلك الجبار وان الله عند المنكسرة قلوبهم أصحاب العاهات عيانا وهو في الجبابرة المتكبرين ظاهر عيانا وللظهور حكم أقوى وكان صلى الله عليه وسلم حريصا على الناس أن يؤمنوا بوحدانية الله وازالة العمى الذي كانوا عليه ولما جاء الاعمى في الظاهر البصير في الباطن

فكان باطن الجبابرة ظاهر هذا الاعمى فحصل في النفس البشرية ما حصل والنبي صلى الله عليه وسلم ليس له مشهود الا صفة الحق حيث ظهرت من الأكوان فاذا رآها أعمل الحيلة في سلبها عن الكون الذي أخذها على غير ميزانها وظهر بها في غير موطنها وهو صلى الله عليه وسلم غيور فقيل له أما من استغنى فأنت له تصدى يقول انه لما شاهد صفة الحق وهي غناه عن العالم تصدى لها حرصا منه أن يزكى من ظهر بها عنده فقيل له وما عليك ألا يزكى ولك ما نويت وحكمه لو تزكى لما فاتك شئ سواء تزكى أو لم يتزك وأما من جاءك يسعى وهو يخشى فأنت عنه تلهى لكونه أعمى أي لا تتطير فنهاه عن الطيرة فمن هنا كان يحب الفأل الحسن ويكره الطيرة وهو الحظ من المكروه والفأل الحسن الحظ والنصيب من الخير وقيل له أيضا واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه وانظر فيهم صفة الحق فانها مطلوبك في الكون فاني أدعو عبادي بالغداة والعشي وفي كل وقت أريد وجههم أي ذاتهم أن يسمعوا دعائي فيرجعوا الي ولا تعد عيناك عنهم فانهم ظاهرون بصفتي كما عرفتك تريد زينة الحياة الدنيا وهذه الزينة أيضا في هؤلاء وهي في الحياة الدنيا فهما أيضا مطلوبك ولا تطع فانهم طلبوا منه صلى الله عليه وسلم أن يجعل لهم مجلسا ينفردون به معه لا يحضره هؤلاء الاعبد من أغفلنا قلبه عن ذكرنا أي جعلنا قلبه في غلاف فحجبناه عن ذكرنا فانه ان ذكرنا علم ان السيادة لنا وانه عبد فيزول عنه هذا الكبرياء التي ظهر بها التي عظمتها أنت لكونها صفتي وطمعت في ازالتها عن ظاهرهم فاني أعلمتك أني قد طبعت على كل قلب متكبر جبار فلا يدخله كبر وان ظهر به واتبع هواه أي غرضه الذي ظهر به وكان أمره فرطا أي ما هو نصب عينيه له وهو مشهود له لا ينصرف نظره عنه الى ما يقول له الحق على لسان رسوله وما يريده منه وقل الحق من ربكم فمن شاء الله أن يؤمن فليؤمن ومن شاء الله أن يكفر فليكفر فانهم ما يشاؤن الا أن يشاء الله رب العالمين فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أقبل عليه هؤلاء قال صلى الله عليه وسلم مرحبا بمن عاتبني فيهم ربي ويمسك نفسه معهم في المجلس حتى يكونوا هم الذين ينصرفون ولم تزل هذه أخلاقه صلى الله عليه وسلم بعد ذلك الى أن مات فما لقيه أحد بعد ذلك فحدثه الا قام معه حتى يكون هو الذي ينصرف وكذلك اذا صافحه شخص لم يزل يده من يده حتى يكون الشخص هو الذي يزيلها هكذا رويناه من أخلاقه صلى الله عليه وسلم

لرؤيتنا النعت الالهي ميزان ✽ اذا ظهرت فيه لذي العين أكوان
يعامله الحبر اللبيب بما أتى ✽ به عن رسول الله شرع وقرآن
فذاك هو الاسلام فاعمل بحكمه ✽ كما هو ايمان كما هو احسان

✽(وصل)✽ أداء الحقوق نعت الهي طولب به الكون قال تعالى أعطى كل شئ خلقه فذلك حق ذلك الشئ الذي له عند الله من حيث ذاته فهو حق ذاتي والحق العرضي الذي له عند الله هو قوله أوف بعهدكم فهذا حق على الله أوجبه على نفسه لمن وفى بعهده ومن لم يف فليس له عند الله عهد ان شاء عذبه وان شاء أدخله الجنة فمن عباد الله من يدخل الجنة بالاستحقاق ومنهم من يدخلها بالمشيئة لا بالاستحقاق كما انه ثم من يدخل النار بالاستحقاق وهم المجرمون خاصة وهم أهلها ولا يخرجون منها أبدا ولهذا يقال لهم يوم القيامة وامتازوا اليوم أيها المجرمون أي أهل الاستحقاق الذين يستحقون سكنى هذه الدار وما عدا المجرمين فانهم وان دخلوا النار فلا بد وأن يخرجوا منها بشفاعة الشافعين أو بنعمة الله عليهم وهم الذين ما عملوا خيرا قط وان كان المجرمون قد عملوا خيرا ولكن الاستحقاق يطلبهم بالاقامة فيها فصورتهم صورة من يفعل ذلك بالخاصية فمن أعطى الحق من نفسه فما ترك عليه حجة لاحد ومن زاد على الحق فذلك امتياز له وثناء من الله خاص وهذا بحث فيه بين أهل الله كلام فانه في اعطاء الواجب عبد اضطرار وفي الامتنان عبد اختيار فمن الناس من رجح مقام عبودية الاختيار على عبودية الاضطرار فان الاضطرار جبر فحكمه غير حكم المختار قال الله تبارك وتعالى الا من أكره وقلبه مطمئن بالايمان وغير المكره اذا كفر أخذ بكفره وفي شئ فعل مجبورا [illegible] بخلاف المجبور وما ثم اضطرار الا في معرفة من هو المجبور المكره وما صفته فان بعض العلماء لم يصح عنده الجبر والاكراه على الزنا فيؤاخذ به فان الآلة لا تقوم له الا بسريان الشهوة وحكمها فيه وعندنا انه

مجبور فى مثل هذا مكره على أن يريد الوقاع ولا يظهر حكم ارادته الا بالوقوع ولا يكون الوقاع الا بعد الانتشار ووجود الشهوة وحينئذ يعصم نفسه من المكره له على ذلك المتوعد له بالقتل ان لم يفعل فصح الاكراه فى مثل هذا الباطن بخلاف الكفر فانه ينفع فيه بالظاهر وان خالفه الباطن فالزانى يشتهى ويكره تلك الشهوة فانه مؤمن ولولا أن الشهوة ارادة بالتذاذ لقلنا انه غير مريد لما اشتهاه

من يشتهى الامر قد نراه * غير مريد لما اشتهاه
لكنه اضطر فاشتهاه * فى ظاهر الامر اذ رآه
فهل له يحتمى عساه * يعصمه الله اذ جاه
قد قلت قولا ان كان حقا * عساه يجرى الى مداه

ومن ذلك

أداء الحقوق من الواجب * على شاهد أو على غائب
وما ثم الا حقوق ومن * يقوم بها قام بالواجب
ومن لم يقم بأداء الحقو * ق دعته الشريعة بالعاصب

(وصل) الممكن اذا وجد لا بد من حافظ يحفظ عليه وجوده وبذلك الحافظ بقاؤه فى الوجود كان ذلك الحافظ ما كان من الأكوان فالحفظ حق لله ولذلك نسب الحفظ اليه لان الاعيان القائمة بأنفسها قابلة للحفظ بخلاف ما لا يقوم بنفسه من الممكنات فانه لا يقبل الحفظ ويقبل الوجود ولا يقبل البقاء فليس له من الوجود غير زمان وجوده ثم ينعدم ومتعلق الحفظ انما هو الزمان الثانى الذى يلى زمان وجوده فهذا اراد فالله حفيظ رقيب والعين القائمة بنفسها محفوظة مراقبة وحافظ الكون حفيظ زمان وجوده والحق مراقب بفتح القاف للعبد غير محفوظ له فانه لا يقبل أن يكون محفوظا فانه الصمد الذى لا مثل له ألا تراه قد قال لنبيه عليه السلام ما يقوله لمن عبد غير الله ينبههم أن كل ما سوى الله من معبود يطلب بذاته من يحفظ عليه بقاء وجوده فقال له يا محمد قل أغير الله أتخذ وليا فاطر السموات والارض وهو يطعم ولا يطعم وقد قرئ الثانى فى الشاذ بفتح الياء فكل موجود له بقاء فى وجوده فلا بد من حافظ كائنا يحفظ عليه وجوده وذلك الحافظ خلق لله وهو غذاء هذا المحفوظ عليه الوجود ولا تزال عينه وان تغيرت صورته ما دام الله يغذيه بما به بقاؤه من لطيف وكثيف ومما يدرك ومما لا يدرك فالسعيد من الحافظين هو من يرى أنه مجعول للحفظ قال تعالى وانّ عليكم لحافظين وليس هؤلاء من حفظة الوجود وانما هؤلاء هم المراقبون أفعال العباد وانما الحفظة العامة فى قوله ويرسل عليكم حفظة فكل قد دخل تحت هذا اللفظ حفظة الوجود وحفظة الافعال

اذا قلت انّ الله يحفظ خلقه * فما هو الا خلقه ما به الحفظ
فهذا هو المعنى الذى قد قصدته * ودل عليه من عبارتنا اللفظ
فلا تلفظن ما قلت فيه فانه * سيرديك ان حققته ذلك اللفظ

(وصل) القلم واللوح أوّل عالم التدوين والتسطير وحقيقتهما سارية فى جميع الموجودات علوا وسفلا ومعنى وحسا وبهما حفظ الله العلم على العالم ولهذا ورد فى الخبر عنه صلى الله عليه وسلم قيدوا العلم بالكتابة ومن هنا كتب الله التوراة بيده ومن هذه الحضرة اتخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم وجميع الرسل عليهم السلام كتاب الوحى وقال كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون وقال فى كتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها وقال وكل شئ أحصيناه فى امام مبين وقال فى كتاب مكنون وقال فى صحف مكرّمة مرفوعة مطهرة بأيدى سفرة وقال ونكتب ما قدّموا وآثارهم والكتب الضم ومنه سميت الكتيبة كتيبة لانضمام الاجناد بعضهم الى بعض وبانضمام الزوجين وقع النكاح فى المعانى والاجسام فظهرت النتائج فى الاعيان فمن حفظ عليها هذا الضم الخاص أفادته علوما لم تكن عنده ومن لم يحفظ هذا الضم الخاص المفيد العلم لم يحصل على طائل وكان كلاما غير مفيد

اذا كان انتاج فلا بد من ضم * وما كل موجود يكون عن الضم

فمن كان دون اللوح والقلم الذي * له الحكم فينا بالتعانق واللثم
ولا بد من كون يكون بصمه * الى لوحه فالكون في رتبة الكم
وفي الكيف فانظر في الذي قد نظمته * وكن منه في هذا الوجود على علم

(وصل) اعلم أن لله مجالس مع عباده وعبيدها على عدد ما فرض عليهم سبحانه مما كلفهم به ابتداء فلما سوّاها دعاهم اليها ليجالسوه فيها فمن تخلف عن مجالسته فيها فقد عصى دعوته ولله مجالس تسمى مجالس الايمان خيّرهم في مجالسته فيها على وجه خاص فيجالسهم فيها اذا دخلوها من حيث دعاهم اليها فيجدون خيرا كثيرا فان دخلوها الا من حيث دعاهم اليها لم يجالسوه فيها ولا وجدوا فيها خيرا ولا شرّا وعند هذه المجالس بعد ما أباح لهم في الشرع أن يتصرّفوا فيه مما لا أجر فيه ولا وزر فاذا فعلوا المباح من حيث ان الله تعالى أباحه لهم وهم مؤمنون بذلك حضر معهم بالايمان فهذا معنى قولي من حيث ما دعاهم اليها ولله مجالس في هذه المجالس التي أباح لهم الدخول فيها ليجالسوه اذا جاؤا اليها من حيث ما دعاهم الى الدخول فيها فاذا لم يأتوا الى هذه المجالس التي في مجالس الاباحة المعينة منها ولا جالسوا الحق فيها فقد عصوه وكان حكمهم في ترك مجالسته فيها حكم مجالس الفرائض وأعني بالفرائض كل ما أذكره من فعل وترك حتى يشمل الحظر والكراهة التي في مقابلة الندب وعند هذه المجالس بعد ما أوجبوه على أنفسهم بالنذر فأوجبه الله عليهم وبعد ما أمرهم به أولو الامر منهم فأوجب الله عليهم طاعتهم في ذلك فان لم يدخلوا هذه المجالس فقد عصوا وانما جعلناها هذه المجالس معينة في مجالس الاباحة لان النذر لا يكون الا فيما أبيح له فعله وخيره الحق فيه بين الفعل والترك وكذلك ما أمرهم به أولو الامر منهم ما لهم أمر فيهم الا بما أبيح لهم فعله فيجالسهم الحق في هذه المجالس المعينة مجالسته لهم في مجالس الفرائض ولله مجالس أعدّها سبحانه لعباده تسمى مجالس نوافل الخيرات بينها وبين مجالس الاباحة الترجيح فان الاباحة ليس فيها ترجيح وكما قلنا في كل ذلك من فعل وترك وقرن تعالى محبته العالية السامية لاهل مجالس الفرائض وقرن محبة أخرى دون هذه المحبة لاهل مجالس نوافل الخيرات وعند هذه المجالس بعد النوافل ولا تكون نافلة الا ما كان له مثل في الفرائض كصدقة التطوّع نافلة لان لها أصلا في الفرائض وهو الزكاة وكذلك الحج والصيام والصلاة وكل فرض ولله مجالس يجالس الحق فيها عباده تسمى مجالس السنن الكيانية وهو قوله صلى الله عليه وسلم من سنّ سنة حسنة وتسمى في العامّة بدعة حسنة لانها مبتدعة لمن سنها ما كتبها الله علينا ولا أوجبها وعندها على عدد ما سنّ من ذلك وعند من عمل بها كل ذلك يكون مجالسة الحق فيها مع من سنها من حيث لا يشعر الا ان يكشف الله له في سره بمجالسته اياه بعد كل عامل بها فيرى مجالسته عريته وهو غير عامل لها في الوقت فيقال له ان فلانا وفلانا عملا بالخير الذي سننته فجالسناه فيه فجالسناك فاحمد فعلك فيشكر الله على ذلك ولكل مجلس باب عليه يكون الدخول الى هذه المجالس وعلى كل باب بوّاب وهو الايمان ومن المجالس ما يكون عليها بوّابان الايمان والنية والابواب ما هي غير الشروع في ذلك العمل الذي هو بمنزلة الدخول فالحال الذي يكون عليه في أوّل الشروع الذي هو الدخول ذلك هو الباب قال تعالى والذين هم على صلاتهم دائمون والمصلي يناجي ربه والمناجاة ذكر وهو جليس من ذكره سبحانه والدوام على مناجاته أن يكون العبد في جميع أحواله وتصرّفاته مع الله كما هو في صلاته يناجيه في كل نفس وسبب ذلك كونه لا بد أن يكون على حال من الاحوال ولا بد أن يكون للشارع وهو الله في ذلك الحال حكم أيّ حكم كان وهو سبحانه حاضر مع أحكامه حيث كانت فالمراتب تناجيه في كل حال محظور وغير محظور لان الافعال والتروك وهي أحوال العبد التي تعلقت بها أحكام الحق مقدّرة ولا بد من وقوعها وهو سبحانه خالقها فلا بد من حضوره فيها فيناجيه هذا العبد الذي قد عرف بحضور الحق معه في حاله فهذا هو الدوام على الصلاة وقالت عائشة تخبر عن حال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يذكر الله على كل أحيانه تشير الى ما قلناه فانه قد كان يأتي البراز وهو ممنوع ان يذكر بلسانه ربه في تلك الحال وقد كان من أحيانه يمازح العجوز والصغير ويكلم الاعراب ويكون في هذه الاحيان كلها ذاكرا وهذا هو الذي يقال فيه ذكر القلب الخارج عن ذكر اللفظ وذكر الخيال فمن ذكر الله بهذا الذكر فهو

جليسه دائما وهو الذي أثنى عليه ربه وألحقه بالذين هم على صلاتهم دائمون ولما فسر الله الصلاة ما فسرها الا بالذكر وهو التلاوة فقال يقول العبد الحمد لله رب العالمين يقول الله حمدني عبدي فقسم المناجاة بينه وبين عبده فالمناجاة هي عين الصلاة والمناجاة فعل فاعلين فيقول و يقول قال تعالى فاذكروني أذكركم

اذا تلوت كتاب الله كنت به * ممن يجالسه ومن يناجيه

فما الصلاة سوى الذكر الحكيم فمن * تلاه صلى وفيه نص مافيه

من أجل فاتحة القرآن قلت لكم * بأن فيه وذكري ليس يحويه

فالحمد فرض المصلي في قراءته * وليس كل مصل منه يدريه

(وصل) * الرجوع الاختياري الى الله يشكر عليه العبد قال عز وجل واليه يرجع الامر كله فاذا علمت هذا فارجع اليه مختارا ولا ترجع اليه مضطرا فانه لا بد من رجوعك اليه ولا بد أن تلقاه كارها أو محبا فانه يلقاك بصفتك لا يزيد عليها فانظر لنفسك يا ولي قال صلى الله عليه وسلم من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه وأخبرنا في الكشف بالاخبار الالهي المنفوث في الروع من الوجه الخاص فقيل لنا من استحيى من لقاء الله آنسه الله وأزال خجله وذلك أن العبد ما يخجله يستحيي الا ما ظهر به من المخالفة أو التقصير عن حق الاستطاعة ومانم غير هذين وأنس الحق في ذلك أن يقول له ما عبدي انما كان ذلك بقضائي وقدري فأنت موضع جريان حكمي فيأنس العبد بهذا القول فلو قال هذا القول العبد لله لاساء الادب مع الله ولم يسمع منه وبهذا بعينه يؤنسه الحق فهو من جانب الحق في غاية الحسن ومن جانب الخلق في غاية القبح قال صلى الله عليه وسلم الحياء خير كله فال والحياء لا يأتي الا بخير وأي خير أعظم من هذا الخير أن يقيم الحق حجة العبد أنساله ومباسطة وازالة لخجل وروع وجل فسبحان اللطيف الخبير المنعم المتفضل ولما ورد على هذا التعريف الالهي لم يسعني وجودي بل ضاق عني الوجود بما امتلأت من هذا الخطاب والتعريف الالهي حيث جعلني محلا لخطابه وأهلني لما أهل له أهل خصوصه وقد علمنا أن لقاء الله لا يكون الا بالموت علمنا معنى الموت فاستعجلناه في الحياة الدنيا فتمنانا في عين حياتنا عن جميع تصرفاتنا وحركاتنا وارادتنا فلما ظهر الموت علينا في حياتنا التي لا زوال لها عنا حيث كنا التي بها تسبح ذواتنا وجوارحنا وجميع أجزائنا لقينا الله فلقينا فكان لنا حكم من يلقاه محبا للقائه فاذا جاء الموت المعلوم في العامة وانكشف عنا غطاء هذا الجسم لم تتغير علينا حال ولا زدنا يقينا على ما كنا عليه فذقنا الا الموتة الاولى وهي التي متنا في حياتنا الدنيا ووقانا ربنا عذاب الجحيم فضلا من ربك ذلك هو الفوز العظيم قال علي رضي الله عنه لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا فمن رجع الى الله هذا الرجوع سعد وما أحس بالرجوع المحتوم الاضطراري فانه ما جاءه الا وهو هنالك عند الله وغاية ما يكون الموت المعلوم في حقه أن نفسه التي هي عند الله يحال بينها وبين تدبير هذا الجسم الذي كانت تدبره فتبقى مع الحق على حالها وينقلب هذا الجسد الى أصله وهو التراب الذي منه نشأت ذاته فكان دارا رحل عنها ساكنها كما أنزله الملك في مقعد صدق عنده الى يوم يبعثون ويكون حاله في بعثه كذلك لا يتغير عليه حال من كونه مع الحق لا من حيث ما يعطيه الحق مع الانفاس وهكذا في الحشر العام وفي الجنان التي هي مقره ومسكنه وفي النشأة التي ينزل فيها فيرى نشأة مخلوقة على غير مثال تعطيه هذه النشأة في ظهورها ما تعطيه نشأة الدنيا في باطنها وحياتها وعلى ذلك الحكم يكون تصرف ظاهر النشأة الآخرة فينعم بجميع ما له في النفس الواحد ولا يفقده شئ من ملكه من أزواج وغيرهن دائما ولا يفقدهم فهو فيهم بحيث يشتهي وهم فيه بحيث يشتهون فانها دار انفعال سريع لا تباطؤ فيه كباطن هذه النشأة الدنياوية في الخواطر التي لها سواء فالانسان في الآخرة مقلوب النشأة فباطنه ثابت على صورة واحدة كظاهره هنا وظاهره سريع التحول في الصور كباطنه هنا قال تعالى أي منقلب ينقلبون ولما انقلبنا قلبنا فما زاد علينا شئ مما كنا عليه فافهم وهذا الرجوع المذكور في هذا الوصل ما هو رجوع التوبة فانه لذلك الرجوع المسمى توبة حد خاص عند علماء الرسوم وعندنا وهذا رجوع عام في كل الاحوال التي يكون عليها الانسان فهذا الفرق بين الرجوعين فان التوبة رجعة بندم وعزم على

أمر وهذا ليس كذلك فالتوبة في العموم معلومة وهذا الرجوع في الخصوص معلوم لا يناله الا أهل الله الذين هم هم

ان الرجوع هو المطلوب لله * اليه عن كل كون فيه بالله
ولا تقولن للاشياء لست به * فليس في الكون الا هو والا هي
وكن مع الله في الاحوال أجمعها * ولا تكن عن شهود الله بالساهي
فان لله عينا غير نائمة * يراك ولا يشهد سوى الله
من أعجب الامر ان الامر واحدة * وذي التقاسيم في أكواننا ماهي

(وصل) العبودية ذلة محضة خالصة ذاتية للعبد لا يكلف العبد القيام فيها فانها عين ذاته فاذا قام بحقها كان قيامه عبادة ولا يقوم بها الا من يسكن الارض الالهية الواسعة التي تسع الحدوث والقدم فتلك أرض الله من سكن فيها تحقق بعبادة الله واضافه الحق اليه قال تعالى يا عبادي ان أرضي واسعة فاياي فاعبدون يعني فيها ولي مذ عبدت الله فيها من سنة تسعين وخمسمائة وأنا اليوم في سنة خمس وثلاثين وستمائة وهذه الارض البقاء ماهي الارض التي تقبل التبديل ولهذا جعلها مسكن عباده ومحل عبادته والعبد لا يزال عبدا أبدا فلا يزال في هذه الارض أبدا وهي أرض معنوية معقولة غير محسوسة وان ظهرت في الحس فكظهور تجلي الحق في الصور وتجلي المعاني في المحسوسات ولا تظهر المعاني في الصور الحسية الا لقصور بعض النفوس عن ادراك ماليس بمادة فاذا كان متضلعا من المعرفة بالله لم ير المعاني في مواد ولا رأى المواد في غير نفسها فادرك كل شئ في شيئيته كانت ما كانت وهذا هو الادراك الذي يعول عليه لانه بريء من التلبيس ولا يصح بوجه من الوجوه ان يشهد الانسان محض عبوديته ولا يقام في عبادته المحضة التي لا يخالطها شئ من الربوبية التي تعطيه الصورة التي خلق عليها الا عن تجل الهي فادام لم يكن تجل فان الانسان يقام في الصورة التي خلق عليها فيكون عبدا ربا كالكامل وكامثل العامة سواء غيران الفارق بينه وبين العامة انه للعامة اعتقاد ولعلماء الرسوم علم ولهذه الطائفة شهود وهو العبد الممتزج الظاهر بالحقيقتين ومانتخلص من هذا المزج الا أهل العناية الذين يعمرون هذه الارض الواسعة التي لا نهاية لها وكل أرض سواها محدودة ليس لها هذا الحكم ولهذا أربابها كثيرون فان اسكن عبد فيها ملكها وتصرف فيه فلا يتعدى غيره عليه ونفس ما يملك منها كان مالكا ورأفيها وهذه الارض الواسعة هي المتصرفة في سكانها الحاكمة عليهم بذاتها وهي محل الربوبية ومنصة الممالك الحق وفيها يرونه فمن كان من أهلها حيل بينه وبين الصورة التي خلق عليها فكان عبدا محضا شاهدا شاهدا الحق في عين ذاته فالشهود له دائم والحكم له لازم وهؤلاء هم المسودون الوجه في الدنيا والآخرة اذا علمت ذلك * فالرب رب والعبد عبد * فلا تغالط ولا تخالط *

ان أرض الله واسعة * فاعبدوا فيها الذي هي له
فاعبدوه في عبادتكم * بالذي ترجونه أمله
فالذي له لكم والذي * لك من نعت فما هو له
واذا ما قال است هنا * انه أقامكم مثله
ذلكم معنى الخلافة في * أرضه فاسلك بها سبله
ولتقم بعين صورته * في الذي أقامكم بدله
واعملوا في كل آونة * بالذي أراكم عمله

(وصل) الانتقالات في الاحوال من أثر كونه كل يوم هو في شأن والعالم كله على الصورة وليس هو غير الشؤن التي تظهر بها ولا يشهد هذا الامر كشفا الا أصحاب الاحوال ولا يشهد هذا حالا الا أهل السياحات ولا يشهد علما الا القائلون بتجدد الاعراض في كل زمان فان من عباد الله من لا يعرف بمكان الا انتقل عنه الى مكان غيرة منه على الله وعلى نفسه فاما غيرته على الله فانه لا يعرف الا به حاله هو الذي يظهره الحق لهم فيغار على الجناب الالهي حيث

لايذكر الله الا به و ينبغى فى نفس الامر أن لايذكروا الله الا بالله فلما رأوا ان الامر ظهر بالعكس وهو قوله عليه السلام حين قيل له من أولياء الله قال الذين اذا رؤا ذكر الله ففروا من هذا وأرادوا احترام الجناب الالهى حتى يذكروه ابتداء لابسبب رؤيتهم وأما غيرتهم على نفوسهم فانهم ما تحققوا بالحق فى تقلباتهم لمشاهدتهم شؤن الحق الا حتى لايعرفهم الخلق كما لايعرفون الحق فما داموا يجهلون فى العالم طاب عيشهم وعلموا ان الله قد جعلهم أخفياء أبرياء مصانين فى الكنف الاحمى من جملة ضنائنه فتى ما عرفوا انتقلوا اما بالحال وهو التصرف بحكم العادات التى هى مثل الآيات المعتادة فلا يعرفها الا الذين يعقلون عن الله واما بالانتقال الحسى المكانى من مكان الى مكان لتحققهم بالحق فى نزوله من سماء الى سماء فمن أراد أن يتمتع بوجود هذا الصنف ومشاهدته و يستفيد منه من حيث لايشعر فلا يظهر له انه يعرفه و يظهر العزة عليه والاستغناء عنه و يصحبه صحبة عادة العامة ولا تبدو منه كلمة لا يرضاها الله فانه لا يحتملها صاحب هذا الحال و ينفر منه كما ينفر ممن يعلمه ولا يعامله الا بواجب أو مندوب أو مباح جاعة هكذا يقتضى حالهم

من شهد الحق فى شؤنه * أقامه الحق فى فنونه
فهو عليم بكل شئ * أشهده ذلك من مبينه
فهو الامام الذى سناه * يظهر فى الكون من جفونه
وكل شئ تراه عينا * فانما ذاك من عيونه
تفجرت فى القلوب علما * عينا وحقا الى يقينه
سبحان من لايراه غيرى * كما أراه على شؤنه

(وصل) الحالة البرزخية لايقام فيها الا من عظم حرمات الله وشعائر الله من عباده وهم أهل العظمة وما لقيت أحدا من هذا الصنف الا واحدا بالموصل من أهل مدينة الموصل كان له هذا المقام و وقعت له واقعة مشكلة ولم يجد من يخلصه منها فلما سمع بنا جاء به اليما من كان نعتقد فيه وهو الفقيه نجم الدين محمد بن شائى الموصلى فعرض علينا واقعته فخلصناه منها فسر بذلك وثلج صدره واتخذناه صاحبا وكان من أهل هذا المقام وما زلت أسعى فى نقلته منه الى ماهو أعلى مع بقائه على حاله فان النقلة فى المقامات ما هى بان تترك المقام وانما هو بان تحصل ما هو أعلى منه من غير مفارقة للمقام الذى تكون فيه فهو انتقال الى كذا لا من كذا بل مع كذا فهكذا انتقال أهل الله وهكذا الانتقال فى المعانى لايلزم من انتقل من علم الى علم ان يجهل العلم الذى كان عليه بل لايزال معه اذا كان عالما وصاحب هذا الحال بين الله و بين نفسه فهو ناظر الى نفسه ليرى ربه منها أو فيها فاذا لم يبد له مطلوبه صرف النظر بالحال الى ربه ليرى فى ربه نفسه فاذا رآه الحق على ذلك جاءه الاسم الغيور خاف عليه ان يناله ورده الى رؤية نفسه وأشهده فى نفسه ربه وهو المقام الذى يأتى عقيب هذا ان شاء الله

من حالة البرزخ ان يشهدا * ثلاثة أعلامها تشهد
بأنه حصل أعيانها * وانه يعلمها السيد
يحكم فى ذاك وذا بالذى * أعلمه بحاله المشهد
فهو الامام المرتضى والذى * له جباه الملهى تسجد
فهو الذى يسجد من أجله * وهو الذى يسجد والمسجد

(وصل) من شهد نفسه شهود حقيقة رآها ظلا أزليا لمن هى على صورته فلم يقم مقامه لان المنفعل لايقوم مقام فاعله ولا تسجد الظلال الا لسجود من ظهرت عنه فالظلال لا أثر لها بل هى المؤثر فيها وكل منفعل ففاعله أعلى منه فى الرتبة فلا تشهد الاشياء الا بمراتبها لا بأعيانها فانه لافرق بين الملك والسوقة فى الانسانية فما تميز العالم الا بالمراتب وما شرف بعضه على بعضه الا بها ومن علم أن الشرف للرتب لا لعينه لم يغالط نفسه فى أنه أشرف من غيره وان كان يقول ان هذه الرتبة أشرف من هذه الرتبة وهذا مقام العقلاء العارفين يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرا فى هذا

المقام فى حق نفسه وتعليما لنا انما أنا بشر مثلكم فلم ير لنفسه فضلا علينا ثم ذكر المرتبة وهى قوله يوحى الى ولاخلاف بين العقلاء انه من تعاظم فى نفسه بشرف غيره انه أخرق جاهل اذلم يكن شرفه بنفسه والامر ليس كذلك فالعاقل الحاضر الشهيد لايرى لنفسه شرفا يفتخر به على أمثاله ألاتراه صلى الله عليه وسلم انه قال أناسيد الناس يوم القيامة ولافخر فنفى أن يقصد بذلك الفخر ثم ذكر الرتبة التى لها الفخر الذى هو صلى الله عليه وسلم مترجم عنها وناطق بلسانها فذكر رتبة الشفاعة والمقام المحمود فالفخر للرتبة لالنا فما هلك امرؤ عرف قدره ولما يحمد الله فى هذا المقام القدم الراسخة والمراتب نسب عدمية ولافخر بالذات الا لله وحده واذا كان الفخر فيما للرتب والرتب نسب عدمية فما فخرنا الا بالعدم وناهيك بمن فخره بالعدم

فان كنت تعقل ماقلته * فانت المراد وأنت الامام

وان كنت تجهل ماقلته * فانت الجهول الذى لايرام

وللعلم فينا حجاب السما * وللجهل فينا حجاب الظلام

فقل للجهول باحواله * ستعلم ذلك عند الحمام

اذا كشف الله عن عينه * غطاء فلاحت بدور التمام

(وصل) الامر الالهى نافذ فى المأمور لايتوقف لامر ما مأموره فاذا ورد الامر الالهى على لسان الكون ظهر فى الامثال فاعترت النفوس ان تكون تتصرف تحت أوامر أمثالها وردت أوامر الحق اما على جهالة بانها أوامر الحق واما على علم بانها أوامر الحق لكن أثرت فيها الواسطة لان المحل يرد الحال فيه الى صورته كالماء فى الاوعية الاان المأمور اذا كان على بينة من ربه أبصر المأمور به ليس فى قدرته ايجاد عينه الاان يتعلق به الامر الالهى الذى له الفعود فيهيئ محله لوجود المأمور به عند ايجاد الحق اياه فاذا هيأ محله أوجده الحق فيقال فى المحل انه عبد طائع لله فيما أمره به ولسان الحال والكشف يقول ليس لك من الامر شئ واذا لم يهيئ محله لوجود المأمور به لم يظهر للمأمور به عين فقيل عبد عاص أمر به مخالف ولسان الحال والكشف يقول له ليس لك من الامر شئ وسواء كان الواسطة يأمر أو يتكلم بلسان حق أو بغير لسان حق فان هذه مسئلة قد فشت فى العامة وهى مبنية على أصل فاسد فيقولون فى المذكرين اذا لم يؤثروا فى السامعين انه لوخرج الكلام من القلب لوقع فى القلب واذا كان من اللسان لم يعد الآذان ويشيرون بذلك الى المذكر لو كان صادقا فيما يدعو به الناس الى الله لاثر ومعلوم ان الانبياء والرسل عليهم السلام صادقون فى أحوالهم بل هم أصدق الدعاة الى الله ثم انهم يدعون على بصيرة الى الله بصورة ما أوحى به اليهم فهم صادقون بكل وجه ومع هذا يقول نوح عليه السلام انى دعوت قومى ليلا ونهارا فلم يزدهم دعائى الافرارا وقال فلما جاءهم نذير يعنى دعاء الحق على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم مازادهم الانفورا استكبارا فى الارض فلا تغالط نفسك وانظر فيما دعيت اليه فان كان حقا ولو كان من شيطان فاقبله فانك انما تقبل الحق ولاتبال من جاء به هذا مطلب الرجال الذين يعرفون الاشياء بالحق مايعرفون الحق بالاشياء وأصحاب هذا الوصف هم العارفون بالموازين الالهية المعرفة التامة وهم قليلون فى العالم الى وقتى هذا مارأيت منهم واحدا وان كنت رأيته فما رأيته فى حال تصرفه فى هذا المقام وهم حكماء هذا الطريق ناطقون بالله عن الله ما أمرهم به الله

ولله من خلقه طائفه * عليه قلوب لها عاكفه

وليست لهم فى الذى قد دعا * من أحوالهم صفة صارفه

اذا مادعاها بانفاسها * يراها على بابه واقفه

تبادر للامر من كونها * بمن قد دعاها له عارفه

(وصل) اذا أضيف حكم من أحكام الوجود الى غير الله أنكره أهل الشهود خاصة وهم الذين لايشهدون شيأ ولايرونه الارأوا الله قبله كما قال الصديق عن نفسه وأما العلماء فهم فى هذا المقام على حكم الحق فيه

لاعلى مايشهدونه فينكرون النكرة ويعرفون المعرفة اذ كان الوجود مبناه على المعرفة وهو الاصل فلما جاءت الامثال والاشباه ظهر التنكير فافتقرنا الى البدل والنعت وعطف البيان ولولا الامثال وحصول التنكير مااحتجنا الى شئ ولبست الحدود الذاتية للاشياء تقوى قوة النعوت فان الحدود الذاتية مثلا للانسان بما هو انسان لاتميز زيدا عن عمرو فلابد من زيادة يقع بها تعريف هذا التنكير لوقلت جاءني انسان لم يعرف من هو حتى تقول فلان فان كان في حضرة التنكير نعته أو أبدلت منه أو عرفته بعطف البيان حتى تقيمه في حضرة التعريف بما يعرف المخبر به من أردت وهذا مقام لم يتحقق به أحد مثل الملامية من أهل الله وهم سادات هذا الطريق ومن الناس من ينكر على الحق لاعلى جهة الاعتراض عليه وانما يطلب بذلك أن يعلم ماهو الامر عليه الذي جهله بالتعريف الالهي الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد على من كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ومن هذا المقام قولي

قلت لمن يخلق ما يخلق * مالك لا تبقى الذي تخلق
فقال لي ان المحل الذي * أخلقه في نفسه ضيق
ما يقبل التكوين الا كذا * فاسكت فان الباب لا يغلق
ما العين الا واحد دائم * ولا تبالي انه مطلق
أحدد التكوين في عينه * والناس في لبس فلا تنطق
خلف حجاب المثل أبصارهم * لذلك الوهم لهم يسبق
فاستنشق العرف من اعراضهم * فانها المسك الذي يعبق
فانظر الى موجد أعيانهم * ماهو غير هكذا حققوا
فكل ما يرى منه نشاؤه * من صورة في ذاتنا تعلق
أرواحهم عند اشباحهم * وروحهم من غيري تعلق

﴿وصل﴾ الحدود الذاتية الالهية التي يتميز بها الحق من الخلق لا يعلمها الا أهل الرؤية لا أهل المشاهدة ولا غيرهم ولا تعلم بالخبر لكن قد تعلم بعلم ضروري يعطيه الله من يشاء من عباده لا يلحق بالخبر الالهي وما ثم أمر لا يدرك من جهة الخبر الالهي الا هذا وما عدا هذا فلا يعلم الا بالخبر الالهي أو العلم الضروري لا غير فحدود الموجودات على اختلافها هي حدود الممكنات من حيث أحكامها في العين الوجودية وحد العين الوجودية الذاتي ليس الا عين كونها موجودة ووجودها عين حقيقتها دليس لمعلوم وجود أصلا وغاية العارفين ان يجعلوا حدود الكون بأسره هو الحد الذاتي لواجب الوجود والعلماء بالله فوق هذا الكشف والمشهد كما ذكرناه قبل وهم رضي الله عنهم يحافظون على هذا المقام لسرعة تفلته من قلوبهم فانه من لم تستصحبه الرؤية دائما مع الانفاس فانه لا يكون من هؤلاء الرجال وهذا مقام من يقول ما رأيت الا الله فان قيل له من الرائي قال هو فان قيل له من القائل قال هو فان قيل له من السائل قال هو فان قيل له فكيف الأمر قال نسب تظهر فيه منه له فما ثم الا هو وهو عين ثم وهذا هو مشهد أبي يزيد البسطامي رضي الله عنه بالحال

ان لله حدودا عرفت * بوجودي وبها قد عرفا
لو يراها أحد من خلقه * مثل ما شاهدتها ما انصرفا
لا يرى ما قلته الا الذي * لم يزل ربه متصفا
أو علما عن دليل قاطع * بوجودي أو حكما منصفا

ومن عرف الحق من كان الحق سمعه وبصره وجميع قواه فمن قواه العلم بالأمور والحق تلك القوة والعبد موصوف بها فهو موصوف بالحق والحق يعلم نفسه فهذا العبد عالم به من حيث ما هو الحق عين صفته فما علمه الا به ومن له هذا المقام من العلم بالله فلا يجاريه أحد في علمه بالله فهذا هو العالم بالحد الذاتي الذي لا ينقال ﴿وصل﴾ رأيت تقوية في

مشهد من المشاهد شخصا الهيا يقال له سقيط الرفرف ابن ساقط العرش ورأيت بفاس شخصا يوقد في الاتون ممن سقط وصحبته وانتفع به فان جماعة من أهل الله يعرضون عن الساقطين وسبب ذلك انهم ما بلغوا من معرفة الله بحيث انهم يرونه عين كل شئ فلما حصروه صار عندهم كل من سقط من ذلك المقام الالهي الذي عينوه أعرضوا عنه لبعده عندهم من الله تعالى والعلماء بالله ما لهم حالة الاعراض عن هؤلاء لانهم في حال الثبوت وحال السقوط ما خرجوا عن المقام الالهي وان خرجوا عن المقام السعادي فلا أثر للسقوط عندهم فهم مقبلون على كل ساقط قبول رحمة أو قبول علم ومعرفة لانهم علموا أين حصل لما سقط أو من هو الذي سقط وقد رفع الله المؤاخذة عنهم وعمن كانوا عنده وهذا من أعلام العناية لمن عقل عن الله بهم وهم لا يشعرون ولا يشعر بهم الا العلماء بالله قال تعالى وما تسقط من ورقة وهي ما تسقط الا من خشية الله كما قال وان منها لما يهبط من خشية الله والهبوط سقوط بسرعة عن غير اختيار والحجر الاصل فهذا حكم الاصل قد ظهر في الساقطين

اذا سقط الحجر من أوجه * وكان السقوط على وجهه
فما كان الا ليدرى اذا * تدلى الى السفل من كنهه
فيعرف من نفسه ربه * كما تعرف الشبه من شبهه

(وصل) وأما رجال الله الذين يحفظون نفوسهم من حكم سلطان الغفلة الحائلة بينهم وبين ما أمروا به من المراقبة فهم قسمان قسم له الاطلاق في الحفظ كاطلاق حكم الشرع في أفعال المكلف وقسم له التقييد في الحفظ ظاهرا لا باطنا فاما أهل الاطلاق فمنهم من يحافظ على ما بين الحق له مما أوسعه وهو القلب ومنهم من يحافظ على ملازمة الحجاب الذي يعلم ان الحق وراءه فيكون له كالحاجب في العالم ينفذ أوامره وهذه حالة القطب وليس له من الله الا صفة الخطاب لا الشهود لانه صاحب الديوان الالهي فلا يكون الامر وراء حجاب الى ان يموت فاذا مات لقي الله وهو مسؤل عن العالم والعالم مسؤل عنه وهذا هو مقام الرسل صلوات الله عليهم أجمعين وشركهم في هذا المقام من يحافظ على الصلوات في الجماعات اذا قدر عليها وعلى كثرة النوافل منها ليلا ونهارا ولما علموا ان الله على كل شئ حفيظ وهم من الأشياء وهم الذين ادعوا انهم أهل الصورة المثلية لزمهم ان يقوموا في هذه الصفة فيصدق عليهم اسم الحفيظ على كل شئ فيحفظوا ما خصص الله به نفسه في ملكه من الحقوق التي له ان ينازعه فيها أحد من عالمهم وينوب عن العالم بأسره وبما فيه مصالحهم لما هو العالم عليه من الغفلة والجهل فبالجهل لا يعرف مصالحه من غير مصالحه وبالغفلة يغفل عن مصالحه وان كان يعرفها اذا نبه لها فيكون هذا العبد الحفيظ على كل شئ مستحقا هذا الاسم ولما علم ان عليه من الله حافظا يكتب ما يعمله من أوقع له حفظ ما يملي عليه حتى يقع لصحيفته مزيد على سائر الصحف اذا رفعت الى الله هذا شأن القوم وأما أنا فاقول

قل لمن يحفظ الامور عليه * انما يحفظ الوجود الحفيظ
ولهذا اذا الحفيظة جاءت * وأتى للذي أتاه يغيظ
قام وردا وزاحمته أمور * فيرى لازدحامهن كظيظ زحم
قلت من زاحم الامور فقالوا * هو قلب فظ عليه غليظ

ولما رأيت ما يسمى لله وما يسمى للعبد ورأيت ما حجب الله به عباده المدعوين اليه من حيث انه جعل لهم في قلوبهم انهم يعتقدون ان لهم أسماء حقيقية وان الحق تعالى قد زاحمهم فيها وحجبهم عن العلم بأن تلك الاسماء أسماؤه تعالى زاحموه بالتحلق بالاسماء الالهية وقالوا مزاحمة بمزاحمة وما تفطنوا لما لم يزاحمهم فيه من الذلة والافتقار الذي نسبه لا يزيد عليها ولما اعتناء من الله فهذه أسماؤهم لا ما ادعوها فزاحموه فيما تخيلوه من الاسماء انها لهم وهم لا يشعرون ولقد كنت مثلهم في ذلك قبل أن يمن الله علي بما من به علي من معرفته فعلمني ان الاسماء أسماؤه وانه لا بد من اطلاقها علينا فاطلقناها ضرورة لا اعتقادا وأطلقتها أنا ومن حصه الله بهذا العلم على الله اعتقادا وأطلقها غيرنا اضطرارا ايمانا لكون الشرع ورد بها لا اعتقادا لحفظنا عليه ما هو له حين لم يحفظه ومكر بعباده وفي ذلك قلت

فلو تضاهيه خلق من بريته * ضاهاه قلبي ولكن عزه منعا
فقلت للقلب لا تحجب بصورته * فما أجاب ولا أصغى ولا سمعا
دعاه قلبي فلباه بحاجته * فعزه قوله لبيك حين دعا
لو ان قلبي يدري ما أقول له * في مثل ما يبتغيه منه ما طمعا
لكنه جاهل بالاصل مبتئس * فعند ما جاء ما أعطاه قال دعا

فمن حفظ على نفسه ذله وافتقاره وحفظ على الله أسماءه كلها التي وصف بها نفسه والتي أعطى في الكشف اياها له فقد اتصف فاتصف بأنه على كل شئ حفيظ

﴿وصل﴾ ولما فتح الله باب الرحمتين وبان الصبح بهما الذي عينين أوقف الحق من عباده من شاء بين يديه وخاطبه مخبرا بماله وعليه وقال له ان لم تتق الله جهلته وان اتقيته كنت به أجهل ولا بد لك من احدى الخصلتين فلهذا خلقت لك الغفلة حتى تتعرى عن حكم الضدين والنسيان لانه بدون الغفلة يظهر حكم أحدهما فاشكر الله على الغفلة والنسيان ثم قيل له احذر من أهل الستور ان يستدرجوك اليها فانهم أهل خداع ومكر أيكون الستر على من هو منك أقرب من حبل الوريد فما استتر عنك الا بك فانت عين ستره عليك فلو رأيت باطنك رأيته وكذلك ذو الوجهين فان له وجها معك ووجها معه ويخبرك فاحذره كما تحذر الحجاب فهم جعلوا أنفسهم حجابا مانعا اتخذتهم جنة فاذا رأيت من يدعوك الى تقيك فأولئك حتى فاصغ اليهم فانهم نصحوك وصدقوك ثم قيل له لم يتسم الله بالحكيم الا من أجلك وتسمى بالعليم من أجلك ومن أجله فقد خصك بأمر ليس له وهو لك فانت أعظم احاطة في الصفات منه لانه كل ما له لك فيه اشتراك فما اختص بشئ دونك وهو كماله الذي ينبغي له واختصصت أنت بأمر ليس له وهو كمالك الذي ينبغي لك ولا ينبغي له فما ثم الا كمال في كمال ثم قيل له اتبع الخبر ولا تتبع النظر المعرى عن الخبر فان الله ما تسمى بالخبير الا لهذا ثم قيل له اعتمد عليه تعالى في وكالتك واحذر ان تكون له وكيلا ثم قيل له أنت قلب العالم وهو قلبك فشرفك به وشرف العالم بك ثم قيل له لا تجهل من أنت له وهو لك مثل من أنت منه وما هو منك كما لا تجعل من هو منك من أنت منه واجمع الحقائق على ما هي عليه في أنفسها فان لم تفعل وقلت خلاف هذا انكدرت لك مشاهدة الحقائق فتكون من الكاذبين وهذا هو قول الزور لانه قول مال صاحبه عن الحق الذي هو الامر عليه وزال عن العدل ثم قيل له اسكن مشهودك ما تقصده حتى تعرف ما تقصده فان اجتهدت وأخطأت بعد الاجتهاد فلا بأس عليك وأنت غير مؤاخذ فان الله ما كلف نفسا الا ما آتاها فقد وفت نقسمها الذي أعطاها الله فهو الذي ستر ما استتر لحكمه وكشف ما كشف لحكمه رحمة بعباده ثم قيل له الحق أولى بعباده المضافين اليه المميزين من غيرهم وهم الذين لم يروا اعبادة في حالة الاضطرار والاختيار من نفوسهم وما هو مع من لم يصف اليه بهذه المثابة ولكل عالم حظ معلوم من الله لا يتعدى قسمه ثم قيل له اذا بذلت معروفا فلا تبذله الا للمعروف وأنت تعرف من هو المعروف فان للمعروف أهلا لا يعلمهم الا الله ومن أعلمه الله ثم قيل له قد علمت ان لله ميثاقين وأنك مطلوب بهما فان العلماء ورثة الانبياء فانظر لمن أنت وارث فان ورثت الجميع تعين عليك العمل بميثاق الجميع وان كنت وارثا لمعين فانت لمن ورثته ثم قيل له أصدق ولا تأمن ثم قيل له ان ذكرت النعم كنت لها وكنت عبد نعمة وان ذكرت الله كنت له وكنت عبد الله وان ذكرت الامرين كنت عبد النعم وعبد الله فانت حكيم الوقت فان لم تناد بعبد المنعم فاعلم انك عبد المنعم خاصة فاجعل بالك اذا نوديت من سرك بأي اسم تنادى من أسماء اضافة العبودية اليه فكن منه على حذر ثم قيل له ان لله قهرا خفيا في العالم لا يشعر به وهو ما جبرهم عليه في اختيارهم وقهرا جليا وهو ما ليس لهم فيه اختيار يحكم عليهم ورجال الله يراقبون القهر الخفي لانه عليه يقع السؤال من الله والمطالبة فان شهدت الجبر في اختيارك كنت ممن شهد الجبر الخفي فيرفع عنك المطالبة ذلك الشهود ولكن المشاهد له عزيز ما رأيت من أهل هذا اللسان والحال الا قليلا بل ما رأيت الا واحدا بالشام ففرحت به ثم قيل له لك ست جهات أربعة منها للشيطان وواحدة لك وواحدة لله فانت فيما منها الله معصوم فمن ثم حد التلقي واحذر من الساقي وهو الجسة ولذا جاء

الشرع بخمسة أحكام منها جهتك وجهات الشيطان منك واما جهته منك فلا حكم فيها للشرع وهي جهة معصومة لا يتنزل على القلب منها الا العلوم الالهية المحفوظة من الشوب ثم قيل له اذا كنت مؤمنا فكن عالما حتى لا تزلزلك الشبه وما علم لا يزلزل صاحبه الشبه الا ما كان من الله فكل علم عن غير الله تزاحمه الشبه والشكوك في أوقات ثم قيل له لا يقيدك مقام فانك محمدي ولا تكن وارثا لغيره تحز المال كله فمن ورثه من أمته زاد على سائر الانبياء بصورة الظاهر فانهم ما شهدوه حين أخذ وا عنه رسالاتهم الا باطنا كما تميز على سائر الانبياء من أدرك شريعته الظاهرة كعيسى عليه السلام والياس فهذان قد كمل لهم المقام المحمدي ثم قيل له الاستئذان في الخير دليل على الفتور والرغبة فان استأذنت ربك في خير تعلم انه خير فانظر فان أجابك بالعمل به فحسن وان خيرك فقد مكر بك واستدرجك وان لم تقع عندك منه اجابة فاعلم ان في ايمانك ثلمة فانك ما علمت انه خير الا من جهة الشارع والشارع الله ولاي شئ تستأذن بعد العلم فهذا ايمانك بين يديه وقل لا اله الا الله محمد رسول الله آمنت بما جاء من عندك واشرع في العمل ولا تستأذن في شئ قط فان الله عليك رقيب فهو يلهمك ما فيه مصالحك وميزان الشرع الذي شرع لك بيدك لا تضعه من يدك ساعة واحدة ولا نفسا واحدا بل لا يزال أهل الله مع الانفاس في وزن ما هم عليه فهم الصيارفة النقاد ثم قيل له أنت على ملكك وعن ملكك زائل وعن ملكك راحل وعن الدنيا مستقل فلا تفرط في الزاد فانك ما تأكل الا ما تحمل معك ولا تشرب الا ما ترفع معك في مزادتك فالطريق معطشة والبلاد مجدبة ثم قيل له لا تزد في العهود ويكفيك ما جبرت عليه ولهذا كره رسول الله صلى الله عليه وسلم النذر وأوجب الوفاء به لانه من فضول الانسان كما كان السؤال هو الذي أهلك الامم قبل هذه الامة من فضولهم فان السؤال يوجب انزال الاحكام وكما جرى في هذه الامة من اثبات القياس والرأي فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحب التخفيف على أمته من التكاليف وبالقياس كثر بلا شك وشغلوا نفوسهم بما كرهه رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ان لهم في ذلك أجرا لانهم أخطؤا في الاجتهاد في اثبات القياس بلا شك فالله ينفعهم بما قصدوا وأما سائر الامة فلا يلزمهم الا ما جاء عن الله وعن رسوله وما كان عن رأي أو قياس فهم فيه مخيرون ان اتبعوه وقلدوا صاحبه فما قلدوا الا ما قرر الشارع حكمه في ذلك الشخص وفي هذا نظر فانه ما أمرنا ان نسأل الا أهل الذكر وهم أهل القرآن يقول الله تعالى انا نحن نزلنا الذكر يريد القرآن ثم قيل له لا تسلك من الطرق الا ما تقع لك فيه المنفعة والربح فانها تجارة وهكذا سماها الله فقال هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم ثم ذكر الايمان والجهاد وقال فما ربحت تجارتهم في حق من ابتاع الضلالة بما كان في يديه من الهدى ثم قيل له عليك بالالتجاء الى من تعرف انه لا يقاوم فانه يحميك ثم قيل له عليك بآثار الانبياء فانها طرق المهتدين ثم قيل له اياك والحسد فانه يحلق الحسنات وأول ما يعود وباله على صاحبه ثم قيل له لا يكون التيسير الالهي من نعوت الحق الا اذا ظهر الحق بصورة أهله فان المنازع لله في ايجاد الممكن العدم الذاتي الذي للممكن فانظر ما يرد له والامر الذاتي يحكم لنفسه فتعمل في الخروج من هذه الشبهة ثم قيل له خلق الله العالم أطوارا وكل طور يزهد في طوره ويذمه ويثني على ما سواه فما الذي دعا الى ذلك وما الذي أفرح كل أحد بما عنده حتى منعه ذلك الفرح من الخروج عنه ثم قيل له الاقتداء شأن الرجال فاقتد بالله من كون الميزان في يده فان فاتك هذا الاقتداء هلكت ثم قيل له الايمان برزخ بين اسلام واحسان وهو الاستسلام فلهذا يكون الاسلام ولا ايمان ويكون الايمان ولا استسلام فالزم الاستسلام تفز بالجميع وما ثم برزخ لا يقوى قوة الطرفين الا الايمان فكل برزخ فيه قوة الطرفين هو الايمان ثم قيل له ألحق المتأخر بالمتقدم فتسعد ولا تعكس الامر ثم قيل له لا تبديل لخلق الله وخلق الله كلماته ولا تبديل لكلمات الله وانما التبديل لله من كونه متكلما الا من كونه قائلا فان ظهرت القولة بصورة الكلمة لم تبدل لكونها قولا الا من حيث انها كلمة من الكلام ثم قيل له الجزاء بالخير حتم وبالشر في المشيئة ثم قيل له الاستناد الى القوي حمى لا ينتهك فيرجع طالب انتهاكه خاسرا ثم قيل له النزول من العلو بانزال وبغير انزال فمن نزل من غير انزال فهو محمود ومن نزل بانزال فقد يحمد والخلافة أرفع الدرجات ولها العلو فمن خلع نفسه منها حمد وان كان فيها ومن خلع منها فقد يحمد وهو بحسب ما يقع له

ثم قيل له ان كنت وارثا فلا ترث الا الحق فقال وكيف يورث الحق فقال اذا أشهدك الحق غناه عن العالمين فقد تركهم وهذه تركة الهية لا يرثها الا أنت ان كنت صاحب هذا الشهود فتعرف من هذا الورث ما لم تكن تعرفه قبله من العالم ثم قيل له لا تخلط بين الامور وانزل كل شئ حيث أنزلته حقيقته فلا تقل ما ثم الا الله ولو كان كذلك وهو كذلك أليست المراتب المعقولة قد ميزت بين كونه كذا وكونه كذا والعين واحدة كما تقول ولكن هو من كذا أمر ومن كذا أمر آخر وأراك تحس بالالم وتهرب منه فما الذي دعاك الى ما منه تهرب وأراك تحس باللذة وأراك فاقدا لما كنت تطلب فبهذا القدر أثبت عينك واعرف أينك فعلى كل حال الكثرة موجودة والاغيار مشهودة وعالم وجاهل وآمر ومأمور وحاكم ومحكوم عليه ومحكوم به ومحكوم فيه ومريد ومراد وتخيير وجبر وفاصل ومفصول وواصل وموصول وقريب وأقرب ووعد ووعيد فالفائدة فى مخاطب ومخاطب وخطاب ومخاطب به الانسان واحد بجملته وأعضاؤه متميزة وقواه متعددة وهو هو لا غيره فأى شئ تألم منه سرى الالم فى كله وترى شخصا يتألم وآخر يسر بألمه وآخر يحزن لذلك فلو كان الامر واحدا كما هو فى الانسان لسرى الالم فى العالم بأسره اذا تألم منه واحد فليس الامر كما تخيلته اذا كشف الغطاء علمت ما أقول فانصح نفسك ان أردت ان تلحق بالعلماء بالله الذين أسعدهم الله فالظاهر لله والباطن كالروح والجسد فكما لا يفترقان كذلك لا يفترقان فما الامر الا عبد ورب فما هو الا أنت وهو فالطائع مهتد والعاصى حائر بين ما أريد منه وما أمر به واعلم ان الله لما أنكح العقل النفس لاظهار الابناء لا لحصول لذة الابتناء أسكنها أرض الطبيعة فأثرت فى مزاجها اذ كانت الارض تقلب ما يزرع فيها الى طبعها اجعل بالك الى قوله تعالى تسقى بماء واحد والارض واحدة وتختلف الطعوم والروائح والالوان فان قلنا فى العسل انه حلو لذيذ فترى بعض الامزجة تتألم به ولا تلتذ وتجده مرا وكذلك الروائح والالوان فرأينا هذا الاختلاف يرجع الى الادراكات لا الى الاشياء فرأيناها نسبا لا حقيقة لها فى أعيانها الا من حيث جوهرها ثم قيل له قف عند الاضافات والنسب تعثر على الامر على ما هو عليه ثم قيل له اذا أيد الله بك فاعلم من أين نوديت وأين كنت ولماذا دعيت ومن دعاك ومادعاك فكن بحسب ما ينتج لك ما ذكرته ثم قيل له السعادة فى الايمان لا فى العلم والكمال فى العلم فان جمعت بينهما فأنت اذا أنت ما فوقك غاية ثم قيل له هذه حضرة الاخبار فاجعل بالك لكل خبر يأتيك فيها فانك ان فقدتها لم تنل فى غيرها ما تنال فيها وفيها من العلوم ما أذكره لك ان شاء الله فمن ذلك علم من أين صدر الامر والنهى وجميع الاحكام والنواميس الوضعية والالهية وفيه علم التنبيه على حقائق الاشياء بالتصريح والتضمن والايماء وفيه علم خلق باطن الانسان دون ظاهره وكم انسان فى الوجود فاذا علمت انه ما فى الوجود الا ثلاثة أناسى الانسان الاول الكل الاقدم والانسان العالم والانسان الآدمى فانظر ما هو الاتم من هؤلاء الثلاثة وفيه علم ما لا يعلم الا بالايمان وفيه علم الموازنة وفيه علم ما يؤثره القصد فى الامور بما لا يقصد وفيه علم الالتحام وفيه علم الدواوين الالهية والكتاب والعمال والمتصرفين وفيه علم الشروط والشهادات والقضايا المبثوثة فى العالم وفيه علم محاسبة الديوان العمال وفيه علم الحركة والسكون وفيه علم الاطلاق الذى لا تقييد فيه واذا علمه من علمه تقيد فيه وفيه علم الميل والاعتدال وما بينهما يقع التكوين وفيه علم الخواص فى الانسان وهى الطبيعة المجهولة وفيه علم الاهمال والامهال ومن يتولى ذلك من الاسماء وقوله قل ما يعبأ بكم ربى لولا دعاؤكم وفيه علم المحاربة الالهية وفيه علم المنع الالهى وهو يناقض الجود المطلق هل اقتضاه من اقتضائه لذاته أو لامر آخر وفيه علم عصمة الرسل وفيه علم تنوع العالم من أين قبله وما صدر فيما يعطيه الدليل العقلى الا من لا يقبل التنوع وفيه علم الانبياء والاولياء والعقلاء والفروق بين هؤلاء وفيه علم حكمة التقديم والتأخير الزمانى والوجودى والمكانى والرتب وفيه علم القبول والرد وفيه علم ما يجده الحيوان من الخوف هل هو أمر طبيعى أم الهى ووصف الملائكة بالخوف ولما خافت الملائكة ربها من فوقها فانه لا يخاف تعالى الا لما يكون منه مما فوق الملائكة من الاسباب المخيفة وأى الملائكة هم الموصوفون بالخوف هل كلهم أو جنس منهم وفيه علم تدبير الروح الواحدة نفوسا كثيرة ومن هنا تعرف النشأة الآخرة وفيه علم تعظيم العقوبة على المقرب صاحب الرتبة العليا ولماذا لم تحمه رتبته عن العقوبة والفرق بين العقوبة والعذاب والالم والآلام وفيه علم ما جبلت عليه النفوس من النزاع والمخالفات وفيه

علم طهارة النفوس هل طهارتها ذاتية أو مكتسبة وفيه علم فضل الشهادتين وما يحمد من الشرك وما يذم وفيه علم مرتبة المؤمن من غيره مع الاشتراك في الانسانية ولوازمها وحدودها والذي وقع به التمييز موجود في كل انسان لانه محقق في نفس الامر ونسبته الى كل انسان نسبة واحدة فلماذا اختص به المؤمن من غيره وفيه علم مراعاة الاكوان من الاكابر دون الحق هل ذلك من الرحمة بهم أو هو من حور الطبع وفيه علم مرتبة الواجبات الالهية وفيه علم الشروط والشهادة والقضايا المثبوتة في العالم وفيه علم الانتساب الى الله ومن ينبغي أن ينسب الى الله وبماذا يقع النسب الى الله الزائد على العبودة وفيه علم غريب وهو نزول الحق الى العالم في صفاتهم أو عروج العالم الى الله بصفاته فان الامر فيه في غاية الغموض فان أكثر العلماء بالله يقولون ان الحق نزل الى نعوت عباده والحقائق تأبى ذلك والكشف وفيه علم الانوار النبوية المقتبسة من السبحات الالهية لا الوجهية وفيه علم النقض بعد الابرام فلماذا أبرم وفيه علم الاختصاص وأهله في المحسوس والمعقول وفيه علم قرب النفوس وبعدها من الحضرة الالهية وفيه علم التحجير على الاكابر من العلماء بالله وشهودهم لا يقضي به وفيه علم الآداب الالهية وماذا يجب لله على عباده من المعارف وهل المعارف هي العلوم أو تختلف حقائقها كما اختلفت أسماؤها وفيه علم النفوس والارواح هل هما شيء واحد أو يفترقان وفيه علم السبب الذي لاجله ظهر السلام في كل ملة وفي الملائكة قال تعالى سلام عليكم بما صبرتم وفيه علم الاسم الالهي الصبور وهل للاسم الحليم فيه حكم أم لا وفيه علم أسباب رفع الاذى من بعض العالم وهل يرتفع من العالم حتى لا يبقى له حكم أم لا وفيه علم فضل ما سوى الانسان على الانسان هل هو عام من جميع الوجوه أو يفضل عليه في شيء ويفضل هو على غيره في شيء وما العلة في ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الثاني والخمسون وثلثمائة في معرفة منزل ثلاثة أسرار طلسمية مصورة مدبرة من الحضرة المحمدية﴾

يا قرة العين ان القلب يهواك * لولاك ما كنت في قتلاك لولاك
مالي سوى عين مالي قد علمت به * فان رضيت بذاك الفقر أغناك
ان الوجود له فقر ومسكنة * الى الكمال فبيت الفقر مأواك
لا تحزن لادراك الكمال فما * في الكون من يعرف المطلوب الاك

اعلم أيدك الله أنه انما سمي الطلسم بهذا الاسم لمقلوبه يعني أنه مسلط على كل من وكل به فكل مسلط طلسم مادام مسلطا في ذلك ماله تسليط على العقول وهو أشدها فانه لا يتركها تقبل من الاخبار الالهية والعلوم النبوية الكشفية الا ما يدخل تحت تأويلها وميزانها وان لم يكن بهذه المثابة فلا تقبله وهذا أصعب تسليط في العالم فان صاحبه المحجور عليه يفوته علم كثير بالله فطلسمه الفكر وسلطه الله عليه أن يفكر به ليعلم انه لا يعلم أمرا من الامور الا بالله فعكس الامر هذا المسلط فقال له لا تعلم الله بما عقل الا بي والطلسم الآخر الخيال سلطه الله على المعاني يكسوها موادا يظهرها فيها لا تتمكن لمعنى يمنع نفسه منه والطلسم الثالث طلسم العادات سلطه الله على النفوس الناطقة فهي مهما فقدت شيأ منها حنت اليه بطابعه لما له عليها من السلطان وقوة التأثير وما تميز الرجال الا في رفع هذه الطلسمات الثلاثة فأما الطلسم الاول فرأيت جماعة من أهل الله قد استحكم فيهم سلطانه بحيث انهم لا يلتذون بشيء من العلوم الالهية التذاذهم بعلم يكون فيه رائحة فكر فيكونون به أعظم لذة من علمهم بما يعطيهم الايمان المحض بنوره الذي هو أكشف الانوار وأوضحها سانا وسبب ذلك ما نذكره وذلك ان نور الايمان وهب الهي ليس فيه من الكسب شيء ولا أثر للادلة فيه ألبتة فانا قد رأينا من حصل العلم بالادلة وعادت عليه بحيث لا يشك ومع هذا لا أثر للايمان فيه بوجه من الوجوه فلما خرج عن كسب العبد وكان اذا فرح بما أعطاه نور الايمان من العلم فرح بما ليس له وانه اذا أعمل الفكر في تحصيل علم بأمر ما وحصل له عن فكره ونظره فيه واجتهاده كان له تعمل واكتساب فكانت لذته بما هو كسب له أعظم مما ليس له فيه كسب لانه فيما اكتسبه خلاق ولم يكن ذلك من هؤلاء الا لجهلهم بأصولهم وبنفوسهم لأنهم لو علموا انهم ما خرجوا من العدم الى الوجود الا بالمنة والوهب وهبة الله لهم فاوجدهم فلم يكن لهم تعمل في ذلك وهم في غاية من الالتذاذ بوجودهم وكانوا على ما يعطي هذا الأصل أفرح بعلوم الوهب الذي يعطيهم نور الايمان من الذي يعطيهم الفكر بنظره

ثم الحجاب الآخر فى جهلهم بنفوسهم و بما فيهم ان العقل والفكر ما حصل لهم من الحق بتعمل ولا اكتساب بل بوهب الهى وهم به فرحون فهلا كان فرحهم بما وهبهم الحق من العلم به والايمان أعظم من فرحهم بما نالوه من جهة الفكر ثم انهم من جهلهم وحجابهم انهم يشهدون فى أوقات فى علم ما اتحدوه بالفكر شبها تدخل عليهم فيه فتزيله من أيديهم أو تحيرهم فيه فيعتمون لذلك الغم الشديد و يعملون فكرهم فى أمر من أنواع الدلالات اما أن يزيل عنهم تلك الشبهات حتى يعلموا أنها شبهات فيرجعوا الى ما كانوا عليه بلا مزيد و يخسرون ما يعطيه المزيد الالهى فى كل نفس واما أن يعطيهم الفكر ان تلك الشبهة ليست بشبهة بل هى دليل أعطاهم العلم بضد ما كانوا عليه وأين الامر الذى كانوا عليه فيفرحون به و يقولون هو علم لم يكن كذلك بل كان شبهة فلو فتح الله عليهم لكانوا فى هذا الذى رجعوا اليه تحت امكان أيضا كما ظهر لهم فى حكم الاول الذى رجعوا عنه فلو لم يكن لاصحاب الفكر فى العلم الالهى صارف يصرفه عنه الا هذا لكان فيه كفاية وكلامنا هذا انما هو فى حق المؤمنين من أهل الله وأما من يرى انه لا يأخذ الا من الارواح العلوية وانها الممدة لهم وانهم يستنزلونها لتفيدهم وان جميع ما هم فيه انما هو منهم كما يرون ان كل ما يحجبهم عن مثل هذا انما هو نظرهم الى شهواتهم واشتغالهم بالامور الطبيعية من أكل وشرب ونكاح وغير ذلك من مثل هذه الأمور ولا كلام لنا معهم فانهم عبيد أكوان لا عبيد الله ليس لهم من الله رائحة الا بعلم واحد انه الأصل من غير تفصيل ولا استرسال واستصحاب وظهور فى كل جزء جزء من العالم الاعلى مساحة ومعنى والعالم الأسفل مساحة ومعنى فهم عن هذا كله محجوبون وبه غير قائلين ولما كان الطلسم فى أصل الوضع لا يصنعه واضعه الا لخفاء ما يمكن أن يشهد ويحصل أعمال الحيلة فى رفع حكم ذلك الطلسم حتى يبدو ما كان يخفيه مما ينتفع به فالانسان من حيث قيوميته التى يعتقدها فى نفسه هو طلسم على نفسه و بتلك القيومية استخدم فكره وجميع قواه لأنه يعتقد انه رب فى ذاته وفى ما ملكه مالك ثم رأى الحق قد كلفه واستعمله فزاد تحقيقا فى قيوميته ولو لم يكن له قيام بما كلفه الحق ما كلفه فيقول باستعمالى لهذه القوى يكون لى الدليل على انى صدقت ربى وهو الصادق فيما كلفنى به من استعمالها ولم يتحقق هذا المسكين المواضع التى يستعملها فيها ثم انهم رأوا ان أشرف ما يكتسبونه بها العلم بذات الله وما ينبغى لها أن تكون عليه فتركوا استعمال قواهم فيما يمكن لهم أن يصلوا اليه واستعملوها فيما لا يمكن الوصول اليه مع تبيين الحق لهم فيما شرع من قول الله ويحذركم الله نفسه أى لا تستعملوا فيها الفكر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تتفكروا فى ذات الله فعصوا الله و رسوله مع انهم من أهل الله بالمعصية المقدرة عليهم فلا بد من نفوذ حكمها فيهم فالله يجعلنا ممن عصمه الله أن يستعمل قواه فيما ليس لها التصرف فيه انه ولى كريم منعم محسان فاذا أراد الله أن يوفقك لرفع حكم هذا الطلسم حتى تشهد ما حجبك عنه وفقك لازالة قيوميتك بقوميته واستعمالك فى فقرك وذلك وشهود أصلك واستعمل فكرك فى انك لك موهوب وانك صادر من عين منته عليك فى وجودك وفى تقلبك فى أطوار نشأتك المحسوسة والمعنوية وفى اسلامك وايمانك الى أن جعلك من أهله واصطنعك لنفسه وحجب غيرك ممن هو مثلك لا ليد لك عليه بل سابق عناية بك ومنة اختصاص فاذا وفقك لمثل هذا النظر ووفقك للنظر أيضا فى قواك وما بين لك من مصارفها فلم تتعدبها مصرفها الالهى ووقفت عند حدوده وعرفت قدرك فعرفت قدره وجعلت أمرك كله فيما تصرفت فيه وهبا الهيا من عين منته ونظرت اليه بنور الايمان الذى وهبك اياه فاشهدك الأمور كما هى عليه فى نفسها وكشف لك عن الحق و رزقك اتباعه وكشف لك عن الباطل ورزقك الاجتناب عنه و رأيت جماعة فى هذا الكشف من أصحاب الافكار العقلاء النظار قد أراهم الفكر الحق باطلا فحققوه فاجتنبوا الحق واتبعوا الباطل ولا علم لهم بذلك اذ الباطل فى جبلة كل أحد اجتنابه فاذا رأيتهم على ذلك رحمتهم فربما تدعوهم اليه وهم يقذفون بالعيب من مكان بعيد فيجهلونك فيما تدعوهم اليه من الحق كما كان صلى الله عليه وسلم يدعو أهل الشرك الى التوحيد فيقول اذا دعاهم الى ذلك ودعوه الى ما هم عليه مالى أدعوكم الى النجاة وتدعوننى الى النار تدعوننى لأكفر بالله وأشرك به ما ليس لى به علم وأنا أدعوكم الى العزيز الغفار فياولى لا تقل فى جوابى انهم أيضا يقولون له مثل ما قال لهم ليس الامر كذلك فانهم

مشركون فقد أثبتوا بكونهم مشركين عين ما دعاهم اليه هذا الرسول وهو ما أثبت الشريك وهم قالوا انما ندعوهم ليقربونا الى الله زلفى فأثبتوا له سبحانه وتعالى التعظيم والمنزلة العظمى التى ليست لشركائهم فمن هناك لم يتمكن لهم أن يقولوا فى الجواب مثل ما قال لهم فانه قال لهم ما ليس لى به علم وهم علماء بما دعاهم الرسول اليه فلما دعاهم دعاهم بحالهم ولسانهم من حيث ما أثبتوا عين ما دعاهم اليه وزادوا الشريك الذى لا علم لمحمد صلى الله عليه وسلم به فاذا قال صاحب الكشف لصاحب الفكر مثل هذا كان جواب صاحب الفكر له أشد فى البعد عن الله من المشركين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان المشركون أسعد حالة من أصحاب الفكر فانهم أثبتوا على كل حال عين ما دعاهم اليه انه له المنزلة العليا وهؤلاء قالوا ان الله لا يعلم ما نحن عليه حيث قالوا انه أعظم من أن يعلم الجزئيات بل علمه فى الاشياء علم كلى وهو ان يعلم ان فى العالم من يتحرك ويسكن لا انه يعلم ان زيد بن عمر وهو المتحرك عند زوال الشمس هذا أعطاهم فكرهم فمن هنا يعلم ان المشرك أسعد حالا منهم وأعطاهم فكرهم ان هذه النواميس الالهية السائرة فى العالم امداد الأرواح العلوية للنفوس الفاضلة القابلة لصالح العالم فى الدنيا فهى أوضاع روحانيه على السنة قوم قد خلصوا نفوسهم من رق الشهوات وأسر الطبيعة وصفوا مرآئى قلوبهم فاقبلت عليهم الأرواح العلوية وجالسوا بافكارهم الملأ الأعلى فامدهم بما وضعوه فى العالم من أسباب الخير فسموا أنبياء وحكماء ورسلا وليس الاهذا وجعلوا ما وضعوه من الوعد والوعيد المغيب المسمى الدار الآخرة سياسات يسوسون بها النفوس الشوارد عن النظر وبما ينبغى لهم بالوحدة والاعتبار ونعوذ بالله من هذا القول وهذا العلم فهذا ما أعطاهم الفكر حيث استعملوه فى غير موطنه وذهبوا به فى غير مذهبه والله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم وأما الطلسم الثانى وهو الخيال فيجسد المعانى ويدخلها فى قالب الصور الحسية فهو طلسم أيضا على أهل الافهام القاصرة التى لا علم لها بالمعانى المجردة عن المواد فلا تشهدها ولا يشهد هؤلاء الا صورا جسدية فيحرم من حكم عليه طلسم الخيال ادراك الامور على ماهى عليه فى أنفسها من غير تخيل فهؤلاء لا يقبلون شيأ من المعانى مع علمهم بأنها ليست صورا جسدية الا حتى يصوروها فى خيالهم صورا متجسدة متحيزة متميزة فيجمعون بين النقيضين فانهم يعلمون انها ليست صورا ولا يقبلونها الا صورا فمن أراد رفع حكم هذا الطلسم فان الطلسم لا يرتفع أبدا من هذه النشأة فانه وضع الهى وكذلك جميع الطلسمات الالهية لا ترتفع أعيانها ولا ترفع أحكامها فى الموضع الذى جعل الحق تعالى حكمها فيه ولكن بعض الناس خرجوا بها عن طريقها فذلك الحكم الذى أعطاه ذلك الخروج هو الذى يرتفع لا غيره فاعلم ذلك فيرتفع حكم صاحب هذا الطلسم اذا أبصر الفكر قد دخل خزانة هذا الخيال ثم انصرف خارجا منه فيصحبه الى العقل ليشاهد المعانى مجردة عن الصور كما هى فى نفسها فأول ما يشهد من ذلك حقيقة الفكر الذى صحبه الى العقل فيراه مجردا عن المواد التى كان الخيال يعطيه اياها فيشكر الله ويقول هكذا كنت أعلمه قبل ان أشهده وما كان الغرض الا ان يوافق الشهود العلم فاذا ارتفع الى العقل شاهد نفسه أيضا مجردا عن المواد فى نفسه فيحصل له أنس بعالم المعانى المجرد عن المواد فاذا تحقق بهذه المشاهدة انتقل الى مشاهدة الحق الذى هو أثره فى التجرد من المعانى فانه وان تجردت المعانى المحدثة فما تجردت عن حدوثها وامكانها فيشاهد فيها صاحب هذا المقام عدمها الاصلى الذى كان لها ويشاهد حدوثها ويشاهد امكانها كل ذلك فى غير صورة مادية فاذا ارتقى الى الحق فأول ما يشاهد منه عين امكانه فيقع له عند هذا تحير فيه فانه علمه غير ممكن فيأخذ الحق بيده فى ذلك بأن يعرفه ان الذى شاهده من الحق ابتداء عين الامكان الذى يرجع الى المشاهد وهو الذى يقول فيه انه يمكن ان يشهدنى الحق نفسه ويمكن ان لا يشهدنى فهذا الامكان هو الذى ظهر له من الحق فى أول شهوده فانه قد ترجح له بالشهود أحد الوجهين من الامكان فيسكن عند ذلك وتزول عنه الحيرة ثم يتجلى له الحق فى غير مادة لانه ليس عند ذلك فى عالم المواد فيعلم من الله على قدر ما كان ذلك التجلى ولا يقدر أحد على تعيين ما تجلى له من الحق الا انه تجلى فى غير مادة لا غير وسبب ذلك ان الله يتجلى لكل عبد من العالم فى حقيقة ماهى عين ما تجلى بها لعبد آخر ولا هى عين ما يتجلى له بها فى محل آخر فلذلك لا يتعين ما تجلى فيه ولا ينقال فاذا رجع هذا العبد من هذا المقام الى عالم نفسه عالم المواد

صحبه بتجلى الحق فما من حضرة يدخلها من الحضرات لها حكم الا و يرى الحق قد تحول بحكم تلك الحضرة والعبد قد
ضبط منه أولا ما ضبط فيعلم انه قد تحول فى أمر آخر فلا يجهله بعد ذلك أبدا ولا ينحجب عنه فان الله ما تجلى لاحد
فاحتجب عنه بعد ذلك فانه غير ممكن أصلا فاذا نزل العبد الى عالم خياله وقد عرف الامور على ما هى عليه مشاهدة وقد
كان قبل ذلك عرفها علما او ايمانا رأى الحق فى حضرة الخيال صورة جسدية فلم ينكره وأنكره العابر والاجانب ثم
نزل من عالم الخيال الى عالم الحس والمحسوس فنزل الحق معه لنزوله فانه لا يفارقه فيشاهده صورة كل ما شاهده من العالم
لا يختص به صورة دون صورة من الاجسام والاعراض و يراه عين نفسه و يعلم انه ما هو عين نفسه ولا عين العالم ولا يحار
فى ذلك لما حصل له من التحقيق بصحبة الحق فى نزوله معه من المقام الذى يستحقه ولا عالم وراءه يتحول فى كل حضرة
بحسب حكمها وهذا مشهد عزيز ما رأيت من يقول به من غير شهود الا فى عالم الاجسام والاجساد وسبب ذلك عدم
الصحبة مع الحق المنزل من المقام الذى يستحقه فكان القائلون به فى عالم الاجسام والاجساد مقلدين و يعرف ذلك من
كونه لا تصحبهم ذلك وتتوالى الغفلات عليهم فاذا حضروا بنفوسهم حينئذ يقولون بذلك وصاحب الذوق لا غفلة عنده
عن ذلك جملة واحدة فانه معلوم عنده والغفلة انما تكون عن شئ دون شئ لا تعم فكل ما يبقى من الامور غير مشهود
لصاحب الغفلة فان صاحب الذوق يشهد الحق فيه فما بقى له مشهود فى حال غفلاته ومن ليس له هذا المقام ذوقا يغفل عن
الحق بالاشياء حتى يستحضره فى أوقات ما فهذا هو الفارق بين أصحاب الذوق و بين غيرهم فلا تغالط نفسك وما رأيت
واحدا من أهل هذا المقام ذوقا الا انه أخبرتنى أهلى مريم بنت محمد بن عبدون انها أبصرت واحدا وصفت لى حاله فعلمت
انه من أهل هذا الشهود الا انها ذكرت عنه أحوالا تدل على عدم قوته فيه وضعفه مع تحققه بهذا الحال والله يقول الحق
وهو يهدى السبيل وأما الطلسم الثالث وهو طلسم العادات الحاكمة على النفوس الناطقة لما حصل لها من الالفة بها
وتوقف المنافع والمصالح عليها دائما الا يرتفع فاذا أراد من أراد ان يرتفع عن حكم هذا الطلسم اذ علم انه لا يرتفع فان
الاسباب المألوفة هى أوضاع الهية لا يمكن رفعها ولا دفعها يرجع هذا الشخص الى النظر فى وجهها الخاص به الذى لا أثر
للسبب فيه وهو خفى جدا فيعمد الى بابه فيفتحه و يكثر العكوف عليه و يحس بالاسباب تجذبه عنه ليأخذ منها ما بيدها
من الامانات له فلا يفعل ولا يقبل ما تأتيه به فاذا جاءه خاطر أن ذلك سوء أدب مع الله فخذ ما أعطاك وكن من الشاكرين
وان هذه الاسباب لا يمكن رفعها فلا تبطل حكمة الله فى حقك فتكون من الجاهلين فلا يصغ الى هذا العتب ولا الى هذا
المعلم فانه خاطر نفسى ما هو خاطر الهى وليثبت على اعتكافه بالباب الخاص وليقل لذلك المعلم ان الله قد نهى ان تؤتى البيوت
من ظهورها فلو كنت من الله لاتيت البيوت من أبوابها وأنا بيت لا يزيده على هذا فاذا أراده الحق لذلك المقام أدخل
عليه ذلك السبب بما عنده من الامانة له على باب ذلك الوجه الخاص الذى قد واجهه هذا العبد واعتكف عليه وذلك
هو باب بيته فاذا أعطاه ذلك السبب ما أعطاه قبله منه لانه ما جاءه الا من باب الوجه الذى يطلب الامر منه وقد أتى البيت
هذا السبب من بابه وهذا هو المسمى خرق العوائد فى العوائد فان العالم لا يشهدون صاحب هذا المقام الا آخذا من
الاسباب فلا يفرقون بينهم و بينه فهو وحده يعرف كيف أخذ وليس هذا المقام الا للملامية وهم اعلى الطوائف فانهم فى
خرق العادة فى عين العادة و بينهم فى المقام ما بين المحجوب والمشاهد ولكن لا يشعرون وأصحاب خرق العوائد الظاهرة
ما لهم هذا المقام ولا شموا منه رائحة أصلا وهم الآخذون من الاسباب فان الاسباب ما زالت عنهم ولا تزول ولكن
خفيت فانه لا بد لصاحب خرق العادة الظاهرة من حركة حسية هى سبب وجود عين ذلك المطلوب فيعرف أو يقبض
يده فى الهواء فيفتحها عن مقبوض عليه من ذهب أو غيره فلم يكن الا السبب حركة من يده وقبض ما خرج عن سبب
لكنه غير معتاد بالجملة لكن القبض معتاد وحركة اليد معتادة وتحصيل هذا الذى حصل له من غير هذا الوجه معتاد
وتحصيله من هذا الوجه غير معتاد فقيل فيه انه خرق عادة فاعلم ذلك فمن أراد رفع حكم طلسم العادات فليعمل نفسه
فيما ذكرناه فلا تحكم عليه العوائد وهو فى العوائد غير معروف عند العامة والخاصة ومن علوم هذا المنزل علم الاشارات
والخطاب وفيه علم الدخل بالشبهة على أصحاب الادلة وفيه علم الاسم الذى توجه على الحق بالايجاد والتقدير وعلم ما بين

الايجاد والتقدير من المدة وفيه علم ترتيب الموجودات فى الايجاد بمرور الازمان وعلى من مرت هل على الموجد أو على الموجودات فيعلم من تقيد بها وهل كان ذلك التقييد بها اختيارا أو شيأ لا بد منه وفيه علم ماذا توجه الحق على ايجاد أمر ما هل فى ذلك اعراض عن أمر آخر أم لا وفيه علم لماذا يستند الفكر فى حكمه وهل له سلطان الهى يعضده حتى يتمسك بذلك أهل الافكار أم لا وان لم يشعروا بذلك أورعما حالوه لو بين لهم وهو فى نفس الامر صحيح وفيه علم نزول الامر الالهى ورجوعه الى مامنه نزل وكم مدة ذلك من الزمان وفيه علم ارتباط السبب بالمسبب اسم فاعل بكسر الباء وهل يصح فعل ذلك من الله من غير هذا السبب المعين أو من غير سبب أم لا وفيه علم ارتباط العلم والرحمة والعزة مع ما بين الرحمة والعزة من التنافر وفيه علم الاعلى فى الانزل وما ثم علم الانزل فى الاعلى وفيه علم الاحسن فى عالم الامر والخلق و بما هو أحسن وما ثم قبيح ولا مفاضلة فى الحسن وفيه علم منزلة هذه النشأة الانسانية على غيرها من النشآت والعناية بها مع كونها خلقت لشقاء ولسعادة وكان الامر يقتضى أن لا شقاء لما ظهر من العناية بها وفيه علم ما يتولد عن هذا الانسان فى العالم من الامور وفيه علم الما كن وما قدم منها وما أخر وما يتبدل منها وما لا يتبدل وما يلحقه التغيير وما لا يلحقه التغيير وفيه علم ما يختلف فيه نشأة الانسان فى الدارين من حيث صورته الظاهرة وما لا يختلف من نشأته فى صورة روحه أو لتلك النشأة الاخرى روح آخر يخلقه الله لها بحسب استعدادها وكيف هو الامر فى نفسه اذ قد وردت الاعادة فما حقيقتها او فيما ذا تكون وهو علم غريب وفيه علم كون الحق لا يلقاه العبد الا بالموت وهل هو لقاء خاص أو ما ثم لقاء الا بالموت وفيه علم الموت و بيد من هو وفيه علم اختلاف العالم لماذا يرجع فى صوره وتخيله وفيه علم التحديد الالهى فى الآخرة مع كونها دار كشف للحقائق عند الناس أو حكمها حكم الدنيا فى بعض الامور وفيه علم ما يرد ك الى مشاهدة حقيقتك وان فى ذلك سعادتك وفيه علم حب الانسان بالطبع فى أن يكون قيوما مع ذلة وافتقاره وما الذى يدعوه الى ذلك ثم اختلافهم فى القيام فمنهم من يقوم عبدا ومنهم من يقوم سيدا والذى يقوم سيدا منهم من يقوم سيدا بالحجاب ومنهم من يقوم سيدا بكشف صحيح وفيه علم ما لا يعلم الا هالك وفيه علم أدنى الدنى وأدنى الدنو وما حقيقة هذا وفيه علم اختلاف أسماء أهل الاستحقاق مع وجود الاستحقاق وفيه علم الاولوية وفيه علم الحكم الالهى يوم القيامة بماذا يحكم و يفصل وفيه علم الاستبصار وعلم ما يسمع من الخطاب وعلم الفتح الالهى والله يقول الحق وهو يهدى السبيل انتهى السفر الثالث والعشرون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الباب الثالث والخمسون وثلثمائة فى معرفة منزل ثلاثة أسرار طلسمية حكمية تشير الى معرفة منزل السبب وأداء حمه وهو من الحضرة المحمدية)

قل للامام أبى ان كنت تأنس بى * فان انسى بربى لا بأشكالى
انسى بربى لا بالوالدين ولا * بالاهل ان وجود المثل أمثالى
متى هربت ومنى استوحشت حلقى * فكيف انسى بالماضى و بالحال
وكيف يؤنسنى من لا يناسبنى * ولا يناسبه شئ من احوالى
والمثل ضد وكيف الانس تأنس بى * والعقل يمنعه فالحال كالحال
لما جهلت الذى لا شئ يشبهه * سواى اخطرته جهلا على بالى
مالى أقول بأن الحق يطلبنى * ولست أعرفه مالى به مالى
الانس يطلبنا بأن يقوم بنا * وليس يأنس دون الدون بالعالى
قد حرت فيه وايحاشى يلازمنى * ولست أطرده الا بآمالى
لا ذاق انسا حكيم ما بدت مثل * لعينه من علوم أو من اعمالى

اعلم أيدك الله بروح منه ان الله لما خلق النفس الناطقة المدبرة لهذا الهيكل المسمى انسانا وسلط عليه في هذا المزاج
الخاص بهذه النشأة الدنيوية ثلاثة أشياء جعلها من لوازم نشأته النفس النباتية والنفس الشهوانية والنفس الغضبية
فأما النفس النباتية والغضبية فيزولان في نشأة أهل السعادة في الجنان ولا يبقى في تلك النشأة الا النفس الشهوانية
فهي لازمة للنشأتين وبها تكون اللذة لاهل النعيم وأما النفس النباتية فهي التي تطلب الغذاء لتجبر به ما نقص منه
فينمى به الجسم فلا ينفك يتغذى دائما فاما من خارج يجلب اليها وهو المعبر عنه بالاكل واما من حيث شاء الله من غير
تعيين ولها أربعة وزعة الجاذب والماسك والهاضم والدافع فأما الجاذب فحكمه أن ينقل الغذاء من مكان الى
مكان فينقله من الفم الى المعدة ومن المعدة الى الكبد ومن الكبد الى القلب والى سائر العروق وأجزاء البدن فانه
المقسم على أجزاء البدن ما يحتاج اليه مما يكون به قواها ويساعده الدافع فانه يدفع به عن مكانه اذا رآه قد استوفى
حقه من ذلك المكان وما بقي له فيه شغل ودفع به حتى لا يزاحم غيره اذا ورد فهو يساعد الجاذب وأما الماسك فهو الذي
يمسكه في كل مكان حتى يأخذ التدبير فيه حقه فاذا رأى انه وفى حقه ترك يده عنه فتولاه الدافع والجاذب وأما الهاضم
فهو الذي يغير صورة الغذاء ويكسوه صورة أخرى حتى يكون على غير الصورة التي كان عليها فانه كان على صورة حسنة
ورائحة طيبة فلما حصل بيده وغير صورة شكله وكساه صورة متغيرة الريح مبددة النظم ولهذا سمى هاضما من
الاهتضام ولكن وجود الحكمة في هذا الاهتضام فانه لولا الهضم ما وجد المقصود الذي قصده المغتذي بالغذاء فظاهر
الامر فساد وباطنه صلاح ولا يزال هذا الهاضم ينقله من صورة الى صورة والماسك يمسك عليه بقاءه حتى يدبر فيه
ما يعطيه علمه وما وكل به فاذا استوفياه بحسب ذلك الموطن تركاه وأخذه الجاذب والدافع فاذا أزلاه ونقلاه الى
المكان الآخر رداه الى الماسك والى الهاضم فيفعلان فيه مثل ما فعلاه في المكان الذي قبله ويفتح فيه صورا
مختلفة فيأخذه الجاذب والدافع فيسلكان بتلك الصور طرقا معينة لا يتعديانها ما دام يريد الله ابقاء هذه النشأة
الطبيعية ولولا هؤلاء الوزعة ما تحكمت النفس النباتية من مطلوبها فاذا أراد الله هلاك هذه النشأة الطبيعية طلبت
النفس النباتية مساعدة الشهوة لها حتى تبعث النفس المدبرة لجلب ما تشتهي فلم تفعل وأضعفها الله باستيلاء سلطان
الحرارة على محلها فضعفت كما يضعف السراج في نور الشمس فيبقى لا حكم له فتبقى النفس النباتية بحقيقتها تقول
لوزعتها لابد لي من شيء أتغذى به فتتغذى باخلاط البدن وما بقي فيه من الفضول ووزعتها قد ضعفوا أيضا مثلها فلا تزال
النشأة في نقص متزايد والدافع يقوى والجاذب يضعف وكذلك الماسك الى ان يموت الانسان ولولا هذا التدبير بهذه
الآلات لهذه النشأة ما سمعت اذن ولا نظر بصر ولا كان حكم لشيء من هذه القوى الحسية والمعنوية وأما النفس
الشهوانية فسلطانها في هذا الهيكل طلب ما يحسن عندها ولا تعرف هل يضر ذلك أو ينفعها وهذا ليس الا في نشأة
الانسان وأما سائر الحيوان فلا يتناول الغذاء الا بالارادة لا بالشهوة ليدفع عن نفسه ألم الجوع والحاجة فلا يقصد
الا ماله فيه المنفعة ويبقى حكم الشهوة في الحيوان في الاستكثار من الغذاء فمنه يدخل عليه الخلل والانسان يدخل
عليه الخلل كذلك من الاستكثار مما ينفع القليل منه ومن تناوله ما لا ينفعه أصلا مما تطلبه الشهوة ويتضرر به المزاج
فهذا الفارق بين الانسان والحيوان في تناول الغذاء فالنفس الشهوانية للنفس النباتية كما قيل في ذلك

اذا امتحن الدنيا لبيب تكشفت * له عن عدو في ثياب صديق

فلها الصداقة مع النفس النباتية لانها المساعدة لها على الغذاء وتناوله وهي العدوة حيث تدخل عليها من الاغذية
ما يضرها ولا ينفعها فمساعدتها للنفس النباتية انما هو بالعرض لا بالذات فهي العدو اللازم الذي لا يمكن مفارقته
ولا يؤمن شره وأما النفس الغضبية وهي السبعية فهي التي تطلب القهر لما رأت من تفوقها على سائر الحيوان
بما أعطيت من القوى والتمكن من التصرف وأبصرت العالم مسخرا لنشأتها ولتدبيرها ورأت ان في الوجود عوارض
تعرض اتفاقية أو لاسباب تظهر بمنعها ذلك كله من وصولها الى اغراضها فتغضب لعدم حصول الغرض فان كان لها
سلطان قوي مساعد من همة فعالة أو آمرة من خارج لها بها امضاء غضبها في المغضوب عليه أهلكته وأظهرت

ألا انتقام منه ولا تعرف ميزان الظلم والعدل فى ذلك الانتقام والقهر لان ذلك ماهو لها وإنما ذلك للعقل وناموس الوقت ولذا أخطأ الشاعر الذى قال الظلم من شيم النفوس فان تجد * ذا عفة فلعلة لا يظلم

ولو قال القهر بدلا من الظلم لقال الصحيح فان الظلم لا يأتى به الا الشرع حتى منه يعرف فليس للنفس الا القهر حمية جاهلية فان صادفت الحق كانت حمية دينية ولهذا يحمد الغضب لله وفى الله ويذم الغضب لغير الله وفى غير الله وهذا من تدبير الحكيم الحق الذى رتب الامور مراتبها وأعطى كل شئ خلقه ليكون آية له لأولى الالباب ولسائر أهل الآيات من العالم اذ كانوا مختلفى المأخذ فى ذلك كما عددهم الله فى كتابه العزيز الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد وضم هذه الآيات كلها فى كتاب الوجود الذى ما فيه سوى البيان والرحمة لا غير فكل ما ظهر فى العالم من جانب الحق أو من معاملة بعضه بعضا يناقض الرحمة فأمر عرضى فى الكتاب أبان عنه البيان حيث هو ذلك العارض ماهو فى نفس هذا الكتاب فالكتاب رحمة كله من حيث ذاته وبيان فما جعله الله عذابا فالله أكرم ان يعذب خلقه عذابا لا ينتهى الامر فيه الى أجل مسمى وعينه بيان الكتاب ثم يرجع الحكم للرحمة هذا ما لا ندمه والله غفور رحيم ثم لتعلم ان الله أطلعنى على حكم غريب يتعلق بالعالم الانسانى ولا أدرى هل له تعلق بما عدا الانسان من العالم أم لا ما أطلعنى الله على ذلك ولا ينبغى لى ان أقول عن الله ما لا أعلم الله يعصمنى وايا كم من ذلك وهذا الحكم يظهر فى العالم الانسانى عند انقضاء كل ثلاثة آلاف عام من أعوام الدنيا وهو عند الله يوم واحد لا أدرى لأى اسم الهى يرجع هذا اليوم لانى ما عرفت به غير ان الحق تعالى قسمه لى ثلاثة أثلاث كل ثلث ألف سنة والالف سنة يوم واحد من أيام الرب هذا الذى أخبرنى به ربى فى هذه المدة التى هى ثلاثة آلاف سنة حكمها فى الانسان حكم بدء وعود وحياة وموت كيف يشاء الله وحيث يشاء الله غير ان الله لما رقم لى هذا الامر فى درجى كلمات وقفت عليها مشاهدة جعل كلمة فضة وكلمة بذهب على هذه الصورة رقمها فعلمت انها أحوال وأحكام تظهر فى الانسان فى الجنة بمرور هذه المدة المعينة وما أثر والله عندى خبر الهى ورد على ما أثر هذا من الجزع والخوف المقلق فما سكن روعى الا كون الكلمات من ذهب وصلة الكلمة الذهبية الى جانبها الكلمة الفضية ولما فرغ هذا الالقاء الالهى والتعريف الربانى وسكن عنى ما كنت أجده من ألم هذا التجلى فى هذه الصورة وسرّى عنى نظمت نظم الهام لا نظم روية ما أذكره

لما حجبت رتبه لا أسميه * وهو الحبيب الذى حار الورى فيه

ان قلت هذا فان الحد يحصره * أو قلت هو فكلام لست أدريه

كمف السبيل الى غيب وأعينا * فى كل حين تراه من تجليه

أوقلت عندى جاء الطرف يطلبه * والطرف حق ولكن ليس يحويه

ما ان رأيت وجود الست أدريه * الا الذى أنا معنى من معانيه

قد حرت فيه وحار الكون فى وكم * ادناى قد سمعت من قولة فيه

هذا الذى وجلال الحق أمرضه * فهل له عوض منه فيشفيه

هو الشفاء هو الداء وأين أنا * العين واحدة وكلنا فيه

ضميرا أمرضه يعود على الكون واعلم ان لنا من الله الالهام لا الوحى فان سبيل الوحى قد انقطع بموت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان الوحى قبله ولم يجئ خبر الهى أن بعده وحيا كما قال ولقد أوحى اليك والى الذين من قبلك ولم يذكر وحيا بعده وان لم يلزم هذا وقد جاء الخبر النبوى الصادق فى عيسى عليه السلام وقد كان ممن أوحى اليه قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم انه عليه السلام لا يؤمنا الا منا أى بسنتنا فله الكشف اذا نزل والالهام كما لهذه الامة ولا يتخيل فى الالهام انه ليس بخبر الهى ما هو الامر كذلك بل هو خبر الهى واخبار من الله للعبد على يد ملك مغيب عن هذا الملهم وقد يلهم من الوجه الخاص فالرسول والنبى يشهد الملك ويراه رؤية بصر عند

ما

ما يوحى اليه وغير الرسول يحس بأثره ولا يراه رؤية بصر فيلهمه الله به ما شاء ان يلهمه أو يعطيه من الوجه الخاص
بارتفاع الوسائط وهو أجل الالقاء وأشرفه وهو الذى يجتمع فيه الرسول والولى أيضا فأصابع الرحمن للوجه الخاص ولمة
الملك للوجه المشترك والالهام الالهى أكثره لا واسطة فيه فمن عرفه عرف كيف يأخذه ومحله النفس قال تعالى فألهمها
فالفاعل هو يته فهو الملهم لا غيره فجورها ليعلمه لا ليعمل به وتقواها ليعلمه ويعمل به فهو الهام اعلام لا كما يظنه من لا علم
له ولذلك قال وقد خاب من دساها والدس الخافى خفى بازدحام فألحق العمل بالفجور بالعمل بالتقوى وما فرق فى موضع
التفريق فجمع بينهما فى العلم والعمل والامر ليس كذلك وسبب جهله بذلك انه رمى ميزان الشرع من يده فلو لم يضع
الميزان من يده لرأى انه مأمور بالتقوى منهى عن الفجور مبين له الامران معا ولما أضاف الله الفجورها والتقوى
علمنا انه لا بد من وقوعهما فى الوجود من هذه النفس الملهمة وكان الفجور لها ما انفجر لها عن تأويل تأولته فما
أقدمت على المخالفة انتهاكا للحرمة الالهية ولا يتمكن لها ذلك وكان هذا من رحمة الله بالانفس ولما كان الفجر فجرين
فجر كاذب وفجر صادق وهو الفجر المستطيل الكاذب ألهمها تقواها أى تتقى فى فجورها الفجر المستطيل لانه يستطيل
عليها بالاولية انما فجر المستطير الذى يطير حكمه بها فألهمها فى فجورها الفجر المستطيل فتبين لها بهذا الانفجار ماهو
المشكوك فيه من غير المشكوك وتقواها وما تتقى به ما يصيرها حكمه فيها ولولا ما مكنها مما تتقى به وهو المعنى
الذى ألهمها لتتنبه النفس على استعماله فتفرق ما بين الشبهة والدليل ما تمكنت من الفرق بينهما فان الله سبحانه
كما لم يأمر بالفحشاء لم يلهم العبد العمل بالفحشاء كما يراه بعضهم ولو ألهمه العمل بالفحشاء لما قامت الحجة لله على
العبد بل هذه الآية مثل قوله وهديناه النجدين أى الطريقين بيناهما له وقال انا هديناه السبيل أى بيناه اما شاكرا
فيعمل فى السبيل بمقتضاه ان كان نهيا انتهى وان كان أمرا فعل واما كفورا يقول يستر على نفسه فيخادعون
أنفسهم فانه ما ضل أحد الا على علم فان بيان الحق ليس بعده بيان ولا فائدة للبيان الا حصول العلم ثم يستره العالم به عن
نفسه لغرض يقوم له فتقوم الحجة لله عليه فالالهام اعلام الهى فمن زكى نفسه بالتقوى فاتقى من الفجور ما ينبغى ان يتقى
منه وأخذ منه ما ينبغى أن يؤخذ منه ومن دس نفسه فى موضع قيل له لا تدخل منه فقد خاب فمن أراد طريق العلم
والسعادة فلا يضع ميزان الشرع من يده نفسا واحدا فان الله بيده الميزان لا يضعه يخفض القسط ويرفعه وهو ماهو
الوجود عليه من الاحوال ولو وضع الحق الميزان من يده لهوى العالم دفعة واحدة عند هذا الوضع وكذلك ينبغى للمكلف
بل للانسان ان لا يضع الميزان المشروع من يده ما دام مكلفا لانه ان وضعه من يده نفسا واحدا فى الشرع كله كما فى العالم
لو وضع الحق الميزان من يده فان كل حركة فى المكلف ومن المكلف وسكون لميزان الشرع فيه حكم فلا يصح وضعه مع
بقاء الشرع فهذا الميزان له من كونه مكلفا واما الميزان الآخر الذى لا ينبغى ان يضعه الانسان لا من كونه مكلفا بل هو
بيده دنيا وآخرة فذلك هو ميزان العلم الذى ميزان الشرع حكم من أحكامه وهو مثل الميزان الذى بيد الحق فمن
يشهد وزن الحق فنسبته الى ميزان الحق نسبة شخص بيده ميزان وشخص آخر بيده مرآة فرأى فى مرآته التى
فى يده صورة ذلك الميزان والوزان والوزن فعلم صورة الامر من شهوده فى وجوده وكان هذا الامر من
ورائه فساله لولا المرآة ما شهده فأضاف ما رآه فى مرآته اليه لكون مرآته ليس غيره فالغيب الذى يزن والوزن
والميزان حضرة الحق والمرآة حضرة الانسان فالوزن لله تعالى والشهود لمن كانت نفسه مرآة فهو السعيد الصادق
وانما كشف الله هذا السر لمن كشفه ليرى فى مرآته صورة الخلق الالهى وكيف صدور الاشياء وظهورها فى الوجود
من عنده وهو قول أبى بكر الصديق رضى الله عنه ما رأيت شيأ الا رأيت الله قبله فيرى من أين صدر ذلك الشئ فيكون
صاحب هذا الكشف خلاقا وهو الذى أراده الحق منه بهذا الكشف بل يعلم انه خلاق من هذا الكشف ولم يزل كذلك
وهو لا يشعر فأفاده هذا الكشف العلم بما هو الامر عليه لا انه بالكشف صار خلاقا فأمره الله عند ذلك ان يعطى كل شئ
حقه من صورته كما أعطاه الله خلقه فى صورته فلا تتوجه عليه مطالبة لمخلوق كما لا يتوجه على الحق تعالى مطالبة لمخلوق
هذا ما أعطاه ذلك الكشف من الفائدة فاذا أقامه الحق تعالى فى فعل من أفعاله المأمور بها أو المحجور عليه فيها نظر الى

ماهاهو من الحق فله فوفى ذلك الفعل حقه فان كان من الامور المأمور بفعلها أعطاها حقها فى نشأتها حتى تقوم سوية الخلق معتدلة النشء فلم يتوجه لذلك الفعل حق على فاعله فلله الخلق وللعبد الحق فالحق أعطى كل شئ خلقه والخلق أعطى كل شئ حقه فدخل الحق فى الخلق ودخل الخلق فى الحق فى هذه المسئلة وان كان من الامور المنهى عنها فحقها على هذا العبد انه لا يوجدها ولا يظهر لها عينا أصلا فان لم يفعل فما وفاها حقها وتوجهت عليه المطالبة لها فلم يعط كل شئ حقه فلم يقم فى الحق مقام الحق فى الخلق فكان محجوبا فهكذا ينبغى أن تعرف الامور والاوامر الالهية وصورة المتروك فى الخطاب الالهى هو الذى لم يوجد من أحد الممكنين لوجود الآخر المرجح وجوده فهو من حيث انه لم يوجد ترك له وهذه مسئلة بهماء نبهنا عليها العلماء بالله ما تجدها فى غير هذا الكتاب لانها عزيزة التصور قريبة المتناول لمن اعتنى الله به تعطى الادب مع الله وحفظ الشريعة على عباد الله وهى من الاسرار المخزونة عند الله التى لا تظهر الا على العارفين بالله ولا ينبغى كتمها عن أحد من خلق الله فان كتمها العالم بها فقد غش عباد الله ومن غشنا فليس منا أى ليس من سنتنا الغش ولما وقفنا على هذه المسئلة فى كتاب الرحمة الالهية الذى هو شرح عيون قلوب العارفين شكرنا الله تعالى حيث رفع الغطاء وأجزل العطاء فلله الحمد والمنة واذا أقام العبد صورة ما ذكرناه من كونه خلاقا تعين عليه من تمام الصورة الالهية التى هو عليها أن يحفظ على ما أوجده صورته ليكون له البقاء أعنى لذلك الموجود عنه فيه فعله لمن يحفظ البقاء عليه وهو الله فاتخذه وكيلا فى ذلك الامر وأمثاله عن أمر ربه فلا ينسب الى سوء الادب فى ذلك فالعبد فى كل نفس مشغول بخلق ما أمر بخلقه والحق بتوكيل هذا العبد له قائم بحفظ ما خلقه باذن ربه فى الخلق والتوكيل وهذا علم دقيق الهى وهو رد الحفظ الى الله بحكم الوكالة عن أمر الله وايجاد الاشياء عن العبد بأمر الله فلم يزل هذا العبد فى كل حال تحت أمر الله ومن لم يزل تحت أمر الله فى جميع أحواله لم يزل عند الله فى شهوده أبدا دائما دنيا وآخرة فانه له النشء حيث كان فى الاولى والآخرة عن أمر الله قال تعالى فى حق عيسى واذ تخلق من الطين كهيئة الطير باذنى فتنفخ فيه فيكون طيرا باذنى وكذلك أمر المكلف بالعمل فما عمل الا باذن الله وموطن هذا العبد واستقراره انما هو عند ربه من حيث هو خير وأبقى وهو الآخرة التى هى خير وأبقى وللآخرة خير لك من الاولى ولسوف يعطيك ربك فترضى وهو عطاء كن فى ظاهر العين كما هو له فى الباطن فان الانسان له فى باطنه قوة كن وماله منها فى ظاهره الا الانفعال وفى الآخرة يكون حكم كن منه فى الظاهر وقد يعطى لبعض الناس فى الدنيا وليس لها ذلك العموم فمن رجال الله من أخذ بها ومن رجال الله من تأدب مع الله فيها لعلمه ان هذا ليس بموطن لها ولا سيما وقد رأى الاكابر الذين لا خلاف فى تقدمهم عليه وعلينا فقد قيل له انك لا تهدى من أحببت وقيل له أفأنت تنقذ من فى النار لانه اذا أسلم فليس من أهل النار فلما رآها رجال الله غير عامة الحكم فى هذه الدار جعلوا حكم ما لا تعم الى حكم ما تعمه فترك الكل الى موطنه وهذه حالة الادباء العلماء بالله الحاضرين معه على الدوام فالاديب خلاق فى هذه الدار بالعمل لا بكن بل بسم الله الرحمن الرحيم ليسلم فى عمله من مشاركة الشيطان حيث أمره الله بالمشاركة فى الاموال والاولاد فهو ممتثل هذا الامر الالهى حريص عليه ونحن مأمورون باتقائه فى هذه المشاركة وطلبنا ما نتقيه به لكونه غيبا عنا لا نراه فأعطانا الله اسمه فلما سمينا الله على أعمالنا عند الشروع فيها توحدنا بها وعصمنا من مشاركة الشيطان فان الاسم الالهى هو الذى يباشره ويحول بيننا وبينه وان بعض أهل الكشف ليشهدون هذه المدافعة التى بين الاسم الالهى من العبد فى حال الشروع وبين الشيطان واذا كان العبد بهذه الصفة كان على بينة من ربه وفاز ونجا من هذه المشاركة وكان له البقاء فى الحفظ والعصمة فى جميع أعماله وأحواله وهذا المنزل يحوى على علوم منها علم الفرق بين الدليل والآية وان صاحب الآية هو الاولى بنسبة الحكمة اليه وبالاسم الحكيم من صاحب الدليل فان الآية لا تقبل الشبهة ولا تكون الا لاهل الكشف والوجود وليس الدليل كذلك وفيه علم الاختراع الدائم ولا يكون فى الامثال الا فيما تميز به بعضها عن بعض ذلك القدر هو حكم الاختراع فيها وما وقع فيه الاشتراك فليس بمخترع فافهم وفيه علم الخواص وفيه علم السبب الذى لاجله لا يرفع العالم بما علمه رأسا مع تحققه ان ذلك الوضع له يضره وفيه علم الفرق بين قول الانسان فى الشئ نعم بفتح العين وبين كسرها وأين يقول

ذلك وأين يقول لا وبلى وفيه علم تميز الجنات بعضها من بعض هل هو تميز حالات في جنة واحدة أو تميز مساحات فان كل اسم جاء بالجنات تستحقه كل جنة ان كان التمييز بالمساحات فكل جنة لا شك انها جنة مأوى وجنة عدن وجنة خلد وجنة نعيم وجنة فردوس وهي واحدة العين وهذه الاحكام لها ولو تميزت بالمساحات فلا بد من حكم هذه الاسماء لها وفيه علم الفرق بين الخلود والتأبيد والتسرمد وعدم الخروج وفيه علم الفرق بين الوعد والوعيد بالمشيئة في أحدهما دون الآخر ولماذا قبل الوعيد المشيئة دون الوعد وكلاهما اخبار الهي وأين وجود الحكمة في ذلك وفيه علم السماء هل هي شبه الاكرة أو شبه الخيمة أو هل هي أكرة في خيمة أو خيمة في أكرة فتدور الارض لدورانها وهل السماء ساكنة أو متحركة فان الشهود يعطي جميع ما ذكرناه وما بقي الا علم ما هو الامر في نفسه من غير نظر الى شهود وهل هو كما يقضي به شهود كل شاهد أم ليس كذلك وفيه علم وجود الزوجين وما ذا تكرم كل واحد من الزوجين على صاحبه هل هو بما هو محتاج اليه كل واحد منهما أم قد يكون بالاحاجة فيه فلا يفرق بين العينين وبين أهله وفيه علم من يدعي الالوهة هل له حاق أم لا فان المدعي الالوهة لا حاق له ألبتة في حال دعواه فاذا فارق الدعوى كان حكمه حكم سائر الموجودات التي ليست لها هذه الدعوى وفيه علم حكم من اتخذ الها من غير دعوى منه بل هو في نفسه عبد غير راض بما نسب اليه وعاجز عن ازالة ما ادعى فيه وانه مظلوم حيث سلب عنه هذا المدعي ما يستحقه وهو كونه عبدا وطلبه وينتصر الله له لا لنفسه فاتخاذ الشريك من مظالم العباد وفيه علم الحكمة ما هي وفيه علم الحاق ما ليس بنبي مشرع بالانبياء في الرتبة العلمية بالله تعالى وفيه علم الوصايا والآداب الالهية السوية الموحى بها والملهمة اليها وفيه علم الاحد بالاولى والمبادرة اليه وفيه علم ما يدخل تحت القدرة الحادثة مما لا يدخل وفيه علم ما لا بد منه وفيه علم الفرق بين الصوت والحرف والكلام والانعام وفيه علم النعم الجلية والحمية والعامة والمقصورة وفيه علم نجاة استناد الناظر ولو كان شبهة وفيه علم من ينبغي ان يلحق به المذام من العالم وفيه علم الفرق بين من رجع الى الله عن كشف وبين من رجع اليه عن غير كشف وفيه علم المتقدم والعاقب وهو واحد وفيه علم ما ينبغي ان لا يؤبه بالجهل به وفيه علم ما لا يمكن الجهل به وفيه علم الوقت الذي يتعين فيه الثناء الجميل وعلى ماذا يتعين والاحوال كلها تطلبه والازمان وفيه علم ما يقع به الاكتفاء من الثناء ولا يقبل المزيد وفيه علم حكم الكثير حكم الواحد عند الواحد واستناد الكثير الى الكثير واستناد الكثير الى الواحد وفيه علم النكاح للتناسل ولغير التناسل وما هو الاعلى منهما وفيه علم ما يشترك فيه الحق والباطل وليس ذلك الا في الخيال وفيه علم ما هو علم وليس بعلم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الرابع والخمسون وثلثمائة في معرفة المنزل الاقصى السرياني وهو من الحضرة المحمدية﴾

معدن الآيات في العجم * وجماع الخير في الكلم
وطرة الرحمن تطلبني * بصنوف الحكم والحكم
فلتكن في رأس مرقبة * كشهاب لاح في علم
وهو المزجي سحائبه * في غمام النور والظلم
واتبع ما أنت طالبه * وارتفع عن موضع التهم
هذي وصية صدرت * من حديد الطرف غير عم

اعلم أيدك الله بروح منه ان التنزيه في العبد نظير التنزيه في الحق سواء فمن نزه الحق عند أداء ما أوجب الله عليه من العبادات في العهد الذي أخذه عليه عقلا وشرعا أشرك الله نفسه مع عبده في هذا الحكم بما أوجبه على نفسه بما كتبه على نفسه من الرحمة به والوفاء بعهده وبرأه عن أداء ما أوجب عليه بان كشف له عن قيام الحق عنه فيما كلفه من العمل الذي كان أهل الحجاب ينسبونه اليه ويقولون ان ولا نامن الذين يوفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله لهذه البراءة وجيها فقالوا عند هذا الشهود بنور الايمان لا فاعل الا الله فقالوا قولا سديدا وبمثل هذا القول أمر الله عباده المؤمنين أن يقولوه فاذا قالوه أصلح لهم أعمالهم وغفر لهم ذنوبهم ومن يطع الله

ورسوله فقد فاز فوزاً عظيماً فالسعيد من حال الله بينه وبين ربوبيته وأقامه عبداً في جميع أحيانه يخاف ويرجو إيماناً ولا يخاف ولا يرجى عياناً

إنما العبد من يخاف ويرجو * ليس بالعبد من يخاف ويرجى
ولهذا من كل سوء يوقى * ولهذا عن كل فعل يزجى
فتراه بكل وجه سعيداً * وإذا زل بالقضاء ينجي
يحشر العبد في الوفود إليه * وإذا لم يكن بعبد فيرجى
فإذا ما نجى الذي يتقيه * فالذي قام في المعارف أنجى
كل من تدرك الحقائق منه * ما لديه بما لها فنجى

اعلم أيدك الله أن العالم عند الله من علم علم الظاهر والباطن ومن لم يجمع بينهما فليس بعالم خصوصي ولا مصطفى وسبب ذلك أن حقيقة العلم تمنع صاحبها أن يقوم في أحواله بما يخالف علمه وكل من ادعى علماً وعمل بخلافه في الحال الذي يجب عليه عقلاً وشرعاً العمل به فليس بعالم ولا طاهر بصورة عالم ولا تغالط نفسك فإن وبال ذلك ما يعود على أحد إلا عليك فإن قلت قد نجد من يعلم ولا يرزق التوفيق للعمل بعلمه فقد يكون العلم ولا عمل قلنا هذا غلط من القائل به لتعلم أن مسمى العلم يطلق اسمه على ما هو علم وما ليس بعلم فإن الله تعالى يقول فأعرض عمن تولى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم فاعلمنا أنهم عملوا بما علموا ولكن لا أريد بالعلم إلا ما حصل عن مشاهدة المعلوم فإن حصل عن دليل فكري فليس بعلم حقيقي وإن كان في نفس الأمر علماً كما قال النبي صلى الله عليه وسلم حين ذكر سورة في القرآن ولم يسمها ليختبر أصحابه فوقع في نفس بعض أصحابه أنها بما تكون الفاتحة فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم أنها الفاتحة ولم تقع للصاحب على جهة القطع فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أخبره بما وقع له ليهنك العلم فهو علم في نفس الأمر لا عند هذا الصاحب الذي وقع له ذلك ولما كان هذا كذلك ذهب من ذهب إلى القول بالعمل بخلاف العلم مع وجود العلم والصحيح إذا اختبرته وبحثت عليه وجدت الحق فيما ذهبنا إليه ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن فهم عنه أن الله إذا أراد إمضاء قضائه وقدره سلب ذوي العقول عقولهم حتى إذا أمضى فيهم قضاءه وقدره ردها عليهم ليعتبروا وليس سوى ذهاب العلم عنهم والاعتبار عمل أوجبه العلم فهذا عين ما ذهبنا إليه قال تعالى في حق قوم يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا فعملوا بما علموا وهم عن الآخرة هم غافلون فلم يعملوا لها فإنه أغفلهم عنها فنسوا آخرتهم فتركوا العمل لها إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد قال تعالى آمراً وذكر يعني بالعلم من غفل عنه أو نسيه فإن الذكرى تنفع المؤمنين وهم الذين علموا ما ثم سور الإيمان كشفاً ثم إنهم غفلوا فحيل بينهم وبين ما علموه من ذلك وكان المشهود لهم ما كانوا به عالمين في وقت نسيانهم فإذا ذكروا تذكروا وقام لهم شهود ما قد كانوا علموه فنفعتهم الذكرى فعملوا بما علموا فأشهد الله أن الذكرى تنفع المؤمنين فإذا رأيت من يدعي الإيمان ويذكر ولا يقع له نفع بما ذكر به علمت أنه في الحال ليس بعالم بما آمن به فليس بمؤمن أصلاً فإن شهادة الله حق وهو صادق وقد أعلمنا أن المؤمن ينتفع بالذكرى وشهدنا أن هذا لم ينتفع بالذكرى فلا بد أن نزيل عنه الإيمان تصديقاً لله ولا معنى للنفع إلا وجود العمل منه بما علم وما نرى أحداً يتوقف بالعمل فيما يزعم أنه عالم به إلا وفي نفسه احتمال ومن قام له في شيء احتمال فليس بعالم به ولا بمؤمن بمن أخبره بذلك إيماناً يوجب له العلم مع أنك لو سألته لقال لك ما شك في أن ما جاء به هذا الشخص حق يعني الرسول عليه السلام وأنا به مؤمن فهذا قول ليس بصحيح إلا في وقت دعواه عند بعض الناس ثم إذا خلا بفكره قام معه الاحتمال فكان ذلك الذي تخيل أنه علم أمر عرض له وبعضهم لا يزول عنه الاحتمال في وقت شهادته أن هذا حق صريح مع وجود الاحتمال وسبب هذه الشهادة بذلك أن الأمر إذا كان يحتمل أن يكون صدقاً ويحتمل أن يكون كذباً فيتحلى له في الوقت صدق وروده وتصديقه لذلك الذي هو به مؤمن أحد محتملات ذلك الخبر وهو كونه صدقاً هذا هو المشهود له في ذلك الحال فيقطع في ذلك الوقت بصدقه

و بأنه لايشك فيه وماعلم ان ذلك من تجلي أحد محتملاته فاذا غاب عنه ذلك الوارد قامت معه المحتملات على السواء فلم
يترجح عنده ذلك الا بطريق الظن لابالعلم فانظر ياأخي ماأخفى غوائل النفس وماأعظم حجاب الجهل مع كونه عدما
فكيف بنا لو كان وجودا ولله الحمد والمنة وانما نبهناك على هذا لتعلم حظك من الايمان ومنزلتك فان النبي صلى الله
عليه وسلم يقول في الحديث الصحيح عنه لايزني الزاني حين يزني وهو مؤمن أي مصدق بالعقاب عليه فانه تعالى قد يعفو
وان الايمان اذا لم يعط الكشف الذي يعطيه العلم فليس بايمان فاعلم أن العلم يعطي العمل من خلف حجاب رقيق وفي
حديث آخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الزاني اذا زنى خرج عنه الايمان حتى صار عليه كالظلة ولنا فيه تأويل
حسن وهو ان الزاني قد تعرض لبلاء من الله ينزل عليه فيخرج الايمان حتى يصير عليه كالظلة يمنع نزول ذلك البلاء
عليه ان نزل فلا تعمل ياولي عن هذا القدر الذي نبهتك عليه ألا ترى الله تعالى مانصب الآيات وكثرها الا ليحصل بها العلم
لعلمه ان العلم اذا حصل لزم العمل ألا ترى الى شارب الدواء وهو عمل ماشرب به وتجرع مرارته الا لعلمه ان ثم دواء مزيلا
لهذه العلة التي يشكو منها فيقول عسى يكون ذلك الدواء عين هذا الذي شربته فيشربه بالامكان والترجي فكيف به
لو علم انه عين الدواء بلاشك لسارع اليه فهذا حاله مع الترجي والامكان فان قلت فقوله تعالى وأضله الله على علم في حق
من اتخذ الهه هواه قلنا ان الاله له القوة في المألوه والهه هو هواه فحكم عليه وأضله عن سبيل الله وأما قوله على علم
يعني من انه أضله الله على علم لا ان الضال على علم فان الضال هو الحائر الذي لايعرف في أي جهة هو مطلوبه فتعلق
على علم أضله وهو العامل فيه وهو فعل الله تعالى والذي على الله انما هو البيان خاصة قال تعالى وما كان الله
ليضل قوما بعد اذ هداهم حتى يبين لهم مايتقون أي ليحيرهم قوما بعد ان هداهم في أخذ الميثاق والفطرة التي ولدوا
عليها حتى يبين لهم مايتقون فاذا أبان لهم حيرهم فمنهم من حيره الواسطة فشك في النبوة وحار فيها وما تحقق ان
هذا نبي فتوقف في الاخذ عنه ومنهم من حيره في أصل النبوة هل لها وجود أم لا ومنهم من حيره فيما جاء به هذا
النبي مما تحيله الادلة النظرية فاورثهم البيان الالهي هذه الحيرة وذلك لعدم الايمان فلم يكن لهم نور ايمان
يكشف لهم عن حقيقة ماقاله الله وأبان عنه ومن لم يجعل الله له نورا هنا من ايمانه فماله من نور في القيامة ان
الله بكل شئ عليم فيعلم بما علم انه يكون كونه وما علم انه لايكون لم يكونه فكان عمله بعلمه قل أنزله بعلمه
والانزال عمل أوجده العلم فلما أبان الحق ما أبانه لعباده فمنهم من رزقه الله العلم فعمل به ومنهم من حرمه الله العلم
فضل وحار وشك وارتاب وتوقف وأما قوله تعالى الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم فانهم
مصدقون بكتابهم وهذا النعت فيه وقد أبصروه فيعلمون انه عين هذا النعت ولا يعرفون الشخص الذي قام به هذا
النعت لجواز انه يقوم ذلك النعت باشخاص كثيرين فدخلهم الاحتمال في الشخص لا في النعت وأما قوله تعالى وان
فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون انه الحق فيكتمونه عن مقلديهم وعن النبي عليه السلام انهم عرفوه
انه صاحب هذا النعت ولايلزم من العالم بالحق الاقرار به في الظاهر وانما يستلزمه التصديق به في الباطن فهو مصدق
به وان كذب باللسان فقد عمل بما علم وهو التصديق وقوله تعالى في مثل هذا واستيقنتها أنفسهم انها آيات فعلموا وعملوا
بما علموا وهو التيقن الذي هو استقرار العلم في النفس ولولا ماعلموا ما تيقنوا وما كل عمل يعطي عموم النجاة بل
يعطي من النجاة قدرا مخصوصا من عموم أو خصوص فان قلت فان أهل النار قد علموا صدق الله في انفاذ الوعيد
وقالوا ربنا أخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل فلا نشك أنهم في هذه الحال حصل لهم العلم والله يقول ولو ردوا
لعادوا لما نهوا عنه مع هذا العلم الذوقي الذي حصل لهم قلنا لما علم الله ان هذه الدار الدنيا جعلها الله على طبيعة مخصوصة
وجعل نشأة الانسان على مزاج يقبل النسيان والغفلة وحب العاجلة ويقبل ضد هذا على حسب مايقام فيه فعلم سبحانه
ان نشأة هؤلاء الذين عينهم انهم لو ردوا الى الدنيا في نشأتهم التي كانوا عليها في الدنيا لعادوا الى نسيان ما كانوا قد
علموا وجعل على أعينهم غطاء على مالو شهدوه لعلموا الامر فعملوا له فهذا معنى لعادوا لما نهوا عنه لان النشأة ليست
الا تلك فلو بقي لهم هذا العلم لما عادوا ألا ترى النبي صلى الله عليه وسلم يقول في الصحيح عنه انه يؤتى في القيامة بانعم

أهل الدنيا فيغمس في النار غمسة فيقال له هل رأيت نعيما قط فيقول لا والله ومعلوم انه رأى نعيما ولكن حجبه شاهد الحال عن ذلك النعيم ونسيه وكذلك صاحب البؤس اذا غمس في الجنة غمسة يقال له هل رأيت بؤسا قط فيقول لا والله ما رأيت بؤسا قط فكذلك لو ردّوا لكانوا بحسب النشأة والحال التي يردون فيها وأمّا عصاة المؤمنين فانهم عالمون بانفاذ الوعيد ولكن لا يعلمون فيمن ولو تعين لواحد منهم انه هو الذي ينفذ فيه الوعيد لما قدم على سببه الذي علم انه يحصل له انفاذ الوعيد به واذا جبر في اختياره فذلك لا يعلمه لانه لا يجد ذلك من نفسه فان الامر في ذلك مشترك وقد تقدم قبل هذا الكلام عليه في بعض المنازل فمن شهد الجبر في اختياره علما من طريق الكشف والشهود أتى المخالفة بحكم التقدير لا بحكم الانتهاك وكان عاملا عالما فلم يضره ذلك العمل بل هو معفور له واعلم ان هذا القدر الذي ذكرناه في هذه المسئلة هو من العلم الذي ورد فيه الخبر الذي اعطاه ان من العلم كهيئة المكنون لا يعلمه الا العالمون بالله فاذا نطقوا به لم ينكره عليهم الا أهل الغرة بالله وهذا من طريق الكشف عند أهله حديث صحيح مجمع عليه عندهم خاصة عرفوه وتحققوه فجعله كهيئة المكنون ما جعله مكنونا اذ لو كان مكنونا لانفرد به تعالى فلما لم يعلمه الا العلماء بالله علمنا ان العلم بالله يورث العلم بما يعلمه الله فهو مستور عن العموم معلوم للخصوص ومعنى العلم بالله انه لا يعلم فقد علمنا ان ثم ما لا يعلم على التعيين وما عداه فيمكن العلم به فأكنة هذا العلم قلوب العلماء بالله فاذا نطقوا به فيما بينهم اذ لا يصح النطق به الا على هذا الحد واتفق ان يكون في المجلس من ليس من أهله ولا من أهل الله فان أهل الله هم أهل الذكر وهم العلماء بالله أنكره عليهم أهل الغرة بالله فاضاف أهليتهم الى الغرة وهم الذين يزعمون انهم عرفوا الله من العلم الذي هو كهيئة المكنون وما هو مكنون هذا العلم فان العلم المكنون يعلم شهودا ولا يقال بخلاف علوم الفكر فانها كلها تنقال فاذا حصلت أيضا لصاحب الكشف من غير فكر ولا روية فانها تنقال من غير دليل فيقبلها منه العالم بالدليل فهذا العلم هو الذي كهيئة المكنون لان العالم به غير عالم بالدليل فاعلم ان الديار داران دار تسكنها الارواح الناطقة وهو البدن الطبيعي المسوّى المعدل الذي خلقه الله بيديه ووجه عليه صفتيه فلما أنشأه أسكنه دارا أخرى هي دار الدار وقسم سبحانه دار الدار قسمين قسما سماه الدنيا وقسما سماه الآخرة ثم علم ما يصلح لسكنى كل دار من الساكنين الذين هم ديار النفوس الناطقة فخلق للدار الدنيا لفنائها وذهاب عينها وتبدل صورتها ووضعها وشكلها وخفاء حيانها ساكنا كما هو هذه الدار التي أسكنها النفس الناطقة فجعل هذه النشأة مثل دار سكناها خفية الحياة فانية ذاهبة العين متبدلة الصورة والوضع والشكل فاتصف ساكنها وهو النفس الناطقة بالجهل والحجاب والشك والظن والكفر والايمان وذلك لكثافة هذه الدار التي هي نشأته البدنية وحال بينه وبين شهود الله وجعله في حجر أمه ترضعه وتقوم به بما شهد من حين أسكن هذه النشأة سوى عين أمه حتى انه جهل أباه بعض الساكنين ولولا ان الله منّ عليه بالنوم وجعل له في ذلك أمرا يسمى الرؤيا في قوة تسمى الخيال فاذا نام كأنه خرج عن هذه النشأة فنظر اليه أبوه وسرّبه وألقى اليه روحا آنسه وبادرت اليه الارواح وتراءى له الحق من تنزيهه وبذاله ذلك كله في أجساد ألف شهودها من جنس دار نشأته التي فارقها بالنوم فيخيل في النوم انه في دار نشأته التي ألفها ويعرفها ويظن في كل ما يراه في تلك المواد انها على حسب ما شهدها فهذا القدر هو الذي له في هذه النشأة الدنيا من الانس بابيه واخوانه من الارواح ومن الانس بربه ومنهم من يتقوى في ذلك بحيث انه يرى ذلك في يقظته وأعطاه علما سماه علم التعبير عبر به في مشاهدة تلك الصور الى معانيها فاذا أراد الله ان يخلي هذه الدار الدنيا من هذه النشأة التي هي دار النفس الناطقة أرحل عن هذه النشأة روحها المدبر لها وأسكنه صورة برزخية من الصور التي كان يلبسها في حال النوم فاذا كان يوم القيامة وأراد الله ان ينقله الى الدار الأخرى دار الحيوان وهي دار ناطقة ظاهرة الحياة ثابتة العين غير زائلة أنشأ لهذه النفس الناطقة دارا من جنس هذه الدار الاخرى مجانسة لها في صفتها الا انها لا تقبل ساكنا الا يناسبها فخلق نشأة بدنية طبيعية للسعداء عنصرية للاشقياء فسوّاها فعدلها ثم أسكنها هذه النفس الناطقة فازال عنها حجب العمى والجهل والشك والظن وجعلها صاحبة علم ونعيم دائم وأراها أباها ففرحت به وأراها ما تقها ورازقها وعرف بينها وبين اخوتها وانتظم الشمل بالاحباب

واشهدها

وأشهدها كل شئ كان فى الدار الاولى غائبا وأسكن هذه النشأة الدار الاخرى المسماة جنة منها فانه قسم الدار الاخرى الى منزلين هذا هو المنزل الواحد والمنزل الآخر المسمى جهنم جعل نشأة بدن أنفسها الناطقة عنصرية تقبل التغيير وأصحبها الجهل وسلب عنها العلم فاعطى جهل المؤمنين من أهل التقليد من كان من أهل هذه الدار دار الشقاء عالما بدقائق الامور فدخل بذلك الجهل النار اذ كان من أهلها وهى لا تقبل العلماء وأعطى هذا العالم الذى كان فى الدنيا عالما بدقائق الامور ولم يكن من أهل الجنة جهل المؤمن المقلد فان الجنة ليست بدار جهل فيرى المؤمن الابله المقلد ما كان عليه من الجهل على ذلك العالم فيستعيذ بالله من تلك الصفة ويرى قبحها ويشكر الله على نعمته التى أعطاه اياها بما كساه وخلع عليه من علم ذلك العالم الذى هو من أهل النار وينظر اليه ذلك العالم فيزيد حسرة الى حسرته ويعلم ان الدار أعطت هذه الحقائق لنفسها فيقول ياليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين لعلمهم اذ كانوا مؤمنين وان كانوا جاهلين انهم اذا انتقلوا الى دار السعادة خلعت عنهم ثياب الجهالة وخلع عليهم خلع العلم فلا يسألون عما كانوا عليه من الجهل فى الدنيا لحسن العاقبة وما علموا انهم لو ردوا الى الدنيا الى النشأة التى كانوا عليها لعادوا الى حكمها فان الفعل بالخاصية لا يتبدل فهذا تكلموا بما تكلموا به من هذا التمنى الا نسيانا للنشأة التى هم فيها وتخيلوا ان ذلك العلم يبقى عليهم وما جعل الله فى هذه النشأة الدنيا النسيان للعلماء بالشئ فيما قد علموه ويعلمون انهم قد كانوا علموا أمرا فيطلبون استحضاره فلا يجدونه بعد ما كانوا عالمين به الا اعلاما وتنبيها انه على كل شئ قدير بان يسلب عنهم العلم عما كانوا به عالمين اذا دخلوا النار يختص برحمته من يشاء وهو قوله تعالى قل اللهم مالك الملك تؤتى الملك من تشاء وأى ملك أعظم من العلم وهو ما أعطاه من العلم للمؤمن المقلد الجاهل السعيد فى الدار الآخرة وتنزع الملك ممن تشاء وأى ملك أفضل من العلم فينزعه من العالم غير المؤمن الذى هو من أهل النار وتعز من تشاء بذلك العلم وتذل من تشاء بانتزاع ذلك العلم منه

لما علمت بان الله كلفنى * علمت أنى مسؤل ومقصود
وانى لا أزال الدهر أعبده * دنيا وآخرة والحق معبود
وما تجلى لشئ من خليقته * الا ويشهد ان الحق مشهود
من عين صورته لا من حقيقته * فالامر والشأن موجود ومفقود
لا تسا بعيون الوجه نبصره * وكلنا وجهه والوجه محدود
هو الوجود ومن فى الكون صورته * فليس ثم سوى الرحمن موجود
الدار داران دار الدار يعمرها * دار اللطيف فما فى الكون تجريد

ولولا أن الحقائق تعطى ان المآل الى الرحمة فى الدار الاخرى فيرحمه معنى وحسا فمنهم من تكون الرحمة به عين العافية لا غير وارتفاع الآلام وهذا مخصوص باهل النار الذين هم أهلها فهم لا يموتون فيها لما حصل لهم فيها من العافية بزوال الآلام فاستعذبوا ذلك فهم أصحاب عذاب لا أصحاب ألم ولا يحيون أى مالهم نعيم كنعيم أهل الجنان الذى هو أمر زائد على كونهم عافاهم من دار الشقاء

فى القلب منك لهيب ليس يطفيه * الا الذى شهود الحس يشفيه
انى أخاف على الاشراف من شرف * فمن يمر على قلبى فمنبيه
اذا أتى صاحب العاهات يطلبه * فانه بشهود الحال يبريه
وما يعيد على قلبى تنعمه * الا الذى كان قبل اليوم يبديه

واعلم انه من زعم اليوم ان العلم هو السعادة فانه صادق بان العلم هو السعادة وبه أقول ولكن فاته ما أدركه أهل الكشف وهو انه اذا أراد الله شقاوة العبد أزال عنه العلم فانه لم يكن العلم له ذاتيا انما اكتسبه وما كان مكتسبا جاز زواله ويكسوه حلة الجهل فان عين انتزاع العلم جهل ولا يبقى عليه من العلم الا العلم بانه قد انتزع عنه العلم ولو لم يبق الله تعالى عليه هذا العلم

بانتزاع العلم لما تعذب فان الجاهل الذي لا يعلم انه جاهل فارح مسرور لكونه لا يدري مافاته ولو علم انه قد فاته خير كثير ما فرح بحاله ولتألم من حيث ما تألم الا بعلمه مافاته أو بما كان عليه وسلم ولقد أصابني ألم في ذراعي فرجعت الى الله بالشكوى رجوع أيوب عليه السلام أدبا مع الله حتى لا أقاوم القهر الالهي كما يفعله أهل الجهل بالله ويدعون في ذلك انهم أهل تسليم وتفويض وعدم اعتراض فجمعوا بين جهالتين ولما تحققت ما حققني الله به في ذلك الوجع قلت

شكوت منه ومن ذراعي * وذاك مني لضيق باعي
فقلت للنفس تدعيه * فأين دعواك في اتساعي
قالت أنا أشتكيك منه * له قصرى عن انتفاعي
لولا التشكي مما أقاسي * خرجت عنه وعن طباعي
وذاك جهل يدريه قلب * صاحب حال بالاتباع
لولا شرودي عنه بجهلي * لما دعاني اليه داع *
فقلت لبيك من دعاني * فقال أبعى عن المتاع
قد نعق الشوق فاعتممه * فعين وصلي عين انقطاعي

خفى عني ما كنت أجده * وغاب عني ما كنت أشهده

ولولا وجود العقل ما كنت أدريه * ولولا وجود اللوح ما كنت أمليه
ولولا شهود الكون ما كنت أوفيه * ولولا حصول العلم ما كنت أجريه
فمن قال ان الخلق يعرف كونه * فما عنده علم بما حقه فيه
ويكفيه هذا القدر من جهله بما * هو الامر في عين الحقيقة يكفيه

اذا انكشفت الحقائق فلا ريب ولا مين وبان صبحها لذي عينين كان الاطلاع وارتفع النزاع وحصل الاستمتاع ولكن بينك وبين هذه الحال مفاوز مهلكة وبيداء معطشة وطرق دارسة وآثار طامسة بحار فيها الخريت فلا يقطعها الا من يحيي ويميت لا من يحيا ويموت فكيف حال من يقاسي هذه الشدائد ويسلك هذه المضايق ولكن على قدر الآلام المشقات يكون النعيم بالراحات وما ثم بيداء ولا مفازة سواك فانت حجابك عنك فزل أنت وقد سهل الامر فمن علم الخلق علم الحق ومن جهل البعض من هذا الشأن جهل الكل فان البعض من الكل فيه عين الكل من حيث لا يدري فله علم البعض من جميع وجوهه علم الكل فان من وجوه كونه بعضا علم الكل وهذا المنزل من المنازل التي كثرت آياتها وانفسحت دلالاتها ولكن الأبصار في حكم أغطيتها والقلوب في أكنتها والعقول مشغولة بمحاربة الاهواء فلا تتفرغ للمطالب المطلوب منها وفي هذا المنزل من العلوم علم مقاومة الاعداء وتقابل الاهواء بالاهواء فان العقول ان لم تدفع الهوى بالهوى لم تحصل على المقصود فان النفوس ما اعتادت الا الأخذ عن هواها فاذا كان العقل عالما بالسياسة حاذقا في انشاء الصور انشأ للنفس صورة مطلوبة في عين هواها فقبلته بقبول عشق فظفر بها وفيه علم خواص الاعداد والحروف وفيه علم بسائط الاعداد وما حكمها فيما تركب منها وهل يبقى فيها مع التركيب خواصها التي لها من كونها بسائط أم لا وفيه علم الظروف الزمانية وبيد من هي وفيه علم الزمان المستقبل اذا كان حالا ما حكمه وفيه علم أحدية العلم وما ينسب اليه من الكثرة ليس لعينه وانما ذلك لمتعلقاته وفيه علم ما يمتحنه النظر الفكري في الظروف المكانية وفيه علم آجال الاكوان في الدنيا والآخرة مع كون الآخرة لا نهاية لها وعموم قوله كل يجري الى أجل مسمى فلا بد لكل شيء من غاية والاشياء لا يتناهى وجودها فلا تنتهي غاياتها فالله يجدد في كل حين أشياء وكل شيء له غاية تلك الغاية هي أجله المسمى فليس الاجل الا أحوال الاعيان والاعيان غاياتها عين لا غاية وفيه علم الحقيقة والمجاز والاعتبار وبم يعبر والى ماذا يعبر وما فائدة ذلك وفيه علم عمارة الدارين وهو الذي ذكرنا منه طرفا في هذا الباب وما استوفيناه وفيه علم اختلاف أحكام أحوال الساعة وفيه علم اختلاف المكلفين في أحوالهم وان الله يخاطب كل صنف من حيث ما هو ذلك الصنف عليه لا يريده

على ذلك وفيه علم يقضي بأن الأمر بدء كله لا إعادة فيه وفيه علم كون الحق ينزل في الخطاب إلى فهم المخاطب وكله حق وإن ناقص وظهر فيه تقابل فثم عين واحدة تجمعه كالسواد والبياض ضدان متقابلان يجمعهما اللون وكالألوان حقائق مختلفة يجمعهن العرض وفيه علم التوحيد بعين التشبيه وفيه علم التفصيل وفيه علم حكم كلمات الله حكم خلق الله وفيه علم تكوين الأعمال الكونية وإقامتها صورا وفيه علم الجمع والوجود وفيه علم ما تقتضيه النشأة الطبيعية من الأحكام وفيه علم العلل والأسباب والجزاء وفيه علم الفرق بين أسباب الدنيا وأسباب الآخرة وفضل أسباب الدنيا عليها وفيه علم ما يعود على الإنسان من عمله وما يضيف إلى الله من ذلك يضيفه إلى نفسه وفيه علم التكوين الإلهي من الأسباب الكونية وهي الآثار العلوية البرزخية لا غير وفيه علم تغير الأحوال لتغير الحركات الفلكية وفيه علم حال الحيوان من حين نشأته إلى حين موته وفيه علم القياس الإلهي وفيه علم تأثير الكون في الكون وعلم ما يتقى به ذلك التأثير وفيه علم القيامة وأحوالها ومراتبها وفيه علم أمر العالم بجملته وفيه علم فضل أهل النواميس الإلهية على أهل النواميس العقلية الحكمية فهذا ذكر أكثر ما يحوي عليه هذا المنزل من العلوم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الخامس والخمسون وثلثمائة في معرفة منزل السبل المولدة وأرض العبادة واتساعها وقوله تعالى يا عبادي إن أرضي واسعة فإياي فاعبدون﴾

فأرض الله واسعة * وسماء الله تنكحها
جميع الأبواب مغلقة * ويمين الجود تفتحها
وصدور ضاق مسكنها * وسور العلم يشرحها
مبهمات السر مظلمة * وعلوم الكشف توضحها
كل ما أعطيت من نعم * حضرة الإحسان تمنحها
ثم إن قام الفساد بها * فعسى الرحمن يصلحها
ثم إن شردت وإن عندت * فلجام الهدى يكبحها
كل دعوى غير صادقة * فلسان الخبر يفضحها
زندي العلوي بكل أذى * من بلاء الكون يقدحها

قال الله تعالى ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها ولم يقل منها ولا إليها فهي أرض الله سواء سكنها من يعبده أو من يستكبر عن عبادته وقال عز من قائل يا عبادي إن أرضي واسعة فإياي فاعبدون فأضافها إليه أشد إضافة من قوله إن أرض الله وكذلك أضاف العباد إليه إضافة الأرض إضافة اختصاص وكذلك أضافهم في الأمر بالعبادة إليه فقال فإياي فاعبدون وقال في غير هذا الموطن اعبدوا الله واعبدوا ربكم فمن عرف قدر هذه الإضافة إلى المتكلم عرف قدر ما بين الإضافتين وإن كان المقصود بالعبادة واحدا فضيق في توسعه في إضافتهم إلى المتكلم ووسع في إضافتهم إلى الاسم وهنا أسرار لا يعلمها إلا من يعلم الأمر على ما هو عليه في نفسه وهو قوله عليه السلام لما فتح مكة لا هجرة بعد الفتح مع أن مكة أشرف البقاع وإنها بيت الله الذي يحج إليه من مشارق الأرض ومغاربها ولكن أمر وعظم الأجر لمن هاجر منها من أجل ساكنيها ولما فتحها الله وأسكنها المؤمنين من عباده قال لا هجرة بعد الفتح فمن فتح الله عليه مرآة في كل شيء أو عين كل شيء فلم يهاجر لأنه غير فاقد فإن هاجر فمن أمره فيهاجر به منه إليه عن أمره مثل خروجه إلى أداء الصلاة في مسجد الجماعة ومثل خروجه إلى مكة يريد الحج وكخروجه أيضا إلى الجهاد وإلى الزيارة وزيارة أخ في الله تعالى أو في السعي على العيال فهذا كله ليس بهجرة على الحقيقة وإنما هي سياحة عن أمر إلهي على شهود فإن لم يكن على شهود ولا كأنه شهود فما هو مطلوب لنا في هذا الموضع فإن أدنى مرتبة الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه ولما خلق الله الإنسان الكامل بالصورتين الموجود بالنشأتين الذي جمع الله له بين الاسمين الأول والآخر وأعطاه الحكمين في الظاهر والباطن ليكون بكل شيء عليما خلقه من تراب الأرض أنزل موجود خلق ليس وراءها وراء كما أنه ليس وراء

الله مرمى فجعل مسكنه في أشرف الاماكن وهو النقطة التي يستقر عليها عمد الخيمة وجعل العرش المحيط مكان الاستواء الرحماني كما يليق بجلاله اعلاما بالارتباط الالهي الذي بين العرش والارض وما بينهما من مراتب العالم المتحيز العام للمساحات من الافلاك والاركان فجميع العالم في جوف العرش الا الارض فانها مقر السرير ولما أراد الله ان يخلقنا لعبادته قرب الطريق علينا فخلقنا من تراب في تراب وهو الارض التي جعلها الله ذلولا والعبادة الذلة فنحن الاذلاء بالاصل لا نشبه من خلق من نور من النور وأمر بالعبادة فبعدت عليهم الشقة لبعد الاصل مما دعاهم اليهم من عبادته ولولا ان الله أشهدهم بان خلقهم في مقاماتهم ابتداء لم ينزلوا منها فلم يكن لهم في عباداتهم ارتقاء كما انا ما أطاقوا الوفاء بالعبادة فان النور له العزة ماله الذلة عن عناية الله بنا لما كان المطلوب من خلقنا عبادته ان قرب علينا الطريق بأن خلقنا من الارض التي أمرنا ان نعبده فيها ولما عبد منا من عبد غير الله غار الله ان يعبد في أرضه غيره فقال وقضى ربك أن لا تعبدوا الا اياه أى حكم فما عبد من عبد غير الله الا لهذا الحكم فلم يعبد الا الله وان أخطؤا في النسبة اذ كان لله في كل شئ وجه خاص به ثبت ذلك الشئ فما خرج أحد عن عبادة الله ولما أراد الله ان يميز بين من عبده على الاختصاص و بين من عبده في الاشياء أمر بالهجرة من الاماكن الارضية التي يعبد الله فيها في الاعيان ليميز الله الخبيث من الطيب فالخبيث هو الذى عبد الله في الاغيار والطيب هو الذى عبد الله لا في الاغيار وجعل تعالى هذه الارض محلا للخلافة فهي دار ملكه وموضع نائبه الظاهر بأحكام أسمائه فمنها خلقنا وفيها أسكننا أحياء وأمواتا ومنها يخرجنا بالبعث في النشأة الاخرى حتى لا نفارقها العبادة حيث كنا دنيا وآخرة وان كانت الآخرة ليست بدار تكليف ولكنها دار عبادة فمن لم يزل مشاهدا لما خلق له في الدنيا والآخرة فذلك هو العبد الكامل المقصود من العالم النائب عن العالم كله الذى لو غفل العالم كله أعلاه وأسفله زمنا فردا من ذكر الله وذكره هذا العبد قام في ذلك الذكر عن العالم كله وحفظ به على العالم وجوده ولو غفل العبد الانساني عن الذكر لم يقم العالم مقامه في ذلك وخرب منه من زال عنه الانسان الذاكر قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة وفي الارض من يقول الله الله ولما خلق الله هذه النشأة الانسانية وشرفها بما شرفها به من الجمعية ركب فيها الدعوى وذلك ليكمل بها صورتها فان الدعوى صفة الهية قال تعالى انني أنا الله لا اله الا أنا فاعبدني فادعى انه لا اله الا هو وهي دعوى صادقة فمن ادعى دعوى صادقة لم تتوجه عليه حجة وكان له السلطان على كل من رد عليه دعواه لان له الشدة والغلبة والقهر لانه صادق والصدق الشدة فلا يقاوم ولما كانت الدعوى خبرا والخبر نسبة الصدق اليه ونسبة الكذب على السواء بما هو خبر يقبل هذا وهذا أعلمنا عند ذلك انه لابد من الاختبار فادعى المؤمن الايمان وهو التصديق بوجود الله واحديته وانه لا اله الا هو وان كل شئ هالك الا وجهه وان الامر لله من قبل ومن بعد ولما ادعى بلسانه ان هذا مما انطوى عليه جنانه وربط عليه قلبه احتمل ان يكون صادقا فيما ادعاه انه صفة له و يحتمل ان يكون كاذبا في ان ذلك صفة له فاختبره الله لاقامة الحجة له أو عليه بما كلفه من عبادته على الاختصاص لا العبادة السارية بسريان الالوهة ونصب له و بين عينيه الاسباب وأوقف ما تمس حاجة هذا المدعى على هذه الاسباب فلم يقض له شئ الا منها وعلى يديها فان رزقه الله نورا يكشف به و يخترق سدف هذه الاسباب فيرى الحق تعالى من ورائها مسببا اسم فاعل أو يراه فيها خالقا وموجدا الحوائجه التى اضطره اليها فذلك المؤمن الذى هو على نور من ربه و بينة من أمره الصادق في دعواه الموفى حق المقام الذى ادعاه بالعناية الالهية التى أعطاه ومن لم يجعل الله له نورا فماله من نور فقال بعد اقراره بربوبية خالقه لما أشهده على نفسه في أخذ الميثاق حين قال له ولامثاله ألست بربكم قالوا بلى فلما أوجده في هذه الدنيا أوجده على تلك الفطرة فقال بالوهية الاسباب التى رزقه الله منها وجعلها حجبا بينه و بين الله ولم يكن له نور يهتدى به في ظلمات البر والبحر وليس الا النجوم وهي هنا نجوم العلم الالهي وأضاف الالوهة الى غير مستحقها فكذب في دعواه بكثرة الاسباب واقراره في شركه بأن ذلك قربة منه الى الله خالق الاسباب وجعلها آلهة فلم يصدق قوله لا اله الا هو ولهذا قال من قال أجعل الالهة الها واحدا ان هذا لشئ عجاب وليس العجب الا ممن كثر الالهة والذى لم يقل بنسبة الالوهة للاسباب لكنه لم ير الا الاسباب وما حصل له

من الكشف ما يخرجه عنها مع توحيد الالوهة كان ذلك شركا خفيا لا يشعر به صاحبه انه شرك يخرجه عن الامر العالي الذي طلب به فلم يوحد صاحب هذه الدعوى في توحيد الله وتوحيده في أفعاله مع الاضطراب عند فقد السبب وسكونه عند وجوده صادقا فنقصه على قدر ما فاته من ذلك هذا ولم يجعل للاسباب آلهة فان قلت فالمشرك الذي ادعى انه مشرك فهو صادق في دعواه انه مشرك فلماذا لم ينفعه صدقه قلنا ماهو كاذب في دعواه في نسبة الالوهة الى من ليس بإله هذه دعواه التي كفر بها فهو صادق في انه مشرك وليس بصادق في ان الشركة في الالوهة صحيحة لا به بحث عن ذلك بادلة العقلية والشرعية فلم يوجد لما ادّعاه عين في الصدق فاختبر الله العباد بما شرع لهم بارسال الرسل واختبر الله المؤمنين بالاسباب فكل صنف اختبره بحسب دعواه فمن صدق أورثه ذلك الصدق ما تعطيه دعواه ولهذا يسأل الصادقين عن صدقهم فيما صدقوا فيه هل صدقوا فيما أمروا به وأبيح لهم أو هل صدقوا في اتيان ما حرم عليهم اتيانه مع كونهم صادقين فيقال لهم فيم صدقتم فان النمامين صادقون والمغتابين صادقون وقد ذمهم الله وتوعد على ذلك مع كونه صدقا فلهذا يسأل الصادقين عن صدقهم فيما صدقوا فهذا من اختبار الله اياهم وأصل هذا كله ما ركب فيهم من الدعاوى ومما اخبرهم الله به في الخطاب ان جعل ما ابتلاهم به ليعلم الله الصادق في دعواه من الكاذب وأنزل نفسه في هذا الاختبار منزلة من يستفيد بذلك علما وهو سبحانه العالم بما يكون منهم في ذلك قبل كونه فمن المنزهة في زعمهم من يقول ان الله لا يستفيد من ذلك علما فانه لا يعلم الامر من حيث ما هو واقع من فلان على التعيين فرد كلام الله وتأوله ادخاف من وقوع الاذى به لذلك ومن الظاهرية من الجزم انه يعلم بذلك الاختبار ووقوفا عند هذا اللفظ ومن الناس من صرف ذلك الى تعلق العلم به عند الوقوع فالعلم قديم والتعلق حادث ومن المؤمنين من سلم علم ذلك الى الله وآمن به من غير تأويل معين وهذا هو أسلم ما يعتقد وهذا كله ابتلاء من الله لعباده الذين ادعوا الايمان به بألسنتهم فانه قال حتى نعلم كما قال ولنبلونكم وقال أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين فميز بينهما فيجازي المجاهد بجزاء معين ويجازي الصابر عليه بجزاء معين وقال فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين لذكر الفتنة وهي الاختبار فاذا نظر الانسان الى نشأته البدنية قامت معه الارض التي خلق منها وجعل منها غذاؤه وما به صلاح نشأته لم يرزقه الله في العادة من غيرها ومن خرق الله فيه العادة بأن لم يرزقه منها رزقه من أمر طبيعي خفي وهو السبب الذي أبقى عليه حياته به ووفر عليه حرارته ورطوبته التي هي مادة حياته بأمر لطيف لا يعلمه الا الله ومن أطلعه عليه لان الله لما وضع الاسباب لم يرفعها في حق أحد وانما أعطى الله بعض عباده من النور ما اهتدى به في المشي في ظلمات الاسباب غير ذلك ما فعل به فعاينوا من ذلك على قدر أنوارهم حجب الاسباب مسدلة لا ترفع أبدا فلا تطمع وان نقلك الحق من سبب فانما ينقلك بسبب آخر ولا يفقدك السبب جملة واحدة فانه جعل الله الذي أمرك بالاعتصام به وهو الشرع المنزل وهو أقوى الاسباب وأصدقها وبيده النور الذي يهتدى به في ظلمات برهذه الاسباب وبحرها فمن عمل كذا وهو السبب جزاؤه كذا فلا تطمع فيما لا مطمع فيه ولكن سل الله تعالى رشة من ذلك النور على ذاتك وأظهر الامور اللطيفة ان جعل بدنك ذا مسام وأحاط بك الهواء الذي هو مادة الحياة الطبيعية فانه حار رطب بالذات وجعل فيك قوة جاذبة فقد تجذب في وقت فقدك الاسباب المعتادة الهواء من مسامك فتتغذى به بدنك وأنت لا تشعر وقد علمنا ان من الحشرات من يكون غذاؤه من مسام بدنه مما يجده من الرطوبات على ميزان خاص يكون له به البقاء من غير افراط ولا تفريط ثم اتعلم أيها الاخ الولي ان أرض بدنك هي الارض الحقيقية الواسعة التي أمرك الحق ان تعبده فيها وذلك لانه ما أمرك ان تعبده في أرضه الا ما دام روحك يسكن أرض بدنك فاذا فارقها أسقط عنك هذا التكليف مع وجود بدنك في الارض مدفونا فيها فتعلم ان الارض ليست سوى بدنك وجعلها واسعة لما وسعته من القوى والمعاني التي لا توجد الا في هذه الارض البدنية الانسانية وأما قوله فتهاجروا فيها فانها محل للهوى ومحل للعقل فتهاجروا من أرض الهوى منها الى أرض العقل منها

وأنت في هذا كله فيما خرجت عنها فان استعملك الهوى أرداك وهلكت وان استعملك العقل الذي بيده سراج الشرع نجوت وأعطاك الله به فان العقل السليم المبرأ من صفات النقص والشبه هو الذي فتح الله عين بصيرته لادراك الامور على ماهي عليه وعاملها بطريق الاستحقاق فأعطى كل ذي حق حقه ومن لم يعبد الله في أرض بدنه الواسعة فما عبد الله في أرضه التي خلق منها فان الله يقول و بدأ خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين وهو الماء الذي سع من هذه الارض البدنية واستقر في رحم المرأة ثم سواه فبعد تسوية أرض البدن وقبوله الاشتعال بما فيه من الرطوبة والحرارة نفخ الله فيه فاشتعل فكان ذلك الاشتعال روحاله فما خرج الامنه فيه خلق وجعل العقل في هذه النشأة نظير القمر في الارض نورا يستضاء به ولكن ماله ذلك النفوذ بالحجب المانعة من البيوت والجدران والاكنة وجعل الشرع لهذا العقل في هذه الارض البدنية سراجا فأضاءت زوايا هذه الارض بنور السراج فاعطى من العلم بها ما فيها مالم يعطه نور العقل الذي هو بمنزلة القمر ثم يعيدنا فيها يعني في النشأة الأخرى أيضا كما خلقنا فيها ونخرجنا اخراجا لمشاهدته كما أنشأنا منها وأخرجنا لعبادته فخلق أرواحنا من أرض أبداننا في الدنيا لعبادته وأسكننا أرض أبداننا في الآخرة لمشاهدته ان كان سعداء كما آمنا به في النشأة الاولى لما اعتنى الله بنا والحال مثل الحال سواء في تقسيم الخلق في ذلك وكذلك يكونون عند الموت بين النشأتين حالة برزخية تعمر الارواح فيها أجسادا برزخية خيالية مثل ما أعمرتها في النوم وهي أجساد متولدة عن هذه الاجسام الترابية فان الخيال قوة من قواها فما برحت أرواحها منها أو مما كان منها فاعلم ذلك فارض الله التي هي ركن موجودة وأنت فيها مدفون وما أمرت بعبادة ربك ومادمت في أرض بدنك الواسعة مع وجود عقلك وسراج شرعك وأنت مأمور بعبادة ربك فهذه الارض البدنية لك على الحقيقة أرض الله الواسعة التي أمرك ان تعبده فيها الى حين موتك ومن مات فقد قامت قيامته وهي القيامة الجزئية وهو قوله وفيها نعيدكم فاذا فهمت القيامة الجزئية بموت هذا الشخص المعين علمت القيامة العامة لكل ميت كان عليها فان مدة البرزخ هي للنشأة الآخرة بمنزلة حمل المرأة الجنين في بطنها ينشئه الله نشأ بعد نشء فتختلف عليه أطوار النشء الى ان يولد يوم القيامة ولهذا قيل في الميت انه اذا مات فقد قامت قيامته أي ابتدأ فيه ظهور نشأة الاخرى في البرزخ الى يوم البعث من البرزخ كما يبعث من البطن الى الارض بالولادة فتدبر نشأة بدنه في الارض زمان كونه في البرزخ ليسويه ويعدله على غير مثال سبق مما يسمى للدار الآخرة فيعبده فيها أعني في أرض نشأته الاخراوية عبادة ذاتية لاعبادة تكليف فان الكشف يمنعه ان يكون عبدا لغير من يستحق ان يكون له عبدا كما يقال هذا المقام رجال الله هنا ولما خلق الله أرض بدنك جعل فيها كعبة وهو قلبك وجعل هذا البيت القلبي أشرف البيوت في المؤمن فأخبر ان السموات وفيها البيت المعمور والارض وفيها الكعبة ماوسعته وضاقت عنه ووسعه هذا القلب من هذه النشأة الانسانية المؤمنة والمراد هنا بالسعة العلم بالله سبحانه فهذا يدلك على انها الارض الواسعة وأنها أرض عبادتك وتعبده كانك تراه من حيث بصرك لان قلبك محجوب ان يدركه بصرك فانه في الباطن منك وتعبد الله كأنك تراه في ذاتك كما يليق بجلاله وعين بصيرتك تشهده فانه ظاهر لها ظهور علم فتراه بعين بصيرتك وكأنك تراه من حيث بصرك فتجمع في عبادتك بين الصورتين بين ما يستحقه تعالى من العبادة في الخيال وبين ما يستحقه من العبادة في غير موطن الخيال فتعبده مطلقا ومقيدا وليس ذلك لغير هذه النشأة فلهذا جعل هذه النشأة المؤمنة حرمه المحرم وبيته المعظم المكرم وقد أشرت الى هذا المعنى بقولي

من كان حقا كله * قد زال عنه كله فالحق شخص قائم * وأنت منه ظله
أو أنت فيه ظله * فالامر حق كله حرامه محترم * فالحل لايحله
عن كل مالا ينبغي * فانه يجله

فكل من في الوجود من المخلوقات يعبد الله على الغيب الا الانسان الكامل المؤمن فانه يعبده على المشاهدة ولا يكمل

العبد الا بالايمان فله النور الساطع بل هو النور الساطع الذي يزيل كل ظلمة فاذا عبده على الشهادة رآه جميع قواه فما قام بعبادته غيره ولا ينبغي ان يقوم بها سواه فما ثم من حصل له هذا المقام الا المؤمن الانساني فانه ما كان مؤمنا الا به فانه سبحانه المؤمن واعلم انك اذا لم تتمكن بهذه المنزلة وما لك قدم في هذه الدرجة فأنا أدلك على ما يحصل لك به الدرجة العليا وهو ان تعلم ان الله ما خلق الخلق على مزاج واحد بل جعله متفاوت المزاج وهذا مشهود بالبديهة والضرورة لما بين الناس من التفاوت في النظر العقلي والايمان وقد حصل لك من طريق الحق ان الانسان مرآة أخيه فيرى منه ما لا يراه الشخص من نفسه الا بوساطة مثله فان الانسان محجوب بهواه متعشق به فاذا رأى تلك الصفة من غيره وهي صفته أبصر عيب نفسه في غيره فعلم قبحها ان كانت قبيحة أو حسنها ان كانت ذات حسن واعلم ان المرائي مختلفة الاشكال وانها تصير المرئي عند الرائي بحسب شكلها من طول وعرض واستواء وعوج واستدارة ونقص وزيادة وتعدد وكل شيء يعطيه شكل تلك المرآة وقد علمت ان الرسل أعدل الناس مزاجا لقبولهم رسالات ربهم وكل شخص منهم قبل من الرسالة قدر ما أعطاه الله في مزاجه من التركيب فما من نبي الا بعث خاصة الى قوم معينين لانه على مزاج خاص مقصور وان محمدا صلى الله عليه وسلم ما بعثه الله الا برسالة عامة الى جميع الناس كافة ولا قبل هو مثل هذه الرسالة الا لكونه على مزاج عام يحوي على مزاج كل نبي ورسول وهو أعدل الامزجة وأكملها وأقوم النشآت فاذا علمت هذا وأردت ان ترى الحق على أكمل ما ينبغي ان يظهر به لهذه النشأة الانسانية فاعلم انك ليس لك ولأنت على مثل هذا المزاج الذي لمحمد صلى الله عليه وسلم وان الحق مهما تجلى لك في مرآة قلبك فانما تظهره لك مرآتك على قدر مزاجها وصورة شكلها وقد علمت نزولك عن الدرجة التي صحت لمحمد صلى الله عليه وسلم في العلم بربه في نشأته فالزم الايمان والاتباع واجعله امامك مثل المرآة التي تنظر فيها صورتك وصورة غيرك فاذا فعلت هذا علمت ان الله تعالى لا بد ان يتجلى لمحمد صلى الله عليه وسلم في مرآته وقد أعلمتك ان المرآة لها أثر في ناظر الرائي في المرئي فيكون ظهور الحق في مرآة محمد صلى الله عليه وسلم أكمل ظهور وأعدله وأحسنه لما هي مرآته عليه فاذا أدركته في مرآة محمد صلى الله عليه وسلم فقد أدركت منه كمالا لم تدركه من حيث نظرك في مرآتك ألا ترى في باب الايمان وما جاء في الرسالة من الامور التي نسب الحق لنفسه بلسان الشرع مما تحيله العقول ولولا الشرع والايمان به لما قبلنا من ذلك من حيث نظرنا العقلي شيأ ألبتة بل نرده ابتداء ونجهل القائل به فكما أعطاه بالرسالة والايمان ما قصرت العقول التي الايمان لها عن ادراكها ذلك من جانب الحق كذلك قصرت أمزجتنا ومرائي عقولنا عند المشاهدة عن ادراك ما تجلى في مرآة محمد صلى الله عليه وسلم ان تدركه في مرآتنا وكما آمنت به في الرسالة عينا شهدته في هذا التجلي السوي عينا

فلولاه ولولانا ✽ لما كان الذي كانا
ولا جاءت رسالات ✽ من الرحمن مولانا
✽ باخبار وأحكام ✽ وسمى ذاك تبيانا
وتوراة وانجيلا ✽ وفرقانا وقرآنا
وسماه أولو الالبا ✽ ب بالافكار برهانا
وثلث ذاك اسلاما ✽ وايمانا واحسانا
فسبحان الذي أسرى ✽ به ليراه محسانا
وخص بصورة الرحمن ✽ من سماه انسانا
وجاءت رسله تترى ✽ زرافات ووحدانا
✽ وأعطانا وحابانا ✽ هنا ما شاء كتمانا
وجنات وأنهارا ✽ وروحا ثم ريحانا
وكشفا ثم اشهادا ✽ واسرارا واعلانا

فقد نصحتك وأبلغت لك فى النصيحة ولا تطلب مشاهدة الحق الا فى مرآة نبيك صلى الله عليه وسلم واحذر ان تشهده فى مرآتك أو تشهد النبى وما تجلى فى مرآته من الحق فى مرآتك فانه ينزل بك ذلك عن الدرجة العالية فالزم الاقتداء والاتباع ولا تطأ مكانا لا ترى فيه قدم نبيك فضع قدمك على قدمه ان أردت ان تكون من أهل الدرجات العلى والشهود الكامل فى المكانة الزلفى وقد أبلغت لك فى النصيحة كما أمرت والله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم وفى هذا المنزل من العلوم علم مرتبة الحسبان والظنون وعلم التقرير الالهى وفيه علم الاسرار الخفية عن أكثر الناس وفيه علم الافراد وفيه علم الملاحم وفيه علم المسابقة وأين حلبة المسابقة التى بين الله وبين عباده وهو علم شريف فيه من الرحمة الالهية ما لا يصفه واصف وفيه علم الرد على من يقول بانفاذ الوعيد وشمول الرحمة للجميع وذلك ان الانسان اذا عصى فقد تعرض للانتقام والبلاء وانه جار فى شأو الانتقام بما وقع منه وان الله يسابقه فى هذه الحلبة من حيث ما هو غفار وعفو ومتجاوز ورحيم ورؤف فالعبد يسابق بالمعاصى والسيآت الحق تعالى الى الانتقام والحق أسبق فيسبق الى الانتقام قبل وصول العبد بالسيآت اليه فيحوزه بالغفار واخوانه من الاسماء فاذا وصل العبد الى آخر الشأو فى هذه الحلبة وجد الانتقام قد حازه الغفار وحال بينه وبين العصاة وهم كانوا يحكمون على انهم يصلون اليه قبل هذا وهو قوله تعالى فى العنكبوت أم حسب الذين يعملون السيآت ان يسبقونا أى يسبقون سيآتهم مغفرتى وشمول رحمتى ساء ما يحكمون بل السبق لله بالرحمة لهم هذا غاية الكرم وهذا لا يكون الا فى الطائفة التى تقول بانفاذ الوعيد فيمن يموت على غير توبة فاذا مات العاصى تلقته رحمة الله فى الموطن الذى يشاء الله ان تلقاه فيه وفيه علم قول النبى صلى الله عليه وسلم من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه ولم يقل لم يلقه فما كره الله الا لقاءه الذى كره وهو ان يلقاه آخذا له على جريمته ومنتقما فكره الله ان يلقاه بما كره هذا المسىء فلقيه تعالى بالمغفرة والرضوان لانه علم انه ما كره لقاء الله مع كونه مؤمنا بلقائه الا لما هو عليه من المخالفة فكره الله لقاءه بما تستحقه المخالفة من العقوبة فلقيه بالعفو والمغفرة وفيه علم ما تستحقه الذات لنفسها الا من حيث اتصافها بأنها اله وفيه علم ان رد الامور كلها وان كانت لله فان الله بعد وقوفه عليها يردها بما شاء على عباده وفيه علم ارسال الستور بين النفوس المؤمنة وبين المخالفات ومن خالف منهم أرسلت الستور بينه وبين العقوبات وفيه علم معاملة الله عباده بما يوافق أغراضهم وفيه علم منزلة الاسباب الموضوعة فى العالم التى لها الآثار فيه وفيه علم ما تدعو اليه الاسباب وما ينبغى ان يجيب منها وما ينبغى ان لا يجيب وفيه علم الحاق الاباعد بالادانى والاسافل بالاعالى فى التحام ذلك وفيه علم جهل من يساوى بين الحق والخلق ومن جهل مراتب العالم عند الله وفيه علم التفسير والتمييز وفيه علم ما يعود على العامل من عمله وما لا يعود وفيه علم أعمار الاشياء وهو بقاء الشئ الى زمان فساد صورته التى بزوالها يزول عنه الاسم الذى كان يستحقه جمادا كان أو نباتا أو حيوانا وفيه علم الاخذ الالهى بالاسباب الكونية وان كل مأخوذ به جند من جنود الله وفيه علم كون العالم آيات بعضه لبعض وفيه علم النصائح من المؤمنين وغير المؤمنين وفيه علم بيان العلم بالادلة وفيه علم ما تمس الحاجة اليه فى كل وقت وفيه علم الاعتبار وفيه علم الارادة والمشيئة وفيه علم من ينبغى ان يعتمد عليه فى الامور ومن لا يعتمد عليه فيها وفيه علم من أراد بأخيه المؤمن سوأ عاد عليه وهو سار فى كل جنس من الامم وفيه علم من استعجل صفة ما يكون فى يوم القيامة هنا وما حكمه عند الله وفيه علم الهجرة والمهاجر وفيه علم الوهب من غير الوهب وفيه علم ما أدى الجاهل مع علمه ان يقول ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم وأمثال هذا مثل قوله ائتنا بعذاب الله ان كنت من الصادقين فانظر فى هذا الخبر الالهى فانه مبالغة منهم فى التكذيب اذ لو احتمل عندهم صدق الرسول ما قالوا مثل هذا القول فان النفوس قد جبلت على جلب المنافع لها ودفع المضار عنها وفيه علم الرفق بالامم والدعاء عليهم من أنبيائهم وفيه علم العلم بالدار الآخرة والزمان الآخر ولماذا يرجع وما ثم شمس تطلع ولا ليل يقبل وفيه علم تنوع الاسباب وفيه علم مراتب من اتخذ من الآلهة دون الله وفيه علم فضل العلماء والحكماء الالهيين وفيه علم ما ينبغى للمؤمن ان يثابر عليه وفيه علم الصنعة والصانع وفيه علم التنازع فى الحديث ومراتب المتنازعين وفيه علم الجمل من المحكم

من المعضل من المتشابه وفيه علم تعلق الايمان بما ليس بحق مثل قوله والذين آمنوا بالباطل وفيه علم الداعي الذي يوجب استعجال طلب الشقا وفيه علم مواطن الايمان والزلف وفيه علم مراتب الصبر والتوكل وفيه علم من عرف الحق واجتنبه وما يحمد من ذلك وما يذم كالحق المأمور باجتنابه كالغيبة وفيه علم البسط المحمود والمذموم وفيه علم من علم أمرا فقيل له ما تعلمه وفيه علم الحياة السارية في الموجودات وبطونها في الدنيا وظهورها في الآخرة وأي بصر كشفها في الدنيا من كشفها وفيه علم الاضطرار وكيف يذهب بذهابه وفيه علم الطرق الى الله وان اختلفت فكلها حق وما يحمد منها ويذم وما يوصل الى السعادة منها وما يحيد سالكه عن سعادته مع كونه يصل الى الله وفيه علم المعية الالهية ومراتب الموجودات فيها فهذا بعض ما يحوي عليه هذا المنزل من العلوم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب السادس والخمسون وثلثمائة في معرفة منزل ثلاثة أسرار مكتتمة والسر العرني في الادب الالهي والوحي النفسي والطبيعي وهو من الحضرة المحمدية﴾

بذلت نفسي لنفسي كي أفوز بمن * قد كان عندي ولم أشعر بموضعه
حتى رأيت له شكلا يماثلني * فعدت فيه بأمر من مشرّعه
هل للنعيم به أو للتحلق بالأ * سماء فانظر الى أحوال مبدعه
فان يخاطبك الرحمن من كثب * بسر حكمته فاحضر على تبعه .

اعلم أيدك الله ان الله تعالى لما عمر الخلاء بالعالم كله امتلأ به وخلق فيه الحركة ليستحيل بعضه لبعض وتختلف فيه الصور بالاستحالات لطبيعة الخلاء الذي ملأه من العالم ذلك الذي استحال اليه فلا يزال يستحيل دائما وذلك هو الخلق الجديد الذي أكثر الناس منه في لبس وشك ومن علم هذا من أهل الله الذين أشهدهم الله ذلك عينا في سرائرهم علم استحالة الدنيا الى الآخرة واستحالة الآخرة بعضها الى بعض كما استحال منهما ما استحال الى الدنيا كما ورد في الخبر في النيل والفرات وسيحان وجيحان انها من أنهار الجنة استحالت وظهرت في الدنيا بخلاف الصورة التي كانت عليها في الآخرة ومن ذلك قوله بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة فاستحالت تربة في الدنيا في مساحة مقدرة معلومة وكذلك وادي محسر هو واد في النار استحال الى الدنيا وآدم وحوّاء وابليس من عالم الآخرة استحالوا الى الدنيا ثم يستحيلون الى الآخرة فتتغير عليهم الصور بحسب ما تعطيه طبيعة المكان المتوهم الذي تنقلهم اليه الحركة وتؤثر فيهم روحا كان أو جسما متحيزا كان أو غير متحيز والله محرّكه على الدوام ولولا نحن ما تميزت آخرة من دنيا فان الله ما اعتبر من العالم في هذه الاضافة الا هذا النوع الانساني والجان فجعل الظهور للانس من اسمه الظاهر وجعل البطون للجان من اسمه الباطن وما عداهما فمسخر لهما كما هو في نفسه مسخر بعضه لبعضه من أجل الدرجات التي أنزلهم فيها وأعطتهم الدرجات صور ما استحالوا اليه لما نقلتهم الحركة الالهية اليها ولما لم تظهر لاعياننا الا هنا سميت هذه الدار دار الدنيا والاولى وسميت الحياة الدنيا فاذا استحلنا الى البرزخ واستحلنا من البرزخ الى الصور التي يكون فيها الحشر والبعث سميت تلك الآخرة ولا يزال الامر في الآخرة في خلق جديد منها فيها أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار الى ما لا يتناهى ولا نشاهد في الآخرة الا خلقا جديدا في عين واحدة فالعالم متناه لا متناه ولما كان الامر كذلك يرى الانسان نفسه اذا هو نام في الجنة أو في القيامة أو في غير مكانه وبلده مما يعرفه أو يجهله وفي غير صورته وفي غير حاله فقد استحال في نفسه بحركته التي نقلته من اليقظة الى النوم الى صور يعهدها في أوقات ولا يعهدها في أوقات والى أحوال محمودة حسنة يسرّ بها وأحوال مذمومة قبيحة يتألم لها ثم تسرع اليه الاستحالة فيرجع الى اليقظة اما باستيفاء المعنى الذي استحال اليه في النوم فلم يبق فيه ما يعطيه في تلك الاستحالة الخاصة وهو الذي ينتبه من غير سبب وهو الانتباه الطبيعي لما أخذت النفس للعين حقها من النوم الذي فيه راحتها فان انتقل من النوم الى اليقظة بسبب اما من جهة الحس واما من أمر مفزع أو حركة ما من عجة ظهرت منه في حال نومه فاستيقظ فان وافق ذلك الامر استيفاء العين حقها من النوم الطبيعي كان وان لم يوافق وبقي من حق العين بقية لولا ذلك السبب لاستوفاها فانه يستوفيها في نوم آخر ولذلك بعض النائمين يطول نومهم في وقت وسبب طوله ما ذكرناه وأما قصر نومه فلا حد أمرين وهو ما ذكرناه

اما بسبب يوقظه واما الاستيفاء العين حقها في تلك النومة الخاصة من أجل المزاج الذي يكون عليه فانه لا يستوي مزاج المتعوب ومزاج المستريح فالمتعوب يطلب من الراحة ما يزيل به ذلك التعب ويستغرقه النوم ويطول لانه يجب استيفاء الراحة ولا يوقظه قبل الاستيفاء الا أحد ثلاثة أشياء أو كلها أو بعضها على حسب ما يقع اما بأمر مزعج يراه في نومه أو يوقظه أحد من المتيقظين قصدا أو صيحة عظيمة أو حركة أو ما كان من هذه الاسباب في عالم الحس مقصودا الانتباه أو غير مقصود بل يقع بالاتفاق والامر الثالث أن تكون النفس متعلقة الخاطر بقضاء شغل مما تحب أن تفعله فنام على ذلك الخاطر وهو متعلق بذلك الامر فيزعجه وينبهه قبل استيفاء حقه من النوم وليس المقصود مما ذكرناه الا تعريفك بأن العالم لا يخلو في كل نفس من الاستحالة ولولا ان عين الجوهر من الذي يقبل هذه الاستحالة في نفسه واحد ثابت لا يستحيل من حيث جوهره ما علم حين يستحيل الى أمر ما ما كان عليه من الحال قبل تلك الاستحالة غير ان الاستحالات قد يخفى بعضها ويدق وبعضها يكون ظاهرا تحس به النفس كاستحالة خواطرها وحركاتها الظاهرة وأحوالها وتدق وتخفى كاستحالتها في علومها وقواها وألوان المتلونات تتجدد أمثالها وهي لا تدرك ذلك الامر الا من كان من أهل الكشف فانه يدرك ذلك وأزال عنه الكشف ذلك اللبس الذي أعمى غيره عن ادراك هذا الامر فان قلت فهذه الصورة التي يستحيل اليها جواهر العالم ماهي قلنا الممكنات ليس غيرها هي في شيئية ثبوتها وهي قوله تعالى انما قولنا لشيء اذا أردناه فاذا ظهر عن قوله كن ليس شيئية الوجود وهو قوله وقد خلقتك من قبل ولم تك شيأ أي قدرتك أي ما كانت لك شيئية الوجود وهي على الحقيقة شيئية الظهور لظهور لعينه وان كان في شيئية ثبوته ظاهرا متميزا عن غيره بحقيقته ولكن لربه لا لنفسه فما ظهر لنفسه الا بعد تعلق الامر الالهي من قوله كن بظهوره فاكتسب ظهوره لنفسه فعرف نفسه وشاهد عينه فاستحال من شيئية ثبوته الى شيئية وجوده وان شئت قلت استحال في نفسه من كونه لم يكن ظاهرا لنفسه الى حالة ظهر بها لنفسه بتقدير العزيز العليم فالعالم كله طالع غارب وفلك دائر ونجم سابح ظاهر بين طلوع وغروب عن وحي الهي وهو ما يتوجه عليه من أمر بظهور وخفاء ووحي نفسي وهو ما يطلبه منه الحق وما يطلب من الحق تعالى فيوحي الى الحق كما أوحى الحق اليه فيعمل الحق بما أوحى اليه عبده وقتا وقد لا يعمل وقتا كما ان العبد اذا أوحى الحق اليه فأمره بشيء يعمله أو يتركه فيطيعه وقتا ويعصيه وقتا فظهر الحق للكامل بصورته في العطاء والاباية فما رأى العبد في الحق الا صورته ولا يلومن الا نفسه اذا دعا الحق في أمر فلم يجبه ألا ترى الى الملائكة لما لم يعصوا الله تعالى فيما دعاهم اليه من فعل كما أخبر عنهم ما دعوه في شيء الا أجابهم لانهم ليسوا على صورة منع مما دعاهم الحق اليه والعالم لا يشهد من الحق الا صورة ما هو عليه ولذلك قال صلى الله عليه وسلم فيمن يقول آمين بعد قراءة الفاتحة من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له لان تأمين الملائكة مقبول عند الله مجاب فوافق زمان الاجابة للملائكة فحصلت له الاجابة بحكم التبعية الا أن يكون وقته وقت اجابة له جزاء لما امتثل من أمر الحق في وقت ما والاصل في العالم قبول الامر الالهي في التكوين والعصيان أمر عارض عرض له نسبي وفي الحقيقة ما تعصي الله أحد ولا أطاعه بل الامر كله لله وهو قوله واليه يرجع الامر كله وأفعال العباد خلق لله والعبد محل لذلك الخلق فالعالم كله محصور في ثلاثة أسرار جوهره وصوره والاستحالة وما ثم أمر رابع فان قلت فمن أين ظهر حكم الاستحالة في العالم من الحقائق الالهية قلنا ان الحق وصف نفسه بأنه كل يوم هو في شأن والشؤن مختلفة ووصف نفسه بالفرح بتوبة عبده ولم يفرح بها قبل كونها وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يمل حتى تملوا وذكر عنه العارفون به وهم الرسل عليهم السلام ان الله تعالى يغضب يوم القيامة غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله كما يليق بجلاله فنعتوه بأنه كان على حالة قبل هذا الغضب لم يكن فيها منعوتا بهذا الغضب وقد ورد في الصحيح تحوله في الصور يوم القيامة اذا تجلى لعباده والتحول هو عين الاستحالة ليس غيرها في الظهور ولولا ذلك ما صح للعالم ابتداء في الخلق وكان العالم مساوقا لله في الوجود وهذا ليس بصحيح في نفس الامر فكما قبل تعالى الظهور لعباده في صور مختلفة كذلك أيضا لم يخلق ثم خلق فكان موصوفا في الازل بأنه عالم قادر أي متمكن من ايجاد الممكن لكن له أن يظهر في صورة ايجاده وان لا يظهر فظهر في ايجاد صورة الممكن لما شاء ولا فرق بين الممكنات في النسبة اليه سبحانه ونحن نعلم ان زيدا ما

أوجده الله مثلا الامس أو الآن فقد تأخر وجوده مع كون الحق قادرا فكذلك يلزم الحكم في أول موجود من العالم أن يكون الله يتصف بالقدرة على ايجاد الشئ وان لم يوجده كما انك قادر على الحركة في وقت سكونك وان لم تتحرك ولا يلزم من هذا محال فانه لا فرق بين الممكن الموجود الآن المتأخر عن غيره و بين الممكن الاول فان الحق غير موصوف بالحادر يد في وقت عدم زيد فالصور قواحدة ان فهمت غير ان اطلاق لفظ الاستحالة لا يطلق على الله وان كان قد أطلق على نفسه التحول فنقص عند معقوليته ماذكرناه فثم الا الله والتوجه وقبول الممكنات لما أراد الله بذلك التوجه فهذه ثلاثة لابد منها ومن ظهور حكمها فالغروب لا يكون الا عن طلوع من طالع ثم غرب والظهور لا يكون الا من بطون لا عن بطون وأعني بقولي لا عن بطون انه لم يكن ظاهرا ثم بطن ثم ظهر عن ذلك البطون بل لم يزل باطنا ثم أظهره الله فظهر لنفسه ﴿وصل﴾ لما كان الوصف النفسي للموصوف لا يتمكن رفعه الا و يرتفع معه الموصوف لانه عين الموصوف ليس غيره وكان تقدم العدم للممكنات نعتا نفسيا لان الممكن يستحيل عليه الوجود أزلا فلم يبق الا أن يكون أزلي العدم فتقدم العدم له نعت نفسي والممكنات متميزة الحقائق والصور في ذاتها لان الحقائق تعطي ذلك فلما أراد الله أن يلبسها حالة الوجود وما ثم الا الله وهو عين الوجود وهو الموجود ظهر تعالى للممكنات باستعدادات الممكنات وحقائقها فرأت نفسها بنفسها في وجود موجدها وهي على حالها من العدم فان لها الادراكات في حال عدمها كما انها مدركة للمدرك لها في حال عدمها ولذا جاء في الشرع ان الله يأمر الممكن بالتكوين فيتكون ولولا ان له حقيقة السمع وانه مدرك أمر الحق اذا توجه عليه لم يتكون ولا وصفه الله بالتكون ولا وصف نفسه بالقول لذلك الشئ المنعوت بالعدم فكذلك للممكن جميع القوى التي يدرك بها المدركات التي تخص هذه الادراكات فلما أمرها بالتكوين لم تجد وجودا تتصف به اذ لم يكن ثم الا وجود الحق فظهرت صورا في وجود الحق فلذلك تداخلت الصفات الالهية والكونية فوصف الخلق بصفات الحق ووصف الحق بصفات الخلق فمن قال ما رأيت الا الله صدق ومن قال ما رأيت الا العالم صدق ومن قال ما رأيت شيأ صدق لسرعة الاستحالة وعدم الثبات فيقول ما رأيت شيأ ومن قال ما رأيت شيأ الا رأيت الله قبله فهو ما قلنا ان للممكن ادراكا في حال عدمه فاذا جاءه الامر الالهي بالتكوين لم يجد الا وجود الحق فظهر فيه لنفسه ورأى الحق قبل رؤية نفسه فلما التبسه وجود الحق رأى نفسه عند ذلك فقال ما رأيت شيأ الا رأيت الله قبله أي قبل أن يتكون فيه فيقبل الحق صورة ذلك الشئ فمن لم يعلم الامر هكذا والا فما علم الحق ولا الخلق ولا هذه النسب فكل شئ هالك بالصورة للاستحالات الا وجهه والضمير في وجهه يعود على الشئ فالشئ هالك من حيث صورته غير هالك من حيث وجهه وحقيقته وليس الا وجود الحق الذي ظهر به لنفسه له الحكم أي لذلك الشئ الحكم في الوجه فتختلف عليه الاحكام باختلاف الصور واليه ترجعون في ذلك الحكم أي الى ذلك الشئ يرجع الحكم الذي حكم به على الوجه فالحكم والتحكيم للاحالة لانها المقصود لا محالة فثم الاهلاك وايجاد في عين واحدة لا تبديل الا لله لا تبديل لخلق الله لا تبديل لكلمات الله بل التبديل له كما له الامر من قبل ومن بعد يقضي بذلك كونه أخبر عن نفسه انه الاول والآخر من عين واحدة فليس الا صور ظاهر هنا وفي البرزخ والآخرة وهو الذي جاء به قوله انا لمردودون في الحافرة توهموا ذاك وما حققوا الذلك قالوا كرة خاسره فلو رأوها رأوها ليست سوى أعيانها الطاهره فما حالوها ولا عرجوا عنها لكونهم ما نظرت أعينهم الا اليها فكيف ينكرون ما رأوه أو يجحدون عن نفوسهم ما تيقنوه ومن لم يكن له هذا الادراك فقد حرم العلم والمعرفة التي أعطاها الشهود والكشف وفي هذا المنزل من العلوم علم المعجزات وعلم الطمس وعلم التتالي وتتابع الموجودات في الخلق وفيه علم اليقين وفيه علم ما يحصل بالخبر وفيه علم ما يحمد ويذم وفيه علم الغضب ولا يقع الا ممن لم يعط الامور حقها في حدودها وفيه علم الرحمة الضعفاء والخلق كلهم ضعفاء بالاصالة فالرحمة تشملهم وفيه علم ورث الكون للاسماء الالهيه وفيه علم التمكين وفيه علم الاشهاد وفيه علم البيان لتمييز ما يحذر وما لا يحذر وفيه علم الحاق الاناث بالذكور وهو الخلق المنفعل بالفاعل من حيث ما ينفعل عنه منفعل آخر حتى ينتهي الامر الى منفعل آخر لا ينفعل عنه منفعل كما ينتهي الامر من

الطرف الآخر الى فاعل لا يكون منفعلا عن فاعل وهو الحق تعالى وفيه علم اختلاف الوجوه فى العين الواحدة وفيه علم الآثار وما تعطى العالم منها من العلوم ومن هنا أخذ السامرى القبضة من أثر جبريل فلولا علمه بما تعطيه الآثار ما فعل ومن هذا الباب الذين يقصون الأثر فى طلب الشئ ومن هذا الباب تعرف اقدام السعداء من اقدام الاشقياء اذا رأى صاحب هذا العلم وطأتهم فى الارض وان لم ير أشخاصهم فاذا رأى أثر أرجلهم حكم عليهم بما يظهر له وفيه علم التعريض وقولهم فى المثل السائر ان فى المعاريض لمندوحة عن الكذب وفيه علم التورية ولذلك كان صلى الله عليه وسلم اذا أراد غزوة ورى بغيرها وفيه علم ما تعطيه الاسباب من الحكم فى العالم وفيه علم حكم الاحوال على الرجال الاقوياء بل حكم الأحوال على كل شئ ومن هذا الباب رضى الله عن المطيع وغضبه على من يشاء من العصاة وفيه علم من أين نصر الشخص من يشبهه فى الصفة اذا تعدى عليه آخر وهو ضد لما ثله بالحسد الذى ركبه الله عليه ويظهر ذلك فى الحيوان كثيرا وفيه علم الاسباب التى تورث الالتجاء الى الله عز وجل وهى أسباب القهر وفيه علم سفر الخواطر وسفر الأجسام وما ينتج كل سفر منها وفيه علم من أين يترك الانسان طلب ما هو محتاج اليه بالطبع مثل قول بعضهم فى ان الفقير من ليست له الى الله حاجة وهذا وان كان لفظه فى غاية القبح فهو من جهة المعنى فى غاية الحسن لانه أرفع درجات التسليم وصاحب هذا المقام هو الذى اتخذ الله وكيلا لعلمه بأنه تعالى أعلم بما يصلح لهذا العبد ولا يعين له العبد حاجة لجهله بالمصالح فالفقير ليست له الى الله حاجة معينة بل رد أمره كله الى الله وفيه علم ما ينتج من له هذا المقام وكان حاله وفيه علم من عرف مقدار النساء ومراتبهن فى الوجود ولهذا حببهن الله لمحمد صلى الله عليه وسلم فانه من أسرار الاختصاص ولما علم الله موسى عليه السلام قدر هذا استأجر نفسه فى مهر امرأة عشر سنين وأعنى بالنساء الانوثة السارية فى العالم وكانت فى النساء أظهر فاتخذها حجة لمن حببت اليه فان النظر العقلى لا يعطى ذلك لبعده عن الشهوة الطبيعية وما علم هذا العقل انه ما تنزه عن الشهوة الطبيعية الحيوانية فى زعمه الا بالشهوة الطبيعية فما زهد فى شئ الا بما زهد فيه فما خرج عن حكمه وهذا أجهل الجاهلين ولو لم يكن من شرف النساء الا هيئة السجود لكن عند النكاح والسجود أشرف حالات العبد فى الصلاة ولولا خوفى ان أثير الشهوة فى نفوس السامعين فيؤدى ذلك الى أمور يكون فيها حجاب الخلق عما دعاهم الحق اليه لجهلهم بما كنت أذكره فى ذلك ولكن له مواطن يستعمل فيها لا ظهرت من ذلك ما لا يطلع على فضله فضل شئ ولذلك قرن معه حب الطيب والصلاة ومن أسماء الله تعالى الطيب ولو نظرت فيما أنتج الله من الكلام الالهى لموسى عليه السلام حين خرج ساعيا لاهله لما كانوا يحتاجون اليه من النار وسعيه على عياله واستفراغه بما ناداه الحق وكلمه فى عين حاجته وهى النار فقال له أن بورك من فى النار ومن حولها وفيه علم وجود الحق فى عين الخلاف كما يوجد فى عين الاتفاق لمن عقل وفيه علم افتقار الاعلى الى الأدنى وحاجته اليه وهذا العلم من أصعب العلوم لدقة ميزانه فانه ما كل أحد يقدر يزن بهذا الميزان ولا سيما فى قوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ما أريد منهم من رزق وما أريد ان يطعمون فمن أى شئ تحفظ فى قوله ما أريد منهم من رزق وما أريد ان يطعمون ونحن نعلم انه لا يطعم ولا يطلب الرزق من عباده بل هو الرزاق ذو القوة لما كانت القوة فيها الغذاء فقال ان يطعمون فتكون قوتى بما طعمت بل لى القوة من غير غذاء ولا طعام وفيه علم الامامة فى العالم وانه لا يجتمع أمر العالم الا بها ولا تكون المصالح الا بها وفيه علم تعليم العلم وفيه علم الغيب الاضافى وما ثم غيب مطلق وفيه علم من طلب شيأ فلما أعطيه رده ولم يقبله فما السبب الذى حمل الطالب على طلبه وما السبب الذى جعله يرده ولا يقبله فينبنى على هذا علم السبب المؤدى الى الطلب على الاطلاق من غير تخصيص طالب من طالب وفيه علم ما ينفع الشخص الامين له الحكم فيه وما يحكم فيه الامين له التعشق به وهذا اتباع الاختيار لا اتباع الجبر فان اتباع الجبر قد لا يكون له حكم ما ذكرناه وان كان العاشق مجبورا للمعشوق القائم به ولكن الفرق ظاهر بين الحركتين وفيه علم التوصيل وما ينتج وفيه علم الاصناف الذين يضاعف لهم العطاء فى الآخرة وفيه علم ما ينبغى ان يطلب له العالم وفيه علم ما يحذر من الاتباع وما لا يحذر وما يذم من الحذر وما لا يذم وفيه علم السبب الموجب لهلاك ما يهلك من العالم وفيه علم المفاضلة فى العالم

بالمراتب

بالمراتب وفيه علم الانساب والاحساب ومايقع به الشرف في الانساب ومالا يقع ونهي النبي صلى الله عليه وسلم عن الطعن في الانساب وفيه علم الاهوال الشاغلة وفيه علم الخبر ومن هو المجبور وفيه علم التنزيه وفيه علم عواقب الثناء وأوائله وفيه علم الاحكام ولمن تنسب ومن يحكم بها وفيه علم التقدير الذي لم يقع لو وقع ما ينتج وهل ترك وقوعه من باب الرحمة بالعالم أم لا وفيه علم اقامة الحجج وفيه علم الابتلاء وما فائدته وفيه علم صنعة الكيمياء وفيه علم الاعتبار وفيه علم التمني وما يفيد منه وما ينفع المتمني ومالا يفيد ولا ينفع وفيه علم أهلية كل موجود لما هو أهل له وفيه علم من جازى بأفضل مما عمل له ومن أجاب بأكثر مما سئل عنه وفيه علم ما نهى عنه المؤمن هل هو باق على الاصل لأنه ترك ولماذا تأخر عن الامر وكلاهما حكم الله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب السابع والخمسون وثلثمائة في معرفة منزل البهائم من الحضرة الالهية وقهرهم تحت سر بن موسويين﴾

هيهات ما تستدل الاستار والكلل ✵ الا لأمر عظيم كله جلل
لوان ما سترت يبدو لأعيننا ✵ لما بدت حرق فينا ولا ملل
ولا بدا عرض في طيه مرض ✵ ولا دواء ولا طب ولا علل
ولا حديث تكون النفس تأنسه ✵ ولا التوسط منه لا ولا الثمل
ان الستور ترى في العين صورتها ✵ وليس يدركها في ذلكم ملل
وأعين الكون خلف الستر ناظرة ✵ والحجب تبصر ما لا تبصر المقل

اعلم أيدك الله أيها الطالب ان معرفة الأمور على ماهي عليه في أنفسها انك لا تعلم ذلك الا اذا أوقفك الله عليك من نفسك وأشهدك ذلك من ذاتك فيحصل لك مطالعته دون عقد ما تقف عليه كشفا ولا سبيل الى حصول ذلك الا بعناية أزلية تعطيك استعدادا تاما لقبوله برياضات نفسية ومجاهدات بدنية وتخلق بأسماء الهية وتحقق بأرواح طاهرة ملكية وتطهير بطهارة شرعية مشروعة لا معقولة وعدم تعلق بالاكوان وتفريغ محل عن جميع الاغيار لان الحق ما اصطفى لنفسه منك الا قلبك حين نوره بالايمان فوسع جلال الحق فعاين من هذه صفته الممكنات بعين الحق فكانت له مشهودة وان لم تكن موجودة فما هي له مفقودة وقد كشف لبصيرته بل لبصره وبصيرته نور الايمان حين انبسط على أعيان الممكنات انها في حال عدمها مرئية نيترانية مسموعة سامعة رؤية ثبوتية وسمع ثبوتي لا وجود له وعين الحق ما شاء من تلك الاعيان فوجه عليه دون غيره من أمثاله قوله المعبر عنه باللسان العربي المترجم بكن فأسمعه أمره فبادر المأمور فتكون عن كلمته لا بل كان عين كلمته ولم تزل الممكنات في حال عدمها الازلي لها تعرف الواجب الوجود لذاته وتسبحه وتمجده بتسبيح أزلي وتمجيد قديم ذاتي ولا عين لها موجودة ولا حكم لها مفقود فاذا كان حال الممكنات كلها على ما ذكرناه من هذه الصفات التي لا تجهل معها فكيف تكون في حال وجودها وظهورها لنفسها جمادا لا ينطق أو نباتا لا تعظيم خالقه لا يتحقق أو حيوانا بحاله لا يصدق أو انسانا بربه لا يتعلق هذا محال ولا بد ان يكون كل ما في الوجود من ممكن موجود يسبح الله بحمده بلسان لا يفقه ولحن ما اليه كل أحد يتنبه فيسمعه أهل الكشف شهادة ويقبله المؤمن ايمانا وعبادة وقال تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم انه كان حليما غفورا خفاء باسم الحجاب والستر وهو قوله غفورا وجاء بالاسم الذي يقتضي تأخير المؤاخذة الى الأجل وعدم حكمها في العاجل وهو الحليم لما علم ان في عباده من حرم الكشف والايمان وهم العقلاء عبيد الافكار والواقفون مع الاعتبار جازوا من الظاهر الى الباطن مفارقين الظاهر فعبروا واعتقادا لم يكونوا أهل كشف ولا ايمان لما حجب الله أعينهم عن مشاهدة ماهي عليه الموجودات في أنفسها ولا رزقوا ايمانا في قلوبهم يكون له نور يسعى بين أيديهم وأما المؤمنون الصادقون اولوا العزم من الاولياء فعبروا بالظاهر معهم لا من الظاهر الى الباطن وبالحرف عينه الى المعنى ما عبروا عنه فرأوا الامور بالعينين وشهدوا بنور ايمانهم النجدين فلم يتمكن لهم انكار

ما شهدوه ولا يجدوا ما تيقنوه فاسمعهم الله نطق الموجودات لا بل نطق الممكنات قبل وجودها فانها حية ناطقة دراكة بحياة ثبوتية ونطق ثبوتي وادراك ثبوتي اذ كانت في أنفسها أشياء ثبوتية ولما قبلت شيئية الوجود قبلتها بجميع نعوتها وصفاتها وليس نعتها سوى عينها فهي في حال شيئية وجودها حية بحياة وجودية ناطقة بنطق وجودي دراكة بادراك وجودي الا ان الله سبحانه أخذ بابصار بعض عباده عن ادراك هذه الحياة السارية والنطق والادراك الساري في جميع الموجودات كما أخذ الله ببصائر أهل العقول والافكار عن ادراك ما ذكرناه في جميع الموجودات وفي جميع الممكنات وأهل الكشف والايمان على علم بما هو الامر عليه في هذه الاعيان في حال عدمها ووجودها فمن ظهرت حياته سمي حيا ومن بطنت حياته فلم تظهر لكل عين سمي نباتا وجمادا فانقسم عند المحجوبين الامر وعند أهل الكشف والايمان لم ينقسم فاما صاحب الكشف والشهود أهل الاختصاص فقد أعطاهم الشهود وما أعطى المحجوبين شهودهم فيقول أهل الشهود سمعنا ورأينا ويقول المحجوبون ما سمعنا ولا رأينا ويقول اهل الايمان آمنا وصدقنا قال تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده وشئ نكرة وقال ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب فذكر الجماد والنبات والحيوان الذين وقع فيهم الخلاف بين المحجوبين من أهل العقول والافكار وبين أهل الشهود والايمان وقال تعالى ولله يسجد ما في السموات وما في الارض من دابة وقال ويسبح الرعد بحمده وقال ولله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدوّ والآصال وقال قالت نملة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون فتبسم ضاحكا من قولها وقال وعلمنا منطق الطير وقال عن الهدهد انه قال لسليمان انى أحطت بما لم تحط به وجئتك من سبأ بنبأ يقين انى وجدت امرأة تملكهم وأوتيت من كل شئ ولها عرش عظيم وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله فانظر فيما أعطى الله هذا الهدهد من العلم بالله وبما ذكره وقال تعالى أخرجنا لهم دابة من الارض تكلمهم ثم أخبر ان طائفة من العباد لا يوقنون بذلك وتخرجه بالتأويل عن ظاهره فقال ان الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون أي لا يستقر الايمان بالآيات التي هذه الآية منها في قلوبهم بل يقبلون ذلك ايمانا وطائفة منهم تتأوّل ذلك على غير وجهه الذي قصد له وقال صلى الله عليه وسلم يشهد للمؤذن مدى صوته من رطب ويابس وقال في أحد هذا جبل يحبنا ونحبه وقال انى لاعرف حجرا بمكة كان يسلم عليّ قبل ان أبعث ثم انه قد صح أن الحصى سبح في كفه وصح حنين الجذع اليه الذي كان يستند اليه اذا خطب الناس قبل أن يعمل له المنبر فلما صنع له المنبر تركه فحن اليه فنزل من منبره وأتاه فلمسه بيده حتى سكن وصح ان كتف الشاة المسموم كلمه وقال صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يكلم الرجل عذبة سوطه وتخبره فخذه بما فعل أهله بعده وثبت عنه في قتل اليهود في آخر الزمان اذا استتر اليهود خلف الشجر يقول الشجر يا مسلم هذا يهوديّ خلفي أقتله الا شجرة الغرقد فانها ملعونة لا تنبه على من يستتر بها من اليهود وهنا سرّ الهيّ عجيب يعلم ان من الاشجار من راعى حق من استجار به اعتمادا من تلك الشجرة على رحمة الله ووفاء لحق الجوار وهو من الصفات المحمودة في كل طائفة وفي كل ملة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابنة عمه أم هانئ قد أجرنا من أجرت يا أم هانئ وكان مشركا واليهود أهل كتاب على كل حال فهم أولى بأن يوفى لهم بحق الجوار وكان هذا من الله في حق هذه الشجرة التي استجار بها اليهود وسترتهم ليتحقق عندنا قوله يختص برحمته من يشاء فجاء بلفظة من وهي نكرة فدخل تحتها كل شئ لان كل شئ حيّ ناطق فيدخل تحت قوله من لأن بعض النحاة يعتقدون ان لفظة من لا تقع الا على من يعقل وكل شئ يسبح بحمد الله ولا يسبح الا من يعقل من يسبحه ويثني عليه بما يستحقه فمن تقع على كل شئ اذ كل شئ يعقل عن الله ما يسبحه به فالله تعالى يرزقنا الايمان اذا لم نكن من أهل العيان والكشف والشهود لهذه الامور التي أعمى الله عنها أهل العقول الذين تعبدتهم أفكارهم وغير المؤمنين الذين طمس الله على قلوبهم فمن علم ان كل شئ ناطق ناظر الى ربه لزمه الحياء

من

من كل شئ حتى من نفسه وجوارحه فان الله يقول يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون
وقال تعالى اليوم نختم على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون وأخبر تعالى عن بعض
الناس المشهود عليهم انهم يقولون لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله يعني بالشهادة عليكم الذي أنطق كل شئ
فما ولي لا تكن الجلود أعلم بالامر منك مع دعواك انك من أهل العقل والاستبصار وهذه الجلود قد علمت انطق كل
شئ وان الله منطقه بما شاء ثم قال وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم أي هذا لا يمكن
الاستتار منه لانكم ما تعملون الذي تأتونه من المنكرات الا بالجوارح فانها عين الآلة تصرفونها في طاعة الله أو معصيته
فلا يتمكن لكم الاستتار عما لا يمكنكم العمل الا به ولكن ظننتم ان الله لا يعلم كثيرا مما تعملون هذا خطاب لمن
يعتقد ان الله لا يعلم الجزئيات خاصة ثم قال وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم أي أهلككم فأصبحتم من
الخاسرين والخسران ضد الربح وهو نقص من رأس المال لما كان الامر تجارة اتصف بالربح والخسران يقول تعالى
فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين عقيب قوله أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فلما باعوا الهدى بالضلالة خسروا
وقال هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم ثم ذكر ما هي التجارة فقال تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون
في سبيله وانما عدل في هذه الامور الى التجارة دون غيرها فان القرآن نزل على قرشي بلغة قريش بالحجاز
وكانوا تجارا دون غيرهم من الاعراب فلما كان الغالب عليهم التجارة كنى الله ذات الشرع والايمان بلفظ التجارة
ليكون أقرب الى افهامهم ومناسبة أحوالهم وبعد ان أبنت لك عن الامور على ما هي عليه ان كنت ذا نظر أو ايمان فاني
ما أخبرتك الا بممكن ما أخبرتك بمحال ولنقل بعد هذا البيان الشافي والايضاح الكافي لاهل طريق الله خاصة وخاصته
من عباده من مكاشف ومؤمن ان البهائم ما اختصت بهذا الاسم المشتق من الابهام والمبهم الا لكون الامر أبهم علينا
فانا قد بينا لك ما هي عليه من المعرفة بالله وبالموجودات وانما سميت بذلك لما أبهم علينا من أمرها فابهام
أمرها انما هو من حيث جهلنا ذلك أو حيرتنا فيه فلم نعرف صورة الامر كما يعرفه أهل الكشف فهي
عند غير أهل الكشف والايمان بهائم لما نبهم عليهم من أمرها لما يرون من بعض الحيوان من الاعمال
الصادرة عنها التي لا تصدر الا عن فكر وروية صحيحة ونظر دقيق يصدر منهم ذلك بالفطرة لا عن فكر ولا روية
فابهم الله على بعض الناس أمرهم ولا يقدرون على انكار ما يرونه مما يصدر عنهم من الصنائع المحكمة وذلك جعلهم
يتأولون ما جاء في الكتاب والسنة من نطقهم ونسبة القول اليهم ليت شعري ما يعملون فيما يرونه مشاهدة في الذي يصدر
عنهم من الافعال المحكمة كالعناكب في ترتيب الحبالات لصيد الذباب الذي جعل الله أرزاقهم فيه وما يدخره بعض
الحيوان من أقواتهم على ميزان معلوم وقدر مخصوص وعلمهم بالازمان واحتياطهم على نفسهم في أقواتهم فيأكلون
نصف ما يدخرونه خوف الجدب ولا يجدون ما يتقوتون به كالنمل فان كان ذلك عن نظر فهم يشبهون أهل النظر فاين
عدم العقل الذي ينسب اليهم وان كان ذلك علما ضروريا فقد أشبهونا فيما لا ندركه الا بالضرورة فلا فرق بيننا وبينهم
لو رفع الله عن أعيننا غطاء العمى كما رفعه الله عن أبصار أهل الشهود وبصائر أهل الايمان وفي عشق الاشجار بعضها
بعضا التي لها اللقاح فان ذلك فيها أظهر آيات لاهل النظر اذا أنصفوا واعلم ان العاقل كان من كان من أي أصناف
العالم ان شئت اذا أراد أن يوصل اليك ما في نفسه لم يقتصر في ذلك التوصيل على العبارة بنظم حروف ولا بد فان
الغرض من ذلك اذا كان انما هو اعلامك بالامر الذي في نفس ذلك المعلم اياك فوقتا بالعبارة اللفظية المنطوق بها في
اللسان المسماة في العرف قولا وكلاما ووقتا بالاشارة بيد أو رأس أو بما كان ووقتا بكتاب ورقوم ووقتا بما يحدث
من ذلك المريد افهامك بما يريد الحق أن يفهمك فيوجد فيك أثرا تعرف منه ما في نفسه ويسمى هذا كله أيضا
كلاما كما قال تعالى أخرجنا لهم دابة من الأرض تكلمهم فاخبر انها تكلمنا وذلك انها اذا خرجت من أجياد وهي
دابة أهلب كثيرة الشعر لا يعرف قبلها من دبرها يقال لها الجساسة فتنفخ فتسم بنفخها وجوه الناس شرقا وغربا
جنوبا وشمالا برا وبحرا فيرتقم في جبين كل شخص ما هو عليه في علم الله من ايمان وكفر فيقول من سمته مؤمنا لمن

سمته كافرا يا كافر أعطى كذا وكذا وما يريد أن يقول له فلا يغضب لذلك الاسم لانه يعلم انه مكتوب فى جبينه كتابة
لا يمكنه انكارها فيقول الكافر للمؤمن نعم أولا فى قضاء ما طلب منه بحسب ما يقع فكلامهما المنسوب اليهما ما هو فى العموم
سوى ما وسمت به الوجوه بنفختها وان كان لها كلام مع من يشاهدها أو يجالسها من أى أهل لسان كان وهى
تكلمه بلسانه من عرب أو عجم على اختلاف اصطلاحاتهم بعلم ذلك كله وقد ورد حديثها فى الخبر الصحيح الذى ذكره
مسلم فى حديث الدجال حين دلت تميما الدارى عليه وقالت له انه الى حديثك بالاشواق وهى الآن فى جزيرة فى البحر
الذى يلى جهة الشمال وهى الجزيرة التى فيها الدجال واعلم انه ما من صورة فى العالم الاسفل الا ومثلها فى العالم العلوى
فصور العالم العلوى تحفظ على أمثالها فى العالم السفلى الوجود وتؤثر فيها ما تجده من العلم بالامور التى لا تقدر على
انكارها من نفسها لتحققها بما تجده فهذا أثر الصور العلويات الملكيات فى الصور السفليات العنصريات وتؤثر
الصور العنصريات السفليات فى الصور العلويات الملكيات الحسن والقبح والتحرك بالوهب لما تحتاج اليه بما هى
عليه من الاستعدادات فلا تقدر الصور العلويات أن تحفظ نفسها عن هذا التأثير لان لهذا خلقت وبين العالمين رقائق
ممتدة من كل صورة الى مثلها متصلة غير منقطعة على تلك الرقائق يكون العروج والنزول فهى معارج ومدارج وقد
يعبر عنها بالمناسبات وبين تلك الصور العلويات الملكيات وبين الطبيعة رقائق ممتدة عليها ينزل من الطبيعة الى هذه
الصور ما به قوام وجودها فاذا انصبغت بذلك أفاضت على الصور السفليات العنصريات ما به قوام وجودها ولكن
من حيث ما هى أجسام وأجساد لا غير ايحفظ عليها صورها وبين هذه الصور العلويات الملكيات وبين النفس
الكلية التى عبر عنها الشارع صلى الله عليه وسلم عن الله باللوح المحفوظ لما حفظ الله عليه ما كتب فيه فلم ينله محو بعد
ذلك ولا تبديل فكل شئ فيه وهو المسمى فى القرآن بكل شئ تسمية الهية ومنه كتب الله كتبه وصحفه المنزلة على رسله
وأنبيائه مثل قوله تعالى وكتبنا له فى الألواح من كل شئ وهو اللوح المحفوظ موعظة وتفصيلا لكل شئ وهو
اللوح المحفوظ ففصلت الكتب المنزلة مجمله وأبانت عن موعظته فبين هذه الصور وبين هذه النفس رقائق ممتدة من
حيث أرواحها المدبرة لصور أجسادها تنزل عليها العلوم والمعارف بما شاء الله أن يمن العلم به أو العلم بما شاء من المعلومات
الموجودات والمعقولات فاذا حصلت أرواح هذه الصور العلويات الملكيات ما شاء الله من العلوم التى هى لها بمنزلة
الغذاء لصورها الجسمية فبه قوام وجودها ونعيمها ولذتها فاذا انصبغت بتلك الانوار وتحققت بها أفاضت على نفوس
الصور السفليات العنصريات من تلك العلوم بحسب ما قبله استعدادها فيتفاضلون فى العلم لتفاضل الاستعداد ثم يعلم
بعضهم بعضا وليس التعليم الا رفع الحجب التى حجبها استعدادهم عن قبول ذلك الفيض فكنى عن ذلك الرفع بالتعليم
فلم يكن التعليم الا من ذلك الفيض من تلك الصور العلويات الملكيات كما يرفع المانع الذى يمنع الماء عن جريته فاذا
رفعته جرى الماء فى ذلك الموضع الذى كان المانع يمنع من جريته عليه ففاتح هذا السد لم يجر الماء كذلك المعلم من
هذه الصور السفليات لغيرها من أمثالها انما رفع عنها حجاب الجهل والشك فانكشف لذلك الفيض الروحانى
فقبلت من العلوم ما لم يكن عندها فتخيلت ان المعلم لها من رفع غطاء جهلها وليس الامر كذلك فافهم وبين هذه
الصور العلويات الملكيات وبين الصور السفليات العنصريات رقائق ممتدة للاسماء الالهية والحقائق الربانية وهى
الوجوه الخاصة التى لكل ممكن الذى صدر منه عن كلمة كن بالتوجه الارادى الالهى الذى لا يعلمه المسبب عنه من غيره
وان كان له وجه خاص من نفسه يعلم ذلك أو يجهله ومن ذلك الوجه يفتقر كل شئ الى الله لا الى سببه الكونى وهو
السبب الالهى الاقرب من السبب الكونى فان السبب الكونى منفصل عنه وهذا السبب لا يتصف بالانفصال عنه
ولا بالاتصال المجاور وان كان أقرب فى حق الانسان من حبل الوريد فقربه أقرب من ذلك فيعطى الله تعالى لكل
صورة علوية وسفلية من العلوم الاختصاصية التى لا يعلمها الا ذلك المعطى له خاصة ما شاء الله وهذه هى علوم الاذواق
التى لا تنتقل ولا تحكى ولا يعرفها الا من ذاقها وليس فى الامكان أن يبلغها من ذاقها الى من لم يذقها وبينهم فى ذلك
تفاضل لا يعرف ولا يمكن أن يعرف تعين ما فضله به فلما كان فى العلم هذا الاختصاص كان ثم جنات اختصاص واعلم

انه ليس في المنازل ولا في المقامات منزل عم جميع العالم والانسان الا هذا المنزل فله عموم الرحمة في العالم لان العالم من حيث حقيقته قام على أربعة أركان في صورته الجسمية والروحانية فهو من حيث طبيعته مربع ومن حيث روحه مربع من حيث جسمه ذو أربع طبائع عن أركان أربعة ومن حيث روحه عن أم وأب ونفخ وتوجه فجاءته الرحمة من أربعة وجوه لكل وجه رحمة تخصه فالرحمة التي تبقى عليه رطوبته حتى لا تؤثر فيها يبوسته غير الرحمة التي تحفظ عليه يبوسته لئلا تفنيها رطوبته والرحمة التي تحفظ عليه برودته لئلا تفنيها حرارته غير الرحمة التي تحفظ عليه حرارته لئلا تفنيها برودته فيما نعت فبقيت لهذا التمانع والتكافؤ صورة الجسم ما دام هذا التكافؤ والممانعة ومن هذا المنزل انبعثت هذه الرحمات الاربع فمن وقف عليها من نفسه علم ما له ومن لم يقف عليها من نفسه جهل حاله وانما حجب الله من حجب عن شهودها حتى لا يتكلموا كما ورد في حديث معاذ وحديث عمر وكشفها الله للامناء حيث علم منهم انهم لا يؤدون الامانة الا الى اهلها فان الله قد حاق للعلم أهلا بمثل هذا وجعل وصول العلم اليهم بمثل هذا على نوعين امامنه اليهم واما من معلم قد علم أمانة غيره وهو أمين مثل ما علم من أمانته فالقى ذلك العلم اليه اذ كان من أهله وهو مأمور من الله تعالى باداء الامانة فاذا وقفت على هذه الرحمات من نفسك حال بينك وبين كل ما يؤدي الى بعدك عن الله تعالى وعن سعادتك واتصفت بالانقياد الى الله في كل حال عاد عليك هذا أثرها ولك اذا شاهدتها فتورثك الادب الالهي ولا يكون هذا الآتي بهذا العلم اليك الا عالما بك وبما تكون به حياتك وهو من الارواح السيارة والملائكة أولي الاجنحة على طبقاتها في الاجنحة فاعلاهم أقلهم أجنحة وأقلهم أجنحة من له جناحان فانه ما ثم من له جناح واحد لا مساعد له اما من جناح أو غيره وقد رأينا حيوانا على فرد رجل وقد خرج من صدره شبه درة المحتسب يحركه تحريك الجناح ويعدو بتلك الحركة ويحرك رجله الواحدة بحيث ان السابق من الخيل لا يلحقه ما بين القل وجبل ببلاد المغرب فلهذا لما من لا مساعد له فمن الملائكة من له جناحان الى ستمائة جناح الى ما فوق ذلك فهذا العلم لا يأتي لمن أتي اليه الا على يدي ملك كريم مطيع لا يعصي الله ما أمره له جناحان ينزل بهما الى قلب هذا العبد فان أجنحة الملائكة للنزول لا للصعود وأجنحة الاجسام العنصرية للصعود لا للنزول لان الملائكة تجري بطبعها الذي عليه صورة أجسامها الى أفلاكها التي عنها كان وجودها فاذا نزلت الى الارض نزلت طائرة بتلك الاجنحة وهي اذا رجعت الى أفلاكها ترجع بطبعها بحركة طبيعية وان حركت أجنحتها حتى انها لو لم تحرك أجنحتها لصعدت الى مقرها ومباديها بذاتها وأجسام الطير العنصري تحرك جناحه للصعود ولو ترك تحريك جناحه أو بسطه نزل الى الارض بطبعه فما يبسط جناحه في النزول الا للوزن في النزول لانه ان لم يزن نزوله وبقي مع طبعه تأذى في نزوله لقوة حكم الطبع فحركة جناحه في النزول حركة حفظ فاعلم ذلك واعلم ان البهائم تعلم من الانسان ومن أمر الدار الآخرة ومن الحقائق التي الوجود عليها ما يجهله بعض الناس ولا يعلمه كما حكي عن بعضهم انه رأى رجلا راكبا على حمار وهو يضرب رأس الحمار بقضيب فنهاه الرائي عن ضربه رأس الحمار فقال له الحمار دعه فانه على رأسه يضرب فجعله عين الحمار وعلم الحمار انه مجازى بمثل ما فعل معه وقوله دعه لما علم الحمار ما له في ذلك من الخير عند الله أو اعلمه أيضا بانه ما وفى له بحق ما حاق له من التسخير فعلم انه مستحق بالضرب فنبه بذلك السامع له ان الشخص اذا لم يجئ بحق ما تعين عليه لصاحبه استحق الضرب أدبا وجزاء لما كان منه وهذه كلها وجوه محققة لصورة هذا الفعل والقول من هذا الحمار الى غير ذلك من الوجوه التي يطلبها هذا الفعل وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في ناقته لما هاجر الى المدينة وبركت الناقة بفناء أبي أيوب الانصاري فاراد من حضر من أصحابه صلى الله عليه وسلم أن يقيموها والنبي صلى الله عليه وسلم راكب عليها فقال دعوها فانها مأمورة وقال حبسها حابس الفيل يعني عن مكة وحديث الفيل مشهور الصحة فجميع ما سوى الثقلين وبعض الناس والجان على بينة من ربهم في أمرهم من حيوان ونبات وجماد وملك وروح ويتضمن هذا المنزل من العلوم علم الاعداد وعلم الحروف وهو علم الاولياء كذا قال محمد بن علي الترمذي الحكيم وعلم الجمل وعلم الرحمات المختصة بالانسان وعلم التبيان وعلم النشائر وعلم مراتب الايمان وعلم اقامة نشأة الاعمال من المكلفين وغير

المكلفين وعلم التلقي الروحاني المطهر من الملقي الذي هو الحق لا الملك وعلم أداء حقوق الغير وعلم ما يكون من الله لمن مشى في حق أخيه وعلم تولي الحق ذلك بنفسه وعلم ماهي الحضرة الالهية عليه من الامان الذي لا يعلمه الا العالمون بالله ذوقا وعلم تقلب الاحوال فتتقلب لتقلبهم المواهب الالهية وعلم الآيات والدلالات وعلى ماذا تدل واحتمالاتها أحدية المدلول وعلم ما يحجب القلب عن العلم بالشئ مع وجود البيان في ذلك وعلم العناية الالهية بوهب العلم وعلم ما يحصل من العلم بطريق الورث وعلم مراتب الحيوان وفيماذا يتفاضلون وما يكونون فيه على السواء وهل الانسان يلحق بالحيوان أو هو نوع خاص وبماذا يختص عن الحيوان وقد علمنا ان كل حيوان فهو ناطق وعلم آداب الملوك وكيف ينبغي ان يكون الملك في ملكه ولنا في هذا الفن كتاب سميناه التدبيرات الالهية في اصلاح المملكة الانسانية وعلم المصالح لدفع الضرر والتوقي وعلم التوحيد الذي يختص بالبهائم وعلم جواز الكذب على كل ناطق مع العلم بأنه صادق ماعدا الثقلين فانهما قد يكذبان في كثير مما يخبرون به وعلم اتخاذ الملوك الجواسيس وما ينبغي للجاسوس أن يظهر به من الصفات في حال تجسسه وما يحمد من ذلك وان كان كذبا وعلم مشورة الاعلى للادنى مع علمه بانه يصل الى العلم بما يريد العلم به من غير مشورة وكون الحق تعالى أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بمشاورة أصحابه في الامر الذي لم ير له ادا لم يوح اليه فيه شئ وعلم قول النبي صلى الله عليه وسلم تهادوا تحابوا وما للعطاء في النفوس من الاثر القادح في الايمان هل هو محمود أو مذموم فان الاحسان محبوب لذاته فهل المحسن مثل ذلك أم ينفصل عن الاحسان فانها مسئلة خطرة عظيمة في الاحسان من أمرك الله ان تعاديه فتقبل احسانه من غير أن يؤثر فيك مودة له ايثارا لجناب الله وامتثالا لأمره وهذا هو خروج عن الطبع وهو صعب مشكل يمكن أن لا يتصور وقوعه وان لم يظهر له حكم في الظاهر فان الباطن لا يمكن له دفع ذلك وعلم الموازنة بين المحسنين فيما أحسنا فيه لشخص بعينه هل يقع للنفس ترجيح من حيث ما أحسنا به لا من حيث الاحسان فان وقع فيه تفاضل فان الامر فيه على المؤمن العالم المشاهد احسان الله العام المسخر وعلم الخواص والظهور به في موطن القربة الى الله تعالى بذلك وعلم شكر المنعم وعلم ما تستحقه الربوبية مما لا يقع فيه اشتراك وعلم الالتماس للابتلاء وعلم النظر الى المخطوبة وما أبيح للناظر أن ينظر منها شرعا فانه أمر بذلك وعلم صورة تعلم العلم وعلم الاعتراف بين يدي المعلم بالجهل وعلم الحيل والمكر والكيد وما يذم من ذلك وما يحمد وعلم الثناء المطلق والمقيد وهل ثم ثناء مطلق أولا يصح ذلك بالحال وان أطلقه اللفظ وعلم حصر ما يتقيد به الثناء من كل مثنى ومثنى عليه وفيه علم التحير من العالم بالحق وفيه علم منزلة الارض وما ربيت به وفيه علم سبب اجابة الله دعاء الكافر والمشرك ومتى يوحد المشرك ربه وفيه علم اندراج النور في الظلمة وفيه علم الخلق والرزق وفيه علم القيامة وفيه علم انكار الممكن وفيه علم كشف الغيب في حضرة الغيب وفيه علم من ينادى ولا يجاب وفيه علم هل يعم الحشر كل ميت أولا غير الابعض الموتى وفيه علم الناقور الذي هو الصور وما هو وفيه علم أي جزاء هو أفضل من عمله أو كل جزاء أفضل من عمله وهو علم شريف وفيه علم عبادة الرب من حيث ماهو مضاف الى كون ما وفيه علم ما تعطى الرؤية من علم ما كان يعلم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الثامن والخمسون وثلثمائة في معرفة منزل ثلاثة أسرار مختلفة الانوار والقرار والانذار وصحيح الاخبار﴾

ان المقادير أوزان منظمة * تأتي بها ظلل من فوقها ظلل
من الغمام ومن غير الغمام يرى * عند التنزل في اعجازها كلل
تحوي على كل معنى ليس يظهره * الا الخطابة والاشعار والمثل
فمنه ماهو محمود ومرتفع * ومنه ماهو مذموم ومستفل
ومن ينازعني فيما أفوه به * فالناس كلهم أعداء ما جهلوا

اعلم أسعدك الله واياك بسعادة الابد أن النفس الناطقة سعيدة في الدنيا والآخرة لاحظ لها في الشقاء لانها ليست من عالم الشقاء الا أن الله ركبها هذا المركب المدني المعبر عنه بالنفس الحيوانية فهي لها كالدابة وهي كالراكب عليها وليس للنفس

ناطقة فى هذا المركب الحيوانى الا المشى بها على الطريق المستقيم الذى عينه لها الحق فان أجابت النفس الحيوانية
لك فهى المركب الذلول المرتاض وان أبت فهى الدابة الجموح كلما أراد الراكب أن يردها الى الطريق حرنت عليه
جمحت وأخذت يمينا وشمالا الا القوة رأسها وسوء تركيب مزاجها فالنفس الحيوانية ما تقصد المخالفة ولا تأتى للمعصية
تها كالحرمة الشرعية وانما تجرى بحسب طبعها لانها غير عالمة بالشرع وانفق امها على مزاج لا يوافق راكبها على ما
ريد منها والنفس الناطقة لا تتمكن لها المخالفة لانها من عالم العصمة والارواح الطاهره فاذا وقع العقاب يوم القيامه فانما
قع على النفس الحيوانية كما يضرب الراكب دابته اذا جمحت وخرجت عن الطريق الذى يريد صاحبها ان يمشى بها
ليه ألا ترى الحدود فى الزنا والسرقة والمحاربة والافتراء انما محلها النفس الحيوانية البدنيه وهى التى تحس بالم القتل
قطع اليد وضرب الظهر فقامت الحدود على الجسم وقام الالم بالنفس الحساسة الحيوانية التى يجتمع فيها جميع الحيوان
تحس للآلام فلا فرق بين محل العذاب من الانسان و بين جميع الحيوان فى الدنيا والآخرة والنفس الناطقة على شرفها
عالمها فى سعادتها الدائمة ألا ترى الى النبى صلى الله عليه وسلم قد قام لجنازة يهودى فقيل له انها جنازة يهودى فقال صلى
الله عليه وسلم أليست نفسا فاعلل بعين ذاتها فقام اجلالا لها وتعظيما لشرفها ومكانتها وكيف لا يكون لها الشرف وهى
منفوخة من روح الله فهى من العالم الاشرف الملكى الروحانى عالم الطهارة فلا فرق بين النفس الناطقة مع هذه النفس
البدنية الحيوانية و بين الراكب على الدابة فى الصورة فاما جموح واما ذلول فقد بان لك ان النفس الناطقة ما عصت وانما
النفس الحيوانية ما ساعدتها على ما طلبت منها وان النفس الحيوانية ما خوطبت بالتكليف فتتصف بطاعة أو معصية
نفى ان كانت جموحا فاقتضاه طبعها المزاج خاص فاعلم ذلك وان الله يعم برحمته الجميع فان رحمة الله سبقت غضبه لما تجارينا
فى الانسان واعلم ان الله تعالى لم يزل ناظرا الى أعيان الاشياء الممكنة فى حال عدمها وان الجود الالهى لا يزال يمتن عليها
بالايجاد على ما سبق العلم به من تقدم بعضها على بعض فى الوجود بالايجاد ولما كان ما به بقاء عين الجوهر الكل لا يتمكن
لا بقيام بعض الممكنات به مما لا يقوم بنفسه مما لم يزل الحفظ الالهى يحفظ عليها بقاءها به وهى فى ذاتها لا تقبل البقاء
زمانين وجودها فلا يزال الجود الالهى يوجد لهذا الجوهر الكل الذى فتح الله فيه صور العالم ما به بقاؤه من الممكنات
الشرطية فلا يزال الله خالقا على الدوام حافظا له على الدوام وكذلك سبحانه وتعالى لولا انه أسرى سر الحياة فى
الموجودات ما كانت ناطقة ولولا سريان العلم فيها ما كانت ناطقة بالثناء على الله موحدة ولهذا قال وان من شئ الا يسبح
بحمده فاتى بالنكرة وما خص شيأ نا تامن شئ موجود لا بما قامت شيئية الوجود على الحال التى كانت عليها فى شيئية
الثبوت وقد أعلمنا الله انه خاطبها فى حال عدمها وانها امتثلت أمره عند توجه الخطاب فبادرت الى امتثال ما أمرها به
ولولا انها مسعونة فى حال عدمها بالنعوت التى لها فى حال وجودها ما وصفها الحق بما وصفها به من ذلك وهو الصادق المخبر
بحقائق الاشياء على ما هى عليه فما ظهرت أعيان الموجودات الا بالحال التى كانت عليها فى حال العدم فما استفادت
الا الوجود من حيث أعيانها ومن حيث ما به بقاؤها فكل ما هى عليه الاعيان القائمة بانفسها ذاتى لها وان تغيرت عليها
الاعراض بالامثال والاضداد الا ان حكمها فى حال عدمها ليس حكمها فى حال وجودها من حيث أمر ما وذلك لان
حكمها فى حال عدمها ذاتى لها ليس للحق فيها حكم ولو كان لم يكن لها العدم صفة ذاتية فلا تزال الممكنات فى حال عدمها
ناظرة الى الحق بما هى عليه من الاحوال لا يتبدل عليها حال حتى تتصف بالوجود فتتغير عليها الاحوال للعدم الذى
يسرع الى ما به بقاء العين وليست كذلك فى حال العدم فانه لا يتغير عليها شئ فى حال العدم بل الامر الذى هى عليه فى
نفسها ثابت اذ لو زال لم تزل الا الى الوجود ولا يزول الى الوجود الا اذا اتصف العين القائم به هذا الممكن الخاص بالوجود
فالامر بين وجود وعدم فى أعيان ثابتة على أحوال خاصة فاذا حققت هذا الذى أبرزناه اليك علمت الخلق والخالق
وما ينبغى للخلق أن تكون عليه من الحكم وما ينبغى للخالق أن يوصف به فانه ليس كمثله شئ وكل يوم هو فى شأن فلا
يشبهه شئ ثابت ولا شئ موجود وما وقفت على ما وقفت عليه من هذا العلم الذى أدانى شهوده وحكمه الى البقاء معه والى
ان الزهد فى الاشياء لا يقع الامن أجهل العالم بهذا الزاهد وهو عدم العلم ومن العلماء المخبرين الذى على عينه وهو عدم

السكشف والشهود لما ذكرناه فاذا علم أو شاهد ان العالم كله ناطق بتسبيح خالقه والثناء عليه وهو فى حال الشهود له كيف يتمكن له الزهد فيمن هذه صفته وعينه وذاته وصفاته من جملة العالم وقد أشهده الله وأراه آياته فى الآفاق وهى ما خرج عنه وفى نفسه وهى ما هو عليه فلو خرج عن غيره ما خرج عن نفسه فمن خرج عن العالم وعن نفسه فقد خرج عن الحق ومن خرج عن الحق فقد خرج عن الامكان والتحق بالمحال ومن حقيقته الامكان لا يلحق بالمحال اذن فدعواه بأنه خرج عن كل ما سوى الله جهل محض وانما ذلك انتقال أحوال لا يشعر بها لجهله فيخيل له جهله ان العالم منعزل عن الله والله منعزل عن العالم فيطلب الفرار اليه فهذا فرار وهمى وسبب ذلك عدم الذوق للاشياء وكونه سمع فى التلاوة ففروا الى الله وهو صحيح الا ان هذا الفار بهذه المثابة لم يجعل باله الى ما ذكر الله فى الآية التى اتبعها هذه الآية وهى قوله ولا تجعلوا مع الله الها آخر ولو عرف هذا التتميم عرف قوله ففروا الى الله انه الفرار من الجهل الى العلم وان الامر واحد ذاحدى وان الذى كان يتوهمه أمرا وجوديا من نسبة الالوهة لهذا الذى اتخذه الها محال عدمى لا ممكن ولا واجب فهذا معنى الفرار المأمور به فاليه من حيث نسبة الالوهة اليه يكون الفرار فافهم واما الفرار الثانى المتلو فقوله عن موسى عليه السلام ففررت منكم لما خفتكم لما علم ان الله وضع الاسباب وجعل لها أثرا فى العالم بما يوافق الاغراض وبما لا يوافقها وبما يلايم الطبع وبما لا يلايمه وخلق الحيوان على مزاج يقبل به الالم واللذة بخلاف النبات والجماد فانهما وان اتصفا بالحياة عند أهل الكشف فانهما على مزاج لا يقبل اللذة والالم ووقع من موسى عليه السلام ما وقع من قتل القبطى ففر الى النجاة التى يمكن ان تحصل له بالفرار ورأى ان الفرار من الاسباب الالهية الموضوعة فى بعض المواطن لوجود النجاة فهو فرار طبيعى لانه ذكر ان الخوف من السبب جعله يفر لكنه معرى عن التعريف بما ذكرناه من الوضع الالهى فلم يوف النظر العقلى حقه فان هذا كان قبل نبوته ومعرفته بما يريده الحق به فلما فر خوفا من فرعون تلقاه الحق بالنجاة وجمع بينه وبين رسول من رسله وهو شعيب عليهما السلام ثم أعطاه النبوة والحكم الذى خاطب الله به القبط وبنى اسرائيل ان يكونوا عليه وأرسله بذلك الى من خاف منه وكان ذلك الارسال كالعقوبة لما جنته من الخوف من السبب الموضوع ولم يوف السبب الموضوع حقه أعنى النظر العقلى فكان ينبغى فى فراره انه خوف من الله اذ لا قدرة مؤثرة للممكن فى ايصال خير أو شر الى ممكن آخر وان ذلك كله بيد الله فجاءه بالرسالة والحكم من عند الله وأمره بما أعطاه الله من العلم بما يؤل اليه أمره مع فرعون وآله وأراه ادلة ما أراه من قلب العصا حية واليد فلما عقوبة كان ذلك الارسال الى فرعون وان الخوف معه باق منه لقوله تعالى له ولاخيه حين قالا انا نخاف ان يفرط علينا أو ان يطغى فقال الله لا تخافا اننى معكما أسمع وأرى وقال لهما قولا له قولا لينا لعله يتذكر ما نسى مما كان قد علم من امتنانا عليه أو يخشى يقول أو يخاف مما يعرفه من أخذنا او بطشنا الشديد عن قال مثل مقالته ممن تقدمه وحصل عنده العلم به وهذا مثل قوله تعالى لنبينا صلى الله عليه وسلم وجادلهم بالتى هى أحسن وقوله تعالى فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم فى الامر فهذا جدال فى الله لين مأمور به وتعطف والترجى من الله اذا ورد واقع بلا شك ولهذا قال العلماء ان كلمة عسى من الله واجبة وقد ترجى من فرعون التذكر والخشية ولا بد ان يتذكر فرعون ذلك فى نفسه وان يخشى ولكن لم يظهر من ذلك شىء على ظاهره وان كان قد حكم التذكر والخشية على باطنه ولذلك لم يبطش بموسى ولا بأخيه فى المجالس فانه صاحب السلطان والقهر فى ذلك الوقت فما منعه الا ما قام به من التذكر والخشية من الحق ومانع آخر فلم يكن هناك اذ لو كان هناك مانع آخر ظاهر يلجأ اليه موسى عليه السلام ما قال انا نخاف أن يفرط علينا أو أن يطغى لعدم التكافؤ فى القوة الظاهرة فأيدهما أو وصاهما به من القول اللين فكانت هذه المخاطبة من جنود الله قاتل بها جنود باطن فرعون فهزمهم باذن الله فتذكر وخشى لما انهزم جيشه الذى كان يتقوى به فدل فى نفسه فشغلته تلك الذلة والمعرفة عن ان يحكم بقوة ظاهره فلم يبطش بهما فى ذلك المجلس فهذه فائدة العلم فان العلم اذا لم يثمر لصاحبه ما تعطيه حقيقته فما ثم علم أصلا ولا ذلك عالم وقد تقدم الكلام فى مثل هذا فيما مضى من المنازل فالناس يأخذون بهذا الفرار الموسوى ولا يعرفون حقيقة ما أخذوا به ولا

نظروا

نظر وأى ذلك هذا النظر الذى ذكرناه وإذا علمت هذا فاعلم أيضا ان الله ما خلق الانسان عالما بكل شئ بل أمر نبيه صلى الله عليه وسلم ان يطلب منه تعالى مزيد علم إذ قال له وقل رب زدنى علما فهو فى كل حال يستفيد من العلم ما به سعادته وكماله فالذى فطر عليه العالم والانسان من العلم العلم بوجود الله والعلم بفقر المحدث اليه فاذا كان هذا فلا بد لكل من هذه صفته ان يفر الى الله لمشاهدة فقره وما يعطيه حكم الفقر من الالم للنفس ليغنيه من انقطع اليه فيزيل عنه ألم الفقر فانه تقع اللذة له وهو الغنى بالله وهو مطلب لا يصح حصوله أصلا لانه لو استغنى أحد بالله لاستغنى عن الله والاستغناء عن الله محال فالاستغناء بالله محال لكن الله يعطيه أمرا من الامور التى يحدثها الله فيه عند هذا الطلب يغنيه به ويزيل عنه ما يجده من اللذة ألم ذلك الفقر المعين لا يزيل عنه ألم الفقر الكلى الذى لا يمكن زواله عن الممكن لان الفقر له وصف ذاتى لا فى حال عدم ولا فى حال وجود ولهذا لم يجعل فى نفس الممكن الا ما اذا أعطاه ذلك وجد عنده لذة مزيلة ألم الطلب ثم يحدث له طلب آخر لامر آخر أو لبقاء ذلك الحاصل له على الدوام دنيا وآخرة فلا بد لمن هذه حاله من تخل وفرار عن الامور الشاغلة له عن هذا الامر حتى يكشف الله عن بصيرته وبصره فيشاهد الامر على ما هو عليه فيعلم عند ذلك كيف يطلب وممن يطلب وفيمن يطلب وأمثال هذا ويعلم معنى قوله ان الله هو الغنى الحميد أى المثنى عليه بالغنى وتدبر قوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون لانه يستحيل عليه ان يعبد نفسه ولما قلناه أتى بالحميد لان صفة الغنى لا شئ أعلى منها وهى صفة ذاتية للحق تعالى فافهم الاشارة فالعبارة هنا حرام واذا تقرر هذا علمت كون رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخلو بغار حراء يتحنث فيه ويفر من مشاهدة الناس لما كان يجد فى نفسه من الحرج والضيق فى مشاهدتهم ولو نظر الى وجه الحق فيهم ما فر منهم ولا كان يخلو بنفسه وما زال على هذه الحال حتى جاءه الحق فرجع الى الخلق ولم يزل فيهم فانه لم يزل فى غار حراء مع نفسه فما زال الامر بعض الناس لا من كل الناس فافهم ولا بد لكل طالب ربه أن يخلو بنفسه مع ربه فى سره لان الله ما جعل للانسان ظاهرا وباطنا الا ليخلو مع الله فى باطنه ويشاهده فى ظاهره فى أسبابه بعد ان ينظر اليه فى باطنه حتى يميزه فى عين الاسباب والا فلا يعرفه أبدا فما يرجع من يرجع الى الخلوة مع الله فى باطنه الا لاجل هذا فباطن الانسان بيت خلوته لو عقل عن الله فلما علمت فى أول الامر ان الشأن على ما ذكرته تجردت عن هيكلى هذا تجردا علميا حاليا لجهلى بمكانة الحق من هذا الهيكل وعدم علمى بأن لله وجها خاصا فى كل شئ فلما صرت عن هذا الهيكل أحسست نظرت اليه كأنه سحابة سوداء مظلم الاقطار لم أر فيه من النور شيئا وسألت عن هذه الظلمة من أين لحقت فقيل لى هذه ظلمة الطبيعة فان الظلمات ثلاث تراكم بعضها على بعض حتى اذا أخرج أحد يده لم يكد يراها فاحرى ان لا يراها فنفى مقاربة الرؤية فكيف الرؤية فالظلمة حجاب الهى يحجب عن وجود الحق فقلت ما هذه الظلمات الثلاث فقيل لى الظلمة الاولى المشهودة لك ظلمة الطبيعة فهى الطبقة الاولى التى تلى بصرك ثم ان هذه الطبيعة ما وجدت الا فى المرتبة الثالثة وفوقها ظلمة السبب الحادث الممكن التى وجدت عنها فهى وجود محدث عن محدث وهى النفس فهى الظلمة الثانية فاشتد ظلام الطبيعة وتضاعف بظلمة النفس فاشهدت النفس فرأيت ظلمة فوق ظلمة ثم قيل لى فوق هذه الظلمة الثانية ظلمة ثالثة وهى السبب الذى وجدت عنه هذه النفس وهو العقل الاول وكشف لى عنه فرأيت ظلاما متراكما بعضه فوق بعض فقلت أفلهذا سبب آخر وجد عنه فقيل لى لا بل هذا أوجده الحق لا عن سبب فقلت فما له مظلما فقيل لى هذه الظلمة له ذاتية وهى ظلمة امكانه استفادها من ظلمة الغيب الذى لا يقع عليه شهود كما يقع على الغيب فيه اذا ظهر منه وفارقه وصار شهادة فعن هذه الظلمات الثلاث كان الانسان من حيث هو جسم حيوانى فى بطن أمه فى ظلمات ثلاث ظلمة الرحم وظلمة المشيمة وظلمة البطن فاذا ولد اندرجت ظلمته فيه فكان ظاهره نورا وباطنه ظلمة ولا يمكن له المشى فى ظلمة باطنه الا بسراج العلم ان لم يكن له هذا السراج فانه لا يهتدى فيها فلما رأيت هيكلى وظلمته علمت انه لو لم يكن له نور بوجه ما صح نظرى اليه ولا ادراكى اياه فسألت عن النور الذى أعده لتعلق رؤيتى به فقيل لى نور الوجود به رأيته فنظرت الىّ من حيث انى رائى لتلك الظلمة فرأيت ظلها ينبسط علىّ وما رأيت نورى يزيلها فتعجبت فقيل لى لا يزول عنك ظلام امكانك فانه نعت ذاتى لك فانك لست

بواجب الوجود لذاته فقلت فمن لي بنور لاظلمة فيه فقيل لي لاتجده أبدا فقلت اذا فلا أشاهد موجدي أبدا فانه النور
المحض والوجود الخالص فقيل لي لا تشاهده أبدا الا منك وهذا الاتراه أبدا في صورة واحدة فلا تحيط به علما فلا يتجلى
ولا يشهد كما يشهد نفسه فانه غني عن العالمين فما يستدل عليه الا به فلا يعرف الا من طريق الكشف والشهود على
حد ما ذكرناه وأما بالادلة النظرية فلا يعلم الا حكمه لا عينه فلهذا يحكم العقل بدليله على ما يستلزمه هذا الموجود الواجب
الوجود مما يفتقر الممكن اليه فيه وبهذا القدر يدل عليه ويعطيه الشهود رتبة فوق هذا تذاق ولا تنقال ولا تنحكى فلما
أشهدني الله ذاتي وأشهدني هيكلي أشهدني بعد هذا نسبة العالم كله الي وتوجهه علي في ايجاد عيني فرأيت تقدمه علي
وآثاره في وعلمت انه تعالى غني عنه وانه لولاه ما كان لي وجود عيني فدللت في نفسي حيث انا تحت قهر ممكن مثلي وعلمت
عند ذلك اني من القليل الذين يعلمون ان خلق السموات وهي الاسباب العلوية لوجودي والارض وهي الاسباب
السفلية لوجودي أكبر من خلق الناس قدرا لان لها نسبة الفاعلية وللناس نسبة الانفعال فادركني انكسار يكاد
ان يؤيسني عن مشاهدة الحق من حيث ما أشهده هذه الاسباب التي لها علي في القدر شفوف الفاعلات فلما حصل
عندي ذلك الانكسار قيل لي هذه الاسباب وان كان لها هذا القدر عليك في المرتبة فبما ظهر فاعلم انك العين
المقصودة فما وجدت هذه الاسباب الا بسببك لتظهر أنت فما كانت مطلوبة لانفسها فان الله لما أحب ان يعرف
لم يمكن ان يعرفه الا من هو على صورته وما أوجد الله على صورته أحدا الا الانسان الكامل لا الانسان الحيوان فاذا
حصل حصلت المعرفة المطلوبة فأوجد ما أوجد من الاسباب لظهور عين الانسان الكامل فاعلم ذلك فجبر هذا
التعريف الالهي انكساري وعلمت اني من الكمل واني لست بانسان حيوان فقط وشكرت الله على هذه المنة ولما
أشهدني نسبة العالم الي ونسبتي الى العالم وميزت بين المرتبتين وعلمت ان العالم كله لولا انا ما وجد وانه بوجودي صح
المقصود من العلم الحادث بالله والوجود الحادث الذي هو على صورة الوجود القديم وعلمت ان العلم بالله المحدث الذي هو
على صورة العلم بالله القديم لا يتمكن ان يكون الا لمن هو في خلقه على الصورة وليس غير الانسان الكامل ولهذا سمي
كاملا وانه روح العالم والعالم المسخر له علوه وسفله وان الانسان الحيواني من جملة العالم المسخر له وانه يشبه الانسان
الكامل في الصورة الظاهرة لا في الباطن من حيث الرتبة كما يشبه القرد الانسان في جميع أعضائه الظاهرة فتأمل
درجة الانسان الحيوان من درجة الانسان الكامل واعلم من أي الاناسي أنت فانك على استعداد قبول الكمال لو
عقلت وهذا تعين التنبيه والاعلام من العالم فلو لم تكن على استعداد يقبل الكمال لم يصح التنبيه ولكان التعريف
بذلك عبثا وباطلا فلا تلومن الا نفسك في عدم القبول لما دعيت اليه فان الداعي ما دعا الا على بصيرة ليلحقك بذاته
في البصيرة فاذا علمت هذا وأشهدك الحق نسبة العالم اليك بقي عليك ان تعلم نسبة الحق اليك ونسبتك اليه فأوقفني
الحق على نسبة الاسماء الالهية الي لتحصل لي الصورة المقصودة فتطلق علي جميع الاسماء الالهية التي تنطلق عليه تعالى
لا يفوتني منها اسم بوجه من الوجوه فاعلم ان الاسم لما كان يدل على المسمى بحكم المطابقة فلا يفهم منه غير مسماه كان
فيه في صورة أخرى تسمى اسما فالاسم اسم له ولمسماه وأراد الله سبحانه ان يعرف كما قررناه بالمعرفة الحادثة لتكمل
مراتب المعرفة ويكمل الوجود بوجود المحدث ولا يمكن ان يعرف الشئ الا بنفسه أو بمثله فلا بد ان يكون الموجود
الحادث الذي يوجده الله للعلم به على صورة موجده حتى يكون كالمثل له فان الانسان الكامل حقيقة واحدة
ولو كان بالشخص ما كان بما زاد على الواحد فهو عين واحدة وقال فيه ليس كمثله شئ فجعله مثلا ونفى ان يماثل فلما
نصبه في الوجود مثلا تجارت اليه الاسماء الالهية بحكم المطابقة من حيث ماهي الاسماء ذات صور وحروف لفظية
ورقمية كما ان الانسان ذو صورة جسمية وكانت هذه الاسماء الالهية على هذا الانسان الكامل أشد مطابقة
منها على المسمى الله ولما كان المثل عن مثله متميزا بأمر ما لا يمكن ان يكون ذلك الامر الا له ولا يكون لمثله كان
الامر في الاسماء التي يتميز المثل عن مثله به ولا يشاركه فيه من جانب الحق الاسم الله فعين ما اختص به المثل عن
مثله وكان للمثل الآخر الاسم الانسان الكامل الخليفة مما اختص به هذا المثل الكوني وأسماء الحق الباقية مركبة

من روح وصورة فمن حيث صورتها تدل بحكم المطابقة على الانسان ومن حيث روحها ومعناها تدل بحكم المطابقة على الله ولنا حالة وله حالة والاسماء تتبع تلك الاحوال فلنا التجريد عن الصور متى شئنا فالذى لنا من ذاتنا الصور ولكن من حقيقة ذاتنا أيضا التجرد عنها متى شئنا فتتبعنا الاسماء فى حال تجريدنا من حيث أرواحها المجردة عن صورها وله التباس بالصور وهو بالذات غير صورة وبالذات أيضا يقبل التجلى لنا فى الصور فتتبعه الاسماء فيها من حيث صورها اذا لبس الصورة متى شاء فالامر بيننا وبينه على السواء مع الفرقان الموجود المحقق بانه الخالق ونحن المخلوقون وهو الله وأنا الانسان الخليفة فيشركنا فى الخلافة لتحقق الصورة فانه أمرنا ان نتخذه وكيلا والوكالة خلافة فالمختص به الذى يتميز به عنى الاسم الله صورة ومعنى فاذا تجلى فى الصورة انطلق عليه بحكم المطابقة صورة الاسم الله واذا بقى على ماهو عليه من غير تقييد بصورة انطلق عليه روح الاسم الله وكذلك الانسان هذا الاسم هو الذى يميزه عنه وله حالة البقاء على ماهى ذاته عليه من الصورة وله التجريد ولو لم يكن فى العالم من هو على صورة الحق ما حصل المقصود من العلم بالحق أعنى العلم الحادث فى قوله كنت كنزا لم أعرف فأحببت ان أعرف فخلقت الخلق وتعرفت اليهم فعرفونى فجعل نفسه كنزا والكنز لا يكون الا مكتنزا فى شئ فلم يكن كنز الحق نفسه الا فى صورة الانسان الكامل فى شيئيته وثبوته هناك كان الحق مكنوزا فلما كسا الحق الانسان ثوب شيئية الوجود ظهر الكنز بظهوره فعرفه الانسان الكامل بوجوده وعلم انه كان مكنوزا فيه فى شيئية ثبوته وهو لا يشعر به وبهذا قد أعلمتك بنسبة الاسماء اليه قال تعالى وعلم آدم الاسماء كلها ولفظة كل تقتضى الاحاطة والعموم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى دعائه ربه اللهمّ انى أسألك بكل اسم سميت به نفسك فهذه اضافة حقيقية وهى اضافة الشئ الى نفسه لما ذكر لفظين مختلفين صحت الاضافة كحق اليقين وعلم اليقين والعين واحدة وهى لفظة النفس وكاف الخطاب وانما قلنا هذا من أجل أصحاب اللسان حيث قالوا من طريق الادلة ان الشئ لا يضاف الى نفسه وهو قول صحيح غير ان الاضافة هنا وقعت فى الصورة والصورة صورتان جاز ان تضاف الصورة الواحدة الى الاخرى وهى النفس وكاف الخطاب وكحق اليقين وعلم اليقين وعين اليقين والوجه الآخر ان تكون النفس نفس الانسان الكامل القابلة لجميع الاسماء الالهية والكونية فان الاسماء الكونية ايضا تدل بحكم المطابقة عليه الا ما يختص به منها المحدث كالغنى لله والفقر للانسان بل للعالم كله فتكون النفس هنا مضافة الى كاف الخطاب وهو الحق وتكون اضافة ملك وتشريف واستحقاق فاضافة الملك كمثل مال زيد واضافة تشريف كمثل عبد الملك وحديمه واضافة الاستحقاق كسرج الدابة وباب البيت وهذه كلها سائغة فى قوله نفسك اذا عنى بها الانسان مثل قول عيسى عليه السلام ولا أعلم ما فى نفسك يعنى بهذه النفس هنا نفس عيسى أضافها الى الحق كما هى فى نفس الامر وهو أتم فى الثناء على الله والتبرى مما نسب اليه وقرر عليه واستفهم عنه من قوله أ أنت قلت للناس اتخذونى وأمى الهين من دون الله فقال له أنت تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فيها انك أنت علام الغيوب فانه ما يكون فيها الا ما تجعله أنت فكيف يستفهم من له الخلق والامر ولم يقل له ما قلت انى اله لعلمه بأنه خليفة وانسان كامل وان الاسماء الالهية له فقال له ما قلت لهم الا ما أمرتنى به ما زدت على ذلك شيأ واذا قال القائل ما أمر به ان يقوله لم يلزم أن يقول كل ما هو عليه فانه ما أمر ان يقوله وقد خرج عن العهدة بما بلغ وقال صلى الله عليه وسلم أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به فى علم غيبك فذكر انه تعالى استأثر بشئ فى علم غيبه مما لا يعلمه الا هو وليس الا ما يمكن ان يكون للانسان الكامل لكن الله تعالى استأثر به فى علم غيبه ما لا يعلمه الا هو فعلم من الانسان مما هو عليه ما لا يعلمه الانسان الكامل من نفسه فهو غيب الحق لانه المثل فاجتمع قول محمد صلى الله عليه وسلم وقول عيسى عليه السلام فى أمر واحد وهو قوله ولا أعلم ما فى نفسك وقول محمد صلى الله عليه وسلم أو استأثرت به فى علم غيبك فالانسان الكامل محل الاسماء كلها التى فى قوته قبولها وما ليس فى قوته قبولها فلا يتمكن له قبولها فليس ذلك من الاسماء التى يقال فيها انه نقص عنها كالاسماء التى يختص بها الانسان ولا يجوز ان تطلق على الله

ولا يقال ان الله قد نقصه هذا الاسم ان يطلق عليه فهي الاسماء كلها كل اسم في حقيقة هذا المسمى ان يقبله فاعلم ذلك
فمن علم نسبة الاسماء الالهية الى الانسان كيف هي ونسبة الاسماء الكونية الى الله كيف هي علم مرتبة الانسان
وتميزه عن العالم كله وشرفه بما هو عليه من الجمعية كالمتمكن صاحب الذوق في كل علم وقد يكون صاحب علم ما أكمل
منه في ذلك العلم مع المشاركة فهو أفضل منه في وجه خاص وهذا أفضل منه بالجمعية كما نقول بالمفاضلة في النقص
فنقول في البليد انه حمار ومعلوم قطعا ان الحمار أفضل من الانسان في البلادة فانه أبلد منه وكذلك الملك مع
الانسان الملك أفضل منه في الطاعة وقد شهد الله له بذلك وذلك لتعريه عن لباس البشرية ولا يعصى الله ما أمره
لانه ما هو على حقائق متضادة تحدثه في أوقات وتغفله وتنسيه عما دعي اليه كما يوجد ذلك في النشأة العنصرية
والانسان نشأة عنصرية تطلبه حقائق متجاذبة بالفعل صاحب غفلة ونسيان يؤمر وينهى فيتصور منه
المخالفة والموافقة فالملك أشد موافقة لله من الانسان لما تعطيه نشأته ونشأة الانسان قال تعالى في الملك لا يعصون
الله ما أمرهم وقال في الخليفة الذي علمهم الاسماء وعصى آدم ربه فغوى فوصفه بالمعصية فالملك أفضل في
الموافقة لامر الله والخليفة الانسان أعلم بالاسماء الالهية لان الخليفة ان لم يظهر بما يستحقه من استخلفه
حتى يطاع ويعصى والا فليس بخليفة فهو أتم في الجمعية وأفضل والملك أفضل في وجه خاص أو وجهين لكن ماله
فضل الجمع والصورة لا تكون الا بالمجموع والا فليست بصورة مثلية ولا يقدح في الصورة وكمالها باعتبار به
الصورة على مثلها فانه لا بد من ذلك ولولا ذلك لم تكن الصورة مثلا بل هي عينها ومعلوم ان الامر ليس كذلك
وهذا المنزل يتسع الكلام فيه يكاد الى غير نهاية فلنقتصر على ما ذكرناه ولنذكر بعض ما يتضمنه من العلوم
كما تقدم فمن ذلك علم الرسوم الطامسة ومراتبها وحصرها في الحقائق التي انحصرت فيها وفيه علم من ردّ
أمره وكاد أن يقتل نفسه وهو دليل على الضيق والحرج وهل هذا من كمال الانسان أم لا فان الله وصف نفسه
بالغضب والانتقام وهذا الانسان لما لم يتمكن له من قوته أن يجد على من يرسل غضبه بالانتقام منه أراد أن يرسله
على نفسه فيقتل نفسه فهو ناقص كامل فأعطاه الله الصبر على حمل الاذى فقاوم به ما يجده الطبع من الغيظ على من
يرد كلمته وأمره ويريد مقاومته وفيه علم التسكين ووجود الفرح بالمستند اليه اذا نزل له في الخطاب على سبيل
الرفق به لما يجده وهو أن يخاطبه بما يعرفه به في نفسه في الامر الذي غاظه فيريه من هو أكبر منه
أغيظ فيجد لذلك عزاء في نفسه ولهذا قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم نقصّ عليك من أنباء الرسل ما نثبت
به فؤادك وفيه علم كل من جنى فعلى نفسه يجني فان الاعمال لا تضاف الا الى عاملها وان أضيفت الى غير عاملها فقد
غصبها حقها وفيه علم الاستبصار وفيه علم الامزجة فيعلم منه ما انحصر زيدا يسمع عمرا وما هو دواء لحال هو داء لحس
وفيه علم نداء الحق واختلافه مع أحدية النداء وفيه علم آداب جواب المنادي وفيه علم الاستنزال باللطف وفيه علم الجبر
وفيه علم التقرير الكوني ونزول الاعلى الى مخاطبة الادنى باللطف مع قهره بالصورة للمانع له من ذلك هل هو قهر
حق من حيث لا يشعر به أو هو عن رحمة هو عليها مجعولة أو جبلية وفيه علم تنبيه العالم على اكتساب معالي الامور
باظهار أسمائها التي لا يعرفها وفيه علم أسباب الحيرة عن جواب السائلين اذا كان السؤال مما لا يتصور عليه الجواب
المطابق الذي يطلبه السائل في سؤاله وهل كل سؤال يقتضي جوابا أم لا والسؤال عين الجواب من حيث أحدية
الكلام والواحد لا يقع فيه التفصيل ولا الانقسام والسؤال ما هو عين الجواب والكلام احدي العين فأين محل
الانقسام وفيه علم الجدل مع العلم من المجادل انه مبطل وان خصمه على الحق فلماذا يبقى على جدله وقد بان له الحق في
نفسه فهل له وجه ما الى الحق أو هو باطل من جميع الوجوه واذا كان باطلا من جميع الوجوه فالباطل عدم والعدم
لا يقاوم الوجود فان لا شيء لا يكون أقوى من الشيء وفيه علم ما تنتجه المساعدة وفيه علم الزجر والتخويف والرضا
بالقضاء والمقضي مع القوة التي تكون في الراضي وما ينبغي ان يرضى به من المقضي وما لا ينبغي ان يرضى به من ذلك
وفيه علم ما يؤثره الاستناد الى الكثرة من القوة في نفس المستند وان خاب فقد يرزق الواحد من القوة ما يزيد على

قوّة الكثير فلا يقاومه الكثير وفيه علم تأثير الكون في الكون هل يفتقر الى أمر الهي أو الى العلم أو منه ما يكون عن علم ومنه ما يكون عن أمر الهي ومراتب الخلق في ذلك وفيه علم سرد الأخبار وما فائدتها الزائدة على تأنيس النفوس بها فان النفوس تستحلي الأحاديث بطبعها وفيه علم تفاضل العالم في العلم وفيه علم ما ينبغي ان يضاف الى الحق من الأمور وما لا ينبغي وان كان له وفيه علم عزة النفس ان يلحق بها المذام مع كونها متصفة بها فالذي يحجبها حتى تتصف بالمذام ولا تحب ان توصف بها وفيه علم مفاضلة النفوس بعضها بعضا على الاطلاق وفيه علم سبب دوام النعم وعدم دوام نقيضها وفيه علم المدد ولماذا يرجع انتهاؤها فيما يوصف منها بالانتهاء هل هو للفعل الموجود فيها أو هل هو لأمر آخر وفيه علم تقاسيم الزمان الى أزمنة وهو عين واحدة وفيه علم طلب الاعمال الجزاء وان تنزه العاملون عنها وفيه علم من أعلى منزلة هل المتنزه عن طلب الاعواض أو طالب الاعواض وفيه علم بدء الرسالة في العالم ما سببه وهل في العالم من خرج عن التكليف أم لا وفيه علم ما يتميز به العالي من الاسفل هل بنفسه أو بأمر نسبي والاشرف منهما وفيه علم اختلاف الآيات لاختلاف الأعصار والاحوال وأين ذلك من العلم الالهي وفيه علم دخول الواسع في الضيق من غير ان يتسع الضيق أو يضيق الواسع وفيه علم الفرق بين الاناث والذكور في كل صنف وفيه علم من يصح عليه اسم الاخوة ممن لا يصح ومراتب الاخوة وفيه علم الموازنات الالهية والموضوعة وفيه علم السبب الذي يقوم بالانسان حتى يعمى قلبه عن طريق الحق مع علمه بالامكان وهو من أعجب الاشياء مثل قول من قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء مع علمهم بأن ذلك ممكن ولم يوفقهم الله ان يقولوا فاهدنا اليه أو واسعدنا وفيه علم مراتب الوحي الالهي في الانسان وفيه علم الدلالة التي لا يمكن ردّها وفيه علم الفرقان بين النظم والمنظوم والنثر والمنثور وهو علم المقيد والمطلق وفيه علم التقلب من حال الى حال ومن منزل الى منزل وفيه علم تنزل الارواح النارية من أين تنزل وعلى من تنزل وأين محلها وما ينبغي ان ينسب اليها والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ الباب التاسع والخمسون وثلثمائة في معرفة منزل * اياك أعني فاسمعي ياجارة * وهو منزل تفريق الامر وصورة الكتم في الكشف من الحضرة المحمدية ﴾

انظر الى نقص ظل الشخص فيه اذا * ما الشمس تعلو وتقضي ظله فيه
ذاك الدليل على تحريكه أبدا * بدأ وفيئا وهذا القدر يكفيه
لو كان يسكن وقتا ما بدا أثر * في الكون من كن وذاك الحكم من فيه
فالكون من نفس الرحمن ليس له * أصل سواه فحكم القول ينفيه
خلاف ما يقتضيه العقل فارم به * فان حكمة شرع الله تقضيه
* ما ان رأيت له عينا ولا أثرا * ولو يكون لكان العقل يحميه

اعلم أيدك الله بروح منه ان الاشياء لما خلقها الله على حكم ما اقتضاه الوجود الاصل الذي هو عليه وله وحد كل ما سوى الله تعالى فما خلق شيأ الا وخلق له ضدّا ومثلا وخلافا فجعل الموافقة في الخلاف والمنافرة في الضد والمناسبة في المثل وأشد الأشياء مواصلة ومحبة واتحادا الخلاف مع مخالفه ولهذا يكون الخلاف بحسب من يخالفه ولا يتميز عن صاحبه الا بحكمه فيتحد الخلافان بالمحل ويتميزان بالحكم فيه وأما المثل مع مثله فان المناسبة تجمع بينهما في المودّة ويحب كل مثل مثله بما فيه من مناسبة المثلية وان لم يجتمعا فيشبه المثل الخلاف في المحبة وان كان بينهما فرقان بالحقائق فيهما ويشبه الضد في انهما لا يجتمعان أبدا فهما كعاشق أحب عاشقا وهام فيه عشقا وحكمت الموانع بأن لا يجتمعا وأما الضد مع ضده فالمنافرة بينهما ذاتية وليس بينهما المودّة التي بين الخلافين فكل واحد من الضدين يريد ذهاب عين ضده من الوجود بخلاف الخلافين فالمودة التي بينهما تمنع كل واحد منهما ان يريد ذهاب عين خلافه من الوجود لكن يريد ويشتهي أن لو يمكن الاتحاد به حتى لا تقع المشاهدة الا على واحد بعينه ويغيب فيه الآخر ايثارا من كل خلاف على نفسه لخلافه لكنهما لا يجتمعان أبدا لذاتهما فمثال المثلين بياضان ومثال الضدين بياض وسواد ومثال الخلافين لون ورائحة أو طعم

فى محل واحد والمراد من هذا الذى ذكرناه تعريفك بنسبة العبد من الله ماله من هذه النسب فاعلم ان الانسان
الكامل جمع بذاته هذه الامور كلها وليس ذلك لغيره فهو مع الحق مثل ضد خلاف كما ان ماذكرناه له هذا الحكم أيضا
على كل واحد من هؤلاء الثلاثة فان البياض يخالف البياض بالمحل فان المحل يميزه فيقال هذا البياض ماهو
هذا البياض و يضاد مثله فانهما لايجمعهما محل واحد وهو مثل له لان الحد والحقيقة تشملهما من جميع الوجوه فكل
واحد مماذكرناه يقبل مايقبله الآخر من المثلية والضدية والخلافية والذى يحتاج اليه فى هذا الباب معرفة الانسان مع
قرينه من الانس ان عم أو مع غيره من العالم من حيث نسبة ماان خص ومعرفة الانسان مع الحق ليعلم صورته منه على
ماذا يكون فانه قد اعتنى به غاية العناية مالم يعتن بمخلوق بكونه جعله خليفة وأعطاه الكمال بعلم الاسماء وخلقه على الصورة
الالهية وأكمل من الصورة الالهية ما يمكن ان يكون فى الوجود فالانسان الكامل مثل من حيث الصورة الالهية ضد من
حيث انه لايصح ان يكون فى حال كونه عبدا ربا لمن هو له عبد خلاف من حيث ان الحق سمعه وبصره وقواه فاثبته
وأثبت نفسه فى عين واحدة فمن عرف نفسه عرف ربه معرفة مثل وضد وخلاف فهو الولىّ العدوّ قال تعالى لا تتخذوا
عدوّى وعدوّكم يخاطب المؤمنين أولياء تلقون اليهم بالمودّة لكونهم أمثالا لكم لما بين المثلين من الضدية فقال للمؤمن
عامل العدوّ بضدية المثل لا بمودة المثل لان حقيقتكما واحدة فافهم فان العدوّ يريد اخراجك من الوجود كما قدمنا فى
معرفة الضد ولذلك قال تعالى فى هذه الآية وقد كفروا بما جاءكم من الحق يخرجون الرسول واياكم فعاملكم العدوّ وان
كان مثلكم الا بضدية المثل لا بمودّته وهذا عين ماذكرناه من أن الضد يريد ذهاب عين ضده من الوجود فأمرنا اذا
أراد واذلك بأن نقاتلهم فنذهب أعيانهم من الموضع الذى يكونون فيه وننقلهم الى البرزخ بالقتل فانظر ما أعجب القرآن
وما أعطى صلى الله عليه وسلم من العلم بالامور وان لم تسر هذه الضدية فى ذات المثل فليس بمؤمن ولا هو عبد الله بكمال
ولكن يحتاج الى ميزان وكشف صحيح حتى يعرف العدوّ الذاتى الذى ينبغى أن يعامله بمثل هذه المعاملة من العدوّ
العرضى الذى تعرض له هذه العداوة ثم تزول عنه لزوال ذلك العارض الذى أوجبها كما قال تعالى يخبر عن بعض العباد
بما يقول يوم القيامة ياليتنى اتخذت مع الرسول سبيلا ياويلتى ليتنى لم أتخذ فلانا خليلا لقد أضلنى عن الذكر
بعد اذ جاءنى وكان الشيطان يعنى شيطان الانس لا شيطان الجن للانسان خذولا فانه قال ما أضلنى عن الذكر
الا فلان وسمى انسانا مثله حيث أصغى اليه وقلده فى مقالته وحال بينه وبين اتباع ما أمره الله باتباعه وهو ما جاء
به رسول الله صلى الله عليه وسلم وسبب ذلك ما جاءهم به عن الله من التحجير الشديد وان كانوا فى تحجير اذ لابد منه
لمصالح العالم ولكنهم كانوا قد ألفوه ونشؤا عليه ولم يعرفوا غيره فهم ما أنكروا التحجير وانما أنكروا هذا التحجير
الخاص ومفارقة المألوف بالطبع عسير ولهذا الا يألف الطبع الألم وان تمادى به فانه يسرّ بزواله لعدم ألفة الطبع به فلو ألفه
لتألم بزواله ولما لم يتمكن أن يكون كل انسان له مرتبة الكمال المطلوبة فى الانسانية وان كان يفضل بعضهم بعضا
فأدناهم منزلة من هو انسان حيوانى وأعلاهم من هو ظل الله وهو الانسان الكامل نائب الحق يكون الحق لسانه وجميع
قواه ومابين هذين المقامين مراتب ففى زمان الرسل يكون الكامل رسولا وفى زمان انقطاع الرسالة يكون الكامل
وارثا ولا ظهور للوارث مع وجود الرسول اذ الوارث لايكون وارثا الا بعد موت من يرثه فلم يتمكن للصاحب مع وجود
الرسول أن تكون له هذه المرتبة فالامر ينزل من الله على الدوام لا ينقطع ولا يقبله الا الرسل خاصة على الكمال فاذا
فقدوا حينئذ وجد ذلك الاستعداد فى غير الرسل فقبلوا ذلك التنزل الالهىّ فى قلوبهم فسموا ورثة لم ينطلق عليهم
اسم رسل مع كونهم يخبرون عن الله بالتنزل الالهىّ فان كان فى ذلك التنزل الالهىّ حكم أخذه هذا المنزل عليه وحكم
به وهو المعبر عنه بلسان علماء الرسوم بالمجتهد الذى يستنبط الحكم عندهم وهو العالم بقول الله لعلمه الذين يستنبطونه
منهم فهذا حظ الناس اليوم من التشريع بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نقول به ولكن لا نقول بأن الاجتهاد
هو ماذكره علماء الرسوم بل الاجتهاد عندنا بذل الوسع فى تحصيل الاستعداد الباطن الذى به يقبل هذا التنزل الخاص
الذى لا يقبله فى زمان النبوّة والرسالة الا نبىّ أو رسول الا أنه لا سبيل الى مخالفة حكم ثابت قد تقرّر من الرسول صلى الله

عليه وسلم في نفس الامر فان لم يكن ذلك في نفس الامر فلا يلتفت الى هذا المجتهد الذي ذكرناه الا ما هو الحكم عليه في نفس الامر حتى انه لو كان الرسول صلى الله عليه وسلم حيا لحكم به مع انه قرر حكم المجتهد وان أخطأ فما أخطأ المجتهد الا في الاستعداد كما ذكرناه فلو أصاب في الاستعداد ما أخطأ مجتهد أبدا بل لا يكون مجتهدا في الحكم وانما هو ناقل ما قبله من الحق النازل عليه في تحليه وهذا عزيز في الامة ما يوجد الا في افراد وعلامتهم انهم ما يختلفون في الحكم أصلا لوحدانية الرسالة في هذا الزمان فاذا اختلفوا فما هم الذين ذكرناهم فيكون صاحب الحق اذا كانت الاحكام منحصرة القسمة واحدا منهم فان بقي قسم لم يقع به حكم ربما كان الحق فيه ومع هذا تعبد كل واحد بما أعطاه دليله فان أصاب فله أجران وان أخطأ فله أجر فوقع الاجتهاد في الاجتهاد واذا تقرر ان التنزل الالهي لم ينقطع وانه على ضروب وكلها علم سواء كان تنزل حكم شرعي أو غير ذلك بحسب المواطن ألا ترى موطن الآخرة في الجنة التنزل فيه دائم ولكن ليس فيه حكم تحجير جملة واحدة بخلاف تنزله في الدنيا فهذا أعني بحكم المواطن والكل تعريف الهي ولما كان في الانسان الكامل المثل والضد والخلاف كما هو في الاسماء الالهية المثل كالرحمن الرحيم والخلاف كالرحمن الصبور والضد كالضار النافع قال النبي صلى الله عليه وسلم يرفع هممنا الى الرتب العالية لو كنت متخذا خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا لكن صاحبكم خليل الله والله يقول واتخذ الله ابراهيم خليلا وقال صلى الله عليه وسلم لربه أنت الصاحب في السفر فاذا علمت أن الله لا يستحيل عليه خلة عباده فاجهد أن تكون أنت ذلك الخليل بأن تنظر الى ما يؤدي الى تحصيل هذه الخلة الشريفة فانك لا تجد لها سببا الا الموافقة ولا علم لنا بموافقتنا الحق الا موافقتنا شرعه فما حرّم حرّمناه وما أحل حللناه وما أباحه أبحناه وما كرهه كرهناه وما ندب اليه ندبنا اليه وما أوجبه أوجبناه فاذا عملت هذا في نفسك وكانت هذه صفتك وقت فيها مقام حق صحت لك الخلة لا بل المحبة التي هي أعظم وأخص من الخلة لان الخليل يصحبك لك والمحب يصحبك لنفسه فشتان ما بين الخلة والمحبة وقد دللتك على تحصيل هذين المقامين فالخليل يعتضد بخليله والحبيب يبطن في محبه فيقيه بنفسه فالحق مجن المحبوب والخليل مجن خليله ألا ترى الى ما أجرى الله في نفوس العالم حيث يجعلون الخبز والملح سببا موجبا لان يكون كل واحد من الشخصين اللذين بينهما الممالحة فداء لصاحبه يقيه من كل مكروه ويحفظ عليه حفظه على نفسه وكذلك هو الامر عليه في عينه ولما شهدناه مع الحق مشاهدة عين ووقعت الممالحة ورأيت أثرها بحمد الله برهانا قاطعا قلت في ذلك

لآكلن الخبز والملحا * حتى أرى البرهان والفتحا

وأنظر الامر الذي قد بدا * يثبت في اللوح فلا يمحى

وأطلب الحرب من أجل العدا * لا أطلب السلم ولا الصلحا

ولو أتاني الامر من عنده * أمر يريني الكشف والشرحا

ألزمت نفسي طلبا للعلى * أن تؤثر المعروف والنصحا

* وقلت للباني الا ابن لي * من عمل الارواح لي صرحا

عسى أرى بلقيس اذ شمرت * عن ساقها اذ أبصرت صرحا

* تخيلت بأنه لجة * فاصرت عن عرشها صفحا

ما عرفت اذ أبصرت نفسها * سترا ولا كشفا ولا لمحا

فأعطاه الخبز والملح أن لا يتخذ عدوّا لله محبوبا ولا محبا ولما علم الله ما هو عليه الانسان في جملته من حبه المحسن لاحسانه ومن استجلابه الود من أشكاله بالتودد اليهم علم أنه تعالى اذا قال لهم لا تتخذوا عدوّي انهم لما ذكرناه لا يقومون في هذا النهي في جانب الحق مقام ما يستحقه الحق فزاد في الخطاب فقال وعدوّكم وذلك ليبغضهم الينا لعلمه بأنا نحب أنفسنا ونؤثر أهواءنا عليه تعالى فليس في القرآن ذم في حقنا من الله أعظم من هذا فانه لو علم منا ايثاره على أهوائنا لاكتفى بقوله عدوّي ثم تمم على نسق واحد فقال يخرجون الرسول يعني من موطنه فان مفارقة الاوطان من

أشق ما يجرى على الانسان فلما علم الله انكم لا يقوم عندكم اخراج الرسول مع بقائكم فى أوطانكم ذلك مقام ما يستحقه الرسول منكم قال وإياكم فشرككم فى الاخراج مع الرسول كما شرككم فى العداوة مع الله لتكونوا أحرص على أن لا تلقوا اليهم بالمودّة وان تتخذوهم أعداء والمؤمنون هنا كل ما سوى الرسول فان الرسول اذا تبين له ان شخصا ما عدو لله تبرّأ منه قال تعالى فى حق ابراهيم وأبيه آزر بعد ما وعظه وأظهر الشفقة عليه لكونه كان عنده فى حد الامكان أن يرجع الى الله وتوحيده من شركه فلما بين الله له فى وحيه وكشف له عن أمر أبيه وتبين ابراهيم ان أباه آزر عدوّ لله تبرّأ منه مع كونه أباه فأثنى الله عليه فقال فلما تبين له انه عدوّ لله تبرّأ منه وقد كان ابراهيم فى حق أبيه أوّاها حليما الا الآن وقد ورد فى الخبر ان ابراهيم يجد أباه بين رجليه فى صورة ذيخ فيأخذه بيده فيرمى به فى النار فانظر ما أثر عند الخليل ايثاره لجناب الحق من عداوة أبيه فى الله تعالى فالله يجعلنا ممن آثر الحق على هواه وأن يجعل ذلك مناه فما أعظمها عندى من بشرى حيث لم تكن بهذه المثابة عند الله حتى نكتفى بذكر عداوتهم لله واخراج الرسول فهنا ينبغى أن تسكب العبرات فالسعيد من وجد ذلك من نفسه فلم يدخل تحت هذا الخطاب وعلى قدر ما ينقصك من هذا الحال ينقصك من المعرفة بالله ومن الوقت الذى فتح الله على فى هذا الطريق ما لقيت أحدا على هذا القدم فعرفته به وان كان عليه فى نفس الامر ولكن ما عرفنى الله به وربما عرضت له به فلم أجد عنده الا النقيض لكنى أعلم ان فى الارض عبادا لهم هذا المقام فالحمد لله الذى فتح على به وأرجو ان شاء الله البقاء عليه فان أكثر أبواب المعرفة بالله تحول بين هذا المقام وبين المؤمنين والعلماء وهو مقام غامض صعب التصور تقدح فيه معارف الهية كثيرة ومتى لم يحصل لاحد هذا المقام ذوقا فاعلم انه بينه وبين من هو عدو لله مناسبة ولتلك المناسبة لم يتبرّأ منه اذا تبين له لانه قبل التبيين بعد قال تعالى ما كان للنبىّ والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربى من بعد ما تبين لهم انهم أصحاب الجحيم وقال وما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب أن يتخلفوا عن رسول الله ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه وليس بأصحاب الجحيم الا أعداء الله تعالى الذين هم أهل الجحيم

وكن مع الحق لا تبغى به بدلا * وأفرد الحق لا تضرب له مثلا

والله ولى الاعانة والتوفيق واعلم ان هذا المنزل يحوى على علم الزيادة من الخبر وفيه علم ما يتميز به الحق من الباطل والحدود التى تفصل بين الاشياء وتميز بعضها عن بعض وفيه علم عبيد الكنايات لا عبيد الاسماء وما بينهما من المراتب فى الرفعة والشرف ومن أشد وصلة فى العبودية هل عبد الكناية أو عبد الاسم وفيه علم ما يتعلق بالعالم كله من العلوم وفيه علم ما يختص به الحق من الصفات دون خلقه وفيه علم التنزيه لماذا يرجع هل لوجود أو لعدم وفيه علم الموازين وفيه علم ما أوجب تخيل الشريك فى العالم وكل مولود فانما يولد على الفطرة فمن أين كفر الاول وأبواه هما اللذان يهودانه أو ينصرانه أو يشركانه أو يمجسانه وهل العقل ينزلهما من حيث فكره منزلة الابوين فى كون هذا الشخص قد أخرجه نظره من فطرته الى اثبات الشريك وفيه علم ما يملكه الانسان بذاته مما لا يملكه وتصرفه فيما لا يملكه لماذا تصرف فيه وفيه علم ما يؤول اليه قائل الزور والشاهد به وكون الحاكم غير معصوم باتباع هواه ولماذا أبقاه الله حاكما فى ظاهر الامر وان كان معزولا فى باطن الامر فيما حكم فيه بهواه وقوله تعالى قل رب احكم بالحق وفيه علم العلامات التى يعرف بها الصادق من الكاذب وهى من العلامات التى لا تنقال بل يجدها الانسان من نفسه اذا كان من أهل المراقبة لاحواله ولا يفوته علم ذلك ومن لم يكن المراقبة حاله فانه لا يعرف تلك العلامات أصلا والمؤمنون أحق بمعرفتها من أصحاب النظر وفيه علم ما يختص به الشيوخ فى هذا الطريق يعرف به حال المريدين متى يستحقون أن يكونوا مريدين وان يقبل عليهم الشيخ قبول افادة وليس للشيخ فى هذا الطريق أن يمد المريد على صورة ما يكون بحصول معناها فى نفسه حصول المتبع له ونيل السعادة لئلا يظهر بالصورة فى ذلك والباطن معرّى عن المعنى الموجب لتلك الصورة فان قلت فهذا لا ينبغى للشيخ أن يستره عن المريد قلنا بل ينبغى أن يستره عن المريد وواجب عليه ذلك لعلمه ان المعنى الموجب لظهور تلك الصورة اذا قام بالمريد أوجب له ظهور تلك الصورة فيعلم الشيخ عند ذلك ان الله قد أهل ذلك المريد

لأن يكون من أهل الحق واذا أعلمه الشيخ بذلك المعنى الموجب لاظهار هذه الصورة والنفس مجبولة على الخيانة وعدم الصدق ظهر بالصورة مع عدم المعنى فيقع الغلط كما يظهر المنافق بصورة المؤمن فى العمل الظاهر والباطن معرى عن الموجب لذلك العمل وفيه علم الضيق فى النار ماسببه مع مافيه من السعة وفيه علم مايقرن مع المؤمن فى الجنة ومايقرن مع المشرك فى النار والفرق بين الوجود والتوحيد فان المشرك مؤمن بالوجود غير موحد والعذاب أوجبه فى النار عدم التوحيد لا اثبات الوجود ومن هنا تعرف قرين المشرك من قرين المؤمن وفيه علم دخول جميع الممكنات فى الوجود من حيث أجناسها وأنواعها الا من حيث أشخاصها وآحادها لا بل أشخاص بعضها لا كلها وهنا نظر دقيق يعطيه الكشف هل الخلق الجديد فى الصور كلها فى الوجود لحاملها التى بعض الناس فى لبس منها أو لا فمن رأى التجديد قال لا يتناهى أشخاص كل نوع أبدا ومن رأى ان لا تجديد قال فى الآخرة انه قد تناهت أشخاص هذا النوع الانسانى ولا يوجد انسان بعد ذلك وهى مسئلة دقيقة لا يمكن لنا الكلام فيها جملة واحدة فانها من جملة الاسرار التى لا تذاع الا لاهلها فانها من العلوم التى تنقال الا لاهل الروائح ومن لا شم له لا يقبل الاخبار عن حقيقتها وفيه علم مايعطى مما لا يعطى وفيه علم ماهى السعادة فى أن يجهل فان العلم يعطى فى العالم اذا علم أمرا ما فقيدا كتفى به وصار يطلب علما آخر اذ الحاصل لا يبتغى فاذا قال علمت كذا فمن المحال أن تتشوق النفس اليه بعد حصوله فلذلك لا يعلم أحد الله أبدا لانه يؤدى الى الاستغناء عنه من حيث علمه به فان قلت بل علمه به جهله لا يستغنى عنه قلنا لك ماهذا هو العلم به بل العلم الذى ذكرته هو العلم بكونه لا يستغنى عنه والعلم به الذى أردناه أمر آخر فأنت عالم بالحكم لا به فلا تعارض بين مااعترضت به علينا وبين ماقلنا فافهم وفيه علم ابتلاء العالم بعضه ببعض هل هو من باب الرحمة بالعالم أو من باب الشقاء وفيه علم الموانع التى منعت من قبول ماجاء من عند الله مع تشوق النفوس الى رؤية الغريب اذا ورد والقبول عليه فان رحمة الشريعة لا يدركها الا العلماء خاصة ولهذا لا يردها عالم حيث يراها ولهذا أمرنا بالايمان بها وان كانت قد نسخت وارتفع حكمها وصار العمل بها حراما علينا وفيه علم بعض العلم وفيه علم ماتراه شيأ وليس بشئ وهو شئ لانك رأيته شيأ مثاله السراب تراه ماء والآل الذى هو شخص الانسان فى السراب يعظم فلا يشك فى عظمه فاذا جئته لم تجده كما رأيته ولا تشك فيما رأيته وغيرك فى ذلك الحين ممن هو على المسافة التى رأيته أنت فيها عظيما يراه عظيما وأنت تراه ليس بعظيم حين جئته وهو علم الهى ثمر يفرح وفيه علم المفاصلة بين الضدين كالمفاصلة بين السواد والبياض وذلك لكون اللون جمعهما فوقعت المفاصلة ولا بد فى كل مفاصلة فى الوجود من جامع يجمع بينهما أى يجتمع فيه جميع من فى الوجود ولهذا افترت الباطنية فى البارى اذ قيل لها انه موجود الى ليس بمعدوم وماعلمت انها وقعت فى عين مافرت منه فانه أيضا كما يطلق على الموجود الحادث لفظة موجود ينطلق عليه اسم ليس بمعدوم فقد وقعت الشركة فى انه ليس بمعدوم وكذا جميع مايسأل عنه الباطنى ولهذا كانوا أجهل الناس بالحقائق وفيه علم الغمام وهو من العمى وكون الحق يأتى فيه يوم القيامة والملائكة أو الحق والملائكة فما يعطى من العمى وفيه علم متى ينفرد الحق بالملك أو لم يزل منفردا به ولكن جهل فى موطن وعرف فى موطن وهو هو ليس غيره فانه تعالى ملك بالحقيقة والمخلوق ملك بالجعل قال تعالى وجعلكم ملوكا ومن هنا تعلم من هو ملك الملك وفيه علم الظلم الذى أتت به الشرائع ومااثره وعلم الظلم الذى يعطيه العقل ومااثره وعلم الظلم المحمود والمذموم وفيه علم الفرق بين شياطين الانس وبين شياطين الجن وماينبغى أن يصحب ومن لا ينبغى أن يصحب مطلقا من هذا النوع الانسانى وفيه علم التجاء الدعاة الى الله اذا لم تسمع دعوتهم سواء كان رسولا أو وارثا وفيه علم كون الحق جعل لكل شئ ضدا وفيه علم اختصاص أحد الضدين بالحب الالهى والآخر بالبغض الالهى والصدور من عين واحدة أو هو من يدين مختلفتين فى الحكم وفيه علم حدوث الاحكام بحدوث النوازل وان الشرع ماانقطع ولا ينقطع الى أن يرث الله الارض ومن عليها وان انقطعت النبوة فالشرع ماانقطع مادام فى العالم مجتهد وفيه علم المضاهاة الالهية للاكوان وهل ذلك لعلو قدر الاكوان أو لامر آخر مثل قوله تعالى ولا يأتونك بمثل الا جئناك بالحق وأحسن تفسيرا وفيه علم من يمشى على بطنه من الاناسى وفى أى صورة يحشر من هذه مشيه وفيه علم من حبس نفسه مع الادنى مع معرفته بالاعلى

والاعلى يدعوه اليه والادنى لا يدعوه اليه فمن يدعوه الى الادنى حتى يحس نفسه عليه وفيه علم ما يتعدى الانسان أىّ انسان كان فى علمه بغيره علمه بنفسه وفيه علم شهود الكيميات ومن هو الموصوف عندنا بالكيفية وفيه علم الخائن الانسان الكامل ربه والغيرة الالهية على المقام اذا ظهر الانسان بالفعل بصورة ربه وان حكم الشئ بالفعل يعطى خلاف ما يعطيه بالقوة فاعطاؤه بالفعل أقوى وفيه علم الظهور والخفاء والراحة وفيه علم الانفاس الظاهرة فى العالم بالرحمة وما سبب ذلك وعموم دخول الخلق فى هذه الانفاس وفيه علم ما يريد الحق ظهوره ويريد الانسان المخالف ستره وهو الذى يرى المصلحة فى غير الواقع فى الوجود ويحتاج صاحب هذا المقام الى نصرحديد من أجل الموازين الشرعية فان الجهل بما يراه الحق من المصالح أكثر من العلم بالمصالح الظاهرة فى الكون انها ليست مصالح فى النظر العقلى عند العقلاء وهو علم دقيق اذا عمل به الانسان عن كشف وتحقيق لم يخطئ أبدا واذا عمل به من ليست له هذه الصفة أخطأ وهو الذى يقول العامة فيه خطأ السعيد صواب وصواب من ليس سعيد خطأ ورأيت هذا فى خطاطة بملطية وشافهنى بذلك وفيه علم الامتزاج الذى لا يمكن فيه فصل وهو كل ضدين بينهما واسطة كالفاتر بين الحار والبارد لا يقدر أحد على فصل الحرارة من البرودة فى هذا الفاتر وفيه علم الفرق بين من هو لله وبين من هو على الله وفيه علم الطريق الى الله بالدية وان لم تكن مشروعة وهى نافعة بكل وجه فانه ما قصد الا الله وعموم التجلى الالهى معلوم فالعبد المشيئة فى ذلك وفيه علم ما يختص بالاسم الرحمن دون غيره من الاسماء الالهية وما ينبغى ان يعامل به الاسم الرحمن دون غيره من الاسماء الالهية وفيه علم المسمى شيأ ما هو وفيه علم التساوى وان المتناوبين لا يجتمعان وما يحدث فى عالم الانسان منهما وفيه علم التؤدة والسكون وأين يحمدان وفيه علم صفات السعداء من غيرهم عقلا وشرعا وفيه علم ما يقبل التبديل من الصفات مما لا يقبل وممن لا يقبله وفيه علم المحفوظين والمعصومين من العلماء العارفين بالله تعالى وفيه علم ما تنتج الذكرى من المؤمن وفيه علم من طلب الامامة فاعين عليها وفيه علم عناية الدعاة الى الله وشرف منازلهم عند الله والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿الباب الموفى ستين وثلثمائة فى معرفة منزل الظلمات المحمودة والانوار المشهودة﴾

نور القبول على التحقيق ايمان * ونور فكرك آيات وبرهان

فنور فكرك لا ينفك ذا شبه * وفيه وقتا زيادات ونقصان

ونور ايمانك الاعلى له علم * فى رأس مرقبة ما فيه بهتان

ولى عليه اذا ما العقل ناظره * على مسالكه حكم وسلطان

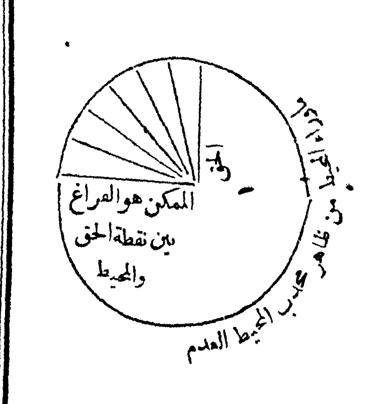
هو الضرورى لا فكر ولا نظر * ولا يقيده ربح وخسران

اعلم علمك الله ما يبقيك وجعلك ممن ينقيك ان النور يدرك ويدرك به والظلمة تدرك ولا يدرك بها وقد يعظم النور بحيث ان يدرك ولا يدرك به ويلطف بحيث ان لا يدرك ويدرك به ولا يكون ادراك الا بنور فى المدرك لا بد من ذلك عقلا وحسا سئل صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك فقال نور أنى أراه فنبه بهذا القول على غاية القرب فانه أقرب الى الانسان من حبل وريده ونحن أقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون يقول الله ذلك فى المحتضر فالحق هو النور المحض والمحال هو الظلمة المحضة فالظلمة لا تنقلب نورا أبدا والنور لا ينقلب ظلمة أبدا والخلق بين النور والظلمة برزخ لا يتصف بالظلمة لذاته ولا بالنور لذاته وهو البرزخ والوسط الذى له من طرفيه حكم ولهذا جعل للانسان عينين وهداه النجدين لكونه بين طريقتين فبالعين الواحدة من الطريق الواحدة يقبل النور وينظر اليه بقدر استعداده وبالعين الاخرى من الطريق الاخرى ينظر الى الظلمة ويقبل عليها وهو فى نفسه لا نور ولا ظلمة فلا هو موجود ولا هو معدوم وهو المانع القوى الذى يمنع النور المحض ان ينفر الظلمة ويمنع الظلمة المحضة أن تذهب بالنور المحض فيتلقى الطرفين بذاته فيكتسب بهذا التلقى من النور ما يوصف به من الوجود ويكتسب بهذا التلقى من الظلمة ما يوصف به من العدم فهو محفوظ من الطرفين ووقاية للطرفين فلا يقدر قدره الحق الا الله فهذا أصل الانوار والظلمات الظاهرة فى العالم

وهو ما انصبغ به الممكن من الطرفين ولولا ما هو بهذه المثابة من الحفظ لعين الطرفين ما وصف الحق نفسه بما أوجبه على نفسه بقوله كتب ربكم على نفسه الرحمة وقال ورحمتي وسعت كل شئ جزاء وفاقا لما هو عليه الممكن من الوقاية وراعى المحال أيضا له ذلك فافاض عليه من حقيقته فحفظ عليه عدمه وحفظ الحق عليه وجوده فاتصف الممكن بالوجود والعدم معا في الاثبات أي هو قابل لكل واحد منهما كما اتصف أيضا لهذا بانه لا موجود ولا معدوم في النفي فجمع بينهما في وصفه بين النفي والاثبات فلو كان موجودا لا يتصف بالعدم لكان حقا ولو كان معدوما لا يتصف بالوجود لكان محالا فهو الحافظ المحفوظ والواقي الموقى فهذا الحد له لازم ثابت لا يخرج عنه ولهذا أيضا اتصف بالحيرة بين العدم والوجود لعدم تخلصه الى أحد الطرفين لانه لذاته كان له هذا الحكم

فان قلت حق كان قولك صادقا * وان قلت فيه باطل است تكذب .

فاذا علمت هذا فلنقل ما تجاوز فيه الناس من مسمى النور والظلمة المعروفين في العرف ظاهرا كالانوار المنسوبة الى البروق والكواكب والسرج وأمثال ذلك والظلم المشهودة المعلومة المدركة ظاهر الحس وأنوار الباطن المعنوية كنور العقل ونور الايمان ونور العلم وظلمة الباطن كظلمة الجهل والشرك وعدم العقل والذي ليس بظلمة ولا نور كالشك والظن والحيرة والنظر فهذا أيضا ليس بظلمة ولا نور فهذه مجارات حقائق الواجب والمحال والممكن في عرف الممكنات فقد جمع الممكن بنفسه حقيقته وحقيقة طرفيه وأبين ما يكون ذلك في الممكن ما فيه من المعاني والمحسوسات والخيالات وهذا المجموع لا يوجد حكمه الا في الممكن لا في الطرفين أصلا فالعلم بالممكن هو بحر العلم الواسع العظيم الامواج الذي تغرق فيه السفن وهو بحر لا ساحل له الا طرفيه ولا يتخيل في طرفيه ما تتخيله العقول القاصرة عن ادراك هذا العلم كاليمين والشمال لما بينهما ليس هذا الامر كذلك بل ان كان ولا بد من التخيل فلتتخيل ما هو الاقرب بالنسبة لما ذكرناه ان الشأن في نفسه كالنقطة من المحيط وما بينهما فالنقطة الحق والفراغ الخارج عن المحيط العدم أو قل الظلمة وما بين النقطة والفراغ الخارج عن المحيط الممكن كما رسمناه مثالا في الهامش وانما أعطينا النقطة لانها أصل وجود محيط الدائرة وبالنقطة ظهرت كذلك ما ظهر الممكن الا بالحق والمحيط من الدائرة اذا فرضت خطوطا من النقطة الى المحيط لا تنتهي الا الى نقطة فالمحيط كله بهذه المثابة من النقطة وهو قوله والله من ورائهم محيط وقوله وهو بكل



شئ محيط فكانت كل نقطة من المحيط انتهاء الخط والنقطة الخارج منها الخط الى المحيط ابتداء الخط فهو الاول والآخر فهو أول لكل ممكن كالنقطة أول لكل خط وما خرج عن وجود الحق وما ظهر من الحق فذلك العدم الذي لا يقبل الوجود والخطوط الخارجة الممكنات فمن الله ابتداؤها والى الله انتهاؤها واليه يرجع الامر كله فان الخط انما ينتهي الى نقطة فاولية الخط وآخريته هما من الخط ما هما من الخط كيف شئت قلت وهذا هو الذي ينبغي ان يقال فيه لا هي هو ولا هي غيره كالصفات عند الاشاعرة فمن عرف نفسه هكذا عرف ربه ولهذا أحالك الشارع في العلم بالله على العلم بك وهو قوله سنريهم آياتنا وهي الدلالات في الآفاق وفي أنفسهم فما ترك شيأ من العالم فان كل ما خرج من العالم عنك فهو عين الآفاق وهي نواحيك حتى يتبين لهم انه الحق لا غيره اذ لا غير ولهذا كان الخط مركبا من نقط لا تعقل الا هكذا والسطح مركب من خطوط فهو مركب من نقط والجسم

مركب من سطوح فهو مركب من خطوط وهي مركبة من نقط فغاية التركيب الجسم والجسم ثمان نقط وليس المعلوم من الحق الا الذات والسبع الصفات فلا هي هو ولا هي غيره فما الجسم غير النقط ولا النقط غير الجسم ولا هي عينه وانما قلنا ثمان نقط أقل الاجسام لان اسم الخط يقوم من نقطتين فصاعدا وأصل السطح يقوم من خطين فصاعدا فقد قام السطح من أربع نقط وأصل الجسم يقوم من سطحين فصاعدا فقد قام الجسم من ثمان نقط فحدث للجسم اسم الطول من الخط واسم العرض من السطح واسم العمق من تركيب السطحين فقام الجسم على التثليث كما قامت نشأة الادلة على التثليث كما ان أصل الوجود الذي هو الحق ما ظهر بالايجاد الا بثلاث حقائق هويته وتوجهه وقوله فظهر العالم بصورة موجده حسا ومعنى فنور على نور وظلمة فوق ظلمة لانه في مقابلة كل نور ظلمة كما انه في مقابلة كل وجود عدم فان كان الوجود واجبا قابله العدم الواجب وان كان الوجود ممكنا قابله العدم الممكن فالمقابل على صورة مقابله كالظل مع الشخص واعلم ما نبهك الله عليه في قوله تعالى ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور فالنور المجعول في الممكن ما هو الا وجود الحق وكما وصف نفسه بانه أوجب عليها ما أوجب من الرحمة والنصر في مثل قوله كتب ربكم على نفسه الرحمة وقال وكان حقا علينا نصر المؤمنين كذلك وصف نفسه بالجعل في الممكن اذ لولا النور ما وجد له عين ولا اتصف بالوجود فمن اتصف بالوجود فقد اتصف بالحق فما في الوجود الا الله فالوجود وان كان عينا واحدة فما كثره الا أعيان الممكنات فهو الواحد الكثير فيقسم بحكم التبعية لاعيان الممكنات كما عن في الوجود بحكم التبعية فلولاه ما وجدنا ولولانا ما تكثر بما نسب الى نفسه من النسب الكثيرة والاسماء المختلفة المعاني فالامر الكل متوقف علينا وعليه فبه نحن وهو بنا وهذا كله من كونه الها خاصة فان الرب يطلب المربوب طلبا ذاتيا وجودا وتقديرا والله غني عن العالمين لانه لا دليل عليه سوى نفسه لانه وصف نفسه بالغنى فان غير الوجود الحادث ما تعرفه معرفة الحدوث ولا يتصف الممكن بالوجود حتى يكون الحق عين وجوده فاذا علمه من كونه موجودا فما علمه الا هو فهو غني عن العالمين والعالم ليس بغني عنه جملة واحدة لانه ممكن والممكن فقير الى المرجح فالحجب الظلمانية والنورية التي احتجب بها الحق عن العالم انما هي ما اتصف به الممكن في حقيقته من النور والظلمة لكونه وسطا وهو لا ينظر الا لنفسه فلا ينظر الا في الحجاب فلو ارتفعت الحجب عن الممكن ارتفع الامكان وارتفع الواجب والمحال لارتفاعه فالحجب لا تزال مسدلة ولا يمكن الا هكذا أنظر الى قوله في ارتفاع الحجب ما ذكر من احراق سبحات الوجه ما أدركه بصره من خلقه وقد وصف نفسه ان الخلق يراه ولا تحترق فدل على ان الحجب لم ترتفع مع الرؤية فالرؤية حجابية ولا بد والضمير في بصره يعود على ما وما هنا عين خلقه فكأنه يقول في تقدير الكلام ما أدركه بصر خلقه فانه لا شك انه تعالى يدركنا اليوم ببصره تعالى وسبحات وجهه موجودة والحجب ان كانت عينه فلا ترتفع وان كانت حادثا فان السبحات تحرقها فاما ما أدركه ببصره من غير حجاب ولو احترقت الحجب احترقنا فلم نكن ونحن كائنون بلا شك فالحجب مسدلة فلو فهم الناس معنى هذا الخبر لعلموا نفوسهم ولو علموا نفوسهم لعلموا الحق ولو علموا الحق لاكتفوا به ولم ينظروا الا فيه لا في ملكوت السموات والارض فانهم اذا انكشف لهم الامر علموا انه عين ملكوت السموات والارض كما علمه الترمذي الحكيم فاطلق عليه عند هذا الكشف الالهي اسم ملك الملك

فالامر دوري ولا يعلم * والشأن محكوم ولا يحكم

فليس الا الله لا غيره * وليس الا كونه المحكم

فهو الذي يعلم وقتا كما * يجهل في وقت ولا يعلم

(وصل) واعلم أيدك الله ان الامر يعطي انه لولا النور ما أدرك شئ لا معلوم ولا محسوس ولا متخيل أصلا وتختلف على النور الاسماء الموضوعة للقوى فهي عند العامة أسماء للقوى وعند العارفين أسماء للنور المدرك به فاذا أدركت المسموعات سميت ذلك النور سمعا واذا أدركت المبصرات سميت ذلك النور بصرا واذا أدركت الملموسات سميت ذلك المدرك به لمسا وهكذا المتخيلات فهو القوة اللامسة ليس غيره والشامة والذائقة والمتخيلة والحافظة والعاقلة

والمفكرة والمصورة وكل ما يقع به ادراك فليس الا النور وأما المدركات فلولا أنها في نفسها على استعداد به تقبل ادراك المدرك لها ما أدركت فلها ظهور الى المدرك وحينئذ يتعلق بها الادراك والظهور نور فلا بد ان يكون لكل مدرك نسبة الى النور بها يستعد الى ان يدرك فكل معلوم له نسبة الى الحق والحق هو النور فكل معلوم له نسبة الى النور فالنور أدركت المحال ولولا ظهور المحال وقبوله بما هو عليه في نفسه لا درك المدرك ما أدركته ولهذا ينسحب على كل قسم من أقسام العقل كما ينسحب عليها أيضا أعني على الاقسام الوجوب فنقول محال على الواجب الوجود بالذات ان يقبل العدم ومحال على الممكن أن يقبل الوجود الذاتي ومحال على المحال ان يقبل الامكان وكذلك نقول في الوجوب واجب للممكن أن يكون نسبة العدم اليه والوجود نسبة واحدة وواجب للمحال أن لا يوصف بالامكان ولا نقل مثل هذا في الامكان لا نقل ممكن للمحال أن يكون على كذا أو على كذا وممكن للواجب أن يكون على كذا أو على كذا فيدخل الممكن تحت حكم الواجب أو المحال ولا يدخل الواجب ولا المحال تحت حكم الممكن ولهذا لا يجوز أن يقال في الواجب انه يمكن ان يفعل به كذا ولا يفعل وانما الذي يقال ويصح أن يقال في الممكن انه يمكن أن يفعل به كذا أو لا يفعل وهذه مسألة أغفلها كثير من الناس فقد علمت انه ما ثم معلوم من محال أو غيره الا وله نسبة الى النور ولولا ذلك النور الذي له اليه نسبة ما صح ان يكون معلوما فلا معلوم الا الله وعلى الحقيقة فلا يدري أحد ما يقول ولا كيف تنسب الامور مع كونه يعقلها والعبارات تقصر عن الاحاطة بها على وجهها فان الله عليم بكل شئ من حيث ما لذلك الشئ من النور الذي به يكون معلوما والعدم والمحال معلومان

فلا شئ غير الشئ اذ ليس غيره ❊ فمن كونه نورا يحيط به العلم

فاذا حققت ما أشرنا اليه وقفت على حقائق المعلومات كيف هي في أنفسها في اتصافها بوجود أو عدم أو لا وجود ولا عدم أو نفي أو اثبات

وهذا هو العلم الغريب فان تكن ❊ من أصحابه أنت الغريب ولا تدري
كأنك من يدري تغربت وذا ❊ أتم وجودا في مطالعة الامر
فسبحان من أحيا الفؤاد بنوره ❊ ونوره بالفكر وقتا وبالذكر

وأما النور الذي لا يدرك وهو قوله صلى الله عليه وسلم نوراني أراه فان ذلك لاندراج نور الادراك فيه فلم يدركه لانه ليس هو عينه بل هو كالجزء عاد الى كله اذ لا يصح اسم الكل عليه ما لم يحو على أجزائه فاندرج الجزء في الكل وليس الكل غير أجزائه فالكل يدرك أجزاءه جزأ جزأ والجزء لا يدرك الكل ولهذا يعلم الحق الجزئيات ولا تعلمه الجزئيات واذا علم الجزء الكل فما يعلم منه الا عين جزئيته فانه علم كل في نفسه لنفسه وقد لا يعلم انه جزء الكل ولهذا تتفاضل الناس في العلم فالعالم بالشئ من لم يبق له في ذلك المعلوم وجه الا علمه منه والا فقد علم منه ما علم وأما النور الذي يدرك ويدرك به غيره فهو نور مكافئ لنور الادراك فيصحبه ولا يندرج فيه فيدركه ويدرك به ما كشفه له وما انكشف له ما انكشف الا بالنورين نور الادراك ونور المدرك ولولا وجود نور الادراك لما ظهرت الاشياء فلا يظهر شئ بنور المدرك من غير نور الادراك وقد يظهر بعض الاشياء لنور الادراك ولكن بنور المدرك وان لم يدركه به كما قلنا في نسبة كل معلوم الى النور الذي لولاه ما علم فالبصر يدرك به كما قلنا في نسبة كل معلوم الى النور الذي لولاها ما علم فالبصر يدرك الظلمة نفسها ولا يدرك بها غيرها اذا كان الادراك بالبصر خاصة

﴿وصل﴾ وأما الظلم المعنوية كظلمة الجهل فانها مدركة للعالم ما لم تقم بالجاهل فاذا قامت به لم يدركها اذ لو أدركها كان عالما وما عدا ظلمة الجهل من الظلم فانها تدرك كلها ثم لتعلم أنه ان كان الجهل نفي العلم عن المحل بأمر ما فكل ما سوى الله جاهل أي ظلمة الجهل له لازمة لانه ليس له علم باحاطة المعلومات ولذلك أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم بطلب الزيادة من العلم فقال له وقل رب زدني علما وان كانت ظلمة الجهل عبارة عن اعتقاد الشئ على خلاف ما هو به أي شئ كان فاهل الله قد أخرجهم من هذه الظلمة فانهم لا يعتقدون أمرا يكون في نفسه على خلاف ما يعتقدونه وقال تعالى وعلم

آدم الاسماء كلها ولم يذكر حقائق المسميات فعلم بعضا ولم يعلم بعضا فالمسميات هو قوله هؤلاء وهي المشار اليها في قوله تعالى أنبئوني باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين وأراد بالاسماء هنا الاسماء الالهية التي استندت اليها المشار اليهم بهؤلاء في ايجادهم وأحكامهم توبيخا للملائكة وتقريرا يقول هل سبحتموني بهذه الاسماء أو قدستموني بها حيث قالوا ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك فزكوا نفوسهم وجرحوا خليفة الله في أرضه ولم يكن ينبغي لهم ذلك ولكن لتعلم ان أحدا من العالم ما قدر الله حق قدره اذ لا أعلم من الملائكة بالله وما ينبغي لجلاله من التعظيم ومع هذا قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها فهذه الاداة هنا لا ينبغي أن تكون الا من الاعلى في حق الادنى مثل قوله تعالى أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله بل أشد من هذا هو قولهم أتجعل فيها من يفسد فيها

لما رأوا جهة الشمال ولم يروا ✻ منه يمين القبضة البيضاء

فان قوله أأنت قلت للناس قد يكون تقريرا للحجة على من عبد عيسى عليه السلام وأمه وقالوا انهما الهان فاذا قال عيسى عليه السلام في الجواب سبحانك ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق والمدعي يسمع ذلك وقد علم بقرينة الحال والموطن ذلك المدعي ان عيسى ليس من أهل الكذب وان انكاره لما ادعوه صحيح علموا عند ذلك أنه تعالى أراد توبيخهم وتقريرهم فالاستفهام لعيسى عليه السلام والتقرير والتوبيخ لمن عبده فان الاستفهام لا يصح من الله جملة واحدة ويصح منه تعالى التقرير لاقامة الحجة والتوبيخ فان الاستفهام على الحقيقة لا يكون الا ممن لا يعلم ما استفهم عنه وأما ظلمة البعد في قوله تعالى يا أيها الناس ويا أيها الذين آمنوا وفي مثل قوله وتوبوا الى الله جميعا أيه المؤمنون وأمثاله فهذا من حكم الاسماء الالهية اذ كان لكل وقت اسم الهي له الحكم في عين ما من أعيان العالم فان كان من الاسماء التي أحكامها تناقض حكم ما أمر به المكلف أو نهي عنه فان الاسم الالهي الذي يعطيهم موافقة ما أمر الله به هذا المخالف أو نهي عنه بعيد عنه فيناديه ليرجع اليه ويصغي الى ندائه ليكون له الحكم فيه سواء كان الدعاء من قريب أو بعيد لكنه بالضرورة لعدم الموافقة فيما أمر الله به بعيد ألا ترى الاشارة تكون مع القرب من المشير والمشار اليه اذا كان معهما ثالث لا يريد المخبر أو المخبر أوهما أن يعلم الثالث الحاضر ما يريد المخبر أن يلقيه الى صاحبه فيشير اليه من حيث لا يعلم الثالث والاشارة عند القوم نداء على رأس البعد ويقولون أيضا نعد كم من الله أكثركم اشارة اليه والعلة في ذلك انها تدل على الجهل بالله تعالى فلا فرق بينه في تلك الحالة وبين من لا يبلغه الصوت وتبلغه الاشارة فهذه كلها ظلمة قد حجبت الثالث عن علم ما بين الاثنين فهذه ظلمة الدعاء والاشارة فاجعل بالك فان الله قد نبه أقواما من عباده وأيههم على أمور بكلام لا يفهمه الا المرادون به وهو الرمز قال تعالى أن لا تكلم الناس ثلاثة أيام الا رمزا وأما ظلمة التسوية بين الامرين فانما سميت ظلمة لان التسوية بين الامرين محال لان التسوية المحققة المثلية من جميع الوجوه لا من بعض الوجوه ولا من أكثرها محال بين الامرين قال تعالى سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لانهم قالوا سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين فكان الله حكى لنبيه صلى الله عليه وسلم وعرفه بان حالهم ما ذكروه عن نفوسهم فهذه ظلمة قد تكون ظلمة جهل وقد تكون ظلمة تجد لهوى قام بهم وهو من أشد الظلم ولكن هذه كلها سدف سحرية بالنظر والاضافة الى ظلمة الجهل الذي هو نفي العلم من المحل بالكلية وهو قوله فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فنفى العلم والطرق الموصلة اليه العلم بذلك فهذه أشد ظلمة في العالم الى فان اعتقاد الشئ على خلاف ما هو به قد علم الشئ وما علم حقيقته أي علم في الجملة ان اسمه كذا ثم اعتقد فيه ما ليس هو عليه فقد اعتقد أمرا ما فظلمته دون ظلمة نفي العلم من المحل كما قال تعالى في أمثالهم وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون وهذه شائعة في الشقي والسعيد في السعيد فيمن مات على غير توبة وهو يقول بانفاذ الوعيد فيغفر له فكان الحكم للمشيئة فسبقت سعادتهم فتبين لهم عند ذلك انهم اعتقدوا في ذلك الامر خلاف ما هو ذلك الامر عليه فان الذي هو عليه انما هو الاختيار والذي عقدوا عليه كان عدم الاختيار فمثل هذا يسمى ظلمة الشبهة

يأبى الزوراء مالي ولكم ✻ انني آل لمن لا يهتضم

فاذا قلت الا قولوا بـلى * واذا ماقلت هـل قولوا نعم
انما الامر الذى حثت به * أمر موجود له نعت القدم
واحـد فى عينـه ليس لنا * فى الذى يظهر فيه من قدم
والذى أحصره يحصرنى * بين أمرين وجود وعـدم
فلنا الانوار منـه ان بدا * وله منا غيابات الظـلم
هى حجب الله أن ندركه * وبها قامت دلالات النعـم
ثم فيها من علامات الهـدى * لتحليه عـلوم وحكم
وطـر العالم قـد قسمها * ماهو الحق عليـه فحكم
فكما كـن به فهو بنا * استحالات كنار فى علم
كلما قلت بدت صورته * حوّل الصورة فى كيف وكم
فتحوّلت أنا فانبهـمت * حالة الامر علينا فانبهم
ليت شعرى هل هو الامر كما * قد بدا أو غيره قل يا حكم
قال والله أنا مثلكم * حائر مالى فى العـلم قـدم

ـلم أيدك الله ان الانسان لما أبرزه الله من ظلمة الغيب الذى كان فيـه وهو المفتاح الاوّل من مفاتيح الغيب التى لا يعلمها الا هو فانفرد سبحانه بعلمها ونفى العلم عن كل ماسواه بها فانتك فى هـذه الآية وأعلمك انك لست هو اذ لو كنت هو كما تزعم لعلمت مفاتح الغيب بذاتك ومالا تعلمه الا بتوقف فلست عين الموقف والممكنات كلها وأعنى بكلها غيرها عن المحال والواجب لان أعيانها يحصرها الكل ذلك محال هى فى ظلمة الغيب فلا يعرف لها حالة وجود ولكل ممكن منها مفتاح ذلك المفتاح لا يعلمه الا الله فلا موجد الا الله هو خالق كل شئ أى موجده فاوّل مفتاح فتح به مفتاح غيب الانسان الكامل الذى هو ظل الله فى كل ماسوى الله فاظهره من النفس الرحمانى الخارج من قلب القرآن سورة يس وهو نداء من رحم أراد يا سيد فرخم كما قال يا أباهر أراد يا أباهريرة فاثبت له السيادة بهذا الاسم وجعله من خاتمة التسليم الذى تطلبه الرحمة والقطع مما بقى منه فى الغيب الذى لا يمكن خروجه وصورته فى الغيب صورة الظل فى الشخص الذى يمتد عنه الظل ألا ترى الشخص اذا امتد له ظل فى الارض أليس له ظل فى ذات الشخص الذى يقابله ذلك الظل الممتد فذلك الظل القائم بذات الشخص المقابل للظل الممتد ذلك هو الامر الذى بقى من الانسان الذى هو ظل الله الممدود فى الغيب لا يمكن خروجه أبدا وهو باطن الظل الممتد والظل الممدود هو الظاهر فظاهر الانسان ما امتد من الانسان وظاهر الانسان وباطنه مالم يفارق الغيب فلا يعلم باطن الانسان أبدا وانسحاب ظاهره الى باطنه متصلة به لا تفارقه طرفة عين ولا يصح مفارقتـه فهو فى الظاهر غيب وفى الغيب ظاهر له حكم ما ظهر عنـه فى الحركة والسكون فان تحرّك تحرّك بحق وان سكن سكن بحق وهو عـلى صورة موجـده وماسواه من الممكنات ليس له هـذا الكمال فـلا غيب أكمل من غيب الانسان فلما أبرزه الله للوجود أبرزه على الاستقامـة وأعطاه الرحمـة وفتح بها مغالق الامور علوا وسـفلا فامد الامثال بذاته وأمد غير الامثال بمثله فبمثله ظهرت الاجسام وبمثله الآخر ظهرت الارواح فهى له كاليمين والشمال لنقص الاجسام عن الارواح كنقص الشمال عن اليمين والمطلق اليدين هو المثل ومثاله فى الهامش وما أوجد العالم على ما ذكرناه الا عن حركة الهية وهى حركة المفتاح عند الفتح والممكنات وان كانت لا تتناهى فهى من وجه محصورة فى عشرة أشياء وهى المقولات العشرة وقد ذكرناها من قبل فى هذا الكتاب ولنبين هنا مراتبها فيما يختص بهذا الباب مما لم نذكره قبل فاعـلم ان الله تعالى فى حضرة الغيب الذى له من الاسماء الالهية الباطن فلا نعلم أبدا له تعالى حكما يظهر فى الانسان دون غيره من المخلوقات لما هو عليه من الجمعية وما خص به من عموم النفس الرحمانى وذلك الحكم فى غيب الحق له الثبوت دائما ما دام يتصـل الباطن بالظاهر للامـداد

انسان
كامل
ارواح
امثال
اجسام

الذي من الخالق للمخلوق اذ لو انقطع عنه لفني ولذلك جعل أهل اللسان الوصل في الكلام هو الاصل والوقف عارض
يطرأ في الكلام لضيق النفس الذي تبرزه القوة الدافعة فلو تمادى هلك فاذا خافت على المتنفس الهلاك جذبت
القوة الجاذبة الهواء من خارج الى داخل فكان بين انتهاء الدافعة وابتداء الجاذبة وقف المتكلم للراحة فلهذا
قلنا فيه انه عارض وهو في النفس الالهي من حيث ماهو نفس الرحمن ما يبتلي الله به عبده من الضيق والحرج ثم
ينفس عنه بالسعة فيقابل الشئ بضده ولابد بين النقيضين اذا تعاورا على المحل من بهت يقوم بالمحل ذلك البهت هو
المسمى وقفا في عالم الكلام وهذا من جوامع الكلام الذي هو جمع كلمة فما بين الكلمة والكلمة يكون بهتا لكون
النفس في الكلمتين عينا واحدة قال تعالى وكان الله عليما حكيما اذا وقفت فعليما هو الذي في الغيب الالهي
وحكيما هو حكمه في الانسان بما أمده الله به فان وصله بكلام بعده قبضه الله اليه قبضا يسيرا فعاد الى غيبه فلم يظهر
في الانسان حكمه وهذا من أسرار الحق التي غابت العبارة عنها ما ذكرناه فالانسان الكامل الظاهر بالصورة الالهية
لم يعطه الله هذا الكمال الا ليكون بدلا من الحق ولهذا سماه خليفة وما بعده من أمثاله خلفاء له فالاول وحده هو
خليفة الحق وما ظهر عنه من أمثاله في عالم الاجسام فهم خلفاء هذا الخليفة وبدل منه في كل أمر يصح أن يكون له
ولهذا صحت له المقولات العشرة التي لاتقبل الزيادة على هذا العدد فهذه هي النيابة الاولى وأما النيابة الثانية فهي
ان ينوب الانسان بذاته عن نعت الصورة من حيث روحانيتها لان الله اذا تجلى في صورة البشر كما ورد فانه يظهر
بصورتها حسا ومعنى فالنيابة هنا الخاصة هي النيابة عن روح تلك الصورة المتجلي فيها ولا يكون ذلك الا في
حضرة الافعال الالهية التي تظهر في العالم على يد الانسان من حيث ماهو مريد لفعل ما يريد أن يفعله في الحال
أو المستأنف اذ لا يكون الفعل ماضيا الا بعد ظهوره في الحال فينوب الانسان عن الله تعالى في أفعال الحال كلها
الظاهرة على يده وليس لغير الانسان هذه النيابة فان الملك والحيوان والمعدن والنبات ليس لهؤلاء ارادة تتعلق
بامر من الامور انما هم مع ما فطروا عليه من السجود لله والثناء عليه شغلهم به لا عنه والانسان له الشغل به وعنه
والشغل عنه هو المعبر عنه بالغفلة والنسيان فالحق هنا دائرة من حيث جمع الصورة بين المعنى الروحاني والظاهر
للبصر فهذا الانسان في هذه النيابة انما هو نائب عما يتعلق من الافعال بروحانية تلك الصورة وعالم الارواح
أخف من عالم الاجسام ولخفته يسرع بالتحول في الصور من غير فساد العين وعالم الاجسام ليس كذلك واعلم
ان النيابة الثالثة في تحقيق الامر الذي قام بالممكن حتى أخرجه من العدم الى الوجود فان ذلك نيابة عن المعنى الذي
أوجب للحق ان يوجد هذا الممكن المعين ولم يكن أوجده قبل ذلك سواء كان روحا مثلا أو جسما فاعلم ان الافعال
الصادرة عن المريد لها من الامثال نيابة في الظاهر عن الله في صدور الممكنات عنه ولا يكون نائبا عنه تعالى حتى
يكون من استخلفه واستنابه سمعه وبصره ويده وجميع قواه ومتى لم يكن بهذه الصفة فما هو نائب ولا خليفة
فان الممكنات في حال عدمها بين يدي الحق ناظر اليها ويميز بعضها عن بعض بما هي عليه من الحقائق في شيئية
ثبوتها ناظرا اليها بعين أسمائه الحسنى كالعليم والحفيظ الذي يحفظ عليها نور وجوده شيئية ثبوتها لئلا يعدمها
المحال تلك الشيئية ولهذا بسط الرحمة عليها التي فتح بها الوجود فان ترتب ايجاد الممكنات يقضي بتقدم بعضها
على بعض وهذا مالا يقدر على انكاره فانه الواقع فالدخول في شيئية الوجود انما وقع مرتبا بخلاف ماهي عليه
في شيئية الثبوت فانها كلها غير مرتبة لان ثبوتها منعوت بالازل لها والازل لاترتيب فيه ولاتقدم ولاتأخر ولما
كان في الاسماء الالهية عام وأعم وخاص وأخص صح في الاسماء الالهية التقدم والتأخر والترتيب فبهذا قبلت
شيئيات الوجود الترتيب فما من وقت يمر عليك هنا الا يظهر فيه ممكن معين ثم يظهر في الوقت الثاني الاو بقاؤه في شيئية
ثبوته مرجح في الوقت الذي لم تقم به شيئية وجوده اذ لو لم يكن مرجحا لوجد في الوقت الذي قلنا انه مرجح عليه فلم
يوجد فيه فصار بقاء كل ممكن مرجحا في حال عدمه وان كان العدم له أزلا كما ان قبوله لشيئية وجوده مرجح وهذا
من أغمض دقائق المسائل ان فكرت فيه فتوقف حكم الارادة على حكم العلم ولهذا قال اذا أردناه جاء بظرف

الزمان المستقبل فى تعليق الارادة والارادة واحدة العين فانتقل حكمهامن ترجيح بقاء الممكن فى شيئية ثبوته الى حكمها بترجيح ظهوره فى شيئية وجوده فهذه حركة الهية قدسية منزهة أعطتها حقيقة الامكان التى هى حقيقة الممكن فلما خلق الله المخلوق الممكن المنعوت بالارادة والقدرة على ظهور الافعال منه بحكم النيابة عن الله فى ظاهر الامر لا فى باطنه فهو سبحانه فى الباطن مظهر الممكن فى شيئية وجوده من خلف حجاب الظاهر المريد القادر الذى هو المخلوق الذى له هذه الصفة فهو يد الله المريد بارادة الله فيفعل بالهمة كقوله كن و يفعل بالمباشرة كخلقه آدم بيديه وجميع ما أضافه الى خلق يده سبحانه فيقال فى الحق مع هذه النسبة من غير مباشرة وهى فى العبد مباشرة فان وقعت من غير مباشرة فما هو مطلوبنا ولا تكلمنا فيه وانما ذلك له سبحانه أظهره فى هذا المحل الخاص كحركة المرتعش وكل ما صدر عن غير ارادة فما هو نائب صاحب هذه الصفة والنائب يطلعه الله فى قلبه على ما يريد الحق ايجاد عينه من الممكنات وهو على ضربين فى اطلاعه فتارة يكون عن نظر وفكر فينوب بنظره وفكره عن الله المدبر المفصل من حيث انه يدبر الامر يفصل الآيات وتارة يخطر له بديهيا ما يلقيه الله فى باطنه كما يعطى العلم الالهى الارادة الالهية التعلق بايجاد أمر ما من غير حكم الاسم المدبر المفصل فيظهر هذا الممكن على يد هذا المخلوق الذى هو مريد له وهو النائب بالوجهين التدبير والبديهة فقد حصل لهذا النائب اطلاع على حضرة أعيان الممكنات فى شيئية ثبوتها الى النائب فى حضرة خياله وذلك ان الله أخرج هذا الممكن من شيئية ثبوته الى شيئية وجوده فى حضرة خيال ليقع الفرق بين الله وبين النائب فى ظهور هذه العين المطلوب وجودها فى عالم الحس فتتصف هذه العين بانها محسوسة ان كانت صورة وان لم تكن صورة يدركها البصر وتكون معنى فيلبسها صورة العبارات عنها أو صورة ما يدل عليها من ايماء أو اشارة فتلك صورتها التى يمكن أن تظهر لعين الرائى فيها أو السامع أو ما كان فالنائب على الحقيقة انما أخرج بالارادة ما أخرج من وجود خيالى متوهم أو معقول الى وجود حسى مقيد بصورة عينية أو لفظية أو ما كان وتعلق بهذا الوجود البصر من الرائى ان كان فى صورة عين وان كان فى صورة لفظ واشباهه فيدركه سمع فيضاف مثل هذا الوجود والايجاد الى النائب ولكن لا بد من شرط الارادة والاختيار فى ذلك فان تعرى عنهما فليس من بنائب ولو ظهر ذلك منه وعليه بل ذلك لله تعالى وأما وجود ما لا يقال وليس للنائب فيه دخول ألبتة فان ذلك من خصائص الحق فتفهم ما نبهناك فانه من لباب المعرفة وأما النيابة الرابعة فهى نيابته فيما نصبه الحق له مما لم يكن عنه لكان ذلك عن الله تعالى فاعلم أن الله تعالى لما أراد أن يعرف ولا بد أن ينصب دليلا على معرفته ولا بد أن يكون الدليل مساويا له تعالى فى العلم به من حيث هو أمر موجود وان يكون عالما بنفسه من حيث ما هو موصوف بصفة تسمى العلم وعالم بنفسه بما هو يرى نفسه وتسمى مكاشفة أو مشاهدة وهذا من كونه ذا بصر فان الله وصف نفسه بان له بصرا كما وصف نفسه بان له علما قال تعالى أنزله بعلمه وفى الخبر الالهى ما قاله لموسى وهارون انى معكما أسمع وأرى وورد فى حديث الحجب وهو صحيح ما أدركه بصره من خلقه فلما نصب الدلالة عليه نصبها فى الآفاق ودلت آيات الآفاق على وجوده خاصة فما نابت الآفاق فى الدلالة عليه بما جعل فيها من الآيات منابه لو ظهر للعالم بذاته خلق الانسان الكامل على صورته ونصبه دليلا على نفسه لمن أراد أن يعرفه بطريق المشاهدة لا بطريق الفكر الذى هو طريق الرؤية فى آيات الآفاق وهو قوله تعالى سنريهم آياتنا فى الآفاق ثم لم يكتف بالتعريف حتى أحال على الانسان الكامل حتى قال وفى أنفسهم وهنا قال حتى يتبين لهم انه الحق أولم يكف بربك اشارة الى ما خلق عليه الانسان الكامل الذى نصبه دليلا أقرب على العلم من طريق الكشف والشهود فقال أهل الشهود كفانا ألم تر الى ربك كيف مد الظل فذكر الكيف والظل لا يخرج الا على صورة من مد منه خلقه رحمة فهذا الظل رحمة واقية ولا مخلوق أعظم رحمة من الانسان الكامل ولا أحد من المخلوقين أشد بطشا وانتقاما من الانسان الحيوانى فالانسان الكامل وان بطش وكان ذا بطش شديد فالانسان الحيوانى أشد بطشا منه ولذلك قال أبو يزيد بطشى أشد منه من حيث نفسه الحيوانية لانه يبطش بما لم يخلق فلا رحمة له فيه والحق يبطش بمن خلق فالرحمة مندرجة فى بطشه حيث كان فان

الحدود التي نصبها في الدنيا وحيث كانت انما هي للتطهير وكذلك الآلام والامراض وكل ما يؤدي الى ذلك كل ذلك للتطهير ورفع الدرجات وتكفير السيئات فلما خلق الانسان الكامل وخلفاءه من الاناسي على أكمل صورة وما ثم كمال الا صورته تعالى فاخبر ان آدم خلقه على صورته ليشهد فيعرف من طريق الشهود فابطن في صورته الظاهرة أسماءه سبحانه التي خلع عليه حقائقها ووصفه بجميع ما وصف به نفسه ونفى عنه المثلية فلا يماثل وهو قوله ليس كمثله شئ من العالم أي ليس مثل مثله شئ من العالم ولم يكن مثلا الا بالصورة فاعترضت الملائكة لنشأة آدم من الطبيعة لما تحمله الصورة من الاضداد ولا سيما وقد جعل وجود آدم من العناصر فهو الحي طبيعي عنصري فلم تشاهد الاسماء الالهية التي هي أحكام هذه الصورة وهي كون الحق سمعه وبصره وجميع قواه فلو شهدت ذلك ما اعترضت فاذ بها الله بما ذكر ثم نظر العقل بآيات الآفاق وغاص بفكره في تلك الآيات الآفاقية بمشاهدة التنزيه دون التشبيه الذي أعطته المماثلة بالصورة فلما أسمعه الحق الخطاب أعني اسمع العقل المركب في الانسان الحيواني لا في الانسان الكامل فان الانسان الكامل بنفسه عرفه والانسان الحيواني عرفه بعقله بعد ما استعمل آلة فكره ولا الملك عرف الانسان الكامل لانه ما شاهده من جميع وجوهه ولا الانسان الحيواني عرفه بعقله من جميع وجوهه فكلما قام له شهود في نفسه من حيث لم يشعر انه شهود أثر الحق رده ونزه الحق عنه فاذا ورد عليه خبر الهي يعطي ما أعطاه الخيال الفاسد عنده تأول ذلك الخبر على طريق يفضي به الى التنزيه خاصة هذه من حيث لم يشعر وما أطاقه فجهل الكل الانسان الكامل فجهلوا الحق فما عرف الحق الا الانسان الكامل ولهذا وصفته الانبياء بما شهدوه وأنزل عليهم صفات المخلوقين لوجود الكمال الذي هو عليه الحق وما وصل الى هذه المعرفة بالله لا ملك ولا عقل انسان حيواني فان الله حجب الجميع عنه وما ظهر الا للانسان الكامل الذي هو ظله الممدود وعرشه المحدود وبيته المقصود الموصوف بكمال الوجود ولا أكمل منه لانه لا أكمل من الحق تعالى فعلمه الانسان الكامل من حيث عقله وشهوده فجمع بين العلم البصري الكشفي وبين العلم العقلي الفكري فمن رأى ومن علم الانسان الكامل الذي هو نائب الحق فقد علم من استنابه واستخلفه فانه بصورته ظهر وأمرنا بالطاعة لاولي الامر كما أمرنا بالطاعة لله ولرسوله وان لا نخرج يدا من طاعة فنموت ميتة جاهلية والجهل أشد ما على الانسان فلو لم ينصب سبحانه وتعالى الانسان الكامل لتتحقق المعرفة بالله من حيث ما هو اله في الوجود الحادث معرفة كمال وهي المعرفة التي طلبت مما ظهر بنفسه وذاته الى خلقه حتى يعرفه على المشاهدة والكشف فلا ينكر وما أنكره من أنكره في الآخرة وحيث وقع الانكار الا لما تقدم لهم النظر العقلي وقيدوا الحق فلما لم يروا ما قيدوه به من الصفات عند ذلك أنكروه ألا تراهم اذا تجلى لهم بالعلامة التي قيدوه بها عند ذلك يقرون له بالربوبية فلو تجلى لهم ابتداء قبل هذا التقييد لما أنكره أحد من خلقه فانه بتجليه ابتداء يكون دليلا على نفسه فلهذا قلنا في الانسان الكامل انه نائب عن الحق في الظهور للخلق لحصول المعرفة به على الكمال الذي تطلبه الصورة الالهية والله من حيث ذاته غني عن العالمين والانسان الكامل بوجوده وكمال صورته غني عن الدلالة عليه لان وجوده عين دلالته على نفسه فالكشف أتم المعارف وان لم يتكرر التجلي فان المتجلي واحد معلوم فان الانسان يعلم نفسه انه يتقلب في أحواله وخواطره وأفعاله وأسراره كلها في صور مختلفة ومع هذا التقليب والتحول يعلم عينه ونفسه وان هويته هي هي ما زالت مع ما هو عليه من التقليب فهكذا هي صورة التجلي وان كثرت ولم تتكرر فان العلم بالمتجلي في هذه الصور واحد العين غير مجهول ولا تحجبه التكييفات عنه فهذه هي النيابة الرابعة قد وفيناها حقها ولا يعرف ما ذكرناه الا من كان زاهدا مالا فانه بصورته دخل في الالوهة ولبس بالله وكان زنيما والمال يوجب الغنى وله صفة الغنى بما هو عليه من الصورة فاعلم ذلك وأما النيابة الخامسة فهي نيابة الانسان عن رفيع الدرجات في العالم لا غير وصورة رفعه أن الانسان الكامل من حيث انه ليس أحد معه في درجته لانه ما حاز الصورة الالهية غيره فدرجته رفيعة عن الكل فلا يعرفه الا الله ولا يعرف الله الا الانسان الكامل فهو مجلاه ولما ارتفعت درجته بالاحاطة وحصول الكل لم يتمكن للجزء ان يعرفه اذ لا معرفة للجزء بالكل لان الشئ لا يعرف الا نفسه ولا يعرف شيأ الا من نفسه وما للجزء صفة الكل فاستحال ان يعرف أحد الانسان الكامل لانه ليست له

درجة الكل فالكل يعرف الكل مثله ويعرف ما يحوى كليته عليه من الاجزاء لانها كالاعضاء والقوى لصورته والشئ لا يجهل نفسه فظهر كل الانسان فى درجة لا يبلغ اليها فناب بما ذكرناه مما ظهر فيه مناب رفيع الدرجات ذو العرش فكأن الانسان ثنى موجده فكانت أحديته مثلت الثانى على صورة أحديتها فاذا ضربت أحدية الانسان الكامل فى أحدية الحق لم يخرج لك الا أحدية واحدة فلك ان تنظر عند ذلك أية أحدية خرجت وأية أحدية ذهبت هل أحدية النائب أو أحدية من استنابه فاعمل بحسب ما ظهر لك من ذلك تسعد فما من حكم للنائب مما له أثر فى الكون أو تنزيه عن المثل الا وذلك الحكم لمن استنابه فلا تبال أية أحدية ظهرت ولا أية أحدية بطنت فما أمره الا واحدة كما ذكر عن نفسه

ما الامر الا هكذا ✱ ما الامر الا ما ذكر ✱ فالقول قول فاصل ✱ له احتكام فى البشر
والشأن شأن واحد ✱ فى عينه لمن نظر ✱ أنت الرفيع المجتبى ✱ عند مليك مقتدر
ان كنت من صورته ✱ على شهود فاعتبر ✱ ما قلته فانه ✱ يدخل فى حكم الفكر
ان كنت ذا عقل سليم ✱ آمنا من الغير ✱ تجده حقا واضحا ✱ فى سور بلا صور
فالعين قد تشهده ✱ فى صور وفى سور ✱ والحق ما بينهما ✱ فى عرشه على سرر
يقابل المثل كما ✱ يقابل الصور الصور ✱ فقل لمن يعرفه ✱ بأنه على خطر
وقل لمن يجهله ✱ بأنه على غرر

وأما النيابة السادسة فان الله وصف نفسه بأن له كلمات فكثر فلا بدّ من الفصل بين آحاد هذه الكثرة ثم الكلمة الواحدة أيضا منه كثرها فى قوله انما قولنا لشئ اذا أردناه أن نقول له كن فأتى بثلاثة أحرف اثنان ظاهران وهما الكاف والنون وواحد باطن خفىّ لامر عارض وهو سكونه وسكون النون فزال عينه من الظاهر لالتقاء الساكنين فناب الانسان الكامل فى هذه المرتبة مناب الحق فى الفصل بين الكلمة المتقدمة والتى تليها فنطق سبحانه فى هذه النشأة الانسانية وكل من ظهر بصورتها بالحروف فى مخارج النفس من هذه الصورة ووجود الحرف فى كل مخرج تكوينه اذا لم يكن مكونا هنالك والا فمن يكوّنه فلا بد للمكون ان يكون بين كل كلمتين أو حرفين لايجاد الكلمة الثانية أو الحرف الثانى وتعلق الاول به لا بدّ من ذلك فى الكلمات الالهية التى هى أعيان الموجودات كما قال فى عيسى عليه السلام انه كلمته ألقاها الى مريم وقال فيها وصدّقت بكلمات ربها وما هو الا عيسى وجعله كلمات لها لانه كثير من حيث نشأته الظاهرة والباطنة فكل جزء منه ظاهرا كان أو باطنا فهو كلمة فلهذا قال فيه وصدّقت بكلمات ربها لان عيسى روح الله من حيث جملته ومن حيث أحدية كثرته هو قوله وكلمته ألقاها الى مريم فلما نطق الانسان بالحروف وهى أجزاء كل كلمة مقصودة للمتكلم الذى هو الانسان المريد ايجاد تلك الكلمات ليفهم عنه بها ما فى نفسه كما فهم عن الله بما ظهر من الموجودات ما فى نفس الحق من ارادة وجود أعيان ما ظهر ولا بد فى الكلام من تقديم وتأخير وترتيب كذلك فى الموجودات وهى أعيان الكلمات الالهية تقديم وتأخير وترتيب يظهر ذلك الدهر والدهر هو الله بالنص الصريح وهو قوله عليه السلام لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر وفيه ظهر الترتيب والتقديم والتأخير فى وجود العالم وسواء كان الكلام متلفظا به أو قائما بالنفس فان كان فى النفس فلا بد من وجود الحروف فيه فى وجود الخيال وان لم يكن ذلك والا فليس بكلام وهو قول العربى

ان الكلام لفى الفؤاد وانما ✱ جعل اللسان على الفؤاد دليلا

أراد على ما فى الفؤاد فان لم يكن المترجم يصح فى ترجمته الترجمة على ما فى الفؤاد بحكم المطابقة والا فليس بدليل وقد وجدت الكثرة فى الترجمة والتقدم والتأخر فلا بد أن يكون الترتيب فى الكلام الذى فى الفؤاد على هذه الصورة وليس الا الخيال خاصة وقال تعالى فأجره حتى يسمع كلام الله فأضاف الكلام الى الله تعالى وجعله مسموعا للعربى المخاطب بحاسة سمعه فما أدركه الا متقطعا متقدما متأخرا ومن لم ينسب ذلك الكلام المسمى قرآنا الى الله فقد جحد

ما أنزله الله وجهل الحقائق فلابد للنائب اذا تكلم ان يضاف اليه الكلام على ما قلناه وان يكون هذا النائب يفصل بذاته بين كل حرفين وكلمتين لتوحد الثانية وتتعلق بها الاولى حتى ينتظم به ما يريد اظهاره للمصلحة التى يعلمها ودل بكلامه على ما فى نفسه وما كل من سمع بسمعه عقل جميع ما أراده المتكلم أو بعضه الا من نوّر الله بصيرته ولهذا قد يكون حظ السامع من كلام المتكلم ترتيب حروفه من غير أن يعقل ما أراده المتكلم بما تكلم به ويظهر ذلك فى السامع اذا كان المتكلم يكلمه بغير لحنه ولغته فانه لا يفهم منه سوى ما يتعلق به سمعه من ترتيب حروفه فهو التعلق العام من كل سامع ولكن لا يعلم ما أريدت له هذه الكلمات كذلك العالم كله لا يعرف من الموجودات التى هى كلمات الله الا وجود أعيانها خاصة ولا يعلم ما أريدت له هذه الموجودات الا أهل الفهم عن الله والفهم أمر زائد على كونه مسموعا فكما ينوب العبد الكامل الناطق عن الله فى ايجاد ما يتكلم به بالفصل بين كلماته اذ لولا وجوده هنالك لم يصح وجود عين الكلمة والحرف كذلك ينوب أيضا فى الفهم فى ذلك مناب الحق فى قوله ولنبلونكم حتى نعلم فوصف نفسه بأنه يبلو ليعلم فى المستأنف وهذه كلها نيابة أحدية لا نيابة غير الاحدية من حيث ان لها القيومية على أعيان الموجودات بما هى الموجودات عليه من الكسب اذ هو القائم على كل نفس بما كسبت وكل نفس بما كسبت رهينة أى قيدها كسبها فلولا الحق ما تميزت الموجودات بعضها عن بعض ولكان الامر عينا واحدا كما هو من وجه آخر مثال ذلك ان الانسان من حيث حده الشامل لآحاده واحد العين فان الآحاد كلها عين واحدة من حيث انسانيتها مع علمنا بأن زيدا ما هو عين عمرو ولا عين غيره من أشخاص الاناسى فعين تمييز الحق لها وجودها وعين تمييز بعضها عن بعض فلا نفسها ولذلك لم تزد كلمة الحضرة فى كل كائن عنها على كلمة كن شيأ آخر بل انسحب على كل كائن عين كن لا غير فلو وقف سامع كن لم نر الاعيان واحدة وانما وقف سامع أثر هذه الكلمة وهى المكوّنات فكثرت وتعددت وتميزت بأشخاصها فلما اجتمعت فى عين حدها علمنا ان هذه الحقيقة وحدت كلمة الحق فيها وهى كلمة كن وكن أمر وجودى لا يعلم منه الا الايجاد والوجود ولهذا لا يقال للموجود كن عدما ولا يقال له كن معدوما لاستحالة ذلك فالعدم نفسى لبعض الموجودات ولبعضها تابع لعدم شرطه المصحح لوجوده وبهذه الحقيقة كان الله خلاقا دائما وحافظا دائما ولو كان على ما يذكره مخالفو أهل الحق القائلون ببقاء الاعراض لم يصح ان يكون الحق خلاقا دائما ولا حافظا على بعض الموجودات وجودها واذا لم يزل خلاقا دائما فلا يزال مع كل مخلوق هو معكم أينما كنتم وكنتم أمر وجودى بلا شك ولا شئ أدق من نيابة الفصل بين الكلمات لمن يعرف ما ذكرناه * وأما النيابة السابعة فهى النيابة فى الافعال الظاهرة والباطنة فى وجود الانسان وهو ما يجده فى نفسه من الافعال والكوائن لا ما يجده فى غيره وآيته من كتاب الله قوله تعالى حتى نعلم والعلم صفة له قديمة وهذا العلم الخاص الظاهر عن الابتلاء هو ما يريده بالنيابة فيه هنا فقال تعالى عن نفسه انه يجيب الداعى اذا دعاه وأن بيده ملكوت كل شئ فوصف نفسه بانه قاهر لكل شئ فى هذه الآية فاذا ادّعينا نحن الصبر على ما يكلفنا به وحمل المشقة فى ذلك طاعة لله فدعوناه ثم نظرنا أثر ذلك فى قلوبنا فوجدنا أنه اذا عم الدعاء دائما كلها بحيث انه لا يبقى فيها جزء له التفاتة الى الغير حصلت الاجابة بلا شك على الفور من غير تأخير فعلمنا بهذا الاختبار صدق توجهنا الا ان قدعمنا صدقه فيما أخبر به عن نفسه ولولا مراعاة الادب الالهى لكان قولنا بلوناه فدعوناه به حتى نعلم قوله أجيب دعوة الداع اذا دعانى فانها كلمة دعوى حتى تكون النيابة صحيحة فى قوله ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ثم طرد ذلك فى حق كل مدع دعوى من صادق وكاذب فنداعنه سبحانه فى الاختبار والابتلاء فان كان صاحب دعوى صادقة كالرسل ومن صدق فى دعواه فانه يقيم الدلالة على صدقه بما بلوناه به من طلب الدلالة كانت الدلالة ما كانت كما بلونا به الكاذب لما ادّعى ما ليس له فلم يقم بوجود ما بلوناه به فقال له النائب ان الله يأتى بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب وهو أمر امكانى فبهت الذى كفر وقامت الحجة عليه فالابتلاء أصله الدعوى فمن لا دعوى له لا ابتلاء يتوجه عليه ولهذا لما كلفنا الله حتى قال لنا ألست بربكم فقلنا بلى فأقررنا بربوبيته علينا واقرارنا بربوبيته علينا عين اقرارنا بعبوديتنا له والعبودية بذاتها تطلب طاعة السيد فلما ادّعينا ذلك حينئذ كلفنا ليبتلى

صدقنا

صدقنا فيما ادّعيناه فان قلت فما علمنا بهذا الاشهاد لميثاق الذي ورد به الخبر فان ذلك حظ الايمان لاحظ العقل وليس
هو بأمر ضروري فكيف يدخل في هذا الابتلاء العاقل الذي ليس بمؤمن قلنا ان العاقل أوجب على نفسه بعقله تعظيم
خالقه والموجب الله لانه الذي وهبه ذلك العقل فقام العقل له مقام الرسول لما فطر العاقل بعقله في وجوده لماذا يستند
هل هو في نفسه لم يزل كذلك أو هو الذي أوجد نفسه فاستحال عنده الامران وقد تقدم الكلام في هذا الكتاب في
هذا المعنى فلما استحال ذلك عنده استند الى موجد ما هو عينه فنظر فيما ينبغي لذلك الذي استند اليه فنزهه عن كل نعت
يقضي اتصافه به الى حدوثه وسبب ذلك قوة النفس حتى لا يتعبدها مثلها أعني ممكنا محدثا مثلها فانه قد علم حدوثه فرأى
انه ينبغي بالدليل ان يكون واحدا لا كثير بن ورأى انه منفي المثلية وانه على مرتبة توجب له التعظيم والحمد والثناء
فأوجب عليه العقل الذي هو بمنزلة الرسول عنده تعظيم جنابه بما يستحقه مما أعطته الادلة العقلية فأخذ في تمجيده
وتعظيمه وتكبيره وتنزيهه وعلم ما تستحقه السيادة فعاملها به فناب عن الحق فيما أوجده في نفسه نظره من المعرفة به
والعبادة لموجده لأنه علم بنظره ذلته وافتقاره في ظهور عينه الى مظهر بعيد عن الصفات الموجبة حدوثه فدخل في هذه
النيابة كل عاقل موحد بدليله وان لم يكن مؤمنا وهو قول النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح من مات وهو
يعلم ولم يقل يقول ولا يؤمن واعاد ذكر العلم خاصة فقال وهو يعلم انه لا اله الا الله دخل الجنة فكل موحد لله في الجنة
يدخله الله خاصة لا غيره ويشفع المؤمنون والانبياء في أهل الكبائر من أهل الايمان لانّ الانبياء بعثت بالخبر وهو
متعلق الايمان والموحدون الذين لم يؤمنوا لكونهم ما بعث اليهم رسول أو كانوا في فترة فهم الذين يحشر كل واحد منهم أمة
وحده فان بعث في أمة هو فيهم رسول فلم يؤمن به مع علمه بأحدية خالقه دخل النار فما يخرج منها الا باخراج خالقه لان
الخلود في النار لا يكون بالنص لاهل التوحيد بأي وجه حصل لهم ولم يوحد فلا يبقى في النار الا مشرك أو معطل لا عن
شبهة ولا عن نظر مستوف في النظر قوته فلم يبق في النار الا المقلدة الذين كان في قوتهم واستعدادهم ان ينظروا فما
نظروا وهذه مسئلة عظيمة الفائدة صحيحة الاصل وآيتها من القرآن ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له به يعني في
زعمه انه برهان وان لم يكن برهانا في نفس الامر فهو قد وفى وسعه فان الله ما كلف نفسا الا ما آتاها وهو أمر يتفاصل فيه
الناس فقال فانما حسابه عند ربه هل وفى ما آتاه الله من النظر في ذلك أم لا ثم قال انه لا يفلح الكافرون وليس الكافر
الا من علم ثم ستر وان لم يعلم فما هو كافر ثم أمر نبيه ان يقول رب اغفر وارحم هذه الفرق التي وفت النظر استطاعتها
التي آتيتها فلم تصل الا الى التعطيل أو الشرك وأنت خير الراحمين فانهم ما تعدوا ما آتاهم الله فشفع فيهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم من حيث لا يشعرون فاذا نالتهم السعادة بالخروج من النار وقد غفر لهم الله بسؤال الرسول فيهم اذ قال
رب اغفر وارحم حين أمره الله بذلك وما أمره بهذا الدعاء الا ليجيبه فأجابه في ذلك فهم وفد رسول الله صلى الله
عليه وسلم عند ذلك اذا دخلوا الجنة فينتمون اليه فيها لانه السيد الاكبر وهذا الدعاء يعم كل من هو بهذه المثابة من
وقت آدم الى نفخة الصعق لانه ما خصص في دعوته الا من هذه صفته ومن ينبغي ان يرحم ويغفر له وينبغي لكل تال
منا ان يحضر في نفسه هذه الفرق وكل من له عذر من الامم في تخلفه عن الحق الذي هو في نفس الامر أن يقول رب
اغفر وارحم وأنت خير الراحمين فان الله تعالى يضرب له بسهم في هذه الشفاعة فلا تغفل يا وليّ عن حظك منها ولا تكن
ممن غلب اليأس عليه فحجر رحمة الله ان تصيب الا المؤمن ولم يفرّق بين من يأخذها وتتناوله بطريق الوجوب ممن
تتناوله من عين المنة فهذه شفاعة من الرسول والنوّاب لهؤلاء في الدنيا يقوم بها الحق في الآخرة لهم من حيث لا يعلمون
حتى يدخلوا الجنة فاذا دخلوها رأوا فيهم العلامة التي تعطينا فيهم قبول الشفاعة الدنيوية فينبغي لكل تال اذا تلا
القرآن أن يتدبره ويأخذ كل أمر أمر الله به نبيه صلى الله عليه وسلم ان يبلغه أو يقوله أو يعلمه فليقله في تلاوته
ولا يكون حاكيا بل يكون صاحب نية وقصد وابتهال في ذلك وانه مأمور به من الحق ان أراد أن يكون من هذا الحزب
النبويّ فان الله أخفى النبوّة في خلقه وأظهرها في بعض خلقه فالنبوّة الظاهرة هي التي انقطع ظهورها وأما الباطنة
فلا تزال في الدنيا والآخرة لان الوحي الالهي والانزال الرباني لا ينقطع اذ كان به حفظ العالم فلجميع العالم لهم نصيب من

هـذا الانزال والوحى فمنه ماذكره مثل قوله وأوحى ربك الى النحل وقالت نملة ياأيها النمل وقال الهدهد لسليمان عليه السلام أحطت بما لم تحط به وقد قال النبى صلى الله عليه وسلم فى المجتهدين ما قال وما فرض لهم الاصابة فى كل ما اجتهدوا فيه وانما فرض لهم الاجر فى ذلك أصابوا أم أخطؤا وفصل بين المصيب والمخطئ فى الاجر وهذه نيابة عجيبة رفيعة المقدار لا يعلمها كل أحد * وأما النيابة الثامنة التى شفعت وتر نيابة الحق من حيث انه تعالى مجلى لها وهى مجلى له فهو ينظر نفسه فيها ناظر كمال وهى تنظر نفسها فيه نظر كمال وذلك راجع الى ما هو عليه الحق تعالى من الاسماء الالهية فلا تظهر هذه الصورة الا فى مرآة الانسان الكامل الذى هو ظله الرحمانى فنصب له عرشا استوى عليه على التقابل من عرشه المنسوب اليه بحكم الاستواء عليه ومثاله ما وصف الحق به أهل الجنة متكئين على سرر متقابلين أى يقابل بعضهم بعضا والاتكاء الاعتماد بصفة الجبروت فاتكاء الحق عليه فيما ظهر من الحق و بطن من الانسان الكامل فانه يعلو على متكئه والانسان الكامل يتكئ أيضا على ربه فيما يظهر به الانسان من النيابة حين يبطن الحق فيها فتنسب المشاهدة وما يشهد الى الشاهد لا الى أمر آخر كما ينسب فى حضرة الافعال الفعل بالعوائد الى المخلوق والحق مبطون فيه و ينسب الفعل بخرق العادة الى الله لا الى المخلوق لانه خارج عن قدرة المخلوق فيظهر الحق وان كان لا يظهر الا فى الخلق وانما نفى الخلق وجود الحق لان كل حقيقة تعقل للحق لا تعقل مجردة عن الخلق فهى تطلب الخلق بذاتها فلا بد من معقولية حق وخلق لان تلك الحقيقة الالهية من المحال ان يكون لها تعلق أثرى فى ذات الحق ومن المحال ان تبقى معطلة الحكم لان الحكم لها ذاتى فلا بد من معقولية الخلق سواء اتصف بالوجود أو بالعدم فان ثبوت عينه فى العدم به يكون التهيؤ لقبول الآثار وثبوته فى العدم كالبزرة لشجرة الوجود فهو فى العدم بزرة وفى الوجود شجرة

ثبوت العين فى الامكان بزر * ولولا البزر لم يك ثم نبت
ظهورى عن ثبوتى دون أمر * الهى محال حين كنت

واذ والامر على ما ذكرناه فما فى العلم الا الشفع وهو تثنية الجمع لان الحقائق الالهية كثيرة والمحققات على قدرها أيضا فثنت المحققات الحقائق فى العلم وان لم تتصف بالوجود العينى

ولولا ثبوت العين ما كان مشهودا * ولا قال كن كونا ولا كان مقصودا
فما زال حكم العين لله عابدا * ومازال كون الحق للعين معبودا
فلما كساه الحق حلة كونه * وقد كان قبل الكون فى الكون مفقودا
تكونت الاحكام فى نفس كونه * فما زال سجادا فقيدا وموجودا

ولما ظهر حكم تثنية الامر المعلوم فى نفسه لم تصح الامثلية لاعتبارها لانه لولم يكن مثلا ما عمه بذاته ولا قابله وليس الا الانسان الكامل أو مجموع العالم بالانسان فالانسان لا بد منه فلنقتصر عليه وحكم الثبوت بين الله والانسان الكامل خلاف حكم الوجود فبحكم الوجود يكون الانسان هو الذى نفى وجود الحق وليس لحكم الثبوت هذا المقام فان الحق والخلق معا فى الثبوت وليس معا فى الوجود فلما كان الامر فى الثبوت على السواء أعطيناه صورة الاعتدال وعدم الميل الى أحد الجانبين وهذه هى المنزلة الرفيعة المنار العامة الآثار فاذا ظهر الحق فى الصور لم تتم المثلية الاعتدالية فكان المثل بحسب الصورة المتجلى فيها فان كانت صورة روحية ينسب اليها ما هى عليه الارواح من الحكم وان كانت صورة جسمية ينسب اليها ما هى عليه صور الاجسام الطاهرة من الحكم وهو اتصافه بالاوصاف الطبيعية من تغير الاحوال فى الغضب والرضى والفرح والنزول والهرولة فاذا أثنت لك الحق عن نفسه بأمر ما فانظر فيما أثنته لاى صورة هو فاحكم عليه بحكم ما هو به لتلك الصورة وما ثم الا مثل أو غير مثل فهذا حكم هذه النيابة الثامنة قد استوفيناه وأما النيابة التاسعة فهى الظهور فى البرزخ المعقول الذى بين المثلين وهو الفصل الذى يكون بين الحق والانسان الكامل فان هذا الفصل أوجب تمييز الحق من الخلق فيسطر بمن هو أليق وموضعه فى ضرب المثال الظل الذى فى الشخص الممتد عنه الظل الممدود فالظل القائم به بين الشخص والظل الممدود المنفصل عنه ذلك هو البرزخ وهو بالشخص القائم ألصق فهو به

أحق فبالحق كان ميز الخلق عنه لا بالخلق يميز الحق عنه لان الخلق متلبس بنعوت الحق وليس الحق متلبسا بالخلق ،
ولذلك كان ظهور الخلق بالحق ولم يكن ظهور الحق بالخلق لكون الحق لم يزل ظاهرا لنفسه فلم يتصف بالافتقار في
ظهوره الى شئ كما اتصف الخلق بالافتقار في ظهوره لعينه في عينه الى الحق ونريد بالخلق هنا الانسان الذي له المثلية
لا لغيره فان هذا الفصل وقع بين المثلين فالفصل حكم المثلين بلا شك لانه يقابل كل مثل بذاته ولولاه لما تميز المثل عن مثله
ومثليتك له قوله وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه وقوله وهو الذي جعلكم خلائف الارض ورفع بعضكم فوق بعض
درجات ليتخذ بعضكم بعضا سخريا باعطاء كمال الانسانية وهو الصورة لبعضهم وهم الذين رفعهم الله والمرفوع عليهم
هم الاناسي الحيوانيون ومثليته لك ان جعل نفسه لك وكيلا فيما هو حق لك فيتصرف فيه عنك بحكم الوكالة المطلقة
المفوضة الدورية فان وكالة الحق لا بد أن تكون دورية اعتناء من الله بعبده لانه خلقه صاحب غفلات ونسيان والغفلة
والنسيان أحوال تطرأ على هذه النشأة الانسانية والاحوال لها الحكم مطلقا في كل من اتصف بالوجود لا أعني موجودا
من موجود فاذا غفل الانسان في حركة ما من حركاته فتصرف فيها بنفسه فذلك التصرف النفسي عزل الحق عن
الوكالة فاذا كانت الوكالة دورية كان كلما انعزل الحق عن هذه الوكالة بالتصرف النفسي ولي الامر فلم يتصرف
الا الله فان الله أمرك أن تتخذه وكيلا في سورة المزمل فهذه فائدة الوكالة الدورية وهي عن أمره تعالى عنده وجعلها
في التوحيد فقال رب المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذه وكيلا اشارة الى التصرف في الجهات وما ذكر منها الا المشرق
وهو الظاهر والمغرب وهو الباطن وبالعين الواحدة التي هي الشمس اذا طلعت أحدثت اسم المشرق واذا غربت
أحدثت اسم المغرب وللانسان ظاهر وباطن لا اله الا هو فاتخذه وكيلا في ظاهرك وباطنك فانه رب المشرق والمغرب
فانظر ما أعجب القرآن وهذه النيابات كلها التي ذكرناها ونذكرها نيابات توحيد لا غير ذلك فان ظهرت أنت لم يكن
الظاهر الا هو وان لم تظهر فهو هو اذ الواحد لا ينقسم في نفسه الا بالحكم والنسب وهو تعالى ذو أسماء كثيرة فهو ذو نسب
وأحكام فأحديته أحدية الكثرة والعين واحدة ولهذا ينسب الظهور لما في وقت وينسب اليه في وقت ويضاف اليه
في حكم ويضاف النيابة في حكم فقد تبين لك ان عين ما قام فيه الانسان عين ما قام فيه الحق بين ظاهر وباطن فاذا ظهر من
ظهر بطن الآخر وكانت النيابة للظاهر عن الذي بطن وكانت النيابة للذي بطن فيما بطن فيه عن الذي ظهر ولا يزال حكم
الخلافة والوكالة وهي خلافة ونيابة دائما أبدا دنيا وآخرة فان الحق كل يوم من أيام الانفاس هو في شأن ما وكلته فيه فانه
لك يتصرف ولك يصرف وبما استخلفك فيه فأنت تتصرف عن أمر وكيلك فأنت خليفة خليفتك كما انه ملك الملك
بالوكالة فهذا عين ما هو الوجود عليه وما بيننا وبين الناس فرق في ذلك في نفس الامر الا اني أعرف وهم لا يعرفون
ذلك لاجل الاغطية التي على عين بصيرتهم والاكنة والاقفال التي على قلوبهم وفيها * وأما النيابة العاشرة فهي نيابة
توحيد الموتى فانه بالموت تنكشف الاغطية ويتبين الحق لكل أحد ولكن ذلك الكشف في ذلك الوقت في العموم
لا يعطي سعادة الا لمن كان من العامة عالما بذلك فاذا كشف الغطاء ورأى ما علم عينا فهو سعيد وأما أصحاب الشهود هنا
فهو لهم عين وعند كشف الغطاء تكون تلك العين لهم حقا فينتقل أهل الكشف من العين الى الحق وينتقل العالم
من العلم الى العين وما سوى هذين الشخصين فينتقلون من العمى الى الابصار ويشهدون الامر بكشف غطاء العمى
عنهم لا عن علم تقدم فلا بد من مزيد لكل طائفة عند الموت ورفع الغطاء ولهذا قال من قال من الصحابة لو كشف
الغطاء فأثبت لك ان ثم غطاء ثم قال ما ازددت يقينا يعني فيما علم اذا عاينه ولا يريد يقينا في العلم لكن يعطيه كشف الغطاء
أمرا لم يكن عنده فيصح قوله ما ازددت يقينا في علمه ان كان ذا علم وفي عينه ان كان ذا عين لانه لا بد بكشف الغطاء
أمرا لم يكن له اذ لو كان كذلك لكان كشف الغطاء في حق من هذه صفته عبثا معرى عن الفائدة

ولكن للعيان لطيف معنى * لذا سأل المعاينة الكليم

فما كان الغطاء الا وراءه أمر وجودي لا عدمي فهذه النيابة عن الحق للعبد في البرزخ فيقوم حقا كما بصورة حق ونيابة
في عالم الخيال فيكون له عليه سلطان في هذه الدار الدنيا فيجسد ما شاء من المعاني للناظر وقد نال من هذه السلطنة

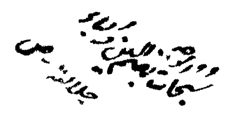
حظ قريبا هل السحر الذين قال الله فيهم يخيل اليه أي الى موسى من سحرهم أنها تسعى ولبست بساعية في نفس الامر وهي ساعية في نظر موسى ونظر الحاضرين الا السحرة فانهم يرونها حبالا والغريب لو ورد لرآها كما يراها الساحر بخلاف من له النيابة على عالم الخيال وفي حضرته كموسى فانه لا يرى ما يجسده من المعاني جسدا كما جسده ويراه هو معنى اعاد ذلك للساحر لعدم قوته وما بين الساحر وبين صاحب هذه النيابة كموسى الا كون الحق جعله نائبا عنه واتخذه موسى وكيلا فالقى موسى عصاه عن أمر حق وهو أمر موكله وقال له ألق عصاك فرآها حية فخاف واخبر عن السحرة انهم ألقوا حبالهم وعصيهم لا عن أمر الهي بل عن حكم أسماء كانت عندهم لها في عيون الناظرين خاصية النظر الى ما يريد الساحر اظهاره وله بتلك الاسماء قلب النظر لا قلب المنظور فيه وبالامر الالهي قلب المنظور فيه فيتبعه النظر فالنظر ما انقلب في حق النائب والفعل في النظر وفي المنظور فيه لم يكن الا بعد الالقاء فلما خرج عن ملك من ألقاه تولى الله قلب المنظور في حق النائب وقلب النظر في حق من ليس بنائب وله علم هذه الاسماء التي هي سيميا أي علامات على ما ظهر في أعين الناظرين فالعموم عند كشف الغطاء بالموت وانتقالهم الى البرزخ يكونون هنالك مثل ما هم في الدنيا في أجسامهم سواء الا انهم انتقلوا من حضرة الى حضرة أو من حكم الى حكم والعارفون نواب الحق لهم هذا الحكم في الحياة الدنيا وانما كانت النيابة هنا نيابة توحيد لانه لا يظهر الحكم الا بعد الالقاء وهو أن يخرج الامر من ملك الملقي ويتولاه الله بحكم الوكالة في حق النائب وبحكم الحقيقة في حق الساحر للغيرة الالهية فلا يكون حكم في الاشياء الا لله وبقي لصاحب هذه النيابة في هذه الحضرة التصرف دائما كما ذكرناه المسمى في العامة كرامات وآيات وخرق عوائد وهي عند المحققين ليست بخرق عوائد بل هي ايجاد كوائن لانه ما ثم في نفس الامر عوائد لانه ما ثم تكرار فما ثم ما يعود وهو قوله في أصحاب العوائد بل هم في لبس من خلق جديد يقول انهم لا يعرفون أنهم في كل لحظة في خلق جديد مما يرونه في اللحظة الاولى ما هو عين ما يرونه في اللحظة الثانية وهم في لبس من ذلك ولا اعادة ولا حرق هكذا يدركه المحققون من أهل الله ولبس الامر الا كما ذكرناه فانه بهذا يكون الافتقار للخلق دائما أبدا ويكون الحق خالقا حافظا على هذا الوجود وجوده دائما بما يوجده فيه من خلق جديد لبقائه فانظر فديتك فيما قد أتيت به ✻ فالعلم يدرك ما لا يدرك البصر

ورجال العلم أولى بالعبر ✻ ورجال العين أولى بالنظر
والذي يوصف بالعقل له ✻ قوة تخرجه عن البصر
والذي يوصف بالكشف له ✻ صورة تسمو على كل الصور
فتراه دائما في حاله ✻ ظاهرا من غير الى غير

فيتصرف النائب في هذه الاشياء الخيالية كما يريد ويشاء ولكن عن أمر وكيله لجهل الموكل بالمصالح التي يعرفها الوكيل في التصريف فان غلط وتصرف عن غفلة بغير أمر الوكيل فان الله يحفظ عليه وقته لكون الوكالة كما قلناه دورية ولكن مع هذا الحفظ الذي ذكرناه لا تكون الصورة الواقعة عن تصريف الغفلة تبلغ من الدرجة مبلغ الصورة التي تكون عن تصريف الوكيل الذي صرف فيه هذا النائب لتتميز المراتب ويعلم الرفيع والارفع واعلم ان هذه المرتبة التي هي هذه النيابة الخاصة لا تكون الا بالموت والموت على قسمين موت اضطراري وهو المشهور في العموم والعرف وهو الاجل المسمى الذي قيل فيه اذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون والموت الآخر موت اختياري وهو موت في حياة دنياوية وهو الاجل المقضي في قوله تعالى ثم قضى أجلا ولما كان هذا الاجل المقضي معلوم الوقت عند الله مسمى عنده كان حكمه في نفسه حكم الاجل المسمى وهو قوله عز وجل كل يجري الى أجل مسمى يعني في حاله ولا يموت الانسان في حياته الا اذا صحت له هذه النيابة فهو ميت لا ميت كالمقتول في سبيل الله نقله الله الى البرزخ لا عن موت فالشهيد مقتول لا ميت ولما كان هذا المعتنى به قد قتل نفسه في الجهاد الاكبر الذي هو جهاد النفس رزقه الله حكم الشهادة فولاه النيابة في البرزخ في حياته الدنيا فموته معنوي وقتله مخالفة نفسه وقد جئنا على ما ذكرناه أولا من ذكر هذه النيابات العشرة التي هي أمهات وأماما تتضمنه كل نيابة من فعل كل ما لا يصلح الا بنيابة فكثير لا يحصى ولله

الحمد

الحمد والمنة على ما أعطى ومما يتعلق بهذا الباب نور توحيد الذات واعلم انه لما كان فى قوة الواحد أحدية كل موجود معلوم ومعدود ظهر جميع ما ظهر من العالم من مجموع ومفرد وفى العالم من تقسيم عقلى فى المعلومات بأحدية تخصه أعطتها ذلك أحدية الذات الواهبة لوجود ما وجد والواهبة علم ما علم من المعلومات فالأحدية ظاهرة فى الآحاد خفية فى المجموع فأحدية الذات فى الآحاد والبسائط وأحدية المجموع فى المركبات وهى المعبر عنها فى الالهيات بلسان الشرع الاسماء وفى العقول السليمة بالنسب وفى العقول القاصرة النظر بالصفات وأبين ما يظهر فيه حكم الواحد فى العدد لانه بالواحد يظهر العدد وينشأ على الترتيب الطبيعى من الاثنين الى ما لا يتناهى وبزوال الواحد منه يزول فالمعلول لولا علته ما ظهرت له عين والعالم لولا الله ما وجد فى عينه وأعطى سبحانه اسم الذات لنفسه واسم النفس لما يحمل اسم النفس من التذكير والتأنيث كما قال تعالى ان تقول نفس يا حسرتى على ما فرطت فى جنب الله الآية فأنث وقال بلى قد جاءتك آياتى بكاف مكسورة خطاب المؤنث آياتى فكذبت بها بتاء مفتوحة خطاب المذكر والعين واحدة فان النفس والعين عند العرب يذكران ويؤنثان وذلك لأجل التناسل الواقع بين الذكر والانثى ولذلك جاء فى الايجاد الالهى بالقول وهو مذكر والارادة وهى مؤنثة فأوجد العالم عن قول وارادة فظهر عن اسم مذكر ومؤنث فقال انما قولنا لشئ وشئ أنكر النكرات والقول مذكر اذا أردناه والارادة مؤنثة ان نقول له كن فيكون فظهر التكوين فى الارادة عن القول والعين واحدة بلا شك فبنور توحيد الذات ظهرت جميع المحدثات علوا وسفلا وحسا ومعنى ومركبا ومفردا فسرت الأحدية فى كل شئ فما ثم الا واحد وما ظهر أمر الا به ومنه وفيه ففيه من حيث ما للنفس من التأنيث وبه من حيث ما للنفس من التذكير والتأنيث ومنه من حيث ما للنفس من التذكير فعين واحدة فاعلة منفعلة والانفعال ما ظهر فى الاعيان من الموجودات والمعلومات المعقولة وان لم توجد لها أعيان ثم جعل التوليد فى الحيوانات بل فى ما يقبل الولادة على ثلاثة أضرب فيهب لمن يشاء اناثا مراعاة لمحل التكوين ويهب لمن يشاء الذكور مراعاة للملقى أو يزوجهم ذكرانا واناثا مراعاة للمجموع فان زوجهم اناثا أو ذكرانا أو ذكرانا وأنثى فلوجود الجمع المؤذن بما فى الأصل من جمع النسب ويجعل من يشاء عقيما لمن لا يقبل الولادة كأسماء التنزيه فما فى الوجود أحدية الا أحدية الكثرة وليست الا الذات والالوهة لهذه وصف نفسى لانه لذاته هو وله الأسماء الحسنى فافهم فلهذا قلنا أحدية المجموع أو أحدية الكثرة فان قلت فان الله غنى عن العالمين فقلنا هذا لا يقدح فى أحدية الكثرة فان كونه ذاتا ما هو كونه غنيا فمعقول الذات خلاف معقول نعتها بالغنى فانت فى هذا الاعتراض مثبت لما تريد نفيه فقويت قولى وأعظم من هذه النسبة الى الاله فما ثم وأزيدك أمرا آخر فى هذه المسئلة وهو ان الله وان كان فى ذاته غنيا عن العالمين فمعلوم انه منعوت بالكرم والجود والرحمة فلا بد من مرحوم ومتكرم عليه ولهذا قال تعالى واذا سألك عبادى عنى فانى قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان فأجاب الداعى سبحانه جودا وكرما ولا شك ان السؤال بالأحوال أتم من السؤال بالقول والاجابة أسرع للسائل بالحال لانه سائل بذاته والجود على المضطر المحتاج أعظم فى نفس الأمر من الجود على غير المضطر والممكن فى حال عدمه أشد افتقارا الى الله منه فى حال وجوده وهذا لا تصحب الممكن دعوى فى حال عدمه كما تصحبه فى حال وجوده فافاضة الوجود عليه فى حال عدمه أعظم فى الجود والكرم فهو تعالى وان كان غنيا عن العالمين فذلك تنزيه عن ان يقوم به فقر أو يدل عليه دليل غير نفسه فأوجد العالم من جوده وكرمه وهذا لا يشك فيه عاقل ولا مؤمن وان الجود له نعت نفسى فانه جواد كريم لنفسه فلا بد من وجود العالم وما حكم العلم بكونه يستحيل عدم كونه فلا بد من نسب أو صفات على مذهب الصفاتيين أو أسماء على مذهب آخرين ولا بد من الكثرة فى العين الواحدة فلا بد من أحدية الكثرة على كل وجه من كل قائل نسبة أو صفة أو اسم فليست أنوار الذات شئ سوى الموجودات وهى سبحات الوجه لانها عين الدلالة عليه سبحانه لنا ولهذا قال صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه فجعل نفس العارف اذا عرفها العارف دليلا على معرفة الله والنور دليل على نفسه وعلى ما يظهره للعين فبنور الموجودات ظهرت الموجودات وظهر موجدها لها فما علمته الا منها فهو المطلوب لها والطلب يؤذن بالافتقار فى حق المحدثات وهو المطلوب فهو الغنى عن كونه مطلوبا



لها صح افتقارها اليه وصح عناه عنها فقوله عليها فقول جود وكرم فالسبحات الوجهية انتشرت على أعيان الممكنات وانعكست فادرك نفسه وأنوار الشئ لا تحرقه والممكن فى حال عدمه لا يقبل الحرق فلو اتصف بالوجود احترق وجوده لرجوع الوجود الى من له الوجود فبقيت الممكنات على حقيقة شيئية ثبوتها وظهر بالسبحات الوجهية كثرة الممكنات فى مرآة الحق أدركها الحق فى ذاته صوره على ماتستحقه الممكنات من الحقائق التى هى عليها فذلك ظهور العالم وبقاؤه فالحكمة فى النظر وفى كيفية مايدركه البصر وما لا يدركه ومن يدرك والله الموفق

ففى الحق عين الخلق ان كنت ذا عين * وفى الخلق عين الحق ان كنت ذا عقل

فان كنت ذا عين وعقل معا فما * ترى غير شئ واحد فيه بالفعل

فان خيال الكون أوسع حضرة * من العقل والاحساس بالعدل والفضل

له حضرة الاشكال فى الشكل فاعتبر * تراه يردّ الكل فى قبضة الشكل

فان قلت كل فهو جزء معين * وان قلت جزء قام للكل بالكل

فما ثم مثل غيره متحقق * بتوحيده فهو المثل للمثل

فعلمى به أحلى اذا ماطعمته * وأشهى الى أذواقنا من جنى النحل

وهنا يظهر لك توحيد الالحاق فان الرائى لما ظهرت أعيان الممكنات فى مرآة ذاته أدركها فى نفسه صوره فلحق المرئى بالرائى حيث أدركه فى ذاته وهو واحد فى الوجود لان الممكنات المرئية منعوتة فى هذه الحالة بالعدم فلا وجود لها مع ظهورها للرائى كما ذكرناه فسمى هذا الظهور توحيد الحاق أى ألحق الممكن بالواجب فى الوجوب فاوجب للممكن ماهو عليه الواجب لنفسه من النسب والاسماء وله الايجاد على الاطلاق ماعدا نفسه تعالى وللخيال الايجاد على الاطلاق ماعدا نفسه فالخيال موحد لله عز وجل فى حضرة لوجود الخيالى والحق موحد للخيال فى حضرة الانفعال المثل

فالكل يدخل تحت الحصر أجمعه * وليس ثم سوى من ليس يمتنع

فاعجب لمنفعل فى ذات فاعله * يكن بها فاعلا والكل قد جمعوا

على وجود الذى قلناه من عجب * وكلهم بالذى جئنا به قطعوا

واذا ثبت الحاق الخيال فى قوة الايجاد بالحق ماعدا نفسه فهو على الحقيقة المعبر عنه بالانسان الكامل فانه ماثم على الصورة الحقيقية مثله فانه يوحد فى نفسه كل معلوم ماعدا نفسه والحق نسبة الموجودات اليه مثل هذه النسبة فتوحيد الالحاق توحيد الخيال مع كونه من الموجودات الحادثة الا ان له هذا الاختصاص الالهى الذى أعطته حقيقته فما قبل شئ من المحدثات صورة الحق سوى الخيال فاذا تحققت ماقلناه علمت انه فى غاية الوصلة وهذا يسمى توحيد الوصلة والاتصال والوصل كيف شئت قل فلم يفرق فى هذا التوحيد بين المثلين الا بكونهما مثلين لاغير فهما كما قال القائل

رق الزجاج ورقت الخمر * فتشابها كلا فتشابه الامر

فكأنما خمر ولا قدح * وكأنما قدح ولا خمر

فمن شدة الاتصال يقول هو هو وظهر فى موطنين معا فقوله لولا الموطنان ماعرفت ماحكمت به من التمييز بين المثلين فما خرج شئ من الموجودات عن التشبيه ولهذا قال ليس كمثله شئ فأتى بكاف الصفة ماهى الكاف زائدة كما ذهب اليه بعض الناس ممن لامعرفة له بالحقائق حذرا من التشبيه فنفى ان يماثل المثل غير من هو مثله فنفى المثل عن مثل المماثل نفى المثل عن المماثل فهذه أنوار مندرجة بعضها فى بعض

مثل اندراج المثل فى المثل * فى صورة العين وفى الشكل

وهو على التحقيق فى ذاته * مثل اندراج الظل فى الظل

فهنا قد ذكرنا شيأ يسيرا مما يحوى عليه هذا المنزل وفيه من العلوم سوى ماذكرناه علم منزلة علم الله من الله وأين

هي من منزلة غيره من الصفات المنسوبة اليه ولم يزاحمها في الموجودات وفيه علم الفرض المنزل وأين هو من علم الفرض المستنبط من المنزل وفيه علم الادلة والبراهين العقلية التي تحكم على موجدها بما تستحقه وتصديقه اياها سبحانه وبما حكمت به عليه فان الله ما نصب بعض الايات الا لاولي الالباب وهم الذين يعقلون معانيها بما ركب فيهم سبحانه من القوّة العقلية وجعل نفس العقل للعقل آية وأعطاه القوّة الذاكرة المذكرة التي تذكره ما كان تجلى له من الحق حتى عرفه شهودا ورؤية ثم أرسل حجب الطبيعة عليه ثم دعاه الى معرفته بالدلالات والآيات وذكره ان نفسه أوّل دلالة عليه ولينظر فيها وفيه علم الحدود التي توجب للناظر العاقل الوقوف عندها فللظاهر حد وللباطن حد وللمطلع حد وللحد حد فمن وقف عند حد نفسه فأحرى ان يقف عند حد غيره فهذا الحد قد عم كل ما ذكرناه وما هو الوجود عليه ولولا الحدود ما تميزت المعلومات ولا كانت معلومات ولذلك لعن الله على لسان رسوله من غير منار الارض يعني الحدود ولما اجتمع المثلان لانفسهما ولم يتوقفا على تعيين موجد هما توجهت عليهما الاسماء الالهية الحسنى بمائة درجة جنانية تحجبها مائة دركة جهنمية على مرائي من أهل الكشف فسعدا بهذا الاجتماع الذي أوجب لهما توجه العالم الاخراوي برمته وفيه علم اجتماع المثلين في الحكم النفسي والافليسا بمثلين وفيه علم ما تشترك به الشيء من ليس مثله فهو مثله من ذلك الوجه الذي أشركه فيه خاصة وينفصل عنه بأمور أخر له فيها أمثال بما ثم معلوم ماله مثل جملة واحدة فما ثم الا أمثال وأشباه ولذلك ضرب الله الامثال ونهى عن ضربنا الامثال له وعلل فقال ان الله يعلم وأنتم لا تعلمون فمن علمه الحق ضرب الامثال ضربها على علم فلا يضرب الامثال الا العلماء بالله الذين تولى الله تعليمهم وليس الا الانبياء والاولياء وهو مقام وراء طور العقل يريد انه لا يستقل العقل بادراكه من حيث ما هو مفكر فان الذي عند العقل من العلم بالله من حيث فكره علم التنزيه وضرب الامثال تشبيه وموضع التشبيه من ضرب المثل دقيق لا يعرفه الا من عرف المشبه والمشبه به والمشبه به غير معروف فالامر الذي اتحقق منه ضرب المثل له مجهول فالنظر فيه من حيث الفكر حرام على كل مؤمن وهو في نفس الامر ممنوع الوصول اليه عند كل ذي عقل سليم وفيه علم الترتيب من حيث الشهود وفيه علم السبب الذي لاجله طلب من المدعي الدلالة على ما ادّعاه وذلك لانه يريد التحكم بما ادّعاه والتحكم صفة الهية والمدعي فيه معنى الغيب والشهادة فالشهادة ثابتة بنفسها ولو لم يدّعها لاغنى عينها فيه عند المشاهد عن الدعوى والغيب يحتاج معه الى اقامة البينة على ما ادّعى ويعترض هنا أمر عظيم وهو المعترف بأمر يوجب الحد واعترافه على نفسه دعوى ولا نطالب ببرهان بل تمضي فيه الحدود فقد خرج هذا المدعي بدعواه عن ميزان ما تطلبه الدعوى بحقيقتها واما التحكم من المعترف بما ادّعاه وان كان كاذبا على نفسه في دعواه فانه قد تحكم فيك ان تقيم عليه الحد الذي يتضمنه ما اعترف به وهنا دقائق تغيب عن افهام أكثر العارفين فان المعترف قد يكذب في اعترافه ليدفع بذلك في زعمه ألما يعظم عنده على الالم الذي يحصل له من الاعتراف اذا أقيمت عليه حدوده وذلك لجهله بما يؤول اليه أمره عند الله في ذلك ولجهله بما لنفسه عليه من الحق والله يقول انا لا اصلح منك شيأ أفسدته من نفسك فالحقوق وان عظمت فحق الله أحق ويليه حق نفسك وما خرج عن هذين الحقين فهين الخطب وفيه علم من اتخذ الله دليلا في أيّ موطن يتخذه وما دعواه التي توجب له ذلك وفيه علم الآداب الالهيه ومعرفة المواطن التي ينبغي ان تستعمل فيها وأكثر ما تظهر ذلك في باب الايمان بالله وفيه علم المواخاة بين الفضل الالهيّ والرحمة وهل بين الآلام والرحمة مواخاة أم لا من باب دفع ألم كبير بألم دونه وفيه علم الامر الذي يكرهه الطبع ويحمده الحق وما نعاب من ذلك ومن يجني ثمرة ذلك السكر ومرارة تلك القطاعة ذوقا وفيه علم تصريف الحكمة الالهية في النوع الانساني خاصة دون سائر المخلوقات وفيه علم ما ينبغي ان يكون عليه العاقل اذا رأى في الوجود ما يقضي له العمل بالوقوف عنده والعدول عما في الاخذ به من مذام الاخلاق وفيه علم ما لا يعلمه الانسان في زعمه وهو في نفس الامر على خلاف ذلك كيف يعلمه الله هل يعلمه كما هو عليه في نفسه أو كما هو في علم هذا العالم في زعمه وهي مسئلة

صنعة فى الشرع واما فى العقل فهى هيئة الخطب وفيه علم مايعط به العالم من هو دونه وتربية الشيخ للتلميذ الالهى وفيه علم ماينبغى ان يكون فى المعلوم ضدان من جميع الوجوه جملة واحدة من غير ان يكون بينهما مثلية بوجه ما وفيه علم ماتنتجه مؤاخاة الصفات المثلية الالهية فى الكون وفيه علم الرمى المحسوس والمعنوى وما يقع فيه الاشتراك ومالا يقع فيه اشتراك من ذلك وفيه علم نسبة الكلام الى كل صنف صنف من المخلوقات كلها وفيه علم ألفة النسب وهل يقع بين المتناسبين افتراق معنوى أم لا وفيه علم التصرّف فى الخلاء وهل يصح تصرّف فى الملأ أم لا وهل فى العالم خلاء أو هو كله ملأ وحكمة وجود الاجسام مختلفة فيما يقبل الخرق منها بسهولة ومالا يقبل الخرق الا بمشقة وماشف منها ومالم يشف وما لطف منها وما كثف وقوة الالطف على الاكثف حتى يزيله ويخرقه وفيه علم حكمة التحجير فى العالم دنيا وآخرة وفيه علم هل للمبصر أثر فى المبصر أم لا وفيه علم مايحفظ به الخرق بين الشيئين حتى لا يلتئما وفيه علم الفاعل والمنفعل خاصة لا الانفعال وفيه علم الاستعدادات التى تقبل صاحبها التعليم ممن لا يقبله واذا رأى الشيخ ذلك هل يبقى على تعليمه وتربيته أم يقصر فى ذلك أو يتركه رأسا فمن الناس من يرى انه يتركه أو يقصر فى أمره حتى يتركه التلميذ من نفسه ومنهم من يقول ان الشيخ يبذل المجهود فى تعليم من يعلم منه انه لا يقبل وما عليه الا ذلك فيوفى حق ما يجب عليه ولا يلزمه الا ذلك فانه ليس بتضييع زمانا فى ذلك وهذا هو الحق عند الاكابر ومعاملة الحق بما تستحقه الربوبية وقد جاء فى الشرع المطهر لا يدنّ على السبعين واما التبرّى منه بعد البيان ولا يناقض التعليم والارشاد وان لم يقبل فانه وان تبرأ منه فى قلبه وفى الدعاء له ولا يتبرأ مما بعث به فله ان يقول ويعلم مايلزمه الاهتداء ورأينا جماعة من أهل الله على خلاف هذا وهو غلط عظيم وفيه علم نيابة هاء الهوية عن هاء التنبيه وكم مرتبة لها فى العلم الالهى وفيه علم ما يذهب الفقر من النكاح وبه كان يقول أبو العباس السبتى صاحب الصدقة بمراكش رأيته وعاشرته ورأيته وجاءه انسان يشكو الفقر فقال تزوج فتزوج فشكى اليه الفقر فقال تزوج أخرى فتزوج اثنين فشكى اليه الفقر فقال له ثالث فثلث فشكى اليه الفقر فقال له رابع فربع فقال الشيخ قد كمل فاستغنى ووسع الله فى رزقه ولم يكن فى نسائه الاربع أحد عندهن من عندها شئ من الدنيا فأغناه الله وفيه علم الاسترقاق الكونى والتخلص منه ومالمن يسعى فى تخليص الانسان من رق الامثال له وهل يوازن فك العانى حرية العبد أم لا وفيه علم مقامات رجال الله وفيه علم ما يجتمع فيه خلق الله وفيه علم الآثار العلوية وفيه علم الكون والفساد وفيه علم الحيوان وفيه علم الاستحالات والاستنزال وفيه علم ما يحتاج اليه الدواب وفيه علم أحكام المكلفين وما يتعلق بالتكليف وفيه علم رفع الحرج من العالم فى حق هذا العالم به مع وجود الحرج فى العالم وفيه علم الخلق الاحسن بالرحم وفيه علم من لم ير غيرنفسه فى شهوده الحكمة فى ذلك فى معاملته نفسه وفيه علم الاختيار والجبر وفيه علم مايعطيك العلم بكل شئ وهو العلم الالهى والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿ انتهى النصف الاول من الجزء الثالث من الفتوحات المكية ويليه النصف الثانى أوله الباب الاحد والستون وثلاثمائة فى معرفة منزل الاشتراك مع الحق فى التقدير ﴾

﴿ بقية ﴾

الجزء الثالث

من كتاب الفتوحات المكية التى فتح الله بها على الشيخ
الامام العامل الراسخ الكامل خاتم الاولياء
الوارثين برزخ البرازخ محيي الحق والدين
أبي عبد الله محمد بن على المعروف
بابن عربى الحاتمى الطائى
قدّس الله روحه ونور
ضريحه آمين
آمين

﴿ طبع على النسخة المقابلة على نسخة المؤلف الموجودة بمدينة قونيه
وقام بهذا المهم جماعة من العلماء بأمر المغفور له الأمير عبد القادر
الجزايرلى رحم الله الجميع وأثابهم المكان الرفيع ﴾

﴿ طبع بمطبعة ﴾
دار الكتب العربية الكبرى
﴿ بمصر ﴾
﴿ على نفقة الحاج محمد عبد الله الكشميرى وشركاه ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿الباب الاحد والستون وثلاثمائة في معرفة منزل الاشتراك مع الحق في التقدير وهو من الحضرة المحمدية﴾

لو كان في الكون غير الله ما وجدوا * ما كان من فاعل فيه ومنفعل
لكنه واحد في الكون منفرد * بالاختراع وبالتبديل للدول
وليس يرجع تكوين الى عدم * ولا استقامته في العين عن ميل
فانظر الى دول في طيها ملل * وانظر الى ملل تبين عن نحل
وارق بها فلكا من فوقه فلك * من الهلال على قصد الى زحل
أتى بها ملك من سدرة بلغت * نهاية الامر في ستر من الكلل
ولا تبال بما نادت به فرق * يا مبتدأ الامر بل يا علة العلل
لانه لقب أعطت معالمه * فقرا يقوم به كسائر العلل

اعلم أيدك الله بروح منه ان الله عز وجل يقول لابليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي على جهة التشريف والاختصاص لآدم عليه السلام أستكبرت في نظرك وكذلك كان فان الله أخبر عنه انه استكبر وقال الله عز وجل في كتابه العزيز ان ابليس قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين وقال لما قيل له اسجد أأسجد لمن خلقت طينا فهذا معنى قولنا في نظرك أم كنت من العالين في نفس الامر أي انك في نفس الامر خير منه فهنا ظهر جهل ابليس وقد يريد بالعالين الملائكة المهيمة في جلال الله الذين لم يدخلوا تحت الامر بالسجود وهم أرواح ما هم ملائكة فان الملائكة هي الرسل من هذه الارواح كجبريل عليه السلام وأمثاله فان الالوكة هي الرسالة في لسان العرب فالملائكة هم الرسل من هذه الارواح خاصة فما بقي ملك الا سجد لانهم الذين قال الله لهم اسجدوا لآدم ولم تدخل الارواح المهيمة فيمن خوطب بالسجود فان الله ما ذكر انه خاطب الا الملائكة ولهذا قال فسجد الملائكة كلهم أجمعون ونصب ابليس على الاستثناء المنقطع لا المتصل وهذه الارواح المهيمة في جلال الله لا تعلم ان الله خلق آدم ولا شيأ لشغلهم بالله يقول الله لابليس أم كنت من العالين أي من هؤلاء الذين ذكرناهم فلم تؤمر بالسجود والسجود التطاطي في اللسان لان آدم خلق من تراب وهو أسفل الاركان لا أسفل منه ومن هنا يعرف شرف نقطة الدائرة على محيطها فان النقطة أصل وجود المحيط فالعالون ما أمروا بالسجود لانهم ما جرى لهم ذكر في تعريف الله ايانا ولولا ما ذكر الله ابليس بالاباية ما عرفنا انه أمر بالسجود فما أضاف آدم الى يديه الا على جهة التشريف على غيره والتنويه به لتعلم منزلته عند الله ثم زاد في تشريفه بخلقه باليدين قوله معرفا الاناسي الكملين بكمال الاناسي الحيوانيين أولم يروا والضمير في يروا يعود على الاناسي الحيوانيين أنا خلقنا لهم أي من أجلهم فالضمير في لهم يعود على الناس الكمل المقصودين من العالم بالخطاب الالهي مما عملت أيدينا فأضاف عمل الخلق الى الايدي الالهية وعم الاسماء الالهية بالنون من أيدينا وذلك لتمام التشريف الذي شرف به آدم عليه السلام في اضافة خلقه الى يديه أنعاما وهي من انعامه عليهم

فهم لهم مالكون فملكوها بتمليك الله بخلاف الانسان الحيوانى فانه يملكها عند نفسه بنفسه غافلا عن انعام الله عليه بذلك فيتصرّف فى المخلوقات الانسان الحيوان بحكم التبعية و يتصرّف الانسان الكامل فيها بحكم التمليك الالهىّ وتصرّفه فيها بيد الله و بمال الله الذى آتاه كما قال تعالى آمرا فى حق المماليك وآتوهم من مال الله الذى آتاكم فكل مخلوق فى العالم يضاف خلقه الى يد الهية لانه قال مما عملت أيدينا بالجمع فكل يد خالقة فى العالم فهى يده يد ملك وتصريف فالخلق كله لله ألا له الخلق والامر وقد ورد ان شجرة طوبى غرسها الله بيده وخلق جنة عدن بيده فوحد اليد وثناها وجمعها وما ثناها ألا فى خلق آدم عليه السلام وهو الانسان الكامل ولا شك ان التثنية برزخ بين الجمع والافراد بل هى أول الجمع والتثنية تقابل الطرفين بذاتها ولها درجة الكمال لان المفرد لا يصل الى الجمع الا بها والجمع لا ينظر الى المفرد الا بها فبالانسان الكامل ظهر كمال الصورة فهو قلب لجسم العالم الذى هو عبارة عن كل ما سوى الله وهو البيت المعمور بالحق لما وسعه يقول تعالى فى الحديث المروى ما وسعنى أرضى ولا سمائى و وسعنى قلب عبدى المؤمن فكانت مرتبة الانسان الكامل من حيث هو قلب بين الله والعالم وسماه بالقلب لتقلبه فى كل صورة كل يوم هو فى شأن وتصريفه واتساعه فى التقليب والتصريف ولذلك كانت له هذه السعة الالهية لانه وصف نفسه تعالى بانه كل يوم فى شأن واليوم هنا الزمن الفرد فى كل شئ فهو فى شؤن وليست التصريفات والتقليبات كلها فى العالم سوى هذه الشؤن التى الحق فيها ولم يرد نص عن الله ولا عن رسوله فى مخلوق انه أعطى كن سوى الانسان خاصة وظهر ذلك فى وقت فى النبىّ صلى الله عليه وسلم فى غزوة تبوك فقال كن أبا ذر فكان أبا ذر وورد الخبر فى أهل الجنة ان الملك يأتى اليهم فيقول لهم بعد ان يستأذن فى الدخول عليهم فاذا دخل ناولهم كتابا من عند الله بعد ان يسلم عليهم من الله فاذا فى الكتاب لكل انسان يخاطب به من الحى القيوم الذى لا يموت الى الحى القيوم الذى لا يموت أما بعد فانى أقول للشئ كن فيكون وقد جعلتك تقول للشئ كن فيكون فقال صلى الله عليه وسلم فلا يقول أحد من أهل الجنة للشئ كن الا و يكون فجاء بشئ وهو من أنكر النكرات فعم وغاية الطبيعة تكوين الاجسام وما تحمله مما لا تخلو عنه وتطلبه بالطبع ولا شك ان الاجسام بعض العالم فليس لها العموم وغاية النفس تكوين الارواح الجزئية فى النشآت الطبيعية والارواح جزء من العالم فلم يعم فما أعطى العموم الا الانسان الكامل حامل السرّ الالهىّ وكل ما سوى الله جزء من كل الانسان فاعقل ان كنت تعقل وانظر فى كل ما سوى الله وما وصفه الحق به و بقوله وان من شئ الا يسبح بحمده ووصف الكل بالسجود وما جعل لواحد منهم أمرا فى العالم ولا نهيا ولا خلافة ولا تكوينا عاما وجعل ذلك للانسان الكامل فمن أراد أن يعرف كماله فلينظر فى نفسه فى أمره ونهيه وتكوينه بلا واسطة لسان ولا جارحة ولا مخلوق غيره فان صح له المعنى فى ذلك فهو على بينة من ربه فى كماله فانه عنده شاهد منه أى من نفسه وهو ما ذكرناه فان أمر أو نهى أو شرع فى التكوين بواسطة جارحة من جوارحه فلم يقع شئ من ذلك أو وقع فى شئ دون شئ ولم يعم مع عموم ذلك بترك الواسطة فقد كمل ولا يقدح فى كماله ما لم يقع فى الوجود عن أمره بالواسطة فان الصورة الالهية بهذا ظهرت فى الوجود فانه أمر تعالى عباده على ألسنة رسله عليهم السلام وفى كتبه فمنهم من أطاع ومنهم من عصى و بارتفاع الوسائط لا سبيل الا الطاعة خاصة لا يصح ولا يمكن اباية قال صلى الله عليه وسلم يد الله مع الجماعة وقدرته نافذة ولهذا اذا اجتمع الانسان فى نفسه حتى صار شيأ واحدا نفذت همته فيما يريد وهذا ذوق أجمع عليه أهل الله قاطبة فان يد الله مع الجماعة فانه بالمجموع ظهر العالم والاعيان ليست الا هو انظر فى قوله تعالى ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ثم قال ولا أدنى من ذلك وهو ما دون الثلاثة ولا أكثر وهو ما فوق الثلاثة الى ما لا يتناهى من العدد الا هو معهم أينما كانوا وجودا أو عدما حيثما فرضوا فهو سبحانه ثان للواحد فان المعية لا تصح للواحد من نفسه لانها تقتضى الصحبة وأقلها اثنان وهو ثالث للاثنين ورابع للثلاثة وخامس للاربعة بالغا ما بلغ واذا أضيفت المعية للخلق دون الحق فمعية الثانى ثانى اثنين ومعية الثالث للاثنين ثالث ثلاثة ومعية الرابع للثلاثة رابع أربعة بالغا ما بلغ لانه عين ما هو معه فى المخلوقية فهو من جنسه والحق ليس كذلك فليس كمثله شئ فليس ثالث ثلاثة ولا خامس خمسة فافهم

فقد تبين الحق من الخلق من وجه وقد ظهر بصورته أيضا من وجه واعلم ان الطبيعة ظل النفس الكلية الموصوفة بالقوتين المعبر عنها بلسان الشرع باللوح المحفوظ فالم يمتد من ظل النفس و بقي فيها فهو الذي نزلت به عن العقل في درجة النورية والاضاءة وما امتد من ظل النفس سمي طبيعة وكان امتداد هذا الظل على ذات الهيولى الكل فظهر من جوهر الهيولى والطبيعة الجسم الكل مظلما ولهذا شبهوه بالسبجة السوداء لهذه الظلمة الطبيعية وسموا النفس الزمردة الخضراء لما نزلت به عن العقل في النور وفي الجسم الكل ظهرت صور عالم الاجسام وأشكاله فكان ذلك للجسم الكل كالاعضاء فلما استعد الجسم بما استعد به توجهت عليه النفس وانارته فانتشرت الحياة في جميع أعضائه كلها فتلك أرواح عالم الاجسام العلوي والسفلي من فلك وعنصر ثم استحال بعضه الى بعضه لتأثير حكم الحركة الزمانية التي عينها الاسم الدهر في الافلاك فظهرت للعين صور المولدات الفلكية كالكواكب والحمات ومرتبتها ومافيها والعنصرية من معدن ونبات وحيوان وصور غريبة وأشكال عجيبة في عين وجودية فما خرج شئ من العدم الا الصور والاعراض من تركيب وتحليل والجوهر ثابت العين قابل لهذه الصور كلها دنيا وآخرة واذا علمت هذا وتقرر فاعلم ان قوله تعالى يدبر الامر يفصل الآيات ان المعنى المراد من ذلك التقدير والايجاد فالتدبير للتقدير والتفصيل للايجاد من فصلت الشئ عن الشئ اذا قطعته منه وفصلت بينه و بينه حتى تميز فان كان الفصل عن تقدير فهو على صورته وشكله وان كان عن غير تقدير فقد لا يكون على صورته وان أشبهه في أمر ما فانه يفارقه في أمر آخر كالبياض والسواد يشتركان في اللونية وان كانا ضدين وكاللون والحركة يشتركان في العرضية وان كانا مختلفين قال الشاعر ولانت تفري ماخلقت و بعـ ـض الناس يخلق ثم لا يفري

وكالاسكاف وأمثاله من صائغ وخياط ونجار وحداد وأمثال ذلك يريد أن يقطع من جلد نعلا فيأخذ نعلا فيقدره على الجلد فاذا أخذ قدره من الجلد قطع من الجلد ذلك المقدار وفصله منه وا طلالات أوجدها الله على مثال الاشخاص ولما أراد فصلها منها فظهرت أعيانها على صورة من هي ظله حذوك النعل بالنعل فلما خلق الله العالم دون الانسان أي دون مجموعه جعله صورته على صورة العالم كله فما في العالم جزء الا وهو على صورة الانسان وأريد بالعالم كل ماسوى الله ففصله عن العالم بعد ما دبره وهو عين الامر المدبر ثم انه تعالى جعله حذوا معنويا على حضرة الاسماء الالهية فظهرت فيه ظهور الصور في المرآة للرائي ثم فصله عن حضرة الاسماء الالهية بعد ما حصلت فيه قواها فظهر بها في وجوده و باطنه وظاهر الانسان خلق و باطنه حق وهذا هو الانسان الكامل المطلوب وما عدا هذا فهو الانسان الحيواني ورتبة الانسان الحيواني من الانسان الكامل رتبة خلق النسناس من الانسان الحيواني هذا جملة الامر في خلق الانسان الكامل من غير تفصيل وأما تفصيل خلقه فاعلم ان الله لما خلق الاركان الاربعة دون الفلك وأدارها على شكل الفلك والشكل أشكال في الجسم الكل فأول حركة فلكية ظهر أثرها فيما يليها من الاركان وهو النار فأثر فيه اشتعالا بما في الهواء من الرطوبة فكان ذلك الاشتعال واللهب من النار والهواء وهو المارج أي المختلط ومنه سمي المرج مرجا لانه يحوي على اخلاط من الازهار والنبات ومنه وقع الناس في هرج أي قتل ومرج أي اختلاط ففتح الله في تلك الشعلة الجان ثم أفاضت الكواكب النيرة بامر الله واذنه فانه أوحى في كل سماء أمرها فطرحت شعاعها على الاركان والاركان مطارح الشعاعات فظهرت الاركان بالانوار وأشرقت وأضاءت وأثرت وولدت فيها المعدن والنبات والحيوان وهي على الحقيقة التي أثرت في نفسها لان الافلاك أعني السموات انما أوجدها الله عن الاركان ثم أثرت في الاركان بحركاتها وطرح شعاعات كواكبها ليتولد ما تولد فيها من المولدات فشعاعاتها ردت اليها ما أثر فيها سواها وجعل ذلك من أشراط الساعة فانه من أشراطها أن تلد المرأة بعلها فولدت الاركان الفلك ثم نكحها الفلك وولد فيها ما ولد فهو ابنها وزوجها ولم يظهر في الاركان صورة للانسان الذي هو المطلوب من وجود العالم فأخذ التراب اللازب وخلطه بالماء فصيره طينا بيديه تعالى كما يليق بجلاله اذ ليس كمثله شئ وتركه مدة يتخمر بما يمر عليه من الهواء الحار الذي يتخلل أجزاء طينته فتخمر وتغيرت رائحته فكان حمأ مسنونا متغير الريح ومن أراد أن يرى صدق ذلك ان كان في ايمانه

حلل فليحك ذراعه بذراعه حكا قويا حتى يجد الحرارة من جلد ذراعه ثم يستنشقه فيجد فيه رائحة الحمأة وهي أصله
التي خلق الجسم منها قال الله تعالى خلق الانسان من صلصال ومن حمأ مسنون فلما ظهرت حرارة الانسان
لمسح ركن النار اياها والتأمت أجزاؤه وقويت وصلبت قصرها بالماء الذي هو عنصر الحياة فأعطاها الماء من رطوبته
وألان بذلك من صلابة الفخار ما ألان وسرت فيه الحياة وأمده الركن الهوائي بما فيه من الرطوبة والحرارة ليقابل
بحرارته برد الماء فامتنعا فتوفرت الرطوبة عليه وأحال جوهرة طينته الى لحم ودم وعضلات وعروق وأعصاب وعظام
وهذه كلها أمزجة مختلفة لاختلاف آثار طبيعة العناصر واستعدادات أجزاء هذه النشأة ولذلك اختلفت أعيان
هذه النشأة الحيوانية فاختلفت أسماؤها بالتمييز كل عين من غيرها وجعل غذاء هذه النشأة مما خلقت منه والغذاء سبب
في وجود النبات وبه نموه فعبر عن نموه وظهور الزيادة فيه بقوله والله أنبتكم من الارض نباتا ومعناه فنبتم نباتا
فان مصدر أنبت انما هو انبات فأضاف النبات الى الشيء الذي ينمو يقول جعل غذاءكم منها أي مما تنبته فتنمون به أي
تنمي أجسامكم وتزيد فلما أكمل النشأة الجسمية النباتية الحيوانية وظهر فيها جميع قوى الحيوان أعطاه الفكر
من قوة النفس العملية وأعطاه ذلك من قوة النفس العلمية من الاسم الالهي المدبر فان الحيوان جميع ما يعمله
من الصنائع وما يعلمه ليس عن تدبير ولا روية بل هو مفطور على العلم بما يصدر عنه لا يعرف من أين حصل له ذلك
الاتقان والاحكام كالعناكب والنحل والزنابير بخلاف الانسان فانه يعلم انه ما استنبط أمرا من الامور الا عن
فكر وروية وتدبير فيعرف من أين صدر هذا الامر وسائر الحيوان يعلم الامر ولا يعلم من أين صدر وبهذا
القدر سمي انسانا لا غير وهي حالة يشترك فيها جميع الناس الا الانسان الكامل فانه زاد على الانسان الحيواني في
الدنيا بتصريفه الاسماء الالهية التي أخذ قواها لما حذاه الحق عليها حين جداه على العالم فجعل الانسان الكامل
خليفة عن الانسان الكل الكبير الذي هو ظل الله في خلقه من خلقه فعن ذلك هو خليفة ولذلك هم خلفاء عن
مستخلف واحد فهم ظلاله للأنوار الالهية التي تقابل الانسان الاصلي وتلك أنوار التجلي تختلف عليه من كل جانب
فيظهر له ظلالات متعددة على قدر أعداد التجلي فالكل تجلى فيه نور يعطي ظلا من صورة الانسان في الوجود
العنصري فيكون ذلك الظل خليفة فوحد عينه الخلفاء خاصة وأما الانسان الحيواني فليس ذلك أصله جملة واحدة
وانما حكمه حكم سائر الحيواني الا أنه يتميز عن غيره من الحيوان بالفصل المقوم له كما تميز الحيواني بعضه عن بعض
بالفصول المقومة لكل واحد من الحيوان فان الفرس ما هو الحمار من حيث فصله المقوم له ولا البغل ولا الطائر ولا السبع
ولا الدودة فالانسان الحيواني من جملة الحشرات فاذا كمل فهو الخليفة فاجتمعا في المعاني وافترقا في المعان ثم ان الله أعطاه
حكم الخلافة واسم الخليفة وهما لفظان مؤنثان لظهور التكوين عنهما فان الانثى محل التكوين فهو في الاسم تنبيه
ولم يقل فيه نائب وان كان المعنى عينه ولكن قال اني جاعل في الارض خليفة وما قال انسانا ولا داعيا وانما ذكره
وسماه بما أوجده له وانما فرقنا بين الانسان الحيواني والانسان الكامل الخليفة لقوله تعالى يا أيها الانسان ما غرك
بربك الكريم الذي خلقك فسواك فعدلك وهذا كمال النشأة الانسانية العنصرية الطبيعية ثم قال له بعد ذلك
في أي صورة ما شاء ركبك ان شاء في صورة الكمال فيجعلك خليفة عنه في العالم أو في صورة الحيوان فتكون من
جملة الحيوان بفصلك المقوم لذاتك الذي لا يكون الا لمن يطلق عليه اسم الانسان ولم يذكر في غير نشأة الانسان قط
تسوية ولا تعديلا وان كان قد جاء الذي خلق فسوى فقد يعني به خلق الانسان لان التسوية والتعديل لا يكونان معا
الا للانسان لانه سواه على صورة العالم وعدله عليه ولم يكن ذلك لغيره من المخلوقين من العناصر ثم قال له بعد التسوية
والتعديل كن وهو نفس الهي فظهر الانسان الكامل عن التسوية والتعديل ونفخ الروح وقول كن وهو قوله
ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فشبه الكامل وهو عيسى عليه السلام بالكامل وهو
آدم عليه السلام خليفة بخليفة وغير الخلفاء انما سواه ونفخ فيه من روحه وما قال فيه انه قال له كن الا في الآية الجامعة
في قوله انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن فاجعل بالك لما نبهتك عليه فنقص عن مرتبة الكمال التي أعطاها

الله للخلفاء من الناس ولما قسم الله الفلك الاطلس الذي هو فلك البروج وهو قوله والسماء ذات البروج على اثنى عشر قسما وأوحى الله تعالى في سماء البروج أمرها فلكل برج فيها أمر يتميز به عن غيره من البروج وجعل الله لهذه البروج أثرا من أمر الله الموحى به فيها فيما دون هذه السماء من عالم التركيب والانسان من حيث جسمه وطبيعته من عالم التركيب وهو زبدة مخض الطبيعة التي ظهرت بتحريك الافلاك فهو المخضة التي ليس في اللبن ألطف منها بل هي روح اللبن اذا خرج منه بقي العالم مثل النخالة فهو فيه لا فيه فانه متميز عنه بالقوة وهو منه فان الانسان ما خرج من العالم وان كان زبدة مخضة العالم اذ لو انفصل عنه ما بقي العالم يساوي شيأ مثل اللبن اذا خرج عنه الزبد استحال وقل ثمنه وزال خيره الذي كان المطلوب منه ومن أجل تلك الزبدة كان يستعمل اللبن و يعظم قدره فلما قضى الله أن يكون لهذه البروج أثر في العالم الذي تحت حيطة سماء هذه البروج جعل الله في نشأة هذا الانسان اثنى عشر قابلا يقبل بها هذه الآثار فيظهر الانسان الكامل بها وليس ذلك للانسان الحيوان وان كان أتم في قبول هذه الآثار من سائر الحيوان ولكنه ناقص بالنظر الى قبول الانسان الكامل فى الاثنى عشر اصوقها بالعالم حين حذيت عليه واصوقها بحضرة الاسماء الالهية وبه صح الكمال لهذه النفس وهذه المجاورة على ثلاث مراتب منها مرتبة الاختصاص وهي في الانسان الحيوان بما هو محصل لحقائق العالم وهي في الكامل كذلك وبما اختص به من الاسماء الالهية حين انطلقت عليه بحكم المطابقة للحد والالهي الاعتنائي ولكونه ظلا ولا شئ ألصق من الظل بمن هو عنه والمرتبة الثانية من المجاورة مرتبة الشيئية الرابطة بين الامرين وهي الادوات التي بها يظهر عن الانسان ما يتكون عنه فيشترك الانسان الحيوان مع الكامل في الادوات الصناعية التي بها يتوصل الى معنوع ما مما يعمل بالايدي و يزيد الكامل عليه بالفعل بالهمة فادواته همته وهي له بمنزلة الارادة الالهية اذا توجهت على ايجاد شئ من المحال أن لا يكون ذلك الشئ المراد والمرتبة الثالثة الاتصال بالحق فيفنى عن نفسه بهذا الاتصال فيظهر الحق حتى يكون سمعه و بصره وهذا المسمى علم الذوق فانه لا يكون الحق شيأ من هذه الادوات حتى تحترق بوجوده فيكون هو لا هي وقد ذقنا ذلك ووجدت الحرق حسا في ذكري لله بالله وكان هو ولم أكن أنا فاحسست بالحرق في لساني وتألمت لذلك الحرق تألما حسيا حيوانيا الحرق حتى قام بالعضو فكنت ذاكرا الله بالله في تلك الحالة ست ساعات أو نحوها ثم أنت الله لي لساني فدركته بالحضور معه لا به وهكذا جميع القوى لا يكون الحق شيأ منها حتى يحرق تلك القوة بوجوده فيكون هو أي قوة كانت وهو قوله كنت سمعه و بصره ولسانه و يده ومن لم يشاهد الحرق في قواه و بحسه والا فلا ذوق له وانما ذلك توهم منه وهذا معنى قوله في الحجب الالهية لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه فاي قوة أراد الحق احراقها من عبده حتى يحصل له العلم بالأمر من طريق الذوق رفع الحجاب الذي بين الانسان من حيث تلك القوة و بين الحق فتحترق بنور الوجه فيسد بنفسه محل تلك القوة فان كان سمعه كان الحق سمعه في هذه الحالة وان كان بصره فكذلك وان كان لسانه فكذلك ولنا في هذا المعنى

ألا ان ذكر الله بالله يحرق * وحكمي بهذا فيه حكم محقق

فاني ورب الواردات طعمته * فحكمي عليها أنه الحق يصدق

ولذلك قال الحق في الحديث الصحيح كنت سمعه و بصره فجعل كينونته سمع عبده منعوت بوصف خاص وهذا أعظم اتصال يكون من الله بالعبد حيث يزيل قوة من قواه و يقوم بكينونته في العبد مقام ما أزال على ما يليق بجلاله من غير تشبيه ولا تكييف ولا حصر ولا احاطة ولا حلول ولا بدلية والامر على ما قلناه وما شهدنا الا بما علمنا وما كنا للغيب حافظين واسئل القرية يعني الجماعة التي كنا فيها يعنى أهل الله المنعوتين بهذه الطريقة من عباد الله الذين قاموا بسوابق الخيرات وداوموا عليها وأقبلوا الى الله بها والله يؤيدنا بالعصمة في الاعتقاد والقول والعمل انه ولي الرحمة الاثر الثاني من الاثنى عشر ان المثلين اللغويين لا يلزم من وصف كل واحد منهما بالمثلية لصاحبه المماثل له الاشتراك في صفات النفس لان المثلية لغوية وعقلية فالعقلية هي التي يشترك بها في صفات النفس واللغوية بادنى شبه بامر ما يكون مثلا له في ذلك الامر فيكون للمثل حكم مثله من حيث ما هو مثله فيه وقابل له وما ثم بين العبد الانساني

الكامل والحق في ليس كمثله شيء الا قبوله لجميع الاسماء الالهية التي بايدينا وبها صحت خلافته وفضل على الملائكة فالخليفة ان لم يظهر فيمن هو خليفة عليه باحكام من استخلفه وصورته في التصرف فيه والا فما هو خليفة له كما أن الخليفة قد استخلف من استخلفه في ماله وجميع أحواله لما اتخذه وكيلا فهو فيما استخلفه الحق فيه من التصرف في المستخلف عليه لا يتصرف الا بنظر وكيله فهو المستخلف بالمستخلف فاستخلاف العبد ربه لما اتخذه وكيلا خلافة مطلقة ووكالة مفوضة دورية واستخلاف الرب عبده خلافة مقيدة بحسب ما تعطيه ذاته ونشأته يقول النبي صلى الله عليه وسلم لربه عز وجل لما سافر أنت الصاحب في السفر والخليفة في الاهل فسماه خليفة والله تعالى قد أقسم بكل معلوم من موجود ومعدوم فقال فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون فاقسم بنفسه وبجميع المعلومات فهل لنا أن نقسم بما أقسم الله تعالى به أو محجور علينا ذلك ولا نكون اذا خلفاء فيما هو محجور علينا والمقسم به قد يقسم بالامر مضافا ومفردا فالمفرد والله لافعلن كذا والمضاف مثل قول عائشة رضي الله عنها في قسمها ورب محمد فدخل المضاف في المضاف اليه في الذكر بالقسم فعلى هذا الحد يقسم الانسان الكامل بكل معلوم سواء ذكر الاسم أو لم يذكره وهو بعض تأويلات وجوه قسم الله بالاشياء في مثل قوله تعالى والشمس والضحى والليل والتين يريد ورب الشمس ورب الضحى ورب التين فما أقسم الا بنفسه ولا قسم الا بالله وما عدا ذلك من الاقسام فهو ساقط ما ينعقد به يمين في المقسوم عليه ولهذا قال تعالى لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم واللغو الساقط فمعناه لا يؤاخذكم الله بالايمان التي أسقط الكفارة فيها اذا حنثتم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان فلما سقط العقد بالقلب عند اليمين سقطت الكفارة اذا وقع الحنث ولا خلاف بين العلماء ان الكفارة في الايمان المذكورة في القرآن انها في اليمين بالله لا بغيره وجاء بالايمان معرفة بالاضافة والالف واللام وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم النهي عن اليمين بغير الله فالخليفة ينبغي له أن يكون مع ارادة من استخلفه فيما استخلفه فيه فان الله يقول والله غالب على أمره والصورة قد تكون في اللسان الأمر والشأن فقوله ان الله خلق آدم على صورته أي على أمره وشأنه فالله غالب على أمره أي على من أظهره بصورته أي بامره فان له حكم العزل فيه مع بقاء نشأته فيدلك ذلك على انه ما أراد بالصورة النشأة وانما أراد الامر والحكم فالعالم لا يعدل عن سنن العلم ومراد الله في الاشياء وهذا الامر وحده على الاختصاص من آثار الجوزاء خاصة وهي برج هوائي وطابق الامر قول النبي صلى الله عليه وسلم ان الرب كان في عماء بالمد والهمزة وهو السحاب الرقيق ما فوقه هواء وما تحته هواء فنفى عن هذا العماء احاطة الهواء به وما تعرض لنفي الهواء فالامر لله فليست نسبة العماء اليه باولى من نسبة الهواء فنفى الاحاطة الهوائية بهذا العماء لا بد فيه من نفي المجموع لا الجميع وقد بينا في النفس الرحماني حديث العماء والجوزاء بين الماء والتراب لانها بين الثور والسرطان كآدم بين الماء والطين ولهذا كان حكم الهواء أعم من سائر الاركان لانه يتخلل كل شيء وله في كل شيء سلطان فيزلزل الارض ويموج الماء ويحركه ويوقد النار وبه حياة كل نفس متنفس وله الانتاج في الاشجار وهو الرياح اللواقح فهذا الأثر الثاني من الاقسام الاثني عشر وأما الاثر الثالث وهو ما ظهر في العالم مما يمكن ان يستغنى عنه وانما ظهر مع الاستغناء عنه لتظهر مرتبة قوة الاثنين لئلا يقال ما في الوجود الا الله مع ظهور الممكنات والمخلوقين فيعلم ان الله غني عن العالمين مع وجود العالمين والاستغناء عنه معقول فجاء في العالم هذا الامر الذي يمكن أن يستغنى عنه مع وجوده لبيان غنى الحق عن العالم فما جعله الله في العالم عبثا فاعطى وجوده مع الاستغناء عنه هذا العلم وهو علم نافع وله نظم خاص يشبه نظم ما لا يستغنى عنه مثل وجود الولد عن النكاح وهو مستغنى عنه دليلنا نكاح أهل الجنة في الجنة ونكاح العقيم وأما الاثر الرابع فكقوله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة وعلى وجه الارض من يقول الله الله فاتى به مرتين ولم يكتف بواحدة وأثبت بذلك انه ذكر على الانفراد ولم ينعته بشيء وسكن الهاء من الاسم وهو تفسير لقوله تعالى اذكروا الله ذكرا كثيرا وهو تكرار هذا الاسم وقوله ولذكر الله أكبر ولم يذكر الا الاسم الله خاصة وهو مأمور من الله ان يبين للناس ما نزل اليهم فلولا ان قول الانسان الله الله له حفظ العالم الذي يكون فيه هذا الذكر لم

يقرن بزواله زوال الكون الذي زال منه وهو الدنيا وهذا الاسم كان ذكرنا وذكر شيخنا الذي دخلنا عليه وما في فوائد الاذكار أعظم من فائدته فلما قال الحق ولذكر الله أكبر ولم يذكر صورة ذكر آخر مع كثرة الاذكار بالأسماء الالهية فاعتمد أهل الله ذكرا واحدا فانتج لهم في قلوبهم أمرا عظيما لم ينتجه غيره من الاذكار فان بعض العلماء بالرسوم لم ير هذا الذكر لارتفاع الفائدة عنده فيه اذ كل مبتدأ لابد له من خبر فيقال له لا يلزم ذلك في اللفظ بل لابد له من فائدة وقد ظهرت في الذاكر به حين ذكره بهذه الكلمة خاصة فينتج له في باطنه من نور الكشف ما لا ينتجه غيره بل له خبر ظاهر لا في اللفظ كاضافة الى تنزيه أو ثناء بفعل ومعلوم أنه اذا ذكر أمر ما ثم ذكر أمر ما وكرر على طريق التأكيد فانه يعطي من الفائدة ما لا يعطيه من ليس له هذا الحكم ولا قصد به فهو أسرع وأنجح في طلب الامور فلا تبث في العالم جملة واحدة ❊ وأما الاثر الخامس وهو يشبه الرابع كما أشبه قسم الحمل من البروج قسم الاسد والقوس وغيره وان كان هذا ما هو عين هذا وينفرد كل واحد منهما بأمر لا يكون لغيره من مماثله مع كونه على مثله فلهذا وقع الشبه في الآثار كما وقع في الاصل وهو كل ما وقع في العالم ويعطي معنى صحيحا غير ظهوره ولو سقط من العالم لم يختل ذلك الامر الذي أعطى فيه هذا المعنى ولكنه لابد أن ينقص عن الامر الذي يعطيه وجوده وهذه تسمى عوارض الاعطيات التي لا يخل سقوطها وعدم وقوعها بحقيقة ما عدمت منه وان كان لها معنى كوجود لذة الجماع من غير جماع فحصلت الفائدة التي كان لها الجماع ولكن لحصولها بالجماع معنى لا يحصل الا بالجماع لان المقصود بالنكاح الالتذاذ ووجود اللذة وقد وجدت فما أخل سقوط الجماع باللذة ولهذا زوجنا الله بالحور العين ❊ وأما الاثر السادس فهو ما يتعلق بصاحب الهمة اذا أراد أن يتكون عنه ما لا يقع بالعادة الا بآلة فيفعله بهمته لا بآلة وفي وقت بآلة فان الله قادر أن يكون آدم ابتداء من غير تخمير ولا توجه يدين ولا تسوية ولا تعديل لنفخ روح بل يقول له كن فيكون ومع هذا خمر طينته بيديه وسواه وعدله ثم نفخ فيه الروح وعلمه الاسماء وأوجد الاشياء على ترتيب كما أنه لو شاء جعلنا نكتفي بالعلم به عن أسمائه ولكن تسمى تكدائي كل لسان وضعه في العالم فيسمى بالله في العرب وبخداي في الفرس وبواق في الحبش وفي كل لسان له أسماء مع العلم بوجوده وأظهر فائدة ذلك مع الاستغناء عما ظهر والاكتفاء ومن هذا الباب ما يظهر عنا من الافعال مع أنه يجوز أن يفعلها الله لا بأيدينا ولكن ما وصل الى هذا الفعل في الشاهد الا بأيدينا فاراد تحريك الجسم من مكان الى مكان فجعل فينا ارادة طلب الانتقال فقمنا بحركة اختيارية ننقلها من نفوسنا وانتقلنا والانتقال خلق الله بالاصل ولكنه وجد عن ارادة حادثة اختيارية بخلاف حركة المرتعش فانها اضطرارية فالانسان المختار مجبور في اختياره عند السليم العقل ثم ما من حقيقة لا يظهر حكمها الا بالمحل فلا تظهر الا بالمحل فيفرق بين ما يجوز وبين ما لا يجوز فالتحرك محال وجوده الا في متحرك ومن هذا الباب نزوله تعالى الى السماء الدنيا في الثلث الباقي من الليل مع كونه معنا أينما كنا فهذا حكم نزول قد ظهر بفعل ما يمكن حصول ذلك المراد من غير هذا النزول لكن اذا أضفته الى قوله تعالى انه غني عن العالمين كان نزولا ولابد عن مرتبة الغنى لانه لا يقبل هذا النزول الا النسبة الالهية تقتضيها ذاته فلم تكن الا بنزول فافهم فان الاضافات لها من الحكم الذاتي ما ليس لغير المضاف والحقائق لا تتبدل والشأن انما هو ظهور حكم في محكوم فهو من وجه تطلبه ذاته ومن وجه لا تطلبه ذاته تعالى كالخالق يطلب الخلق والعالم يطلب المعلوم ❊ وأما الاثر السابع فوجود الظرفية في الكون هل هي أصل في الكون ثم حملناها على الحق حملا شرعيا أوهي في الحق بحسب ما يليق بجلاله وظهرت في العالم بالفعل كقول رسول الله صلى الله عليه وسلم للسوداء أين الله فاشارت الى السماء وكانت خرساء قال تعالى والله بكل شيء عليم وبنية فعيل ترد بمعنى الفاعل وبمعنى المفعول كقتيل وجريح فعليم بمعنى عالم وبمعنى معلوم وكلا الوجهين سائغ في هذه الآية اذا كانت الباء من قوله بكل بمعنى الفاء فهو في كل شيء معلوم وبكل شيء محيط أي له في كل شيء احاطة بما هو ذلك المعلوم عليه وليس ذلك الا لله أو لمن أعلمه الله ❊ وأما الاثر الثامن فقوله تعالى فاسئل به خبيرا أي اذا أردت أن تسأل عن حقيقة أمر فاسأل عنه من له فيه ذوق ومن لا ذوق له في الاشياء فلا تسأله فانه لا يخبرك الا باسم ما سألت عنه لا بحقيقته فلا يسئل العبد عن الله

فانه لا ذوق له في الالوهة ولا خبرة له بها فما عنده منها الا الاسماء خاصة فاسأل الله عن الله واسئل العبد عن العبودة فنسبة العبودة للعبد نسبة الالوهة لله فاخبار الحق عن العبودة اخبار اله واخبار العبد عن الالوهة اخبار عبد ولذلك ورد من عرف نفسه عرف ربه فيعرف نفسه معرفة ذوق فلا يجد في نفسه للالوهة مدخلا فيعلم بالضرورة ان الله لو أشبهه أو كان مثلا له لعرفه في نفسه وعلم افتقاره ان ثم من يفتقر اليه ولا يمكن ان يشبهه فعرف ربه انه ليس مثله وان كان الله قد أقامه خليفة وأوجده على الصورة فيخاف ويرجى ويطاع ويعصى فقد بينا معنى ذلك في هذه الآثار من هذا الباب ＊وأما الاثر التاسع وهو قوله في خلق السموات والارض انه ما خلقهما الا بالحق أي ما خلقهما الا له تعالى جده وتبارك اسمه لانه قال وان من شئ الا يسبح بحمده فما خلق العالم الا له تعالى ولذلك قال فيمن علم انه جعل في نشأته عزة وهما الجن والانس وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون أي ليتذللوا الى لما ظهر فيهما من العزة ودعوى الالوهة والاعجاب بنفوسهم فمن لطف الله بهم ان يدبههم على ما أراد بهم في خلقه اياهم فمن تنبه كان من الكثير الذي يسجد لله ومن لم يتنبه كان من الكثير الذي حق عليه العذاب وأما قوله في هذه الآية وما خلقت الجن والانس فقد يريد به الانسان وحده من حيث ماله ظاهر وباطن فمن حيث ماله ظاهر هو انس من آنست الشئ اذا أبصرته قال تعالى في حق موسى اخبارا عنه اني آنست نارا أي أبصرت والجن باطن الانسان فانه مستور عنه فكأنه قال وما خلقت ما ظهر من الانسان وما بطن الا ليعبدون ظاهرا او باطنا فان المنافق يعبده ظاهرا لا باطنا والمؤمن يعبده ظاهرا وباطنا والكافر المعطل لا يعبده لا في الظاهر ولا في الباطن وبعض العصاة يعبده باطنا لا ظاهرا وما ثم قسم خامس وما أخرجنا الجن الذين خلقهم الله من نار من هذه الآية وجعلناها في الانسان وحده من جهة ما ظهر منه وما استتر الا لقول الله لما ذكر السجود انه ذكر جميع من يسجد له ممن في السموات ومن في الارض وقال في الناس وكثير من الناس فعمهم ودخل الشياطين في قوله من في الارض وذلك أن الشيطان وهو البعيد من الرحمة يقول للانسان اذا أمره بالكفر فكفر اني برئ منك اني أخاف الله رب العالمين فأبان الله لنا عن معرفة الشيطان بربه وخوفه منه فلذلك كان صرف الجن في هذه الآية الى ما استتر من الانسان أولى من اطلاقه على الجان والله أعلم＊وأما الاثر العاشر فهو ما ظهر في العالم من ابانة الرسل المترجمين عن الله ما أنزل الله على عباده مع انزال كتبه فما اكتفى بنزول الكتب الالهية حتى جعل الرسل تبين ما فيها لما في العبارة من الاجمال وما تطلبه من التفصيل ولا تفصل العبارة الا بالعبارة فنابت الرسل مناب الحق في التفصيل فيما لم يفصله وأجمله وهو قوله تعالى لتبين للناس ما نزل اليهم بعد تبليغه ما أنزل اليه وهذه حقيقة سارية في العالم ولولاها ما شرحت الكتب ولا ترجمت من لسان الى لسان ولا من حال الى حال قال تعالى فأجره حتى يسمع كلام الله وهو ما أنزله خاصة وأما ما فصله الرسول وأبان عنه فهو تفصيل ما نزل لا عين ما نزل ويقع البيان بعبارة خاصة ويعقل بأي شئ كان＊وأما الاثر الحادي عشر والثاني عشر فهما المرتبتان من المراتب الثلاثة التي ذكرناها في أول هذه الآثار وهما مرتبة الاتصال بالحق ومرتبة السبب الرابط بين الامرين وقد تقدم فلنذكر ما في هذا المنزل من العلوم ان شاء الله فمن ذلك علم السبب الموجب للقاء المؤمن في النعيم في دار النعيم وفيه علم أسباب الفوز والنجاة من الجهل الذي هو شر الشرور وفيه علم ما يستحقه الموطن من الامور التي تكون بها السعادة للانسان وقد تظهر في موطن آخر ولا تعطي سعادة وفيه علم كل ما ثبتت عينه هل يسقط حكمه أو لا يسقط الا حكم بعض ما ثبتت عينه أو لا يسقط له حكم على الاطلاق بل يسقط عنه حكم خاص لا كل حكم فهل يشتغل بما سقط حكمه أو لا يشتغل به كلغو اليمين فان الكفارة سقطت عنه في الحنث وفيه علم ما يظهر من الزيادة اذا أضيف الفعل الى المخلوق بوجه شرعي يوجب ذلك أو كرم خلق عقلي وفيه علم الملا والخلا وفيه علم فعل ما ينبغي وترك ما لا ينبغي وفيه علم التعدي في حدود الاشياء وهل الحد داخل في المحدود فلا يكون تعديا واذا دخل كيف صورة دخوله والفرق بين قوله وأيديكم الى المرافق وقوله أتموا الصيام الى الليل وهذا حد بكلمة معينة يقتضي في الواحد خروج الحد من المحدود وفي الآخر دخول الحد في المحدود ويبنى هذا على معرفة الحد في نفسه ما هو فان للحد حدا أو لا يتسلسل وفيه علم العهود والامانات وانهى الامانات

وماهي العهود والعقود التي امر نابها والعهد الالهي هل له حكم عهد المخلوق أم لا وفيه علم الفضل بين المال الموروث والمكتسب وبأي المالين تقع اللذة أكثر لصاحبه وهو علم ذوق ويختلف باختلاف المزاج فانه ثم من جبل على الكسل فمال الميراث عنده ألذ لانه لا تعمل له فيه ومنهم أهل الفتوح ومن الناس من هو مجبول في نفسه على الرياسة فيلتذ بالمال المكتسب مالا يلتذ بالمال الموروث لما فيه من التعمل لاظهار قدرته فيه بجهة كسبه وفيه علم توقف المسببات على أسبابها هل هو توقف ذاتي أم اختياري من الله وفيه علم الاستحالات من حال الى حال فهل تتبع الاعيان تلك الاحوال فتستحيل من عين الى عين واحدة والاستحالات تقع في الاحوال والمذاهب في ذلك مختلفة فأين الحق منها وفيه علم حفظ الصانع لصنعته هل حفظه لصنعته أو لعين المصنوع فان الصنعة للصانع قد تكون مستفادة له كصنعة الخياطة وغير ذلك مما لا يحصل الا بالتعلم وقد تكون الصنعة بالفطرة لا بالتفكر كصنعة الحيوانات كالنحل والعنكبوت وكلها بالجعل وقد تكون ذاتية كاضافة الصنعة الى الله وما معنى قوله مع هذا يدبر الامر يفصل الآيات فنسب التدبير اليه وفيه علم حكمة ما ينبت من الامور في الكون وما لا ينبت وضرب مثل النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فيما جاء به بالمطر والقاع فيمن نفعه الله بما جاء به ومن لم ينفعه وفيه علم وجود الاعلى من الادنى فاما في المعاني كوجود علمنا بالله عن وجود علمنا بنفسنا وفيه علم ما للنيابة في الامر من الحكم للنائب وفيه علم معرفة الشيء بما يكون منه لا به وفي هذا الباب تسمية الشيء باسم الشيء اذا كان مجاوراله أو كان منه بسبب أو يتضمنه وفيه علم التوحيد المطلوب من العالم ما هو وفيه علم الفضائل حتى يقع الحسد فيها هل هي فضائل لانفسها أو هي بحكم العرف والوضع وفيه علم ما يتقى به كل شيء على التفصيل والاختلاف فيما كل واق من شيء يكون واقيا من شيء آخر وما الامر الجامع لكل وقاية وفيه علم فائدة وجود الامثال مع الاكتفاء بالاول من الامثال وفيه علم الحجب الحائلة بين الناس وبين العلم بالاشياء وفيه علم من اتخذ الجهل علما هل يجد في نفسه القطع به أو تكون نفسه تتزلزل في ذلك حتى اذا حقق النظر في نفسه وجد الفرق بين ما يوافق العلم من ذلك وبين ما لا يوافقه وليس ذلك الا في الجهل خاصة وأما في الظن والشك فليس حكمهما هذا الحكم فان الظان يعلم ظنه والشاك يعلم شكه وقد لا يعلم الجاهل بجهله فانه من علم بجهله فله علم يمكن ان يوصف به وفيه علم حكمة التأييد هل هو عناية أو اقامة حجة أو في موضع عناية وفي موضع اقامة حجة بالنظر الى حال شخصين وفيه علم ما ينسب الى العالم بالشيء مما لا يستحقه علمه به ومع ذلك ينسبه الى نفسه كالترجي من العالم بوقوع ما يترجاه أو عدم وقوعه فما يتعلق الرجاء مع العلم وفيه علم حكمة من يأتي الاحسن وهو لا يقطع بثمرته هل ذلك راجع الى علمه بجهل من أحسن اليه بمرتبة الاحسان أو راجع الى نفسه لكونه لا يعلم انه في حق الاحسان فيه وفيه علم حكمة استمرار العذاب والضر على المصر وبين من أصحاب الآلام هل ذلك على جهة الرحمة بهم أم لا وفيه علم من استعمل الامر في غير ما وضع له أو لم يستعمله الا فيما وضع له اذا كان له وجوه كثيرة متضادة فما خرج عن حكم ما هو له كالمرض له وجه الى الصبر وله وجه الى الضجر وفيه علم تذكر الناسي هل ينفعه تذكره أم لا وفيه علم الصادق يسمى كاذبا وفيه علم الاستعداد وما يستعاد به ومنه وأين يحمد وفي أي موضع يذم وفيه علم ما ينفع من الاعتراف مما لا ينفع فان للمواطن حكما في الاعتراف وللاحوال فيه حكما أيضا فان من الناس من يعترف بالخطأ مع بقائه عليه ومن الناس من يزول عنه وفيه علم شرف الخطاب ووجود الالتذاذ به وفيه علم حكمة وجود الشك في العالم وفيه علم نجاة المجتهد أخطأ أم أصاب مع توفيته ما آتاه الله من ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الثاني والستون وثلثمائة في معرفة منزل سجود القلب والوجه والكل والجزء وهما منزل السجودين والسجدتين﴾

مقام سهل سجود القلب ليس له * في غير سهل من الاكوان أحكام

لا يرفع القلب رأسا بعد سجدته * والوجه يرفع والتعبير اعلام

فانه غير مشهود بقبلته * وقبلة القلب أسماء واعلام

تبدي حقيقته تأبيد سجدته ✲ وما له في علوم الخلق أقدام

هذا المنزل يسمى منزل التمكين والى ما تؤول اليه أمر كل ما سوى الله ويسمى أيضا منزل العصمة اعلم ان الله تعالى لما خلق العالم جعل له ظاهرا وباطنا وجعل منه غيبا وشهادة لنفس العالم فما غاب من العالم عن العالم فهو الغيب وما شاهد العالم من العالم فهو شهادة وكله لله شهادة وظاهر فجعل القلب من عالم الغيب وجعل الوجه من عالم الشهادة وعين للوجه جهة يسجد لها سماها بيته وقبلته أي يستقبلها بوجهه اذا صلى وجعل استقبالها عبادة وجعل أفضل أفعال الصلاة السجود وأفضل أقوالها ذكر الله بالقرآن وعين للقلب نفسه سبحانه ولا يقصد غيره وأمره ان يسجد له فان سجد عن كشف لم يرفع رأسه أبدا من سجدته دنيا وآخرة ومن سجد من غير كشف رفع رأسه ورفعه المعبر عنه بالغفلة عن الله ونسيان الله في الاشياء فمن لم يرفع رأسه في سجود قلبه فهو الذي لا يزال يشهد الحق دائما في كل شئ فلا يرى شيأ الا ويرى الله قبل ذلك الشئ وهذه حالة أبي بكر الصديق ولا تظنن في العالم انه لم يكن ساجدا ثم سجد بل لم يزل ساجدا فان السجود له ذاتي وانما بعض العالم كشف له عن سجوده فعلمه وبعض العالم لم يكشف له عن سجوده فجهله فتخيل انه يرفع ويسجد ويتصرف كيف يشاء واعلم ان السجود الظاهر لما كان نقلة من حال قيام أو ركوع أو قعود الى تطاطي ووضع وجه على الارض سمي ذلك التطاطؤ سجودا علمنا انه طرأ على الساجد حالة لم يكن عليها في الظاهر المرئي لابصارنا فطلبنا من الله الوقوف على منقل هذا المنقول من حال الى حال فمن الناس من جعل ذلك وأمثاله نسبا وهو الذي أعطاه الكشف الالهي في العلم بالاكوان التي هي الحركة والسكون والاجتماع والافتراق فالحركة عبارة عن كون الجسم أو الجوهر قد شوهد في زمان في حيز أو في مكان ثم شوهد في الزمان الآخر في حيز آخر أو في مكان آخر فقيل قد تحرك وانتقل والسكون ان نشاهد الجوهر أو الجسم في حيز واحد زمانين فصاعدا فسمي اقامته في حيزه سكونا والاجتماع عبارة عن جوهرين أو جسمين في حيزين متجاورين ليس بين الحيزين حيز ثالث والافتراق عبارة عن جوهرين أو جسمين في حيزين غير متجاورين بينهما حيز ليس فيه أحدهما وليس الامر سوى هذا ووافق بعض أهل الكلام أهل الكشف في هذا وبقي من المسئلة من هو المحرك هل المتحرك أو أمر آخر فمن الناس من قال المحرك هي الحركة قامت بالجسم فأوجبت له التحرك والانتقال واختلفوا في الحركة التي أوجبت التحرك للجسم هل تعلقت بها مشيئة العبد فتسمى اختيارية أي حركة اختيار أو لم يتعلق بها مشيئة المتحرك فتسمى اضطرارية كحركة المرتعش وهذا كله اذا ثبت ان ثم حركة كما زعم بعضهم ولم يختلفوا في ان هذه الاكوان اعراض سواء كانت نسبا أو معاني قائمة بالمحال الموصوفة بها فانا لا نشك انه قد عرض لها حال لم تكن عليه ومن المحال ان يكون واحد من تلك الاعراض ذاتيا لها وانما الذاتي لها قبولها واختلفوا فيمن أوجد تلك الحركة او السكون اذا ثبت ان ذلك عين موجودة هل هو الله تعالى أو غير الله فمن قائل بهذا الوجه ومن قائل بهذا الوجه وسواء في ذلك المرتعش وغير المرتعش ومن قائل ان الاكوان لا وجود لها وانما هي نسب فلمن تستند ونحن نقول في النسبة الاختيارية ان الله خلق للعبد مشيئة يشاء بها حكم هذه النسبة وتلك المشيئة الحادثة عن مشيئة الله يقول الله عز وجل وما تشاؤن الا ان يشاء الله فاثبت سبحانه المشيئة له ولنا وجعل مشيئتنا موقوفة على مشيئته هذا في الحركة الاختيارية وأما في الاضطرارية فالامر عندنا واحد فالسبب الاول مشيئة الحق والسبب الثاني المشيئة التي وجدت عن مشيئة الحق غير ان هنا لطيفة أعطاها الكشف وأشار بها من خلف حجاب الكون وهي قوله وما تشاؤن الا أن يشاء الله فالله هو المشيء بالكشف وان وجد العبد في نفسه ارادة لذلك فالحق عين ارادته لا غيره كما انه اذا أحبه كان سمعه وبصره ويده وجميع قواه فحكم المشيئة التي يجدها في نفسه ليست سوى الحق فاذا شاء الله كان ما شاءه فهو عين مشيئته كل مشيء كما يقول مثبت الحركة ان زيدا تحرك أو انه حرك يده فاذا حققت قوله على مذهبه وجدت ان الذي حرك يده انما هي الحركة القائمة بيده وان كنت لا تراها فانك تدرك أثرها ومع هذا تقول ان زيدا حرك يده كذلك تقول ان زيدا حرك يده والمحرك انما هو الله تعالى واعلم انه ليس

فى العالم سكون ألبتة وانما هو متقلب أبدا دائما من حال الى حال دنيا وآخرة ظاهرا وباطنا الا ان ثم حركة خفية وحركة مشهودة فالاحوال تتردد وتذهب على الاعيان القابلة لها والحركات تعطى فى العالم آثارا مختلفة ولولاها لما تناهت المدد ولا وجد حكم للعدد ولا جرت الاشياء الى أجل مسمى ولا كان انتقال من دار الى دار وأصل وجود هذه الاحوال النعوت الالهية من نزول الحق الى السماء الدنيا كل ليلة واستوائه على عرش محدث وكونه ولا عرش فى عماء وهذا الذى أوجب ان يكون الحق سمع العبد وبصره وعين مشيئته فبه يسمع ويبصر ويتحرك ويشاء فسبحان من خفى فى ظهوره وظهر فى خفائه ووصف نفسه بما يقال فيه انه صمد لا اله الا هو يصوّرنا فى الارحام كيف يشاء ويقلب الليل والنهار وهو معنا أينما كنا وهو أقرب الينا منا فكثرناه بنا ووحدناه به ثم طلب منا ان نوحده بلا اله الا الله فوحدناه بأمره وكثرناه بنا

ما كل وقت يريك الحق حكمته * فى كل وقت ولا يخليه عن حكم
فانظر الى روح فى الملك من ترح * من الطباق عن الالواح عن قلم
جاءت بها رسل الارواح نازلة * على سرائرنا من حضرة الكلم
وكل علم حوى عز مطلبه * على العقول التى لم تحط بالقدم
فقمت حبا واجلالا لمنزلها * أمشى على الرأس سعيا لا على القدم

ولما لم تكن الاكوان سوى هذه الاربعة الاحوال بقى الكلام فى الساكن اذا سكن فبمن واذا تحرك فالى من واذا اجتمع فبمن واذا افترق فممن

فما ثم الا الله ما ثم غيره * وما ثم الا عينه وارادته

فسكن فى الله فهو خير زاد كان فى علمه ولا عين له فهو هيولاه فتصوّر بصورة العبد فكان له حكم ما خلق وله ما سكن فى الليل والنهار ومن المحال أن يكون الامر خلاف هذا فيه تلبس وعليه أسس بنيانه وثبت

فان شهدت سواه فهو صورته * وان تكثرت الآيات والصور
لست تعبر سوى من كان منزلها * لكنها سور تعنو لها سور

فما فى السكون حركة معقولة كما انه ما ثم سكون مشهود

فانظر الى الصنع كيف يخفى * وليس شئ سواه يبدو

وأعجب الحركة فى عين سكون فان الخلاء قد امتلأ فالعالم ساكن فى خلائه والحركة لا تكون الا فى خلاء هذه حركة الاجسام والخلاء ملآن ولا يقبل الزيادة فانه ما ثم أين وكما سكن فى الله تحرك الى الله كما قال وتوبوا الى الله جميعا أى ارجعوا الى منه خرجتم فانهم خرجوا مقرّين بربوبيته ثم رجعوا فيها فقيل لهم ارجعوا الى ما منه خرجتم وليس الا الله ولا رجوع اليه لانه الذاهب والصاحب فى السفر فان رجع رجعنا فان الرجوع لا يكون الا لمن له الحكم ولا حكم الا الله ثم تاب عليهم ليتوبوا فهذا صدق ما قلنا * ولا تعدل عن الرشد وكونوا كيفما شئتم * فان الحق بالرصد وادا تحركت اليه فهو الهادى أو منه فهو اسمه المضل حيرك ثم هداك فتاب عليك بالهدى فتحركت اليه بالتوبة فمن مضل الى هاد وان الى ربك الرجعى وأما قولنا اذا اجتمع فبمن فنقول اجتمع بالله فى عين كونه تولاه الله وهو قوله لعبده هل واليت فى وليا فانه عبد وليه فمن والى وليا فى الله فقد والى الله وليس الاجتماع سوى ما ذكرناه ورد فى الخبر ان الله يقول يا عبدى مرضت فلم تعدنى فيقول يارب كيف أعودك وأنت رب العالمين فقال يا عبدى أما علمت ان عبدى فلانا مرض فلم تعده أما انك لو عدته لوجدتنى عنده فان المريض لا يزال ذاكرا الله ذكر اضطرار وافتقار وهو الذكر الاصلى الذى انبنى عليه وجود الممكن والحق تعالى جليس الذاكر له فمن والى فى الله وليا فقد اجتمع بالله فان كنت أنت وليا فاعلم ان الله أصاحبك فاذا واليت وليا ولله معه فقد اجتمع الله بالله فجمعت بين الله ونفسه فحصل لك أجر ما يستحقه صاحب هذه الجمعية ورأيت الله برؤية وليه فان كان فى الولاية أكبر منك فالله عنده أعظم وأكبر مما هو عندك فان الله عند أوليائه

على قدر معرفتهم به فأ كثرهم جهلا به وحيرة فيه أعظمهم علما به واذا لم تحصل لك بولاية ولى الله نسبة الله الى ذلك الولى الخاص حتى تفرق بين نسبته سبحانه اليك ونسبته تعالى الى ذلك الولى فما والية جملة واحدة فكلمك الحق على لسان ذلك الولى بما يسمع ليفيدك علما لم يكن عندك أو يذكرك وتسمع أنت منه ان كنت وليا تشهد ولايتك فتسمع بالحق اذ هو سمعك ما يتكلم به الحق على لسان ذلك الولى فيكون الامر كمن يحدث نفسه بنفسه فيكون المحدث عين السامع وهذا ذوق يجده كل أحد من نفسه ولا يعرف ماهو الامن شهد الامر على ماهو عليه وأما قولنا الافتراق فممن فتمام الخبر وهو قوله أو عاديت فى عدوا ومن عاديته فقد فارقته فان الهادى يفارق المضل والضار يفارق النافع من أحكم الاسماء الالهية انفتح له فى العلم بالله باب عظيم لا يضيق عن شئ

فلو علمت الذى أقول * لم تك غير الذى يقول

ما أنت مثلى بل أنت عينى * فلا قؤول ولا مقبول

تحيرت فى الذى عنينا * فما أتت به العقول

فالمحقق اذا اعتبر ما شاهده صاحب الكشف بما عثر على الحق المطلوب فانه فى غاية الوضوح والظهور لدى عينين

فالحال يلعب بالعقول وبالنهى * كتلاعب الاسماء بالاكوان

فالعداوة والمعاداة من هناك ظهرت فى الكون فالعالم المشاهد لا يتغير عليه الحال فى عينه بقيام الاضداد به فانه حق كله فان فهمت ما أشرنا اليه علمت كيف توالى وكيف تعادى ومن تعادى ومن يعادى ومن تولى ومن يولى فسبحان من أوجدك منك وأشهدك اياك وامتن عليك بك فمن عرف نفسه عرف ربه فلم ينسب شيأ الا اليه والله غنى عن العالمين واعلم ان الله لما نسب الالوهة للهوى وجعله مقابلا له فقال لنبيه عليه السلام داود فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى وقال أفرأيت من اتخذ الهه هواه وليس الهوى سوى ارادة العبد اذا خالفت الميزان المشروع الذى وضع الله له فى الدنيا وقد تقرر قوله وما تشاؤن الا أن يشاء الله فقد علمت بمن حكم من حكم بهواه ولهذا قال وأضله الله على علم أى حيره فان العلم بالله أوجب له الحيرة فى الله اذ لا حاكم الا الله

فقد زلزل الارض زلزالها * وقال انسا مالها مالها

ولو نظرت أعين أدركت * الى ربها حين أوحى لها

وحدثت الارض أخبارها * كما أخرجت لك أثقالها

فمن لم يشاهد هذا المشهد لم يشهد عظمة الله فى الوجود وفاته علم كثير بموت هذا المشهود * واعلم ان الامر لما كان محصورا فى أربع حقائق الاول والآخر والظاهر والباطن وقامت نشأة العلم على التربيع لم يكن فى طريق الله تعالى صاحب تمكين الامن شاهد التربيع فى نفسه وأفعاله فأقام الفرائض وهى الاقامة الاولى وأقام النوافل وهى الاقامة الاخرى فى ظاهره وفى باطنه فان حكم ذلك فى الظاهر وفى الباطن فعم حكم الله نشأته فاذا شهد هذا وقام نفسه علم ما يثمر له هذا الامر وله فى ظاهره ست جهات والستة لها الكمال فانها أول عدد كامل فان سدسها اذا أضفته الى ثلثها ونصفها كان الكل وا قلب له ستة وجوه لكل جهة وجه من القلب هو عين تلك الجهة بتلك العين يدرك الحق اذا تجلى له فى الاسم الظاهر فان عم التجلى الجهات كلها من كونه بكل شئ محيطا عم القلب بوجوهه ما بدا له من الحق فى كل جهة فكان نورا كله وهناك يقول العبد فعلت يارب ويخاطبه ويقول أنت كما قال العبد الصالح كنت أنت الرقيب عليهم فظهر الضمير مع كونه ضميرا والمضمر يخالف الظاهر وقد ظهر مع كونه مضمرا فى حال ظهوره فيقول فى الحق انه الظاهر فى حال بطونه والباطن فى حال ظهوره من وجه واحد فان كلما أنت ضمير مخاطب وليس سوى عينك وأنت بشهود بالخطاب وأنت المضمر الظاهر بخلاف الاسم فاسماء المضمرات أعظم قوة وأمكن فى العلم بالله من الاسماء (وحكى) عن بعض العارفين ورأيته منقولا عن أبى يزيد البسطامى انه قال فى بعض مشاهده مع الحق فى حال من الاحوال أنا بينى أنا بينك أى كما ينطلق على الاسم المضمر بحقيقته كذلك ينطلق عليك ماهو مثل الاسم الظاهر ولا مثل الوصف الظاهر وهذا عين ما قلناه

من قوة المضمرات ولما وقع في الكون التشبه والاشتراك في الصور بحيث ان يغيب أحد الشخصين ويحضر الآخر فيتخيل الناظر الى الحاضر ان الحاضر عين الغائب وضع الله في العالم الاشارات في الاخبارات والضمائر لارتفاع هذا اللبس والفصل بين ماهو وبين من يظهر بصورته واعتمدوا عليه ولما أخبر الله تعالى ان الانسان مخلوق على الصورة قال عيسى عليه السلام كنت أنت الرقيب عليهم ففصل بين الحق وبين من هو على الصورة فكأنه قال كنت من حيث عينك لا من هو على صورتك الرقيب عليهم فناب أنت في هذا الموضع مناب العين المقصودة ولنا جزء في هذه الاسماء المضمرات سميناه كتاب الهو وهو جزء حسن بالعناية في هذه الاسماء المضمرة وهي تقبل كل صورة قديمة وحديثة لتمكنها وعلو مقامها والعالم وان تكثر فهو راجع الى عين واحدة

فكل من في الوجود حق * وكل من في الشهود خلق
فانظر الى الحكمة تجلت * في عين حق يحوي به حق
فالعبد محق والحق محق * فليس حق ولا محق

فيا ولي لا تعطل زمانك في النظر في الحركات وتحقيقها فان الوقت عزيز وانظر الى ما تنتجه فاعتمد عليه بما يعطيك من حقيقته فانك ان كنت ذا عين البصيرة عرفت من عين النتيجة عين الحركة والمحرك فان الحركة حقيقة العين والمحرك من وراء حجاب الكون والنتيجة ظاهرة سافرة معربة عن شأنها فاعتمد عليها فهذه نصيحتي لك يا ولي ولهذا ما نسب الحق الى نفسه انما الاولى ذكر النتيجة ليعرفك ما هو عين الانتقال المنسوب اليه في نازلة ما مثل قوله ينزل ربنا الى السماء الدنيا في الثلث الباقي من الليل ثم ذكر النتيجة فقال فيقول هل من تائب هل من داع هل من مستغفر وقال مثل هذا كثير الى يخرج عباده من تعب الفكر والاعتبار فان المقصود من الحركات ما تنتج لا أعيانها وكذا كل شئ فالمقصد لولا الخبر ما كان له فائدة ولكان عبثا الاتيان به ومن هنا يعرف قوله أفحسبتم انما خلقناكم عبثا وقوله وما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا ومن هنا يقع التنبيه على معرفة الحكمة التي أوجد الله لها العالم وان اسمه الحق تعالى حق وقوله انه غني عن العالمين ان معناه غني عن وجوده لا عن ثبوته فان العالم في حال ثبوته يقع به الاكتفاء والاستغناء عن وجوده لانه وفى الالوهة حقها بامكانه ولولا طلب الممكنات وافتقارها الى ذوق الحالات وأرادت ان تذوق حال الوجود كما ذاقت حال العدم وسألت بلسان ثبوتها واجب الوجود ان يوجد أعيانها ليكون العلم لها ذوقا فأوجدها لها لا له فهو الغني عن وجودها وعن ان يكون وجودها دليلا عليه وعلامة على ثبوته بل عدمها في الدلالة عليه كوجودها فأي شئ رجح من عدم أو وجود حصل به المقصود من العلم بالله فلهذا اعلمنا ان غناه سبحانه عن العالم عين غناه عن وجود العالم وهذه مسئلة غريبة لاتصاف الممكن بالعدم في الأزل وكون الازل لا يقبل الترجيح وكيف قبله عدم الممكن مع أزليته وذلك انه من حيث ما هو ممكن لنفسه استوى في حقه القبول للحكمين فما يفرض له حال عدم الا ويفرض له حال وجود فما كان له الحكم فيه في حال الفرض فهو مرجح فالترجيح ينسحب على الممكن ازلا في حال عدمه وانه منعوت بعدم مرجح والترجيح من المرجح الذي هو اسم الفاعل لا يكون الا بقصد لذلك والقصد حركة معنوية يظهر حكمها في كل واحد بحسب ما تعطيه حقيقته فان كان محسوسا فرغ حيزا وشغل حيزا وان كان معقولا أزال معنى وأثبت معنى ونقل من حال الى حال وفي هذا المنزل من العلوم علوم شتى منها علم الدعاء المقيد والدعاء المطلق وما ينبغي ان يقال لكل مدعو وتعامل به ومنها علم الحركات وأسبابها ونتائجها ومنها علم منزلة من تكلم فيما لا يعلم ويتخيل انه يعلم هل ما تكلم به علم في نفس الامر أم ليس بعلم أم يستحيل ان يكون الا علما لكن لا يعلمه هذا المتكلم وهل ظهر مثل هذا في العالم وهو خلق لله لتمييز المراتب فيعلم به مرتبة الجهل من العلم والجاهل من العالم أو ما ثم الا علم ومنها علم تعيين من جعل الله الحيرة في العالم على يديه وهل الحيرة تعطي سعادة على الاطلاق أو شقاوة أو فيها تفصيل فمنها ما يعطي سعادة ومنها ما يعطي شقاوة وهل المتحير فيه هل كونه متحيرا فيه اسم مفعول لذاته أم يمكن ان لا يتحير فيه وفيه علم سبب الاحتراق الذي يجده صاحب الحيرة في باطنه في حال حيرته وهل اذا علم الحائر ان الذي تحير فيه

لا يكون العلم به الا عين التحير فيه فيزول عنه ألم الاحتراق ومنها علم نصب الادلة كيف رتبها الله للعقلاء أصحاب النظر والاستبصار ومنها علم غريب وهو هل يمكن ان يمر على القابل للعلوم زمان لا يستفيد فيه علما أم لا ومنها علم الرتبة الالهية هل تحجب عن الله أو تدل على الله وصفة من تحجبه وصفة من تكون له دلالة على خالقه ومنها علم كون الله ما أوجد واحدا قط ولا يصح وانما أوجد اثنين فصاعدا معا من غير تقدم في الوجود ولا تأخر ومنها علم كون الحق لا تثبت له أحدية الا في الوهيته وأما في وجوده فلا بد من معقولين فصاعدا فاجعل ذلك ما شئت اما نسبا أو صفات بعد ان لا تعقل أحدية ومنها علم تعلق الاسماء الالهية بالكائنات ومنها علم سعي الآخرة الى ان تجيء ومن أين جاءت وما هذه الحركة المنسوبة اليها ومنها علم معقول الدنيا والآخرة ما هو ومنها علم جهل من أعرض عن الله وأينما تولوا فثم وجه الله وكيف يشقى من أقبل على وجه الله وان لم يقصد الاقبال على وجه الله وهو في نفس الامر مقبل على وجه الله معرض عن وجه الله ومتى ينطلق على الانسان الاقبال على الله بكل وجه وذلك اذا كان الانسان وجها كله وعينا كله لم يصح في حق من هذه صفته اعراض عن الله ومنها علم غريب وهو انه لا يرجع الى الانسان الا ما خرج منه للاصل الذي نعضده وهو قوله واليه يرجع الامر كله ومنه بدأ الامر كله واليه يعود وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم انما هي أعمالكم ترد عليكم فاجهد ان لا يخرج عنك الا ما تحمد رجوعه اليك ومنها علم من يكون مع الله على آخر قدم ما تصح ولا تكون ذلك الا في حضرة التكليف اذ لا أجر الا فيه فابحث على علم هذا ومنها علم الربح والخسران وما يقع فيه الربح والخسران وهل ثم موطن للانسان يكون فيه لا يكون دنيا ولا آخرة وأعني بالآخرة الدار الآخرة التي جاءت الشرائع بها عن الله ومنها علم ما انقسم بالحال في الدنيا انقسم بالدار في الاخرى وفي الآخرة منزلان جنة وجهنم وفي الدنيا منزلتان عذاب ونعيم أو ألم ولذة فاذا كان الانسان في حال يقال فيه انه لا صفة له كدعوى أبي يزيد وهل صاحب هذه الدعوى هو الذي له الموطن الذي ليس بدنيا ولا آخرة ومنها علم ما يؤول اليه حال من ترك الاخذ بالاهم فالاهم وفيه علم الامور العوارض ما لها من الاثر في العالم ومنها علم خزائن الارزاق وقول بعض الصالحين وقد شكى اليه شخص كثرة العائلة فقال له أدخل الى بيتك وانظر كل من ليس له رزق على الله فأخرجه فقال له كلهم رزقهم على الله فقال له فما تضرك كثرتهم أو قلتهم ومنها علم الفصل بالشهود والكشف بالحكم وفيه علم الفرق بين الارادة والمشيئة والهمة والعزم والقصد والنية وفيه علم ما للتائب من صفات من استناب به هل يقوم بها كلها أو ما يطلبه من استنيب فيه ومنها علم مراتب القول وبماذا ينسب السوء اليه من الحسن من الطيب ومنها علم بيان الطرق الموصلة الى الثناء على الله بطريق التنزيه والاثبات ومنها علم ما يقع به التساوي بين الاشقياء والسعداء في الدنيا ومنها علم الميل الى الاكوان والميل الى جانب الحق وما يحمد من ذلك وما يذم ومنها علم اقامة نشأة ما نسب الحق الى نفسه مما لا يقوم الا على أيدي عباده ومنها علم الذكور والحور واللازم والقائم والخاضع والنازل ومنها علم الاعلام بتكرار القصد الى الحق في الامور التي دعا الحق عباده اليها من العبادات ومنها علم السبل القريبة والبعيدة والسالكين فيها واحتساب الآثار اذا كان السلوك فيها وعليها مشروعا وغير مشروع لكن يقتضيه العقل السليم والفطر الصحيح وتعيين القرب الالهية في ذلك من غير توقيف وما يصح من ذلك وما لا يصح ومنها علم الحمد لله على آلائه القريبة المناسبة من الانسان ومنها علم ما لكل موجود من المنافع في العالم ومنها علم الموانع في العالم وما منعت عقلا وشرعا ومنها علم ظهور المعدوم في صورة الموجود وتميزه في الوجود من الوجود الحقيقي ومنها علم المحل والملل ومنها علم ما لا ينتفع به الا بعد ازالة ما ينتفع به منه ومنها علم أحوال السائلين وما يليق بكل سائل من الجواب ومنها علم ما يقبل الحق من أعمال عباده مما لا يقبل مع كونه ليس بمحرم ولا مذموم ومنها علم الفرق بين العظمة الالهية والكبرياء ومنها علم الاحسان ومعرفة ماهيته ومنها علم صفة من ينوب الحق عنه في صرف ما يسوءه مع وجود ما يسوءه ومنها علم المعارضة بالمثل ومنها علم عواقب الاسماء الحسنى ومنها علم العمارة والخراب وحكمهما في الدنيا والآخرة ومنها علم الرجوع عن الحق ما يؤثر في الراجع ومنها علم تقدير الواحد بالكثير كما قال بعضهم

وما على الله بمستنكر ✽ أن يجمع العالم في واحد

ومنها علم تقدير التخالج في الحديث وما يرفع من ذلك وما لا يرفع ومنها علم عرض الفتن على القلوب وحكم من أنس بها من غيره ومنها علم السبب المبقي للشاك على شكه مع التمكن من النظر المخرج عن الشك فلم يفعل ومنها علم الفرق بين الايمان والعلم وما بين العالم والمؤمن من المراتب ومنها علم تتبع الحق مراضي عباده الذين تتبعوا مراضيه جزاء وفاقا ومنها علم تأخير البيان مع التمكن من استحالة ايضاحه لأمر يراه العالم مع الحاجة اليه ومنها علم صفة من يطلبه العفو الالهي ومنها علم ما ينبغي أن يكشف من العلوم وما ينبغي أن يستر منها ومنها علم تداخل عالم الغيب في الشهادة وعالم الشهادة في الغيب ومنها علم الاستدراج والمكر ومنها علم كل علم غايته العمل فلم تظهر غايته ما العلة في ذلك ومنها علم كون السماء كالخيمة لا كالكرة المجوفة وان هيئة السموات على خلاف ما ذكره أصحاب علم الهيئة ولماذا يرجع سير الكواكب هل لأنفسها أو لأفلاك دائرة بها وفيه علم ما لا ينبغي فيه تنازع لوجود الامكان العقلي فيه ومنها علم ما يؤثر العلم به في نفس العالم به ومنها علم استحالة خلق العالم أعيان الجواهر ومنها علم المصطفى المختار من كل نوع من العالم ومن كل جنس ومنها علم الآباء والابناء في المعاني وغير المعاني ومنها علم التعلق بالاسباب وترك التعلق بها والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى السفر الرابع والعشرون .

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ الباب الثالث والستون وثلثمائة في معرفة منزل احالة العارف ما لم يعرفه على من هو دونه ليعلمه ما ليس في وسعه أن يعلمه وتنزيهه البارى عن الطرب والفرح ﴾

وضع الموازين للحساب ❊ جاء به ناطق الكتاب
كتاب ذات بلا يراع ❊ ولا مداد ولا اكتساب
ولا صفات ولا نعوت ❊ ولا ذهاب ولا اياب
فان يقل للذي اعتراه ❊ قال له قائل المتاب
طالعه الشكر في قدور ❊ وفي جفان مثل الجوابي

هذا منزل التوحيد العقلي أعني توحيد الافعال أي لا فاعل الا الله وهو منزل شريف فاعلم ان العالم لم يزل في حال عدمه مشاهد الواجب الوجود لانه لم يزل في عدم مرجح وهو ثابت العين وقد وصفه الحق في حال عدمه بالسمع والطاعة فلم يستحل عليه اضافة المشاهدة وهذا لم يسكره أحد من الممكنات في حال وجوده الا أن هذا الموجود الانساني وحده من بين العالم أشرك بعضه به من غلب عليه حجاب الطبع وهو ما اعتاد أن يسمع ويطيع ويعبد بالاصالة الا رب يشهده وقد صير ذلك المعبود حجاب الطبع غيبا له واتخذ ما اتخذ من الموجودات التي يشهدها ويراها اما من العالم السماوي كالكواكب واما من العالم الاسفل كالعناصر أو ما تولد عنها ربا يعبده على المشاهدة التي اعتادها وسكنت نفسه بها اليه وتوهم في نظره ان ذلك المتخذ الها انه هو الحق وانه أقرب اليه منه فعبد نفسه له خدمة ليقربه الى الله عز وجل كما أخبر الله عنهم انهم قالوا ما نعبدهم يعني الآلهة الذين اتخذوها للعبادة الا ليقربونا الى الله زلفى فما كذبوا في ذلك وكان هذا عن نظر واجتهاد ثم رأوا أصحاب الشرائع المنزلة الالهية قد قيدوا الناس بالسجود ووضع الوجوه على الارض والركوع والاستقبال على طريق القربة الى الله في جهة معينة وتقبيل حجر قالوا انه يمين الله وجاؤا بتعظيم شعائر واعلام محدثات أضافوها الى الله وجعلوا تعظيمها اياها أي لتلك الشعائر والمناسك من تقوى القلوب وقرنوا بذلك التعظيم ادا طم مناسبا ماد ثم افزادهم ذلك اعتمادا على ما قرروه ونصبوه من الآلهة والشرائع ولم يفرقوا بين ما هو وضع الله في خلقه وبين ما وضعوه لانفسهم من أنفسهم وكلا مما انما هو مع الائمة أصحاب النظر الاول الذين وضعوا هذه الامور معبودة لهم على طريق القربة الى الله عز وجل ثم انهم مما اعتبروا به مما رأوه وسمعوه في الشرائع الالهية من سعادة المجتهد على الاطلاق سواء أخطأ أو أصاب فالاجر له محقق بعد استيفاء النظر في حقه والاجتهاد في زعمه على قدر ما أعطاه الله

فى نفسه من الاستعداد فتخيلوا فيما ليس ببرهان انه برهان على ما طلبوه فما اتخذوه الها الا عن برهان فى زعمهم وهو قوله ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له به يعنى فى زعمه فدل على انه من قام له برهان فى نظره انه غير مؤاخذ وان أخطأ فانما كان الخطأ له مقصودا وانما كان قصده اصابة الحق على ما هو عليه الامر وأصل هذا كله أن لا يعبد غيبا الا انه لاصالة ما تعوّده ولهذا جاء جبريل عليه السلام ليعلم النبىّ صلى الله عليه وسلم وأصحابه ما هو الامر عليه فى صورة أعرابىّ فقال النبىّ صلى الله عليه وسلم أتدرون من هذا أو قال ردّوا علىّ الرجل فالتمس فلم يجدوه فقال النبىّ صلى الله عليه وسلم لاصحابه لما أدبر هذا جبريل جاء ليعلم الناس دينهم وكان فيما سأله ان قال له ما الاحسان فقال له النبىّ صلى الله عليه وسلم فى الجواب ان تعبد الله كأنك تراه لما علم ان العبادة على الغيب تصعب على النفوس ثم تمم وقال فان لم تكن تراه فانه يراك أى أحضر فى نفسك انه يراك وهو نوع آخر من الشهود من خلف حجاب تعلم أن معبودك يراك من حيث لا تراه ويسمعك فما أتانا الشرع فى هذا كله الا بما كان فيه لهؤلاء اعتبار وله استمداد ولذلك قال تعالى يضل به كثيرا ويهدى به كثيرا وقال يضل من يشاء ويهدى من يشاء وهو الذى يرزق الاصابة فى النظر والذى يرزق الخطأ خرج من مضمون هذا كله ان العبادة لا تتعلق من العابد الا بمشهود أو كالمشهود لا سبيل الى الغيب وهذا من رحمة الله الخفية وألطافه وما خرج عمن ذكرناه الا المقلدة فهم أحق الشقاء فجعل لهم الحق فى الشرع المنزل مستندا من رحمته بهم يستندون اليه فيه فقال فاسئلوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون وأهل الذكر هم أهل القرآن فان الله تعالى يقول انا نحن نزلنا الذكر وهو القرآن وهم أهل الاجتهاد ومنهم المصيب والمخطئ فاذا سأل المقلد من أخطأ من أهل الاجتهاد فى نفس الامر وعمل بما أفتاه فانه مأجور لانه مأمور بالسؤال فاستند مقلد والنظار الذين أخطؤا فى نظرهم فى الاصول مع توفية ما أدّاهم اليه استعدادهم وبما أفتوهم به من اتخاذهم الآلهة دون الله وان لم ينظروا فان الله ما كلف نفسا الا وسعها وهو ما جعل فيها فعمت رحمته الائمة والمأمومين فما فى العالم الا موحد أى مستند الى واحد وقد علمت من هذا المساق ما الشرك وما صفة المشرك وقد أعذرهم الله من وجه وقال لهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا هذا اذا قصد العبد فعل الذنب معتقدا انه ذنب فكيف حال من لم يتعمد اتيان الذنب واتخذ ذلك قربة لشبهة قامت له فهو أحق بالمغفرة وأما مؤاخذته أهل الشرك على القطع فقوله ان الله لا يغفر أن يشرك به فهو ظاهر القرينة الحال واما من طريق اللسان فهو الواقع فان الله ما ستر الشرك على أهل الشرك بل ظهروا به فهو اخبار بما وقع فى الوجود من ظهور الشرك وستره ما دون ذلك لمن يشاء أن يستر فان ثم أمورا لم تظهر لعين ولا للعقل كما جاء فى وصف الجنة فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ولكن قرائن الاحوال تدل على القطع بمؤاخذة المشركين ثم لم يذكر سبحانه ما هو الامر عليه فيهم بعد المؤاخذة التى هى اقامة الحد عليهم فى الآخرة يوم الدين الذى هو الجزاء فيدخلون الدار مع بعض آلهتهم ليتحققوا امشاهدة ان تلك الآلهة لا تغنى عنهم من الله شيأ لكونهم اتخذوها عن نظرهم لا عن وضع الهى فانظر يا ولىّ فى عدل الله وفضله ولله الحمد على كل حال وهذا حمد سوى صحيح فان الثناء على كل حال من مشرك وغير مشرك فان المشرك كما قلنا ما جعل العظمة والكبرياء الا لله وجعل الآلهة كالسدنة والحجاب فما عبدوهم الا من أجله وان أخطؤا فيهم فما أخطؤا الا فى الاحدية فهم أصناف من الحامدين لله اذ كانوا أهل ثناء على الله بتوحيد عظمته واشارة على هؤلاء الجنة فاجعل بالك لرحمة الله السابغة الواسعة التى بسطها الله على خلقه ترشد للحق ان شاء الله وأما اختلاف العقائد فى الله فى أصحاب الشرائع الالهية وغيرهم فان العالم لو آخذهم الله تعالى بالخطأ لأخذ كل صاحب عقيدة فيه فانه قد قيده بعقله ونظره وحصره ولا ينبغى لله الا الاطلاق فان بيده ملكوت كل شئ فهو يقيد ولا يتقيد ولكن عفا الله عن الجميع فمن أراد اصابة الحق وان يوفيه حقه فليعلمه سعته واتساعه وأنه عند اعتقاد كل معتقد مشهود لا يصح ان يكون مفقودا عند اعتقاد المعتقد فانه مربوط اعتقاده به وهو على كل شئ شهيد فصاحب هذا العلم يرى الحق دائما وفى كل صورة فلا ينكره ابدا أنكره من قيده ومع هذا فالله قد عفا عمن قيده بتنزيه أو تشبيه من أئمة الدين ثم انظر فى شهادة الله عز وجل عند نبيه صلى الله عليه وسلم فى حق

المشركين ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله فهو تنبيه عجيب ولما قيل لهم اسجدوا للرحمن وما رأوه عينا ولا يعلمونه الا مسمى الله ولم يعلموا انه عين مسمى الرحمن فتخيلوا في الرحمن انه شريك لله فانكروا ذلك ولم ينكروا ذلك فيمن نصبوه الها على ما قررناه لانهم عالمون بأسماء من نصبوهم آلهة من دون الله فعلموا باسمائهم انهم ليسوا في الحقيقة في الالوهة مثله فان له تعالى عندهم توحيد العظمة والكبرياء ودلهم بالسجود للرحمن على عبادة غيب فقالوا وما الرحمن أنسجد لما تأمرنا وزادهم نفورا لانهم ما علموا في الغيب الا الها واحدا فقال الله لنبيه صلى الله عليه وسلم ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أياما تدعوا فله الاسماء الحسنى فتعجبوا من ذلك غاية العجب لانهم تخيلوا ان مسمى الرحمن ليس هو مسمى الله وان كان لكل واحد الاسماء الحسنى وذلك لما أعمى الله بصائرهم وكثف أغطيتهم ولم يعقلوا عن الله ما أراد بما أنزله في حقهم وجعل الحق ذلك أيضا مستندا لهم حيث جاء اليهم باسم يطلب مسمى لا يعرفون هذه الملازمة له حين علم ذلك أهل الله وخاصته

فالله والرب والرحمن والملك * حقائق كلها في الذات تشترك
فالعين واحدة والحكم مشترك * لذا بدا الجسم والارواح والفلك
وكلها أدوات بين خالقنا * وبيننا وهذا يضمن الدرك
جاءت بها رسل الرحمن قاطبة * مع الكتاب الذي قد ساقه الملك

واعلم ان العلم بالله له طريقان طريق يستقل العقل بادراكه قبل ثبوت الشرع وهو يتعلق باحديته في الوهته وانه لاشريك له وما يجب ان يكون عليه الاله الواجب الوجود وليس له تعرّض الى العلم بذاته تعالى ومن تعرّض بعقله الى معرفة ذات الله فقد تعرّض لامر يعجز عنه ويسيء الادب فيه وعرّض نفسه لخطر عظيم وهذا الطريق هو الذي قال فيه الخليل ابراهيم عليه السلام لقومه أف لكم ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون فنبههم على ان العلم بالله من كونه الها واحدا في الوهته من مدركات العقول فما أحالهم الا على أمر يصح منهم ان ينظروا فيعلموا بنظرهم ما هو الامر عليه والطريق الآخر طريق الشرع بعد ثبوته فيأتي بما أتى به العقل من جهة دليله وهو اثبات أحدية خالقه وما يجب له عز وجل والمسلك الآخر من العلم بالله العلم بما هو عليه في ذاته ووصفه بعد ان حكم العقل بدليله بعصمته فيما ينقله عن ربه من الخبر عنه سبحانه مع ليس كمثله شيء وان لا يضرب له مثل بل هو الذي يضرب الامثال لانه يعلم ونحن لا نعلم فنسب اليه تعالى أمورا لا يتمكن للعقل من حيث دليله ان ينسبها اليه ولا يتمكن له ردّها على من قام الدليل العقلي عنده على عصمته فأورثه ذلك حيرة بين الطريقين وكلا الطريقين صحيحان لا يقدر على الطعن على أحدهما من العقلاء من تأول تأويل تنزيه وتأييد وعضد تأويله بليس كمثله شيء وبقوله وما قدروا الله حق قدره ومن العقلاء من سلم علم ذلك الى من جاء به أو الى الله ومن العقلاء من أهل اللسان من شبه وعذر الله كل طائفة وما طلب من عباده في حقه الا ان يعلموا انه اله واحد لاشريك له في الوهته لا غير وان له الاسماء الحسنى بما هي عليه من المعاني في اللسان وقرن النجاة والسعادة بمن وقف عند ما جاء من عنده عز وجل في كتبه وعلى ألسنة رسله عليهم السلام

اذا أبان الحق عن نفسه * بنفسه في كتبه فاعتقد
فما علينا من جناح به * وذلك العلم به فاعتقد
فان حظ العقل من علمه * به الذي ينفي وجود العدد
* وانه في شأنه واحد * وانه الله الذي لم يلد
كذاك لم يولد ولمن رامه * بعقله عن فكره لا ترد

وبرهن ذلك بأولي اختلاف المقالات فيه من العقلاء النظار واتفاق المقالات فيه من كل من جاء من عنده من رسول ونبي وولي وكل مخبر عن الله ولو وقف العاقل من المؤمنين على معنى قوله في كتابه ولم يولد وعلم ان ما أنتجه العقل من فكره بتركيب مقدمتيه ان ذلك النتيجة للعقل عليها ولادة وانها مولودة عنه وهو قد نفى ان يولد فأين الايمان من المولود الا عينه بخلاف ما اذا أنتج العقل نسبة الأحدية له فما معقولية الاحدية للواحد عين من نسبت اليه

الأحدية فللعقل على الأحدية ولادة وعلى الاستناد اليه ولادة وعلى كل لا يكون له على عينه ولادة فأما هويته وحقيقته فالعقل عليها ولادة وقد نفى ذلك بقوله ولم يولد ومن هنا تعرف ان كل عاقل له فى ذات الله مقالة انما عبد ما ولده عقله فان كان مؤمنا كان طعنا فى ايمانه وان لم يكن مؤمنا فيكفيه انه ليس بمؤمن ولا سيما بعد بعثة محمد صلى الله عليه وسلم العامة وبلوغها الى جميع الآفاق وان لله عبادا عملوا على ايمانهم وصدقوا الله فى أحوالهم ففتح الله أعين بصائرهم وتجلى لهم فى سرائرهم فعرفوه على الشهود وكانوا فى معرفتهم تلك على بصيرة وبينة شاهد منهم وهو الرسول المبعوث اليهم فان الله جعل الرسل شهداء على أممهم ولا ممهم فمع كون هذا المؤمن على بينة من ربه حين تجلى له تلاه فى تلك الحال شاهد منه وهو الرسول وأقامه له فى الشهود مرآة فقال له هذا الذى جئتك من عنده فلما أبصره ما أنكره بعد ذلك مع اختلاف صور التجلى وربما كنى عنه من هذه حالته من المؤمنين بما وصف نفسه فى كتبه أو على ألسنة رسله أو وصفته به رسله فآمن العاقل المؤمن بذلك من كتاب الله وقول الرسول وكفر بذلك من قول صاحب هذه الحالة من المؤمنين المتبعين وأما غير المؤمنين فهم الذين يقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس وهم الورثة الذين دعوا الى الله على بصيرة كما دعوا الرسل قال تعالى عنه صلى الله عليه وسلم أدعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعنى ومعنى البصيرة هنا ما ذكرناه أى على الكشف مثل كشف الرسل وكيف آمن هذا المؤمن من الرسول وكفر به بعينه من التابع رسول الله صلى الله عليه وسلم أخيه المؤمن اذا جاءه به فلا أقل من أن يأخذه منه حاكيا وما رأينا ولا سمعنا عن صاحب كشف الهى من المؤمنين خالف كشفه ما جاءت به الرسل حالة واحدة ولا تجده وقد علمت الفرق بين العقلاء فى معرفة عينه وبين الرسل والاولياء وما جاءت به الكتب المنزلة فى ذلك فالمؤمن عبد ما أعطاه سبيله والعاقل عبد ما أعطاه دليله

وأين حكم العقل من حكمه * سبحانه جل على نفسه
هيهات لا يعرفه غيره * الا به اذ ليس من جنسه
والعقل قد أدخل معبوده * بفكره القاصر فى حبسه
وقال هذا ولدى صنعه * فى خلدى فهو على قدسه
كلام حال فاذا حوقلوا * قالوا تعالى الله فى نفسه
خالق المخلوق لى فاعتبر * فى فرعه الأعلى وفى أسه

فعليك بعبادة الله التى جاء بها الشرع وورد بها السمع ولا تكفر بما أعطاك دليلك المؤدى الى تصديقه وقصارى الامر ان تسلم له ولأمثاله مقالته فى ربه لثبوت صدقه وثبوت المؤمن على اتباعه فاذا أنصفت فى الامر وعلمت ما نطقت به الرسل عليهم السلام فى حق الله جوزت ان تهب من تلك المعرفة نفحة على قلوب المتبعين من المؤمنين تؤديهم الى الموافقة فى النطق وانه حيث كان لسان الحق فتسلمه فى الفرع كما سلمته فى الاصل بجامع الموافقة واياك والكفران فانه غاية الحرمان فتكون من الذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله أولئك هم الخاسرون فاعبد ربك المبعوث فى الشرع حتى يأتيك اليقين فينكشف الغطاء ويحتد البصر فترى ما رأى وتسمع ما سمع فتلحق به فى درجته من غير نبوة تشريع بل وراثة محققة لنفس مصدقة متبعة وهذا باب يتسع المجال فيه لاتساع الافعال فان توحيد الافعال يتسع باتساعها فان نسب الافعال لا تنتهى بل هى فى مزيد ما دام الفعل يظهر من الفاعل ومنه طلب المزيد فى قوله تعالى رب زدنى علما فان له فى كل فعل تجليا خاصا لا يكون الا عين ذلك الفعل ولهذا يتميز كل فعل عن غيره بما يخصه من التجلى

قد قلت فى الحق الذى قلته * لا ترعوى فيه ولا تأتلى
فانه الحق الذى جاءنى * من عنده وهو العليم الولى
وكيف لى بردّه وهو لى * مؤيد بكشفه كيف لى

قال الله تعالى ليس كمثله شئ فأتى بكاف الصفة فى نفى المماثلة عن المثل المفروض ولها عموم النفى حتى تقترن بها حال

مخصصة اذ قصارى الناظر فى ذلك التوقف حتى يرى ما تعطيه قرائن الاحوال فيها وهذه آية صاحب الدليل العقلى لكنه جاء هذا النفى والاثبات للمثلية باللسان العربى والمماثلة فى اللسان على غير المماثلة التى اصطلح على اطلاقها العقلاء فيحتاج العاقل ان يتكلف دليلا على ان الحق أراد المماثلة العقلية ولا دليل يطلب من صاحب اللسان فيها فانه بلسانه نزلت وعلى اصطلاحه ومثل هذا لا يدرك بالقياس ولا بالنظر فانه يرجع الى قصد المتكلم ولا يعرف ما فى نفس المتكلم الا بافصاحه عما فى نفسه وقد قال تعالى وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه والعربى لا يعرف المماثلة العقلية ولا ينكرها اذا سمعها وكل لفظ ورد فى وصف الله تعالى معرّى عن لفظة المثل وحرف كاف الصفة فقد تعرّى عن أدوات التشبيه ولحق بالالفاظ المشتركة واعلم ان كاف الصفة لا فرق بينها وبين لفظة المثل وان كان لهذا الحرف مواطن من جملتها موطن الصفة فاذا وردت فى موطن الصفة فى اللسان وهو ان تقول زيد كعمرو فان العرب لا تريد الا الافادة فى الحال ان تجىء بمثل هذا وتريد به انه يماثله فى الانسانية وهى المماثلة العقلية وانما تريد انه كعمرو فى الكرم مثلا أو فى الشجاعة أو فى الفصاحة أو فى العلم أو فى الحسن وما أشبه ذلك مما دل عليه الحال بقرينته عند السامع لتقع له الفائدة فاذا قال ليس كمثله شئ فلا بد ان يقول فيما ذا أو يدل عليه قرينة الحال فى المجلس ولا سيما وقد أردف نفى المماثلة بقوله وهو السميع البصير وهاتان صفتان محققتان فى المخلوق فلا بد ان تحقق ما نفى وان يعلم هل هى كاف الصفات أو غيرها مما يطلبه اللسان منها بما وضعها له فان كانت كاف صفة فما نفى الا مماثلة المثل ان يماثل وأثبت المثل بالهاء التى فى مثله وهى ضمير يعود على الحق ومعلوم ان المثل ليس عين مماثله ولو كان عين من هو مثل له ما كان مثلا له لا عقلا ولا شرعا فوجود المثل عين اثبات الغير بلا شك فان عمت المماثلة فهى العقلية بلا شك ولا ينكرها اللسان وان خصت فهى لما خصت له حقيقة لا مجازا مثل زيد كالبحر لاتساعه فى العلم أو فى الجود ومن العلماء من جعل الكاف فى ليس كمثله شئ زائدة فان كانت جاءت لمعنى فما هى زائدة فان ذلك المعنى الذى سيقت له لا يظهر ولا يحصل الا بها فى نفس المخاطب فانتفى ان تكون زائدة فان الله ما خلق شيأ باطلا ولا عبثا والزائد لغير معنى انما هو عبث والعرب من المحال ان تجىء بزائد لغير معنى فاذا جاءت بهذا الحرف جاءت به لمعنى وهو لما جاءت به فان المتكلم لا يجىء بالكلمة وما يقوله النحوىّ زائدة الا لقصد التوكيد فاذا زالت زال التوكيد فاذا ما هى زائدة فان الكلام المؤكد ما استعمل دونها وما يقوم مقامها فاذا أكد تعالى نفى المثل فما هى زائدة فجعل تأكيد نفى المثل فى مقابلة من أثبت المثل فرضا ووجودا فى زعمه والصحيح فى هذه الكاف انها كاف الصفة بقرائن الاحوال أى لو فرض له مثل لم يماثل ذلك المثل فاحرى ان لا يماثل فهو أبلغ فى نفى المماثلة فى اللسان ثم نقول فى قولنا بقرائن الاحوال لكون الحق ما وصف الانسان الكامل الا بما وصف به نفسه فنفى مماثلة الانسان الكامل ان يماثله شئ من العالم ويعضد هذا قوله انه خلق آدم على صورته فهذا خبر نتج به الانس للنفس فما فى العالم زائد لغير معنى لانه ما فيه عبث ولا باطل بل كل ما فيه مقصود لمعنى فان قلت فأين المماثلة فى الفعل قلنا بيان هذا من وجهين الوجه الواحد ان يفعل بآلة ظاهرة فاذا اتفق فى توحيده فى الافعال جعلنا آلة له فيفعل بنا ما ينسب فى الشاهد لما فعله فنحن له كالقدوم للنجار والابرة للخائط مثلا هذا اذا جعلناه مثلا لنا فاذا جعلنا أنفسنا مثلا له وهو الوجه الآخر من الوجهين فى الجواب وهو الفعل بالارادة والقصد وهى آلة باطنة فانها نسبة فهو يفعل بالارادة فاذا كان الانسان صاحب همة نافذة فانه يفعل بهمته كان مثلا له ولا يوجد ذلك فى كل انسان من هذا النوع فانما نحن به وله فيفعل بنا ويفعل بنا ويفعل فينا ولا يثبت التوحيد فى الاعمال الا أن تكون آلة لا بد من ذلك والله العالم والمعلم الذى اطلع من شاء على ما شاء من علمه وفى هذا المنزل من العلوم علم ما بقى من الزمان لقيام الساعة وفيه علم الفرق بين ما ينزل من العلم على قلوب العلماء من حضرة الربوبية وحضرة الرحمانية دون غيرهما من الحضرات الالهية وفيه علم ما ينبغى ان يكون عليه صاحب هذا العلم من الصفة وهل يصح هذا العلم ان لا يرفع به رأسا أم لا وفيه علم الاسرار التى لا تذاع وفيه علم الردّ والقبول وفيه علم الفرق بين الرؤيا والمبشرات وان الرؤيا أعم والمبشرات أخص فان الانسان قد يرى ما يحدث به نفسه وما يلعب به الشيطان أو يحزنه ولو لم يكن لذلك أثر

فيمن ر و يت له أو رآها لنفسه ما أثبت الشارع لذلك الخوف مزيلا وهو قوله أن يتفل صاحب الرؤيا المفزعة على يساره ثلاثا و يستعيذ بالله من شر ما رأى فانها لا تضره وليتحول من شقه الذي كان عليه نائما حين الرؤيا الى شقه الآخر فانها تتحول بتحوله كما يحول صاحب الاستسقاء رداءه عند الدعاء فيحول الله حالة الجدب بالخصب و يرمى شرها عمن اتخذه معاذا فلم تؤثر فيه اذ هو ليس بمحل للأثر وان كان قد ورد ولكن على وجه خاص فقد ورد في الشرع ان العبد يعمل فعلا يسخط به ربه و يعمل فعلا يرضى به ربه وفيه علم في أي صورة يستعمل الدليل العقلي وفي أي صورة لا يستعمل وفيه علم حقائق الاشياء التي بالعلم بها يصح ان تكون معلومات وفيه علم الحدود الالهية الموضوعة في العالم في الدنيا والآخرة وتنتهي أوقاتها وفيه علم العلم المولد من غير المولد والمولد علم ما ظهر عن الفكر والتدبر والروية وفيه علم منازعة الوجود العدم وفي أي حضرة أو ميدان يجتمعان وليس لهما ميدان منازعة الا الممكنات فالمرجح غالب والمرجوح مغلوب وفيه علم التوحيد الالهي وأما كم هو ستة وثلاثون وفيه علم ما يعلل وما لا يعلل وفيه علم ما ينبغي ان يتخذ عدة للشدائد من الاسباب وغيرها وما ثم غير سبب تدفع به وفيه علم الفصل والوصل ولهما بابان في هذا الكتاب وفيه علم الاصل الذي منه أو به ظهرت الاكوان وأعيان العالم وفيه علم من هو العالم ومن يحفظ عليه صورته ومن لا يحفظ عليه صورته وفيه علم نسبة الحركة الى العالم العلوي وما طلب بتلك الحركة وفيه علم الانتقال من حال الى حال وما أصل ذلك وفيه علم نشأة الانسان على الانفراد أعني بالانسان الانسان الحيوان وفيه علم التثبت في الامور وما سببه وما ينتج وفيه علم البحر والقصور ومن هو أهله وفيه علم الحافظ والحفظ والمحفوظ من حيث ما هو محفوظ والمحفوظ به وفيه علم الزيادة والنقص وان الدنيا من حين خلقها الله ما زالت تنقص وان الآخرة من حين شرع النقص في الدنيا ما زالت تزيد فهي في كل يوم في مزيد والدنيا في كل يوم أيضا في نقص وفيه علم من علم انه لا يكون منه كون كذا المطلوب يكون ذلك لكن يطلب القيام من المقعد الذي لا يصح منه القيام ولما يريد منه مع علمه انه لا يستطيعه وفيه علم عناية الحق بعبده في حال لا يتصف فيه العبد بالعقل ولا بالوجود كأبي يزيد وأمثاله من الاولياء وكعيسى و يحيى من الانبياء وفيه علم اقامة الحجج وفيه علم ما يستقل العقل بادراكه مما لا يستقل بادراكه وفيه علم طيب الخبيث عند الخبيث وفيه علم نسبة الاصابة لكل مجتهد ومعنى نسبة الخطأ الى المجتهد وان ذلك الخطأ علم في نفس الامر وحكم الله وفيه علم الصنائع العملية بالفطرة والروية والتعليم فهذه ثلاثة أحوال فهي بالفطرة في الحيوان و بالتعليم في الضعيف العقل والروية و بالروية والتدبير في القوي العقل الصحيح الفكر والنظر وفيه علم ما يتقى ومن يتقى و بما ذا يتقى وأصناف المتقين وفيه علم الفرق بين البلاء والابتلاء وفيه علم القرين الصالح هل الصلاح فيه بالجعل أو بالاصالة وفيه علم حكم الجزاء الوفاق المناسب بالاتفاق وفيه علم أحوال الندم ومتى يتعين وقته وفيه علم التبديل والتحويل في الصور مع بقاء العين وهل ينتقل الاسم بانتقال الحال أم لا وفيه علم ترتيب الكتب الالهية مع ان الكلام واحد في نفسه وكيف ينسب للمتأخر التقدم على من هو متأخر عنه وفيه علم ما تعطيه العبادة من العلوم وفيه علم عموم رحمة المخلوق وهو من أسنى العلوم وأحمدها وفيه علم ما يمكن أن يكون فيه التساوي بين المخلوقات و بين ما لا يكون وفيه علم التنزيه ومكانة الخلق من الحق والحق من الخلق والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الرابع والستون وثلثمائة في معرفة منزل سر بين من عرفهما نال الراحة في الدنيا والآخرة والغيرة الالهية﴾

اذا ما قام شخص عن سواه ❊ بأحكام فذلك المستناب

فان لم يستنبه وقام فيها ❊ فلاشك لديه ولا ارتياب

ولو يدعو عليه اذا تعدى ❊ لكان دعاؤه فيه يجاب

لصدق الوعد والاخلاص فيه ❊ يصيب اذا يريد ولا يصاب

هذا منزل البشرى الالهية بالراحة التي أوجبها الاعتناء الالهي بمن بشر بها من عباد الله الصالحين الى يوم القيامة وفي القيامة فان الله لم يزل كل شيء عنده بالفعل في عباده ما عنده شيء بالقوة فوردت التعريفات الالهية اليه بما كان لله فيه

من الافعال والاحوال ليتذكر بعقله شهوده ذلك من ربه فيه في حال عدمه لما كان عليه من الثبوت الذي أوجب له قبول التصرف الالهي فيه وتلك الحالة الثبوتية امتثل أمر الحق بالتكوين فان الامر لا يرد الا على متصف بالسمع والقول الالهي لم يزل والسمع الثبوتي لم يزل وما حدث الا السمع الوجودي الذي هو فرع عن السمع الثبوتي فانتقلت الحال على عين السمع ما انتقل السمع فان الاعيان لا تنقلب من حال الى حال وانما الاحوال تلبسها احكاما فتلبسها فيتخيل من لا علم له ان العين انتقل فالاحوال تطلب الاسماء الالهية لأن الاعيان هي الموصوفة بالطلب ويحدث للاعيان أسماء والقاب بحسب أحكام الاحوال التي تنقلب عليها ولولا الاحوال ما تميزت الاعيان فانه ما ثم الا عين واحدة تميزت بذاتها عن واجب الوجود كما اشتركت معه في وجوب الثبوت فله تعالى وجوب الثبوت والوجود ولهذه العين وجوب الثبوت فالاحوال لهذه العين كالاسماء الالهية للحق فكما ان الاسماء للعين الواحدة لا تعدد المسمى ولا تكثره كذلك الاحوال لهذه العين لا تعددها ولا تكثرها مع معقولية الكثرة والعدد في الاسماء والاحوال وبهذا اصح لهذه العين ان يقال فيها انها على الصورة أي على ما هو عليه الامر الالهي فحصل لهذه العين الكمال الوجود الذي هو من جملة الاحوال التي تقلبت عليها فما نقصها من الكمال الا وهو نفي حكم وجوب الوجود للتمييز بينها وبين الله اذ لا يرتفع ذلك ولا يصح لها فيه قدم وله تمييز آخر وذلك ان الحق يتقلب في الاحوال لا تنقلب عليه الاحوال لانه يستحيل أن يكون للحال على الحق حكم بل له تعالى الحكم عليها فلهذا يتقلب فيها ولا تنقلب عليه كل يوم هو في شأن فانها لو تقلبت عليه أوجبت له أحكاما وعين العالم ليس كذلك تتقلب عليه الاحوال فتظهر فيها أحكامها وتقليبها عليها بيد الله تعالى واما تقليب الحق في الاحوال فمعلوم بالنزول والاستواء والمعية والضحك والفرح والرضى والغضب وكل حال وصف الحق به نفسه فهو سبحانه يتقلب فيها بالحكم وبهذا الفرق يتميز بين الحق وهو أوضح الفروق وأجلاها فوقعت المشاركة في الاحوال كما وقعت في الاسماء لان الاسماء هي أسماء الاحوال ومسماها العين كما انه لها الاسماء بنسبة غير هذه النسبة ومسماها الحق فهو السميع البصير العالم القدير وأنت السميع البصير العالم القدير فحال السمع والبصر والعلم والقدرة لذاوله نسبتين مختلفتين فانه هو هو ونحن نحن فلنا آلات وليس له آلات فان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حمده وقال فأجره حتى يسمع كلام الله وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى والآلة رسول الله صلى الله عليه وسلم فالتقلب للحق في الاحوال لاظهار أعيانها كتقلب الواحد في مراتب الاعداد لاظهار أعيانها واعلم ان هذا المنزل ما سمي منزل سر بن الاسر عجيب وهو ان الشئ الواحد تثنيه نفسه لا غيره في المحسوس والمعقول فاما في المحسوس فآدم ثناه ما افتتح في ضلعه القصير الايسر من صورة حواء فكان واحدا في عينه فصار زوجا بها وليست سوى نفسه التي قيل بها فيه انه واحد وأما في المعقول فالالوهية ليست غير ذاته تعالى ومعقول الالوهة خلاف معقول كونه ذاتا فثنت الالوهة ذات الحق وليست سوى عينها فكانت في الحس من آدم ومن ثناه من ذاته رجالا كثيرا ونساء على صورة الزوجين كذلك ثبت من ذات الحق تعالى وكونه الها العالم على صورة هذين المعقولين فالعالم خرج على صورة مؤثر ومؤثر فيه للتوالد الذي لتوالد أجزائه فان الالوهة حكم للذات فيها حكمت بايجاد العالم فلما أثرت الحكم بايجاد العالم لذلك ظهر العالم بصورة من أوجده بين مؤثر ومؤثر فيه كما جرى في المحسوس فان الله ما خلق من آدم وحواء أرضا ولا سماء ولا جبلا ولا غير نوعه بل ما خلق منهما الا مثلهما في الصورة والحكم

ان التي كان الوجود بكونها * ذات يقدس لفظها معناها

اني لاهواها وأهوى قربها * مني وأهوى كل من يهواها

ليلى ولبنى والرباب وزينب * أتراب من حبي لها يحياها

لو مت مات وجودها بمماتنا * فوجودنا عين لها وسواها

عجبا لنا ولها فان وجودنا * فرد فلا ثان فمن ثناها

ولما كان الاصل واحدا وما ثناه سوى نفسه ولا ظهرت كثرة الا من عينه كذلك كانت له في كل شئ من العالم آية تدل

على انه واحد فالكون كله جسم وروح بهما قامت نشأة الوجود فالعالم للحق كالجسم للروح وكما لم يعرف الروح الا من الجسم فانا لما نظرنا فيه ورأينا صورته مع بقائها تزول عنها أحكام كنا نشاهدها من الجسم وصورته من ادراك المحسوسات والمعاني فعلمنا ان وراء الجسم الظاهر معنى آخر هو الذي أعطاه أحكام الادراكات فيه فسمينا ذلك المعنى روحا لهذا الجسم فكذلك ما علمنا أن لنا أمرا يحركنا ويسكننا ويحكم فينا بما شاء حتى نظرنا في نفوسنا فلما عرفنا نفوسنا عرفنا ربنا حذوك النعل بالنعل ولهذا أخبر في الوحي بقوله من عرف نفسه عرف ربه وفي الخبر المنزل الالهي سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم انه الحق فما ظهر العالم عن الله الا بصورة ما هو الامر عليه وما في الاصل شرّ فالى من تستند الشرور والعالم في قبضة الخير المحض وهو الوجود التام غير أن الممكن لما كان للعدم نظر اليه كان بذلك القدر ينسب اليه من الشرّ ما ينسب اليه فانه ليس له من ذاته حكم وجوب الوجود لذاته فاذا عرض له الشرّ فمن هنالك ولا يستمر عليه ولا يثبت فانه في قبضة الخير المحض والوجود ثم من تمام المعرفة الموضوعة في العلم بالله ان للجسم في الروح آثارا معقولة معلومة لما يعطيه من علوم الاذواق وما لا يمكن ان يعلمها الا به وان الروح له آثار في الجسم محسوسة يشهدها كل حيوان من نفسه كذلك العالم مع الحق لله فيه آثار ظاهرة وهي ما يتقلب فيه العالم من الاحوال وذلك من حكم اسمه الدهر وأخبر الحق سبحانه ان للعالم من حيث ما كلفه آثارا ولا تعريفه ايانا بها ما عرفناها وذلك انه اذا اتبعنا رسوله فيما جاءنا به من طاعة الله أحببناه وأرضيناه فرضي عنا واذا خالفناه ولم نمتثل أمره وعصيناه أخبرنا انا أسخطناه وأغضبناه فغضب علينا واذا دعوناه أجابنا فالدعاء من أثرنا والاجابة من أثرنا ذلك لتعلموا انه ما أظهر شيأ الا من صورة ما هو وهو يستحيل ان يكون الامر الا كذلك والا فمن أين وما ثم الا هو ولا يعطي الشئ الا ما في قوّته ولهذا نعت الحق لنا نفسه بنعوت المحدثات عندنا وهي في الحقيقة نعوته ظهرت فينا ثم عادت عليه ونعتنا سبحانه بنعوت ما تستحقه جلاله وهي نعوته على الحقيقة ولولا انا أوجدنا على صورة ما هو عليه في نفسه ما صح ولا ثبت أن نقبل صفة مما وصفنا بها مما هي حق له ولا كان يقبل صفة مما وصف بها نفسه مما هي حق لنا والكل حق له فهو الاصل الذي نحن فرعه والاسماء أغصان هذه الشجرة أعني شجرة الوجود ونحن عين الثمر بل هو عين الثمر فما المثل سوى وجود هذا الشجر ومن تمام المعرفة بالله ما أخبرنا به على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم من تحوّله تعالى في الصور في مواطن التجلي وذلك أصل تقلبنا في الاحوال باطنا وظاهرا وكل ذلك فيه تعالى وكذلك هو تعالى في شؤن العالم بحسب ما يقتضيه الترتيب الحكمي وشأنه غدا لا يمكن أن يكون الا في غد وشأن اليوم لا يمكن أن يكون الا اليوم وشأن أمس لا يمكن ان يكون الا في أمس هذا كله بالنظر اليه تعالى وأما بالنظر الى الشأن يمكن ان يكون في غير الوقت الذي تكوّن فيه لو شاء الحق تعالى وما في مشيئته جبر ولا تحجير تعالى الله عن ذلك بل ليس لمشيئته الا تعلق واحد لا غير ومنها قوله سنفرغ لكم أيه الثقلان يعني منكم ومن العالم الذي هو سوانا وانما سمانا الثقلين لما فينا من الثقل وهو عين تأخرنا بالوجود فأبطأنا ومن عادة الثقيل الابطاء كما انه من عادة الخفيف الاسراع فنحن والجن من الثقلين ونحن أثقل من الجن للركن الاغلب علينا وهو التراب فالانسان آخر موجود في العالم لان المختصر لا يختصر الا من مطوّل والا فليس بمختصر فالعالم مختصر الحق والانسان مختصر العالم والحق فهو نقاوة المختصر أعني الانسان الكامل وأما الانسان الحيوان فانه مختصر العالم وله يفرغ الحق ليقيم عليه ميزان ما خلق له فان قوله سنفرغ لكم أيه الثقلان كلمة تهديد والانسان الكامل لا يتوجه عليه هذا الخطاب غير ان في هذه الكلمة اشارة للحوق الرحمة بهما أعني الثقلين وذلك في فتح اللام الداخلة على ضمير المخاطب في لكم وان كان الفتح الالهي قد يكون بما يسوء كما يكون بما يسرّ ولكن رحمته سبقت غضبه وجاء بآلة الاستقبال وهو السين وآخر درجة الاستقبال ما يؤل اليه أمر العالم من الرحمة التي لا غضب بعدها لارتفاع التكاليف واستيفاء الحدود ولما جاء بضمير الخطاب في قوله لكم وعلمنا من الكرم الالهي أبدا انه رجح جانب السعداء وجانب الرحمة على النقيض ولهذا سمي ما يتألم به أهل الشقاء عذابا لان السعداء يستعذبون آلام أهل الشقاء ايثار الجناب الحق حيث أشركوا فلهم في أسباب الآلام نعيم فسمى الحق ذلك عذابا ايثارا لهم حين آثروه

فلذلك جاء بحرف الخطاب ليفتح اللام وليعلم بآلة الخطاب انهم قوم مخصوصون لانه لا يفقد من العالم ضمير الغائب فلا بد له من أهل مثل قوله في السعداء لهم جنات تجري فأتى بضمير الغائب فغابوا عن هؤلاء المخاطبين وفتح اللام فتح رحمة تعطيها قرائن الاحوال وهذه الاداة مراتب يعامل الحق بها عباده مثل قوله وانهم عندنا لمن المصطفين الاخيار ومثل قوله ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه وما كان الله ليضيع ايمانكم وسخر لكم ما في السموات وما في الارض وخلق لكم ما في الارض وله ما في السموات وما في الارض وما بينهما وما تحت الثرى فله ولنا ومع هذا فالادب ملزم أو بالادب يكون أصحاب السلطان جلساء من غير انبساط لان الشهود والانبساط لا يجتمعان قال بعضهم اقعد على البساط واياك والانبساط

اني عهدت من أمر ليس يصلح لي * ولست أعهد من نعتي بصورته

فانه قال هذا لم أقله أنا * وليس صورة حالي غير صورته

فان الدون الادون اذا نسب اليه ما لا يقتضيه مقامه من الصفات الشريفة تأنف من ذلك لانه هجو به كما يأنف الشريف أن يوصف بدون ما يستحقه شرفه (وصل) وأما من قال من أصحابنا وذهب اليه كالامام أبي حامد الغزالي وغيره بان الفرق بين الولي والنبي نزول الملك فان الولي ملهم والنبي ينزل عليه الملك مع كونه في أمور يكون ملهما فانه جامع بين الولاية والنبوة فهذا غلط عندنا من القائلين به ودليل على عدم ذوق القائلين به وانما الفرقان انما هو فيما ينزل به الملك لا في نزول الملك فالذي ينزل به الملك على الرسول والنبي خلاف الذي ينزل به الملك على الولي التابع فان الملك قد ينزل على الولي التابع بالاتباع وبافهام ما جاء به النبي مما لم يتحقق هذا الولي بالعلم به وان كان متأخرا عنه بالزمان أعني متأخرا عن زمان وجوده فقد ينزل عليه بتعريف صحة ما جاء به النبي وسقمه مما قد وضع عليه أو توهم انه صحيح عنه أو ترك لضعف الراوي وهو صحيح في نفس الامر وقد ينزل عليه الملك بالبشرى من الله بأنه من أهل السعادة والفوز وبالامان كل ذلك في الحياة الدنيا فان الله عز وجل يقول لهم البشرى في الحياة الدنيا وقال في أهل الاستقامة القائلين بربوبية الله ان الملائكة تنزل عليهم قال تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا ومن أولياء الله من يكون له من الله ذوق الانزال في التنزيل خاطرا ما طرأ على القائلين بخلاف هذا الا من اعتقادهم في نفوسهم انهم قد عموا بسلوكهم جميع الطرق والمقامات وانه ما بقي مقام الا ولهم فيه ذوق وما رأوا أنه نزل عليهم ملك فاعتقدوا ان ذلك مما يختص به النبي فذوقهم صحيح وحكمهم باطل وهم قائلون انه من أتى منهم بزيادة قبلت منه لانه عدل صاحب ذوق ما عندهم تجريح ولا طعن ولا يتعدون ذوقهم في هذا الملك ووقع الغلط ولو وصل اليهم عمن تقدمهم أو كان معهم في زمانهم من أهل الله القول بنزول الملك على الولي قبلوه وما ردوه وقد رأينا في الوقائع عمن تقدم جماعة غير قائلين بأمر ما فلما سمعوه ممن قبلوه ولم ينكروه لارتفاع التهمة عنهم في أشكالهم وأمثالهم فان قال أحد من أهل الله من أهل الاشارات وهم أصحاب النداء على رأس البعد انك قد قلت انه ما من حقيقة ولا نسبة في العالم الا وهي صادرة عن نسبة الهية ومن نسب العالم الافتقار وقد قال أبو يزيد وهو من أهل الكشف والوجود ان الله قال له في بعض مشاهده معه تقرب الي بما ليس لي الذلة والافتقار فاعلم أيها المستفيد ان الحق تعالى له الرحمة والعفو والكرم والمغفرة وما جاء من ذلك من أسمائه الحسنى وهي له تعالى حقيقة وكذلك له الانتقام والبطش الشديد فهو سبحانه الرحيم العفو الكريم الغفور ذو انتقام ومن المحال ان تكون آثار هذه الاسماء فيه أو يكون محلا لآثارها فرحيم بمن وعفو عمن وكريم على من وغفور لمن وذو انتقام ممن فلابد أن يقول ان الله الخالق يطلب المخلوق والمخلوق يطلب الخالق وصفة الطالب معروفة والحاصل لا يبتغي فلابد من العالم لان الحقائق الالهية تطلبه وقد بينا لك ان معقولية كونه ذاتا ما هي معقولية كونه الها فثبت المرتبة وليس في الوجود العيني سوى العين فهو من حيث هو غني عن العالمين ومن حيث الاسماء الحسنى التي تطلب العالم لامكانه لظهور آثارها فيه تطلب وجود العالم فلو كان العالم موجودا ما طلب وجوده فالاسماء

له كالعائلة ورب العيال يسعى على عياله والخلق عيال الله الابعد والاسماء الآل الاقرب فسأله العالم لامكانه وسألته الاسماء لظهور آثارها وما يسأل الا فيما ليس له وجود فلا بد من وجود العالم والكتاب حاكم والعلم سابق والمشيئة محققة فمن المحال ان لا يقع وانما وقع التكفير في الطائفة التي قالت ان الله فقير ونحن أغنياء بالمجموع فانهم ليسوا باغنياء عن الله وليس الحق بمتأخر عن ايجادهم ولا عن اسباغ النعم عليهم فضلا منه ومنة لحكم كتاب سبق قال الله تعالى لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب فالحكم للكتاب ونسبة الكتاب ماهي نسبة الذات وتعين امضاء الحكم فيمن أمضاه فهو للكتاب كالسادن والمتصرف بحكم حضر المرتبة هذا تعطيه الحقائق بانفسها وهي لا تتبدل ولو تبدلت الحقائق اختل النظام ولم يكن علم أصلا ولا لاحق ولا حاق فلو نظر العاقل في حكمة الخطاب الالهي في قوله تعالى "سنكتب ماقالوا" وأخذه من قوله كتب ربكم على نفسه الرحمة يريد أوجبها على نفسه لانه ماثم موجب الا هو تعالى فقال سنوجب ماقالوه فيما يرجع ضرره عليهم وقال في تمام الآية ونقول ذوقوا عذاب الحريق عقوبة لقولهم ولهذا كان تحقيق كفرهم بالمجموع فانهم ليسوا باغنياء فهذا روح هذه الآية وأما احتجاجك عما قاله لا يزيده فهو أيضا عين المجموع فلم يقل الذلة وحدها بل قال الذلة والافتقار ونسبة المجموع ليست نسبة الأفراد فلولا الممكن ما ظهر أثر للاسماء الالهية والاسم هو المسمى عينه ولا سيما الاسماء الالهية فالوجود طالب ومطلوب ومتعلق الطلب العدم فاما اعدام موجود واما ايجاد معدوم قال الله تعالى الله لا اله الا هو فأبى الالوهة ان تكون مثالا لاكثر من واحد فللاسماء الالهية أو المرتبة التي هي مرتبة المسمى الها التصرف فيها والحكم فيمن نعت بها فبها يتصرف ولها يتصرف وهو غني عن العالمين في حال تصرفه لا بد منه فانظر ما أعجب الامر في نفسه ومن هنا يعرف قول أبي سعيد الخراز انه ما عرف الله الا بجمعه بين الضدين ثم تلا هو الاول والآخر والظاهر والباطن وأما قول اليهود في البخل يد الله مغلولة فقال تعالى فيهم غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا أي أبعدوا عن صفة الكرم الالهي "فان أقوالهم من أعمالهم فغلت أيديهم فوقع البخل الذي نسبوه الى الله بهم فما شهدوا من الله الا ما قالوا فأذاقهم طعم ما جاؤا به وكذبهم الله بعد ذلك في المآل وبسط عليهم الكرم بالرحمة التي وسعت كل شئ ليعرفهم بانهم كانوا كاذبين وهو أشد العذاب عليهم وأشد النعيم فانه اذا بسط عليهم الجود والكرم علموا جهلهم فتوهموه فتعدت نفوسهم تتصور الحال التي كانوا عليها من الجهل بالله ويتنعمون بازالة ذلك ووقوفهم على العلم وعلموا أن جهلهم أورثهم الكذب على الله تعالى بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء فالحكم للمشيئة فافهم وليست مشيئته غير ذاته فاسماؤه عينه وأحكامها حكمه وما ظهر العالم الا بما هي عليه من القوى

فانظر اليه تكنه * ولا تجاوز حدك   فكل ما هو فيه * فانما هو عندك

من قدر الله حق قدره * أظهر أمر الوجود منه   فكل أمر تراه عين * من علمه فيه فهو عنه

فعينه عين من تراه * لذاك ما للوجود كنه

فاذا قلت الله فهو مجموع حقائق الاسماء الالهية كلها فمن المحال أن يقال على الاطلاق فلا بد أن تقيده الاحوال وان قيدته الالفاظ فبحكم التبعية للاحوال فكلما أضيف اليه فانظر أي اسم تستحقه تلك الاضافة فليس المطلوب من الله في ذلك الامر الا الاسم الذي تخصه تلك الاضافة والحقيقة الالهية التي تطلبه فلا تتعداه ومن كان هذا حاله فقد وفى الله حقه وقدره قدره مجملا فانه لا يقدر قدره مفصلا لان الزيادة من العلم بالله لا تنقطع دنيا ولا آخرة فالامر في ذلك غير متناه ألم تر ان الله تعالى بعث موسى عليه السلام برسالة الى فرعون كان من جملتها ان يقول له اذا قال له فرعون فما بال القرون الاولى علمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى يعني ما أوجبه على نفسه من ذلك فما كتبها في اللوح المحفوظ الا ليعلم من ليس من شأنه ان لا يعلم الا بالاعلام لا ليتذكر ما أوجبه على نفسه مما تستعمل أوقاته في المدد الطائلة فانه سبحانه لا يضل ربي الذي جئتك من عنده لأدعوك الى عبادته ولا ينسى وقال

تعالى عن نفسه سوا الله فسيهم وماسوه على الاطلاق بما يساهم على الاطلاق وانما يساهم فيما نسوه فيه مما لو علموا به بالتهم الرحمة من الرحيم بذلك فلما سوه سيهم الرحيم اذ تولاهم الاسم الالهي الذي كانوا في العمل الذي يدعو ذلك الاسم اليه فاذا انقضى عدل ميزانه فيه زال النسيان اذلا بد من زواله عند كشف الغطاء عند الموت في الدنيا ولا يموت أحد من أهل التكاليف الامؤمنا عن علم وعيان محقق لامرية فيه ولاشك من العلم بالله والايمان به خاصة هذا هو الذي يعم فلا بأس أشد من الموت ومابقي الاهل ينفعه ذلك الايمان أم لا اما في رفع العقوبة عنهم ولا الامن اختصه الله مثل قوله تعالى فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا ثم قال وهو موضع استشهادنا سنة الله التي قد خلت في عباده واما الاستثناء فقوله تعالى الاقوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتعناهم الى حين فلا حكم على الله في خلقه واما نفع ذلك الايمان في المآل فان ربك فعال لما يريد وانه يقول تعالى ان الله يغفر الذنوب جميعا فهذا قوله عهده اليناقى كتابه وعلى ألسنة رسله عليهم السلام

فقد أن الحق فيما أتى به * رسول الى قلبي من الملأ الاعلى
فأخبرني بالامر من نصه معا * أقول بأخرى في الامور ولا أولى
بل الامر فيه واحد ليس غيره * فمن عالم يبلى ومن عالم يبلى
وذلك فرقان يبين دليله * وليس بقرآن على قلبنا يتلى
وان كان قول الله في كل حالة * على اذا ماحثت حضرته يملى
وخلقي عجيب لايزال مجددا * ومامر منه لايزال ولا يبلى
فحكم الحكيم الحق في الخلق ظاهر * فسبحان من أعمى وسبحان من أجلى
لقد حادلي انعامه بشهوده * وقد خصني منه بموردة الاحلى

فمن اتقى الله جعل له فرقانا وان كان في عين القرآن العزيز الذي هو الجمع من قريت الماء في الحوض اذا جمعته فما كل فرقان قرآن وكل قرآن فرقان

فعين الجمع عين الفرق فانظر * بعينك لاجتماع في افتراق
وليس المثل عين المثل فاحكم * عليه بالفراق وبالتلاق
وان شئنا اذا فكرت فيه * حكمنا بالنكاح وبالطلاق
ولولا الحق ماكان اتساق * فساق الحق ملتف بساق
وعند شرودنا عنه دعاني * لاعلم أن في العقبي مساق
اليه في حسوم من سمات * فان طبنا فمسك في حقاق

فرق في الجمع وفرق في التعبير فتمييز الواحد عمن ثناه فانفرد كل فريق بأحديته وجمعته فنهم من تأنس بانفراده بفرديته وأحديته ومنهم من استوحش في انفراده بفرديته وأحديته فتلك عند العارفين وحشة الحجاب

وأي نعيم لايكدره الدهر * ولله فيما قلته الخلق والامر
فلولا وجود الحق ماكان خيره * ولولا وجودي لم يرى في الورى الشر
ولست سواه لو تسر حقيقتي * ولكنه أخفى فشاني له ستر
فمن يتحقق صورتي فانه * يلوح له من شأني الدر والدر
فقدر لاحجار تنافس شأني * وللعلم منها ما يجود به الدر
فان كنت ذاعقل تبين حكمه * وان كنت ذاعين فقد رفع الستر
فان شئت فاشربه رحيقا مختما * وان لم تشأ خمرا فشربك المزر

فسبحان

فسبحان من أحيا الفؤاد بذكره * ولو لم يكن ذكر لقام به الفكر

واعلم أيدك الله بروح منه انى ما رأيت ثبوت العلم على صورته لا يتغير الا فى هذا المنزل فاورثنى الطمأنينة وبما علمت انه لا يزول وان الشبه لا تزلزله وان الشبهة اذا جاءت لمن شاهد هذا الامر فى هذا المنزل رآها شبهة لا يمكن أن تتغير له عن صورتها بخلاف من ليس له هذا المنزل فانه يتزلزل ويؤديه ذلك التزلزل الى النظر فيما كان قد قطع انه يعلمه ولا يعرف هل العلم الاول كان شبهة أو هل الشهود شبهة أو هل الامر ان شبهة فيحار وذلك انه ليس هو فى علمه بالامور على بصيرة لانه ولدها بفكره فاذا جاءت الامور بانفسها لا بجعلك واياك أعطتك حقائقها فعلمتها على ماهى عليه ويتعلق بهذا المنزل آيات كثيرة من القرآن العزيز ولو بسطنا الكلام فيها لطال المدى فلنذكر منها بعض آيات لا كلها ولا أشرحها وانما أنبه عليها للعقول السليمة والابصار النافذة فمن ذلك ولله ملك السموات والارض ومنها له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير فى سورة التغابن ومنها وقالت امرأة فرعون قرة عين لى ولك. ومنها ويل للمطففين ومنها فويل للمصلين ومنها ويل يومئذ للمكذبين حيث وقع ومنها وتالله لأكيدن أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين ومنها ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله توطئة لسعادتهم. ومنها لله الامر من قبل ومن بعد فصدر بهذه الآية ليعلم بما هو الامر عليه بالنسبة اليه ومنها ان ربهم بهم يومئذ لخبير فما اكتفى بالخبرة عن العلم اذ كانت كل خبرة علما ومنها ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فجاء بحرف امتناع لامتناع ومنها ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضة ومعارج عليها يظهرون ومنها ان الساعة آتية أكاد أخفيها لتجزى كل نفس بما تسعى ومنها وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا ومنها ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه الآية ومنها ثم ليقضوا تفثهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق ومنها لتؤمنن به ولتنصرنه ومنها وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر الآية ومنها وانه لحب الخير لشديد ومنها يومئذ تحدث أخبارها بان ربك أوحى لها ومنها أفمن يمشى مكبا على وجهه أهدى وهو الذى يسقط على وجهه فى النار من الصراط وهو من الموحدين ومنها وهو الذى ينزل الغيث من بعد ما قنطوا وينشر رحمته ومنها ان فى ذلك لعبرة لاولى الابصار أى تعجبا ومنها فمن يكفر بعد منكم فانى أعذبه عذابا لا أعذبه أحدا من العالمين ومنها وهو معكم أينما كنتم فتدبر منازل هذه الآيات وأمثالها ومن هنا تعرف قوة الالف واللام اللتين للعهد والتعريف والجنس والحاق لام ألف بالحروف والحروف على قسمين حروف هجاء وهى الحروف الاصلية وحروف معانى وكلاهما فى الرقم بالوضع وفى اللفظ بالطبع فى الانسان وكلها منك وفيك وما ثم أمر خارج عنك فلا ترجو أن تعرف نفسك بسواك فانه ما ثم فانت دليل عليك وعليه وما ثم من هو دليل عليك

من ذا الذى ترتجيه بعدك * وأنت فى الحالتين وحدك

فانظر اليه به تكن هو * فكل ما فيه فهو عندك

وفى هذا المنزل من العلوم علم ما للاسباب فى المسببات من الاحكام وتفصيل الاسباب وهل العالم كله أسباب بعضه لبعضه وهل من الاسباب ما يكون عدما وهو سبب مثل النسب كتعلقات المعانى الموجبة أحكاما لتعلقها وفيه علم ما ثبت لله من الاحكام عقلا وشرعا وفيه علم ما فائدة الاخبار فى الخبر المعقول وما الاخبار التى تفيد علما من التى تفيد ظنا أو علمه ظن من الاخبار التى تفيد حيرة من الاخبار التى تقدح فى الادلة النظرية لقدحها فى العلم وفيه علم الخلق عيال الله هل معناه معنى يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله وفيما ذا يكون الفقر مع كونهم موجودين وعلمهم من الحق انهم لا يعدمون بعد وجودهم وانما هو تقلب أحوال عليهم فمن حال يزول وحال يأتى والزائل يعطى زواله حكما والآتى يعطى اتيانه حكما والمحكوم عليه بالحكمين واحد العين كالقائم يقعد فالقعود آت والقيام زائل فحكم زوال القيام كونه ليس بقائم وهو عين حكم القعود ويزيده القعود أحكاما لم تفهم من زوال القيام قد صار اليها وهى انه ليس بمضطجع ولا راكع ولا ساجد ولا منبطح وفيه علم ما حكمة استفهام العالم عما يعلم وفيه علم لماذا يرجع ما يدركه البصر من تحول العين الواحدة فى الصور فى نظر الناظر هل هى فى نفسها على ما يدركها البصر أو هى على ما هى عليه فى نفسها لم تنقلب عينها وهذا راجع الى ما يرى

من الاعيان ويحكم عليها بأنها أعيان هل تكثرت بأعراض أو بجواهر فان الصور تختلف في النظر دائما وكل منظور اليه
بالبصر من الاجسام جسم فالجسمية حكم عام ونرى فيها صورا مختلفة منها ما يكون سريع الزوال ومنها ما يبطئ في النظر
والجسم جسم لم يتبدل وليس الموصوف بما ظهر الا الجسم وكذلك الصور الروحانية والتجلي الالهي وهذا علم فيه اشكال
عظيم والتخلص منه بطريق النظر الفكري عسير جدا وفيه علم ما للنائب من الشروط أن يشترطها على من استخلفه
مع علمه بأنه مجبور في اقامته نائبا وهل اشتراطه مؤذن بجهله بمن استخلفه أو بنسيانه فيذكره أو بعلمه بمصالحه أكثر
من علم من استخلفه بها أو يفتح في هذا الاشتراط أمورا هائلة تقدح أو يعلم النائب ان من استخلفه يريد منه أن يسأله
فيما اشترط عليه ليريه فقره اليه وقالوا لو كان للنائب الاستقلال بما طلبه في شرطه ما اشترطه وفيه علم تعرض النائب
لمن استخلفه بالرشاء وما يحل من الرشاء وما لا يحل وفيه علم اجابة المستخلف النائب في كل ما يسأله من مصالحه وفيه علم
ان في الطعن على المستخدمين تسفيه من استخدمهم وهو علم خطر جدا ولذلك نهي عن الطعن على الملوك والخلفاء
وأخبرنا ان قلوبهم بيد الله ان شاء قبضها علينا وان شاء عطفها بها علينا وأمرنا أن ندعو لهم وان وقوع المصلحة بهم في
العامة أكثر من جورهم وما حكمة جورهم مع كونهم نواب الله على الحقيقة في خلقه سواء كانوا كفارا أو مؤمنين
وعادلين أو جائرين ما يخرجهم ذلك عن اطلاق النيابة عليهم فهل اذا جار النائب انعزل بما جار فيه من النيابة أو انعزل
على الاطلاق من النيابة ثم جدد الحق له نيابة أخرى مجددة وفيه علم تعداد النعم من المنعم على المنعم عليه هل هو من قادح
أو هل هو تعريف بما يعلم قدر ذلك لما طلب منه من الشكر عليها أو هل هو عقوبة لأمر وقع منهم أو هل تسوغ فيه مجموع
هذه الوجوه كلها وفيه علم الرفق في التعليم في مواطن والاغلاظ في مواطن وفيه علم من أين جئت والى أين تروح وهل
ثم رجوع على الحقيقة أم لا أو هو سلوك أبدا قدما لا رجوع فيه والرجوع للمعقول والمحسوس في العالم لأية نسبة الهية
رجع وهل وصف الحق بالرجوع على ما قلناه في الرجوع أم لا فان الحقائق تأبى أن يكون ثم رجوع وفيه علم الفرق بين
وصف النفوس الناطقة بالعقول والنهى والاحكام والالباب وأمثال هذه الالقاب لماذا يرجع وفيه علم ما حكمة اقامة
الدليل لمن لا يعلم ان ذلك دليل وهو يعلم انه عالم بهذه الصفة فهل هو عينه مقصود بذلك الدليل أو غيره فيكون فيه ناقلا
فينتفع به ويقبله من يصل اليه من نقل هذا الذي لم يعلم ان ذلك دليل وهذا يقع كثيرا وهو قول النبي صلى الله
عليه وسلم رب حامل فقه ليس بفقيه فأداه ونقله الى فقيه فعلم ذلك الفقيه واستفاد به علما لم يكن عنده والناقل
لا علم له بشيء من ذلك وفيه علم تسمية الشيء باسم الشيء اذا كان مجاورا له أو كان منه بسبب وفيه علم لم أمر الشارع
بقتل الساحر ولماذا سمي كافرا ولما علم فرعون صدق موسى عليه السلام وأضمر الايمان في نفسه الذي
ظهر عند غرقه حين رأى البأس هل قتل من قتل من السحرة الذين آمنوا لكونهم سحرة فقتلهم شرعا في
باطن الامر ولايمانهم في ظاهر الامر واذا قتل الساحر هل ذلك القتل كفارة له وجزاء على سحره ولم يبق عليه من
جهة ذلك السحر في الآخرة مطالبة فيه من الحق سبحانه وتعالى أم لا مطالبة عليه فيه من الله وفيه علم تفاضل المقربين
عند الله بماذا فضل بعضهم بعضا وفيه علم قول النبي صلى الله عليه وسلم في ابتلاء المؤمن بالرزايا والمصائب ان له خيرا في
ذلك كله ولماذا كان أهل الله في الدنيا أشد بلاء ممن سواهم ولماذا يرجع اقتضاء ذلك في حقهم دون غيرهم من الناس
المؤمنين وفيه علم لماذا جبلت النفوس على حب المال ولا سيما الذهب هل لحيازته درجة الكمال المعدني فوقعت المناسبة
بين الكاملين أو هل لما فيه من قضاء حوائجهم فهم فقراء اليه لوصولهم به الى أغراضهم وقول عيسى عليه السلام قلب كل
انسان حيث ماله فاجعلوا أموالكم في السماء تكن قلوبكم في السماء فمن اكتنز ماله فقد دفن قلبه في أرض طبيعته ولا
يلتذ بمشاهدة أبيه الذي هو الروح الالهي أبدا ومثل هذا يكون ابن أمه وان كان له أب ولكن لا ينسب اليه كعيسى
ابن مريم عليهما السلام ينسب الى أمه وما وهبه لها الا جبريل عليه السلام لما تمثل لها بشرا سويا وأعلمها ومع هذا فما
نسب الا الى النعمة الجسمية مع كونه يحيي الموتى من حيث ما هو من هبات الروح الامين وفيه علم الغيرة الالهية وممن
راجعه في الاسم الخاص الذي به شرفه وفيه علم متى يتعين اجابة السائل فيما سأل اذا سأل ومن سأل بالحال هل يتعين

اجابته

اجابته بالحال فيكون الجواب مطابقا للسؤال وفيه علم وضع من ارتفع بنفسه وانحطاط من تطاول فوق قدره وفيه علم فائدة الموعظة ولو كفر بها فان لها أثرا في الباطن عند السامع وان لم يظهر ذلك فانه يحس به من نفسه وفيه علم من أراد كيدا فصادف حقا فهو عنده كذب ثم أسفرت العاقبة انه صدق في نفس الامر ولكن لا علم له بذلك وفيه علم الاوقات وما تعامل به عقلا وشرعا عند السليم الفكر وفيه علم تعيين مكارم الاخلاق وفيه علم أن العلم بما لا يعلم انه لا يعلم علم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ الباب الخامس والستون وثلثمائة في معرفة منزل أسرار اتصلت في حضرة الرحمة بمن خفي مقامه وحاله على الاكوان وهو من الحضرة المحمدية ﴾

مرتبة الحس معروفة * تحفظ ما جاوزها من عدد
تحفظ ذكر الله من رحمة * قامت بها ليس لها مستند
سوى الذي يحفظ أعياننا * وهو الاله المتعالي الصمد
جميع ما في الكون من خلقه * له اذا يدعوه عبدي سجد
لولاه لم نوجد أعياننا * مع كونه سبحانه لم يلد
فهو مع الكثرة في حكمه * لم تنتف عنه صفات الاحد
لولا وجود الكثر في حكمه * لما بدا منه وجود العدد
وهو وحيد العين في ملكه * وحكمه في كونه مستند
لما جلاه على كونها * من نفسها من فضله ما عبد
عز فما يدركه غيره * وجل ان يبقى بحكم المدد
سبحانه من ملك قاهر * قد قهر الكل وأهل العدد
ليس على غير من اكوانه * لكل من يعرفه معتمد
من أزل صح له حكمها * كذاك أيضا حكمه في الابد

اعلم أيدنا الله واياك بروح منه ان الله لما سمى نفسه بالظاهر والباطن اقتضى ذلك ان يكون الامر الوجودي النسبة المتباين جلي وخفي فما جلاه لنا فهو الجلي وما ستره عنا فهو الخفي وكل ذلك له تعالى جلي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعائه اللهم انى أسألك بكل اسم سميت به نفسك أو علمته أحدا من خلقك وهو الجلي عند من علمه الله اياه والخفي عمن لم يعلمه ثم قال أو استأثرت به في علم غيبك فهذا خفي عما سوى الله فلا يعلمه الا الله فانه تعالى يعلم السر وهو ما بينه وبين خلقه وأخفى وهو ما لا يعلمه الا هو مثل مفاتح الغيب التي عنده لا يعلمها الا هو فهو عالم الغيب وهو الخفي والشهادة وهو الجلي وما أوجده من الممكنات وهو الجلي أيضا وما لم يوجده منها وهو الخفي أيضا ولا يخلو العالم من هاتين النسبتين دنيا ولا آخرة فالمزيد الواقع من العالم في العالم فهو من الخفي والمزيد لا يزال فالعالم مزيد خارج من الخفاء الى الجلا لا يزال فالجلي من سؤال السائلين انما يسمعه الحق من الاسم الظاهر والخفي منه يسمعه من الاسم الباطن فاذا أعطاه ما سأل فالاسم الباطن يعطيه للظاهر والظاهر يعطيه للسائل فالظاهر حاجب الباطن والجلي حاجب الخفي كما ان الشعور حاجب العلم واعلم ان الله عز وجل يعامل عباده بما يعاملونه به فكأنه تعالى بحكم التبعية لهم وان كان ابتداء الامر منه ولكن هكذا علمنا وقرر لديها فلا ننسب اليه الا ما نسبه الى نفسه ولا يمكن لنا الا ذلك فمن حكم تبعية الحق تعالى للمخلوق قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقوله صلى الله عليه وسلم في الصحيح ان الله لا يمل حتى تملوا وقوله تعالى فاذكروني أذكركم وقوله سبحانه من ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ومن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منه

فلا يكون العبد في حالة * الا يكون الحق في مثلها

وكلها منه ولكنه * كذا أتانا الحكم في شكلها

فكل مخالف أمر الحق فإنه يستدعي بهذه المخالفة من الحق مخالفة غرضه ولذلك لا يكون العفو والتجاوز والمغفرة من الحق جزاء لمخالفة العبد في بعض العبيد وإنما يكون ذلك امتنانا من الله عليه فإن كان جزاء فهو جزاء لمن عفا عن عبد مثله وتجاوز وغفر لمن أساء إليه في دنياه فقام له الحق في تلك الصفة من العفو والصفح والتجاوز والمغفرة مثلا بمثل يدا بيد هاوهاو رد في الخبر الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان الله لينهاكم عن الربا ويأخذه منكم فما نهى الله عباده عن شيء إلا كان منه أبعد ولا أمر بكريم خلق إلا كان الحق به أحق واعلم أن هذا المنزل هو منزل الميراث المعنوي وهو منزل الشريعة وكون الحياة شرطا في جميع وجود النسب المنسوبة إلى الله وهذه النسبة أوجبت له سبحانه أن يكون له اسمه الحي فجميع الأسماء الإلهية موقوفة عليه ومشروطة به حتى الاسم الله فالاسم الله هو المهيمن على جميع الأسماء التي من جملتها الحي ونسبة الاسم الحي لها المهيمنية على جميع النسب الأسمائية حتى نسبة الألوهة التي بها تسمى الله الله قال صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة الأنبياء وما ورثوا دينارا ولا درهما وإنما ورثوا العلم فمن أخذ منه أخذ بحظ وافر وقال نحن معاشر الأنبياء لا نرث ولا نورث ما تركناه صدقة يعني الورث أي ما يورث من الميت من المال فلم يبق الميراث إلا في العلم والحال والعبارة عما وجدوه من الله في كشفهم وأهل النظر في نظرهم وهؤلاء هم العلماء الذين يخشون الله لعلمهم بأنه يعلم حركاتهم وسكناتهم على التعيين والتفصيل فإنه الذي يراك حين تقوم وتقلبك في الساجدين وفي جميع أحوالك فإن صلى الله عليه وسلم إن الأنبياء لهم التقدم فإنهم لا يورثون حتى ينقلبوا إلى الله من هذه الدار فكل ما يناله المتبع لنبي خاص في حياته فإنه إنعام من ذلك النبي لا ميراث وكل ما ناله من نبي قد مات فذلك علم موروث وكل وارث علم في زمان فإنما يرث من تقدمه من الأنبياء عليهم السلام لا من تأخر عنه فوراثة عالم كل أمة كانت لنبي قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم فوراثة جزئية وهذه الأمة المحمدية لما كان نبيها محمد صلى الله عليه وسلم آخر الأنبياء وكانت أمته خير الأمم صح للوارث منهم أن يرثه ويرث جميع الأنبياء عليهم السلام ولا يكون هذا أبدا في عالم أمة متقدمة قبل هذه الأمة ولهذا كانت أفضل أمة أخرجت للناس لأنها زادت على الوارثين بأمر لم ينله إلا هذه الأمة فكل وارث نبي فعلمه من فيض نور من ورثه من الله ونظره سبحانه إلى أنبيائه أتم النظر وعلم الورثة أتم العلوم وكل علم لا يكون عن ورث فإنه ليس بعلم اختصاص كعلم أصحاب الفترات فإن علمهم ليس بعلم وراثة وإن كانوا علماء ولكنهم لم يكونوا متبعين لنبي لأنه لم يبعث إليهم وليسوا بأنبياء فما كان لهم من الله نظرة الأنبياء فنزلوا عن درجة الورثة في العلم وعلموا أن لله أنبياء وأما الذين لا يقرون بالأنبياء ولا بالنبوة على ما هي عليه في نفسها ويرون أن مسمى الأنبياء إنما هو لمن صفى جوهرة نفسه من كدورات الشهوات الطبيعية والتزم مكارم الأخلاق العرفية وأنه إذا كان بهذه المثابة انتقش في نفسه ما في العالم العلوي من الصور بالقوة فنطق بعلم الغيوب وليست النبوة عندنا ولا هي في نفسها كذلك ولا بد وقد تكون في بعض الأشخاص على ما قالوه ولكن مع جواز ما ذكروه من نقش ما في العالم من الصور بالقوة في نفس هذا الشخص مما وقع في الوجود ولا يقع في جزئيات الأمور فإن الذي في حركات الأفلاك وسباحة الكواكب وفي السموات من العلوم التي تكون من آثارها لا علم لها بذلك من كوكب وسماء وفلك وملك فيعرف هذا الشخص منها ما لا تعرف من نفسها وقد ذكر عن أحد من نبي ولا حكيم أنه أحاط علما بما يحتوي عليه حاله في كل نفس نفس إلى حين موته بل يعلم بعضا ولا يعلم بعضا مع علمنا أن الله عز وجل أوحى في كل سماء أمرها وأن الله قد أودع اللوح المحفوظ علمه في خلقه بما يكون منهم إلى يوم القيامة ولو سئل اللوح ما فيك أو ما خط القلم فيك من علم الله عز وجل ما علم فإن الله أودع ذلك كله في نظره لمن هو دونه ولا يعلم ما يكون عن ذلك النظر من الأثر إلا الله فإن الأثر ما ظهر عن النظر بل عن استعداد القابل ولهذا قال وما أمرنا إلا واحدة كلمح بالبصر فانظر في لمحة البصر الواحد ما تدرك من المنظورات وهذا الأمر وإن كان واحدة فإنه بالوجود مختلف لاختلاف القوابل في الاستعداد فلا يعلم الأمور على التفصيل إلا الله وحده ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء وكل صاحب مجاهدة وخلوة وتصفية نفس على غير شريعة ولا مؤمن بها على ما هي عليه في

نفسها فان العلم الذى يكون عليه ويجده عند هذا الاستعداد ليس بعلم ميراث ولا للحق اليه نظر سوى بل غايته ان يتلقى من الارواح الملكية بقدر ما هو عليه من المناسبة ومن الله على قدر ما أعطاه نظره الفكرى لانه لا كشف له ألبتة من الله لان ذلك من خصائص الانبياء عليهم السلام ومتبعيهم لا من قال بهم ولم يتبع واحدا منهم على التعيين من أصحاب التعريف ولا عمل عملا فى زمان الفترة لقول نبى وان وافق بعمله عمل نبى لكنه غير مقصود له الاتباع فان الالقاء اليه دون الالقاء الى الوارث العامل على ذلك لقول ذلك النبى وبين العلمين بون عظيم وتمييز ذوقى مشهود جعلنا الله واياكم من الوارثين وكل من أظهر اعتقاد النبوة وصرف ما جاءت به من الاحكام الظاهرة الى معان نفسية لم تكن من قصد النبى بما ظهر عنه ما اعتقدته العامة من ذلك فانه لا يحصل على طائل من العلم ومن اعتقد فيما جاء به هذا النبى انه فى الظاهر والعموم على ما هو عليه حق كله وله زيادة صرف آخر مع ثبوت هذه المعانى فجمع بين الحس والمعنى فى نظره فذلك الوارث العالم الذى شاهد الحق على ما هو عليه وهذا لا يحصل الا بالتعمل وليس معنى التعمل ان يقول هذا الذى ليس له هذا الاعتقاد ثم يسمع به منى أو من غيرى فيقول أنا أعتقده وأربط نفسى به فان كان ما قاله حقا فانا له وان لم يكن فما يضرنى فمثل هذا لا ينفعه ولا يفتح له فيه لانه غير مصدق به على القطع بل هو صاحب تجربة وأين الايمان من الشك والتجربة فهذا أعمى البصيرة ناقص النظر فانه لو صح منه النظر الفكرى فى الادلة لعثر على وجه الدلالة فانقدح له المطلوب وانفسر له عن الامر على ما هو عليه كما انفسر لغيره ممن وفى النظر حقه فانه اذا وفى الناظر نظره حقه لزمه الايمان ملازمة الظل للشخص لا يهمله ساعة فانه يطلع بعين الدليل على رتبة هذا المسمى بالنبى والشارع عند الله فمن المحال ان يشهده ذوقا ولا يتبعه حالا هذا ما لا يتصور ولقد آمنا بالله وبرسوله وما جاء به مجملا ومفصلا مما وصل الينا من تفصيله وما لم يصل الينا أو لم يثبت عندنا فنحن مؤمنون بكل ما جاء به فى نفس الامر أخذت ذلك عن أبوى أخذ تقليد ولم يخطر لى ما حكم النظر العقلى فيه من جواز واحالة ووجوب فعملت على ايمانى بذلك حتى علمت من أين آمنت وبماذا آمنت وكشف الله عن بصرى وبصيرتى وخيالى فرأيت بعين البصر ما لا يدرك الا به ورأيت بعين الخيال ما لا يدرك الا به ورأيت بعين البصيرة ما لا يدرك الا بها فصار الامر لى مشهودا والحكم المتخيل المتوهم بالتقليد موجودا فعلمت قدر من اتبعته وهو الرسول المبعوث الى محمد صلى الله عليه وسلم وشاهدت جميع الانبياء كلهم من آدم الى محمد عليهم السلام وأشهدنى الله تعالى المؤمنين بهم كلهم حتى ما بقى منهم من أحد ممن كان ويكون الى يوم القيامة خاصهم وعامهم ورأيت مراتب الجماعة كلها فعلمت أقدارهم واطلعت على جميع ما آمنت به مجملا مما هو فى العالم العلوى وشهدت ذلك كله فما زحزحنى علم ما رأيته وعاينته عن ايمانى فلم أزل أقول وأعمل ما أقوله وأعمله لقول النبى صلى الله عليه وسلم لا لعلمى ولا لعينى ولا لشهودى فواخيت بين الايمان والعيان وهذا عزيز الوجود فى الاتباع فان مزلة الاقدام للاكابر انما تكون هنا اذا وقعت المعاينة لما وقع به الايمان فتعمل على عين لا على ايمان فلم يجمع بينهما ففاته من الكمال ان يعرف قدره ومنزلته فهو وان كان من أهل الكشف فما كشف الله له عن قدره ومنزلته فجهل نفسه فعمل على المشاهدة والكامل من عمل على الايمان مع ذوق العيان وما انتقل ولا أثر فيه العيان وما رأيت لهذا المقام ذائقا بالحال وان كنت اعلم أن له رجالا فى العالم لكن ما جمع الله بينى وبينهم فى رؤية أعيانهم وأشخاصهم وأسمائهم فقد يمكن أن أكون رأيت منهم وما جمعت بين عينه واسمه وكان سبب ذلك انى ما علقت نفسى قط الى جانب الحق أن يطلعنى على كون من الاكوان ولا حادثة من الحوادث وانما علقت نفسى مع الله ان يستعملنى فيما يرضيه ولا يستعملنى فيما يباعدنى عنه وان يخصنى بمقام لا يكون لمتبع أعلى منه ولو أشركنى فيه جميع من فى العالم لم أتأثر لذلك فانى عبد محض لا أطلب التفوق على عباده بل جعل الله فى نفسى من الفرح انى أتمنى ان يكون العالم كله على قدم واحدة فى أعلى المراتب فخصنى الله بخاتمة أمر لم يخطر لى ببال فشكرت الله تعالى بالعجز عن شكره مع توفيتى فى الشكر حقه وما ذكرت ما ذكرته من حالى للفخر لا والله وانما ذكرته لامرين الأمر الواحد لقوله تعالى وأما بنعمة ربك فحدث وأية نعمة أعظم من هذه والامر الآخر ليسمع صاحب همة فتحدث فيه همة لاستعمال نفسه فيما استعملتها فينال مثل هذا فيكون معى وفى درجتى فانه

لا ضيق ولا حرج الا في المحسوس والالوهية خاصة ولهذا لا يتعلق حكم الغيرة الا بهذين المقامين فأما المحسوس فلحصره
فانه اذا كان عندك لم يكن عين ما هو عندك عند غيرك وأما في الالوهية فان المدعي فيها كاذب ومن هي له صادق
فمتعلق الغيرة كون من ليست فيه الالوهية و يدعيها كاذبا فالغيرة على المقام فانها لا تكون الا لواحد ليس لغيره فيها
قدم والغيرة مشتقة من الغير فهذا قد أبنت لك عن سواء السبيل واعلم ان أطيب ما يورث من العلم ما يرثه العالم من
الاسماء الالهية فان قلت وكيف تورث الاسماء الالهية ولا يكون الورث الا بعد موت قلنا وكذلك أقول فاعلم اني أريد
بهذا النوع من العلم كون الحق سبحانه قادرا على ان يفعل ابتداء ما لا يفعله ولا وقع الا منك كما قد بينا ذلك آلة له
تعالى فلما كان منك ولا بد ما يمكن ان يكون له دونك ومن المحال ان يكون لما هو منك كونان فان الكائن لا يقبل
كونين بل هو وجود واحد فينزل هذا القدر من الكون الظاهر منك بما كان له منزلة المال الموروث ممن كان له اذ
يستحيل ان يكون له مع موته كما استحال ان يكون هذا الكائن عن غير من كان عنه فتحقق هذه النكتة فانها عجيبة
في أصحاب الاذواق لا في أحكام العقل واعلم انه لما لم يمكن أن يتقدم الاسم الحي "الالهي" اسم من الاسماء الالهية كانت
له رتبة السبق وهو المنعوت على الحقيقة بالأول وكل حي في العالم وما في العالم الا حي فهو فرع عن هذا الاصل وكما
لا يشبه الفرع الاصل بما يحمله من الثمر وما يظهر منه من تصريف الاهواء له على اختلافها عليه وما يقبل من حال التعرية
واللباس اذا أورق وتجرد عن ورقه والاصل ليس كذلك بل هو الممد له بكل ما يظهر فيه وبه اذ ليس له بقاء في فرعيته
وأحكامها الا بالاصل كذلك الاسم الحي مع سائر الاسماء الالهية فكل اسم هو له اذا حققت الامر فيسري سره في
جميع العالم فخرج على صورته فيما نسب اليه من التسبيح بحمده والتسبيح تنزيه والتنزيه تعرية وكذلك الاصل معرى
عن ملابس الفروع وزينتها من ورق وثمر وكل ذلك منه وهو منزه في ذاته عن أن تقوم به فقد أعطى ما لا يقوم به
ولا يكون صفة له وهذا علم لا يمكن أن يحصل الا لصاحب كشف واذا حصل له لا يمكن أن يقسم العالم الى حي والى غير
حي بل هو عنده كله حي ولكن تنسب عنده الحياة لكل حي بحسب حقيقة المنعوت بها المسمى عند أهل الكشف
والشهود لا عند من لا يرى الحياة الا في غير الجماد والنامي في نظره ليس كلامنا الا مع أهل الكشف الذين أشهدهم الله
الامر على ما هو عليه في نفسه فاعلم ذلك واعلم انه لما كان الاسم الحي "اسما ذاتيا للحق سبحانه لم يمكن أن يصدر عنه
الا حي" فالعالم كله حي اذ عدم الحياة أو وجود موجود من العالم غير حي لم يكن له مستند الهي في وجوده ألبتة ولا بد لكل
حادث من مستند فالجماد في نظرك هو حي في نفس الامر وأما الموت فهو مفارقة حي مدبر لحي مدبر فالمدبر والمدبر حي
والمفارقة نسبة عدمية لا وجودية انما هو عزل عن ولاية ثم انه ما من شرط الحي أن يحس فان الاحساس والحواس أمر
معقول زائد على كونه حيا وانما من شرطه العلم وقد يحس وقد لا يحس ولو أحس فليس من شرط الاحساس وجود
الآلام واللذات فان العلم يغني عن ذلك مع كون العالم لا يحس بما جرت العادة انه لا يدرك الا بالحس وأنت تعلم وجميع
العقلاء ان الله عالم بكل شيء مع تنزيهه عن الاحساس والحواس فلحصول العلم طرق كثيرة عند من يستفيد علما
والحس طريق موصلة الى العلم بالمحسوس فقد يوصل الى العلم به من غير طريق الحس فيكون معلوما في الحالتين لكنه
لا يكون محسوسا لمن علمه من غير طريق الحس لكنه هو له مشهود ومعلوم كما لا نشك أنا نرى ربنا بالابصار عيانا على
ما يليق بجلاله وهو مرئي لنا ولا نقول فيه انه محسوس لما يطلبه الحس من الحصر والتقييد فهذه رؤية غير مكيفة
وكلامنا في هذا مع من يقول بالرؤية بالبصر ولا نقول بالكيف ولا الحصر والتقييد بل نراه منزها كما علمناه منزها وقد
قدمنا في غير موضع من هذا الكتاب تصويب كل اعتقاد وصحة كل مقالة عقلية في الله وأما المقالات الشرعية المنزلة من
الله فيه فالايمان بها واجب وما جاءت لتخالف العقل فانها قد جاءت بموافقة العقل في ليس كمثله شيء وقد جاءت بما
لا يقبله دليل العقل من حيث نظره فزاد علما به لم يكن ليستقل به فقبله بايمانه ان كان عن خبر أو بذوقه ان كان عن
شهود وسلم له ما وصف به نفسه من كل ما لا يستقل به العقل من حيث انفراده بذلك في نظره لكوننا لا نحيط علما
بذاته لا بل لا نعلمها رأسا ولما كانت الاعيان في الوجود لها اتصال بعضها ببعض ولها انفصال بعضها عن بعض جعل

الله ذلك علامة لمن لا كشف له على ان للعالم بالله اتصالا معنويا من وجه وفصلا من وجه فهو من حقيقة ذاته وألوهته وفاعليته متصل منفصل من وجه واحد ذلك الوجه عينه لانه لا يتكثر وان كثرت أحكامه وأسماؤه ومعقولات أسمائه فاتصاله خلقه ايانا بيديه ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي خلقنا لهم مما عملت أيدينا أنعاما فهم لها مالكون وانفصاله انفصال ألوهة من عبودة لا اله الا هو العزيز بانفصاله الحكيم باتصاله ولكن لا يكون التكوين من العالم الا باتصاله لا بانفصاله والعالم يكوّن ما كلفه الله به من العبادات ولهذا أضاف أعمالها الى العبد وأمره أن يطلب الاعانة من الله فى ذلك كأنه آلة للحق فى بعض الافعال والآلات معينة للصانع فيما لا يصح الا بآلة والعالم منفصل عن الحق بحده وحقيقته فهو منفصل متصل من عين واحدة فانه لا يتكثر فى عينه وان تكثرت أحكامه فانها نسب واضافات عدمية معلومة تخرج على صورة حق فما صدر عن الواحد الا واحد وهو عين الممكن وما صدرت الكثرة أعنى أحكامه الامن الكثرة وهى الاحكام المنسوبة الى الحق المعبر عنها بالاسماء والصفات فمن نظر العالم من حيث عينه قال باحديته ومن نظره من حيث أحكامه ونسبه قال بالكثرة فى عين واحدة وكذلك نظره فى الحق فهو الواحد الكثير كما انه ليس كمثله شئ وهو السميع البصير وأين التنزيه من التشبيه والآية واحدة وهى كلامه عن نفسه على جهة التعريف لنا بما هو عليه فى ذاته فمفصل يلبس وأثبت بهو وأما نداؤه تعالى للعالم ونداء العالم اياه فمن حيث الانفصال فهو ينادى يا أيها الناس ونحن ننادى يا ربنا ففصل نفسه عنا كما فصلنا أيضا أنفسنا عنه فتميزنا وأين هذا المقام من مقام الاتصال اذا أحبنا وكان سمعنا وبصرنا وجميع قوانا وجعل ذلك حين أخبرنا اتصال محب بمحبوب فنسب الحب اليه ونحن المحبوبون ولا خفاء بالفرق بين أحكام المحب ومنزلته وبين أحكام المحبوب ومنزلته فارتفعنا به ونزل سبحانه بنا وذلك حتى لا يكون الوجود على السواء فانه محال التسوية فيه ولا بد من نزول ورفعة فيه وما ثم الا نحن وهو فاذا كان حكم واحد النزول كان حكم الآخر الرفعة والعلوّ وكل محب نازل وكل محبوب عال وما ثمّ الا محب ومحبوب فما منا الا له مقام معلوم وما منا الا نازل على فهذه أحكام مختلفة فى عين واحده

فيا أيها المؤمنون اتقوا * ويا ربنا ما الذى نتقى
فنادى فناديت مستفهما * فلم أدر من راح أو من بقى
وقسم حكمى على حكمه * فاما سعيد واما شقى
فيرضى ويغضب فى حكمه * ويشقى ويسعد اذ ا نتقى
فأين الاله كالليل من رحله * وأين النعال من المفرق
فيظهر فى ذا وذا مثله * ليلقى العبيد الذى قد لقى
اذا كان ما قلته كائنا * فقد علم العبد ما يتقى

واعلم أيدك الله أن فى هذا المنزل من العلوم علم الحجب المتصلة بالمحجوب فان القرب المفرط حجاب مثل البعد المفرط وفيه علم مجالسة العبد ربه اذا ذكره وانقسام أهل الذكر فيه الى من يعلم انه جليس الحق فى حين ذكره الحق والى من لا يعلم ذلك وسبب جهله بمجالسته ربه كونه لا يعلم ربه فلا يميزه أو كونه لا يعلم ان ربه ذكره لصمم قام به وغشاوة على بصره فان الذاكر الصحيح يعلم متى يذكره ربه وان لم يعلم شهودا مجالسة ربه وغيره يعلم ذلك ويشهد جليسه فكما هو الحق جليس من ذكره كذلك العبد جليس الحق اذا ذكره ربه ولا يجالسه الا عبد فى الحالتين ولو جالسه بغير عبوديته لم نزل فان عينه لم تزل لان غاية القرب أن يكون الحق سمعه وبصره فقد أثبت عينه وليس عينه سوى عبودته وفيه علم ما الفرق بين مجالسة الحق تعالى فى الخلوة والجلوة هل الصورة فى ذلك واحدة أم تتنوع بتنوع المجالس وفيه علم ما يتحدث به جليس الحق مع الحق وفى أى صورة يكون ذلك فان المشاهدة للبهت فهل كل مشاهدة تبهت أو لا يكون البهت الا فى بعض المشاهدات ولا بد من العلم بان المتجلى هو الله تعالى وفيه علم كل من دعا الله كائنا من كان انه لا يشقى ولا أحاشى أحدا وان شقى الداعى لعارض فالمآل الى السعادة الابدية وفيه علم من حلف بغير الله بالله ما حكمه عند الله

وهو مقام عزيز لكونه خاف بالله ومن هذه حالته لا يرى غير الله وكيف يخاف غير الله يقول الله تعالى فلا
تخافوهم وخافون ان كنتم مؤمنين وفيه علم من طلب الامان من الله بأمر هل هو مصيب صاحب علم أو مخطئ
صاحب جهل وهل يخاف الله لعينه أو يخاف لما يكون منه فمتعلق الخوف ان كان لما يكون منه فمتعلقه ما يكون
منه وهو ما تقوم به وفيه علم أثر العادات في الاكابر أهل الشهود لماذا يرجع مع علمهم بأنه على كل شيء قدير فما
شهودهم هل مشهودهم وعلى ما يرتدونهم فهل هو نقص في ارادة الحق بهم فتؤثر العادات فيهم بوساطة حالهم
في هذا المقام الذي تعطيه الارادة الالهية وفيه علم هل الامور كلها بالنسبة الى الله على السواء أو ليست على
السواء فان لم تكن على السواء فما السبب الذي أخرجها ان تكون على السواء قال تعالى وهو الذي يبدئ الخلق
ثم يعيده وهو أهون عليه وقوله وله المثل الاعلى في السموات والارض فهو قوله لخلق السموات والارض
أكبر من خلق الناس ابتداء وأعادتهم أهون من ابتدائهم وابتداؤهم أهون من خلق السموات والارض
خلق السموات والارض أكبر قدرا من خلق الناس فان الناس لما عليهم حق ولادة فالناس منفعلون عنهما فان
الجرمية غير معتبرة هنا فانه قال ولكن أكثر الناس لا يعلمون *وما من أحد الا وهو يعلم حسا ان خلق السموات
والارض أكبر في الجرم من خلق الناس وما ثم الا انفعال الجسم الطبيعي عنهما لا غير وفيه علم ابتداء كل عين في كونها
فليس لها مثال سبق وفيه علم الفرد الاول الذي هو أول الافراد وفيه علم ما يسمى كلاما فان ذلك مسئلة خلاف طال فيها
الكلام بين أهل النظر وقول الله لزكريا عليه السلام ان جعل الله له آية على وجود يحيى عليه السلام ألا تكلم الناس
ثلاثة أيام الا رمزا فاستثنى وما استثنى الا الكلام والاثر موجود من الاشارة والرمز كما هو موجود من نظم الحروف في
النطق وفيه علم النيابة عن الله ونيابة الحق عن العبد ومن أتم فانه أمر أن يتخذ وكيلا وجعل بعضنا خلفاء في الارض
وأخبرنا بنطق بكلامه وهو القائل منا اذا قلنا بعض أقوالنا وفيه علم المناسبة التي تشمل العالم كله وانه جنس واحد
فتصح المفاضلة فيما تحته من الانواع والاشخاص فان الامام أبا القاسم بن قسي صاحب خلع النعلين منع من ذلك
فاعتبر خلاف ما اعتبرناه وهو مصيب فيما اعتبره مخطئ باعتبارنا اذ ما ثم الا حق وأحق وكامل وأكمل فالمفاضلة سارية في
أنواع الجنس للمفاضلة التي في الاسماء بالاحاطة وما يزيد به هذا الاسم على غيره كالعالم والقادر وكالقادر والقاهر وفيه
علم التأثيرات في العالم وفيه علم ما حكم من رأى لنفسه قدرا وهل اذا أتى بما يدل عليه وهو كامل هل اتيانه بذلك
شفقة على الغير أو تعظيما لنفسه وهل يؤثر مثل ذلك في الرضا أم لا يؤثر فيه ومن أعلى من يحتج عن نفسه ويذب عنها
أو من لا يحتج عنها بل يكون مع الناس عليها ومتى يصلح ان يكون للانسان هذا الحكم ومتى يصلح أن لا يكون له هذا
الحكم وقوله ولقد نعلم انك يضيق صدرك بما يقولون فاصبر ولم يقل تعالى فارض بحكم ربك وفيه علم سعي الانسان
في عدالته عند الحكام لقبول شهادته فهو من باب السعي في حق الغير لا في حق نفسه لامور نظرا ان لم يكن عدلا
لا يقبل الحاكم شهادته فربما ظهر الباطل على الحق فوجب السعي في العدالة لهذا كما قال أنا سيد الناس يوم القيامة
وما قصد الفخر وانما قصد الاعلام واراحة أمته من التعب حتى لا تمشي في ذلك اليوم كما تمشي الامم الى نبي بعد نبي
للشفاعة فتقتصر على محمد صلى الله عليه وسلم بما أعلمها من ذلك وان الرجوع اليه في آخر الامر

رأى الامر يفضي الى آخر * فصير آخره أولا

فتميزت الامة المحمدية عن سائر الامم في ذلك الموطن بهذا القدر الى غير هذا وفيه علم موطن بيان الامور لجميع الخلق
وارتفاع التلبيس ورجوع الناس وغيرهم الى الحق وهل ذلك نافعهم أم لا وفيه علم ما لا يصح الا لله الاتصاف به وفيه علم
ما يجب لله وما يستحيل وفيه علم حكم من يبتغي نصرة من خذله الله تعالى عند الله تعالى وفيه علم من يريد شرا
بشر يقع من ينسب اليه وفيه علم الفرق بين المهدي والهادي وفيه علم النبوة العامة والنبوة الخاصة وما يبقى منها
وما يزول وفيه علم هل يكون للولي الذي ليس بنبي مقام في الولاية لا يكون دون مقام النبي أم لا وفيه علم ما هي النعم الظاهرة
والباطنة ومن ينعم بكل نعمة منهما من الانسان وفيه علم علامات المقربين عند الله وبماذا يعرفون وفيه علم

هل يلحق اللاحق بالسابق وأى المنزلتين أفضل وفيه علم من يرى ان أحوال الآخرة على ميزان أحوال الدنيا سواء فى جميع الامور وفيه علم ما ينبغى ان يكون عليه صاحب جنة الاعمال وما يكون عليه صاحب جنة الورث وما يكون عليه صاحب جنة الاختصاص وفيه علم سبب اختصاص عالم الامر بالامر وعالم الانسان بالنهى والامر وفيه علم ما فى الله من أسمائه ان يشرك فيه فلم يشرك وفيه علم ما لا يدرك الا بالحوالة وفيه علم الجزاء ومحله أيضا وفيه علم صفة الطريق الى الجنة ومن يسلك وفيه علم من أرخى الله له فى طوله فى الدنيا هل يرخى له فى الآخرة كذلك جزاء وفيه علم اختلاف أحوال الخلق فى الاستدعاء الى الله تعالى يوم القيامة للفصل والقضاء وفيه علم ما هو أعظم الاهوال عند الله ولم يأت به الا الانسان خاصة وما أجرأه على ذلك وقد خلقه الله ضعيفا فقيرا الى كل شئ وفيه انقلاب الولى عدوّا لمن كان له وليا وانقلاب العدو وليا لمن كان له عدوا وفيه علم العلم الضرورى والنظرى والبديهى والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿الباب السادس والستون وثلثمائة فى معرفة منزل وزراء المهدى الظاهر فى آخر الزمان الذى بشر به رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو من أهل البيت﴾

انّ الامام الى الوزير فقير * وعليهما فلك الوجود يدور
والملك ان لم تستقم أحواله * بوجود هذين فسوف يبور
الا الاله الحق فهو منزه * ما عنده فيما يريد وزير
جل الاله الحق فى ملكوته * عن ان يراه الخلق وهو فقير

اعلم أيدنا الله ان لله خليفة يخرج وقد امتلأت الارض جورا وظلما فيملؤها قسطا وعدلا لو لم يبق من الدنيا الا يوم واحد طوّل الله ذلك اليوم حتى يلى هذا الخليفة من عترة رسول الله صلى الله عليه وسلم من ولد فاطمة يواطئ اسمه اسم رسول الله صلى الله عليه وسلم جده الحسن بن على بن أبى طالب يبايع بين الركن والمقام يشبه رسول الله صلى الله عليه وسلم فى خلقه بفتح الخاء وينزل عنه فى الخلق بضم الخاء لانه لا يكون أحد مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أخلاقه والله يقول فيه وانك لعلى خلق عظيم هو أجلى الجبهة أقنى الانف أسعد الناس به أهل الكوفة يقسم المال بالسوية ويعدل فى الرعية ويفصل فى القضية يأتيه الرجل فيقول له يا مهدى أعطنى وبين يديه المال فيحثى له فى ثوبه ما استطاع ان يحمله يخرج على فترة من الدين يزع الله به ما لا يزع بالقرآن يمسى جاهلا بخيلا جبانا ويصبح أعلم الناس أكرم الناس أشجع الناس يصلحه الله فى ليلة يمشى النصر بين يديه يعيش خمسا أو سبعا أو تسعا يقفو أثر رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخطئ له ملك يسدده من حيث لا يراه يحمل الكل ويقوّى الضعيف فى الحق ويقرى الضيف ويعين على نوائب الحق يفعل ما يقول ويقول ما يعلم ويعلم ما يشهد يفتح المدينة الرومية بالتكبير فى سبعين ألفا من المسلمين من ولد اسحاق يشهد الملحمة العظمى مأدبة الله بمرج عكا يبيد الظلم وأهله يقيم الدين ينفخ الروح فى الاسلام يعز الاسلام به بعد ذله ويحيا بعد موته يضع الجزية ويدعو الى الله بالسيف فمن أبى قتل ومن نازعه خذل يظهر من الدين ما هو الدين عليه فى نفسه ما لو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لحكم به يرفع المذاهب من الارض فلا يبقى الا الدين الخالص أعداؤه مقلدة العلماء أهل الاجتهاد لما يرونه من الحكم بخلاف ما ذهبت اليه أئمتهم فيدخلون كرها تحت حكمه خوفا من سيفه وسطوته ورغبة فيما لديه يفرح به عامة المسلمين أكثر من خواصهم يبايعه العارفون بالله من أهل الحقائق عن شهود وكشف بتعريف الهى له رجال الهيون يقيمون دعوته وينصرونه هم الوزراء يحملون أثقال المملكة ويعينونه على ما قلده الله ينزل عليه عيسى ابن مريم بالمنارة البيضاء بشرقى دمشق بين مهرودتين متكئا على ملكين ملك عن يمينه وملك عن يساره يقطر رأسه ماء مثل الجمان يتحدر كأنما خرج من ديماس والناس فى صلاة العصر فيتنحى له الامام من مقامه فيتقدم فيصلى بالناس يؤم الناس بسنة محمد صلى الله عليه وسلم يكسر الصليب ويقتل الخنزير ويقبض الله المهدى اليه طاهرا مطهرا وفى زمانه يقتل السفيانى عند شجرة

بغوطة دمشق ويخسف بجيشه في البيداء بين المدينة ومكة حتى لا يبقى من الجيش الا رجل واحد من جهينة يستبيح هذا الجيش مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام ثم يرحل يطلب مكة فيخسف الله به في البيداء فمن كان مجبورا من ذلك الجيش مكرها يحشر على نيته القرآن حاكم والسيف مبيد ولذلك ورد في الخبر ان الله يزع بالسلطان ما لا يزع بالقرآن

الا ان ختم الاولياء شهيد * وعين امام العالمين فقيد
هو السيد المهدي من آل أحمد * هو الصارم الهندي حين يبيد
هو الشمس يجلو كل غم وظلمة * هو الوابل الوسمي حين يجود

وقد جاءكم زمانه وأظلكم أوانه وظهر في القرن الرابع اللاحق بالقرون الثلاثة الماضية قرن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قرن الصحابة ثم الذي يليه ثم الذي يلي الثاني ثم جاء بينهما فترات وحدثت أمور وانتشرت أهواء وسفكت دماء وعاثت الذئاب في البلاد وكثر الفساد الى ان طم الجور وطما سيله وأدبر نهار العدل بالظلم حين أقبل ليله فشهداؤه خير الشهداء وأمناؤه أفضل الامناء وان الله يستوزر له طائفة خبأهم له في مكنون غيبه أطلعهم كشفا وشهودا على الحقائق وما هو أمر الله عليه في عباده فبمشاورتهم يفصل ما يفصل وهم العارفون الذين عرفوا ما ثم وأما هو في نفسه فصاحب سيف حق وسياسة مدنية يعرف من الله قدر ما تحتاج اليه مرتبته ومنزلته لانه خليفة مسدد يفهم منطق الحيوان يسري عدله في الانس والجان من أسرار علم وزرائه الذين استوزرهم الله له قوله تعالى وكان حقا علينا نصر المؤمنين وهم على أقدام رجال من الصحابة صدقوا ما عاهدوا الله عليه وهم من الاعاجم ما فيهم عربي لكن لا يتكلمون الا بالعربية لهم حافظ ليس من جنسهم ما عصى الله قط هو أخص الوزراء وأفضل الامناء فأعطاهم الله في هذه الآية التي اتخذوها هجيرا وفي ليلهم سميرا أفضل علم الصدق حالا وذوقا فعلموا ان الصدق سيف الله في الارض ما قام بأحد ولا اتصف به الا نصره الله لان الصدق نعته والصادق اسمه فنظروا بأعين سليمة من الرمد وسلكوا بأقدام ثابتة في سبيل الرشد فلم يروا الحق قيد مؤمنا من مؤمن بل أوجب على نفسه نصر المؤمنين ولم يقل عن بل أرسلها مطلقة وجلاها محققة فقال يا أيها الذين آمنوا آمنوا وقال وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمنا الا خطأ وقال والذين آمنوا بالباطل فسماهم مؤمنين وقال وان يشرك به تؤمنوا فسمى المشرك مؤمنا فهؤلاء هم المؤمنون الذين نبه الله بهم في قوله يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل فميزهم عن المؤمنين من أهل الكتاب والكتب وما ثم مخبر جاء بخبر الا الرسل فتعين ان المؤمنين الذين أمروا بالايمان أنهم الذين آمنوا بالباطل وآمنوا بالشريك عن شبهة صرفتهم عن الدليل لان الذين آمنوا بالباطل كفروا بالله والذين آمنوا بالشريك اشمأزت قلوبهم اذا ذكر الله وحده فما أتاهم بهذا الخبر الا أئمتهم المضلون الذين سبقوهم وكان ذلك في زعمهم عن برهان أعمى الائمة لا عن قصور بل وفوا النظر حقه فما أعطاهم استعدادهم الذي آتاهم الله وما كلف الله نفسا الا ما آتاها وما آتاها غير ما جاءت به فآمن بذلك أتباعهم وصدقوا في اتباعهم وما قصدوا الا طريق النجاة ما قصدوا ما يرديهم ولما رأوا ان الله يفعل ابتداء ويفعل بالآلة جعلها الشريك كالوزير معينا على ظهور بعض الافعال الحاصلة في الوجود فاذا ذكر الله وحده رأوا ان هذا الذاكر لم يوف الامر حقه لما علموا من توقف بعض الافعال على وجود بعض الخلق وما كان مقصودهم الا الافعال الالهية الحاصلة في الوجود عن الاسباب المخلوقة فلم يعقلوا توحيد الافعال لانهم ما شاهدوه ولو شهدوه أبطلوا حكمة الله فيما وضع من الاسباب علوا وسفلا فهذا الذي أداهم الى الاشمئزاز وعدم الانصاف فقدمهم الله بشارة الخطاب المؤمنين الذين لم يروا فاعلا الا الله وان القدرة الحادثة والامور الموقوفة على الاسباب لا أثر لها في الفعل فهذه الطائفة وحدها هي التي خص الله بهذا الخطاب وأما الذين كفروا بالله فهم الذين ستروه بحجاب الشرك وآمنوا بالباطل والباطل عدم وما رأوا من ينتفي عنه التشبيه والشرك الا العدم فان الوجود صفة مشتركة

فإيمانهم بالباطل ايمان تنزيه وكفرهم أي سترهم نسبة الوجود الى الله لما وقع في ذلك من الاشتراك ولذلك قال تعالى أولئك هم الخاسرون لانهم خسروا في تجارتهم وجود ربح اظهار تمام الامر على ما هو عليه فاشتروا الضلالة بالهدى أي الحيرة بالبيان فأخذوا الحيرة وعلموا ان الامر عظيم وان البيان تقييد وهو لا يتقيد فآثروا الحيرة على البيان وأما أصحاب العقل السليم والنظر الصحيح والايمان العام فهم الذين أثبتوا الحيرة في مقامها وموطنها فقال صلى الله عليه وسلم زدني فيك تحيرا وأثبتوا البيان في مقامه الذي لا يتمكن معرفة ذلك الامر الا بالبيان ولا يقبل الحيرة فأعطوا كل ذي حق حقه ووضعوا الحكمة في موضعها فالكل مؤمنون فان الله سماهم مؤمنين كما سماهم كافرين ومشركين وجعلهم على مراتب في ايمانهم ولهذا قال ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم فيما آمنوا به كما زادهم مرضا ورجسا الى رجسهم فيما كفروا به فنهم الصادق والاصدق فينصر الله المؤمن الذي لم يدخله خلل في ايمانه على من دخله خلل في ايمانه فان الله يخذله على قدر ما دخله من الخلل أي مؤمن كان من المؤمنين فالمؤمن الكامل الايمان منصور أبدا ولهذا ما انهزم نبي قط ولا ولي ألا ترى يوم حنين لما ادعت الصحابة رضي الله عنهم توحيد الله ثم رأوا كثرتهم فأعجبتهم كثرتهم فنسوا الله عند ذلك فلم تغن عنهم كثرتهم شيأ كما لم تغن أولئك آلهتهم من الله شيأ مع كون الصحابة مؤمنين بلا شك ولكن دخلهم الخلل باعتمادهم على الكثرة ونسوا قول الله كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله فما أذن الله هنا الا للغلبة فأوجدها فغلبتهم الفئة القليلة بها عن اذن الله

فما ثم الا الله ليس سواه ❊ وكل بصير بالوجود يراه

وأما تأثير الصدق فمشهود في أشخاص ما لهم تلك المكانة من أسباب السعادة التي جاءت بها الشرائع ولكن لهم القدم الراسخ في الصدق فيقتلون بالهمة وهي الصدق قيل لابي يزيد أرنا اسم الله الاعظم فقال لهم أروا الاصغر حتى أريكم الاعظم أسماء الله كلها عظيمة فما هو الا الصدق اصدق وخذ أي اسم شئت فانك تفعل به ما شئت وبه احيا أبو يزيد النملة واحياذو النون ابن المرأة التي ابتلعه التمساح فان فهمت فقد فتحت لك بابا من أبواب سعادتك ان عملت عليه أسعدك الله حيث كنت ولن تخطئ أبدا ومن هنا تكون في راحة مع الله اذا كانت غلبة الكافرين على المسلمين فتعلم ان ايمانهم تزلزل ودخله الخلل وان الكافرين فيما آمنوا به من الباطل والمشركين لم يتخلخل ايمانهم ولا تزلزلوا فيه فالنصر أخو الصدق حيث كان يتبعه ولو كان خلاف هذا ما انهزم المسلمون قط كما انه لم ينهزم نبي قط وأنت تشاهد غلبة الكفار ونصرتهم في وقت وغلبة المسلمين ونصرتهم في وقت والصادق من الفريقين لا ينهزم جملة واحدة بل لا يزال ثابتا حتى يقتل أو ينصرف من غير هزيمة وعلى هذه القدم وزراء المهدي وهذا هو الذي يقررونه في نفوس أصحاب المهدي ألا تراهم بالتكبير يفتحون مدينة الروم فيكبرون التكبيرة الاولى فيسقط ثلث سورها ويكبرون الثانية فيسقط الثلث الثاني من السور ويكبرون الثالثة فيسقط الثلث الثالث فيفتحونها من غير سيف فهذا عين الصدق الذي ذكرنا وهم جماعة أعني وزراء المهدي دون العشرة واذا علم الامام المهدي هذا عمل به فيكون أصدق أهل زمانه فوزراؤه الهداة وهو المهدي فهذا القدر يحصل للمهدي من العلم بالله على أيدي وزرائه وأما ختم الولاية المحمدية فهو أعلم الخلق بالله لا يكون في زمانه ولا بعد زمانه أعلم بالله وبمواقع الحكم منه فهو والقرآن اخوان كما ان المهدي والسيف اخوان وانما شك رسول الله صلى الله عليه وسلم في مدة اقامته خليفة من خمس الى تسع للشك الذي وقع في وزرائه لانه لكل وزير معه سنة فان كانوا خمسة عاش خمسة وان كانوا سبعة عاش سبعة ان كانوا تسعة عاش تسعة فانه لكل عام أحوال مخصوصة وعلم ما يصلح في ذلك العام خص به وزير من وزرائه فما هم أقل من خمسة ولا أكثر من تسعة ويقتلون كلهم الا واحدا منهم في مرج عكاء في المائدة الالهية التي جعلها الله مائدة لسباع الطير والهوام وذلك الواحد الذي يبقى لا أدري هل يكون ممن استثنى الله في قوله تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله أو يموت في تلك النفخة وأما الخضر الذي يقتله الدجال في زعمه لا في نفس الامر وهو فتى ممتلئ شبابا هكذا يظهر له في عينه وقد قيل ان الشاب الذي يقتله الدجال في زعمه انه واحد من أصحاب الكهف وليس ذلك بصحيح عندنا من طريق الكشف وظهور

المهدي من أشراط قرب الساعة ويكون فتح مدينة الروم وهي القسطنطينية العظمى والملحمة الكبرى التي هي المأدبة بمرج عكا وخروج الدجال في ستة أشهر ويكون بين فتح القسطنطينية وخروج الدجال ثمانية عشر يوما ويكون خروجه من خراسان من أرض المشرق موضع الفتن تتبعه الاتراك واليهود يخرج اليه من أصبهان وحدها سبعون ألفا مطيلسين في تباعه كلهم من اليهود وهو رجل كهل أعور العين اليمنى كأن عينه عنبة طافية مكتوب بين عينيه كاف فاء راء ولا أدري هل المراد بهذا الهجاء كفر من الافعال أو أراد به كفر من الاسماء الا أنه حذف الالف كما حذفتها العرب في خط المصحف في مواضع مثل ألف الرحمن بين الميم والنون وكان صلى الله عليه وسلم يستعيذ وأمرنا بالاستعاذة من فتنة المسيح الدجال ومن الفتن فان الفتن تعرض على القلوب كالحصير عودا عودا فأي قلب أشربها نكتت فيه نكتة سوداء نعوذ بالله من الفتن حدثنا المكي أبو شجاع بن رستم الاصبهاني امام مقام ابراهيم بالحرم المكي في آخرين كلهم قالوا حدثنا أبو الفتح عبد الملك بن أبي القاسم بن أبي سهل الكروخي قال أخبرنا مشايخي الثلاثة القاضي أبو عامر محمود بن القاسم الازدي وأبو نصر عبد العزيز بن محمد الترياقي وأبو بكر محمد بن أبي حاتم الغورجي التاجر قال أخبرنا محمد بن عبد الجبار الجراحي قال أنا أبو العباس محمد بن أحمد المحبوبي قال أنا أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي قال حدثنا علي بن حجر أنا الوليد بن مسلم وعبد الله بن عبد الرحمن بن يزيد بن يحيى بن جابر الطائي عن عبد الرحمن ابن يزيد بن جابر دخل حديث أحدهما في حديث الآخر عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن يحيى بن جابر الطائي عن عبد الرحمن بن جبير عن أبيه جبير بن نفير عن النواس بن سمعان الكلابي قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الدجال ذات غداة فخفض فيه ورفع حتى ظنناه في طائفة النخل قال فانصرفنا من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رحنا اليه فعرف ذلك فينا فقال ما شأنكم فقلنا يا رسول الله ذكرت الدجال الغداة فخفضت فيه ورفعت حتى ظنناه في طائفة النخل فقال غير الدجال أخوف لي عليكم ان يخرج وأنا فيكم فأنا حجيجه دونكم وان يخرج ولست فيكم فكل امرئ حجيج نفسه والله خليفتي على كل مسلم انه شاب قطط عينه طافية شبيه بعبد العزى بن قطن فمن رآه منكم فليقرأ فواتح سورة أصحاب الكهف قال يخرج ما بين الشام والعراق فعاث يمينا وشمالا يا عباد الله اثبتوا اثبتوا قلنا يا رسول الله وما لبثه في الارض قال أربعون يوما يوم كسنة ويوم كشهر ويوم كجمعة وسائر أيامه كأيامكم قلنا يا رسول الله أرأيت اليوم الذي كالسنة أيكفينا فيه صلاة يوم قال لا ولكن أقدروا له قلنا يا رسول الله فما سرعته في الارض قال كالغيث اذا استدبرته الريح فيأتي القوم فيدعوهم فيكذبونه ويردون عليه قوله فينصرف عنهم فتتبعه أموالهم فيصبحون ليس بأيديهم شيء ثم يأتي القوم فيدعوهم فيستجيبون له ويصدقونه فيأمر السماء أن تمطر فتمطر ويأمر الارض ان تنبت فتنبت فتروح عليهم سارحتهم كأطول ما كانت ذرا وأمده خواصر وأدره ضروعا قال ثم يأتي الخربة فيقول لها اخرجي كنوزك وينصرف عنها فتتبعه كيعاسيب النحل ثم يدعو رجلا شابا ممتلئا شبابا فيضربه بالسيف فيقطعه جزلتين ثم يدعوه فيقبل يتهلل وجهه يضحك فبينما هو كذلك اذ هبط عيسى بن مريم بشرقي دمشق عند المنارة البيضاء بين مهرودتين واضعا يديه على أجنحة ملكين اذا طأطأ رأسه قطر واذا رفعه تحدر منه جمان كاللؤلؤ قال ولا يجد ريح نفسه يعني أحد الا مات وريح نفسه منتهى بصره قال فيطلبه حتى يدركه بباب لد فيقتله قال ويلبث كذلك ما شاء الله قال ثم يوحي الله اليه ان أحرز عبادي الى الطور فاني قد أنزلت عبادا لي لا يدان لأحد بقتالهم قال ويبعث الله يأجوج ومأجوج وهم كما قال الله تعالى من كل حدب ينسلون قال فيمر أولهم ببحيرة طبرية فيشربون ما فيها ثم يمر بها آخرهم فيقولون لقد كان بهذه مرة ماء ثم يسيرون الى أن ينتهوا الى جبل بيت المقدس فيقولون لقد قتلنا من في الارض فهلم فلنقتل من في السماء فيرمون بنشابهم الى السماء فيرد الله عليهم نشابهم محمرا دما ويحاصر عيسى بن مريم وأصحابه حتى يكون رأس الثور يومئذ خيرا لهم من مائة دينار لاحدكم اليوم قال فيرغب عيسى بن مريم الى الله وأصحابه قال فيرسل الله عليهم النغف في رقابهم فيصبحون فرسى موتى كموت نفس واحدة قال ويهبط عيسى بن مريم وأصحابه ولا يجد موضع شبر الا وقد ملأته زهمتهم ونتنهم ودماؤهم قال فيرغب عيسى الى الله

وأصحابه قال فيرسل الله عليهم طيرا كأعناق البخت فتحملهم فتطرحهم بالمهبل ويستوقد المسلمون من قسيهم ونشابهم
وجعابهم سبع سنين ويرسل الله عليهم مطرا لا يكن منه بيت وبر ولا مدر قال فيغسل الارض ويتركها كالزلفة قال
ثم يقال للارض أخرجي ثمرتك وردي بركتك فيومئذ تأكل العصابة الرمانة ويستظلون بقحفها ويبارك الله في الرسل
حتى ان الفئام من الناس ليكتفون باللقحة من الابل وان القبيلة ليكتفون باللقحة من البقر وان الفخذ ليكتفون
باللقحة من الغنم فبينما هم كذلك اذ بعث الله ريحا فقبضت روح كل مؤمن ويبقى سائر الناس يتهارجون كما يتهارج الحمر
فعليهم تقوم الساعة قال أبو عيسى هذا حديث غريب حسن صحيح ثم نرجع الى ما كنا عليه الباب من العلم بوزراء
المهدي ومراتبهم فاعلم اني على الشك من مدة اقامة هذا المهدي اماما في هذه الدنيا فاني ما طلبت من الله تحقيق ذلك
ولا تعيينه ولا تعيين حادث من حوادث الاكوان الا ان يعلمني الله به ابتداء لا عن طلب فاني أخاف أن يفوتني من
معرفتي به تعالى حظ في الزمان الذي أطلب فيه منه تعالى معرفة كون وحادث بل سلمت أمري الى الله في ملكه يفعل
فيه ما يشاء فاني رأيت جماعة من أهل الله تعالى يطلبون الوقوف على علم الحوادث الكونية منه تعالى ولا سيما معرفة
امام الوقت فأنفت من ذلك وخفت ان ينسرق الطبع بمعاشرتهم وهم على هذه الحال وما أردت منه تعالى الا أن يرزقني
الثبوت على قدم واحدة من المعرفة به وان تقلبت في الاحوال ولا أبالي ولما رأيته قد قدمني وأخرني ورأيت اختلاف
عيني لاختلاف الحال لم أر عينا واحدة ثبتت فيما استمر لي أمر أثبت عليه كما كنت عليه في حال عدمي ورأيت
ان حكم الوجود ومقام الشهود حكم على عيني بذلك طلبت الاقالة من وجودي خاطبته نظما وحكما

لك العتبى أقلني من وجودي * ومن حكم التحقق بالشهود
لقد أصبحت قبلة كل شيء * وقد أمسيت أطلب بالسجود
عجبت لحالتي اذ قال كوني * انا عين المسوّد والمسود
فاما ان تسيرني اماما * واما ان أسير في العبيد
لقد لعبت بنا أيدي الخبايا * خبايا الغيب في عين الوجود

فلما سألت ذلك أبان لي عن جهلي وقال لي اما ترضى ان تكون مثلي ثم أقام لي اختلاف تجليه في الصور وما يدركه من ذاته
البصر فقلت ما علي من اختلاف الاحوال على عين ثابتة لا تقبل التقييد فاني ما أنكرت اختلاف الاحوال فان
الحقائق تعطي ذلك وانما أقلقني اختلاف العين من وجودي لاختلاف الاحوال فاني أعلم مع كونك كل يوم في شأن
انك العين الثابتة في الغنى عن العالمين فاني علمت

ان التحول في الصور * نعت المهيمن بالخبر
وبذاك أنزل وحيه * فيما تلاه من السور
ولقد رأيت مثاله * بمطوّل ومختصر

أردت بالمطول العالم كله وبالمختصر الانسان الكامل لما رأيت ان التقلب في كل ذلك لازم في العالم تقلب الليل والنهار وفي
الانسان الكامل الذي ساد العالم في الكمال وهو محمد صلى الله عليه وسلم سيد الناس يوم القيامة وهو الذي يراك حين
تقوم وتقلبك في الساجدين ولما جرى ما قلنا في حلبة العبارة الرقيقة لانّ التعريف قد يقع لفظا وكناية وقد يقع في
العموم عند الخواص بالنظر وقد يجد ته وقد يقع بالضرب وقد وجده رسول الله صلى الله عليه وسلم وبامور كثيرة غير
ما ذكرناه وكل ذلك خطاب وتعريف وطرائق علمنا الاخبار ولما كنت على هذه القدم التي جالست الحق عليها ان
لا أضيع زماني في غير علمي به تعالى قيض الله واحدا من أهل الله تعالى وخاصته يقال له أحمد بن عقاب اختصه الله
بالاهلية صغيرا فوقع منه ابتداء ذكر هؤلاء الوزراء فقال لي هم تسعة فقلت له ان كانوا تسعة فان مدة بقاء المهدي لا بد
ان تكون تسع سنين فاني علمت ما يحتاج اليه وزيره فان كان واحدا اجتمع في ذلك الواحد جميع ما يحتاج اليه وان
كانوا أكثر من واحد فما يكونون أكثر من تسعة فانه اليها انتهى الشك من رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله

حساً أو سبعاً أو تسعاً في اقامة المهدي وجميع ما يحتاج اليه مما يكون قيام وزرائه به تسعة أمور لا عاشر لها ولا تنقص عن ذلك وهي نفوذ البصر ومعرفة الخطاب الالهي عند الالقاء وعلم الترجمة عن الله وتعيين المراتب لولاة الامر والرحمة في الغضب وما يحتاج اليه الملك من الارزاق المحسوسة والمعقولة وعلم تداخل الامور بعضها على بعض والمبالغة والاستقصاء في قضاء حوائج الناس والوقوف على علم الغيب الذي يحتاج اليه في الكون في مدته خاصة فهذه تسعة أمور لا بد أن تكون في وزراء الامام المهدي ان كان الوزير واحدا أو وزرائه ان كانوا أكثر من واحد فأما نفوذ البصر فذلك ليكون دعاؤه الى الله على بصيرة في المدعو اليه لا في المدعو فينظر في عين كل مدعو ممن يدعوه فيرى ما يمكن له الاجابة الى دعوته فيدعوه من ذلك الطريق لا لحاج وما يرى منه انه لا يجيب دعوته يدعوه من غير الحاح لاقامة الحجة عليه خاصة فان الله يحكم فيه بما شاء في أمر زمانه وهي درجة الانبياء التي تقع فيها المشاركة قال الله تعالى ادعو الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني فأخبر أنه على بصيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمهدي ممن اتبعه وهو صلى الله عليه وسلم لا يخطئ في دعائه الى الله فمتبعه لا يخطئ فانه يقفو أثره وكذا ورد الخبر في صفة المهدي انه قال صلى الله عليه وسلم يقفو أثري لا يخطئ وهذه هي العصمة في الدعاء الى الله ورثها كثير من الاولياء بل كلهم ومن حكم نفوذ البصر أن يدرك صاحبه الارواح النورية والنارية عن غير ارادة من الارواح ولا ظهور ولا تصور كان ابن عباس وعائشة رضي الله عنهما حين أدركا جبريل عليه السلام وهو يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم على غير علم من جبريل بذلك ولا ارادة منه لظهوره لهم وأخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انه جبريل عليه السلام وقال لها صلى الله عليه وسلم أو قد رأيتيه وقال لابن عباس أرأيته قال نعم قال ذاك جبريل وكذلك يدركون رجال الغيب في حال ارادتهم الاحتجاب وان لا يظهروا للابصار فيراهم صاحب هذا الحال ومن نفوذ البصر أيضا انهم اذا تجسدت لهم المعاني يعرفونها في عين صورها فيعلمون أي معنى هو ذلك الذي تجسد من غير توقف ﴿وصل﴾ وأما معرفة الخطاب الالهي عند الالقاء فهو قوله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فأما الوحي من ذلك فهو ما يلقيه في قلوبهم على جهة الحديث فيحصل لهم من ذلك علم أمر ما وهو الذي تضمنه ذلك الحديث وان لم يكن كذلك فليس بوحي ولا خطاب فان بعض الناس يجد في نفسه علما بأمر ما من العلوم الضرورية عند الناس فذلك علم صحيح ليس عن خطاب وكلامنا انما هو في الخطاب الالهي المسمى وحيا فان الله تعالى جعل مثل هذا الصنف من الوحي كلاما ومن الكلام تستفيد العلم بالذي جاء له ذلك الكلام وبهذا يفرق اذا وجد ذلك وأما قوله تعالى أو من وراء حجاب فهو خطاب الهي يلقيه على السمع لا على القلب فيدركه من ألقي عليه فيفهم منه ما قصد به من أسمعه ذلك وقد يحصل له ذلك في صور التجلي فتخاطبه تلك الصورة الالهية وهي عين الحجاب فيفهم من ذلك الخطاب علم ما يدل عليه ويعلم ان ذلك حجاب وان المتكلم من وراء ذلك الحجاب وما كل من أدرك صورة التجلي الالهي يعلم ان ذلك هو الله فما يريد صاحب هذه الحال غير هذا الا ان يعرف ان تلك الصورة وان كانت حجابا فهي عين تجلي الحق له وأما قوله تعالى أو يرسل رسولا فهو ما ينزل به الملك أو ما يجيء به الرسول البشري الينا اذا نقل كلام الله خاصة مثل التالي قال تعالى فأجره حتى يسمع كلام الله وقوله تعالى وناديناه من جانب الطور الايمن وقربناه نجيا وقوله تعالى نودي أن بورك من في النار ومن حولها فان نقلوا علما أو وجدوه في أنفسهم فذلك ليس بكلام الهي وقد يكون الرسول والصورة معا وذلك في نفس الكتابة فالكتاب رسول وهو عين الحجاب على المتكلم فيفهمك ما جاء به ولكن لا يكون ذلك الا ان كتب ما علم وانما يكون ذلك اذا كتب عن حديث يخاطبه به تلك الحروف التي يسطرها ومتى لم يكن كذلك فما هو كلام هذا هو الصحيح فالانباء للرسل والانباء للخبر الالهي بارتفاع الوسائط من كونه كلاما لا غير والكتابة رقوم مسطورة حيث كان لم تسطر الا عن حديث ممن سطرها الا عن علم فهذا كله من الخطاب الالهي لصاحب هذا المقام وأما علم الترجمة عن الله فذلك لكل من كلمه الله في الالهام والوحي فيكون المترجم خلاقا لصور الحروف اللفظية أو المرقومة التي يوجدها ويكون روح تلك الصور كلام الله لا غير فان ترجم عن علم فما هو مترجم لا من حيث يقول

الولى حدثنى قلبى عن ربى وقد يترجم المترجم عن ألسنة الاحوال وليس من هذا الباب بل ذلك من باب آخر يرجع الى عين الفهم بالاحوال وهو معلوم عند علماء الرسوم وعلى ذلك يخرجون قوله تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده يقولون يعنى بلسان الحال وكذلك قوله تعالى انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها واشفقن منها فجعلوا هذه الاباية والاشفاق حالا لا حقيقة وكذلك قوله عنهما قالتا أتينا طائعين قول حال لا قول خطاب وهذا كله ليس بصحيح ولا مراد فى هذه الآيات بل الامر على ظاهره كما ورد هكذا يدركه أهل الكشف فاذا ترجموا عن الموجودات فانما يترجمون عما تخاطبهم به لا عن أحوالهم اذ لو نطقوا لقالوا هذا وأصحاب هذا القول انقسموا على قسمين فبعضهم يقول ان كان هذا وأمثاله نطقا حقيقة وكلاما فلا بد أن يخلق فى هؤلاء الناطقين حياة وحينئذ يصح ان يكون حقيقة وجائز ان يخلق الله فيهم حياة ولكن لا علم لنا بذلك ان الامر وقع كما جوزناه أو هو لسان حال فأما أصحاب ذلك القول فكذا وقع فى نفس الامر لان كل ما سوى الله حى ناطق فى نفس الامر فلا معنى للاحوال مع هذا عند أهل الكشف والوجود وأما القسم الآخر وهم الحكماء فقالوا ان هذا لسان حال ولا بد لانه من المحال ان يحيا الجماد وهذا قول محجوب بالكشف حجاب فما فى العالم الا مترجم اذا ترجم عن حديث الهى فافهم ذلك * وأما تعيين المراتب لولاة الامر فهو العلم بما تستحقه كل مرتبة من المصالح التى خلقت لها فينظر صاحب هذا العلم فى نفس الشخص الذى يريد ان يوليه ويرفع الميزان بينه وبين المرتبة فاذا رأى الاعتدال فى الوزن من غير ترجيح لكفة المرتبة ولاه وان رجح الوالى فلا يضره وان رجحت كفة المرتبة عليه لم يوله لانه ينقص عن علم ما رجحه به فيجور بلا شك وهو أصل الجور فى الولاة ومن المحال عندنا ان يعلم ويعدل عن حكم علمه جملة واحدة وهو جائز عند علماء الرسوم وعند هذا الجائز ليس بواقع فى الوجود وهى مسألة صعبة ولهذا يكون المهدى يملؤها قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما يعنى الارض فان العلم عندنا يقتضى العمل ولا بد والا فليس بعلم وان ظهر بصورة علم والمراتب ثلاثة وهى التى ينفذ فيها حكم الحاكم وهى الدماء والاعراض والاموال فيعلم ما تطلبه كل مرتبة من الحكم الالهى المشروع وينظر فى الناس فمن رأى انه جمع ما تطلبه تلك المرتبة نظر فى مزاج ذلك الجامع فان رآه يتصرف تحت حكم العلم علم انه عاقل فولاه وان رآه يحكم على علمه وأن علمه معه مقهور تحت حكم شهوته وسلطان هواه لم يوله مع علمه بالحكم قال بعض الملوك لبعض جلسائه من أهل الرأى والنظر الصحيح حين استشاره فقال له من ترى ان أولى أمور الناس فقال ول على أمور الناس رجلا عاقلا فان العاقل يستبرئ لنفسه فان كان عالما حكم بما علم وان لم يكن عالما بتلك الواقعة ما حكمها حكم عليه عقله ان يسأل من يدرى الحكم الالهى المشروع فى تلك النازلة فاذا عرفه حكم فيها وهذا فائدة العقل فان كثيرا ممن ينتمى الى الدين والعلم الرسمى تحكم شهوتهم عليهم والعاقل ليس كذلك فان العقل يأبى الا الفضائل فانه يقيد صاحبه عن التصرف فيما لا ينبغى ولهذا سمى عقلا من العقال * وأما الرحمة فى الغضب فلا يكون ذلك الا فى الحدود المشروعة والتعزير وما عدا ذلك فغضب ليس فيه من الرحمة شئ ولذلك قال أبو يزيد بطشى أشد لما سمع القارئ يقرأ ان بطش ربك لشديد فان الانسان اذا غضب لنفسه فلا يتضمن ذلك الغضب رحمة بوجه واذا غضب لله فغضبه غضب الله وغضب الله لا يخلص عن رحمة الهية تشوبه فغضبه فى الدنيا ما ينصبه من الحدود والتعزيرات وغضبه فى الآخرة ما يقيم من الحدود على من يدخل النار فهو وان كان غضبا فهو تطهير لما شابه من الرحمة فى الدنيا والآخرة لان الرحمة لما سبقت الغضب فى الوجود عمت الكون كله ووسعت كل شئ فلما جاء الغضب فى الوجود وجد الرحمة قد سبقته ولا بد من وجوده فكان مع الرحمة كالماء مع اللبن اذا شابه وخالطه ولم يخلص الماء من اللبن كذلك لم يخلص الغضب من الرحمة فحكمت على الغضب لانها صاحبة المحل فينتهى غضب الله فى المغضوب عليهم ورحمة الله لا تنتهى فهذا المهدى لا يغضب الا لله فلا يتعدى فى غضبه اقامة حدود الله التى شرعها بخلاف من يغضب لهواه ومخالفة غرضه فمثل هذا الذى يغضب لله لا يمكن ان يكون الا عادلا ومقسطا لا جائرا ولا قاسطا وعلامة من يدعى هذا المقام اذا غضب لله وكان حاكما وأقام الحد على المغضوب عليه يزول عنه الغضب على ذلك الشخص عند الفراغ منه

وربما قام اليه وعانقه وآنسه وقال له أحمد الله الذى طهرك وأظهر له السرور والبشاشة به وربما أحسن اليه بعد
ذلك هذا ميزانه ويرجع لذلك المحدود رحمة كله وقد رأيت ذلك لبعض القضاة ببلاد المغرب قاضى مدينة سبتة يقال له
أبو ابراهيم بن يعمور وكان يسمع معنا الحديث على شيخنا أبى الحسين بن الصائغ من ذرية أبى أيوب الانصارى
وعلى أبى الصبر أيوب الفهرى وعلى أبى محمد بن عبد الله الحجرى بسبتة فى زمان قضائه بها وما كان يأتى الى السماع
راكبا بل يمشى بين الناس فاذا لقيه رجلان قد تخاصما وتداعيا اليه وقف لهما وأصلح بينهما بغير الدعوى طويل
الفكرة كثير الذكر يصلح بين المتقاتلين بنفسه فيصطلحان ببركته والقاضى ان بقى معه الغضب على المحدود بعد
أخذ حق الله منه فهو غضب نفس وطبع أولا مر فى نفسه لذلك المحدود ما هو غضب لله فلذلك لا يأجره الله فانه ما قام فى
ذلك مراعاة لحق الله وهذا من قوله تعالى ونبلوا أخباركم فابتلاهم أولا بما كلفهم فاذا عملوا ابتلى أعمالهم هل عملوها
لخطاب الحق أو عملوها لغير ذلك وهو قوله عز وجل أيضا يوم تبلى السرائر وهذا ميزانه عند أهل الكشف فلا يغفل
الحاكم عند اقامة الحدود عن النظر فى نفسه وليحذر من التشفى الذى يكون للنفوس ولهذا نهى عن الحكم فى حال
غضبه ولو لم يكن حاكما فى حق من ابتلى باقامة حد عليه فان وجد لذلك تشفيا فيعلم انه ما قام فى ذلك لله وما عنده فيه
خير من الله واذا فرح باقامة الحد على المحدود ان لم يكن فرحه له بما سقط عنه ذلك الحد فى الآخرة من المطالبة والا
فهو معلول وما عندى فى مسائل الاحكام المشروعة أصعب من الربا خاصة ولو أقيم عليه الحد فانى أعلم انه يبقى عليه بعد
اقامة الحد مطالبات من مظالم العباد واعلم ان غير الحاكم ما عين الله له اقامة الحد عليه ولا ينبغى أن يقوم به غضب عند
تعدى الحدود فليس ذلك الا للحكام خاصة وللرسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث ما هو حاكم ولو كان مبلغا لا حاكما
لم يقم به غضب على من رد دعوته فانه ليس له من الامر شئ وليس عليه هداهم فان الله يقول فى هذا للرسول صلى الله
عليه وسلم ان عليك الا البلاغ وقد بلغ وأسمع الله من شاء وأصم من شاء فهم أعقل الناس أعنى الانبياء واذا
كوشف الداعى على من أصمه الله عن الدعوة فما سمعها لم يتغير لذلك فان الصائح اذا نادى من قام به الصمم وعلم انه
لم يسمع نداءه لم يجد عليه وقام عذره عنده فان كان الرسول حاكما تعين عليه الحكم بما عين الله له فيه وهذا علم شريف
يحتاج اليه كل وال فى الارض على العالم * واما علم ما يحتاج اليه الملك من الارزاق فهو ان يعلم أصناف العالم وليس الا الناس
وأعنى بالعالم الذى يمشى فيهم حكم هذا الامام وهم عالم الصور وعالم الانفس المدبرون لهذه الصور وفيما يتصرفون فيه
من حركة أو سكون وما عدا هذين الصنفين فماله عليهم حكم الا من أراد منهم ان يحكمه على نفسه كعالم الجان وأما
العالم النورانى فهم خارجون عن ان يكون للعالم البشرى عليهم تولية فكل شخص منهم على مقام معلوم عينه له ربه
فما يتنزل الا بأمر ربه فمن أراد تنزيل واحد منهم فيتوجه فى ذلك الى ربه وربه يأمره ويأذن له فى ذلك اسعافا
لهذا السائل أو ينزله عليه ابتداء واما السائحون منهم فمقامهم المعلوم كونهم سياحين يطلبون مجالس الذكر فاذا
وجدوا أهل الذكر وهم أهل القرآن الذاكرون القرآن فلا يقدمون عليهم أحدا من مجالس الذاكرين بغير القرآن
فاذا لم يجدوا ذلك ووجدوا الذاكرين الله لا من كونهم تالين قعدوا اليهم ونادى بعضهم بعضا هلموا الى بغيتكم
فذلك رزقهم الذى يعيشون به وفيه حياتهم فاذا علم الامام ذلك لم يزل يقيم جماعة يتلون آيات الله آناء الليل
والنهار وقد كنا نعاين من بلاد المغرب قد سلكنا هذا المسلك لموافقة أصحاب موفقين كانوا لنا سامعين وطائعين
وفقدناهم ففقدنا بالفقد هذا العمل الخاص وهو أشرف الارزاق وأعلاها وأخذنا بالمنافقة ما مثل هؤلاء فى ث
العلم من أهل الارواح الذين غذاؤهم العلم ورأينا ان لا نورد شيأ منه الا من أصل هو مطلوب لهذا الصنف الروحانى
وهو القرآن فجميع ما نتكلم فيه فى مجالسى وتصانيفى انما هو من حضرة القرآن وخزائنه أعطيت مفتاح الفهم
فيه والامداد منه وهذا كله حتى لا نخرج عنه فانه أرفع ما يمنح ولا يعرف قدره الا من ذاقه وشهد منزلته حالا
من نفسه وكلمه به الحق فى سره فان الحق اذا كان هو المتكلم عبده فى سره بارتفاع الوسائط فان الفهم يستصحب كلامه
منه ويكون عين الكلام منه عين الفهم منك لا يتأخر عنه فان تأخر عنه فليس هو كلام الله ومن لم يجد هذا فليس

عنده علم بكلام الله عباده فاذا كلمه بالخطاب الصورى بلسان نبى أومن شاء الله من العالم فقد يصحبه الفهم
وقد يتأخر عنه هذا هو الفرق بينهما * وأما الارزاق المحسوسة فانه لاحكم له فيها الا فى بقية الله فان أكل مما خرج عن هذه
البقية لم يأكل من يد هذا الامام العادل وليس مسمى رزق الله فى حق المؤمنين الا بقية الله وكل رزق فى الكون من
بقية الله وما بقى الا ان يفرق بينهما وذلك ان جميع مافى العالم من الاموال لايخلو اما أن يكون لها مالك معين أولا يكون
لها مالك فان كان لها مالك معين فهى من بقية الله لهذا الشخص وان لم يكن لها مالك معين فهى لجميع المسلمين
جعل الله لهم وكيلا هذا الامام يحفظ عليهم ذلك فهذا من بقية الله الذى زاد على المال المملوك وكل رزق فى العالم بقية
الله ان عرفت معنى بقية الله فمال زيد بقية الله لزيد لما حجر الله عليه التصرف فى مال عمرو بغير اذنه ومال عمرو
بقية الله لعمرو لما حجر عليه التصرف فى مال زيد بغير اذنه فما فى العالم رزق الا وهو بقية الله فيحكم الامام فيه
بقدر ما أنزل الله من الحكم فيه فاعلم ذلك فالناس على حالتين اضطرار وغير اضطرار فحال الاضطرار يبيح قدر
الحاجة فى الوقت ويرفع عنه حكم التحجير فاذا نال ما يزيلها به رجع عليه حكم التحجير فان كان المضطر قد تصرف
فيما هو ملك لاحد تصرف فيه بحكم الضمان فى قول وبغير ضمان فى قول فان وجد أداه عند القائل بالضمان وان لم يجد
فامام الوقت يقوم عنه فى ذلك من بيت المال وان كان المتصرف قد تصرف فيما لايملكه أحد أو يملكه الامام
بحكم الوكالة المطلقة من الله له فلا شئ عليه لاضمان ولاغيره وهذا علم يتعين المعرفة به على امام الوقت لابد منه فما تصرف
أحد من المكلفين بالوجه المشروع الا فى بقية الله قال الله عز وجل بقية الله خير لكم ان كنتم مؤمنين وهو حكم فرعى
وانما الاصل ان الله خلق لنا مافى الارض جميعا ثم حجر وأبقى فما أبقاه سماه بقية الله وما حجر سماه حراما أى المكلف ممنوع
من التصرف فيه حالا أو زمانا أو مكانا مع التحجير فان الاصل التوقف عن اطلاق الحكم فيه بشئ فاذا جاء حكم الله فيه
كان بحسب الحكم الالهى الذى ورد به الشرع المنزل فمن عرف هذا عرف كيف يتصرف فى الارزاق * وأما علم تداخل
الامور بعضها على بعض وهذا معنى قوله تعالى يولج الليل فى النهار ويولج النهار فى الليل فالمولج ذكر والمولج فيه أنثى هذا
الحكم له مستصحب حيث ظهر فهو فى العلوم العلم النظرى وهو فى الحس النكاح الحيوانى والنباتى وليس شئ من
ذلك مرادا لنفسه فقط بل هو مراد لنفسه ولما ينتجه ولولا النتيجة والسدا ما ظهر للشفقة عين وهو سار فى جميع الصنائع
العملية والعلمية فاذا علم الامام ذلك لم تدخل عليه شبهة فى أحكامه وهذا هو الميزان الموضوع فى العالم فى المعانى
والمحسوسات والعاقل يتصرف بالميزان فى العالمين بل فى كل شئ له التصرف فيه وأما الحاكم بالوحى المنزل أهل
الالقاء من الرسل وأمثالهم فما خرجوا عن التوالج فان الله جعلهم محلا لما يلقى اليهم من حكمه فى عباده قال تعالى نزل به
الروح الامين على قلبك وقال تعالى ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده فما ظهر حكم فى العالم من رسول
الا عن نكاح معنوى لا فى النصوص ولا فى الحاكمين بالقياس فالامام يتعين عليه علم ما يكون بطريق التنزيل الالهى
وبين ما يكون بطريق القياس وما يعلمه المهدى أعنى علم القياس ليحكم به وانما يعلمه ليتجنبه فما يحكم المهدى الا بما
يلقى اليه الملك من عند الله الذى بعثه الله اليه ليسدده وذلك هو الشرع الحقيقى المحمدى الذى لو كان محمد صلى الله عليه
وسلم حيا ورفعت اليه تلك النازلة لم يحكم فيها الا بما يحكم هذا الامام فيعلمه الله ان ذلك هو الشرع المحمدى فيحرم عليه
القياس مع وجود النصوص التى منحه الله اياها ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى صفة المهدى يقفو أثرى
لا يخطئ فعرفنا انه متبع لا متبوع وانه معصوم ولا معنى للمعصوم فى الحكم الا انه لا يخطئ فان حكم الرسول لا ينسب اليه
خطأ فانه لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى كما انه لا يسوغ القياس فى موضع يكون فيه الرسول صلى الله عليه وسلم
موجودا وأهل الكشف النبى عندهم موجود فلا يأخذون الحكم الا عنه ولهذا الفقير الصادق لا ينتمى الى مذهب انما
هو مع الرسول الذى هو مشهود له كما ان الرسول مع الوحى الذى ينزل عليه فينزل على قلوب العارفين الصادقين من الله
التعريف بحكم النوازل انه حكم الشرع الذى بعث به رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحاب علم الرسوم ليست لهم هذه
المرتبة لما أكبوا عليه من حب الجاه والرياسة والتقدم على عباد الله وافتقار العامة اليهم ولا يفلحون فى أنفسهم ولا

يفلح بهم وهي حالة فقهاء الزمان الراغبين في المناصب من قضاء وشهادة وحسبة وتدريس وأما المتنمسون منهم بالدين
فيجمعون أكتافهم وينظرون الى الناس من طرف خفي نظر الخاشع ويحركون شفاههم بالذكر ليعلم الناظر اليهم انهم
ذاكرون ويتحمون في كلامهم ويتشدقون ويغلب عليهم رعونات النفس وقلوبهم قلوب الذئاب لا ينظر الله
اليهم هذا حال المتدين منهم لا الذين هم قرناء الشيطان لا حاجة لله بهم لبسوا للناس جلود الضأن من اللين اخوان
العلانية أعداء السريرة فالله يراجع بهم ويأخذ بنواصيهم الى ما فيه سعادتهم واذا خرج هذا الامام المهدي فليس له
عدو مبين الا الفقهاء خاصة فانهم لا تبقى لهم رياسة ولا تمييز عن العامة ولا يبقى لهم علم بحكم الا قليل ويرتفع الخلاف من
العالم في الاحكام بوجود هذا الامام ولولا أن السيف بيد المهدي لأفتى الفقهاء بقتله ولكن الله يظهره بالسيف
والكرم فيطمعون ويخافون فيقبلون حكمه من غير ايمان بل يضمرون خلافه كما يفعل الحنفيون والشافعيون
فيما اختلفوا فيه فلقد أخبرنا انهم يقتتلون في بلاد العجم أصحاب المذهبين ويموت بينهما خلق كثير ويفطرون في
شهر رمضان ليتقووا على القتال فمثل هؤلاء لولا قهر الامام المهدي بالسيف ما سمعوا له ولا أطاعوه بظواهرهم كما انهم
لا يطيعونه بقلوبهم بل يعتقدون فيه انه اذا حكم فيهم بغير مذهبهم انه على ضلالة في ذلك الحكم لانهم يعتقدون ان
زمان أهل الاجتهاد قد انقطع وما بقي مجتهد في العالم وان الله لا يوجد بعد أئمتهم أحدا له درجة الاجتهاد وأما من
يدعي التعريف الالهي بالاحكام الشرعية فهو عندهم مجنون مفسود الخيال لا يلتفتون اليه فان كان ذا مال وسلطان
انقادوا في الظاهر اليه رغبة في ماله وخوفا من سلطانه وهم ببواطنهم كافرون به * وأما المبالغة والاستقصاء في
قضاء حوائج الناس فانه متعين على الامام خصوصا دون جميع الناس فان الله ما قدمه على خلقه ونصبه اماما لهم الا ليسعى
في مصالحهم هذا والذي ينتجه هذا السعي عظيم ولنا في قصة موسى عليه السلام لما مشى في حق أهله ليطلب لهم نارا
يصطلون بها أو يقتبسون بها لا مر الذي لا يقتضي الا بها في العادة وما كان عنده عليه السلام خبر بما جاءه فاسفرت له
عاقبة ذلك الطلب عن كلام ربه فكلمه الله تعالى في عين حاجته وهي النار في الصورة ولم يخطر له عليه السلام ذلك
الامر بخاطر وأي شيء أعظم من هذا وما حصل له الا في وقت السعي في حق عياله ليعلمه بما في قضاء حوائج العائلة من
الفضل فيزيد حرصا في سعيه في حقهم فكان ذلك تنبيها من الحق تعالى على قدر ذلك عند الله تعالى وعلى قدرهم
لانهم عبيده على كل حال وقد وكل هذا على القيام بهم كما قال تعالى الرجال قوامون على النساء فانتج له الفرار من
الاعداء الطالبين قتله الحكم والرسالة كما أخبر الله تعالى من قوله عليه السلام ففررت منكم لما خفتكم فوهب لي ربي
حكما وجعلني من المرسلين وأعطاه السعي على العيال وقضاء حاجاتهم كلام الله وكله سعي بلا شك فان الفار أتى في
فراره بنجاة حيوانيته وفرت نفسه من الاعداء طالبا للنجاة وابقاء للملك والتدبير على النفس الناطقة فالسعي بنفسه
الحيوانية في فراره الا في حق النفس الناطقة المالكة تدبير هذا البدن وحركة الائمة كلهم العادلة انما تكون
في حق الغير لا في حق أنفسهم فاذا رأيتم السلطان يشتغل بغير رعيته وما يحتاجون اليه فاعلموا انه قد عزلته المرتبة
بهذا الفعل ولا فرق بينه وبين العامة ولما أراد عمر بن عبد العزيز يوم ولي الخلافة ان يقيل راحة لنفسه لما تعب من شغله
بقضاء حوائج الناس دخل عليه ابنه فقال له يا أمير المؤمنين أنت تستريح وأصحاب الحاجات على الباب من أراد الراحة
لا يلي أمور الناس فبكى عمر وقال الحمد لله الذي أخرج من ظهري من ينهى ويدعوني الى الحق ويعينني عليه
فترك الراحة وخرج الى الناس وكذلك خضر واسمه بليان بن ملكان بن فالغ بن عابر بن شالخ بن ارفخشد بن
سام بن نوح عليه السلام كان في جيش فبعثه أمير الجيش يرتاد لهم ماء وكانوا قد فقدوا الماء فوقع بعين الحياة
فشرب منه فعاش الى الآن وكان لا يعرف ما خصه الله به من الحياة شارب ذلك الماء ولقيته باشبيلية وأفادني التسليم
للشيوخ وان لا أنازعهم وكنت في ذلك اليوم قد نازعت شيخا لي في مسئلة وخرجت من عنده فلقيت الخضر بقوس
الحنية فقال لي سلم الى الشيخ مقالته فرجعت الى الشيخ من حيني فلما دخلت عليه منزله فكلمني قبل ان أكلمه وقال
لي يا محمد احتاج في كل مسئلة تنازعني فيها أن يوصيك الخضر بالتسليم للشيوخ فقلت له يا سيدنا ذلك هو الخضر

الذي أوصاني قال نعم قلت له الحمد لله هذه فائدة ومع هذا فما هو الامر الا كما ذكرت لك فلما كان بعد مدة دخلت
على الشيخ فوجدته قد رجع الى قولي في تلك المسئلة وقال لي اني كنت على غلط فيها وانت المصيب فقلت له يا سيدي
علمت الساعة ان الخضر ما أوصاني الا بالتسليم ما عرفني بانك مصيب في تلك المسئلة فانه ما كان يتعين على نزاعك
فيها فانها لم تكن من الاحكام المشروعة التي يحرم السكوت عنها وشكرت الله على ذلك وفرحت للشيخ الذي تبين له
الحق فيها وهذا عين الحياة ماء خص الله به من الحياة شارب ذلك الماء ثم عاد الى أصحابه فاخبرهم بالماء فسارع الناس
الى ذلك الموضع ليستقوا منه فاخذ الله بابصارهم عنه فلم يقدروا عليه فهذا ما انتج له سعيه في حق الغير وكذلك من
والى في الله وعادى في الله وأحب في الله وأبغض في الله فهو من هذا الباب قال الله تعالى لا تجد قوما يؤمنون بالله
واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو اخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في
قلوبهم الايمان وأيدهم بروح منه فما يدري أحد ما لهم من المنزلة عند الله لانهم ما تحركوا ولا سكنوا الا في حق الله
لا في حق أنفسهم ايثارا لجناب الله على ما يقتضيه طبعهم * وأما الوقوف على علم الغيب الذي يحتاج اليه في الكون
خاصة في مدة خاصة وهي تاسع مسئلة ليس وراءها ما يحتاج اليه الامام في امامته وذلك ان الله تعالى أخبر عن نفسه انه
كل يوم هو في شأن والشأن ما يكون عليه العالم في ذلك اليوم ومعلوم ان ذلك الشأن اذا ظهر في الوجود عرف انه
معلوم لكل من شهده فهذا الامام من هذه المسئلة له اطلاع من جانب الحق على ما يريد الحق ان يحدثه من الشؤون
قبل وقوعها في الوجود فيطلع في اليوم الذي قبل وقوع ذلك الشأن على ذلك الشأن فان كان مما فيه منفعة
لرعيته شكر الله وسكت عنه وان كان مما فيه عقوبة بنزول بلاء عام أو على أشخاص معينين سأل الله فيهم وشفع
وتضرع فصرف الله عنهم ذلك البلاء برحمته وفضله وأجاب دعاءه وسؤاله فلهذا يطلعه الله عليه قبل وقوعه في الوجود
باصحابه ثم يطلعه الله في تلك الشؤون على النوازل الواقعة من الاشخاص ويعين له الأشخاص بحليتهم حتى اذا رآهم
لا يشك فيهم انهم عين ما رآه ثم يطلعه الله على الحكم المشروع في تلك النازلة الذي شرع الله لنبيه محمد صلى الله عليه
وسلم ان يحكم به فيها ولا يحكم الا بذلك الحكم فلا يخطئ أبدا واذا أعمى الله الحكم عليه في بعض النوازل ولم يقع له عليه
كشف كان غايته أن يلحقها في الحكم بالمباح ويعلم بعدم التعريف ان ذلك حكم الشرع فيها فانه معصوم عن الرأي
والقياس في الدين فان القياس ممن ليس بنبي حكم على الله في دين الله بما لا يعلم فانه طرد علة وما يدريك لعل الله لا يريد
طرد تلك العلة ولو أرادها لأبان عنها على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم وأمر بطردها هذا اذا كانت العلة مما نص
الشرع عليها في قضية فما ظنك بعلة يستخرجها الفقيه بنفسه ونظره من غير أن يذكرها الشرع بنص معين فيها ثم
بعد استنباطه اياها يطردها فهذا تحكم على تحكم بشرع لم يأذن به الله وهذا يمنع المهدي من القول بالقياس في دين الله
ولا سيما وهو يعلم ان مراد النبي صلى الله عليه وسلم التخفيف في التكاليف عن هذه الامة ولذلك كان يقول صلى الله
عليه وسلم اتركوني ما تركتكم وكان يكره السؤال في الدين خوفا من زيادة الحكم فكل ما سكت له عنه ولم يطلع على حكم
فيه معين جعله عاقبة الامر فيه الحكم بحكم الاصل وكل ما أطلعه الله عليه كشفا وتعريفا فذلك حكم الشرع المحمدي في
المسئلة وقد يطلعه الله في أوقات على المباح انه مباح وعاقبة فكل مصلحة تكون في حق رعاياه يطلعه الله عليها ليسأله
فيها وكل فساد يريد الله ان يوقعه برعاياه فان الله يطلعه عليه ليسأل الله في رفع ذلك عنهم لانه عقوبة كما قال ظهر الفساد
في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ليذيقهم بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون فالمهدي رحمة كما كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم رحمة قال الله عز وجل وما أرسلناك الا رحمة للعالمين والمهدي يقفو أثره لا يخطئ فلا بد ان يكون رحمة
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لما جرح اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون يعتذر لربه عنهم ولما علم انه بشر وان
أحكام البشرية قد تغلب عليه في أوقات دعا ربه فقال اللهم انك تعلم اني بشر أرضى كما يرضى البشر وأغضب كما يغضب
البشر يعني أغضب عليهم وأرضى عنهم فمن دعوت عليه فاجعل دعائي عليه رحمة له ورضوانا فهذه تسعة أمور
لم تصح لامام من أئمة الدين خلفاء الله ورسوله بمجموعها الى يوم القيامة الا لهذا الامام المهدي كما انه ما نص رسول الله

صلى الله عليه وسلم على امام من أئمة الدين يكون بعده يرثه ويقفو اثره لا يخطى الا المهدى خاصة فقد شهد بعصمته فى أحكامه كما شهد الدليل العقلى بعصمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يبلغه عن ربه من الحكم المشروع له فى عباده

*وفى هذا المنزل من العلوم علم الاشتراك فى الاحدية وهو الاشتراك العام مثل قوله ولا يشرك بعبادة ربه أحدا وقال تعالى قل هو الله أحد فوصف نفسه تعالى بالاحدية وهذه السورة نسب الحق تعالى وأفرد العبادة له من كل أحد وفيه علم الانزال الالهى وفيه علم المعنى الذى جعل الكتابة كلاما وحقيقة الكلام معلومة عند العقلاء والكلام مسئلة مختلف فيها بين النظار وفيه علم الكلام المستقيم من الكلام المعوج وبماذا يعرف استقامة الكلام من معوجه وفيه علم ما جاءت به الرسل عموما وخصوصا وفيه علم من تكلم بغير علم هل هو علم فى نفس الامر ولا علم عند من يرى انه ليس بعلم انه علم مع كونه يعلم انه لا منطق الا الله وفيه علم معرفة الصدق والكذب ولماذا يرجعان والصادق والكاذب وفيه علم اذا علمه الانسان ارتفع عنه الحرج فى نفسه اذا رأى ما جرت به العادة فى النفوس من الامور العوارض ان يؤثر فيها حرجا حتى يود الانسان ان يقتل نفسه لما يراه وهذا يسمى علم الراحة وهو علم أهل الجنة خاصة فمن فتح الله به على أحد من أهل الدنيا فى الدنيا فقد عجلت له راحة الابد مع ملازمة الادب ممن هذه صفته فى الامر بالمعروف والنهى عن المنكر بقدر مرتبته وفيه علم ما أظهر الله للابصار على الاجسام أنه حلية الاجسام ومن قبح عنده بعض ما ظهر لماذا قبح عنده ومن رآه كله حسنا لماذا رآه وبأى عين رآه فيما له من ذاته بافعال حسنة وهذا العلم من أحسن علم فى العالم وأنفعه وهو الذى يقول بعض المتكلمين فيه لا فاعل الا الله وأفعاله كلها حسنة فهؤلاء لا يقبحون من أفعال الله الا ما قبحه الله وذلك لله تعالى لا لهم ولو لم يقبحوا ما قبح الله لكانوا منازعين لله عز وجل وفيه علم ما وضعه الله فى العالم على سبيل التعجب وليس الا ما خرق به العادة وأما الذين يعقلون عن الله فكل شئ فى العادة عندهم فيه تعجب وأما أصحاب العوائد فانهم لا تعجب عندهم الا فيما ظهر فيه خرق العادة وفيه علم التشوق الى معالى الامور من جبلة النفوس وبماذا تعلم معالى الامور هل بالعقل أو بالشرع وما هى معالى الامور وهل هى أمر يعم العقلاء أو هو ما يراه زيد من معالى الامور لا يراه عمرو بتلك الصفة فيكون اضافيا وفيه علم دخول الاطول فى الاقصر وهو ايراد الكبير على الصغير وفيه علم أحكام الحق فى الخلق اذا ظهر واذا بطن ومن أى حقيقة يقبل الاتصاف بالظهور والبطون وفيه علم الحيرة التى لا يمكن لمن دخل فيها ان يخرج منها وفيه علم من يرى أمرا على خلاف ما هو عليه ذلك الامر فى نفسه وهل يصح لصاحب هذا العلم ان يجمع بين الامرين أم لا وفيه علم اتساع البرازخ وضيقها وفيه علم ما للاعتدال والانحراف من الاثر فيما ينحرف عنه أو يقابل وفيه علم الاحوال فى العالم وهل لها أثر فى غير العالم أم لا أثر لها فيه وفيه علم ما يعظم عند الانسان الكامل وما ثم أعظم منه ولماذا يرجع ما يعظم عنده حتى يؤثر فيه حالة لا يقتضيها مقامه الذى هو فيه وهل حصل له ذلك العلم عن مشاهدة أو فكر وفيه علم هل يصح من الوكيل المفوض اليه المطلق الوكالة ان يتصرف فى مال موكله تصرف رب المال من جميع الوجوه أو له حد يقف عنده فى حكم الشرع وفيه علم حكمة طلب الاولياء الستر على مقامهم بخلاف الانبياء عليهم صلوات الله وفيه علم السياسة فى التعليم حتى يوصل المعلم العلم الى المتعلم من حيث لا يشعر المتعلم ان المعلم قصد افادته بما حصل عنده من العلم فيقول له المتعلم يا أستاذ لقد حصل لى من قولك كذا وكذا مع كذا وكذا علم وافر صحيح وهو كذا وكذا ويتخيل المتعلم ان الذى حصل له من العلم بذلك الامر لم يكن مقصود المعلم وهو مقصود فى نفس الامر للمعلم فيفرح المتعلم بما أعطاه الله من النباهة والتفطن حيث علم من حركة استاذه علما لم يكن عنده فى زعمه ان استاذه قصد تعليمه وفيه علم من علوم الكشف وهو ان يعلم صاحب الكشف ان أى واحد أو جماعة قلت أو كثرت لا بد أن يكون معهم من رجال الغيب واحد عند ما يتحدثون فذلك الواحد ينقل اخبارهم فى العالم ويجد ذلك الناس من نفوسهم فى العالم يجتمع جماعة فى خلوة أو يحدث الرجل نفسه بحديث لا يعلم به الا الله ويخرج أو تخرج تلك الجماعة وتسمعه فى الناس والناس يتحدثون به ولقد عملت أبياتا من الشعر بمقصورة ابن مثنى بشرقى جامع تونس من بلاد افريقية عند صلاة العصر فى يوم معلوم

معين بالتاريخ عندى بمدينة تونس خلف اشبيليه و بينهما مسيرة ثلاثة أشهر للقافلة فاجتمع بى انسان لا يعرفنى فانشدنى
بحكم الاتفاق تلك الابيات عينها ولم أكن كتبتها لاحد فقلت له لمن هى هذه الابيات فقال لى لمحمد بن العربى وسمانى
فقلت له ومتى حفظتها فذكر لى التاريخ الذى عملتها فيه والزمان مع طول هذه المسافة فقلت له ومن أنشدك اياها حتى
حفظتها فقال لى كنت جالسا فى ليلة بشرق اشبيلية فى مجلس جماعة على الطريق ومر بنا رجل غريب لا نعرفه
كأنه من السياح فجلس الينا فتحدث معنا ثم أنشدنا هذه الابيات فاستحسناها وكتبناها فقلنا له لمن هذه الابيات
فقال لفلان وسمانى لهم فقلنا له وهذه مقصورة ابن مثنى ما نعرفها ببلادنا فقال هى بشرقى جامع تونس وهناك عملها فى
هذه الساعة وحفظتها منه ثم غاب عنا فلم ندر ما أمره ولا كيف ذهب عنا وما رأيناه ولقد كنت بجامع العديس باشبيلية
يوما بعد صلاة العصر وشخص يذكر لى عن رجل كبير من أهل الطريق من أكابرهم اجتمع به فى خراسان
فذكر لى فضله واذا بشخص أنظر اليه قريبا منا والجماعة معى لا تراه فقال لى أنا هو هذا الشخص الذى يصفه لك هذا
الرجل الذى اجتمع بك فى خراسان فقلت للرجل المخبر ان هذا الرجل الذى رأيته بخراسان أتعرف صفته فقال نعم
فأخذت أنعته له بآثار كانت فيه وحلية فى خلقه فقال الرجل هو والله على صورة ما وصفت هل رأيته فقلت له هو ذا جالس
يصدقك عندى فيما تخبر به عنه وما وصفته لك الا وأنا أنظر اليه وهو عرّفنى بنفسه ولم يزل معى جالسا حتى انصرفت
وطالبته فلم أجده وأما الابيات التى أنشدنيها لى فهى هذه

مقصورة ابن مثنى * أمسيت فيها معنى * شادن تونسى * حلوا لما يتمنى
خلعت فيه عذارى * فاصبح الجسم مضنى * سألته الوصل لما * رأيته يتجنى
وهز عطفيه عجبا * كالغصن اذ يتثنى * وقال أنت غريب * اليك يا هذا عنا
فذبت شوقا و يأسا * ومت وجدا وحزنا

وهذا الصبى يقال له أحمد بن الادريسى من تجار البلد كان أبوه وكان شابا صالحا يحب الصالحين و يجالسهم وفقه الله وكان
هذا المجلس بينى و بينه سنة تسعين وخمسمائة ونحن الآن فى سنة خمس وثلاثين وستمائة وفيه علم ما يحمد من الجدال
وما يذم منه ولا ينبغى لمسلم ممن ينتمى الى الله ان يجادل الا فيما هو فيه محق عن كشف لا عن فكر ونظر فاذا كان
مشهودا له ما يجادل عنه حينئذ يتعين عليه الجدال فيه بالتى هى أحسن اذا كان مأمورا بأمر الهى فان لم يكن مأمورا
فهو بالخيار فان تعين له نفع الغير بذلك كان مندوبا اليه وان يئس من قبول السامعين له فليسكت ولا يجادل فان جادل
فانه ساع فى هلاك السامعين عند الله وفيه علم قول الانسان انا مؤمن ان شاء الله مع علمه فى نفسه فى ذلك الوقت انه
مؤمن وهذه مسئلة عظيمة الفائدة لمن نظر فيها تعلمه الادب مع الله اذا لم يتعد الناطق بها الموضع الذى جعلها الله فيه فان
تعداه ولم يقف عنده اساء الادب مع الله ولم يصح له طلب وفيه علم الشئ الذى يذكرك بالامر الذى كنت قد علمته ثم
نسيته وفيه علم الزيادة فى الزمان والنقصان لماذا ترجع وقول النبى صلى الله عليه وسلم قد يكون الشهر تسعا وعشرين
لعائشة فى ايلائه من نسائه و بماذا ينبغى الاخذ من ذلك فى الحكم الشرعى هل باقل ما يطلق عليه اسم الشهر أو باكثر
وفيه علم ايثار صحبة أهل الله على الغافلين عن الله وان شملهم الايمان وفيه علم ما ينبغى لجلال الله أن يعامل به سواء
أرضى العالم أم أسخطه وفيه علم المياه وهو علم غريب وما حد الرى منها فى المرتوى من الماء الذى يروى فان من الماء
ما يروى ومنه ما لا يروى وما هو الماء الذى جعل الله منه كل شئ حى هل هو كل ماء أو له خصوص وصف من بين المياه
ووصف الماء الذى خلق الله منه بنى آدم بالمهانة فقال خلقنا الانسان من ماء مهين وفيه علم علامة من أسعده الله
ممن أشقاه فى الحياة الدنيا وفيه علم ما هى الدنيا فى نفسها وما حياتها وما زينتها وفيه علم ما يبقى وما يفنى وما يقبل
الفناء من العالم وما يقبل البقاء وفيه علم صورة الاحاطة بما لا يتناهى وما لا يتناهى لا يوصف بانه محاط به لانه يستحيل
دخوله فى الوجود وفيه علم أحوال الجان وتكليف الحق اياهم بالشرائع المنزلة من عنده هل هو تكليف ألزمهم الحق به
ابتداء أو ألزموه أنفسهم فالزمهم الحق به كالنذر وفيه علم الفرق بين الفعل والمفعول وفيه علم من يقبل الاعانة فى الفعل

وفيه علم النحل والملل وفيه علم الاستحقاق وفيه علم مالا ينفع العلم به وفيه علم العلم الغريب بما ذا تقبله النفوس وتقبل عليه أكثر من غيره وفيه علم يصح الاعراض عن العلم مع بيانه علما في المعرض عنه أو يقدح عنده شبهة فيه فلا يعرض عنه حتى يزول عنه انه علم وهذا عند المحققين العارفين من أحق العلوم وفيه علم الحب التي تحول بين عين البصيرة وما ينبغي لها أن تدركه لولا هذه الحب وفيه علم الحلم والفرق بينه وبين العفو وعلم العفو والرحيم هل هو برزخ بين الحليم والعفو ولهما حكم في هذا أم لا وفيه علم لا تتعدى الامور مقاديرها عند الله وفيه علم ما الذي أعمل الاكابر عن الاستثناء الالهي في أفعالهم كقصة سليمان وموسى وغيرهما عليهم السلام وفيه علم رد ما يسعى لمن يسعى وهو أفضل العلوم لانه يورث الراحة ويسلم من الاعتراض عليه في ذلك والله أعلم وفيه علم ما يحمده من نفسه ويشكره من غيره ويذمه وفيه علم الوقوف بين العالمين ما حال الواقف فيه وفيه علم كون الحق ما أوجد شيأ الاعن سبب فمن رفع الاسباب فقد جهل فمن يزعم انه رفعها فما رفعها الا بها اذ لا يصح رفع ما أقره الله وما يعطيه حال الوجود وما الفرق بين الاسباب المعتادة التي يجوز رفعها وبين الاسباب المعقولة التي لا يمكن رفعها وفيه علم من احتاط على عباد الله ماله عند الله وفيه علم اتحاد الشبه ادلة ما الذي أعماهم عن كونها شبها وفيه علم من يهمل من عباد الله يوم القيامة ممن لا يهمل وفيه علم الخواص والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب السابع والستون وثلثمائة في معرفة منزل التوكل الخامس الذي ما كشفه أحد من المحققين لعلة القائلين له وقصور الاوهام عن دركه﴾

ان التوكل يثبت الاسبابا * ويفتح الاغلاق والابوابا
ويجود بالخير الاعم لنفسه * ويقرب الاعداء والاحبابا
ويقول للنفس الضعيفة ناصحا * وحد الهك واترك الاربابا
اني خليفته وقد وكلته * فمن اقتفى أثري اليه أصابا
اني له رحم وذاك وسيلتي * فلقد نجا من يحفظ الانسابا

قال الله تعالى ليس كمثله شئ فوصف نفسه بأمر لا ينبغي ان يكون ذلك الوصف الاله تعالى وهو قوله وهو معكم أينما كنتم فهو تعالى معنا أينما كنا في حال نزوله الى السماء الدنيا في الثلث الباقي من الليل في حال كونه استوى على العرش في حال كونه في العماء في حال كونه في الارض وفي السماء في حال كونه أقرب الى الانسان من حبل الوريد منه وهذه نعوت لا يمكن ان يوصف بها الا هو فما نقل الله عبدا من مكان الى مكان ليريه بل ليريه من آياته التي غابت عنه قال تعالى سبحان الذي أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذي باركنا حوله لنريه من آياتنا وكذلك اذا نقل الله العبد في أحواله ليريه أيضا من آياته فنقله في أحواله مثل قوله صلى الله عليه وسلم زويت لي الارض فرأيت مشارقها ومغاربها وسيبلغ ملك أمتي ما زوي لي منها وكذلك قوله تعالى عن ابراهيم عليه السلام وكذلك نري ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين وذلك عين اليقين لانه عن رؤية وشهود وكذلك نقله عبده من مكان الى مكان ليريه ما خص الله به ذلك المكان من الآيات الدالة عليه تعالى من حيث وصف خاص لا يعلم من الله تعالى الا بتلك الآية وهو قوله تعالى سبحان الذي أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذي باركنا حوله لنريه من آياتنا وحديث الاسراء يقول ما أسريت به لا لرؤية الآيات لا الي فانه لا يحويني مكان ونسبة الاماكن الي نسبة واحدة فأنا الذي وسعني قلب عبدي المؤمن فكيف أسرى به الي وأنا عنده ومعه أينما كان فلما أراد الله ان يري النبي عبده محمدا صلى الله عليه وسلم من آياته ما شاء أنزل اليه جبريل عليه السلام وهو الروح الأمين بدابة يقال لها البراق اثباتا للاسباب وتقوية له ليريه العلم بالاسباب ذوقا كما جعل الاجنحة للملائكة ليعلمنا بثبوت الاسباب التي وضعها في العالم والبراق دابة برزخية فانه دون البغل الذي تولد من جنسين مختلفين وفوق الحمار الذي تولد من جنس واحد فجمع البراق بين من ظهر من جنسين مختلفين وبين من ظهر من

حسن واحد لحكمة علمها أهل الله فى صدور عالم الخلق وعالم الامر وفى صدور الاجسام الطبيعة وما فوقها لو ركبه صلى الله عليه وسلم وأخذه جبريل عليه السلام والبراق للرسل مثل فرس النوبة الذى يخرجه المرسل اليه للرسول ليركبه تهمما به فى الظاهر وفى الباطن ان لا يصل اليه الاعلى ما يكون منه لا على ما يكون لغيره ليتنبه بذلك فهو تشريف وتنبيه لمن لا يدرى مواقع الامور فهو تعريف فى نفس الامر كما قررناه بما قلناه فجاء صلى الله عليه وسلم الى البيت المقدس ونزل عن البراق وربطه بالحلقة التى تربطه بها الانبياء عليهم السلام كل ذلك اثبات للاسباب فانه مامن رسول الا وقد أسرى به راكبا على ذلك البراق واعتبار ربطه مع علمه بانه مأمور ولو أوقفه دون ربط بحلقة لوقف ولكن حكم العادة منعه من ذلك ابقاء لحكم العادة التى أجراها الله فى مسمى الدابة ألا تراه صلى الله عليه وسلم كيف وصف البراق بانه شمس وهو من شأن الدواب التى تركب وانه قلب بحافره القدح الذى كان يتوضأ به صاحبه فى القافلة الآتية الى مكة فوصف البراق بانه يعثر والعثور هو الذى أوجب قلب الآنية أعنى القدح فلما صلى جاءه جبريل بالبراق فركب عليه ومعه جبريل فطار البراق به فى الهواء فاخترق به الجو فعطش واحتاج الى الشرب فأتاه جبريل عليه السلام باناءين اناء لبن واناء خمر وذلك قبل تحريم الخمر فعرضهما عليه فتناول اللبن فقال له جبريل عليه السلام أصبت الفطرة أصاب الله بك أمتك ولذلك كان صلى الله عليه وسلم يتأول اللبن اذا رآه فى النوم بالعلم خرج البخارى فى الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أريت كأنى أتيت بقدح لبن فشربته حتى رأيت الرى يخرج من تحت أظفارى ثم أعطيت فضلى عمر قالوا فما أولته يارسول الله قال العلم فلما وصل الى السماء الدنيا استفتح جبريل فقال له الحاجب من هذا فقال جبريل قال ومن معك قال محمد صلى الله عليه وسلم قال وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح فدخلا فاذا بآدم صلى الله عليه وسلم وعن يمينه أشخاص بنيه السعداء أهل الجنة وعن يساره نسم بنيه الاشقياء عمرة النار ورأى صلى الله عليه وسلم نفسه فى أشخاص السعداء الذين على يمين آدم فشكر الله تعالى وعلم عند ذلك كيف يكون الانسان فى مكانين وهو عينه لا غيره فكان له كالصورة المرئية والصور المرئيات فى المرآة والمرايا فقال مرحبا بالابن الصالح والنبى الصالح ثم عرج به البراق وهو محمول عليه فى الفضاء الذى بين السماء الاولى والسماء الثانية أو سمك السموات فاستفتح جبريل السماء الثانية كما فعل فى الاولى وقال وقيل له فلما دخل اذا بعيسى عليه السلام بجسده عينه فانه لم يمت الى الآن بل رفعه الله الى هذه السماء وأسكنه بها وحكمه فيها وهو شيخنا الاول الذى رجعنا على يديه وله بنا عناية عظيمة لا يغفل عنا ساعة واحدة وأرجو أن ندرك زمان نزوله ان شاء الله فرحب به وسهل ثم جاء السماء الثالثة فاستفتح وقال وقيل له ففتحت واذا بيوسف عليه السلام وسلم عليه ورحب وسهل وجبريل فى هذا كله يسمى له من يراه من هؤلاء الاشخاص ثم عرج به الى السماء الرابعة فاستفتح وقال وقيل له ففتحت فاذا بادريس عليه السلام بجسمه فانه مامات الى الآن بل رفعه الله مكانا عليا وهو هذه السماء قلب السموات وقطبها فسلم عليه ورحب وسهل ثم عرج به الى السماء الخامسة فاستفتح وقال وقيل له ففتحت فاذا بهارون ويحيى عليهما السلام فسلما عليه ورحبا به وسهلا ثم عرج به الى السماء السادسة فاستفتح وقال وقيل له ففتحت فاذا بموسى عليه السلام فسلم عليه ورحب وسهل ثم عرج به الى السماء السابعة فاستفتح وقال وقيل له ففتحت فاذا بابراهيم الخليل عليه السلام مسندا ظهره الى البيت المعمور فسلم عليه ورحب وسهل وسمى له البيت المعمور الضراح فنظر اليه وركع فيه ركعتين وأعلمنا انه يدخله كل يوم سبعون ألف ملك من الباب الواحد ويخرجون من الباب الآخر فالدخول من باب مطالع الكواكب والخروج من باب مغارب الكواكب وأخبره ان أولئك الملائكة يخلقهم الله كل يوم من قطرات ماء الحياة التى تسقط من جبريل حين ينتفض الطائر عند ما يخرج من انغماسه فى نهر الحياة فان له كل يوم غمسة فيه ثم عرج به الى سدرة المنتهى فاذا نبقها كالقلال وورقها كآذان الفيلة فرآها وقد غشاها الله من النور ما غشى فلا يستطيع أحد ان ينعتها لان البصر لا يدركها لنورها ورأى يخرج من أصلها أربعة أنهار نهران ظاهران ونهران

بالباطنان فأخبره جبريل ان النهرين الظاهرين النيل والفرات والنهرين الباطنين نهران يمشيان الى الجنة وان
هذين النهرين النيل والفرات يرجعان يوم القيامة الى الجنة وهما نهرا العسل واللبن وفى الجنة أربعة أنهار نهر من
ماء غير آسن ونهر من لبن لم يتغير طعمه ونهر من خمر لذة للشاربين ونهر من عسل مصفى وهذه الانهار تعطى لاصحابها
علوما عند شربهم منها متنوعة يعرفها أصحاب الاذواق فى الدنيا ولنا فيها جزء صغير فلينظر ما ذكرناه فى ذلك الجزء
وأخبره ان أعمال بنى آدم تنتهى الى تلك السدرة وانها مقر الارواح فهى نهاية لما ينزل مما هو فوقها ونهاية لما يعرج
اليها مما هو دونها وبها مقام جبريل عليه السلام وهناك منصته فنزل صلى الله عليه وسلم عن البراق بها وجىء اليه
بالرفرف وهو نظير المحفة عندنا فقعد عليه وسلمه جبريل الى الملك النازل بالرفرف فسأله الصحبة ليأنس به فقال
لا أقدر لو خطوت خطوة احترقت فما منا الا له مقام معلوم وما أسرى الله بك يا محمد الا ليريك من آياته فلا تغفل
وودعه وانصرف على الرفرف مع ذلك الملك يمشى به الى ان ظهر لمستوى سمع فيه صريف القلم والاقلام فى الالواح
بما يكتب الله بها مما يجريه فى خلقه وما تنسخه الملائكة من أعمال عباده وكل قلم ملك قال تعالى انا كنا نستنسخ
ما كنتم تعملون ثم زج فى النور زجة فأفرده الملك الذى كان معه وتأخر عنه فاستوحش لما لم يره وبقى لا يدرى
ما يصنع وأخذه هيمان مثل السكران فى ذلك النور وأصابه الوجد فأخذ يميل ذات اليمين وذات الشمال واستفزعه
الحال وكان سببه سماع ايقاع تلك الاقلام وصريفها فى الالواح فأعطت من النغمات المستلذة ما أداه الى ما ذكرناه
من سريان الحال فيه وحكمه عليه فتقوى بذلك الحال وأعطاه الله فى نفسه علما علم به ما لم يكن يعلمه قبل ذلك عن
وحى من حيث لا يدرى وجهته فطلب الاذن فى الرؤية الدخول على الحق فسمع صوتا يشبه صوت أبى بكر وهو يقول
له يا محمد قف ان ربك يصلى فراعه ذلك الخطاب وقال فى نفسه أربى يصلى فلما وقع فى نفسه هذا التعجب من هذا الخطاب
وأنس بصوت أبى بكر الصديق تلى عليه هو الذى يصلى عليكم وملائكته فعلم عند ذلك ما هو المراد بصلاة الحق فلما
فرغ من الصلاة مثل قوله سنفرغ لكم أيها الثقلان مع انه لا يشغله شأن عن شأن ولكن لخلقه أصناف العالم أزمان
مخصوصة وأمكنة مخصوصة لا يتعدى بها زمانها ولا مكانها لما سبق فى علمه ومشيئته فى ذلك فأوحى الله اليه فى تلك الوقفة
ما أوحى ثم أمر بالدخول فدخل فرأى عين ما علم لا غير وما تغيرت عليه صورة اعتقاده ثم فرض عليه فى جملة ما أوحى به
اليه خمسين صلاة فى كل يوم وليلة فنزل حتى وصل الى موسى عليه السلام فسأله موسى عما قيل له وما فرض عليه فأجابه
وقال ان الله فرض على أمتى خمسين صلاة فى كل يوم وليلة فقال له يا محمد قد تقدمت الى هذا الامر قبلك وعرفته ذوقا
ونعت مع أمتى فيه وانى أنصحك فان أمتك لا تطيق ذلك فراجع ربك وسله التخفيف فراجع ربه فترك له عشرا
وأخبر موسى بما ترك له ربه فقال له موسى راجع ربك فراجعه فترك له عشرا فأخبر موسى فقال له راجع ربك
فراجعه فترك له عشرا فأخبر موسى فقال له راجع ربك فراجعه فترك له عشرا فأخبر موسى فقال له راجع ربك
فراجعه فقال له ربه هى خمس وهى خمسون ما يبدل القول لدى فأخبر موسى فقال راجع ربك فقال انى أستحيى من
ربى وقد قال لى كذا وكذا ثم ودعه وانصرف ونزل الى الارض قبل طلوع الفجر فنزل بالحجر فطاف ومشى
الى بيته فلما أصبح ذكر ذلك للناس فالمؤمن به صدقه وغير المؤمن به كذبه والشاك ارتاب فيه ثم أخبرهم بحديث القافلة
وبالشخص الذى كان يتوضأ وان القافلة قد وصلت كما قال فسألوا الشخص فأخبرهم بقلب القدح كما أخبرهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم وسأله من حضر من المكذبين ممن رأى بيت المقدس أن يصفه لهم ولم يكن رأى منه صلى الله عليه
وسلم الاقدر ما مشى فيه وحيث صلى فرفعه الله له حتى نظر اليه فأخذ ينعته للحاضرين فما أنكروا من نعته شيأ ولو
كان الاسراء بروحه وتكون رؤيا رآها كما يراه النائم فى نومه ما أنكره أحد ولا نازعه وانما أنكروا عليه كونه أعلمهم
أن الاسراء كان بجسمه فى هذه المواطن كلها وله صلى الله عليه وسلم أربعة وثلاثون مرة الذى أسرى به منها
اسراء واحد بجسمه والباقى بروحه رؤيا رآها وأما الاولياء فلهم اسراآت روحانية برزخية يشاهدون فيها
معانى متجسدة فى صور محسوسة للخيال يعطون العلم بما تتضمنه تلك الصور من المعانى ولهم الاسراء فى الارض

وفى الهواء غيرانهم ليست لهم قدم محسوسة فى السماء وبهذا زاد على الجماعة رسول الله صلى الله عليه وسلم باسراء الجسم واختراق السموات والافلاك حسا وقطع مسافات حقيقية محسوسة وذلك كله لورثته معنى لاحسا من السموات فما فوقها فلنذكر من اسراء أهل الله ما أشهدنى الله خاصة من ذلك فان اسراآتهم تختلف لانها معان متجسدة بخلاف الاسراء المحسوس فمعارج الاولياء معارج أرواح ورؤية قلوب وصور برزخيات ومعان متجسدات فما شهدته من ذلك وقد ذكرناه فى كتابنا المسمى بالاسراء وترتيب الرحلة

ألم تر ان الله أسرى بعبده * من الحرم الادنى الى المسجد الاقصى
الى ان علا السبع السموات قاصدا * الى بيته المعمور بالملا الأعلى
الى السدرة العليا وكرسيه الاجلى * الى عرشه الاسنى الى المستوى الازهى
الى سبحات الوجه حين تقشعت * سحاب العمى عن عين مقلته الكحلا
وكان تدليه على الامر اذ دنى * من الله قرباقاب قوسين أوأدنى
وكانت عيون الكون عنه بمعزل * تلاحظ مايسقيه بالمورد الاحلى
فخاطبه بالانس صوت عتيقه * توقف ورب العرش سبحانه صلى
فارعجه ذاك الخطاب وقال هل * يصلى الهى ماسمعت به يتلى
وشال حجاب العلم عن عين قلبه * وأوحى اليه فى الغيوب الذى أوحى
وعاين مالا يقدر الخلق قدره * وأيده الرحمن بالعروة الوثقى
وألفاه تواقا الى وجه ربه * فأكرمه الرحمن بالمنظر الاحلى
ومن قبل ذا قد كان أشهد قلبه * بغار حراء قبل ذلك فى المحلى

فاذا أراد الله تعالى أن يسرى بارواح من شاء من ورثة رسله وأوليائه لاجل أن يريهم من آياته فهو اسراء لزيادة علم وفتح عين فهم فيختلف مسراهم فمنهم من أسرى به فيه فهذا الاسراء فيه حل تركيبهم فيوقفهم بهذا الاسراء على ما يناسبهم من كل عالم بأن يمر بهم على أصناف العالم المركب والبسيط فيترك مع كل عالم من ذاته ما يناسبه وصورة تركه معه أن يرسل الله بينه وبين ماترك منه مع ذلك الصنف من العالم حجابا فلا يشهده ويبقى له شهود ما بقى حتى يبقى بالسر الالهى الذى هو الوجه الخاص الذى من الله اليه فاذا بقى وحده رفع عنه حجاب الستر فيبقى معه تعالى كما بقى كل شئ منه مع مناسبه فيبقى العبد فى هذا الاسراء هو لا هو فاذا بقى هو لا هو أسرى به من حيث هو لا من حيث لا هو اسراء معنويا لطيفا فيه لانه فى الاصل على صورة العالم وصورته على صورته تعالى فكله على صورته من حيث هو تعالى فان العالم على صورة الحق والانسان على صورة العالم فالانسان على صورة الحق فان المساوى لاحد المتساويين مساو لكل واحد من المتساويين فانه اذا كان كل ألف با وكل با جيم فكل ألف جيم فلينظر جيم من حيث هو ألف لا من حيث هو با كذلك ينظر الانسان نفسه من حيث هو على صورة الحق لا من حيث هو على صورة العالم وان كان العالم على صورة الحق ولما كان الترتيب على ما وقع عليه الوجود لتأخر النشأة الجسمية الانسانية عن العالم فكانت آخرا فظهرت فى نشأتها على صورة العالم وما كان العالم على الكمال فى صورة الحق حتى وجد الانسان فيه فبه كمل العالم فهو الاول بالمرتبة والآخر بالوجود فالانسان من حيث رتبته أقدم من حيث جسميته فالعالم بالانسان على صورة الحق والانسان دون العالم على صورة الحق والعالم دون الانسان ليس على الكمال فى صورة الحق ولا يقال فى الشئ انه على صورة كذا حتى يكون هو من كل وجوهه الا الذى لا يمكن أن يقال فيه هو كما قلنا فى جيم انه ألف لكونه با والبا ألف ولكن قد تميز عين كل واحد بأمر ليس هو عين الآخر وهو كون الالف ألف والباء باء والجيم جيم كذلك الحق حق والانسان انسان والعالم عالم وقد بان ذلك بالتساوى فانه ان لم تكن ثم حقيقة يقع بها تميز الاعيان لم يصح ان تقول كذا مساو لكذا بل تقول عين كذا

بلا تجوز فانى قد أشرت الى أمرين وهو وقوع التمييز ولابد من فصل يعقل لولا ذلك الفصل ما كانت كثرة فى عين الواحد فلم يبق للواحد سوى أحديته التى يقال بها لا هو عين الآخر وبالذى يقال به هو عين الآخر هو أحدية الكثرة فانه كثرة باطلاق ألف ما حيم عليه ثم قال فى اقامة البرهان كل هذا هو هذا فأشار فكثر وأعاد الضمير فوحد فوصل وفصل فالفصل فى عين الوصل لمن عقل فاذا وقف العبد على ما قدمناه وعلم انه ما كان على صورة العالم وانما كان على صورة الحق أسرى به الحق فى أسمائه ليريه من آياته فيه فيعلم انه المسمى بكل اسم الهى سواء كان ذلك الاسم من المنعوت بالحسن أولا وبها يظهر الحق فى عباده وبها يتلون العبد فى حالاته فهى فى الحق أسماء وفينا تلوينات وهى عين الشؤن التى هو فيها الحق وفينا ما يتصرف كما نحن به فيه نظهر ولهذا قلنا

دليلى فيك تلوينى * وهذا منك يكفينى ... فلم أسأل عن الامر الـ * ـذى اليك يدعونى
فانى لست أدريه * وليس الامر يدرينى ... ولو يدرينى الامـ * ـر لما ميزت تكوينى
ولا قلنا ولا قالوا * سيهدينى ويحيينى ... وقد قالوا وقد قلنا * فاعييه ويعيينى
فافنيه وابقيه * ويفنينى ويبقينى ... فارضيه فيمدحنى * واغضبه فيهجونى

فاذا أسرى الحق بالولى فى أسمائه الحسنى الى غير ذلك من الاسماء وكل الأسماء الالهية علم تقلبات أحواله وأحوال العالم كله وان ذلك التقلب هو الذى أحدث فيما بين تلك الاسماء كما علم أن تقلبات الاحوال أحكام تلك الاسماء فاسم الحال الذى انقلبت منه والذى انقلبت اليه هو اسمى به أقلب كما به تقلبت فالرؤف الرحيم كان صلى الله عليه وسلم بالمؤمنين رؤفا رحيما والمؤمن كان مؤمنا والمهيمن كان مهيمنا جعلنا شهداء بعضنا على بعض وعلى أنفسنا والصبور والشكور كان ما ابتلى به من الريح تسوق الجوارى فى البحر آية لكل صبار لما فيها من الامر المفزع الهائل شكور لما فيها من الفرح والنعمة بالوصول الى المطلوب بسرعة ولقد رأيت ذلك وقاسيت بنفسى جريان الريح الشديد من ضحى يوما الى غروب الشمس مسيرة عشرين يوما فى موج كالجبال وكيف لو كان البحر فارغا والريح من ورائنا كنا نقطع أكثر من ذلك ولكن أراد الله ان يرينا آيات كل صبار شكور فما من اسم سمى به نفسه الا وسمانا به وبها نتقلب فى أحوالنا وبها نعلم فمن علم هذه الآيات فقد أسرى الحق به فى أسمائه فأراه من آياته ليكون سميعا بصيرا سميعا لما يخبر به الحق من التعريفات باللسان الخاص وهو ما أنزله من كلامه الذى نسبه اليه وباللسان العام وهو ما يتكلم به جميع العالم مما يتكلمون به كان ما كان فانه قد سمعنا ما حكاه الحق لنا من كلام اليهود فيه وسمعناه من اليهود وسمعناه باللسان العام والخاص حكى ما نطقهم به اذ ليس فى وسع المخلوق ان ينطق من غير أن ينطق فاذا انطق نطق فافهم فحكى به عنهم بهم عنه فاذا أكمل حظه من الاسراء فى الاسماء وعلم ما أعطته من الآيات أسماء الله فى ذلك الاسراء عاد تركيب ذاته تركيبا غير ذلك التركيب الاول لما حصل له من العلم الذى لم يكن عليه حين تحلل فلا يزال يمر على أصناف العالم ويأخذ من كل عالم ما تركه عنده منه فيتركب فى ذاته ولا يزال يظهر فى طور بعد طور الى أن يصل الى الارض فيصبح فى أهله وما عرف أحد ما طرأ عليه فى سره حتى تكلم فسمعوا منه لسانا غير اللسان الذى كانوا يعرفونه فاذا قال له أحدهم ما هذا يقول له ان الله أسرى بى فأرانى من آياته ما شاء فيقول له السامعون ما فقدناك كذبت فيما ادعيت من ذلك ويقول الفقيه منهم هذا رجل يدعى النبوة أو قد دخله خلل فى عقله وهو اما زنديق فيجب قتله واما معتوه فلا خطاب لما معه فيسخر به قوم ويعتبر به آخرون ويؤمن بقوله آخرون وترجع مسئلة خلاف فى العالم وغاب الفقيه عن قوله تعالى سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم ولم يخص طائفة من طائفة فمن أراه الله شيأ من هذه الآيات على هذه الطريقة التى ذكرناها فليذكر ما رآه ولا يذكر الطريقة فانه يصدق ويطرى كلامه ولا يقع الانكار عليه الا اذا ادعى الطريقة واعلم انه ليس بين العالم وصاحب هذه الطريقة والصمه فرق فى الاسراء لانه لرؤية الآيات وتقلبات الاحوال فى العالم كله آيات فهم بها لا يشعرون فما يريد هذا الصنف على سائر الخلق المحجوبين الا بما يلهمه الله فى سره من النظر بعقله وفكره أومن التهيؤ بصقالة مرآة قلبه ليكشف له عن هذه الآيات كشفا وشهودا وذوقا ووجودا فالعالم يسكرون عن عين ما هم

فيه وعليه ولولا ذكره الطريقة التي بها بالمعرفة هذه الاشياء ما أنكره عليها أحد فالناس كلهم لا أحاشي منهم من أحد يضربون الامثال لله وقد تواطؤا على ذلك ولا واحد منهم ينكر على الآخر والله يقول فلا تضربوا لله الامثال وهم في عماية عن هذه الآية فاما أولياء الله فلا يضربون لله الامثال فان الله هو الذي يضرب الامثال للناس لعلمه بمواقعها لان الله يعلم ونحن لا نعلم فيشهد الولي ما ضرب به الله من الامثال فيرى في ذلك الشهود عين الجامع الذي بين المثل وبين ما ضرب له ذلك المثل فهو عينه من حيث ذلك الجامع وما هو عينه من حيث ما هو مثل فالولي لا يضرب لله الامثال بل هو يعرف ما ضرب الله له الامثال كقوله تعالى الله نور السموات والارض مثل نوره أي صفة نوره كمشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة الزجاجة كأنها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء بما ضرب به لعباده من هذا النور بالمصباح لنوره الممثل به من يشاء ويضرب الله الامثال للناس والله بكل شيء عليم وهذا مصباح مخصوص ما هو كل مصباح فلا ينبغي أن يقال نور الله كالمصباح من كونه يكشف المصباح كل ما انبسط عليه نوره لصاحب بصر مثل هذا لا يقال فان الله ما ذكر ما ذكره من شروط هذا المصباح ونعوته وصفاته الممثل به سدى فمثل هذا المصباح هو الذي يضرب به المثل فان الله يعلم كيف يضرب الامثال وقد قال انه ما يضرب الامثال الا للناس ونهانا أن نضرب لله الامثال فان الله يعلم ونحن لا نعلم فان ضربها الامثال فلينظر فان كان الله قد ضرب في ذلك مثلا للناس فليقف عنده وهو الادب الالهي وان لم يجد لله في ذلك مثلا مضروبا فليضرب عند ذلك مثلا للناس الذين لا يعلمون ذلك الا بالمثل المضروب وان أصغى فلا يضربه لله فان الله يعلمه ويتحرى الصواب في ضرب ذلك المثل ان كنت صاحب فكر واعتبار وان كنت صاحب كشف وشهود فلا تتحرى فانك على بينة من ربك فلا تقصد ما أنت فيه بل تبديه كما شهدته مثل ما يحكي ما ضرب الله لنفسه من المثل فهذه حالة أولياء الله في ضرب الامثال كما قال في اختلاف الناس في عدد أصحاب الكهف رجما بالغيب لانهم ما شاهدوهم ولذا جاء بفعل الاستقبال فقال سيقولون ثلاثة الآية ثم قال قل ربي أعلم بعدتهم ما يعلمهم يعني كم عددهم الا قليل اما من شاهدهم ممن لا يغلب عليه الوهم واما من أعلمه الله بعدتهم وقال تعالى ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم من باب الاشارة في الجمع بين الآيتين ولكن كما قال من انه رابع ثلاثة لا ثالث ثلاثة لانه لا يقال رابع أربعة الا في الجنس الواحد والامثال فاذا انتفت المثلية لم يقل فيه انه خامس خمسة اذا كان معهم وانما يقال فيه خامس أربعة أو سادس خمسة ألا ترى الكلب لما لم يكن من النوع الانساني قالوا سبعة وثامنهم كلبهم ولم يقولوا ثمانية ثامنهم كلبهم فافهم تصب ان شاء الله

فلا تضرب لرب الكو * ن من أكوانه مثلا
ولا أحد بما لله * خل بذاته وعلا
فلم أضرب له مثلا * وكل الناس قد فعلا
فلا تضرب له مثلا * وكن في حزب من عقلا

ولما أراد الله أن يسري بي ليريني من آياته في أسمائه من أسمائي وهو حظ ميراثنا من الاسراء أزالني عن مكاني وعرج بي على براق امكاني فزحزحني في أركاني فلم أر أرضي تصحبني فقيل لي أحد الوالد الاصلي الذي جعله الله من تراب فلما فارقت ركن الماء فقدت بعضي فقيل لي انك مخلوق من ماء مهين فاهانته ذاته والصق بالتراب فلهذا فارقته فنقص مني جزء آخر فلما جئت ركن الهواء تغيرت على الاهواء وقال لي الهواء ما كان فيك مني فلا يزول عني فانه لا ينبغي له ان يعدو قدره ولا يدرجه في غير بساطه فان لي عليك مطالبة بما غيره مني تعميك فانه لولا ما كنت مسنونا فاني طيب بالذات خبيث بصحبة من جاورني فلما جئتني بصحبته ومجاورته قيل فيه حمأ مسنون فعاد خبثه عليه فانه هو المنعوت وهو الذي غير نفي مشام أهل الشم من أهل الروائح فملت له ولماذا أتركه عندك قال حتى يزول عنه هذا الخبث الذي اكتسبه من عفونتك ومجاورة طينك ومائك وتركته عنده فلما وصلت الى ركن النار قيل قد جاء الفخار فقيل وقد بعث اليه قال نعم قيل ومن معه قال جبريل الجبر فهو مصطر في رحلته ومفارقة بنيته فقال لي عنده في نشأته جزء مني لا أتركه معه اذ قد وصل الى الحضرة التي يظهر فيها ملكي واقتداري ونفوذ تصرفي فنفذت الى السماء الاولى وما بقي

معي من نشأتي الدنيوية شيء أعول عليه ولا أنظر اليه وسلمت على الوالدي وسألني عن تربتي فقلت له ان الارض أخذت
مني جزأها وحينئذ خرجت عنها وعن الماء طينتي فقال لي ياولدي هكذا جرى لها مع أبيك فمن طلب حقه فما تعدى
ولا سيما وأنت لها مفارق ولا تعرف هل ترجع اليها أم لا فانه تعالى يقول اذا شاء أنشره ولا يعلم أحد ما في مشيئة
الحق الا ان يعلمه الحق بذلك فالتفت فاذا أنا بين يديه وعن يمينه من نسم بنيه عيني فقلت له هذا انا فضحك فقلت له فانا
بين يديك وعن يمينك قال نعم هكذا رأيت نفسي بين يدي الحق حين بسط يده فرأيتني و بنيّ في اليد ورأيتني بين يديه
فقلت له فما كان في اليد الاخرى المقبوضة قال العالم قلت له فيمين الحق تقتضي تعيين السعادة فقال نعم تقتضي
بالسعادة فقلت له فقد فرق الحق لنا بين أصحاب اليمين وأصحاب الشمال فقال لي ياولدي ذلك يمين أبيك وشماله ألا ترى
نسم بنيّ على يميني وعلى شمالي وكلتا يدي ربي يمين مباركة فبنيّ في يميني وفي شمالي وأنا وبنيّ في يمين الحق وما سوانا من
العالم في اليد الاخرى الالهية قلت فاذا الاشقى فقال لو دام الغضب لدام الشقاء فالسعادة دائمة وان اختلف المسكن
فان الله جاعل في كل دار ما يكون به نعيم أهل تلك الدار فلا بد من عمارة الدارين وقد انتهى الغضب في يوم العرض
الاكبر وأمر باقامة الحدود فاقيمت واذا أقيمت زال الغضب فان الرسالة تنزيله فهو عين اقامة الحدود على المغضوب عليه
فلم يبق الا الرضا وهو الرحمة التي وسعت كل شيء فاذا انتهت الحدود صار الحكم للرحمة العامة في العموم وأفادني أبي آدم
هذا العلم ولم أكن به خبيرا فكان لي ذلك بشرى معجلة الهية في الحياة الدنيا وتنتهي القيامة بالزمان كما قال الله خمسين
ألف سنة وهذه مدة اقامة الحدود ويرجع الحكم بعد انقضاء هذه المدة الى الرحمن الرحيم وللرحمن الاسماء الحسنى
وهي حسنى لمن تتوجه عليه بالحكم فالرحيم برحمته ينتقم من الغضب وهو شديد البطش به فدليله مانع بحقيقته فيبقى
الحكم في تعارض الاسماء بالنسب والخلق بالرحمة مغمورون ولا يزال حكم الاسماء في تعارضها الا فينا فافهم فانه علم
غريب دقيق لا يشعر به بل الناس في عماية عنه وما منهم الا من لو قلت له ترضى لنفسك ان يحكم عليك ما يسوءك من
هذه الاسماء لقال لا ويجعل حكم ذلك الاسم الذي يسوء في حق غيره فهذا من أجهل الناس بالخلق وهو بالحق أجهل
فأفادني هذا الشهود بقاء أحكام الاسماء في الاسماء لا فينا وهي نسب تتضاد بحقائقها فلا تجتمع أبدا ويبسط الله رحمته
على عباده حيث كانوا فالوجود كله رحمة ثم رحلت عنه بعدما عاليت ومررت بعيسى عليه السلام في السماء الثانية فوجدت
عنده ابن خالته يحيى عليهما السلام وكانت الحياة الحيوانية ولو كان يحيى ابن خالته لكان روحا ولما كانت الحياة
الحيوانية ملازمة للروح وجدت يحيى عند روح الله عيسى لان الروح حيّ بلا شك وما كل حي روح فسلمت عليهما
فقلت له ما اردت علينا حتى سماك الله بالروح المضاف الى الله فقال ألم تر الى من وهبني لامي ففهمت ما قال فقال لي لولا
هذا ما أحييت الموتى فقلت له فقد رأينا من أحيا الموتى ممن لم تكن نشأته كنشأتك فقال ما أحيا الموتى من أحياهم الا
بقدر ما ورثه عني فلم يلحق بي في ذلك مقامي كما لم أقم أنا مقام من وهبني في احياء الموتى فان الذي وهبني يعني جبريل ما يطأ
موضعا الا حيي ذلك الموضع بوطأته وأنا لست كذلك بل حظنا ان نقيم الصور بالوطء خاصة والروح الكل يتولى أرواح
تلك الصور وما يطؤه الروح الذي وهبني هو يعطي الحياة في صورة ما ظهر بالوطء فاعلم ذلك ثم رددت وجهي الى يحيى
عليه السلام وقلت له أخبرت انك تذبح الموت اذا أتى الله به يوم القيامة فيوضع بين الجنة والنار ليراه هؤلاء وهؤلاء
ويعرفون انه الموت في صورة كبش أملح قال نعم ولا يدعى ذلك الا لي فاني يحيى وان ضدي لا يبقى معي وهي دار الحيوان
فلا بد من ازالة الموت فلا مزيل له سواي فقلت له صدقت فيما أشرت الي به ولكن في العالم يحيى كثير فقال لي ولكن لي
مرتبة الاولية في هذا الاسم فيحيى كل من يحيى من الناس ممن تقدم ومن تأخر وان الله ما جعل لي من قبل سميا فكل
يحيى تبع لي فظهوري لا حكم لهم فيه على شيء لم يكن عندي فقلت جزاك الله عني خيرا من صاحب موروث وقلت
الحمد لله الذي جمعكما في سماء واحدة أعني روح الله عيسى ويحيى عليهما السلام حتى أسألكما عن مسألة واحدة فيقع
الجواب بحضور كل واحد منكما فانكما خصصتما بسلام الحق فقيل في عيسى انه قال في المهد والسلام على يوم ولدت ويوم
أموت ويوم أبعث حيا وقيل في يحيى وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا فاخبر عيسى عن نفسه بسلام

الحق عليه والحق أخبر بسلامه على يحيى في أي مقام أتم فقال لي ألست من أهل القرآن قلت له بلى أنا من أهل القرآن
فقال انظر فيما جمع الحق بيني وبين ابن خالتي أليس قد قال الله في «ونبيا من الصالحين» فعينني في النكرة فقلت له نعم
قال ألم يقل في عيسى ابن خالتي إنه من الصالحين كما قال عني فعينه في النكرة ثم قال إن عيسى هذا لما كان كلامه في المهد
دلالة على براءة خالتي مما نسب إليها لم يترجم عن الله إلا هو بنفسه فقال والسلام علي يعني من الله قلت له صدقت قلت
ولكن سلم بالتعريف وسلام الحق عليك بالتنكير والتنكير أعم فقيل لي ما هو تعريف عين بل هو تعريف
جنس فلا فرق بينه بالألف واللام وبين عدمهما فأنا وإياه في السلام على السواء وفي الصلاح كذلك وجاء الصلاح
لنا بالبشرى في وفي عيسى بالملائكة فقلت له أفدتني أفادك الله فقلت له ولم كنت حصورا فقال ذلك من أثر همة والدي في
استفراغه في مريم البتول والبتول المنقطعة عن الرجال لما دخل عليها المحراب ورأى حالها فأعجبه فدعا الله أن يرزقه
ولدا مثلها فخرجت حصورا منقطعا عن النساء فما هي صفة كمال وإنما كانت أثر همة فإن في الإنتاج عين الكمال
قلت له فنكاح الجنة ما فيه نتاج فقال لا تقل بل هو نتاج ولا بد ولادته نفس تخرج من الزوجة عند الفراغ من الجماع
فإن الإنزال ريح كما هو في الدنيا ماء فيخرج ذلك الريح بصورة ما وقع عليه الاجتماع بين الزوجين فمنا من يشهد ذلك
ومنا من لا يشهده كما هو الأمر عليه في الدنيا عالم غيب لمن غاب عنه وعالم شهادة في حق من شهده قلت له أفدتني أفادك
الله من نعمة العلم به ثم قلت له هذه سماؤك قال لي لا أنا متردد بين عيسى وهارون أكون عند هذا وعند هذا وكذلك
عند يوسف وإدريس عليهما السلام فقلت له فلماذا خصصت هارون دون غيره من الأنبياء فقال لي لحرمة النسب
ما جئت لعيسى إلا لكونه ابن خالتي فأزوره في سمائه وآتي إلى هارون لكون خالتي أختا له دينا ونسبا قلت فما
هو أخوها لأن بينهما زمانا طويلا وعالما فقال لي قوله «وإلى ثمود أخاهم صالحا» أهو بهذه الأخوة أترى هو أخو ثمود لأبيه
وأمه فهو أخوهم فسمي القبيلة باسم ثمود وكان صالح من نسل ثمود فهو أخوهم بلا شك ثم جاء بعد ذلك بالدين ألا
ترى أصحاب الأيكة لما لم يكونوا من مدين وكان شعيب من مدين فقال في شعيب أخو مدين «وإلى مدين أخاهم شعيبا»
ولما جاء ذكر أصحاب الأيكة قال إذ قال لهم شعيب ولم يقل أخاهم لأنهم ليسوا من مدين وشعيب من مدين فزيارتي
لهما صلة رحم وأنا بعيسى أقرب مني لهارون ثم عرج بي إلى السماء الثالثة إلى يوسف عليه السلام فقلت له بعد أن سلمت
عليه فرد وسهل بي ورحب يا يوسف لم لم تجب الداعي حين دعاك ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عن نفسه إنه
لو ابتلي بمثل ما ابتليت به ودعي لأجاب الداعي ولم يبق في السجن حتى يأتيه الجواب من الملك بما تقول النسوة فقال لي
بين الذوق والفرض ما بين السماء والأرض كثير بين أن تفرض الأمر أو تذوقه من نفسك لو نسب إليه صلى الله عليه
وسلم ما نسب إلي لطلب صحة البراءة في غيبته فإنها أدل على براءته من حضوره ولما كان رحمة كان من عالم السعة والسجن
ضيق فإذا جاء لمن حاله هذا سارع إلى الانفراج وهذا فرض فالكلام مع التقدير المفروض ما هو مثل الكلام مع
الذائق ألا تراه صلى الله عليه وسلم ما ذكر ذلك إلا في معرض نسبة الكمال إلي فيما تحملته من الفرية علي وقال ذلك
أدبا معي لكوني أكبر منه بالزمان كما قال في إبراهيم نحن أحق بالشك من إبراهيم فيما شك فيه إبراهيم وكما قال في لوط يرحم
الله أخي لوطا لقد كان يأوي إلى ركن شديد أتراه أكذبه حاشى لله فإن الركن الشديد الذي أراده لوط هو القبيلة والركن
الشديد الذي ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الله فهذا تنبيه لك أن لا تجري نفسك فيما لا ذوق لك فيه مجرى
من ذاق ولا تقل لو كنت أنا عوض فلان لما قيل له كذا أو قال كذا أما كنت أقوله لا والله بل لو نالك ما ناله لقلت ما قاله فإن
الحال الأقوى حاكم على الحال الأضعف وقد اجتمع في يوسف وهو رسول الله حالان حال السجن وحال كونه مفترى
عليه والرسول يطالب أن يقرر في نفس المرسل إليه ما يقبل به دعاء ربه فيما يدعوه به إليه والذي نسب إليه معلوم عند كل
أحد أنه لا يقع من مثل من جاء بدعوته إليهم ولا بد أن يطلب البراءة من ذلك عندهم ليؤمنوا بما جاء به من عند ربه
ولم يحضر بنفسه ذلك المجلس حتى لا تدخل الشبهة في نفوس الحاضرين بحضوره وفرق كبير بين من يحضر في مثل هذا
الموطن وبين من لا يحضر فإذا كانت المرأة لم تخن يوسف في غيبته لما برأته وأضافت المراودة لنفسها لتعلم أن يوسف

لم يخن العزيز في أهله وعلمت أنه أحق بهذا الوصف منها في حقه فما برأت نفسها بل قالت إن النفس لأمارة بالسوء من فتوة يوسف عليه السلام إقامته في السجن بعد أن دعاه الملك إليه وما علم قدر ذلك إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال عن نفسه لأجبت الداعي ثناء على يوسف فقلت له فالاشتراك في أخبار الله عنك إذ قال ولقد همت به وهم بها ولم يعين فيما ذا يدل في اللسان على أحدية المعنى فقال ولهذا قلت للملك على لسان رسوله أن يسأل عن النسوة وشأن الأمر فما ذكرت المرأة إلا أنها راودته عن نفسه وما ذكرت أنه راودها فزال ما كان يتوهم من ذلك ولما لم يسم الله في التعبير عن ذلك أمرا ولا عين في ذلك حالا فقلت له لا بد من الاشتراك في اللسان قال صدقت فإنها همت بي لتقهرني على ما تريده مني وهممت أنا بها لأقهرها في الدفع عن ذلك فالاشتراك وقع في طلب القهر مني ومنها فلهذا قال ولقد همت به يعني في عين ما هم بها وليس إلا القهر فيما يريد كل واحد من صاحبه دليل ذلك قولها الآن حصحص الحق أنا راودته عن نفسه وما جاء في السورة قط أنه راودها عن نفسها فأراه الله البرهان عند إرادته القهر في دفعها عنه فيما تريده منه فكان البرهان الذي رآه أن يدفع عن نفسه بالقول اللين كما قال لموسى وهارون فقولا له قولا لينا أي لا تعنف عليها وتنبها فإنها امرأة موصوفة بالضعف على كل حال فقلت له أفدتني أفادك الله ثم ودعته وانصرفت إلى إدريس عليه السلام فسلمت عليه فرد وسهل ورحب وقال أهلا بالوارث المحمدي فقلت له كيف أبهم عليك الأمر على ما وصل إلينا فما علمت أمر الطوفان بحيث لا تشك فيه والنبي واقف مع ما يوحى به إليه فقال وأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون فهذا مما أوحي به إلي قلت له وصلني عنك أنك تقول بالخرق فقال فلولا الخرق ما رفعت مكانا عليا فقلت فأين مكانتك من مكانك فقال الظاهر عنوان الباطن قلت بلغني أنك ما طلبت من قومك إلا التوحيد لا غير قال وما فعلوا فإني كنت نبيا أدعو إلى كلمة التوحيد لا إلى التوحيد فإن التوحيد ما أنكره أحد قلت هذا غريب ثم قلت يا واضع الحكم الاجتهاد في الفروع مشروع عندنا وأنا بالسان علماء الزمان قال وفي الأصول مشروع فإن الله أجل أن يكلف نفسا إلا وسعها قلت فلقد كثر الاختلاف في الحق والمقالات فيه قال لا يكون إلا كذلك فإن الأمر تابع للمزاج قلت فرأيتكم معاشر الأنبياء ما اختلفتم فيه فقال لأنا ما قلناه عن نظر وإنما قلناه عن الله واحد فمن علم الحقائق علم أن اتفاق الأنبياء أجمعهم على قول واحد في الله بمنزلة قول واحد من أصحاب النظر قلت فهل الأمر في نفسه كما قيل لكم فإن أدلة العقول تحيل أمورا مما جئتم به في ذلك فقال الأمر كما قيل لنا وكما قال من قال فيه فإن الله عند قول كل قائل ولهذا ما دعونا الناس إلا إلى كلمة التوحيد لا إلى التوحيد ومن تكلم في الحق من نظره ما تكلم في محظور فإن الذي شرع لعباده توحيد المرتبة وما ثم الأمن قال بها قلت فالمشركون قال ما أشركوا إلا بالوضع من حيث كذا يوافي أوضاعهم واتخذوها قربة ولم ينزلوها منزلة صاحب تلك الرتبة الأحدية قلت فإني رأيت في واقعتي شخصا بالطواف أخبرني أنه من أجدادي وسمى لي نفسه فسألته عن زمان موته فقال لي أربعون ألف سنة فسألته عن آدم لما تقرر عندنا في التاريخ لمدته فقال لي عن أي آدم تسأل عن آدم الأقرب فقال صدق إني نبي الله ولا أعلم للعالم مدة نقف عندها بجملتها إلا أنه بالجملة لم يزل خالقا ولا يزال دنيا وآخرة والآجال في المخلوق بانتهاء المدد لا في الخلق فالخلق مع الأنفاس يتجدد فما أعلمناه علمناه ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء فقلت له فما بقي لظهور الساعة فقال اقترب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون قلت فعرفني بشرط من شروط اقترابها فقال وجود آدم من شروط الساعة قلت فهل كان قبل الدنيا دار غيرها قال دار الوجود واحدة والدار ما كانت دنيا إلا بكم والآخرة ما تميزت عنها إلا بكم وإنما الأمر في الأجسام أكوان واستحالات وإتيان وذهاب لم يزل ولا يزال قلت ما ثم قال ما ندري وما لا ندري قلت وأين الخطأ من الصواب قال الخطأ أمر إضافي والصواب هو الأصل فمن عرف الله وعرف العالم عرف أن الصواب هو الأصل المستصحب الذي لا يزال وأن الخطأ بتقابل النظرين ولا بد من التقابل فلا بد من الخطأ فمن قال بالخطأ قال بالصواب ومن قال بعدم الخطأ قال صوابا وجعل الخطأ من الصواب قلت من أي صفة صدر العالم قال من الجود قلت هكذا سمعت بعض الشيوخ يقول قال صحيح ما قال قلت وإلى ماذا يكون المآل بعد انتقالنا من يوم العرض قال رحمة الله وسعت كل شيء قلت أي شيء قال الشيئيتان فالباقي أبقاه برحمته والذي

أوجده أوجده برحمته ثم قال محال العوارض ثابتة في وجودها والعوارض تتبدل عليها بالامثال والاضداد قلت ما الامر الاعظم قال العالم به أعظم ثم ودعته وانصرفت فنزلت بهارون عليه السلام ووجدت يحيى قد سبقني اليه فقلت له ما رأيتك في طريقي فهل ثم طريق أخرى فقال لكل شخص طريق لا يسلك عليها الا هو قلت فأين هي هذه الطرق فقال تحدث بحدوث السلوك فسلمت على هارون عليه السلام فرد وسهل ورحب وقال مرحبا بالوارث المكمل قلت أنت خليفة الخليفة مع كونك رسولا نبيا فقال أما أنا فنبي بحكم الاصل وما أحدث الرسالة الا سؤال أخي فكان يوحى الي بما كنت عليه قلت يا هارون ان ناسا من العارفين زعموا ان الوجود ينعدم في حقهم فلا يرون الا الله ولا يبقى للعالم عندهم ما يلتفتون به اليه في جنب الله ولا شك انهم في المرتبة دون أمثالكم وأخبرنا الحق انك قلت لاخيك في وقت غضبه لا تشمت بي الاعداء فجعلت لهم قدرا وهذا حال يخالف حال أولئك العارفين. فقال صدقوا فانهم ما زادوا على ما أعطاهم ذوقهم ولكن انظر هل زال من العالم ما زال عندهم قلت لا قال فنقصهم من العلم بما هو الامر عليه على قدر ما فاتهم فعندهم عدم العالم فنقصهم من الحق على قدر ما انحجب عنهم من العالم فان العالم كله هو عين تجلي الحق لمن عرف الحق وأين تذهبون ان هو الا ذكر للعالمين بما هو الامر عليه

فليس الكمال سوى كونه * فمن فاته ليس بالكامل
فيا قائلا بالفناء اتئد * وحوصل من السفل الحاصل
ولا تركنن الى فائت * ولا تتبع النقد بالآجل
ولا تتبع النفس اغراضها * ولا تمزج الحق بالباطل

ثم ودعته ونزلت بموسى عليه السلام فسلمت عليه فرد وسهل ورحب فشكرته على ما صنع في حقنا مما اتفق بينه وبين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم في المراجعة في حديث فرض الصلوات فقال لي هذه فائدة علم الذوق فللمباشرة حال لا يدرك الا بها قلت ما زلت تسعى في حق الغير حتى صح لك الخير كله قال سعي الانسان في حق الغير انما يسعى لنفسه في نفس الامر فما يريده ذلك الا شكر الغير والشاكر ذاكر لله بأحب المحامد لله وللساعي منطقة بتلك المحامد فالساعي ذاكر لله بلسانه ولسان غيره قال الله تعالى لموسى عليه السلام يا موسى اذكرني بلسان لم تعصني به وأمره أن يذكره بلسان الغير فأمره بالاحسان والكرم ثم قلت له ان الله اصطفاك على الناس برسالته وبكلامه وأنت سألت الرؤية ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أحدكم لا يرى ربه حتى يموت فقال وكذلك كان لما سألته الرؤية أجابني فخررت صعقا فرأيته تعالى في صعقتي قلت موتا قال موتا قلت فان رسول الله صلى الله عليه وسلم شك في أمرك اذا وجدك في يوم البعث فلا يدري أجوزيت بصعقة الطور فلم تصعق في نفخة الصعق فان نفخة الصعق ما تعم فقال صدقت كذلك كان جازاني الله بصعقة الطور فما رأيته تعالى حتى مت ثم أفقت فعلمت من رأيت ولذلك قلت تبت اليك فاني ما رجعت الا اليه فقلت أنت من جملة العلماء بالله فما كانت رؤية الله عندك حين سألته اياها فقال واجب وجود عقليا قلت فبماذا اختصصت به دون غيرك قال كنت أراه وما كنت أعلم أنه هو فلما اختلف على الموطن ورأيته علمت من رأيت فلما أفقت ما انحجبت واستصحبتني رؤيته الى أبد الابد فهذا الفرق بيننا وبين المحجوبين عن علمهم بما يرونه فاذا ماتوا رأوا الحق غيره لهم الموطن فلو ردوا لقالوا مثل ما قلنا قلت ولو كان الموت موطن رؤيته لرآه كل ميت وقد وصفهم الله بالحجاب عن رؤيته قال نعم هم المحجوبون عن العلم به انه هو واذا كان في نفسك لقاء شخص لست تعرفه بعينه وأنت طالب له من اسمه وحاجتك اليه فلقيته وسلمت عليه وسلم عليك في جملة من لقيت ولم يتعرف اليك فقد رأيته وما رأيته فلا تزال طالبا له وهو بحيث تراه فلا معول الا على العلم ولهذا قلنا في العلم انه عين ذاته اذ لو لم يكن عين ذاته لكان المعول عليه غيره ولا معول الا على العلم قلت ان الله دلك على الجبل وذكر عن نفسه أنه تجلى للجبل فقال لا يثبت شيء لتجليه فلا بد من تغير الحال فكان الدك للجبل كالصعق لموسى يقول موسى فالذي دكه أصعقني قلت له ان الله تولى تعليمي فعلمت منه على قدر ما أعطاني فقال هكذا فعله مع العلماء به فخذ منه لا من الكون

فانك لن تأخذ الا على قدر استعدادك فلا يحجبك عنه بأمثالنا فانك لن تعلم منه من جهتنا الا ما نعلم منه من تجليه فانا
لا نعطيك منه الا على قدر استعدادك ولا فرق فانتسب اليه فانه ما أرسلنا الا لندعوكم اليه لا لندعوكم الينا فهي كلمة
سواء بيننا وبينكم ألا نعبد الا الله ولا نشرك به شيأ ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله قلت كذا جاء في القرآن
قال وكذلك هو قلت فبما سمعت كلام الله قال بسمعي قلت وما سمعك قال هو قلت فبماذا اختصصت قال بذوق في ذلك
لا يعلمه الا صاحبه قلت له فكذلك أصحاب الاذواق قال نعم والاذواق على قدر المراتب ثم ودّعته وانصرفت فنزلت
بابراهيم الخليل عليه السلام فسلمت عليه فردّ وسهل ورحب فقلت يا أبت لم قلت بل فعله كبيرهم قال لانهم قائلون
بكبرياء الحق على آلهتهم التي اتخذوها قلت فاشارتك بقولك هذا قال أنت تعلمها قلت اني أعلم أنها اشارة ابتداء وخبره
محذوف يدل عليه قولك بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم اقامة الحجة عليهم منهم فقال ما زدت على ما كان عليه الامر قلت
فقولك في الانوار الثلاثة أ كان من اعتقاد قال لا بل عن تعريف لاقامة الحجة على القوم ألا ترى الى ما قال الحق في
ذلك وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه وما كان اعتقاد القوم في الاله الا أنه نمروذ بن كنعان لم تكن تلك الانوار
آلهتهم ولا كان نمروذ الها عندهم لهم وانما كانوا يرجعون في عبادتهم لما نحتوه آلهة لا اليه ولذلك لما قال ابراهيم ربي
الذي يحيي ويميت لم يجرأ نمروذ ان ينسب الاحياء والاماتة لآلهتهم التي وضعوها لهم لئلا يفتضح فقال أنا أحيي وأميت
فعدل الى نفسه تنزيها لآلهتهم عندهم حتى لا يتزلزل الحاضرون ولما علم ابراهيم قصور أفهام الحاضرين عما جاء به لو فصله
وطال المجلس فعدل الى الاقرب في أفهامهم فذكر حديث اتيان الله بالشمس من المشرق وطلبه أن يأتي بها من
المغرب فبهت الذي كفر فقلت له هذا اعجاز من الله كونه بهت فماله فيه مقال وان كان فاسدا لانه لو قاله قيل له قد كانت
الشمس طالعة من المشرق وأنت لم تكن وأكذبه من تقدمه بالسن على البديهة فقال وما المقال قلت يقول انما يفعل
الامر بحكمة ولا تبطل الحكمة لاجلك قال صدقت فكان بهته اعجازا من الله سبحانه حتى علم الحاضرون أن
ابراهيم عليه السلام على الحق ولم يكن لنمروذ ان يدعي الالوهة ثم رأيت البيت المعمور فاذا به قلبي واذا بالملائكة التي
تدخله كل يوم تجلي الحق له سبحانه الذي وسعه في سبعين ألف حجاب من نور وظلمة فهو يتجلى فيها للقلب عبده
لو تجلى دونها لاحرقت سبحات وجهه عالم الخلق من ذلك العبد فلما فارقته جئت سدرة المنتهى فوقفت بين فروعها
الدنيا والقصوى وقد غشيتها أنوار الاعمال وصدحت في ذرى أفنانها طيور أرواح العاملين وهي على نشأة الانسان
وأمّا الانهار الاربعة فعلوم الوهب الالهي الاربعة التي ذكرناها في جزء لنا سميناه مراتب علوم الوهب ثم عاينت
متكآت رفارف العارفين فغشيتني الانوار حتى صرت كلي نورا وخلع علي خلعة ما رأيت مثلها فقلت الهي الآيات
شتات فانزل علي عند هذا القول قل آمنا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على ابراهيم واسمعيل واسحق ويعقوب
والاسباط وما أوتي موسى وعيسى والنبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون فاعطاني في هذه الآية
كل الآيات وقرب علي الامر وجعلها لي مفتاح كل علم فعلمت أني مجموع من ذكر لي وكانت لي بذلك البشرى بأني
محمديّ المقام من ورثة جمعية محمد صلى الله عليه وسلم فانه آخر مرسل وآخر من اليه تنزل آتاه الله جوامع الكلم وخص
بست لم يخص بها رسول أمة من الامم فعم برسالته لعموم ست جهاته فمن أي جهة جئت لم تجد الا نور محمد ينفهق عليك
فما أخذ أحد الا منه ولا أخبر رسول الا عنه فعندما حصل لي ذلك قلت حسبي حسبي قد ملأ أركاني فما وسعني مكاني
وأزال عني به امكاني فحصلت في هذا الاسراء معاني الاسماء كلها فرأيتها ترجع الى مسمى واحد وعين واحدة فكان
ذلك المسمى مشهودي وتلك العين وجودي فما كانت رحلتي الا فيّ ودلالتي الا عليّ ومن هنا علمت اني عبد محض
ما فيّ من الربوبية شيء أصلا وفتحت خزائن هذا المنزل ورأيت فيها من العلوم علم أحدية عبودة التشريف ولم أكن
رأيته قبل ذلك وانما كنت رأيت جمعية العبودية ورأيت علم الغيب بعين الشهادة وأين منقطع الغيب من العالم
ويرجع الشكل في حق العبد شهادة وأعني بالغيب غيب الوجود أي ما هو في الوجود وهو مغيب عن بعض الابصار
وأما غيب ما ليس بموجود فمفتاح ذلك الغيب لا يعلمه الا هو تعالى ورأيت فيه علم القرب والبعد ممن وعمن

ورأيت فيه علم خزائن مزيد العلوم وتنزلها على قلوب العارفين وبمن تحقق ومن يقسمها على القلوب وما ينزل منها عن سؤال وعن غير سؤال فاذا سأل الانسان مزيد العلم فليسأل كما أمر الله تعالى نبيه أن يسأل اذ قال له وقل رب زدني علما فنكر ولم يعين فعم فأي علم نزل عليه دخل تحت هذا السؤال فان النزول عن سؤال أعظم لذة من النزول عن غير سؤال فان في ذلك ادراك البغية وذلة الافتقار واعطاء الربوبية حقها والعبودة حقها فان العبد مأمور ان يعطي كل شئ حقه كما أعطى الله كل شئ خلقه وفي العلم المنزل عن السؤال من علو المنزلة ما لا يقدر قدر ذلك الا الله ورأيت علم حصر الآيات في السمع والبصر فاما شهود واما خبر ورأيت التوراة وعلم اختصاصها بما كتبها الله بيده وبحثت من ذلك كيف كتبها بيده ولم يحفظها من التبديل والتحريف الذي حرفه اليهود أصحاب موسى فلما بحثت من ذلك قيل لي في سري اسمع الخطاب بل أرى المتكلم واشهده في اتساع رحمة أنا فيها واقف وقد أحاطت بي فقال لي أعجب من ذلك ان خلق آدم بيديه وما حفظه من المعصية ولا من النسيان وأين رتبة اليد من اليدين فمن هذا فاعجب وما توجهت اليدان الا على طينته وطبيعته وما جاءته الوسوسة الا من جهة طبيعته لان الشيطان وسوس اليه وهو مخلوق من جزء ما خلق منه آدم فما نسي ولا قبل الوسوسة الا من طبيعته وعلى طبيعته توجهت اليدان ثم مع هذا فما حفظه مما جاء في طينته من عصاة بنيه فلا تعجب لتغيير اليهود التوراة فان التوراة ما تغيرت في نفسها وانما كتابتهم اياها وتلفظهم بها لحقه التغيير فنسب مثل ذلك الى كلام الله فقال يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون ان كلام الله معقول عندهم وأبدوا في الترجمة عنه خلاف ما هو في صدورهم عندهم وفي صحفهم المنزل عليهم فاهم ما حرفوا الا عند نسخهم من الاصل وأبقوا الاصل على ما هو عليه ليبقى لهم العلم ولعلمائهم وآدم مع اليدين عصى نفسه ولم يحفظ حفظ كلام الله وهذا أعجب وانما عصم كلام الله لانه حكم والحكم معصوم ومحله العلماء به فما هو عند العلماء محرف وهم يحرفونه لاتباعهم وآدم ما هو حكم الله فلا يلزمه العصمة في نفسه وتلزمه العصمة فيما ينقله عن ربه من الحكم اذا كان رسولا هو وجميع الرسل وهذا علم شريف فان الله ما جعل في العالم هدى لا يصح أن يعود عمى فانه امان لمن أوصله اليه فما اتصف بالعمى الا من لم يصل اليه الهدى من ربه ومن قيل له هذا هدى لا يقال انه وصل اليه حتى يكون هو الذي أنزل عليه الهدى وحصل له العلم بذلك فان هذا لا يكون عنده عمى أبدا فما استحب العمى على الهدى الا من هو مقلد في الامرين لابناء جنسه فالعمى يوافق طبعه والهدى يخالف طبعه فلذلك يؤثره عليه ورأيت فيها علم من اتخذ وعلى الله اعتمد وهذا هو التوكل الخامس وهو قوله تعالى في سورة المزمل فاتخذه وكيلا ورأيت فيها علم ما ينال بالورث وعلم ما ينال بالكسب ورأيت فيها علم الفرق بين شكر المكلف وشكر العبد ورأيت فيها علم تنوع الاحكام لتنوع الازمان فانه من المحال ان يقع شئ في العالم الا بترتيب زماني وتقدم وتأخر ومفاضلة لان الله أشهدني أسماءه فرأيتها تتفاضل لاشتراكها في أمور وتميزها في أمور مع الاشتراك وكل اسم لا يقع فيه اشتراك مع اسم لا مفاضلة بين ذاتك الاسمين فاعلم ذلك فانه علم عزيز ورأيت فيها علم تسليط العالم بعضه على بعض وما سببه ورأيته من حكم الاسماء الالهية في طلبها ظهورها وولايتها وما هي عليها من الغيرة ورأيتها تستعين بالمشارك لها من الاسماء فهي المعانة المعينة ولذلك خرج الخلق على صورتها فانها المعان والمعين ولما وقع الامر هكذا خاطبهم بحكم التعاون فقال وتعاونوا على البر والتقوى فيكون ما فطروا عليه عباده فانهم قد يتعاونون بتلك الحقيقة على الاثم والعدوان ورأيت علم الجبر فرأيته آخر ما تنتهي اليه المعاذر وهو سبب مآل الخلق الى الرحمة فان الله يعذر خلقه بذلك فيما كان منهم فانهم لا يبقى منهم الا التضرع الطبيعي ولولا ان نشء الآخرة مثل نشء الدنيا ذو جسم طبيعي وروح ما صح من الشقي طلب ولا تضرع اذ لو لم يكن هناك أمر طبيعي لم يكن للنفس اذا جهلت من يثبها على جهلها لعدم احساسها اذ لا حس لها الا بالجزء الطبيعي الذي هو الجسد المركب وبالجهل شقاؤها فكانت النفس بعد المفارقة اذا فارقت وهي على جهالة كان شقاؤها جهلها ولا تزال فيه أبدا فمن رحمة الله بها ان جعل لها هذا المركب الطبيعي في الدنيا والآخرة وما كل أحد يعلم حكمة هذا المركب الذي لا يخلو حيوان عنه ورأيت علم الرجعة وهو علم البعث وحشر الاجساد في الآخرة وان الانسان اذا انتقل عن الدنيا لن يرجع اليها أبدا لكنها تنتقل معه

بانتقاله فمن هذه الدار من ينتقل الى الجنة ومنهم من ينتقل الى النار فالنار والجنة نعم الدار الدنيا ونعيمها فانه ما بقى دار الا الجنة والنار والدنيا لا تنعدم ذاتها بعد وجودها ولا شئ موجود ولا بد أن يكون فى الدارين أو فى أحدهما فأعطى الكشف ان تكون مقسمة بين الدارين وقد ورد فى الخبر النبوى من ذلك ما فيه غنية وكان بعض الصحابة يقول يا بحر متى تعود نارا وهو الحميم الذى يشرب به أهل النار وقوله صلى الله عليه وسلم فى الانهار الاربعة انها من الجنة فذكر سيحان وجيحان والنيل والفرات وبين قبرى ومنبرى روضة من رياض الجنة ومجالس الذكر حيث كانت روضات من روضات الجنة والاخبار فى ذلك كثيرة ولسنا من أهل التقليد بحمد الله بل الامر عندنا كما أمنا به من عند ربنا شهدناه عيانا ورأيت فيها علم مرتبة قول النبى صلى الله عليه وسلم انى مكاثر بكم الامم وان ذلك من الشرف والمجد فى موطنه فلا يهمل مثل هذا فان لكل موطن شرفا يخصه لا يكون شرفه الا به وهنا زلت جماعة من العارفين حيث لم يفرقوا بين شرف النفوس وشرف العقول وانهما لا يتداخلان وان الكمال فى وجود الشرفين ورأيت فيها علم ما يرى الانسان الا ما كان عليه سواء عرف ذلك أو جهله فانه لا بد أن يشهده فيعرفه فى الموضع الذى لا ينفعه العلم به ولا مشاهدته اياه ورأيت فيها علم التداخل والدور وهو انه لا يكون الحق الا بصورة الخلق فى الفعل ولا يكون الخلق فيه الا بصورة الحق فهو دور لا يؤدى الى امتناع الوقوع بل هو الواقع الذى عليه الامر فان الله لا يمل حتى تملوا فهذا حكم خلق فى حق وقال فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا فهذا منه كما كان عوده ومآله منا ورأيت فيها علم منزلة القرآن من العالم ولمن جاء وبما جاء والى أين يعود ورأيت فيها علم التلبيس وان أصله الحيلة من الانسان ولو اتئد وتفكر وتبصر لم يلتبس عليه أمر وقليل فاعل ذلك ورأيت فيها علم الليل وحده والنهار وحده والزمان وحده واليوم وحده والدهر وحده والعصر وحده والمدة وحدها ورأيت فيها علم التفصيل وفيما ظهر ورأيت فيها علم ما لزم الانسان من حكم الله الذى فصله الشرع فلا ينفك عنه ورأيت فيها علم تقابل النسختين وان الانسان فى نفسه كتاب ربه ورأيت فيها علم سبب وجوب العذاب فى الآخرة وهو جلى والعلم الخفى انما هو فى وجود سبب عذاب الدنيا ولا سيما فى حق الطفل الرضيع وهل الطفل الرضيع وجميع الحيوان لهم تكليف الهى برسول منهم فى ذواتهم لا يشعر به وان الصغير اذا كبر وكان لا يشعر ولا يتذكر تكليفه فى حال صغره لما يقوم به من الآلام والحيوان فانه تعالى ما يعذب ابتداء ولكن يعذب جزاء فان الرحمة لا تقتضى فى العذاب الا الجزاء للتطهير ولولا التطهير ما وقع العذاب وهذا من أسرار العلم الذى اختص الله به من شاء من عباده ولكل أمة رسول وان من أمة الا خلا فيها نذير وما من شئ فى الوجود الا وهو أمة من الأمم قال تعالى وما من دابة فى الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا أمم أمثالكم فى كل شئ وقال صلى الله عليه وسلم فى الكلاب انها أمة من الأمم فعمت الرسالة الالهية جميع الأمم صغيرهم وكبيرهم فما من أمة الا وهى تحت خطاب الهى على لسان نذير بعث اليها منها وفيها ورأيت فيها علم حكم الوجوب الموسع المخير كأوقات الصلوات والتخيير فى الكفارات ورأيت فيها علم كون الحق مع ارادة العبد لا يخالفه وهذه الصفة بالعبد أولى فكما أمر الله عبده فعصاه كذلك دعاه عبده فلم يجبه فيما سأل فيه كما أمره فلم يطعه ألا ترى الى الملائكة لما لم تعص أمر الله أجابها الله فى كل ما سألته فيه حتى ان العبد اذا وافق فى الصلاة تأمينه تأمين الملائكة غفر له ورأيت فيها عموم العطاء الالهى وانه من الكرم الالهى اتيان الكبائر فى العالم المكلف فانه لا بد لطائفة من التبديل فيبدل بها كبير بكبير

احياء نفس بقتل نفس * فى كل نوع وكل جنس

فمن الناس من يبدل له بالتوبة والعمل الصالح ومن الناس من يبدل له بعد أخذ العقوبة حقها منه وسبب انفاذ الوعيد فى حق طائفة حكم المشيئة الالهية فاذا انتهت المدة طلبت المشيئة فى أولئك تبديل العذاب الذى كانوا فيه بالنعيم المماثل له فان حكم المشيئة أقوى من حكم الامر وقد وقع التبديل بالامر فهو بالارادة أحق بالوقوع وستر الله هذا العلم عن بعض عباده واطلع عليه من شاء من عباده وهو من علم الحكمة التى من أوتيها فقد أوتى خيرا كثيرا ولذلك قال الحق تعالى وكان الله غفورا رحيما غفورا أى يستر رحيما بذلك الستر بعد قوله فأولئك يبدل الله سيآتهم حسنات وقال

في المسرفين لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم فجاء بالمغفرة والرحمة في حق التائب وصاحب العمل الصالح كما جاء بهما في المسرفين الذين لم يتوبوا ونهاهم عن القنوط وأكد بقوله جميعا وأكثر من هذا الافصاح الالهي في مآل عباده الى الرحمة ما يكون مع عمارة الدارين الجنة وجهنم وان لكل واحدة منهما ملأها لا يخرجون منها فعطاء الله لا مانع له وانما الاسم المانع اعطاء متعلقه ان نعيم زيد ممنوع عن عمرو كما ان نعيم عمرو ممنوع عن زيد فهذا حكم المانع لانه يمنع شمول الرحمة ورأيت فيها علم الفرق بين مفاصلة المفصولين في الدنيا وبينهم في الآخرة ورأيت فيها علم من ترك ما هو عليه لماذا تركه وسببه ورأيت فيها علم ان الله هو المعبود في كل معبود من خلف حجاب الصورة ورأيت فيها علم الرفق بالعالم ومعاملة كل صنف بما يليق به من الرفق ورأيت فيها علم ما يجني الانسان الثمرة غرسه لا غير ورأيت فيها علم الحدود في التصرفات ومقاديرها وأوزانها ورأيت فيها علم التخلق بالاخلاق الالهية من كونه ربا خاصة ورأيت فيها علم حكم مرتبة الجزء من الكل وان كان الجزء على صورة الكل ورأيت فيها علم نتائج المقدمتين الفاسدتين علما صحيحا مثل كل انسان حجر وكل حجر حيوان فكل انسان حيوان فلم يلزم من فساد المقدمتين ان لا تكون النتيجة صحيحة وهذا لا يعرف ميزانه ورأيت فيها علم تأثير المثل في مثله بماذا أثر فيه وليس احدهما بأولى من الآخر ولا أحق بنسبة التأثير اليه والمثلان ضدان فافهم ورأيت فيها علم العبث وكيف يصح مع قوله تعالى وما خلقنا السموات والارض وما بينهما باطلا والعبث فيما بينهما فمن أي نظر يكون عبثا ومن أي نظر لا يكون باطلا وقول الله تعالى أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا فقيده وما قيده بالباطل ورأيت علم فضل الذكور على الاناث وهي مفاضلة عرضية لا ذاتية ورأيت فيها علم أحكام المحال والحال والمكان والمتمكن فيه ورأيت فيها علم الحب المانعة من التأثير الالهي في المحبوب بها ورأيت فيها علم سلطنة الاحدية وانه لا يبقى لسلطانها أحد وهل يصح فيها تجل أم لا فالذي قال بالتجلي فيها ما يريد هل أحدية الواحد أو أحدية المجموع وكذلك من لا يقول بالتجلي فيها هل يريد أحدية الواحد أو أحدية المجموع ورأيت فيها علم آداب السماع وترك الكلام عنده ورأيت علم الحاق الادنى بالاعلى في حكم ضرب المثل له ومن هو هذا الاعلى وبماذا كان أعلى ورأيت فيها علم الحضور على الثناء على من كان يذمه قبل الخبر ورأيت فيها علم السبب المانع الذي يمنع العاقل من سلوك الاشد والاحد بالاولى والاحق ورأيت فيها علم العروج والنزول من الشخص الواحد لاختلاف الاحوال ومن نزل لماذا نزل ومن أنزله ومن صعد لماذا صعد ومن أصعده ورأيت فيها علم أحوال الناس في البرزخ فانه تقابلت فيه الاخبار وهل يعم التقابل أو يخص وهل العموم والخصوص في الزمان أو في الاشخاص ورأيت فيها علم ما فائدة الآيات التي لا تأتي للاعجاز ولأي شيء أتت ورأيت فيها علم ما السبب الذي أجرأ الضعيف من جميع الوجوه على القوي من جميع الوجوه مع علمه بأنه قادر على اهلاكه ورأيت فيها علم طاعة ابليس ربه في كل شيء الا في السجود لآدم ولماذا ذكر آدم بانه عصى نهي الله وقيل في ابليس أبى ولم يقل فيه عصى أمر الله هل ذلك شرف يرجع لآدم لكونه على الصورة وما لابليس هذا المقام وذكر الله في آدم انه عصى ربه وما ذكر من عصى ولم يذكر في حق ابليس الا أبى ولم يذكر انه أبى امتثال أمر ربه وفي آية أخرى قيل لم يكن من الساجدين وفي آية أخرى قيل استكبر وفي آية أخرى قال أأسجد لمن خلقت طينا وفي آية أخرى قيل أبى ان يكون مع الساجدين فانظر ما أفادك الحق في هذه الآيات وما في طيها من الاسرار ورأيت فيها علم الاعتبار ورأيت فيها علم من فضل آدم من المخلوقين وان فضله لم يعم وهكذا أخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم في واقعة رأيتها وهكذا أخبرني الخليل ابراهيم عليه السلام شيخا أنا مدين بأن فضل آدم لم يعم ورأيت فيها علم الامامة والامام ورأيت فيها علم ان الدنيا عنوان الآخرة وضرب مثال لها وان حكم ما فيها هو أتم وأكمل في الآخرة ورأيت فيها علم السبب الذي لاجله يميل قلب صاحب العلم بالشيء عما يعطيه علمه وما حكمه ورأيت فيها علم سنة الله في عباده لا تتبدل ورأيت فيها علم توقيت محادثة الحق التي لا بد لصاحب العناية منها والجمع بين الشهود والمحادثة وما يكون من المحادثة مسامرة وان الحق لا يمنع من المسامرة ويمنع من المحادثة في أوقات ما وهي خطاب الهي من العبد لله ومن الله للعبد وما ينتج هذا العلم لمن علمه يوم القيامة ورأيت فيها علم أحوال الصادقين في

حركاتهم فى الدخول الى الحضرة الالهية من العالم والخروج منها الى العالم وممن تمكن فى هذا المقام أبو يزيد البسطامى ورأيت فيها علم تشخص العدم حتى يقبل الحكم عليه بما يؤثر فيه الوجود وان لم يكن كذلك فلا يعقل وصورته صورة تجلى الحق فى أى صورة ظهر يحكم عليه بما يحكم به على تلك الصورة التى تجلى فيها ويستلزمه حكمها ومن ذلك نسب اليه تعالى ما نسب من كل ما جاء فى الكتاب والسنة ولا يلزم التشبيه ورأيت فيها علم الطب الالهى فى الاجسام الطبيعية لا فى الاخلاق وقد يكون فى الاخلاق فان مرض النفس بالاخلاق الدنية أعظم من مرض الاجسام الطبيعية ورأيت فيها علم ما لا يتعدى العامل ما يقتضيه طبعه ومزاجه ان كان ذا مزاج فان كان العامل ممن لا مزاج له فان عمله بحسب ما هو عليه فى ذاته ورأيت فيها علم حكم من يسأل عما يعلم فيجيب انه لا يعلم فيكون ذلك علما به عند السائل انه يعلم ما سأله عنه فان أجابه بما علم كما هو الامر فى نفسه وعليه علم انه لا يعلم المجيب ما سأل عنه السائل ورأيت فيها علم التعاون على حصول العلم اذا وحده هل يحصل به كل علم يتعاون عليه أو يحصل به علم بعض العلوم دون بعض ورأيت فيها علم سبب وضع الشرائع وارسال الرسل ورأيت فيها علم التحكم على الرسل ما سببه وهل هو محمود أو مذموم أو لا محمود ولا مذموم أو فى موطن محمود وفى موطن مذموم ورأيت فيها علم المانع من وقوع الممكنات دفعة واحدة أعنى ما وقع منها وهل ذلك ممكن أم لا وفيها ما يمكن ذلك وفيها ما لا يمكن والذى يمكن فيه هل وقع أم لا وما ثم الا جوهر أو عرض حامل ومحمول قائم بنفسه وغير قائم بنفسه فيدخل فى ذلك التقسيم الجسم وغيره وهل الجسم مجموع اعراض وصفات والجوهر كذلك أم ليس كذلك ورأيت فيها علم مرتبة التسعة من العدد ورأيت فيها علم تعارض الخصمين اذا احتكما الى المنازعة هل أمر وجودى أو عدمى ورأيت فيها علم الحق المخلوق به ورأيت فيها علم تسمية الاسم الواحد من الاسماء بجميع الاسماء كما ذهب اليه صاحب خلع النعلين أبو القاسم بن قسى رحمه الله فى كتاب خلع النعلين ورأيت فيها علم مراتب المحامد وعواقبها والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

❊(الباب الثامن والستون وثلثمائة فى معرفة منزل الاقفال مثل أبى ولم يأت وحضرة الامر وحده)❊

اذا كان غير الجنس مثلى فى الفصل ❊ فأين امتيازى بالحديث عن النحل

انا ناطق والطير مثلى ناطق ❊ كما جاء فى القرآن فى سورة النمل

فلا فرق بين الاماآت واحد ❊ به فوجود الشكل يأنس بالشكل

لقد كان لى شيخ عزيز مقدس ❊ يقول بفصل الامر لا بالوصل

قال الله تعالى واذ قال الله يا عيسى بن مريم أأنت قلت للناس اتخذونى وأمى الهين من دون الله وهذا القول لا يكون الا يوم القيامة فما وقع فعبر بالماضى عن المستقبل لتحقق وقوعه ولا بد وزوال حكم الامكان فيه الى حكم الوجوب وكل ما كان بهذه المثابة فحكم الماضى فيه والمستقبل على السواء وسياقه بالماضى آكد فى الوقوع وتحققه من بقائه على الاستقبال اعلم ايدنا الله واياك أسعدك الله بالحق واطلقك به ان جماعة من أهل الله غلطوا فى أمر جاء من عند الله تعالى وساعدناهم على غلطهم وما ساعدناهم ولكن مشينا أقوالهم لا تمامهم الى الله حتى لا ينتمى اليه سبحانه الا أهل حق وصدق وذلك ان الامر الذى غلطوا فيه علم الحق المخلوق به وجعلوا هذا المخلوق به عينا موجودة لما سمعوا الله يقول انه خلق السموات والارض بالحق وما أشبه هذه الآيات الواردة فى القرآن والباء هنا بمعنى اللام ولهذا قال تعالى فى تمام الآية تعالى الله عما يشركون من أجل الباء والامر فى نفسه فى حق السماء والارض وما نزل ما بينهما حتى يعم الوجود كله مثل قوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون كذلك ما خلق السموات والارض الا بالحق أى للحق فاللام التى نابت الباء منابها هى عين اللام التى فى قوله ليعبدون خلق السموات والارض للحق والحق ان يعبدوه ولهذا قال تعالى الله عما يشركون والشرك هو الظلم العظيم وما ظهر من موجود الا من هذا النوع الانسانى وما ذكر الجن معه فى الخلق للعبادة الا لكونه أعواه بالشرك لا انه أشرك والانس هو الذى أشرك هذا اذا لم تكن الجن عبارة عن باطن الانسان وكأنه يقول وما خلقت الجن وهو ما استتر من الانسان وما بطن منه والانس وهو ما يبصر منه لظهوره الا ليعبدون

ظاهرا وباطنا ثم قال أولم ير الانسان أنا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين أى بين الخصومة ظاهر بها وقال خلق الانسان من نطفة فاذا هو خصيم مبين وذلك لدعواه فى الربوبية وما خلقه الله الا عبدا فلا يتجاوز قدره فنازع ربه فى ربوبيته وما نازعه مخلوق الا هو ووصف خصومته بالابانة دون من وصفه بالخصومة من الملأ الاعلى وغيرهم وفى دعوى غير الربوبية فانه ما من خصام يكون من مخلوق فى أمر خلاف دعوى الربوبية الا وهو ممكن ان يكون الحق بيده فى ذلك ويخفى على السامع والحاكم فلا يدرى هل الحق معه أو مع خصمه وهل هو صادق فى دعواه أو هو كاذب للاحتمال المتطرق فى ذلك الا دعواه فى الربوبية فانه يعلم من نفسه ويعلم كل سامع من خلق الله انه كاذب فى دعواه وانه عبد ولذلك خلقه الله ولهذا قيل فيه انه خصيم مبين أى ظاهر الظلم فى خصومته فمن نازع ربه فى ربوبيته كيف يكون حاله ثم ان هذا الانسان لينتهى فى ذلك فى حق نفسه فانه يعلم من نفسه انه ليس له حظ فى الربوبية ثم يعترف بالربوبية لخلق من خلق الله من حجر أو نبات أو حيوان أو انسان مثله أو جان أو ملك أو كوكب فانه ما بقى صنف من المخلوقات الا وقد عبد منه وما عبده الا الانسان الحيوان فاشقى الناس من باع آخرته بدنيا غيره ومن هلك فيما لا يحصل بيده منه شئ فيشهد على نفسه انه أجهل الناس بغيره وأعلم الناس بنفسه لانه ما ادّعاها لنفسه ومن ادّعاها لنفسه فانما استخف قومه فأطاعوه لذلك وهو يعلم خلاف ذلك من نفسه ولذلك قال ما علمت لكم من اله غيرى أى فى اعتقادكم واعلم ان الحق تعالى لا يخلق شيأ لشئ لكن يخلق شيأ عند شئ وكل ما يقتضى الاستعانة والسببية فهى لام الحكمة فما خلق الله شيأ الا بالحق والحق ان يعبدوه فاذا هو خصيم مبين وما ذاك الا من عمى القلوب التى فى الصدور عن الحق فلو كانت غير معرضة عن الحق مقبلة عليه لأبصرت الحق وأقرّت بالربوبية له فى كل شئ ولم يشرك بعبادة ربه أحدا ولذلك قال فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا والصالح الذى لا يدخله خلل فان ظهر فيه خلل فليس بصالح وليس الخلل فى العمل وعدم الصلاح فيه الا الشرك فقال ولا يشرك بعبادة ربه أحدا فنكر فعم كل من يطلق عليه اسم أحد وهو كل شئ فى عالم الخلق والامر وعم الشرك الاصغر وهو الشرك الذى فى العموم وهو الربوبية المستورة المنتهكة فى مثل فعلت وصنعت وفعل فلان ولولا فلان فهذا هو الشرك المغفور فانك اذا راجعت أصحاب هذا القول فيه رجعوا الى الله تعالى والشرك الذى فى الخصوص فهم الذين يجعلون مع الله الها آخر وهو الظلم العظيم الذى ظلموا به هذا المقول عليه انه اله مع الله وظلموا الله فى وحدانية الالوهية له وظلموا الشريك فى نسبة الألوهة اليه فيأخذهم الله بظلم الشريك لا بظلمه فى أحديته فان الذى جعلوه شريكا يتبرّأ منهم يوم القيامه حيث تظهر الحقوق الى أربابها المستحقين لها فعلى الحقيقة ان الله لا يخلق شيأ بشئ وان خلقه لشئ فتلك لام الحكمة وعين خلقه عين الحكمة اذ خلقه تعالى لا يعلل فالخلق عنده بالذات أثرت فيه العوارض ولا سيما الشخص الانسانى بل ما أثرت العوارض الا فى الشخص الانسانى وحده دون سائر الخلق وما سواه فعلى أصله من تنزيه خالقه عن الشريك ولذلك قال وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون وهذا ضمير الجمع فى تفقهون انما هم الناس خاصة فجميع المخلوقات عبدوا الله الا بعض الناس فالانسان ألدّ الخصام حيث خاصم فيما هو ظاهر الظلم فيه وليس الا الربوبية وهل رأيتم عبدا يخاصم ربه الا اذا خرج عن عبوديته وزاحم سيده فى ربوبيته فادّعى ملكا لنفسه فاذا تصرّف فيه سيده نازعه فيه وخاصمه فما وقعت خصومة من عبد فى عبودية وانما وقعت فيما هو رب فيه وما لك له وكثير من أهل الله من العلماء منهم ممن لا أذكره ولا أسميه فان هذه النسبة اليه نسبة تنقص على جهله فلذلك تأدّبت معه فقرروا المخلوق به على وجهين فمنهم من جعل هذا الحق المخلوق به عين علة الخلق والحق تعالى لا يعلل خلقه هذا هو الصحيح فى نفسه حتى لا يعقل فيه أمر يوجب علية ما ظهر من خلقه بل خلقه الخلق منة منه على الخلق وابتداء فضل وهو الغنىّ عن العالمين ومنهم من جعل هذا الحق المخلوق به عين موجود ما خلق الله سواها وهم القائلون بأنه ما صدر عن الواحد الا واحد وكان صدور ذلك الواحد صدور معلول عن علة أوجبت العلة صدوره وهذا فيه ما فيه والذى أقول به انه

اذا جاء أمر الله فالآمر الامر * وذلك توحيد الى من له الامر

فلا تشركوا فالشرك ظلم مبرهن * عليه وهذا الظلم قد عمه الحجر

ولما كان العلم تحيا به القلوب كما تحيا بالارواح أعيان الاجسام كما سمى العلم روحا تنزل به الملائكة على قلوب عباد الله وتلقيه وتوحي به من غير واسطة في حق عباده أيضا فأما القاؤه ووحيه به فهو قوله يلقي الروح من أمره على من يشاء من عباده وقوله وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا وأما تنزيل الملائكة به على قلوب عباده فهو قوله تعالى ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده فهم المعلمون والاستاذون في الغيب يشهدهم من نزلوا عليه فاذا نزل هذا الروح في قلب العبد بتنزيل الملك أو بالقاء الله ووحيه حيي به قلب المنزل عليه وكان صاحب شهود ووجود لا صاحب فكر وتردد ولا علم يقبل عليه دخلا فينتقل صاحبه من درجة القطع الى جانب النظر فالعبد العالم المجتبى اما يعرج فيرى واما ينزل عليه في موضعه

ان العروج لرؤية الآيات * نعت المحقق في شهود الذات
فانظر بفعل الحال تشهد كونه * وانظر الى الماضي يريك الآتي
ان الوجود منزه عن نفسه * بوجوده في أكثر الحالات
فالحال في الاحياء تشهد دائما * والماضي والآتي مع الاموات

فان قال المعتذر عن هؤلاء فما فائدة خلق الانسان الكامل على الصورة قلنا ليظهر عنه صدور الافعال والمخلوقات كلها مع وجود عينه عندنا به عند فان غاية الامر الالهي ان يكون الحق مع العبد وبصره بل جميع قواه وقال تعالى واذا أحببته كنت سمعه وبصره ويده الحديث فأثبت بالضمير عينه عند الارتو بيله وجعل مايظهر به وعليه ومنه ان ذلك هو الحق تعالى لا للعبد فهذا الخبر يؤيد ماذهبنا اليه وهو عليهم لو اعتبروه به محتجين علينا كما فعلت أنت ولم يكن لهم هذا الخبر ولا شئ أعلى من كلام النبوة ولا سيما فيما أخبرت به عن الله عز وجل فان قالوا ان الامكان جعلنا ان نقول ما نقول قلنا الامكان حكم وهمي لا معقول لا في الله ولا في المسمى ممكنا فانه لا يعقل أبدا هذا المسمى ممكنا الا مرجحا وحالة الاختيار لا تعين الاولا ترجيح وهذا غير واقع فهو غير واقع عقلا لكن تقع وهما والوهم حكم عدمي فما ثم الا واجب بذاته أو واجب به فمشيئة الحق في الاشياء واحدة

والحق ليس له الا مشيئة * وحيدة العين لا شريك يثنيها
والاختيار محال فرضه فاذا * أتى بحكمه الامكان ندريها
فلا تزال على الترجيح شأنه * والله بالحال أحق بنفسه فيها
فزال من علمنا الامكان عن نظر * في الممكنات فيبديها ويخفيها

واذا زال الامكان زال الاختيار وما بقي سوى عين واحدة لان المشيئة الالهية ما عندها الا أمر واحد في الاشياء ولا تزال الاشياء على حكم واحد معين من الحكمين فما الامر كما توهمه القائل بالامكان فثبت انه ما ثم الا حق لحق وحق لخلق فحق الحق ربوبيته وحق الخلق عبوديته فنحن عبيد وان ظهرنا بنعوته وهو ربنا وان ظهر بنعوتنا فان النعوت عند المحققين لا أثر لها في العين المنعوتة وهذا تزول بمقابلها اذا جاء ولا تذهب عينها بل لا يزال كونها في الحالين فالقائم عين القاعد من حيث عينه والقائم ليس القاعد من حيث حكمه فالقائم لا يمكن ان يقعد في حال قيامه والقاعد لا يمكن أن يقوم في حال قعوده وماشاء الحق الا ما هو الامر عليه في نفسه فمشيئة الحق في الامور عين ماهي الامور عليه فزال الحكم فان المشيئة ان جعلتها خلاف عين الامر فاما ان تتبع الامر وهو محال واما ان يتبعها الامر وهو محال وبيان ذلك ان الامر هو أمر لنفسه كان ما كان فهو لا يقبل التبديل فهو غير مشاء فمشيئته ليست غيره فالمشيئة عينه فلا تابع ولا متبوع فتحفظ من الوهم فان له سلطانا قويا في النفس يحول بينها وبين العلم الصحيح الذي يعطيه العقل السليم ولما دخلت هذا المنزل عندما رفعت الى اعلامه فاستدللت عليه باعلامه حتى وصلت اليه بعد ما قاسيت مشقة وطالت على الشقة فلما دخلته صعب على التصرف فيه لما فيه من المهالك وهو منزل مظلم لا سراج فيه فكنت أمشي فيه بحس

الرجل والتثبت مخافة الوقوع في مهلك من مهالكه فاذا أثبت قدمي في موضع أحس به ولا أبصره حينئذ شرعت في نقله
أطلب موضعا أنتقل اليه فاذا وقعت قدمي بفراغ علمت ان هنالك مهلكا فسرت أتتبع بقدمي يمينا وشمالا حتى أجد
لقدمي موضعا يستقر فيه وأنا معتمد على القدم الاخرى ومازلت كذلك أنتقل من مكان الى مكان في هذه الظلمة
ولا أبصر شيأ لعدم النور من الخارج المقارن لنور بصري فكان رجلي بصري فعلمت من ذلك قدر ما تصرفت فيه
وأنا على حذر ما أدري ما يعرض لي في طريقي من حيوان يؤذيني ولا أحس به حتى يوقع الاذى بي ومع هذا خاطرت
بنفسي لاني قلت أنا في ظلمة على كل حال وسواء على قعدت أو تصرفت فاني اذا قعدت لم آمن أن يأتيني حيوان يؤذيني
وان تصرفت لم آمن أيضا من حيوان يؤذيني أو مهلك أقع فيه فالتثبت في التصرف أرجى لي ورجحته على القعود طلبا
للفائدة فبينما أنا كذلك اذ غشيني نور الشرع من خارج بصورة سراج مصباح لا تحركه الاهواء لكونه في مشكاة
ومشكاته الرسول فهو محفوظ من الاهواء التي تطفيه وذلك المصباح في زجاجة قلبه وجسمه المصباح واللسان ترجمته
والامداد الالهي زيته والشجرة حضرة امداده فاجتمع نور البصر مع هذا النور الخارج فكشفنا ما في الطريق من
المهالك والحيوانات المضرة فاجتنبنا كل ما يخاف منها ومن مهواة ومحذور وسلكنا محجة بيضاء ما فيها مهلك ولا حيوان مضر
ولو تعرض الينا عدلنا عنه لاتساع الطريق وسهولته والموانع والحصون التي فيه المانعة من تلك الحيوانات فمن لم يجعل
الله له نورا فماله من نور فبعد ان ظهر هذا المصباح لم يطف ولا زال فمن استدبره وأعرض عنه مشى في ظلمة ذاته وتلك
الظلمة ظلمته فيكون ممن جنى على نفسه باعراضه عن المصباح واستدباره فهذا حكم من ترك الشرع واستقل بنظره فهو
وان ثبت في سعيه لظلمة ذاته على خطر من دواب الطريق وان لم يقع في مهلك فينبغي للعاقل أن لا يستعجل في أمر له
فيه اناة ولا يتأنى في أمر يكون الحق في المبادرة اليه والاسراع في تحصيله هذا فائدة العمل في العاقل ورأيت في هذا
المنزل علوما جمة منها علم الحاصل في عين الفائت لانه لولا ذلك ما علمت فضل الحاصل على الفائت في حقك اذا كان فيه
سعادتك ولا فضل الفائت على الحاصل اذا كان بالفائت مطلوبك ولو حصل لك اشقاك وأنت لا تعلم فكان الحاصل فيه
في حقك فوته فان بفوته سعدت وهذا لا يكون الا لمن أسعده الله وهو قوله تعالى وعسى أن تكرهوا شيأ وهو خير لكم
وعسى أن تحبوا شيأ وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون ومنه ما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل رسالته
كان يرعى الغنم بالبادية فيريد أن يدخل الى مكة ليصيب فيها ما يصيب الشبان فاذا دخل مكة وترك في الغنم بعض من
يعرفه يحفظها حتى يأتي اليه يرسل الله عليه النوم فيفوته تحصيل ما دخل من أجله فيستعجل الرجوع الى غنمه فيخرج
وقد فاته ما دخل من أجله وكانت في ذلك عصمته وحفظه من حيث لا يشعر ويقال في المثل في هذا المعنى من العصمة
أن لا تجد وفي هذا المنزل من العلوم علم أحدية الافعال وهو أمر مختلف فيه فمن مثبت ذلك للحق تعالى ومن مثبت
ذلك للخلق فهو أحدي في الطائفتين ومن مثبت في ذلك شركا خفيا وهم القائلون بالكسب وفيه علم ما لا يعلم الا بالوهب
ليس للكشف فيه مدخل جملة واحدة وهو ما لا يدرك الا بذات المدرك اسم فاعل على حسب ما هو المدرك اسم فاعل
عليه فان كان ممن تنسب اليه الحواس فالحواس له ذاتية لا محالة المعين لها وان كان ممن لا تنسب اليه الحواس فادراكه
للامور المحسوسة كصاحب الحواس أيضا بذاته ولا يقال انها محسوسة له لانه لا ينسب اليه حس فهي معلومة له والحواس
طريق موصلة الى العلم والعلم بالامر هو المطلوب لا بما حصل فقد رأيت الاكمه يدرك الفرق بين الالوان مع فقد حس
البصر وجعل الله بصره في لمسه فيبصر بما به يلمس وفيه علم الاعلام بتوحيد الحق نفسه في الوهيته باي لسان أعلم ذلك
وبالسمع الذي أدرك هذا الاعلام الالهي اذا تبعه الفهم عنه فان لم يتبعه فهم فهل يقال فيه انه سمع أم لا وفيه علم رتبة
الانسان الحيوان ومن احتجبه الانسان الكامل بالقوة وفيما لا يكون من الانسان الكامل الا بالفعل وان الانسان
الكامل يخالف الانسان الحيوان في الحكم فان الانسان الحيوان يرزق رزق الحيوان وهو للكامل وزيادة فان
الكامل له رزق الهي لا يناله الانسان الحيوان وهو ما يتغذى به من علوم الفكر الذي لا يكون للانسان الحيوان
والكشف والذوق والفكر الصحيح وفيه علم رحمة الله بالعالم حيث أحالهم على الاسباب وما جعل لهم رزقا الا فيها

ليحدوا العذر في اتيانها فمن أتيها جهلا فهو صاحب عبادة ومن أتيها عقلا فهو مشرك وان كان مؤمنا فما كل مؤمن
موحد عن بصيرة شهودية أعطاه الله اياها وفيه علم رتبة المباح من الشرائع وما حدوده من انه لا أجر فيه ولا وزر وهل
صحيح أم لا وهل فيه حصول الاجر في فعله وتركه وما ينظر اليه من أفعال الله وما يحكم به في الله فانه لا يماثلها الا الاختيار
المنسوب الى الله فان لم يثبت هنالك اختيار على حد الاختيار ولا يثبت هنا مباح على حد المباح لانه ماهو ثم وفيه علم
ما يعلمه المخلوق وأنه محدود فقد لا ينسب اليه الاطلاق في العلم به فان ذلك من خصائص الحق سبحانه وتعالى وفيه علم
اختلاف الطبائع فيمن تركب منها وعاد اجتماع من لا طبيعة له ولولا حكم الاختلاف فيمن لا طبيعة له ما ظهر
الاختلاف في الطبيعة كما انه لولا اختلاف الطبيعة ما ظهر خلاف فيما تألف منها وهو علم عجيب في المفرد العين والمفرد
الحكم فالقوابل ظهر الخلاف بالفعل وهو في المفرد بالقوة وفيه علم حكمة توقف العالم بعضه على بعض فيما يستفاد منه
مع التمكن من ذلك دونه وفيه علم رتبة من كثرت علومه ممن قلت علومه ومن قلت علومه عن كثرة أو من قلت لا عن
كثرة وان كان الشرف عند بعضهم في قلة العلم ولهذا أمر الله عز وجل رسوله صلى الله عليه وسلم أن يطلب الزيادة من
العلم والزيادة كثرة ومن كان علمه من المعلومات وان كثرت أحدية كل معلوم التي هي عين الدلالة على أحدية الحق
فهو صاحب علم واحد ولا أقل من الواحد في معلومات كثيرة محصل كل معلوم أحدية هي معلومة للعالم بالله وحده وما نبه
على هذه المسئلة الا ابن السيد البطليوسي فانه قال فيما وقفنا عليه من كلامه ان الانسان كلما علا قدره في العالم قلت
علومه وكلما نزل عن هذه المرتبة الشريفة اتسعت علومه وأعني العلم بالافعال وأعني بالقلة العلم بالذات من طريق
الشهود وكان رأيه في علم التوحيد رأي العيناعوريين وهم القوم الذين أثبتوا التوحيد بالعدد وجعلوه دليلا
على أحدية الحق وعلى ذلك جماعة من العقلاء وفيه علم العلم الثابت الذي لا يقبل الزوال في الدنيا ولا الآخرة
وفيه علم نصب الادلة لمن لا يعرف الامر الا بالنظر الفكري وفيه علم ما لا يمكن أن ينسب الا الى الله فان نسب الى
غير الله دل عند من يعرف ذلك العلم على جهل من ينسبه الى غير الله بالله وفيه علم كون الموجودات كلها نعما الهية
أنعم الله بها وعلم من هو الذي أنعم الله بها عليه وهل هو هذا المنعم عليه من جملة النعم فيكون عين النعمة عين المنعم
اسم مفعول فاعلم ذلك وفيه علم الموت في الحياة والحياة في الموت ومن هو الحي الذي لا يموت والميت الذي لا يحيا ومن
يموت ويحيا ومن لا يموت ولا يحيا وفيه علم سبب وجود الانكار في العالم ولماذا يستند من الحضرة الالهية وهل قوله
لعبده عند ما ينسب اليه ما ظهر عليه من الامور التي نهى أن يعملها وما أصابك من سيئة فمن نفسك انكار الهي
عن نسبة ذلك الفعل الى الله ولماذا سمي منكرا وهو معروف وقوله الذين يأمرون بالمعروف وهو الامر بما هو
معلوم له وينهون عن المنكر وهو أن يأمر بما ليس معلوما عنده من النكرة التي لا تتعرف ولما كان المنكر فعل ما أمر
بتركه أو ترك ما أمر بفعله ولا يوصف بأنه أتى منكرا حتى يعلم أنه مأمور به ذلك العمل أو منهي عنه فصح له اسم
المنكر لما يحصل للعبد من الحيرة في ذلك وعدم تخلصه الى أحد الجانبين فان نسبه الى الحق في بعض الامور عارضه
الادب أو الدليل الحسي والعقلي وان نسبه الى نفسه سلب عن ذلك العمل نعت المعرفة ويلحقه بالنكرة ولما اختص المنكر
بالمذموم من الافعال لا بالمحمود وفيه علم ذم الله المتكبر والكبرياء صفته وقد علم الله عز وجل أنه لا يدخل قلب
انسان الكبر على الله وانما يدخله الكبر على خلق الله وهو الذي يزال منه وحينئذ يدخل الجنة فانه لا يدخل الجنة
من في قلبه مثقال حبة من كبر على غير الله حتى يزال وأما على الله فمحال فان الله قد طبع على القلوب التواضع له وان
ظهر من بعض الاشخاص صورة الكبرياء على أمر الله وهو الذي جاءت به الوسائط وهم الرسل عليهم السلام من الله
لا على الله فانه يستحيل الكبرياء من المخلوق عليه لان الافتقار له ذاتي ولا يمكن للانسان أن يجهل ذاته وفيه علم الحيل
والكفالة وانتقال الحق الى الكفيل من الذي عليه الحق وبراءة من انتقل الحق عنه منه وفيه علم السبب الذي أوجب
للانسان أن يؤخذ من مأمنه وفيه علم التسليم والتفويض وفيه علم اختلاف أحوال الخلق عند الموت ما سبب ذلك
ولماذا لم يقيموا على الفطرة كما ولدوا عليها وما الذي أخرجهم عن الفطرة أو أخرج بعضهم وما هي الفطرة وهل يصح

الخروج عنها أولا يصح ورحمة الله تعالى بخلقه فى أخذ العهد على الناس لما أخذهم الله من ظهور آبائهم وأشهدهم على أنفسهم بربوبيته عليهم فقالوا بلى أنذرهم ولم يشهدهم بتوحيده ابقاء عليهم لعلمه أن فيهم من يشرك به اذا خرج الى الدنيا وتبريه من الشريك فى العقبى يوم العرض الاكبر وفيه علم المحاجة يوم القيامة والفرق بين الحجة الداحضة والحجة البالغة وما هو الموطن الذى يقال فيه للانسان لا يسأل عما يفعل وهم يسئلون وفيه علم ما يجب على المبلغين عن الله تعالى من رسول ووارث وفيه علم ما يؤتى عن أمر الله وما يجتنب وأحكامهم فى ذلك عن بينة وعن غير بينة وفيه علم ما لا يمكن التبدل فيه عقلا مع امكان ذلك عقلا وكيف يدخل النسخ فى أدلة العقول كما يدخل فى أحكام الشرائع وفيه علم التحكم على الله هل يسوغ ذلك لاحد من أهل الله من غير أمر الله أولا يسوغ وفيه علم كيف يوجد الله من يوجده من العالم وفيه علم هل عين الاعتماد على الله فى دفع المكروه والضراء عين الاعتماد عليه فى ابقاء النعم على المنعم عليه اسم مفعول وعلى أى اسم الهى يكون كل اعتماد من هذين الاعتمادين وفيه علم صفة الشخص الذى ينبغى أن يسأل فى العلم الذى يعطى السعادة للعامل به وفيه علم السبب الذى يوجب الخوف عند من أعطاه الله الامان فى الدار الدنيا وارتفاع ذلك عنه فى الدار الآخرة واختلاف وجوه الاخذ الالهى مع الامان وفيه علم تنقل الصور الموجودة عن الاشخاص تطلب وجه الله فى تنقلها وهى كالظلال مع الاشخاص الظاهرة عنه عند استقبال النور واستدباره أو يكون عن يمينه ذلك النور أو شماله وفيه علم نفى أن يتحد الحق الهادى المجموع وهل يتخذ بغير المجموع أولا يصح أن يكون متحدا فانه اله لعينه لا بالاتخاذ فاعلم ذلك وفيه علم ما لله من الدين وما للعبد منه ألا لله الدين الخالص والدين الذى تدخله المشقة هل هو لله فانه يقول وما جعل عليكم فى الدين من حرج وقال يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دين الله يسر وقال بعثت بالحنيفية السمحة كما قال أيضا وله الدين واصبا وقال من يشاد هذا الدين يغلبه وقال لا يكلف الله نفسا الا وسعها فانه ما كلفها الا ما آتاها من القوة عليه وفيه علم رد النعم الى الله ولماذا يغلب على الانسان شهود الضراء حتى تحول بينه وبين ما فيها من طعم النعم حتى يضجر من البلاء وهذا كان مقام عمر بن الخطاب رضى الله عنه يشاهد نعم البلاء فى البلاء فيجمع بين الصبر والشكر فى الآن الواحد وكان صاحب عملين وفيه علم الاستدراج بالنعم وفيه علم حكم من عامل الحق بجهله وهو يظن فى نفسه أنه على علم فى ذلك وفيه علم التعرية وفيه علم صفة المفتى والفتيا ومتى يفتى المفتى هل بعد الاستفتاء أو يفتى وان لم يستفت وهل يفتقر المفتى الى اذن الامام له فى ذلك أم لا وفيه علم استخراج العلوم من النظر فى الموجودات وتفاصيله وفيه علم أنواع الوحى وضروبه وما يختص بالاولياء الاتباع من ذلك وما لا يشاركه فيه النبى من الوحى وفيه علم الاحاطة بوجوه كل معلوم من هو ذلك العالم بها وما صفته وفيه علم تفاصيل الصفات لماذا يرجع وفيه علم الارزاق الروحانية وما هو الرزق الذى فى تناوله حياة القلوب من الرزق الذى فيه موت القلوب فانه قد يكون الموت من الجوع وقد يكون من الشبع والامتلاء وما هو الرزق الذى يشبع منه والرزق الذى لا يشبع منه والرزق الذى يتساوى فيه جميع العالم والرزق الذى يخص بعض العالم دون بعض وفيه علم لعلم بالرازق وانه أحق بالعبادة لافتقار المرزوق الى الرزق وفيه علم التحرك والسكون ومن أحق بالمقام هل المتحرك أو الساكن وحكاية المتحرك والساكن لما نحا كما فى ذلك الى العالم بذلك ذوقا وما جرى لهما وان صاحب الرزق من يأكله لا من يجمعه وأخبر تعالى عن لقمان الحكيم فيما أوصى به لابنه يا بنى انها ان تك مثقال حبة من خردل فتكن فى صخرة أو فى السموات أو فى الارض يأت بها الله ولم يقل يأت اليها وفيه علم العدل وأداء الحقوق وفيه علم النسيان بعد العلم بحيث لا يدرى أنه علم ما فقد نسيه أصلا وفيه علم الاسم الالهى الواقى واختلاف صوره فى العالم مثل اختلاف الاسم الرزاق وفيه علم اختلاف الحال على المشاهد فى حال رؤيته وفيه علم من يدعو الناس الى ما هو عليه حتى يكون داعى حق وفيه علم الاوامر الالهية وفيه علم المحسن والاحسان وفيه علم الانساب وقول النبى صلى الله عليه وسلم ان ربكم واحد وان أباكم واحد فلا فضل لعربى على أعجمى ولا لأعجمى على عربى الا بالتقوى فان الله يقول اليوم أرفع نسبكم وأضع نسبى أين المتقون وقال تعالى ان أكرمكم عند الله أتقاكم فهل هو المتقى من يكون وقاية لله أو من يتخذ الله وقاية ولهذا

رجال وهذا رجال وفيه علم الايلاء وأقسامه وأحكامه في المولى وصورة الايلاء وما يكون لله من ذلك وما يكون للعبد وفيه علم كون العالم العامل في دنياه في جنة معجلة في نفسه وان كان ردىء الحال فنعيمه في نفسه أعظم النعيم وفيه علم المداخلة في القرآن مع كونه محفوظا من عند الله فلا يصح في القرآن تحريف ولا تبديل كما وقع في غيره من الكتب المنزلة وفيه علم النسخ ما هو وفيه علم حكم من يخالف ظاهره باطنه عن شهود وفيه علم دفع الانسان عن نفسه اعطا ما لها لما رأى من تعظيم الله حقها في تحريم الجنة على من قتل نفسه وان كان قاتل نفسه لا يدخل جهنم الا نفسه الحيوانية لان جهنم ليست موطنا للنفس الناطقة ولو أشرفت عليها طفيها بلا شك لان نورها أعظم فان الذي قتل نفسه عظم حرمه لحق الجوار الاقرب وجار بذلك بينها وبين ملكها وما سوى نفسه فبعيد عن هذا القرب الخاص الذي لنفسه وفيه علم من حلل وحرّم هل حرم أو حلل لنفسه أو لامور مخصوصة وأحوال في المحرّم والمحرّم عليه ولا محلل ولا محرّم الا الله بلسان الشرع لسان الرسول صلى الله عليه وسلم أو المجتهد من علماء الرسوم كالفقهاء وفيه علم تغير الاقوال الالهى لتغير الاحوال وفيه علم اقامة العظيم مقام الجماعة وفيه علم السياسات في المخاطبات من العلماء و امارتين الدعاة الى الله وفيه علم الجزاء بالمماثل في أي نوع كان وبما يحمد من ذلك كله وبما يذم وفيه علم المعية الالهية والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿الباب التاسع والستون وثلثمائة في معرفة منزل مفاتيح خزائن الجود﴾

قلت لما ان قال قومي ائتني * قلت ماقلت والكؤس تدار
من مدير الكؤس قلت حبيبي * وهو شربي الذي عليه المدار
ثم قالوا بما يقول حبيب * في اله القلوب تغار
ولسان الكريم يعطيك مالا * ثم يأتيك سائلا فتحار
كرما منه وامتنانا وفضلا * ولك الحكم بعد والخيار
ان تشأ قلت أنت مالك هذا * أو تشأ صده فليس يعار
كل هذا أتاحه لك فضلا * حكم الجبر فيه والاضطرار

اعلم أيدنا الله واياك انه ما من شئ أوجده الله في العالم الذي لا أكمل منه في الامكان الاوله أمثال في خزائن الجود وهذه الخزائن في كرسيه وهذه الامثال التي تحتوي عليها هذه الخزائن لا تنتهي أشخاصها فالامثال من كل شئ توجد في كل زمان فرد في الدنيا و الآخرة لتناء كل نوع وجد منه ما وجد واختلف أصحابنا في هذا النوع الانساني هل تنقطع أشخاصه بانتهاء مدة الدنيا ام لا فمن لم يكشف قال بانتهائه ومن كشف قال بعدم انتهائه وان التوالد في الآخرة في هذا النوع الانساني باق في المنشىء في نكاح الرجل المرأة الآدمية الانسانية على صورة ما ذكرها والتوالد أيضا بين جنسين مختلفين وهما سوآدم والحور اللاتي أنشأهن الله في الجنان على صورة الانسان ولسن بأناسي فتوالدهما نكاح بينهما في الانس والحور يقينا كان في الزمن الفرد ينكح الرجل اذا أراد جميع من عنده من النساء والحور من غير تقدم ولا تأخر مثل فاكهة الجنة لا مقطوعة ولا ممنوعة بل قطفها دان من غير فقد مع وجود أكل وطيب طعم فاذا أفضى الرجل الى الحوراء أو الانسية له في كل دفعة شهوة ولذة لا يقدر قدرها ولو وجدها في الدنيا غشي عليه من شدة حلاوتها فتكون منه في كل دفعة ريح مثيرة تخرج من ذكره فتلقاها رحم المرأة فيتكون من حينه فيها ولد في كل دفعة و يكمل نشؤه ما بين الدفعتين ويخرج ولدا مصورا مع النفس الخارج من المرأة روحا مجردا طبيعيا فهذا هو التوالد الروحاني في البشري بين الجنسين المتماثلين والمتماثلين ولا يزال الامر كذلك دائما أبدا و يشاهد الاوان ماتولد عنهما من ذلك النكاح وهم كالملائكة الذين يدخلون البيت المعمور ولا يعودون اليه أبدا هذا صورة توالد هذا النوع الانساني ولاحظ لهؤلاء الاولاد في النعيم المحسوس ولا ملعوا مقام النعيم المعنوي فنعيمهم برزخي كنعيم صاحب الرؤيا بما يراه في حال نومه وذلك لما يقتضيه النشء الطبيعي فلا يزال النوع الانساني يتوالد ولكن حكمه ما ذكرناه وأما توالد

الارواح البشرية فان لهما في الآخرة مثل مالهما في الدنيا اجتماعات برزخيات مثل مايرى النائم في النوم انه ينكح زوجته و يولد له فاذا أقيم العبد في هذا المقام سواء كان في الدنيا أو في الآخرة ونكح الرجل من حيث روحه روحته من حيث روحها يتولد بينهما من ذلك النكاح أولاد روحانيون مايكون حكمهم حكم المولدين من النكاح الحسي في الاجسام والصور المحسوسات التي تقدم ذكرها فيخرج الاولاد ملائكة كراما لا بل أرواحا مطهرة وهذا هو توالد الارواح ولكن لابد ان يكون ذلك عن تحل برزخي فتجلي الحق في الصور المقيدة فان البرزخ أوسع الحضرات جودا وهو مجمع البحرين بحر المعاني و بحر المحسوسات فالمحسوس لايكون معنى والمعنى لايكون محسوسا وحضرة الخيال التي عبرنا عنه بمجمع البحرين هو يجسد المعاني و يلطف المحسوس و يقلب في عين الناظر عين كل معلوم فهو الحاكم المتحكم الذي يحكم ولا يحكم عليه مع كونه مخلوقا الا ان الانفاس التي تظهر من نفس الحوراء أو الآدمية اذا كانت صورة ماظهرت فيه من نفس النكاح يخرج مخالفا للنفس الذي لاصورة فيه يميزه أهل الكشف ولا يدرك ذلك في الآخرة الا أهل الكشف في الدنيا وصورة هذا الشيء المتولد عن هذا النكاح في الجنة صورة نشء الملائكة أو الصور من أنفاس الذاكرين الله ومايخلق الله من صور الاعمال وقد صحت الاخبار بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما جعلنا الكرسي موضع هذه الخزائن لان الكرسي لغة عبارة عن العلم كما قال وسع كرسيه السموات والارض أي علمه وكذلك هو هنا فان الخزائن فيها أشخاص الانواع وهذه الاشخاص لاتتناهى ومالا يتناهى لايدخل في الوجود اذ كل مايحصره الوجود فانه متناه فلابد أن يكون الكرسي هنا علمه فان علمه محيط بما لا يتناهى فلا تتخيل في الكرسي الذي ذكرناه انه هذا الكرسي الذي فوق السموات ودون العرش فانه كرسي محصور موجود متناهي الاجزاء واعلم ان أفضل ماجاد به الله تعالى على عباده العلم فمن أعطاه الله العلم فقد منحه أشرف الصفات وأعظم الهبات والعلم وان كان شريفا بالذات فان له شرفا آخر يرجع اليه من معلومه فانها صفة عامة التعلق وشرف المفاتيح بشرف الخزائن وتشرف الخزائن بقدر شرف مااختزن فيها فالموجود الحق أعظم الموجودات وأجلها وأشرفها فالعلم به أشرف العلوم وأعظمها وأجلها ثم ينزل الامر في الشرف الى آخر معلوم ومامن شيء الا والعلم به أحسن من الجهل به فالعلم شرفه ذاتي له والشرف الآخر مكتسب والخزائن محصورة بانحصار أنواع المعلومات ومرجعها وان كثرت الى خزانتين خزانة العلم بالله وخزانة العلم بالعالم وفي كل خزانة من هاتين الخزانتين خزائن كالعلم بالله من حيث ذاته بالادراك العقلي ومن حيث ذاته بالادراك الشرعي السمعي والعلم به من حيث أسماؤه والعلم به من حيث نعوته والعلم به من حيث صفاته والعلم به من حيث النسب اليه وكل ذلك من حيث النظر الفكري ومن حيث السمع وهو من حيث السمع كما هو من حيث الكشف والخزانة الاخرى التي هي العلم بالعالم تحوي على خزائن وفي كل خزانة خزائن فالخزائن الاول العلم باعيان العالم من حيث امكانه ومن حيث وجوبه ومن حيث ذواته القائمة بانفسها ومن حيث أكوانه ومن حيث ألوانه ومن حيث مراتبه ومن حيث مكانه وزمانه ونسبه وعدده ووضعه وتأثيره وكونه مؤثرا فيه ممه ومن غيره الى أمثال هذا من العلوم وعلم الدنيا والبرزخ والآخرة والملأ الاعلى والادنى فاوّل مفتاح من هذه الخزائن أعطاه العالم بالله مفتاح خزانة العلم بالوجود مطلقا من غير تقييد بحادث ولا قديم و بماذا تميز هل بنفسه أو بغيره وهو العدم فالوجود ظهور الموجود في عينه فان به تظهر جميع الاحكام من نفي واثبات ووجوب وامكان واحالة ووجود وعدم ولا وجود ولا عدم هذا كله لايثبت ولا يصح الا من موجود يكون عينه وماهيته وجوده لايقبل التكثر الا بحكمه عليه فان الحقائق التي تبرز اليه فيه لوجوده فنقول بالكثرة في عينه وهو واحد ولكل حقيقة اسم فله أسماء

تجسدت أسمائي فكنت كثيرا * ولم يرني غيري فكنت بصيرا

فيا قائلا بالغير أين وجوده * وأين يكون الغير كنت غيورا

تعالى على من أو بعز فليس ثم * فبالحق كان الحق فيه غيورا

فوالله لولا الله ما كان كونه * غنيا ولا كان الغنيّ فقيرا

من أوالى من علق الفقر والغنى * وسل بالذى قام الوجود خبيرا

فاذا كان الوجود أول خزائن الجود وأعطاك الحق مفتاح هذه الخزانة كالذى كان عرّفك بك فمعرفته فأنت أول معلوم وهو آخر معلوم وأنت آخر موجود وهو أول موجود فانه ليس فى قوتك ان تعلم المعدوم لان العلم شهود وان لم يكن كذلك وليس نعلم هذا هو الحق الذى لا ريب فيه هدى للمتقين وأوجد من كل خزانة عينا قائمة أو عينا فى عين أو لا عينا فى عين وأعنى بقولى لا عين فى عين النسب فانه ليست لها أعيان وحكمها يحكم على الوجود لا عيان بها ولا وجود لها الا بالحكم واما أوجدناه ذكرناه عند اليك وأوجدك كاملا لانتهاء طرفى الدائرة فظهرت فى وجودك وان كنت آخرا بصورة الاول فانحصر العالم بينك وبينه فلا مخلص له منكما فلم تميز عنه ولا تميز عنك فى الحكم وظهرت فيك صور العالم كلها التى أخرجها من تلك الخزائن فشاهدتك فحصل لك العلم بها فعلمت من العالم ما لم يعلم العالم من نفسه من الحكم فردا وزوجا وقال لك كل ما بقى فى الخزائن مما لا يتناهى فهو مثل ما علمت فمن أحاط علما بواحد من الجنس فقد أحاط علما بالجنس فانه ما ثم الا أمثال فما التقى طرفا الدائرة حتى حدث المحيط ودل المحيط على نقطة الدائرة فحدثت الخطوط من النقطة الى المحيط ولم تتجاوزه فان انتهاء الخط انما يكون الى نقطة من المحيط فانتهى الى ما منه خرج فصورة أوليته عين صورة آخريته فيصير من حكم نقطة آخر دائرة الذى انتهى اليها من المحيط من كذا الى محيط آخر يصير نصفه من داخل المحيط الاول ونصفه من خارجه لحكم الظاهر والباطن ويلتقى طرفاه أيضا كالتقاء المحيط الاول حتى يكون على صورته لانه من المحال ان يخرج على غير صورته ثم ظهر من الحكم فى المحيط ما ظهر فى المحيط الاول الى ما لا يتناهى وهو ما يبرز من تلك الخزائن التى لا يتناهى ما تحوى عليه وهو الخلق الجديد الذى الكون فيه دائما أبدا ولكن بعض الناس أو أكثر الناس فى لبس من ذلك كما قال تعالى بل هم فى لبس من خلق جديد مع الانفاس ولكن بصورة ما ذكرناه فالنقطة سبب فى وجود المحيط والمحيط سبب فى حصول العلم بالنقطة فالمحيط حق وخلق والنقطة حق وخلق فهذان حكمان يسريان فى كل دائرة ظهرت من الدائرة الاولى ولما ظهرت الدوائر بالعالم انطبعت ولا تزال تظهر صارت الدائرة الاولى التى أحدثت هذه الدوائر حقيقة لا تعرف ولا تدرك لان كل دائرة قربت منها أو بعدت عنها فهى على صورتها فكل دائرة يقال فيها تشهدها ما تشهدها فهذا هو غيب فى شهادة فالدوائر الظاهرة فى الدائرة الاولى عددها اسما ولعدد خزائن الاجناس كانت ما كانت لا يزاد فيها ولا ينقص منها وما يخرج ويحدث عنها من الدوائر الى ما لا يتناهى دوائر أشخاص تلك الاجناس الى ما لا يتناهى وتدل عين دائرة الشخص على أمر يسمى نوعا وهو ما بين الجنس والشخص ويحدث عندك أنواع فى أنواع ولكن منحصرة ولا تعرف الا من الاشخاص لان النوع معقول بين الجنس الاعم والشخص وكل متوسط بين طرفين ان شئت قلت ان الطرفين أظهرا له حكم التوسط وان شئت قلت ان التوسط أظهر حكم الطرفين وهذا عين معرفة الحق بالخلق والخلق بالحق

ولولا شهود الخلق بالحق لم يكن * ولولا شهود الحق بالخلق لم تكن
فمن قال كن فهو الذى قد شهدته * وما ثم الا من يكون بقول كن
فمن علمه بالخلق تعرف حقه * ومن علمه بالحق كان ولم يكن

فالمحيط يحفظ النقطة علما والنقطة تحفظ المحيط وجودا فكل واحد منهما حافظ محفوظ ولاحظ ملحوظ قال تعالى وشاهد ومشهود فالكل مشهود وشاهد والكل فاصل ومفصول فان قال أحدهما أنا قال الآخر أنا وان قال أحدهما أنت قال الآخر له أنت ولا يظهر كل واحد للآخر الا بما يبدأ به كل واحد والقولان صحيحان

فيا حقى ويا خلقى * لمن تهى لمن تبقى شربت شربة منه * وقد غص بها حلقى
وما ثم سوى عين * فمن يعقل ما تلقى فقال لى الذى أعنى * اذا ما قلت فاستبق
فان الامر محصور * بين الخلق والحق ولولاك لما كنا * فأخف الذكر فى الحق

فأنت يا ولى الذكر المنزل فأنت المحفوظ وما نزل الا بك فأنت الحافظ ولا تمن عليك فانه فى نفس الامر ما يغنى وغايتك ان

تقول أنا هو فمدلول هو ما هو مدلول أنا فما يتخلص لك ما ترومه أبدا واذا عجزت عن التخلص فقل به وقل بك وتميز عنه وميزه عنك تميز الاول عن الآخر والآخر عن الاول وتميز عن العالم وميزه عنك تميز الظاهر من الباطن والباطن من الظاهر فانك من العالم روح العالم والعالم صورتك الظاهرة ولا معنى للصورة بلا روح فلا معنى للعالم دونك فاذا ميزت عينك من الحق ومن العالم عرفت قدرك بمعرفة الحق وعرفت منزلتك بمعرفة العالم

فكنت لذاتي والكنت لذاعبدا * وأربات عهدا مثل ما أنزل العهدا

فان كنت ذالب وعوص وفطنة * فلا تلتزم ذما ولا تلتزم حمدا

ولا تفعلن شيئا اذا ما فعلته * بسهو وخرج عند فعلتك القصدا

فيا أيها ذاك الشخص ان كان سهوكم * يغالبكم فاعمد الى تركه عمدا

وهذا الذي أنبأتك به مفتاح من مفاتح خزائن الجود فلا تضيعه فانه يعمل عمل كل مفتاح ولا يعمل مفتاح عمله فبه يفتح كل مغلاق ولا يفتح بغيره ما أغلقه هذا المفتاح ومفاتح الغيب لا يعلمها الا هو ولا تعلم الا منه ولا تطمع ان تصل الى علمها بك ومن طمع في غير مطمع فقد شهد على نفسه بالجهل ولله المثل الاعلى في السموات والارض وما ثم الا سماء وأرض وله المثل الاعلى فله صورة في كل سماء وأرض وهو الذي في السماء اله وفي الارض اله وهو الله في السموات وفي الارض يعلم سركم من كونه في الارض وجهركم من كونه في السماء ومن حيث النشأة يعلم سركم من كونه في السماء وهو معنا كم الذي خفي عن الابصار عينه وظهر حكمه وله العلو فهو في السماء وهو الباطن ويعلم أيضا جهركم من كونه في الارض وهو ظاهركم الذي ظهر للابصار عينه وخفي حكمه لان حكمه في روحه فانه الذي تفيده العلوم بحواسه وله النزول فهو الارض فهو الظاهر

وقد بان ان الحق بالحق ينطق * وان الذي قلناه أمر محقق

فلا تعدلن ان كنت للحق طالبا * وعكس الذي قلناه لفظ ملفق

فيقول العبد الكامل الذي لا أكمل منه لي وقت لا يسعني فيه غير ربي ويقول الاصل لي وقت لا يسعني فيه غير نفسي فان الاوقات كلها استغرقها العالم في الحالين ولهذا كان الانسان الكامل خليفة لله تعالى فلهذا اسبق علمه بنفسه على علمه بربه وبهذا جاء الخبر من عرف نفسه عرف ربه فان من استخلفه علم العالم من علمه بنفسه والخليفة على صورة من استخلفه فعلم ربه من علمه بنفسه وعلم ان كل من اتصف بالوجود فهو متناه أي كل ما دخل في الوجود وبقيت الحيرة في العلم بالله من كونه موجودا هل يتصف بالتناهي لكونه موجودا أو لا يتصف بالتناهي فان أرادوا بالتناهي كون عين الموجود موصوفا بالوجود فهو متناهي كما هو كل موجود وان عينه موجوده وان أرادوا بالتناهي انتهاء مدة وجوده ثم ينقطع فهذا لا يصح عقلا في الحق لانه واجب الوجود لذاته فلا يقبل التناهي وجوده ولان بقاءه ليس بمرور المدد عليه المتوهمة فهو محال من وجهين تناهيه وكذلك في أهل الآخرة أعني في أعيانهم وفي الدار الآخرة سمعا ولا يتناهى بقاؤهم في الآخرة ولا استمرار المدد عليهم ونسبة البقاء الى الله تخالف نسبة البقاء للعالم فالاطلاق في العلم والحصر في الوجود

كل ما في الكون محصو * ر والذي في العلم مطلق

فتدبر قول حبر * بوجوده تحقق

ان علمي بوجودي * من وجود الحق أسبق

فاذا علمت كوني * جاء علم الله يلحق

ولما كان العالم لا بقاء له الا بالله وكان النعت الالهي لا بقاء له الا بالعالم كان كل واحد رزقا للآخر به يتغذى لبقاء وجوده محكوما عليه بأنه كذا

ونحن له رزق نغذي بكوننا * كما انه رزق الكيان بلا شك

فيحفظنا كونا ونحفظ كونه * الها وهذا القول ما فيه من افك

فلا عز وان الكون فى كل حالة ✱ يقر للملك الملك بالرق والملك

فالوجود الحادث والقديم مربوط بعضه ببعض ربط الاضافة والحكم لاربط وجود العين فالانسان مثلا موجود العين من حيث ما هو انسان وفى حال وجوده معلوم الابوة اذا لم يكن له ابن بعطيه وجوده أو تقدير وجوده نعت الابوة وكذلك أيضا هو معدوم نعت المالك ما لم يكن له ملك يملكه به يقال انه مالك وكذلك الملك وان كان موجود العين لا يقال فيه ملك حتى يكون له ملك يملكه فانه من حيث ذاته ووجوده غنى عن العالمين ومن كونه ربا يطلب المربوب بلا شك فهو من حيث العين لا يطلب ومن حيث الربوبية يطلب المربوب وجودا وتقديرا وقد ذكرنا ان كل حكم فى العالم لا بد أن يستند الى نعت الهى الا النعت الذاتى الذى يستحقه الحق لذاته وبه كان غنيا والنعت الذاتى الذى للعالم بالاستحقاق وبه كان فقيرا بل عبدا فانه أحق من نعت الفقر وان كان الفقر والذلة على السواء ولهذا قال الحق لابى يزيد تقرب الى بما ليس لى الذلة والافتقار والقادر على الشئ والانفعال الذاتى عن الشئ لا يتصف ذلك القادر ولا الذى عنه انفعل ما انفعل بالافتقار بخلاف المنفعل فانه موصوف بالذلة والافتقار فتميز الحق من الخلق بهذا وان كان الخلق بالحق والحق بالخلق مرتبطا بوجه فالامر كما قررناه وهذا المنزل قد حواه فيقول القائل فلماذا يستند الحكم بالهوى وهو موجود فى الكون والحق لا يحكم بالهوى فالاهواء ما مستندها قلنا ان تفطنت لقول الله تعالى ان ربك فعال لما يريد فلم يصف نفسه بالتحجير عليه فى حكمه والكون موصوف بالتحجير فتوجه عليه الخطاب بانه لا يحكم بكل ما يريد بل بما شرع له ثم انه لما قيل احكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى أى لا تحكم بكل ما يخطر لك ولا بما يهوى كل أحد منك بل احكم بما أوحى به اليك فان الله تعالى قال جبرا لقلب خلفائه قل يا محمد رب احكم بالحق أى ولا تفعل ما تريد فليكن حكمك فى الامم يوم القيامة بما شرعت لهم وبعثتنا به اليهم فان ذلك بما يراد فانك ما أرسلتنا الا بما تريد حتى يثبت صدقنا عندهم وتقوم الحجة عليهم اذا حكم الحق فى كل أمة بما أرسل به نبيه اليهم وبهذا تكون لله الحجة البالغة فدل التحجير على الخلق فى الاهواء ان لهم الاطلاق بما هو فى نفوسهم ثم حدث التحجير فى الحكم والتحكم كما انه فعال لما يريد ثم انه ما حكم الا بما شرع وأمر عبده ان يسأله تعالى فى ذلك حتى يكون حكمه فيه عن سؤال عبده كما كان حكم العبد بما قيده من الشرع عن أمر ربه بذلك فليست الاهواء الا مطلق الارادات فقد علمت لماذا استندت الاهواء واستند التحجير ثم لتعلم ان الهوى وان كان مطلقا فلا يقع له حكم الا مقيدا فانه من حيث القابل يكون الاثر فالقابل لا بد ان يقيده فانه بالهوى قد يريد القيام والقعود من العين الواحدة التى تقبلهما على البدل فى حال وجود كل واحد منهما فى تلك العين والقابل لا يقبل ذلك فصار الهوى محجورا عليه بالقابل فلما قبل الهوى التحجير بالقابل علمنا ان هذا القبول ذاتى فجاء الشرع عليه فقبل وظهر حكم القابل فى الهوى ظهوره فى مطلق الارادة فمن اتصف بها فاما خلق الله النفس الناطقة أو الخليفة قل ما شئت خلق فيه قوى روحانية معنوية نسبية معقولة وان كانت هذه القوى عين من اتصف بها كالاسماء والصفات الالهية التى مرجعها وكثرتها الى نسب فى عين واحدة لا تقبل الكثرة فى عينها ولا العدد الوجودى العينى فكان من القوى التى خلقها فى هذا الخليفة بل فى الانسان الكامل والحيوان وهو مطلق الانسان قوة تسمى الوهم وقوة تسمى العقل وقوة تسمى الفكر وميز الحضرات الثلاثة لهذا الخليفة وولاه عليها حضرة المحسوسات وحضرة المعانى المجردة فى نفسها عن المواد وان لم يظهر بعضها الا فى بعض المواد وحضرة الخيال وجعل الخيال حضرة متوسطة بين طرفى الحس والمعنى وهو خزانة الحسابات التى تجبيها الحواس وجعل فيه قوة مصورة تحت حكم العقل والوهم يتصرف فيها العقل بالامر وكذلك الوهم أيضا يتصرف فيها بالامر وقوى فى هذه النشأة سلطان الوهم على العقل فلم يجعل فى قوة العقل أن يدرك أمرا من الامور التى ليس من شأنها أن تكون عين مواد أو تكون لا تعقل من جهة ما الا فى غير مادة كالصفات المنسوبة الى الله المنزه عن ان يكون مادة أو فى مادة فعلمه المنسوب اليه ما هو مادة ولا ينسب الى مادة فلم يكن فى قوة العقل مع علمه بهذا اذا خاض فيه أن يقبله الا بتصور وهذا التصور من حكم الوهم عليه لا من حكمه فالحس يرفع الى الخيال ما يدركه وتركب القوة المصورة فى الخيال ما شاءته مما لا وجود له

فى الحس من حيث جملته لكن من حيث أجزاء تلك الجملة فان كانت القوة المصورة قد صورت ذلك عن أمر العقل بقوة الفكر فذلك لطالبه العلم بأمر ما والعلم مقيد بلا شك وان كان ما صورته المصورة عن أمر الوهم لا من حيث ما تصرف به العقل من حكم الوهم بل من الوهم نفسه فان تلك الصورة لا تبقى فان الوهم سريع الزوال لاطلاقه بخلاف العقل فانه مقيد محبوس بما استفاده ولما كان الغالب على الخلق حكم الاوهام لسلطنة الوهم على العقل فانه أثر فيه انه لا يقبل معنى يعلم قطعا انه ليس بمادة ولا فى مادة الا بتصور وذلك التصور ليس غير الصورة التى لا يحكم بها الا الوهم فصار العقل مقيدا بالوهم بلا شك وبما هو به عالم بالنظر وأما علمه الضرورى فليس للوهم عليه سلطان و به يعلم ان ثم معانى ليست بمواد ولا فى أعيان مواد وان لم يقبلها بالنظر الا فى مواد من خلف حجاب رقيق يعطيه الوهم ولما علم الحق ما ركب عليه العالم المكلف بما ذكرناه أرسل الرسل الى الناس والمكلفين فوقفوا فى حضرة الخيال خاصة ليجمعوا بين الطرفين بين المعانى والمحسوسات فهو موقف الرسل عليهم السلام فقالوا لبعض الناس من هذه الحضرة اعبد الله كأنك تراه ثم سهل هذا المخاطب المكلف بعد هذا التقرير على أمر آخر الطف منه لانه علم ان ثم رجالا علموا ان ثم معانى مجردة عن المواد فقال له فان لم تكن تراه أى تقف مع دليلك الذى أعلمك انك لا تراه فانه يعنى الله يراك أى الزم الحياء منه والوقوف عندما كلفك فعدل فى الخطاب الى حكم وهم ألطف من الحكم الاول فانه لا بد لهذا المكلف ان يعلم انه يراه اما بعقله أو بقول الشرع و بكل وجه فلا بد ان يقيده الوهم فان العبد بحيث يراه الله فاخرجه عنه خذه اذ ميزه مع علمه انه ليس كمثله شئ حيرة وهذه الحيرة سارية فى العالم النورى والنارى والترابى لان العالم ما ظهر الا على ما هو عليه فى العلم الالهى وما هو فى العلم لا يتبدل فالمرتبة الالهية تنفى بذاتها التقييد عنها والقوابل تنفى الاطلاق عنها بالوقوع فعلمت سبب الحيرة فى الوجود ما هو قال تعالى ما يبدل القول لدى أى ما حكم به العلم وسبق به الكتاب فعرفنا ذلك من العلم والكتاب اذ كان له الحكم والحلماء اعاهم حلماء العلم والكتاب فالعلم والكتاب حجابان عن الحق الذى هو غنى عن العالمين فرجع الكون للعلم والكتاب وتنتج الاهواء مع اطلاقها ما تنتجه العقول مع تقييدها فلا يسلم لعقل حكم أصلا بلا وهم فى هذه النشأة لان النشأة لها ولادة على كل من ظهر فيها وما ثم أعلى من الحق رتبة ومع هذا تخيلته وقال لها تخيلنى أمرها بذلك لكونه لا يكلف الله نفسا الا وسعها ووسعها ما تعطيه حقيقتها وجعل سعادتها فى ذلك التخيل ثم قال لها ليس كمثله شئ فجمعت بين التنزيه فقيدته و بين التشبيه فقيدته فانها مقيدة فلا تعلم الا التقييد الذى هو حقيقتها

فالعقل ينتج ما الاهواء تنتجه * فانه عن هوى قد كان مخرجه
فليس يحكم فى شئ بغير هوى * الا الضرورى والفكر يخرجه

وقد نبه الحق عباده فى كتابه العزيز ان عنده خزائن كل شئ والخزائن تقتضى الحصر والحصر يقتضى التقييد ثم بين انه ما ينزل شيأ منها الا بقدر معلوم وهو تقييد ولولا التقييد بين المقدمتين الذى ربطهما ما ظهرت بينهما نتيجة أصلا ولا ظهر خلق عن حق أصلا ولهذا أسرى النكاح فى المعانى والمحسوسات للتوالد قديما وحديثا ولكن لا يفقهون حديثا أى أنتم بما تحجبون لا تعلمون ما نحدثكم به فان الشرع كله حديث وخبر الهى بما يقبله العقل والوهم حتى تعم الفائدة ويكون كل من فى الكون مخاطبا و ياعلماء بالله و بالامر لا تعلمون حديثنا بل تعلمون قديما وان حدث عندكم فما هو حديث العين ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث وما هو الا كلام الله المنعوت بالقدم حدث عندهم حين سمعوه فهو محدث بالاتيان قديم بالعين وجاء فى مواد حادثة ما وقع السمع ولا تعلق الا بها وتعلق الفهم بما دلت عليه هذه الاخبار والذى دلت عليه منه ما هو موصوف بالقدم ومنه ما هو موصوف بالحدوث فله الحدوث من وجه والقدم من وجه ولذلك قال من قال ان الحق يسمع بما به يبصر بما به يتكلم والعين واحدة والاحكام تختلف قال تعالى ان يشأ يذهبكم فعلق الذهاب بالمشيئة وقال وانا على ذهاب به لقادرون فعلق الذهاب بالاقتدار بما به قدرته أراد وشاء وهنا علم شريف وهو أن متعلق القدرة الايجاد لا الاعدام فيتعرض هنا أمر ان الامر الواحد ان الذهاب المراد هنا

ليس الاعدام وانما هو انتقال من حال الى حال فتعلق القدرة ظهور المحكوم عليه بالحال التى انتقل اليها فاوجدت
القدرة له ذلك الحال فما تعلقت الا بالايجاد والامر الآخر ان وصفه بالاقتدار على الذهاب أى لا مكره له على ابقائه فى
الوجود فان وجود عين القائم بنفسه أعنى بقاءه انما هو مشروط بشرط بوجود ذلك الشرط يبقى الوجود عليه وذلك
الشرط بيد الله به فى كل زمان وله أن يمنع وجود ذلك الشرط ولا بقاء للمشروط الا به فلم يوجد الشرط فانعدم
المشروط وهذا الامساك ليس من متعلق القدرة وقد وصف نفسه بالقدرة على ذلك فلم يبق الا فرض المنازع الذى
يريد بقاءه فهو قادر على دفعه لما لم يرد الله بقاءه فيقهر المنازع ولا يبقى ما أراد المنازع بقاءه والقهر حكم من أحكام
الاقتدار ولما علمنا هذا وتقرر لدينا علمنا من تقدم وحكمه ومن تأخر وحكمه كما قدمنا ان الشئ يكون متقدما من وجه
متأخرا من وجه * وفى هذا المنزل من العلوم علم المثلثات الواقعة فى الوجود ومن أين أصلها وما يتصل منها وما ينفصل
وفيه علم مناسبة القرآن للكتاب وكون التوراة وغيرها كتابا وليست بقرآن وفيه علم تعليل التطير فى المحمود
والمذموم وفيه علم حكمة السبب فى وجود ما لا يوجد الا بسبب هل يجوز وجوده بغير سبب أم لا عقلا وفيه علم تهيؤ
القوابل بذاتها لما يرد عليها مما تقبله وفيه ترك الاهمال من ترك ما يترك لمنفعة وكله ترك وفيه علم تأخير الوعيد ممن
لا مانع له فهل ذلك لمانع لا يمكن رفعه أو هل هو عن اختيار ان صح وجود الانسان فى العالم فانه ليس له مستند وجودى
فى الحق وانما هو أمر متوهم ذكرناه فى الباب الذى يليه هذا الباب فقد تقدم وفيه علم الآجال فى الاشياء والترتيب
فى الايجاد مع تهيؤ الممكنات لقبول الايجاد فما الذى أخرها والفيض الالهى غير ممنوع والقوابل مهيأة للقبول والتأخير
والتقديم مشهود فلماذا يرجع فلا بد فى هذا الموطن من حكم يسمى المشيئة ولا بد ولا يمكن رفع هذا الحكم بوجه من
الوجوه وفيه علم ما ستر عن العالم أن يعلمه هل ينقسم الى ما لا يزال مستورا عنه فلا يعلمه أبدا والى ما يعلمه برفع الستور
وهل علم ما لا يرفع ستره يمكن أن يعلم لو رفع الستر أو ستره عينه فلا يمكن أن يعلم لذاته وفيه علم سبب طلب البينة من
المدعى اسم فاعل وقبول الطالب لذلك شهادة البينة من غير حكم الحاكم ولا يكون ذلك حتى يتذكر المدعى عليه
بشهادة البينة فهل قبوله شهادتهم للتذكرى أم لامر آخر وهو عدم التهمة لهم فيما شهدوا به وجوزوا النسيان مما لما
شهدوا به عليه وذلك لانصافهم وفيه علم تأخير البيان عند الحاجة مع التمكن منه لا يجوز وفيه علم اقامة الجماعة
مقام الواحد واقامة الواحد مقام الجماعة وفيه علم رد الدلائل للاغراض النفسية هل يكون ردها عن جهل عنده فى
كون تلك الدلائل كما هى فى نفسها صحيحة أو لا عن جهل وفيه علم من حفظ من العالم وبماذا حفظ ومن حفظ ولماذا
حفظ وفيه علم ما تحوى عليه الارض من الكنوز وما يظهر عليها مما يخرج منها أنه على حد معلوم لا يقبل الزيادة
والنقص وفيه علم رزق العالم بعضه بعضا وفيه علم ترك الادخار من صفة أهل الله الذاكرين منهم وفيه علم نشء
الحيوان على اختلاف أنواعه وبماذا يشترك وبماذا يتميز صنف عن صنف وفيه علم التعريف الالهى من شاء الله من
عباده وفيه علم سبب سجود الملائكة لآدم انما كان لاجل الصورة الا لان علمهم الاسماء فامروا بالسجود قبل أن
يعرفوا فضله عليهم بما علمه الله من الاسماء ولو كان السجود بعد ظهوره بالعلم ما أبى ابليس ولا قال أنا خير منه ولا استكبر
عليه ولهذا قال أأسجد لمن خلقت طينا وقال خلقتنى من نار وخلقته من طين ثم بعد ذلك أعلم الله الملائكة بخلافته فقالوا ما
أخبر الله عنهم ولهذا قال تعالى فى بعض ما ذكره من قصته واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فأتى بالماضى من الافعال وباداة
اذ وهى لما مضى من الزمان فاجعل بالك لهذه المسئلة لتعلم فضل آدم بعلمه على فضله بالسجود له لمجرد ذاته ولماذا نهى
فى الشرع أن يسجد انسان لانسان فانه سجود الشئ لنفسه فانه مثله من جميع وجوهه والشئ لا يخضع لنفسه ولهذا لما
سئل صلى الله عليه وسلم فى الرجل اذا لقى الرجل أينحنى له قال لا قيل له أيصافحه قال نعم وفيه علم ما السبب فى عداوة
الامثال هل لكون المثلين ضدين أو لامر آخر وفيه علم ما جهل الاعلى من الادنى حين افتخر عليه وماله شرف الا به
فانه لولا الادنى ما ظهر فضل الاعلى فأى فائدة لافتخاره والحال يشهد له بذلك ولم يكتف ولهذا قال صلى الله عليه وسلم
أنا سيد ولد آدم ولا فخر أى ما قصدت الفخر عليكم بذلك فانه معلوم بالمقام والحال أنه سيد الناس وفيه علم حكمة من

سأل أمراً فيه شقاؤه فأجابه المسؤول مع علمه بذلك ولم ينبهه على ما عليه من الشقاء في ذلك وفيه علم أن المأمور يمتثل أمر
سيده ثم يعاقبه السيد على امتثال أمره ما حكم هذا الفعل من السيد وفيه علم الفرق بين من أخذ بالحجة وبين من أخذ
بالقهر وفيه علم الخمسة عشر وفيه علم التساوي بين الضدين فيما اجتمعا فيه وفيه علم المبادرة لكرامة الضيف النازل
عليك وإن لم تعرفه عند ما تقابله وأنت لا تعرف منزلته فتكرمه بقدر ما تعرف من منزلته وتعامله بذلك فإن الكرامة
على قسمين القسم الواحد يعم المعروف وغير المعروف والقسم الآخر ما يختص به المعروفون وفيه علم التعريف بما
يقع به الأمان للخائف والأنس للمستوحش وفيه علم النصائح وفيه علم التذكير والمواعظ وفيه علم من ينبغي أن
يصحب ممن لا ينبغي أن يصحب ومن ينبغي أن يتبع ممن لا ينبغي أن يتبع ومن ينبغي أن يعرف من غير صحبة ولا اتباع
ومن يصحب ويتبع ولا يعرف وفيه علم ما لا بد من العلم به وهو العلم بطريق نجاتك ﴿وصل﴾ هذا المنزل بينه وبين
الباب السبعين ومائتين وصلة نسبة خاصة فألحقنا منه في هذا المنزل هذا القدر الذي أذكره إن شاء الله وذلك أن الله
تعالى لما خلق الأرواح النورية والنارية أعني الملائكة والجان شرّك بينهما في أمر وهو الاستتار عن أعين الناس
مع حضورهم معهم في مجالسهم وحيث كانوا وقد جعل الله عز وجل بينهما وبين أعين الناس حجاباً مستوراً فالحجاب
مستور عنا وهم مستورون بالحجاب عنا فلا نراهم إلا إذا شاؤوا أن يظهروا لنا ولهذا سمى الله الطائفتين من الأرواح
جناً أي مستورين عنا فلا نراهم وقال في حق الملائكة في الذين قالوا إن الملائكة بنات الله وجعلوا بينه وبين الجنة
نسباً يعني بالجنة هنا الملائكة لقولهم ما ذكرناه آنفاً وكانوا يكرهون نسبة البنات إليهم فأخبرنا الله بذلك في قوله
ويجعلون لله ما يكرهون فإنهم كانوا يكرهون البنات وبهذا أخبرنا الله عنهم في قوله تعالى وإذا بشر أحدهم بالأنثى
ظل وجهه مسوداً وهو كظيم يتوارى من القوم من سوء ما بشر به أيمسكه على هون أم يدسه في التراب وهو قوله تعالى
وإذا الموؤدة سئلت بأيّ ذنب قتلت وأنكر الله عليهم نسبة الأنوثة إلى الملائكة في قوله أم خلقنا الملائكة إناثاً وهم
شاهدون ولما شرك الله تعالى بين الملائكة وبين الشياطين في الاستتار سمى الكل جناً فقال في الشياطين من شر
الوسواس الخناس الذي يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس يعني بالجنة هنا الشياطين وقال في الملائكة
وجعلوا بينه وبين الجنة نسباً يعني الملائكة ولقد علمت الجنة إنهم لمحضرون والملائكة رسل من الله إلى الإنسان
موكلون به حافظون كاتبون أفعالنا والشياطين مسلطون على الإنسان بأمر الله فهم مرسلون إلينا من الله وقال
عن إبليس إنه كان من الجن يعني الملائكة ففسق أي خرج أي عن أمر ربه أي من الذين يستترون عن الإنس مع
حضورهم معهم ولا يرونهم كالملائكة فلما شرك بينهم في الرسالة أدخله أعني إبليس في الأمر بالسجود مع الملائكة
فقال وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس فأدخله معهم في الأمر بالسجود فصح الاستثناء وجعله
منصوباً بالاستثناء المنقطع وقطعه عن الملائكة كما قطعه عنهم في خلقه من نار فكأنه يقول الأمن أبعده الله من
المأمورين بالسجود ولا يطلق على الأرواح اسم جن إلا باستتارهم عنا مع حضورهم معنا فلا نراهم فحينئذ يطلق
عليهم هذا النعت فالجنة من الملائكة هم الذين يلازمون الإنسان ويتعاقبون فينا بالليل والنهار ولا نراهم عادة وإذا أراد
الله عز وجل أن يراهم من يراهم من الإنس من غير إرادة منهم لذلك رفع الله الحجاب عن عين الذي يريد الله أن
يدركهم فيدركهم وقد يأمر الله الملك والجن بالظهور لنا فيتجسدون لنا فنراهم أو يكشف الله الغطاء عنا فنراهم رأي
العين فقد نراهم أجساداً على صور وقد نراهم لا على صور بشرية بل نراهم على صورهم في أنفسهم كما يدرك كل
واحد منهم نفسه وصورته التي هو عليها وإن الملائكة أصل أجسامها نور والجن نار مارج والإنسان مما قيل لنا ولكن
كما استحال الإنس عن أصل ما خلق منه كذلك استحال الملك والجن عن أصل ما خلقا منه إلى ما هما عليه من الصور
فقد بان لك ما اشترك فيه الجان والملك وما تميز به بعضهما عن بعض فيعتبر الله في التعبير لنا عن كل واحد منهما
إما بالصفة المشتركة بينهما أو بما ينفرد كل جنس منهما به كيف شاء لمن نظر نظراً صحيحاً في ذلك وخلق الله الجان
شقياً وسعيداً وكذلك الإنس وخلق الله الملك سعيداً لا حظ له في الشقاء وسمى شقي الإنس والجان كافراً وسمى السعيد

من الجن والانس مؤمنا وكذلك شرك بينهما في الشيطنة فقال تعالى شياطين الانس والجن وقال الذي يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس وقد علمنا ان النفس بذاتها وان كانت مقيدة لا تشتهي التقييد بذاتها وتطلب السراح والتصرف بما يخطر لها من غير تحجير فاذا رأيت النفس قد حبب اليها التحجير فقامت به طيبة وكره اليها تحجيرا آخر فقامت به ان قامت غير طيبة مكرهة فتعلم قطعا ان ذلك التحجير مما ألقي اليها من غير ذاتها كان التحجير ما كان فاذا حبب الى نفوس العامة القيام بتحجير خاص فتعلم قطعا ان ذلك التحجير هو الباطل الذي يؤدي العمل به الى شقاوة العامل به والواقف عنده فان الشيطان الذي يوسوس في صدره يوسوس اليه دائما ويحببه اليه لان غرضه أن يشقيه واذا رأيته يكره ذلك التحجير ويطلب تأويلا في ترك العمل به فتعلم ان ذلك تحجير الحق الذي يحصل للعامل به السعادة الا أهل الكشف الذين حبب الله اليهم الايمان وزينه في قلوبهم وكره اليهم الكفر والفسوق والعصيان وان لم يعرفوا انهم كشف لهم ولكن علمناه نحن منهم وهم لا يعلمونه من نفوسهم ولهذا نرى من ليس بمسلم يثابر على دينه وملازمته كما كثر اليهود والنصارى أكثر مما يثابر المسلم على اقامة جزئيات دينه ومثابرته على ذلك دليل على انه على طريق يشقى بسلوكه عليها وهذا من مكر الله الخفي الذي لا يشعر به كل أحد الا من كان على بصيرة من ربه وهذا الصنف قليل ولا يوجد في الجن الا في مؤمنهم ولا في كافرهم من يجهل الحق ولا من يشرك ولهذا ألحقوا بالكفار ولم يلحقهم الله بالمشركين وان كانوا هم الذين يحملون الانس أن يشركوا فاذا أشركوا تبرؤا ممن أشرك كما قال تعالى كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر وهو وحي الشيطان الى وليه ليجادل بالباطل أهل الحق فاذا كفر يقول له اني بريء منك اني أخاف الله رب العالمين فوصف الشيطان بالخوف من الله ولكن على ذلك الانسان لا على نفسه خوف الشيطان على الذي قبل اغواءه لا على نفسه كما تخاف الانبياء عليهم السلام يوم القيامة على أممهم لا على أنفسهم وسبب ارتفاع الخوف من الشيطان على نفسه علمه بأنه من أهل التوحيد ولهذا قال فبعزتك لاغوينهم أجمعين فأقسم به تعالى لعلمه بربه كأنه يرى الحق انه قد علم من نشأة الانسان قبوله لكل ما يلقى اليه فلما سأل ذلك أجاب الله سؤاله فأمره بما أغوى به الانس فقال له اذهب يعني الى ما سألته مني وذكر له جزاءه وجزاء من اتبعه من الانس فكان جزاء الشيطان ان رده الى أصله الذي منه خلقه وجزاء الانسان الذي اتبعه كذلك ولكن غلب جزاء الانسان على جزاء ابليس فان الله ما جعل جزاءهما الا جهنم وفيها عذاب ابليس فان جهنم بردها كلها وما فيها شيء من النارية فهو عذاب لابليس أكثر منه لمتبعه وانما كان ذلك لان ابليس طلب أن يشقي الغير جارو باله عليه لما قصده فهو تنبيه من الحق لنا أن لا نقصد وقوع ما يؤدي الى الشقاء لأحد فان ذلك نعت الهي ولذلك أبان الله طريق الهدى من طريق الضلالة فالعبد المستقيم هو الذي يكون على صراط ربه مع ان الشيطان تحت أمر ربه في قوله اذهب واستفزز وأجلب وشاركهم وعدهم وهذه كلها أوامر الهية فلو كانت ابتداء من الله ما شقي ابليس ولما كانت اجابة له لما قال فبعزتك لاغوينهم أجمعين ولاحتنكن ذريته شقي بها كما تعب المكلف فيما سأله من التكليف فان الشرع منه ما نزل ابتداء ومنه ما نزل عن سؤال ولولا ان الرحمة شاملة لكان الامر كما ظهر في العموم ولما قيدت هذا الوصل عفوت غفوة فرأيت في المبشرة يتلى على شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى ان أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه كبر على المشركين ما تدعوهم اليه من الوحدة فهو كثير بالاحكام فان له الاسماء الحسنى وكل اسم علامة على حقيقة معقولة ليست هي الاخرى ووجوه العالم في خروجه من العدم الى الوجود كثيرة تطلب تلك الاسماء أعني المسميات وان كانت العين واحدة كما ان العالم من حيث هو عالم واحد وهو كثير بالاحكام والاشخاص ثم تلى على الله يجتبي اليه من يشاء ويهدي اليه من ينيب وما ذكر لشقي هنا نعتا ولا حالا بل ذكر الامر بين اجتباء وهداية ثم قيل لي من علم الهداية والاجتباء علم ما جاءت به الانبياء وكلا الامرين اليه فمن اجتباه اليه جاء به اليه ولم يكله الى نفسه ومن هداه اليه أبان له الطريق الموصلة اليه ليسعده وتركه ورأيه فاما شاكرا واما كفورا انا هديناه السبيل ولما جاء تعالى في هذه الآية العامة ولم يذكر للشقاوة اسما ولا عينا وذكر الاجتباء والهداية وهو البيان هنا وجعل الامرين اليه علمنا ان الحكم للرحمة التي وسعت

كل شئ وماذكر فى المشرك الا كون هذا الذى دعى اليه كبر عليه لانه دعى من وجه واحد وهو يشهد الكثرة من وجوده الذى جعله الحق دليلا عليه فى قوله من عرف نفسه عرف ربه وما عرف نفسه الا واحدا فى كثير أو كثيرا فى واحد فلا يعرف ربه الا بصورة معرفته بنفسه فلذلك كبر عليه دعاء الحق الى الاحدية دون سائر الوجوه وذلك لان المشرك مافهم عن الله ما اراد الله بذلك الخطاب ولما علم الحق ان ذلك كبر عليه رفق به وجعل الأمر اليه تعالى بين اجتباء وهداية فشرك بالاجتباء والهداية ووحد باليه فى الامرين رفقا به وأسا له ليعلم انه الغفور الرحيم بالمسرفين على أنفسهم ولما رأى ابليس منة الله قد سرت فى العالم طمع فى رحمة الله من عين المنة لامن عين الوجوب الالهى فعبده مطلقا لامقيدا ففى أى وجهة تصرف لم يخرج عن حق كان الشرع الذى وصى به من ذكره فى هذه الآية متنوع الاحكام ينسخ بعضه بعضا والكل قد أمروا باقامته وان لا يتفرق فيه للافتراق الذى فيه فهو يدعو بالكثرة الى عين واحدة أو بالوحدة الى حقائق كثيرة كيف شئت وقل ماشئت مما لا يغير المعنى

فالكل فى حكم الوجود * كالكل فى عين الشهود
لتعم رحمته الورى * وتبين أعلام الجحود
فيكون رحمانا بمن * يدعى الشقى أو السعيد
هذا بدار جهنم * هذا بجنات الخلود
والله جل بذاته * عن الانحصار عن الحدود

وهذا الوصل واسع المجال فيه علم الاوامر المختصة بالشارع وحده وهو الرسول وعلم ما يتقى به من الاسماء الالهية وعلم مالك الملك ومدلول اسم الاله ونعته بالاحدية فى قوله ما من اله الا اله واحد واضافته الى الضمير مثل الهكم والى الظاهر مثل واله موسى واله الناس هل الحكم واحد أو يتغير بتغير الاضافة أو بالنعت وعلم الربوبية وكونها لم تأت قط من عند الله من غير تقييد وعلم الالهام واختلاف الاسم عليه بالطرق التى منها يأتى ﴿الوصل الثانى من هذا الباب﴾ وهو ما يتصل به من المنزل الثانى من المنازل المذكورة فى هذا الكتاب وهو يتضمن علوما منها علم الفصل بين ما يقع به الادراك للاشياء وبين مالا يدرك به الا نفسه خاصة وعلم اختزان البزرة والنواة والحبة ما يظهر منها اذا بزرت فى الارض وكيف تدل على علم خروج العالم من الغيب الى الشهادة لان البزرة لا تعطى ما اختزن الحق فيها الا بعد دفنها فى الارض فتتعلق بما اختزنته من ساق وأوراق وبزور أمثالها من النواة نوى ومن الحبة حبوب ومن البزرة بزور فتظهر عينها فى كثير مما خرج عنها فتعلم من هذا ما الحبة التى خرج منها العالم وما أعطت بذاتها فيما ظهر من الحبوب ولماذا يستند ما ظهر منها من سوى أعيان الحبوب وهل لا ما هو مختزن فيها بالقوة ما ظهر بالفعل فاعلم ذلك وهذا كله من خزائن الجود ويتضمن علم الامر المطلق فى قوله اعملوا ما شئتم والمقيد بعمل مخصوص واختلاف الصيغ فى ذلك ويتضمن علم اضافة الشر والى غير الله لانها معقولة عند العالم فقال صلى الله عليه وسلم والشر ليس اليك فانتفته فى عينه وفى اضافته الى الحق فدل على ان الشر ليس بشئ وأنه عدم اذ لو كان شيأ لكان بيد الحق فان بيده ملكوت كل شئ وهو خالق كل شئ وقد بين لك ما خلق بالآلة وبغير الآلة وبكن وبيده وبيديه وبأيد وفصل وأعلم وقدر وأوجد وجمع ووحد وقال انى ونحن وأنا وانا ولهذا كبر على المشركين فان معقول نحن ما هو معقول انى وجاء الخطاب باليه فوحد ومارأوا للجمع عينا فكبر ذلك عليهم ونون العظمة فى الواحد قول من لا علم له بالحقائق ولا بلسان العرب ويتضمن علم ظلمة الجهل اذا قامت بالقلب وأعمته عن ادراك الحقائق التى بادراكها يسمى عالما قال تعالى أومن كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشى به فى الناس كمن مثله فى الظلمات أراد العلم والجهل وما كل ما يدرك ولا يدرك به يكون ظلمة فان النور اذا كان أقوى من نور البصر أدركه الانسان ولم يدرك به ولهذا ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الله ان حجابه النور فلا يقع الكشف الا بالنور الذى يوازى نور البصر ألا ترى الخفافيش لا تظهر الا فى النور الموازى نور بصرها وهو نور الشفق ويتضمن علم

الشبهات وهو كل معلوم ظهر فيه وجه للحق ووجه لغير الحق فيكون فى الارزاق ما هو حلال بين وحرام بين وبينهما مشتبهات لا يعلمها كثير من الناس فمن لاحت له وقف عندها حتى تتبين له أمرها فاما ان يلحقها بالحلال واما ان يلحقها بالحرام ولا يقدم عليها ما دامت فى حقه شبهة فانها فى نفس الامر مخلصة لاحد الجانبين وانما اشتبه على المكلف لتعارض الأدلة الشرعية عنده فى ذلك وفى المعقولات كالافعال الظاهرة على أيدى المخلوقين فيها وجه يدل انها لله ووجه يدل انها للمخلوق التى ظهرت فى الشهادة عليه وهى فى نفس الامر مخلصة لاحد الجانبين وكذلك السحر والمعجزة فالسحر له وجه الى الحق فيشبه الحق وله وجه الى غير الحق فيشبه الباطل مشتق من السحر وهو اختلاط الضوء والظلمة ولا يتخلص لاحد الجانبين ولما سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يخيل اليه انه يأتى نساءه وهو لم يأتهن فأتاهن حقيقة فى عين الخيال ولم يأتهن حقيقة فى عين الحس فهو لما حكم عليه وهذه مسئلة عظيمة واذا أراد من أراد ابطال السحر ينظر الى ما عقده الساحر فيعطى لكل عقدة كلمة يحلها بها كانت ما كانت فان نقص عنها بالكلمات بقى الامر عليه فانه ما يزول عنه الا بحل الكل وهو علم الهى فان النبى صلى الله عليه وسلم يقول ان روح القدس نفث فى روعى ولا يكون النفث الا بحار ريق لا بد من ذلك حتى يعم فكما أعطاه من روحه ريحه أعطاه من نشأته الطبيعية من ريقه فجمع له الكل فى النفث بخلاف النفخ فانه ريح مجرد وكذلك السحر وهو الرئة وهى التى تعطى الهواء الحار الخارج والهواء البارد الداخل وفيها القوتان الجاذبة والدافعة وسميت سحرا لقبولها النفس الحار والبارد وبما فيها من الرطوبة لا تحترق بقبول النفس الحار ولهذا يخرج النفس وفيه نداوة فذلك مثل الريق الذى يكون فى النفث الذى ينفثه الروح فى الروع والساحر فى العقدة ويتضمن علم الفرق بين من يريد بسط رحمة الله على عباده طائعهم وعاصيهم وبين من يريد ازالة رحمة الله عن بعض عباده وهو الذى يحجر رحمة الله التى وسعت كل شئ ولا يحجرها على نفسه وصاحب هذه الصفة لولا ان الله سبقت رحمته غضبه لكان هذا الشخص ممن لا يناله رحمة الله أبدا واعلم ان الله تعالى لما أوجد الاشياء عن أصل هو عينه ووصف نفسه بأنه مع كل شئ حيث كان ذلك الشئ ليحفظه بما فيه من صورته لابقاء ذلك النوع فى الوجود فظهرت كثرة الصور عن صورة واحدة هى عينها بالحد وغيرها بالشخص كما قلنا فى الحبوب عن الحبة الواحدة فهى خزانة من خزائن الجود لما يشبهها ولما يلزمها وان خالفها فى الصورة اذ الخزانة تخزن خزائن وتخزن ما فى تلك الخزائن من المخزون فيها فهو وان خرج عن غير صورتها فلا بد من جامع يجمع بينهما وأظهرها الجسمية فى الحبة والورق والثمر والجسد والفروع والاصول وهذا مشهود لكل عين من الحبة الواحدة أو البزرة الواحدة زائدا على الامثال فالكامل من الخلفاء كالحبوب من الحبة والنوى من النواة والبزور من البزرة فيعطى كل حبة ما أعطته الحبة الاصلية لاختصاصها بالصورة على الكمال وما تميزت الا بالشخص خاصة وما عدا الخلفاء من العالم فلهم من الحق ما للاوراق والاغصان والازهار والاصول من النواة أو البزرة أو الحبة ومن هنا يعلم فضل الانسان الخليفة على الانسان الحيوان الذى هو أقرب شبها بالانسان الكامل ثم على سائر المخلوقات فافهم ما نبهناه فانه من لباب العلم بالله الذى أعطاه الكشف والشهود فان قلت بما ذا أعلم من نفسى هل أنا من الكمل أو من الحيوان الذى يسمى انسانا قلنا نعم ما سألت عنه فاعلم انك لا تعلم انك على الصورة ما لم تعلم قوله صلى الله عليه وسلم المؤمن مرآة أخيه فيرى المؤمن نفسه فى مرآة أخيه ويرى الآخر نفسه فيه وليس ذلك الا فى حضرة الاسم الالهى المؤمن وقال انما المؤمنون اخوة وقال المؤمن كثير باخيه كما انه واحد بنفسه فنعلم ان الاسماء الالهية كلها كالمؤمنين اخوة فاصلحوا بين أخويكم يعنى اذا تنافروا كالمعز والمذل والضار والنافع وأمثال ما عدا الاسماء المتقابلة فهم اخوان على سرر متقابلين وليس يصلح بين الاسماء الا الاسم الرب فانه المصلح والمؤمن من حيث ما هو مرآة لمن رأى نفسه هكذا اعلم انه خليفة من الخلفاء بما رآه من الصورة وهذا الانسان الحيوان لا مرآة له وان كان له شكل المرآة لكنها ما فيها جلاء ولا صقالة قد طلع عليها الصدأ والران فلا تقبل صورة الناظر فلا تسمى

مرآة الا بالرؤية فاذا أقامك الحق في العبودة المطلقة التي ما فيها ربوبية فانت خليفة له حقا فانه لا حكم للمستخلف فيما ولى فيه خليفة عنه جملة واحدة فاستخلافه في العبودة فلاحظ للربوبية فيها لان الخليفة استقل بها استقلالا ذاتيا فهو بيد الله وفي ملك الله قال تعالى سبحان الذي أسرى بعبده فجعل عبدا محضا وجوده عن كل شئ حتى عن الاسراء فجعله يسرى به وما أضاف السرى اليه فانه لو قال سبحان الذي دعى عبده لان يسرى اليه أو الى رؤية آياته فسرى لكان له ان يقول ولكن المقام منع من ذلك فجعله مجبورا لا حظ له من الربوبية في فعل من الافعال

(الوصل الثالث) من خزائن الجود فيما يناسبه ويتعلق به من المنزل الثالث وهو يتضمن علم الامر الواقع عند السؤال فان الاوامر منها ما يقع ابتداء ومنها ما يقع جوابا ويتضمن علم الهوية والفرق بين الهوية والاحدية والواحدية ويتضمن علم مسمى الله ما هو ولماذا يبعث ولا ينعت به وحقيقة الهوية هل لها شبه بشئ من العالم في شئ من الوجوه أولا شبه فيها بوجه من الوجوه وصورة ما يتقيد به الاسم الله اذا ورد بقرائن الاحوال ويتضمن علم ظهور العالم هل هو ظهور ذاتي لذات الحق أو لحكم ما تقرر في العلم الالهي أو ظهر بحكم الاختيار فيكون العالم لما يضاف اليه حتى تتبين المراتب ويتضمن علم نفي المماثل الذي لو ثبت صح ان يكون العالم بينهما فما هو لنا أب ولا نحن أبناء بل هو الرب ونحن العبيد فيطلبنا عبيدا ونطلبه سيدا

تعالى عن التحديد بالفكر والنظر * كما جل عن حكم البصيرة والبصر
فليس لنا منه سوى ما يريه * على كل حال في الدلالات والعبر
فاعلم اني ما تحققت غيره * واعلم اني ما علمت سوى البشر
لدا مع الرحمن في وحيه على * لسان رسول الله في دلته الشطر
فقال ولا تقف الذي لست عالما * به فيكون الناظرون على خطر
ولم يولد الرحمن علما ولم يلد * وجود الحقق من نهاك ومن أمر

ولما لم يكن في الامكان ان يخلق الله فيما خلق قوة في موجود يحيط ذلك الموجود بالله علما من حيث قيامها به لم يدرك العقل كنه جلاله ولم يدرك بصر كنه ذاته عند تجليه حينما تجلى لعباده فهو تعالى المتجلي الذي لا يدرك الادراك الذي يدرك فيه هو بنفسه لا علما ولا رؤية فلا ينبغي ان يقفو الانسان علم ما قد علم أنه لا يبلغ اليه قال الصديق رضي الله عنه العجز عن درك الادراك ادراك فمن لا يدرك الا بالعجز فكيف يوصف المدرك له بتحصيله

كلما فيه نكاح وازدواج * هو مقصود لارباب الحجاج
فاذا انتجى أنتجه * فترانا في نكاح ونتاج
فالذي يظهر من أحوالنا * هو ما بين اتضاح واندماج
وكما نحن به فهو بنا * ان عين الضيق عين الانفراج

واعلم ان من خزائن الجود ان يعلم الانسان انه لا جامع له بين العبودة والربوبية بوجه من الوجوه وانهما أشد الاشياء في التقابل فان المثلين وان تماثلا فانهما يشتركان في صفات النفس والسواد والبياض وان تقابلا فلم يمكن اجتماعهما والحركة والسكون وان تماثلا فلم يمكن اجتماعهما فان الجامع للبياض والسواد اللون والجامع للحركة والسكون الكون والجامع للاكوان والالوان العرضية وكل ضدين وان تقابلا أو مختلفين من العالم فلا بد من جامع يجتمعان فيه الا العبد والرب فان كل واحد لا يجتمع مع الآخر في أمر ما من الامور جملة واحدة فالعبد من لا يكون فيه من الربوبية وجه والرب من لا يكون فيه من العبودية وجه فلا يجمع الرب والعبد أبدا وغاية صاحب الوهم ان يجمع بين الرب والعبد في الوجود وذلك ليس بجامع فاني لا أعني بالجامع اطلاق الالفاظ وانما أعني بالجامع نسبة المعنى الى كل واحد على حد نسبته الى الآخر وهذا غير موجود في الوجود المنسوب الى الرب والوجود المنسوب الى العبد فان وجود الرب عينه ووجود العبد حكم يحكم به على العبد ومن حيث عينه قد يكون موجودا

وغير موجود والحد فى الحالين على السواء فى عينه فاذا ليس وجوده عينه ووجود الرب عينه فينبغى للعبد ان لا يقوم فى مقام يشم منه فيه رائحة ربوبية فان ذلك زور وعين جهل وصاحبه ما حصل له مقام العبودة كما هو الامر فى نفسه ولا أزيد من قولى لا تشم فيه رائحة ربوبية الاعنده فى نفسه لا يغفل عن مشاهدة عبودته وأما غيره فقد ينسبون اليه ربوبية لما يرونه عليه من ظهور آثارها فذلك لله لا له وهو فى نفسه على خلاف ما يظهر للعالم منه فان ذلك محال ان لا يظهر للربوبية أثر منها عليه واذا عرف التلميذ من الشيخ انه بهذه المثابة فقد فتح الله على ذلك التلميذ بما فيه سعادته فانه يتجرد الى جانب الحق تجرد الشيخ فانه عرف منه واتكل على الله لا عليه وبقى ناظرا فى الشيخ ما يجرى الله عليه من الحال فى حق ذلك التلميذ من نطق بأمر يأمره به أو ينهاه أو يعلم يفيده فيأخذه التلميذ من الله على لسان هذا الشيخ ويعلم التلميذ فى نفسه من الشيخ ما يعلمه الشيخ من نفسه انه محل جريان أحكام الربوبية حتى لو فقد الشيخ لم يقم فقده عند ذلك التلميذ ذلك القيام لعلمه بحال شيخه كأبى بكر الصديق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين مات رسول الله صلى الله عليه وسلم فما بقى أحد الا اضطرب وقال ما لا يمكن ان يسمع وشهد على نفسه فى ذلك اليوم بقصوره وعدم معرفته برسوله الذى اتبعه الا أبا بكر فانه ما تغير عليه الحال لعلمه بما ثم وما هو الامر عليه فصعد المنبر وقال قارئا وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم الآية فتراجع من حكم عليه وهمه وعرف الناس حينئذ فضل أبى بكر على الجماعة فاستحق الامامة والتقديم فما بايعه من بايعه سدى وما تخلف عن بيعته الا من جهل منه ما جهل أيضا من رسول الله صلى الله عليه وسلم أو من كان فى محل نظر فى ذلك أوما تأولا فانه رضى الله عنه قد شهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حياته بفضله على الجماعة بالسر الذى وقر فى صدره فظهر حكم ذلك السر فى ذلك اليوم وليس الا ما ذكرناه وهو استيفاء مقام العبودة بحيث انه لم يخل منه بشئ فى حقه وفى حق رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلم محمد صلى الله عليه وسلم ان أبا بكر الصديق مع من دعاه اليه وهو الله تعالى ليس معه الا بحكم انه يرى ما يخاطبه الحق سبحانه به على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم فى كل خطاب يسمعه منه بل من جميع من يخاطبه وقد علمه الحق فى نفسه ميزان ما يعمل من خطابه وما يرد ونرجوان شاء الله ان يكون مقامنا هذا ولا يجعلها دعوى غير صادقة فانى ذقت هذا المقام ذوقا لا امراح فيه أعرفه من نفسى وما سمعته عن أحد ممن تقدمنى بالزمان غير أبى بكر الصديق الا واحد من الرجال المذكورين فى رسالة القشيرى فانه حكى عنه انه قال لو اجتمع الناس ان ينزلونى منزلتها منى من الخسة لم يستطيعوا ذلك وهذا ليس الا لمن ذاق طعم العبودية لغيره لا يكون ولما شهدت لى جماعة انى على قدم أبى بكر الصديق من الصحابة علمت انه ليس الا مقام العبودة المحضة فلله الحمد والشكر على ذلك فالله يجعل من نظر الى مرة واحدة من عمره ان يكون هذا نعته فى نفسه دنيا وآخرة وكذلك حكى صاحب البياض والسواد فى كتابه عن بعض الرجال انه قال العارف مسود الوجه فى الدنيا والآخرة فان كنى عن نفسه فهو صاحب المقام وان عثر عليه من غيران يكون نعته فقد وفى ما خلق الله الانسان له حقه لانه قال وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون يعنى ظاهرا او باطنا فما جعل لهم فى الربوبية قدما فهكذا ينبغى ان يكون الانسان فى نفسه فيقوم بحق ما خلق له وان لم يفعل فهو انسان حيوان والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

(الوصل الرابع) من خزائن الجود فيما يناسب ويتعلق به من المنزل الرابع وقد ذكرنا ما يتضمنه من العلوم فى موضعه فى الباب الثالث والسبعين ومائتين فاعلم انه من خزائن الجود ما يجب على الانسان ان يعلمه ذوقا وهو علم ما يستغنى به مما لا يستغنى به وذلك ان يعلم ان غاية درجة الغنى فى العبدان يستغنى بالله عما سواه وليس ذلك عندنا مقاما محمودا فى الطريق فان فى ذلك قدر الماسوى الحق وتميزا عن نفسه وصاحب مقام العبودة يسرى ذوقه فى كل ما سوى الله انه عند كهو لا فرق ويرى ان كل ما سوى الله محل جريان تعريفات الحق له فيفتقر الى كل شئ فانه ما يفتقر الا الى الله ولا يرى ان شيأ يفتقر اليه فى نفسه وان أفاد الله الناس على يديه فهو عن ذلك فى نفسه بمعزل ويرى

ان كل اسم تسمى به شيء مما يعطيه فائدة ان ذلك اسم الله غير انه لا يطلقه عليه حكما شرعيا وأدبا الهيا والاسم الالهي المغني هو الذي يعطي مقام الغنى للعبد بما شاء مما تستغني به نفسه والغنى وان كان بالله فهو محل الفتنة العمياء فانه يعطي الزهو على عباد الله ويورث الجهل بالعالم وبنفسه كما قال صاحب الجنيد ومن العالم حتى يذكر مع الله هذا وان كان الذي قال هذا القول صاحب حال وعلم بان الله ما خاطب عباده الا بقدر ما جعل فيهم من القبول لمعرفة خطابه فيتنوع خطابه ليتسع الامر ويعم فما خلق الله العالم على قدم واحدة الا في شيء واحد وهو الافتقار فالفقر له ذاتي والغنى له أمر عرضي ومن لا علم له يغيب عن الامر الذاتي له بالامر العارض والعالم المحقق لا يزال الامر الذاتي من كل شيء ومن نفسه مشهودا له دائما دنيا وآخرة ولا يزال عبدا فقيرا تحت أمر سيده لا يستغني في نفسه عن ربه أبدا الا ترى ان السجود لله تعالى عام في كل مخلوق الا هذا النوع الانساني فانه لم يعمه السجود لله ومع هذا فقد عمه السجود فانه لا يخلو ان يكون ساجدا الا ان السجود له ذاتي لانه عبد فقير محتاج بالذات فالحاجة به منوطة قائمة فاما ان يسجد لله واما ان يسجد لغير الله على ان ذلك السجود له عبده اما الله واما لمن يقرب الى الله في زعمه لا بد من هذا التوهم ولهذا رحم الله عباده بما كلفهم وأمرهم به من السجود لآدم وللكعبة ولصخرة بيت المقدس لعلمه بما جعل في عباده ان منهم من يسجد للمخلوقات عن غير أمر الله فأمر من أمر من ملك وانسان بالسجود للمخلوق وجعل ذلك عبادة يتقرب بها اليه سبحانه ليقل السؤال يوم القيامة عن الساجدين لغير الله عن غير أمر الله ولا يبقى للحق عليهم مطالبة الا بالامر فيقول لهم من أمركم بذلك ما يقول لهم لا يجوز السجود لمخلوق فانه قد شرع ذلك في مخلوق خاص حسا وخيالا كرؤيا يوسف عليه السلام الذي رأى الشمس والقمر وأحد عشر كوكبا ساجدين له فكان ذلك أباه وخالته واخوته فوقع حساما كان ادراكه خيالا والقصة فيه معروفة متلوة قرآنا في صورة كوكبة فلما دخلوا عليه خروا له سجدا فقال يوسف عليه السلام لابيه هذا تأويل أي مآل رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقا أي حقا في الحس وقد كانت حقا في الخيال في موطن الرؤيا فما ثم الا حق وما كان الله ليسرمد عذابا على من أتى حقا فان الله لما قسم الحق الى ما هو مأمور به ومنهي عنه وأراد الحق ان يفرق بين من أتى المأمور به وبين من أتى المنهي عنه ليتميز الطائع من العاصي وتتميز المراتب فاذا عرف كل أحد قدره وما أتى عمت الرحمة الجميع كل صنف في منزله من حيث انه ما جاء الا بحق وان كان منهيا عنه فان المفتري صاحب حق خيالي لا حق حسي فانه لا يفتري المفتري حتى يحضر في خياله الافتراء والمفترى عليه ويقيمه في صورة ما افترى به عليه فاذا تخيله مثل صورة النوم سواء أخبر عنه بحق خيالي لكنه سكت عن التعريف بذلك للسامع فأخذه السامع على انه حق محسوس فأراد الله الفرقان بين طبقات العالم ومراتبه ولذلك أعقب صاحب هذا النعت العقوبة على ذلك أو بالمغفرة بايهما شاء لان من هؤلاء العصاة المعاقب والمغفور له كما انه من الطائعين العالم بالامر على ما هو عليه في نفسه وهم العاملون على بصيرة أهل الكشف والوجود ومنهم المحجوب عن ذلك مع كونه مطيعا فلم يجعل الله أهل الطاعة على رتبة واحدة فما في الوجود المعنوي والحسي والخيالي الا حق فانه موجود عن حق ولا يوجد الحق الا الحق ولهذا قال صلى الله عليه وسلم في دعائه يخاطب ربه تعالى والخير كله في يديك والشر ليس اليك فانه ضد الخير فما صدر عن الخير الا الخير والشر انما هو عدم الخير فالخير وجود كله والشر عدم كله لانه ظهور ما لا عين له في الحقيقة فهو حكم والاحكام نسب وانما قلنا ظهور فيه لان ذلك لغة عربية قال امرؤ القيس لو يشرون مقتلي أي يظهرون ولذلك قال تعالى عن نفسه انه يعلم السر وهو اخفاء ما له عين وأخفى وهو اظهار ما لا عين له فيتخيل الناس ان ذلك حق والله يعلم انه ليس له وجود عين في نفس الحكم فيعلم السر وأخفى أي أظهر في الخفاء من السر كما قال ما بعوضة فما فوقها يعني في الصغر وهكذا هذا هو أظهر في الخفاء من السر والشيء الخافي هو الظاهر لغة منقولة قال تعالى في تأييد ما ذكرناه كل شيء هالك الا وجهه فكل شيء هو موجود نشاهده حسا ونعلمه عقلا فليس بهالك فكل شيء وجهه ووجه الشيء حقيقته فما في الوجود الا الله فما في الوجود الا الخير وان تنوعت الصور فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أخبرنا ان التجلي الالهي يتنوع وقد أخبرنا الله تعالى انه كل يوم في شأن فكثر وما هو الا اختلاف ما هو فيه فكل ما ظهر فما هو الا هو ولنفسه ظهر فما يشهده أمر

ولا يكثره غيره ولذلك قال له الحكم واليه ترجعون أي من يعتقد ان كل شيء جعلناه هالكا وما عرف ما قصدناه اذا رآه
ما يهلك و يرى بقاء عينه مشهودا له دنيا وآخرة علم ما أردنا بالشيء الهالك وان كل شيء لم يتصف بالهلاك فهو وجهي فعلم
ان الاشياء ليست غير وجهي فانها لم تهلك فردها الى حكمها فهذا معنى قوله واليه ترجعون وهو معنى لطيف يخفى على
من لم يستظهر القرآن فاذا كان الغنى عبارة عمن هذه صفته والغنى عبارة عن هذه الصفة ولا غنى الا الله وكذلك الغنى
صفته ونحن ما تكلمنا الا في العبد لا في الحق فالعبد له الفقر المطلق الى سيده والحق له الغنى المطلق عن العالم فالعالم لم يزل
مفقود العين هالكا بالذات في حضرة امكانه وأحكامه يظهر بها الحق لنفسه بما هو ناظر من حقيقة حكم ممكن آخر
فالعالم هو المعد بذاته ما يظهر في الكون من الموجودات وليس الا الحق لا غيره ومتحقق بأولى هذا الوصل فانه وصل
عجيب حكمه خلق في حق حق ولا خلق في نفس العين مع وجود الحكم وقبول الحق لحكم الخلق وهو قبول الوجود
لحكم العدم وليس يكون الا هكذا ولولا ذلك لم يظهر للكثرة عين وما ثم الا الكثرة مع أحدية العين فلا بد من ظهور أحكام
الكثير وليس الا العالم فانه الكثير المتعدد والحق واحد العين ليس بكثير وقد رميت بك على الطريق لتعلم ما الامر
عليه فتعلم من أنت ومن الحق ويتميز الرب من العبد وعلى الله قصد السبيل

﴿الوصل الخامس﴾ من خزائن الجود فيما يناسبه و يتعلق به من المنزل الخامس و يتضمن هذا المنزل الخامس من
العلوم الالهية علم تفصيل الرجوع الالهي بحسب المرجوع اليه من أحوال العباد وهو علم عزيز فان الله يقول واليه
يرجع الامر كله و يقول واليه ترجعون وهنا رجوع الحق الى العباد من نفسه مع غناه عن العالمين فلما خلقهم لم يكن
الا الرجوع اليهم والاشتغال بهم وحفظ العالم فانه ما أوجده عبثا فيرجع اليه سبحانه بحسب ما يطلبه كل شخص شخص
من العالم به اذ لا يقبل منه الا ما هو عليه في نفسه من الاستعداد فحكم باستعداده على مواهب خالقه فلا يعطيه
الا ما تقتضيه طلبه ولما كان الامر على ما ذكرناه وأدخل الحق نفسه تحت طلب عباده فأطاعهم كلهم ان يطيعوه على
ألسنة الرسل فمن أطاعه منهم ظهر له بصفة الحق الذي ظهر للعباد بها في اعطاء ما طلبوه منه ومن عصاه علم عند ذلك
ما السبب الذي أدى هذا العاصي الى ان يعصي ربه فلم يكن ذلك الا اظهار الحكمة عموم الرجوع الالهي الى العباد
بحسب أحوالهم فانه عام الرجوع ورجع على الطائعين بما وعد ورجع على العاصين بالمغفرة وان عاقب وظهرت المعصية
في أول انسان والانابة في أول جان ثم انتشرت المعاصي في الاناسي والجن بحسب الاوامر والنواهي وكان ذلك على
قدر ما علم الحق من الرجوع الالهي اليهم بهذه المخالفات فلم يقدر مخلوق على ان يطيع الله تعالى طاعة الله بما يطلبه
العبد منه بحال مما يسوءه ومما يسره فان الحال الذي قام فيه العبد اذا كان سوأ فان لسان الحال يطلب من الحق
ما يجازيه به و يرجع به عليه اما على التخيير وذلك ليس الا الحال المعصية القائم بالعاصي واما على الوجوب بالتعيين
فالرجوع الالهي على العاصي اما بالاخذ واما بالمغفرة والرجوع على الطائع بالاحسان فما أعطى الحق برجوعه للعبد
الا ما طلب منه العبد بلسان حاله وهو أفصح الالسنة وأقوم العبارات فاصل المعاصي في العباد يستند الى نسبة الهية وهي
أن الله هو الآمر عباده والناهي تعالى والمشيئة لها الحكم في الامر الحق المتوجه على المأمور اما بالوقوع أو بعدم
الوقوع فان توجهت بالوقوع سمي ذلك العبد طائعا ويسمى ذلك الوقوع طاعة فانه أطاعت الارادة الامر الالهي
وان لم تتوجه المشيئة بوقوع ذلك الامر عصت الارادة الامر وليس في قوة الامر الحكم على المشيئة فظهر حكم المشيئة
في العبد المأمور فعصى أمر ربه أو نهيه وليس ذلك الا للمشيئة الالهية فقد تبين لك من العاصي ومن الطائع والى أي
أصل ترجع معصية المكلف وطاعته ولا رجوع الا الله على العباد و رجوع العباد الى الله برجوع الحق عليهم كما قال
تعالى ثم تاب عليهم ليتوبوا فلولا توبة الله عليهم ما تابوا والتوبة الرجوع فالله أكثر رجوعا الى العباد من العباد اليه
فان رجوع العباد الى الله ارجاع الله فارجعوا الى الله الانابة و بعد ان أوجد الله العالم وأبقى الوجود عليه لم يتمكن
الا حفظه فانه لا بقاء له الا بالحفظ الالهي فالعبد يرجع الى الله من نفسه و يرجع الى نفسه من الله والحق ما له رجوع
الا الى عباده من عباده ما كانت له رجعة من نفسه الا الاولى المعبر عن ذلك بابتداء العالم ولو كانت المشيئة تقتضي

الاختيار لجوزنا رجوع الحق الى نفسه وليس الحق بمحل للجواز لما يطلبه الجواز من الترجيح من المرجح فحال على الله الاختيار فى المشيئة لانه محال عليه الجواز لانه محال أن يكون لله مرجح يرجح له أمرا دون أمر وهو المرجح لذاته فالمشيئة أحدية التعلق لا اختيار فيها وهذا لا يعقل الممكن أبدا الامر نجحا الاأن الحق من كونه غفورا أرسل ستره وحجابه بين بعض عباده و بين احالة رجوع الحق الى نفسه فى غناه عن العالم فقال فى ذلك الستر والله غنى عن العالمين وهذا ليس يمكن الحكم به الاولا عالم أو يكون متعلق المشيئة الاختيار وكلا الامرين مع وجود العالم لا يكون ولا واحد منهما فالمحجوب بهذا الحجاب يقول والله غنى عن العالمين ولا يعلم صورة الامر كيف هو والمرفوع عنه من العباد هذا الستر اذا قالها قالها تلاوة وعلم متعلقها وما هو الامر عليه الآن وما كان عليه الامر وترك متعلق عماه فيما بقى من الممكنات لم يوجد فانها غير متناهية بالاشخاص ولا بد من بقاء مالم يوجد فيه تتعلق صفة الغنى الالهى عن العالم فان بعض العالم يسمى عالما فمن فهم المعنى الالهى هكذا فقد علمه وأما تنزيه الحق عما تنزهه عباده مما سوى العبودية ولا علم لهم بما هو الامر عليه فانه يكذب ربه فى كل حال يجعل الحق فيه نفسه مع عباده وهذا أعظم ما يكون من سوء الادب مع الله أن ينزهه عما نسبه سبحانه الى نفسه بما نسبه الى نفسه فهو يؤمن ببعض وهو قوله ليس كمثله شئ ويكفر ببعض فاولئك هم الكافرون حقا فجعل العبد نفسه أعلم منه بربه نفسه وأكثر من هذا الجهل فلا يكون والعبد المؤمن ينبغى له أن ينسب الى الحق ما نسبه الحق الى نفسه على حد ما يعلمه الله من ذلك اذا لم يكن ممن كشف الله عن بصيرته حتى رأى الامر على ما هو عليه وهذا هو الشرك الخفى فانه نزاع لله تعالى خفى فى العبد لا يشعر به كل أحد ولا سيما الواقع فيه ويتخيل انه فى الحاصل وهو فى الفائت ولهذا أمر الحق تعالى أن يسبح بحمده أى بما أثنى على نفسه وما وصف تعالى نفسه بشئ الا فى معرض الثناء عليه بذلك الوصف وهذا المرء الجاهل ينزهه عن ذلك الوصف الذى وصف به الحق نفسه وأحد يثنى عليه بما يرى أنه ثناء على الله والله ما أمره أن ينزهه الا بحمده أى بما أثنى على نفسه به فى كتبه وعلى السنة رسله وان من شئ الا يسبح بحمده الا هذا الانسان فان بعضه يسبحه بغير حمده ويكذب الحق فى بعض ما أثنى به على نفسه وهو لا يشعر بذلك ولهذا قال تعالى ولكن لا تفقهون تسبيحهم انه كان حليما فلم يؤاخذكم على ما تركتم من الثناء عليه مما أثنى به على نفسه ولم يعجل عليكم العقوبة غفورا بما ستره عنكم من علم ذلك ممن هو بهذه المثابة فاذا أراد العبد نجاة نفسه وتحصيل أسباب سعادته فلا يحمد الله الا بحمده كان ما كان على علم الله فى ذلك من غير تعيين فان قصه الله تعالى على ذلك اطلع على الامر على ما هو عليه اذا لم يكن من أهل الكشف فى الحياة الدنيا وان لم يفعل وتأول فهو لما تأوله وحرمه الله كل ما خرج عن تأويله فلم يره فيه وهذا أعظم الحرمان وعند الكشف الاخروى يرى ما كان عليه من سوء الادب مع الله والجهل به كما ورد أن أهل هذا المقام اذا تجلى لهم الحق تعالى فى الآخرة ينكرونه ولا يقرون به لانهم ما عبدوا ربا الا مقيدا بعلامة فاذا ظهر لهم تلك العلامة أقروا له بالربوبية وهو عين ما أنكروه وأى جهل أعظم من أن يقر بما هو له منكر ويتضمن هذا المنزل علم الوافدين على الله وعلم أنواع الفتوح ومحىء المعانى بمحىء من قامت به وفيمن سبب المجىء اليها لا اليه وعلم الزمان ﴿الوصل السادس﴾ من خزائن الجود وما يناسب ويتعلق به المنزل السادس

من ستر الحق ولم يفشه * فذلك الشخص الذى قد كفر
وليس مخفيا على ناظر * فيه بعين العقل أو بالبصر
* تبارك الله الذى لم يزل * يظهر فيما قد بدا من صور
* فانه مشهدها دائما * فى كل ما يظهر أو قد ظهر

اعلم أيدك الله ان عبادة الله بالغيب عين عبادته بالشهادة فان الانسان وكل عابد لا يصح أن يعبد معبوده الا عن شهود اما بعقل أو ببصر أو ببصيرة فالبصيرة يشهده العابد بها فيعبده والا فلا تصح له عبادة فما عبد الا مشهودا لا غائبا فان أعلمه بتجليه فى الصور للبصر حتى يميزه عنده أيضا على الشهود البصرى ولا يكون ذلك الا بعد أن يراه بعين بصيرته فمن جمع بين

البصيرة والبصر فقد كملت عبادته ظاهرا وباطنا ومن قال بحلوله في الصور فذلك جاهل بالامر بل جميعا ان الحق ان
الحق عين الصور فانه لا يحويه طرف ولا تعينه صورة وانما عينه الجهل به من الجاهل فهو يراه ولا يعلم انه مطلوبه فقال
له الرسول صلى الله عليه وسلم اعبد الله كأنك تراه فأمره بالاستحضار فانه يعلم أنه لا يستحضر الا من يقبل الحصور
فاستحضار العبد ربه في العبادة عين حضور المعبود له فان لم يعلمه الا في الحد والمقدار حده وقدره وان علمه منزها عن
ذلك لم يحده ولم يقدره مع استحضاره كأنه يراه وانما لم يحده ولم يقدره العارف به لانه يراه جميع الصور فهما حده بصورة
عارضته صورة أخرى فانخرم عليه الحد فلم ينحصر له الامر لعدم احاطته بالصور الكائنة وغير الكائنة له فلم يحط به علما
كما قال ولا يحيطون به علما مع وصفه بأنه أقرب الى الانسان من حبل وريده فالحق أقرب اليه من نفسه فانه أتى بأفعل
من فهم قريب وأقرب الاشياء قرب الظاهر من الباطن فلا أقرب من الظاهر الى الباطن الا الظاهر عينه ولا
أقرب من الباطن الى الظاهر الا الباطن عينه وهو أقرب اليه من حبل الوريد فهو عين المنعوت بأن له حبل الوريد
فعلمنا انه عين كل صورة ولا يحيط بما في الوجود من صور فلا يحيط به علما فان قلت فأنت من الصور قلنا وكذلك نقول
الا أن الصور وان كانت عين المطلوب فانها أحكام الممكنات في عين المطلوب فلا نبالي بما ينسب اليها من الجهل والعلم وكل
وصف فاني أعلم كيف أنسب وأصف وأنعت ولله الامر من قبل ومن بعد فالحق حق وان لم تكن كما هو الحق حق وان
كنت لا فرقان فللظاهر حكم لا يكون للباطن من حيث ماقلت فيه باطن في العبادة وللباطن حكم لا يكون للظاهر من
حيث ماقلت فيه ظاهر في العبادة وكل حكم له مقام معلوم وكل مقام له حكم معلوم فلا يعلم شيء الا به ولا يعبد الا به ولهذا
سماه الحق من لا علم له بما ذكرناه على رتبة العلماء بالله وقال انه سمع العبد وبصره فما أبصرته الا به ولا سمعته الا به
وعينه عين سمعك وبصرك فما عبدته الا به وليس بعد اعلام الحق عز اسمه وجل ذكره اعلام ولا بعد أحكامه وما حكم
فيه أحكام

فليس الاعينه بالخبر * وليس الاغيره بالنظر
وأين أهل الفكر في ذاته * قد ركنوا فيه عظيم الخطر
تعارض الامر لديهم فما * لهم به علم يحكم النظر
ان قيل هو قيل لهم ليس هو * لانه مطلوبكم بالفكر
أو قيل ما هو قيل هو انه * عين الذي تشهده في الصور

(واقعة) رأيت عيانا من لبن حليب ما رأيت اسما مثله في البياض والطيب في جرمه دخلت فيه حتى بلغ ثديي وهو يتدفق
فتعجبت لذلك وسمعت كلاما عربيا الهيا يقول من سجد لغير الله عن أمر الله قربة الى الله طاعة لله فقد سعد ونجا
ومن سجد لغير الله عن غير أمر الله قربة الى الله فقد شقي فان الله عز وجل يقول وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله
أحدا فان الله مع الخلق ما الخلق مع الله لانه يعلمهم وهو معهم أينما كانوا في طرفية أمكنتهم وأزمانهم وأحوالهم ما الخلق
معه تعالى جل جلاله فان الخلق لا تعرفه حتى تكون معه فمن دعا الله مع الخلق ما هو كمن دعا الخلق مع الله فلا تدعوا مع الله
أحدا ولا يصح السجود الى غير الله الا لكون الله مع الخلق حيث كانوا فلا نعلمه ولا نجده الا بالخلق فالسجود على
الحقيقة لله الموصوف بالمعية مع الخلق ولهذا شرعت القبلة كما قال صلى الله عليه وسلم ان الله في قبلة المصلي فالقبلة ما هي
الله والله فيها فأمرنا بالسجود لها لكون الله فيها ومعها فمن رأى الخلق ببصره فقد رأى الحق ببصيرته مطلقا وليس له
ادراك ذلك ان يسجد له الا اذا أمره بالسجود وان كان لله فلا يقع في الحس الا لغير الله أبدا الا انه لا يصح ان يقع السجود
لله لان الله بكل شيء محيط فالجهات كلها بالنسبة الى الحق اليها على السواء ومن خر على قفاه فما سجد لله وان
كان الله خلفه كما هو امامه لكن الله ما راعى الا الوجه لم يراع من جهات العبد سوى وجهه فلذلك لا يصح السجود لغير
الله الا عن أمر الله قال الله تعالى اسجدوا لآدم فالسجود لغير الله والعبادة لله لا تكون لغير الله أبدا فانه لا أعظم من
الشرك وقد قال المشرك ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى فما عبدوا الشركاء لاعيانهم فما أوخذوا الا لكونهم عبدوهم
وهم فان الله لا يأمر خلقه ولا يصح ان يأمر خلقه بعبادة مخلوق ويجوز ان يأمرنا بالسجود للمخلوق فمن سجد

عبادة المخلوق عن أمر الله أو عن غير أمر الله فقد شقى ومن سجد غير عابد لمخلوق فان كان عن أمر الله كان طاعة فسعد وان سجد لمخلوق غير عابد اياه عن غير أمر الله كانت رهبانية ابتدعها فما رعاها حق رعايتها الا ابتغاء رضوان الله لانه ما قصدها الا قربة الى الله فما خلت هذه الحالة عن الله والله عند ظن عبده به لا يحسبه فليظن به خيرا ولابد من أخذ المشركين لتعديهم بالاسم غير محله وموضوعه ولم يرد عليه أمر بذلك من الله ومن المحال ان ترد عبادة وان ورد سجود ولولا وضع اسم الالوهية على الشريك ما عبدوه فان نفوس الاناسي بالاصالة تأنف من عبادة المخلوقين ولاسيما من أمثالها فاضطروا عليها الاسم الالهى حتى لا يتعبدهم غير الله لا يتعبدهم مخلوق فما جعل المشرك يشرك بالله فى وضع هذا الاسم على المخلوق الا التنزيه لله الكبير المتعالى لان المشرك لابد له فى عبادته من حركات ظاهرة تطلب التقييد ولابد من تصور خيالى لانه ذو خيال ولابد من علم عن دليل عقلى يقضى بتنزيه الحق عن التقييد ونفى المماثلة فلذلك نقلوا الاسم للشريك والنبى صلى الله عليه وسلم يقول لجبريل عليه السلام فى معرض التعليم لعباد الله اعبد الله كأنك تراه فأمره بتصوره فى الخيال مرئيا فما حجر الله على العباد تنزيهه ولا تخيله وانما حجر عليه ان يكون محسوسا له مع علمه بان الخيال من حقيقته ان يجسد ويصور ما ليس بجسد ولا صورة فان الخيال لا يدركه الا كذلك فهو حس باطن بين المعقول والمحسوس مقيد أعنى الخيال وما قرر الحق هذا كله الا للرحمة التى وسعت كل شئ حتى اذا رحم من وقع الاخذ به عرف الخلق ان هذه الرحمة الالهية قد تقدم الاعلام بها من الحق فى الدار الدنيا دار التكليف ولا ينكرها العالمون فما أخرج الله العالم من العدم الذى هو الشر الا للخير الذى أراده به ليس الا الوجود فهو الى السعادة موجود بالاصالة والنهاية تنتهى أمره بالحكم فان الدار التى أشرك فيها دار مزج فهى دار شبهة وهى الدنيا ولها وجه الى الحق بما هى موجودة ولها وجه لغير الحق بما يعدم ما فيها وينتقل عنها الى الاخرى والشبهة نسبة الحل اليها والحرمة على السواء وما جعلها الله على هذه الصفة الا اقامة عذر العباد اذا أراد ان يرحمهم رحمة العموم فما ألطف الله بخلقه فان الصانع له اعتناء بصنعه فالمؤمن العالم ما جحد ان المشرك عبد الله فانه سمعه يقول ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى والمشرك ما جحد الله تعالى بل أقر به وأقر له بالعظمة والكبرياء على من اتخذه قربة اليه فاذا علمت من أين أخذ من أخذ وان الاخذ الاخروى كالحد فى الدنيا لا تؤثر فى الايمان بوجود الله ولا فى أحدية العظمة له التى تفوق كل عظمة عند الجميع فانه من رحمة الله ان جعل الله من يعظم شعائر الله وحرمات الله والشعائر الاعلام والمناسك قربة الى الله وان ذلك من تقوى القلوب فهذا أيضا من المشاركة فى العظمة وهى مشروعة لنا فما عظم المشرك الشريك الا لعظمة الله لما رأى أن العظمة فى المخلوقات سارية يجدها كل انسان فى جبلته ومع ذلك فافرد المشرك عظم عظمة الله فى قلبه الى الله فما وقعت المؤاخذة الا لكون ما وقع من ذلك عن غير أمر الله فى حق أشخاص معينين ونقل الاسم الى أولئك الاشخاص ﴿وصل﴾ وأما الاصول فمحفوظة بالفطرة التى فطر الله الخلق عليها الا ترى الى ما قال بعضهم وما يهلكنا الا الدهر فقال الله تعالى فى الوحى الصريح الصحيح لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر تراه قال هذا وجاء به سدى لا والله بل جاء به رحمة لعباده فان الدهر عند القائلين به ما هو محسوس عندهم وانما هو أمر متوهم صورته فى العالم وجود الليل والنهار عن حركة كوكب الشمس فى فلكها المحرك بحركة الفلك الاعظم فلك البروج الذى له اليوم بحركته كما الليل والنهار بظهور كوكب الشمس وقد كان اليوم ولا ليل ولا نهار مع وجود الدرجات والدقائق وأقل من ذلك فلم يصح مع هذا شرك عام ولا تعطيل عام وانما هى اسماء سموها اطلقوها على أعيان محسوسة وموهومة عن غير أمر الله وأخذوا بعدم التوقف فقد وجد بالامر عين ما وجد منهم عن غير أمر فتحقق هذا الوصل فانه دقيق جدا انتهى السفر الخامس والعشرون بانتهاء الوصل السادس من الباب التاسع والستين وثلاثمائة

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿الوصل السابع﴾ من مفاتح خزائن الجود من الباب التاسع والستين وثلثمائة هذه الخزانة فيها وجوب تأخر العبد

عن رتبة سيده وتخليص عبوديته لله من غيره كما أقر له بذلك في قبضة الذرية يريد الحق ان يستصحبه ذلك الاقرار في حياته الدنيا موضع الحجاب والستر فان الحق له التقدم على الخلق بالوجود من جميع الوجوه وبالمكانة والرتبة فكان ولا مخلوق هذا تقدم الوجود وقدر وقضى وحكم وأمضى امضاء لا يرد ولا يقضى عليه وهذا تقدم الرتبة فما تشاؤن الا ان يشاء الله ان تشاؤا فوجب التأخر عن رتبة الحق من جميع الوجوه فان العدد أعطى الكثرة لتكون الاحدية له تعالى وأعطى كل مخلوق أحدية التمييز لتكون عنده الاحدية ذوقا فيعلم ان ثم أحدية ليعلم منها الاحدية الالهية حتى يشهد بها لله تعالى اذ لو لم يكن للمخلوق أحدية ذوقا يتميز بها عما سواه ما علم ان لله أحدية يتميز بها عن خلقه فلا بد منها وللكثرة أحدية الكثرة ولكل عدد أحدية لا تكون لعدد آخر كالاثنين والثلاثة الى ما فوق ذلك مما لا يتناهى وجودا عقليا فلكل كثرة من ذلك أحدية تخصه وعلى كل حال أوجب الحق على عبده ان يتأخر عن رتبة خالقه كما أخر سبحانه علمنا به عن علمنا بانفسنا فوجود العلم المحدث به متأخر بالوجود عن وجود العلم المحدث بنا وجعل المفاضلة في العالم بعضه على بعض ليعرف المفاضلة ذوقا من نفوسنا فنعلم من ذلك فضل الحق علينا وان تأخر علمنا به عن علمنا بنفوسنا فالعلم ان علمنا بنفوسنا انما كان للدلالة على علمنا به فعلمنا انا مطلوبون له لا لانفسنا واعيانا الا ان الدليل مطلوب للمدلول لا لنفسه ولهذا لا يجتمع الدليل والمدلول أبدا ولا يجتمع الخلق والحق أبدا في وجه من الوجوه فالعبد عبد لنفسه والرب رب لنفسه فالعبودية لا تصح الا لمن يعرفها فيعلم انه ليس فيها من الربوبية شيء والربوبية لا تصح الا لمن يعرفها فيعرف انه ليس فيها من العبودية شيء فأوجب على عباده التأخر عن ربوبيته فشرع له الصلاة ليسميه المصلي وهو المتأخر عن رتبة ربه ونسب الصلاة اليه تعالى ليعلم ان الامر يعطي تأخر العلم الحادث به عن العلم الحادث بالمخلوق فقال هو الذي يصلي عليكم وملائكته وقال فصل لربك ولما علمنا انه من تأخر عن أمر فقد انقطع عنه علمنا ان كل واحد قد تميز في رتبته عن الآخر بلا شك وان أطلق على كل واحد ما أطلق على الآخر فيتوهم الاشتراك وهو لا اشتراك فيه فان الرتبة قد ميزته فيقبل كل واحد ذلك الاطلاق على ما تعطيه الرتبة التي تميز بها فانا نعلم قطعا ان الاسماء الالهية التي بايدينا تطلق على الله وتطلق علينا ونعلم قطعا بعلمنا برتبتنا وبعلمنا برتبة الحق ان نسبة تلك الاسماء التي وقع في الظاهر الاشتراك في اللفظ بها الى الله غير نسبتها الينا فما انفصل عنا الا بربوبيته وما انفصلنا عنه الا بعبوديتنا فمن لزم رتبته فما جنى على نفسه بل أعطى الامر حقه

وقد بان لك الحق * وقد بان لك الخلق فقل ما شئت أو سمه * فكل قوله حق

فباقي كونه مين * وباقي كونه صدق

وفي هذا المعنى قول لبيد * ألا كل شيء ما خلا الله باطل * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا البيت أصدق بيت قالته العرب قول لبيد يعني هذا النصف منه فلما وهذه رتبة ما خص الله بها أحدا من الناس وأثنى عليهم بها الا الذاكر وذلك ان الذاكر هو الذي كان له علم بأمر ما ثم نسيه لما جبل عليه الانسان من النسيان كما قال الله عز وجل نسوا الله فنسيهم وصورة نسيانهم انهم توهموا بما أضاف الله اليهم من الاعمال والاموال والتمليك ان لهم حظا في الربوبية أو ضرب الله لهم بسهم فيها بقوله أو ما ملكت أيمانكم فانه الغني الله تعالى عن اعتقى منهم وآتاه رحمة من عنده ذكر اسم ربه والله يقول أنا جليس من ذكرني والذاكرون هم جلساء الحق فاورثه الذكر مجالسة الحق وأورثته المجالسة مشاهدة الحق ورؤيته في الاشياء بقول الصديق ما رأيت شيأ الا رأيت الله قبله وعمر معه وغيره بعده وغيره فيه وغيره ما رأيت شيأ من غير ارتباط بشيء وأورثته رؤية الحق تأخره عما كان يتوهم من ان الله تعالى ضرب له بسهم في الربوبية وانها من نعوته وله فيها قدم بوجه ما فتأخر عن ذلك بالذكر فقال وذكر اسم ربه فصلى أي تأخر الى مقام عبودته وافرد الربوبية لله تعالى فافلح من جميع وجوهه وليست هذه الصفة مشاهدة لغير الذاكر فالذاكر عبد مخلص لله تعالى ألا ترى الى ما قال في الذي اتصف بنقيض هذه الحال لما جاءه ذكر ربه وهو القرآن يذكره بنفسه وبربه فلا صدق من أتى به انه من عند ربه ولا صلى يقول ولا تأخر عن دعواه وتكبره وقد سمع قول الله الحق ولو لم يكن من عند الله فينبغي للعاقل اذا سمع الحق

ممن سمعه أن يرجع اليه ويقول به ليكون من أهله ممن رد الحق فصدق ذلك القول وبما دل عليه قاله من قاله رحمه الله
وقال ولكن استدراك لتمام القصة كذب من أتى به اليه وهو الرسول صلى الله عليه وسلم وكذب الحق اما جهلا فلم يعلم
انه الحق واما عناد وهو على يقين انه حق فى نفس الامر فغالط نفسه لكون هذا الرسول جاء به كما قال فى حق من هذه
صفته وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا ثم قال وتولى بعد تكذيبه بالحق وبمن جاء به فتولى عن الحق ثم ذهب
الى أهله يتمطى وهذا شغل المتكبر المشغول الخاطر المفكر الحائر الذى كسله ما سمعه فانه بالوجه الظاهر يعلم انه الحق لان
المعجزة لم يأت بها الله الا لمن يعلم ان فى قوته قبولها بما ركب الله فيه من ذلك ولذلك اختلفت الدلالات من كل نبى فى
حق كل طائفة ولو جاءهم بآية ليس فى وسعهم أن يقبلوها لجهلهم ما آخذهم الله باعراضهم ولا بتوليهم عنها فان الله عليم
حكيم عادل ومن تأخر عن حق غيره الى ما يستحقه فى نفسه فقد أنصف من نفسه ولم يتوجه لصاحب حق عليه طلب
فدار الخير بكلتى يديه فوفقه الله على جوامع الخير كله فانه من أوتى الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا فان الحكيم هو الذى
ينزل كل شئ فى مرتبته ويعطى كل ذى حق حقه فلله الحجة البالغة والكلمة الدامغة ولم تنقطع مشاهدته ولم تتأخر المعونة
الالهية فى عبادته عن مساعدته فانا فرضناه عبد السيد ما فرضناه ملكا فان الملك قد يكون فيمن يعقل عبوديته وفيمن
لا يعقلها فالعبد حاله السمع والطاعة لسيده وما عدا العبد فهو ملك يتصرف فيه المالك كيف يشاء من غير أن يتعلق
به ثناء لعدم منعه من التصرف فيه بخلاف من يعقل وهو العبد فاذا قام فى تصريف الحق فيه مقام الاموال أثنى الله عليه
بذلك لان الله قد خصه فى نشأته بقوة المنع والرد لكلمة الحق ومكنه من الطاعة والمعصية فهو لما استعمله من ذلك وقع
الثناء عليه كما أثنى الله على الملائكة بقوله لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون فلو لم يكن فى قوتهم ونشأتهم
ما يقتضى رد أمر الله وما يقتضى قبوله ما أثنى الله عليهم بما أتى به من نفى العصيان عنهم وفعلهم ما أمرهم به فان المجبور
لا ثناء عليه ألا ترى الى المصلى اذا وقف بين يدى ربه فى الصلاة يتكتف فعل العبد الذليل بين يدى سيده فى حال مناجاته
والسنة قد وردت بذلك وهو أحسن من اسبال اليدين وذلك ان الله تعالى لما قسم الصلاة بينه وبين عبده نصفين
جزء منها خالص له تعالى من أول الفاتحة الى قوله يوم الدين فهذا بمنزلة اليد اليمنى من العبد لان القوة لله جميعا فأعطيناه
اليمين والجزء الآخر خالص للعبد من قوله اهدنا الى آخر السورة فهذا الجزء بمنزلة اليد اليسرى وهى الشمال فانه الجانب
الاضعف والعبد هذه مرتبته فانه خلق من ضعف ابتداء ورد الى ضعف انتهاء وجزء منها بين الله وبين عبده فجمع هذا
الجزء بين الله وعبده وهو قوله اياك نعبد واياك نستعين فلهذا الجمع جمع العبد بين يديه فى الصلاة اذا وقف فكملت
صلاة العبد بجمعه بين يديه وصورة هذا التكتف أن يجعل اليمنى على اليسرى كما قررناه من ان اليمين لله فلها العلو على
الشمال وصورتها أن يجعل باطن كفه اليمنى على ظهر كفه اليسرى والرسغ والساعد ليجمع بالاحاطة جميع اليد التى
أمر الله عبده فى الوضوء للصلاة أن يعمها بالطهارة وأخذ الرسغ وما جاوره من الكف والساعد فانظر الى هذه الحكمة
ما أجلاها للذى عينين ثم نهى النبى صلى الله عليه وسلم أن يرفع المصلى عينيه الى السماء فى صلاته فان الله فى قبلة العبد
ولا يقابله فى وقوفه الا الافق وهو قبلته التى يستقبلها ويحمد له أن ينظر الى موضع سجوده فانه انبه له على معرفة نفسه
وعبوديته ولهذا جعل الله القربة فى الصلاة فى حال السجود وليس الانسان بمعصوم من الشيطان فى شئ من صلاته
الا فى السجود فانه اذا سجد اعتزل عنه الشيطان يبكى على نفسه ويقول أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة
وأمرت بالسجود فأبيت فلى النار *(الوصل الثامن)* من خزائن الجود وهو متعلق بهذا الوصل الذى فرغنا منه
وهو ان العبد متأخر فى نفس الامر عن رتبة خالقه وقد حيل بينه وبين شهود ذلك بما جعل الله فيه من النسيان
والسهو والغفلة فيتخيل ان له قدما فى السيادة والحال تشهد بخلاف ذلك فهو بالحال محقق وفى نفس الامر على ما هو
عليه صاحب الشهود ولا سعادة له فى ذلك بل له الشقاء وهذا غاية الحرمان ولا يزال كذلك حتى ينكشف الغطاء فيحتد
البصر فيرى الامر على ما هو عليه فيؤمن به فما ينفعه ايمانه فان الايمان لا يكون الا بالخبر لا بالعيان فليس المؤمن
الا من يؤمن بالغيب وهو الخبر الذى جاء من عند الله فان الخبر بما هو خبر يقبل الصدق والكذب كالممكن يقبل

الوجود بالعدم واعلم انه ما تأتى على أحد الا من الغفلة عما يجب عليه من الحقوق التي أوجب الشرع عليه اداءها فمن أحضرها نصب عينيه وسعى جهده في ادائها ثم حالت بينه وبين ادائها موانع تقيم له العذر عند الله فقد وفى الامر حقه ووفى الله بذمته ولا حرج عليه ولا جناح ولا خاطبه الحق بوجوب حق عليه مع ذلك المانع والموانع على نوعين نوع يكون مع الحضور ونوع يكون مع عدم الحضور وهو الغفلة فأما النوع الذي يكون مع الحضور فينقسم قسمين قسم يرجع الى النظر في ذلك الواجب هل هو واجب عليه أم لا فيجتهد جهده ووسعه الذي كلفه الله في طلب الدليل على وجوب ذلك الامر ولا يجده وهو من أهل الاجتهاد ولا يجب عليه الا ما يقتضيه دليله وهو واجب في نفس الامر عند الله ولكن أخطأ هذا المجتهد فهو مأجور عند الله بنص الله ونص رسوله صلى الله عليه وسلم وما كلفه الله الا ذلك وقد ادى ما كلفه الله من الاجتهاد في طلب الدليل فلم يجده وليس للمجتهد ان يقلد غيره في حكم لا يعرف دليله ولكن من اجتهاده اذا لم يعثر على دليل ان يسأل في ذلك الامر أهل الاجتهاد الذين حكموا عليه بالوجوب وصورة سؤاله أن يقول لهم ما دليلكم على ما أوجبتموه في هذا الامر ولا يقلدهم في الحكم فاذا عرفوه بدليلهم فان كان ذلك الدليل مما قد حصل له في اجتهاده وقدح فيه فلا يجب عليه النظر فيه ولا الحكم به فانه قد تركه وراءه وان كان لم يعثر عليه وبما عثر من نظره له عند ذلك النظر في دليل ذلك المجتهد المسؤل هل هو دليل في نظر هذا السائل المجتهد أو ليس بدليل فان أداه اجتهاده في ان ذلك هو دليل كما هو عند من اتخذه دليلا تعين عليه العمل به وان قدح فيه بوجه لم يعتبر ذلك الآخر عليه فانه ليس له الاخذ به ولا تقليد ذلك المسؤل في الحكم الذي حكم هذا الدليل عليه عند ذلك المجتهد فهذا مانع والقسم الآخر ان يعلم وجوب ذلك عليه من فعل أو ترك ثم يحول بينه وبين ذلك ان كان تركا اضطرار وان كان أمرا فعدم استطاعة وما ثم مانع آخر هذا مع الحضور والنوع الآخر من الموانع الغفلة وهي على نوعين غفلة عن كذا وغفلة في كذا فالغفلة عن كذا ترك ذلك بالكلية وهو غير مؤاخذ بذلك عند الله فان الله قد رفع عن عباده رحمة بهم الخطأ وهو حال المجتهد الذي ذكرناه آنفا والنسيان وهو الغفلة وما حدثت به أنفسها ما لم تعمل أو تتكلم به فان الكلام عمل فيؤاخذ به من حيث ما هو متلفظ به فان كان ليس لذلك المتلفظ به عمل الا عين التلفظ كالغيبة والنميمة فانه يؤاخذ بذلك بحسب ما يؤدي اليه ذلك التلفظ وان كان تلفظ بقوله عمل زائد على التلفظ به فلم يعمل به فما عليه الا عين ما تلفظ به فهو مسؤل عند الله من حيث لسانه ولا يدخل الهم بالشئ في حديث النفس فان الهم بالشئ له حكم آخر في الشرع خلاف حديث النفس فان لذلك مواطن فانه من يرد في الحرم المكي بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم سواء وقع منه ذلك الظلم الذي أراده أو لم يقع وأما في غير المسجد الحرام المكي فانه غير مؤاخذ بالهم فان لم يعمل ما هم به كتب له حسنة اذا ترك ذلك من أجل الله خاصة فان لم يتركها من أجل الله لم يكتب له ولا عليه فهذا الفرق بين الحديث النفسي والارادة التي هي الهم فهذا وأمثاله رحمة من الله لعباده وأما الغفلة في كذا فهو تكليف صعب لو كلفه الانسان لكن الله ما آخذ عباده بالغفلة في كذا كما لم يؤاخذهم بالغفلة عن كذا فانه اذا غفل في كذا فانه غفل عن جزء من اجزاء ما هو فيه شارع أو عامل فهو من غفلت عن كذا وقد شرع الله للغافل في كذا في بعض الاعمال حكما كالساهي في صلاته فانه قد شرع له سجود السهو جبرا لما سها عنه وترغيما للشيطان الذي وسوس له حتى وقع منه السهو والغفلة فيما هو فيه عامل فان تغافل حتى أوجب له ذلك التغافل الغفلة آخذه الله بها فانه متعمل قاصد فيما يحول بينه وبين ما أوجب الله عليه فعله أو تركه فاذا غفل الانسان أو سها عن عبوديته ورأى له فضلا على عبد آخر مثله ولا سيما ان كان العبد الآخر ملك يمينه أو يكون هذا الغافل من أولي الامر كالسلطان والوالي ويرى لنفسه مزية على غيره ما يرى تلك المزية للمرتبة التي أقيم فيها ان كان من أولي الامر ولا للصفة القائمة به من حيث الاختصاص الالهي له بها كالعلم وكرم الاخلاق فلم يفرق بين نفسه والمرتبة ولا بين الصفة والموصوف بها فانه صاحب جهل وغفلة مردية ولهذا يقول في حاله أو أنت مثلي أو فلان مثلي أو يعادلني ومن هو فلان وأي شئ قيمة فلان وهل هو الا عندي أو من رعيتي أو هو كذا من كل أمر مذموم ينزه نفسه عنه ويحوطه بذلك الآخر خلاف من ليس بغافل عن نفسه فانه يجعل الفضل للصفة والمرتبة لا لنفسه فانه لم يملها

باستحقاق وانما نالها بامتنان الهي اما لشقاوته ان كفر بها او لسعادته ان شكرها ولولا حكم الجهل ومن هذه صفته
ما اتصف بهذا وان كان عالما بهذا كله وتغافل فانه مباهت فهذا أعظم في الجور بل هو في هذه الحالة كصاحب اليمين
الغموس والغافل كصاحب لغو اليمين فاذا كان مستحضرا الحقيقته عالما بان الذي هو عليه مما حرمه غيره جائز ان
يسلب عنه و يخلع على ذلك الغير الذي قد ازدراه لاهمال الله اياه فشكر نعمة الله عليه ودعا الله لذلك الغير ان ينيله
مثل ما أعطاه الله وأدركته الشفقة فانه وان كان كافرا فهو أخوه من حيث انه واياه من نفس واحدة وان كان مؤمنا فهو
اخوه اخوة اختصاص ديني سعادي فعلى كل حال وجبت عليه الشفقة على خلق الله والرحمة بعباد الله يقول رسول الله
صلى الله عليه وسلم انصر أخاك ظالما أو مظلوما فأما نصرة المظلوم فمعلومة عند الجميع وأما نصرة الظالم فرحمة نبوية خفية
فانه علم ان الظلم ليس من شيم النفوس لانها طاهرة الذات بالاصالة فكلما ينقص طهارتها فهو أمر عرضي عرض لها
لما عندها من القبول في جبلتها والذي من شيمها انما هو القهر والظهور ومن هنا دخل عليها ابليس بوسوسته ولقد
جهل القائل الذي قال الظلم من شيم النفوس فان تجد ذا عفة فلعلة لا يظلم وما أنصف وما قال حقا ولو قال بدل الظلم القهر
من شيم النفوس فالظلم الذي يصدر من زيد في حق من كان ما هو منه وانما هو ممن يلقي اليه وهو الشيطان وللانسان
فيه مدافعة يجدها من نفسه لان ذلك ليس من شيم النفوس وانما الذي من شأنها انما هو جلب المنافع ودفع المضار
ودفع المضار به تشارك الحيوان كله وجلب المنافع مما تختص به النفس الانسانية فاذا رأيت الحيوان يجلب المنافع
فليس ذلك الا لدفع المضار لا لامر آخر فكل ضرر يطرأ من الحيوان في حق حيوان آخر او في حق انسان انما هو لدفع
المضار عن نفسه خاصة ولما كانت نفس الانسان بهذه المثابة ووقع منه الظلم في حق أحد فيسمى ظالما فنصرة الظالم ان
تنصره على ابليس الذي يوسوس في صدره بما يقع منه من الظلم بالكلام الذي تستجليه النفوس وتنقاد اليه فتعينه
على رد ما وسوس اليه الشيطان من ذلك فهذه نصرته اذا كان ظالما ولذا جاء في الخبر في نصرة الظالم ان يأخذ على يده
والمراد به ما ذكرناه ولهذا جاء بلفظ النصرة التي أوجبتها الاخوة لانه لا بد ان تكون النصرة على شيء وما ثم الا ما ذكرناه
لان العدو الموسوس اليه في صدره يقول مقسما به لاغوينهم أجمعين الا عبادك منهم المخلصين وهم الذين أخلصهم الله
اليه بما ألقى اليهم وفيهم من نور الحفظ والعصمة ولذلك قال تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان أي قوة وقهر وحجة
لان الله تولى حفظهم وتعليمهم بما جعل فيهم من التقوى فلما اتخذوا الله جل جلاله وقاية لم يجد اللعين من أين يدخل
عليهم بشيء فانه انما تولى منه ليدخل عليه بما يخرجه عن دينه وعلمه وجد في تلك الجهة وجه الله يحفظه فلا يستطيع
الوصول اليه بالوسوسة فيتجسد له في صورة انسان مثله فيتخيل انه انسان و يأتيه بالاغواء من قبل اذنه فيدخل له فيما
حجر عليه بالتأويل بلا دليل اذا ان يبيح له ذلك ولا يصيره الوقوع فيه بسبب ذلك التأويل لعلمه بان الانسان لا يقدم على معصية
الله ابتداء دون وسوسة من العدو الذي يزين له سوء عمله فيراه حسنا فاذا جاء بهذه المثابة للعالم الذي ماله عليه سلطان
بما ذكرناه من التأويل فيما يريد ايقاعه به صار ذلك العالم من أهل الاجتهاد فان أخطأ فله أجر وان أصاب فله أجران
فهو مأجور على كل حال فما تم له مراده وان نسي كما نسي آدم فان الله تعالى الذي شرع المعصية والطاعة وبين حكمهما رفع
حكم الاخذ بالمعصية في حق الناسي والمخطئ كما رفعها في حق المجتهد فما تحرك الانسان الا في أمر مشروع فقد أحاط
بالانسان وجه الله ظاهرا وباطنا فانما تولاه الشيطان من ظاهر و باطن فثم وجه الله يحفظه فما له عليه سلطان وهو قوله
صلى الله عليه وسلم في حق القرين ان الله أعانني عليه فأسلم برفع الميم على جهة الخبر فما له عليه سلطان أي حجة لان الحجة ما
شرعية فهو لو ألقى على ظاهره او باطنه وفي الشرع حكم برفع المؤاخذة فيما أتى به هذا العدو فما له عليه سلطان لان الحجة
الشرعية له فلله الحجة البالغة وقوله فأعانني الله عليه هي نصرة الله له بالحجة فلا يبالي ولهذا شرع لعباده ان يقولوا واياك
نستعين أي بك نستنصر وما ثم الا العلم فهو جبر ناصر يعطيه الله عبده والذي نسي آدم انما هو قوله تعالى له ان هذا
عدو لك ولزوجك فنسي ما أخبره الله به من عداوته فقبل نصيحته ولما علم ابليس أن آدم محفوظ من الله ورأى الله قد نهاه
عن قرب الشجرة لا قرب الثمرة جاء بصورة الاكل لا بصورة القرب فانه علم انه لا يفعل لنهي ربه اياه عن قرب الشجرة

فاتاه ثمرتها فأكل آدم وزوجته حوّاء وصدقا ابليس وهو الكذوب فى قوله هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى وكذلك كان أورثه ذلك الاكل منها الخلد فى الجنة والملك الذى لا يبلى وما قال له متى وجعل ذلك من خاصية تلك الشجرة فيمن أكل منها وأورثه الاجتباء الالهى فاهبطه الله للخلافة فى الارض تصديقا لما قاله للملائكة انى جاعل فى الارض خليفة وأهبط حوّاء للنسل وأهبط ابليس للاغواء ليحوز عليه جميع ما يغوى به بنى آدم اذا عمت الناس رحمة الله فجعل الله كل مخالفة تكون من الانسان من القاء العدوّ واغوائه فقال الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء أى باظهارها يعنى بذلك وقوعها منكم لما علم ان الانسان قد رفع عنه الحق ما حدث به نفسه وما هم به من السوء الا ان يظهر ذلك على جوارحه بالعمل وهو الفحشاء فقال تعالى والله يعدكم مغفرة منه لما وقع منكم من الفحشاء التى أمركم بها الشيطان وفضلا لما وعدكم به من الفقر وهذه أعظم آية وأشدها مرت على سمع ابليس فانه علم انه لا ينفعه اغواؤه ولهذا لا يحرص الا على الشرك خاصة لكونه سمع الحق يقول ان الله لا يغفر ان يشرك به وتخيل ان العقوبة على الشرك لا ينتهى أمدها والله قال ذلك ولا بد من عقوبة المشرك ومن سكناه فى جهنم فانه ليس بخارج من النار فهو مؤبد السكنى ولم يتعرض لانتهاء مدة العذاب فيها بالشقاء وليس الخوف الا من ذلك لا من كونها دار اقامة لمن يعمرها فصدق الله بكون المشرك مأخوذا بشركه فهو بمنزلة اقامة الحد على من تعين عليه سواء كان ذلك فى الدنيا أو فى الآخرة فهى حدود الهية يقيمها الحق على عبده اذا لم يغفر له أسبابها وجهل ابليس انتهاء مدة عقوبة المشرك من أجل شركه ولهذا طمع ابليس فى الرحمة الالهية التى وسعت كل شئ وطمعه فيها من عين المنة لا لطلاقها الا انه علم فى نفسه انه موحد وانما سماه الله كافرا فى قوله تعالى وكان من الكافرين لانه يستر عن العباد طرق سعادتهم التى جاء بها الشرع فى حق كل انسان بما يقدر عليه من ذلك فقال فيه أبى واستكبر وكان من الكافرين ولم يقل من المشركين لانه يخاف الله رب العالمين ويعلم ان الله واحد وقد علم حال مآل الموحدين الى أين يصير سواء كان توحيده عن ايمان أو عن نظر من غير ايمان كما قال عيسى عليه السلام لابليس لما عثر ابليس ان يطيعه عيسى عليه السلام فقال له ابليس يا عيسى قل لا اله الا الله حرص ان يطيعه فقال له عيسى عليه السلام أقولها لا لقولك لا اله الا الله وقد علم ابليس ان جهنم لا تقبل خلود أهل التوحيد فيها وان الله لا يترك فيها موحدا بأى طريق كان توحيده فعلى هذا القدر اعتمد ابليس فى حق نفسه فعلم من وجه وجهل من وجه اذ لا يعلم الشئ من جميع وجوهه الا الله عز وجل الذى أحاط بكل شئ علما سواء كان الشئ ثابتا أو موجودا أو متناهيا أو غير متناه

قال لى الحق فى ضميرى * ما أجهل الخلق بالامور
ما عرف الامر غير شخص * منبئ عالم خبير
مهيئ للهدى معد * مذب بامر الورى بصير
قد علم الحق علم ذوق * ليس بحدس ولا شعور
ولا تناء ولا تدان * ولا خفاء ولا ظهور

(الوصل التاسع من خزائن الجود) قال تعالى والتفت الساق بالساق فهو التفاف لا ينحل فانه تعالى تمم فقال الى ربك يومئذ المساق وأتى بالاسم الذى يعطى الثبات والامر ملتف بالامر والى الرب المساق فلا بد من ثبات هذا الالتفاف فى الدار الآخرة فعين أمر الدنيا عين أمر الآخرة غير ان موطن الآخرة لا يشبه موطن الدنيا لما فى الآخرة من التخليص القائم بوجود الدارين فوقع التمييز بالدار والكل آخرة فالتف أمر الدنيا بامر الآخرة لا عين الدنيا بامر الآخرة ولا عين الدنيا بعين الآخرة ولكل دار أهل وجماعة والامر ما هو عليه ذلك الجميع وان اختلفت الاحوال فلا تزال الناس فى الآخرة ينتقلون بالاحوال كما كانوا فى الدنيا ينتقلون بالاحوال والاعيان ثابتة فان الرب يحفظها فالانتقال هو الجامع وفيماذا ينتقلون فذلك علم آخر يعلم من وجه آخر من كون الآخرة دار جزاء كما كانت الدنيا دار جزاء فى الخير والشر ظهر فى الآخرة ما ظهر من سعادة وشقاء فالشقاء للغضب الالهى والسعادة

للرضى الالهي فالرضى بسط الرحمة من غير انتهاء والغضب منقطع بالخبر السوى فينتهى حكمه ولا ينتهى حكم الرضى ولاسيما وقد قدمنا فى كتابنا هذا ان الانسان ولد على الفطرة وهى العلم بوجود الرب انه ربنا ونحن عبيده وان الانسان لا يقبض حين يقبض الا بعد كشف الغطاء فلا يقبض الا مؤمنا ولا يحشر الا مؤمنا غير ان الله لما قال فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا فما آمنوا الا ليندفع عنهم ذلك البأس فما اندفع عنهم وأخذهم الله بذلك البأس وما ذكر انه لا ينفعهم فى الآخرة ويؤيد ذلك قوله فلولا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها الا قوم يونس لما آمنوا حين رأوا البأس كشفنا عنهم عذاب الخزى فى الحياة الدنيا فهذا معنى قولنا فلم يك ينفعهم ايمانهم فى رفع البأس عنهم فى الحياة الدنيا كما نفع قوم يونس فما تعرض الى الآخرة ومع هذا فان الله يقيم حدوده على عباده حيث شاء ومتى شاء فثبت انتقال الناس فى الدارين فى أحوالهم من نعيم الى نعيم ومن عذاب الى عذاب ومن عذاب الى نعيم من غير مدة معلومة لنا فان الله ما عرفنا الا انا استروحنا من قوله فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ان هذا القدر مدة اقامة الحدود والله أعلم فانه لا علم لى بذلك من طريق الكشف فرحم الله عبدا أطلعه الحق على انتهاء مدة الشقاء فيلحقها فى هذا الموضع من كتابى هذا فانى علمت ذلك مجملا من غير تفصيل ولما كان الى ربك يومئذ المساق والرب المصلح فان الله يصلح بين عباده يوم القيامة هكذا جاء فى الخبر السوى فى الرجلين يكون لاحدهما حق على الآخر فيقفان بين يدى الله تعالى فيقول رب خذ لى بمظلمتى من هذا فيقول له ارفع رأسك فيرى خيرا كثيرا فيقول المظلوم لمن هذا يارب فيقول لمن أعطانى الثمن فيقول يارب ومن يقدر على ثمن هذا فيقول له أنت بعفوك عن أخيك فيقول قد عفوت عنه فيأخذ بيده فيدخلان الجنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ايراده هذا الخبر فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم فان الله يصلح بين عباده يوم القيامة الكريم اذا كان من شأنه ان يصلح بين عباده بمثل هذا الصلح حتى يسقط المظلوم حقه ويعفو عن أخيه فالله أولى بهذه الصفة من العبد فى ترك المؤاخذة بحقوقه من عباده فيعاقب من شاء لظلم الغير لا بحقه المختص به ولهذا الأخذ بالشرك من ظلم الغير فان الله ما ينتصر لنفسه وانما ينتصر لغيره والذى شاء سبحانه ينتصر له فان الشركاء يتبرؤن من اتباعهم يوم القيامه والرب أيضا المغذى والمربى فهو يربى عباده والمربى من شأنه اصلاح حال من يربيه فمن التربية ما يقع بها الألم كمن يضرب ولده ليؤدبه وذلك من جملة تربيته وطلب المصلحة فى حقه ليعمه ذلك فى موطنه كذلك حدود الله تربية لعباده حيث أقامها الله عليهم فهو يربيهم بها السعادة لهم فى ذلك من حيث لا يشعرون كما لا يشعر الصغير بضرب من يربيه اياه والرب أيضا السيد والسيد أشفق على عبده من العبد على نفسه فانه أعلم بمصالحه ولن يسعى سيد فى اتلاف عبده لانه لا تصح له سيادة الا بوجود العبد فانها صفة اضافية فعلى قدر ما يزول من المضاف يزول من حكم المضاف اليه كالسلطان اذا لم يكن شغله دائما فى أمور رعيته والا فما له من السلطنة الا الاسم وهو معزول فى نفس الامر فان المرتبة لا تقبله سلطانا الا بشروطها فعلى قدر ما يشتغل عن رعيته بنفسه فى لهوه وطربه فهو انسان من جملة الناس لاحظ له فى السلطنة وينقصه فى الآخرة من أجر السلطنة وعزها وشموخها على قدر ما فرط فيه من حقها فى الدنيا بلهوه ونعمه وصيده وتغافله عن أمور رعيته واذا سمع السلطان باستغاثة بعض رعيته عليه ولم يلتفت لذلك المستغيث ولا قضى فيه بما يعطيه مسألته امالها وامال عليه وقد شهد على نفسه بهذا الفعل انه معزول وانه ليس بسلطان ولا فرق بينه وبين العامة فما يقع مثل هذا الا من سلطان جاهل لا معرفة له بقدر ما ولاه الله عليه ولا عز وان هذا الفعل يوجب ان يحور عليه وباله يوم القيامة وتقوم عليه الحجة عند الله لرعيته فيبقى مونقا بعمله ولا ينفعه عند ذلك لهوه ولا ماله ولا نوه ولا كل ما شغله عما تطلبه السلطنة بذاتها واما الرب الذى هو المالك فلشدة ما يعطيه هذا الاسم من النظر فيما تستحقه المرتبة ويوفيها حقها فقد بان لك فى هذا المساق معنى اختصاص هذا الاسم الرب الذى اليه المساق عند التفاف الساق بالساق فبه انتظم الامران وثبت الانتقالان ومن علم ثبوت الوجود ومن هو مالكه وسيده ومصلحه والثابت له حكمه فيه علم ان الرب مالكه ومن علم منزلة عبوديته علم منزلة سيادة سيده فخافه ورجاه

فعز الامر ان يدرى فيحكى * وجل فليس يضبطه اصطلاح

فتجهله العقول اذا تراه * تعبر عنه السنة فصاح

من أقوام مقلدة عقولا * لامكان يكون به الصلاح

فهم بالفكر قد جمعوا عليه * على جهل فخانهم الفلاح

وقال العارفون بما رأوه * بما اصطلحوا فجاءهم النجاح

فليس كمثله فى الكون شئ * وليس له بما الا السراح

فتقييد ما حكمنا عليه بالاطلاق وأما الامر فى نفسه فغير منعوت بتقييد ولا اطلاق بل وجود عام فهو عين الاشياء وما الاشياء عينه فلا ظهور لشئ لا تكون هويته عين ذلك الشئ فمن كان وجوده بهذه المثابة كيف يقبل الاطلاق أو التقييد هكذا عرفه العارفون فمن أطلقه فما عرفه ومن قيده فقد جهله

فالله ليس سواه مشهودا لنا * وهو المنزه والجمع بيننا

فالقيد والاطلاق فيه واحد * وكلاهما حكم عليه له بنا

فانظر اليه بعينه ان كنت ذا * لب تجده بالسريرة معلما

هذا هو الحق الصريح لمن يرى * ما قد رأيت مسرها ومداما

واعلم ان الله تعالى ما جعل للارواح أجنحة الا للملائكة منهم لانهم السفراء من حضرة الامر الى خلقه ولا بد لهم من أسباب يكون لهم بها النزول والعروج فكان موضوع الحكمة يعطى هذا فجعل لهم أجنحة على قدر مراتبهم فى الذى يسرعون به من حضرة الحق أو يعرجون اليه من حضرة الخلق فهم بين الخلق والامر يترددون ولذلك قالوا وما نتنزل الا بامر ربك فانظر لذلك فاذا رأيت هذه الصورة على القلوب فان رأيتها له الطاهرة فاعلم انها تحمل أعطاها من علم ما جاءت به على قدر ما يسعها استعداده وان رأيتها وقد تدنست فيها خبرتها عن الصدق على تلك الحال وأمرتها بالطهارة بما نص لها الشارع ان كان فى العلم بالله والعلم به مما لا طاقة له بذكر وجاءه بالخبر المروى عن الله وان كان فى الاكوان فبعض الاحكام واعتقاداتها هداها فى تلك الدار وحدثت الدنيا واذا لم تجدها كقلوب العارفين الذين هم فى ليس كمثله شئ فلا تعرف الملائكة أين تضع هؤلاء هم الذين يأخذون عن الله من الوجه الخاص ما هم عليه من الاحوال فيجهلون ويؤخذ عنهم ما يأتون به ومن هو أجهل بصورتهم وهؤلاء ينكر عليهم ولا ينكرون على أحد الا بلسان الشرع ولسان الشرع هو الذى ينكر لاهم كاللسان مع جوارحه فالله هو الذى أثنى على نفسه بما لم نعلمه عليه فان قام وصول بالانسان واستقط له انما يحكى بذلك انه حكى الهى فاستحمده بل بما استحطه من عنده فيهض عن درجة ما يدعى فقل ما قاله عن نفسه ولا تزد فى الرقم وان كان حسنا فقد أثبت لك ما أعلمت به كنت من أهل الحق والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿الوصل الاحد عشر من خزائن الجود﴾

النار ناران نار الله واللهب * والدار داران دار العفو والغضب

وكلها سبب من كون منشئها * فاخرج من الكون لا تخرج من السبب

واحم من العلم ان العلم يحكمه * واجنح الى السلم لا تجنح الى الحرب

اعلم علمك الله ان النار جاء بها الحق مطلقة مثل قوله تعالى النار ماء وانا الاهم حيث جاءت وجاء بها مضافة فيها نار أضافها الى الله مثل قوله نار الله الموقدة ونار أضافها الى غير الله مثل قوله لهم نار جهنم ثم نعتها بالنار المعهود وأخبر عنها باحراق من الوقود والاطلاق وغير ذلك وجعل لها حكما فى الظاهر فجعلها احرقا مثل قوله فان له نار جهنم خالدا فيها وعليها بالطرف وحكما فى الباطن وهو أن يكون ظاهر النار مظهرا فاطلع أوحى نار الله الموقدة التى تطلع على الأفئدة والأفئدة باطن الانسان فهى تظهر فى فؤاد الانسان ومن هذا الارا طة ظهرت النار الطبيعية والعبد منشأ

فاباه بثمرتها فأكل آدم وزوجته حواء وصدقا ابليس وهو الكذوب فى قوله هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى وكذلك كان أورثه ذلك الاكل منها الخلد فى الجنة والملك الذى لا يبلى وماقال له متى وجعل ذلك من خاصية تلك الشجرة فيمن أكل منها فأورثه الاجتباء الالهى فاهبطه الله للخلافة فى الارض تصديقا لما قاله للملائكة انى جاعل فى الارض خليفة وأهبط حواء للنسل وأهبط ابليس للاغواء ليحور عليه جميع ما يغوى به بنى آدم اذا عمت الناس رحمة الله فجعل الله كل مخالفة تكون من الانسان من القاء العدو واغوائه فقال الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء أى باظهارها يعنى بذلك وقوعها منكم لما علم ان الانسان قد رفع عنه الحق ما حدث به نفسه وما هم به من السوء الا ان يظهر ذلك على جوارحه بالعمل وهو الفحشاء فقال تعالى والله يعدكم مغفرة منه لما وقع منكم من الفحشاء التى أمركم بها الشيطان وفضلا لما وعدكم به من الفقر وهذه أعظم آية وأشدها مرت على سمع ابليس فانه علم أنه لا ينفعه اغواؤه ولهذا لا يحرص الا على الشرك خاصة لكونه سمع الحق يقول ان الله لا يغفر ان يشرك به وتخيل ان العقوبة على الشرك لا ينتهى أمدها والله ما قال ذلك فلا بد من عقوبة المشرك ومن سكناه فى جهنم فانه ليس بخارج من النار فهو مؤبد السكنى ولم يتعرض لانتهاء مدة العذاب فيها بالشقاء وليس الخوف الا من ذلك لا من كونها دار اقامة لمن يعمرها فصدق الله بكون المشرك مأخوذا بشركه فهو بمنزلة اقامة الحد على من تعين عليه سواء كان ذلك فى الدنيا أو فى الآخرة فهى حدود الهية يقيمها الحق على عبده اذا لم يغفر له لأسبابها وجهل ابليس انتهاء مدة عقوبة المشرك من أجل شركه ولهذا طمع ابليس فى الرحمة الالهية التى وسعت كل شئ وطمعه فيها من عين المنة لا لاطلاقها الا انه علم فى نفسه انه موحد وانما سماه الله كافرا فى قوله تعالى وكان من الكافرين لانه يستر عن العباد طرق سعادتهم التى جاء بها الشرع فى حق كل انسان بما يقدر عليه من ذلك فقال فيه أبى واستكبر وكان من الكافرين ولم يقل من المشركين لانه يخاف الله رب العالمين ويعلم ان الله واحد وقد علم حال مآل الموحدين الى أين يصير سواء كان توحيده عن ايمان أو عن نظر من غير ايمان كما قال عيسى عليه السلام لابليس لما عجز ابليس ان يطيعه عيسى عليه السلام فقال له ابليس يا عيسى قل لا اله الا الله حرص ان يطيعه فقال له عيسى عليه السلام أقولها لا لقولك لا اله الا الله وقد علم ابليس ان جهنم لا تقبل خلود أهل التوحيد فيها وان الله لا يترك فيها موحدا بأى طريق كان توحيده فعلى هذا القدر اعتمد ابليس فى حق نفسه فعلم من وجه وجهل من وجه اذ لا يعلم الشئ من جميع وجوهه الا الله عز وجل الذى أحاط بكل شئ علما سواء كان الشئ ثابتا أو موجودا أو متناهيا أو غير متناه

قال لى الحق فى ضميرى ❊ ما أجهل الخلق بالامور
ما عرف الامر غير شخص ❊ منبئ عالم خبير
مهيئ للهدى معد ❊ ندب بامر الورى بصير
قد علم الحق علم ذوق ❊ ليس بحدس ولا شعور
ولا تناء ولا تدان ❊ ولا خفاء ولا ظهور

❊(الوصل التاسع من خزائن الجود)❊ قال تعالى والتفت الساق بالساق فهو التفاف لا ينحل فانه تعالى تمم فقال الى ربك يومئذ المساق فأتى بالاسم الذى يعطى الثبات والامر ملتف بالامر والى الرب المساق فلا بد من ثبات هذا الالتفاف فى الدار الآخرة فعين أمر الدنيا عين أمر الآخرة غير ان موطن الآخرة لا يشبه موطن الدنيا لما فى الآخرة من التخليص القائم بوجود الدار بل فوقع التمييز بالدار ولكل آخرة فالتف أمر الدنيا بامر الآخرة لا عين الدنيا بامر الآخرة ولا عين الدنيا بعين الآخرة ولكل دار أهل وجماعة والامر ماهو عليه ذلك الجميع وان اختلفت الاحوال فلا تزال الناس فى الآخرة ينتقلون بالاحوال كما كانوا فى الدنيا ينتقلون بالاحوال والاعيان ثابتة فان الرب يحفظها فالانتقال هو الجامع وفيماذا ينتقلون فذلك علم آخر يعلم من وجه آخر فمن كون الآخرة دار جزاء كما كانت الدنيا دار جزاء فى الخير والشر ظهر فى الآخرة ماظهر من سعادة وشقاء فالشقاء للغضب الالهى والسعادة

فعز الامر ان يدرى فيحكى * وجل فليس يضبطه اصطلاح
فتجهله العقول اذا تراه * تعبر عنه السنة فصاح
من أقوام مقلدة عقولا * لامكان يكون به الصلاح
فهم بالفكر قد جمعوا عليه * على جهل فخانهم الفلاح
وقال العارفون بما رأوه * فما اصطلحوا فجاءهم النجاح
فليس كمثله فى الكون شئ * وليس له بنا الا السراح

فبتقييدنا حكمنا عليه بالاطلاق وأما الامر فى نفسه فغير منعوت بتقييد ولا اطلاق بل وجود عام فهو عين الاشياء وما الاشياء عينه فلا ظهور لشئ لا تكون هويته عين ذلك الشئ فمن كان وجوده بهذه المثابة كيف يقبل الاطلاق أو التقييد هكذا عرفه العارفون فمن أطلقه فما عرفه ومن قيده فقد جهله

فالله ليس سواه مشهودا لنا * وهو المنزه والمجمع بيننا
فالقيد والاطلاق فيه واحد * وكلاهما حكم عليه لدينا
فانظر اليه بعينه ان كنت ذا * لب تجده بالسريرة معلنا
هذا هو الحق الصريح لمن يرى * ماقد رأيت مبرهنا ومبينا

واعلم ان الله تعالى ما جعل للارواح أجنحة الا للملائكة منهم لانهم السفراء من حضرة الامر الى خلقه فلا بد لهم من أسباب يكون لهم بها النزول والعروج فان موضوع الحكمة يعطى هذا فجعل لهم أجنحة على قدر مراتبهم فى الذى يسرعون به من حضرة الحق أو يعرجون اليه من حضرة الخلق فهم بين الخالق والامر يترددون ولذلك قالوا وما نتنزل الا بأمر ربك فاعلم ذلك فاذا نزلت هذه السفرة على القلوب فان رأتها قلوبا طاهرة قابلة للخير أعطتها من علم ما جاءت به على قدر ما يسعها استعدادها وان رأتها قلوبا دنسة ليس فيها خير نهتها عن البقاء على تلك الحال وأمرتها بالطهارة بما نص لها الشارع ان كان فى العلم بالله فبما علم به مما يطلبه الفكر وجاء به الخبر النبوى عن الله وان كان فى الاكوان فبعلم الاحكام واعتقاداتها هذا ويلزمه حكمها فى ذلك اذا وجدت القلوب واذا لم تجدها كقلوب العارفين الذين هم فى ليس كمثله شئ فلا تعرف الملائكة أين ذهبوا فهؤلاء هم الذين يأخذون عن الله من الوجه الخاص ما هم عليه من الاحوال فيجهلون ويؤخذ عليهم ما يأتون به ومن هنا أخذ خضر عنه فهؤلاء ينكر عليهم ولا ينكرون على أحد الا بلسان الشرع فلسان الشرع هو الذى أنكر لا هم كالمسبح بحمد الله فالله هو الذى أثنى على نفسه بما يعلم نفسه عليه فان قام فضول بالانسان واستنبط له ثناء لم يجئ بذلك اللفظ خطاب الهى فما سبحه بحمده بل بما استنبطه من عنده فينقص عن درجة ما ينبغى فقل ما قاله عن نفسه ولا تزد فى الرقم وان كان حسنا فقد أبنت لك ما ذا علمت به كنت من أهل الحق والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿الوصل الاحد عشر من خزائن الجود﴾

النار ناران نار الله واللهب * والدار داران دار الفوز والعطب
وكلها سبب من كون منشئها * فاجزع من الكون لا تجزع من السبب
وخف من العلم ان العلم يحكمه * واجنح الى السلم لا تجنح الى الحرب

اعلم علمك الله ان النار جاء بها الحق مطلقة مثل قوله تعالى النار بالالف واللام حيث جاءت وجاء بها مضافة فمنها نار أضافها الى الله مثل قوله نار الله الموقدة ونار أضافها الى غير الله مثل قوله لهم نار جهنم ثم نعت هذه النار بنعوت وأخبر عنها بأخبار من الوقد والاطباق وغير ذلك وجعل لها حكما فى الظاهر فجعلها ظرفا مثل قوله فان له نار جهنم خالدا فيها فجاء بالظرف وحكما فى الباطن وهو أن يكون ظاهر المبعد ظرفا لها وهى نار الله الموقدة التى تطلع على الأفئدة والأفئدة باطن الانسان فهى تظهر فى فؤاد الانسان وعن هذه النار الباطنة ظهرت النار الظاهرة والمبعد منشأ

ما ملأ الكون غير من قد * جاد على الخلق بالوجود
وذلك الحق لا سواه * ما رتبة الرب كالعبيد
من علم الحق علم ذوق * لم يدر ما لذة السجود

ونار جهنم كلما نضج الجلود وحرق الاجسام ونار الله نار معنوية محسوسة لأنها نتائج أعمال معنوية باطنة ونار جهنم نتائج أعمال حسية ظاهرة ليجمع لمن هذه صفته بين العذابين كما فعل باهل الجزية فى اعطائها عن يد وهم صاغرون فعذبهم بعذاب اخراج المال من أيديهم وبين الصغار والقهر الذى هو عذاب نفوسهم مما يجدون فى ذلك من الحرج ألا ترى المنافق فى الدرك الأسفل من النار فهو فى نار الله لما كان عليه من اضمار الكفر وماله فى الدرك الاول مقعد لما أتى به من الاعمال الظاهرة بخلاف الكافر فان له من جهنم أعلاها وأسفلها لاعتقده من يعصمه من نار الله ولا من نار جهنم وأما الحكم الذى يجدهذا استيقن الحق واعتقده فانه على ضد أو عكس عذاب المنافق فانه عالم بالحق متحقق به فى نفسه ولم يظهر ذلك على ظاهره شأنه فاظهر خلاف ما أضمر والنار انما تطلب من الانسان من لم تظهر عليه صورة حق من ظاهر وباطن فالعلم للباطن كالعمل للظاهر والجهل للباطن كترك العمل للظاهر وهما يتعين للانسان مراتب وأسباب المؤاخذات الالهية امداده فى الدار الآخرة فاذا استوفيت الحدود عمت الرحمة من خزائن الجود وهو قوله وأما الذين شقوا ففى النار خالدين فيها مادامت السموات والارض الآية وهذا هو الحد الزمانى لان التبديل لابد أن يقع بالسموات والارض فتنتهى المدة عند ذلك وهو فى حق كل انسان من وقت تكليفه الى يوم التبديل لانه غير مخاطب ببقاء السموات والارض قبل التكليف وهذا فى حق السعيد والشقى فهما فى نتائج أعمالهما هذه المدة المعينة فاذا انتهت انتهى نعيم الجزاء الوفاق وعذاب الجزاء وانتقل هؤلاء الى نعيم المنن الالهية التى لم يربطها الله الاعمال ولا خصها بقوم دون قوم وهو عطاء غير مجذوذ ماله مدة ينتهى بانتهائها كما انتهى الكفر والايمان هما بانتهاء عمر المكلف وانتهت اقامة الحدود فى الاشياء والنعيم الجزائى فى السعداء بانتهاء مدة السموات والارض الا ماشاء ربك فى حق الاشقياء ان ربك فعال لما يريد وكذا وقع الامر بحسب ما تعلقت به المشيئة الالهية وما قال تعالى فى الاشقياء عطاء غير مجذوذ كما قال تعالى فى السعداء وعلمنا بذكر مدة السماء والارض وحكم الارادة فى الاشقياء والاعراض عن ذكر العذاب ان للشقاء مدة ينتهى اليها حكمه وينقطع عن الاشقياء بانقطاعها وان جزاء السعيد على مثل ذلك ثم نعم المنن والرضى الالهى على الجميع فى أى منزل كانوا فان النعيم ليس سوى ما يقبله المزاج وغرض النفوس لا أثر للامكنة فى ذلك فحيثما وجد ملاءمة الطبع ونيل الغرض كان ذلك نعيما لصاحبه فاعلم ذلك ومتعلق الاستثناء معلوم فى الطائفتين لما كان عليه الكافر من نعيم الحياة الدنيا من نيل أغراضه وصحة بدنه ولما كان عليه المؤمن من عدم نيل أغراضه وأمراضه فى الدنيا كل ذلك من زمان تكليف كل واحد من الطائفتين والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿الوصل الثانى عشر من خزائن الجود﴾ وهو الاهمال الالهى فلا يدرى صاحبه ماله فان كل عبد استحق العقاب على مخالفته لما جاء الرسول اليه به فعدا أمهله الله وما أخذه وهو تحت حكم سلطان الاسم الحليم فهو كالمهمل ولا يدرى هل تسبق له العناية بالمغفرة والعفو قبل اقامة الحد الالهى عليه بالحكم أو يؤخذ فيقام عليه حدود جناياته الى أجل معلوم ولما كان هذا الاحتمال يسوغ فيمن أمهله الله كانت صورة صاحب هذا الوصف صورة المهمل فان الاهمال من جانب الحق لا يصح فانه فى علم الله السابق اما مغفور له واما مؤاخذ بما جنى على نفسه فهو على خطر وعلى غير علم بما سبق له فى الكتاب الماضى الحكم فان الحكم يحكم على الحاكم العادل كما يحكم على المحكوم عليه فاما بالاخذ واما بالعفو فى الشخص الذى هو على نعت وحال يوجب له أخذ الامر بن عباد كرباه وليس الامن أمهله الله فلم تؤاخذه فى وقت المخالفة وكفى بالترقب للعارف العاصى المهمل الذى هو فى صورة المهمل عذابا فى حقه لانه لا يدرى ما عاقبة الامر فيه وما من طائفة الا وهى تحت ناموس شرعى حكمى أو وضع حكمى ولا تخلو أمة من مخالفة تقع منها لناموسها كان

ما كان ولاينفك صاحب هذه المخالفة من مراقبة العفو أو المؤاخذة على ماقرره عليه واضع ناموسه فقد عمت النواميس جميع الامم وهو قوله تعالى وان من أمة الاخلا فيها نذير فهو اما نذير بامر الله وارادته أو نذير بارادة الله لا بوحي نزل عليه يعلم به انه من عند الله فامر الله انما متعلقه عين ايجاد انذاره فيه فقيل لانذاره كن فى هذا العبد فكان فوجد الانذار فى نفسه ولم يدر من أين جاء فهذا الفرق بين الشرع الالهى الذى جاءت به الرسل من عند الله و بين ماوضعته حكماء الاعصار لاتباعها المصالح لهم فمن وفى بحق ناموسه واحترمه ووقف عند حده ابتغاء رضوان الله فقد أحسن فى عمله وأن الله لايضيع أجر من أحسن عملا والاحسان أن تعبد الله كأنك تراه أو تعلم أنه يراك فهذا هو الحد الضابط للاحسان فى العمل وماعداه فهو سوء عمله فان كان ممن زين له سوء عمله فرآه حسنا فلا يخلو اما أن تكون رؤية سوء العمل حسنا عن اجتهاد فى عالى وسع ذلك الشخص المجتهد فقد وفى الامر حقه وهو صاحب عمل حسن ويكون حكم كونه سوء عمل يراه فى اجتهاده سوء عين حكم المصيب للحق صاحب الاجرين و يكون هذا المزين له بهذه الصفة صاحب الاجر الواحد وان لم يكن عن استيفاء الاجتهاد قدر الوسع ورآه حسنا عن غير اجتهاد فهو فى المشيئة فلا يدرى بما ختم له ولماذا يؤول أمره فى مدة اقامة الحدود فى الدنيا والآخرة فانه ممن أسرف على نفسه فان قنط من رحمة الله فما وفى الامر حقه وساء ظنا بربه والرب عند ظن عبده به وقد نهى الله المسرف على نفسه عن القنوط فهل قنوطه بارتكاب هذا المنهى عنه الآتى بعد حصول اسرافه معتبر له أثر يحول بين المغفرة و بين صاحبه أو حكمه حكم كل اسراف سواه فهذا أيضا مهمل لايدرى ما الامر فيه اذا أنصف الناظر لانه قال ان الله يغفر الذنوب جميعا مع ارتفاع القنوط أو مع وجوده الا المشرك الذى لم يبذل وسع نفسه فى طلبه عدم الكثرة فى الاسم الالهى فانه لابد من مؤاخذته فتعين على العاقل معرفة المدد الزمانية واختلاف الازمان والدهور والاعصار ومايجرى من ذلك الى أجل مسمى فى الاشخاص المقول عليها انها أزمان ومايجرى منها الى غير أجل مسمى وما الحق الذى يوجب الشكر وما الحق الذى يوجب الصبر والله يقول الحق وهو يهدى السبيل وأما الايمان فهو أمر عام وكذلك الكفر الذى هو ضده فان الله قد سمى مؤمنا من آمن بالحق وسمى مؤمنا من آمن بالباطل وسمى كافرا من يكفر بالله وسمى كافرا من يكفر بالطاغوت و بين مآل هؤلاء وهؤلاء والطريق التى جاءت بها أيده بالدلالات على صحته انه من عند الله المرجو فى كل ملة ونحلة وعند كل طائفة والاعمال الصالحة رأسها الايمان فهى تابعة له كان الايمان بما كان وما فى الامور الوجودية أغمض من هذه المسئلة لان الله قرن العمل السيء بالتزيين حتى يراه العامل حسنا فيتخذه صالح عمل وعلى الله قصد السبيل فجاء بالالف واللام للشمول فى السبيل فانها كلها سبيل يراها من جاهد فى الله فابان له ذلك الجهاد السبل الالهية فسلك منها الاسد فى نفسه وعذر الخلق فيما هم عليه من السبل وانفرد بالله فهو على نور من الله

اذا عرف الله من فعله * فاعماله عين اعماله
فعين تراه بتفصيله * وعين تراه باجماله
فقوم على حكم احسانه * وقوم على حكم اجلاله
فيقبض شخصا بتعريفه * ويبسط شخصا باعماله
فسبحان من حكمه واحد * باعراضه أو باقباله
وسبحان من عم احسانه * بادلاله أو باذلاله
وكل باعداده قابل * لخسرانه ولافضاله

والله يدعو الى دار السلام ويهدى من يشاء الى صراط مستقيم

﴿الوصل الثالث عشر من خزائن الجود﴾ مآل الامر الرجوع من الكثرة الى الواحد من مؤمن ومشرك لان المؤمن الذى يعطى كشف الامور على ماهى عليه يعطى ذلك وهو قوله تعالى فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد وذلك قبل خروجه من الدنيا فما قبض أحد الا على كشف حين يقبض فيميل الى الحق عند ذلك

والحق

والحق التوحيد والايمان به فمن حصل له هذا اليقين قبل الاحتضار فمقطوع بسعادته واتصالها فان اليقين عن النظر الصحيح والكشف الصريح يمنعه من العدول عن الحق فهو على بينة من الامر وبصيرة ومن حصل له هذا اليقين عند الاحتضار فهو فى المشيئة وان كان المآل الى السعادة ولكن بعد ارتكاب شدائد فى حق من أخذ بذنوبه ولا يكون الاحتضار الا بعد أن يشهد الامر الذى ينتقل اليه الخلق ومالم يشاهد ذلك فى حضرة الموت ولا يكون ذلك احتضارا فمن آمن قبل ذلك الاحتضار بنفس واحد أو تاب نفعه ذلك الايمان والمتاب عند الله فى الدار الآخرة وحاله عند قبض روحه حال من لاذنب له وسواء رده لذلك شدة ألم ومرض أرحب له قطع مايرجوه من الحياة الدنيا أو غيره فهو مؤمن تائب ينفعه ذلك فانه غير محتضر فما آمن ولا تاب الا الخيرة كانت فى باطنه وقلبه لا يشعر بها فأمال الى ما مال اليه الا عن أمر كان عليه فى نفسه لم يظهر له حكم على ظاهره ولا له فى نفسه الا فى ذلك الزمن الفرد الذى جاء فى الزمان الذى يليه الاحتضار الذى يوجب له الايمان المحصل فى المشيئة

فكم بين محكوم له بسعادة * ومابين من تمضى عليه مشيئته
وذلك تخليص عزيز مقدّس * وذاك على حال أرته حقيقته
فلولاه ماثابت عليه طريقته * ولاشهدت يوما عليه خليقته

فاذا انتقل العبد من الحياة الدنيا الى حياة العرض الاكبر فان الله عز وجل قد جعل فى الكون قيامتين قيامة صغرى وقيامة كبرى فالقيامة الصغرى انتقال العبد من الحياة الدنيا الى حياة البرزخ فى الجسد الممثل وهو قوله صلى الله عليه وسلم من مات فقد قامت قيامته ومن كان من أهل الرؤية فانه يرى ربه فان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لما حذر أمته الدجال ان الله لايراه أحد حتى يموت والقيامة الكبرى هى قيامة البعث والحشر الاعظم الذى يجمع الناس فيه وهو فى القيامة الكبرى أعنى الانسان مابين مسؤل ومحاسب ومناقش فى حسابه وغير مناقش وهو الحساب اليسير وهو عرض الاعمال على العبد من غير مناقشة والمناقشة السؤال عن العلل فى الاعمال فالسؤال عام فى الجميع حتى فى الرسل كما قال يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم فالسؤال على نوعين سؤال على تقرير النعم على طريق مباسطة الحق للمسؤل فهو ملتذ بالسؤال وسؤال على طريق التوبيخ أيضا لتقرير النعم فهو فى شدة فقال صلى الله عليه وسلم لاصحابه وقد أكلوا تمرا وماء عن جوع انكم لتسألون عن نعيم هذا اليوم وهذا السؤال موجه للانذار والبشارة فى قوم مخصوصين وهم أهل ذلك المجلس وهو تنبيه بما هو عليه الامر فى حق الجميع بما خلق الله العالم بعد هذا التقرير الا للسعادة بالذات ووقع الشقاء فى حق من وقع به بحكم العرض لان الخير المحض الذى لاشر فيه هو وجود الحق الذى أعطى الوجود للعالم لا يصدر عنه الا المناسب وهو الخير خاصة فلهذا كان للعالم الخير بالذات وكون العالم كان الحكم عليه بالامكان لاتصافه باحد الطرفين على البدل فلم يكن فى رتبة الواجب الوجود فلذا انه عرض له من الشر الذى هو عدم نيل الغرض وملايمة الطبع ماعرض لان امكانه لا يحول بينه وبين العدم وبهذا القدر ظهر الشر فى العالم وظهر الامر من جهة الممكن لا من جانب الحق ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لله فى دعائه صلى الله عليه وسلم والخير كله فى يديك والشر ليس اليك وانما هو الى الخلق من حيث امكانه

فلذات الحق نحن السعدا * ولامكان الورى كان الشقا
ولقاء الحق حق واجب * فابشروا بكل خير فى اللقا
فلنا منا فناء وبقاء * ولنا منه وجود ولقا
فهو خير ماله ضد يرى * فاذا ما الخير بالخير التقى
كان خيرا كل ما كان به * مذهب الشر وأسباب التقا

واعلم أن الاجسام نواويس الارواح ومدافنها وهى التى حجبتها ان تشهد وتشهد فلا ترى ولا ترى الا بمفارقة هذه الضرائح فناء عنها الا اتصالا فاذا فنيت عن شهودها وهى ذات بصر شهدت موجدها شهودها نفسها فمن عرف نفسه

عرف ربه كذلك من شهد نفسه شهد ربه فانتقل من يقين علم الى يقين عين فاذا ردّ الى ضريحه ردّ الى يقين حق من يقين عين لا الى يقين علم ومن هنا يعلم الانسان تفرقة الحق باخباره الصدق بحق اليقين وعين اليقين وعلم اليقين فاستقرّ عنده كل حكم فى رتبته فلم تلتبس عليه الاشياء وعلم انه لم تكذب به الانباء فمن عرف الله بهذا الطريق فقد عرف وعلم حكمة تكوين الجوهر فى الصدف عن ماء فرات فى ملح أجاج فصدفته حسمه وملحه طبيعته ولهذا اظهر حكم الطبيعة على صدفته فان الملحة البياض وهو بمنزلة النور الذى يكشف به فتحقق بهذا الدليل وعلى الله قصد السبيل

﴿الوصل الرابع عشر﴾ من خزائن الجود يقرع الاسماع ويعطى الاستمتاع ويجمع بين القاع واليفاع لما كان المقصود من العالم الانسان الكامل كان من العالم أيضا الانسان الحيوان المشبه للكامل فى النشأة الطبيعية وكانت الحقائق التى جمعها الانسان متبددة فى العالم فناداها الحق من جميع العالم فاجتمعت فكان من جمعيتها الانسان فهو خزانتها فوجوه العالم مصروفة الى هذه الخزانة الانسانية لترى ما ظهر عن نداء الحق بجميع هذه الحقائق ورأت صورة منتصبة القامة مستقيمة الحركة معينة الجهات وما رأى أحد من العالم مثل هذه الصورة الانسانية ومن ذلك الوقت تصوّرت الارواح النارية والملائكة فى صورة الانسان وهو قوله تعالى فتمثل لها بشرا سويا وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم واحيانا يتمثل لى الملك رجلا فان الارواح لا تتشكل الا فيما تعلمه من الصور ولا تعلم شيأ منها الا بالشهود فكانت الارواح تتصور فى كل صورة فى العالم الا فى صورة الانسان قبل خلق الانسان فان الارواح وان كان لها التصور فما لها القوة المصورة كما للانسان فان القوة المصورة تابعة للمفكرة التى هى صفة للقوة المفكرة فالتصور للارواح من صفات ذات الارواح النفسية لا المعنوية لا القوة مصورة تكون لها لانها وان كان لها التصور ذاتيا فلا تتصور الا فيما أدركته من صور العالم الطبيعى ولهذا كان ما فوق الطبيعة من الارواح لا يقبلون التصور لكونهم لا علم لهم بصور الاشكال الطبيعية وليس الا النفس والعقل والملائكة المهيمون دنيا وآخرة فما فوق الطبيعة لا يشهدون صور العالم وان كان بعضهم كالنفس الكلى يعطى الامداد بذاته لعالم الطبيعة من غير قصد كما تعطى الشمس ضوءها لذاتها من غير قصد منها المنفعة أو ضرر وهذا معنى الذاتى لها ونسبة العلم والعمل نسبة ذاتية لها لعلمها بنفسها الاعلى فوقها من عاتها او غيرها وامّا عملها فينسب اليها العمل كما ينسب الى الشمس تبييض الشقة وسواد وجه القصار وكما ينسب الى النار التسخين والاحراق فيقال بيضت الشمس كذا وأظهرت الشمس كذا وأحرقت النار كذا وانضجت كذا وسخنت كذا فهكذا هو الامر فى العالم ان كنت ذا فطنة والله بكل شئ عليم وعلى كل شئ قدير ولهذا يتجلى فى كل صورة فجميع العالم برز من عدم الى وجود الا الانسان وحده فانه ظهر من وجود الى وجود من وجود فرق الى وجود جمع فتغير عليه الحال من افتراق الى اجتماع والعالم تغير عليه الحال من عدم الى وجود فبين الانسان والعالم ما بين الوجود والعدم ولهذا ليس كمثل الانسان من العالم شئ

فما أنا محضة الوجود * الا لكونى من الوجود
ليس لامر علىّ حكم * من عدم يقضى فى وجودى
فليس لى فى الكتاب مثل * اذاقة لذة المزيد *
لذلك اختص بالسجود * لكونى وكوّنت للسجود
اسجدلى الامر كل كون * الا الذى قال بالجحود

ولما تحلل الجامد تغيرت الصور فتغير الاسم فتغير الحكم ولما تجمد المائع تغيرت الصورة فتغير الاسم فتغير الحكم ونزلت الشرائع تخاطب الاعيان بما هى عليه من الصور والاحوال والاسماء فالعين لا خطاب عليه من ذاته ولا حكم عليه من حقيقته ولهذا كان له المباح من الاحكام المشروعة وفعل الواجب والمندوب والمحظور والمكروه من الملمات الغريبة فى وجوده وذلك بما قارن به من الارواح الطاهرة الملكية وغير الطاهرة الشيطانية فهو يتردد بين ثلاثة أحكام حكم ذاتى لهم عليه وحكمان قرنابه وله القبول والرد بحسب ما سبق به الكتاب وقضى به الخطاب فمنهم شقى وسعيد كما كان من القرناء مقرب وطريد فهو لمن أجاب وعلى الله تبيان الخطأ من الصواب وغاية الامر ان الله عنده حسن المآب

وما قرن الله قط بالمآب اليه سوأ تصريحا وغاية ماورد فى ذلك فى معرض التهديد فى الفهم الاول وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون فسيعلمون من كرم الله مالم يكونوا يحتسبون قبل المؤاخذة لمن غفرله وبعد المؤاخذة لانقطاعها عنهم فرحمته واسعة ونعمته سابغة جامعة وأنفس العالم فيها طامعة لانه كريم من غير تحديد ومطلق الجود من غير تقييد ولذلك حشر العالم يوم القيامة كالفراش المبثوث لان الرحمة منبثة فى المواطن كلها فانبث العالم فى طلبها لكون العالم على أحوال مختلفة وصور متنوعة الوجوه فتطلب بذلك الانبثاث من الله الرحمة التى تذهب منه تلك الصورة التى تؤديه الى الشقاء فهذا سبب انبثاثهم فى ذلك اليوم وكذلك الجبال الصلبة تكون كالعهن المنفوش لما خرجت عنه من القساوة الى اللين الذى يعطى الرحمة بالعباد ولا يدرى ماقلناه الا أهل الشهود والمتحققون بحقائق الوجود وامامن بقى مع ثقليته فان الثقلين ماسماهما الله بهذا الاسم الاليميزهما به عمن سواهما دائما حيث كانا فلا تزال أرواحهما تدبر أجساما طبيعية وأجسادا دنيا وبرزخا وآخرة وكذلك منازلهما التى يسكنونها من جنس نشأتهما فما لهما نعيم الا بالمشاكل لطبعهما وأما القائلون بالتجريد فهم مصيبون فان النفس الناطقة مجردة فى الحقيقة عن هذه الاجسام والاجساد الطبيعية ومالها فيها الا التدبير غير انهم ماعرفوا ان هذا التدبير لهذه النفوس دائما أبدا فهم مصيبون من هذا الوجه ان قصدوه مخطئون ان قالوا بأنها تنفصل عن التدبير فالنفوس الناطقة عندنا متصلة بالتدبير منفصلة بالذات والحد والحقيقة الشخصية فلا متصلة ولا منفصلة والتدبير لها ذاتى كمثل الشمس فان لها التدبير الذاتى فيما تنبسط عليه أنوار ذاتها غير ان الفرق بين الشمس والقمر والكواكب وأكثر الاسباب التى جعل الله فيها مصالح العالم لذاتها لاعلم لها بذلك والنفوس الناطقة وان كان تدبيرها ذاتيا فهى عالمة بما تدبره فالنفوس الفاضلة منها التى لها الكشف تطلع على جزئيات ماهى مدبرة لها بذاتها وغير الفاضلة لاتعلم جزئيات ذلك وقد تعلم ولا تعلم انها تعلم وهكذا كل روح مدبرة فمن له التدبير للعالم هو الاعلم بجزئيات العالم وهو الله تعالى العالم بالجزء المعين والكل مع التدبير الذاتى الذى لا يمكن الا هو فالنفوس السعيدة مراكبها النفوس الحيوانية فى ألذ عيش وأرغده يوم القيامة أعطاها ذلك الموطن كما انها فى أشد ألم وأضيق حبس اذا شقيت وحبست فى المكان الضيق كما قال تعالى واذا ألقوا منها يعنى من جهنم مكانا ضيقا مقرنين دعوا هنالك ثبورا فهذه الاحوال للنفوس الحيوانية والنفوس الناطقة ملتذة بما تعلمه من اختلاف أحوال مراكبها اذ هى من يد علم بذلك الهى مناسب ألا ترى ذوقا هنا فى شخصين لكل واحد منهما نفس ناطقة ونفس حيوانية فيطرأ على كل واحد من الشخصين سبب مؤلم فيتألم به الواحد ويتنعم به الآخر لكون الواحد وان كان ذا نفس ناطقة فحيوانيته غالبة عليه فتبقى النفس الناطقة منه معطلة الآلة الفكرية النظرية والآخر لم تتعطل نفسه الناطقة عن نظرها وفكرها ومشاهدتها ومن أين قام بنفسها الحيوانية ذلك الامر المؤلم حتى يوصلها ذلك الى السبب الاول فتستغرق فيه وتتبعها فى ذلك النفس الحيوانية فيزول عنها الالم مع وجود السبب وكلا الشخصين كما قلنا ذو نفس ناطقة وسبب مؤلم فارتفع الالم فى حق أحد الشخصين ولم يرتفع فى حق الآخر فان الحيوان بنور النفس الناطقة يستضىء فاذا صرفت النفس الناطقة نظرها الى جانب الحق تبعها نورها كما يتبع نور الشمس الشمس بغروبها وأفولها فتلتذ النفس الحيوانية بما يحصل لها من الشهود لما لم تره قبل ذلك فلا ألم ولا لذة الا للنفوس الحيوانية ان كان كما ذكرناه فهى لذة علمية وان كان عن ملايمة طبع ومزاج ونيل غرض فلذة حسية والنفس الناطقة علم مجرد لايحتمل لذة ولا ألما ويطرأ على الانسان الذى لاعلم له بالامر على ماهو عليه فى نفسه تلبيس وغلط فيتخيل ان النفس الناطقة لها التذاذ بالعلوم حتى قالوا بذلك فى الجناب الالهى وانه بكماله متبهج فانظر بذلك ياأخى ماأبعد هؤلاء من العلم بحقائق الامور وماأحسن قول الشارع من عرف نفسه عرف ربه فلم ينسب اليه الا ما ينسبه لنفسه فتعالى الله عز وجل عن أن يحكم عليه حال أو محل بل لله الامر من قبل ومن بعد عصمنا الله واياكم من الآفات وبلغ بنا أرفع الدرجات وأبعد النهايات

﴿الوصل الخامس عشر﴾ من خزائن الجود وهو ما تخزنه الاجسام الطبيعية من الانوار التى بها تضىء كونها وان

ظهرت في أعيننا ظلمة كما يخرج اللبن من بين فرث ودم لبنا خالصا سائغا للشاربين تخزنه ضروع مواشيهم وابلهم وكما يخرج من بطون النحل شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس والله يقول الله نور السموات والارض ولولا النور ما ظهر للممكنات عين وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعائه اللهم اجعل في سمعي نورا وفي بصري نورا وفي شعري نورا حتى قال واجعلني نورا وهو كذلك وانما طلب مشاهدة ذلك حتى يظهر للابصار فان النور المعنوي خفي لا تدركه الابصار فاراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدرك بالحس ما أدركه بالايمان والعقل وذلك لا يظهر الا لارباب المجاهدات

النار في أحجارها مخبوءة * لا تصطلى ما لم تثرها الازند

فنحن نعلم ان ثم نارا ولا نرى لها تسخينا في الحجر ولا احراقا في المرخ والعفار وهكذا جميع الموجودات لمن نظر واستبصر أو من شاهد فاعتبر فالحق مخبوء في الخلق من كونه نورا فاذا قدحت زناد الخلق بالفكر ظهر نور الحق من عرف نفسه عرف ربه فمن عرف القدح وميز الزناد فالزناد عنده فهو على نور من ربه متى شاء أظهرها فهو الظاهر ومتى شاء أخفاها فهو الباطن فاذا بطن فليس كمثله شيء واذا ظهر فهو السميع البصير فالقادح ما جاء بنور من عنده فالحق معنا أينما كنا في عدم أو وجود فمعيته ظهوره فنحن ذو نور ولا شعور لنا

ولله ما لله من عين كوننا * وللكون ما للكون من نور ذاته
فنحن كثير والمهيمن واحد * توحد في أسمائه وصفاته

وانما قلنا نحن كثير وهو واحد لان الازند كثير والنار من كل زناد منها واحد العين فسواء كان الزناد حجرا أو شجرا ولهذا اختلفت المقالات في الله والمطلوب واحد فكل لما ظهر لكل طالب فليس الا الله لا غيره فالكل منه بدا واليه يعود وانما سمي طالب النار في الزناد قادحا لان طلب الحق من الخلق ليعرف ذاته قدح في العلم الصحيح بذاته فانه لا يعلم منه الا المرتبة وهي كونه الها واحدا خاصة فان رام العلم بذاته وهي المشاهدة ولا تكون المشاهدة الا عن تجليه ولا يكون ذلك الا بالقدح فيه فانك لا تراه الا مقيدا بقيد عقلك ونظره وتجلى لك في صورة تقييدك وهذا قدح فيما هو عليه في نفس الامر ولولا ما أنت في نفسك ذو نور عقلي ما عرفته وذو نور بصري ما شهدته فما شهدته الا بالنور وما ثم نور الا هو فما شهدته ولا عرفته الا به فهو نور السموات من حيث العقول والارض من حيث الابصار وما جعل الله عز وجل صفة نوره الا بالنور الذي هو المصباح وهو نور أرضي لا سماوي فشبه نوره بالمصباح ولم يشبهه بالكواكب ولا الشمس والقمر أي وان كان كالمصباح فانه يعلو في الرؤية والادراك عن رؤية المصباح فهو بنفسه أرضي لانه لولا نزوله الينا ما عرفناه وهو بالرؤية سماوي فانظر ما أحكم علم الشارع بالله أين هو من نظر العقل ولهذا قال لا تدركه الابصار لانه نور والنور لا يدرك الا بالنور فلا يدرك الا به وهو يدرك الابصار لانه نور وهو اللطيف لانه يلطف ويخفى في عين ظهوره فلا يعرف ولا يشهد كما يعرف نفسه ويشهدها الخبير علم ذوق وما قال لا تدركه الانوار

فلولا النور لم تشهده عين * ولولا العقل لم يعرفه كون

فالنور الكوني والالهي كان ظهور الموجودات التي لم تزل ظاهرة له في حال عدمها كما هي لنا في حال وجودها فنحن ندركها عقلا في حال عدمها وندركها عينا في حال وجودها والحق يدركها عينا في الحالين فلولا ان الممكن في حال عدمه على نور في نفسه ما قبل الوجود ولا تميز عن المحال فنور امكانه شاهده الحق وبنور وجوده شاهده الخلق فبين الحق والخلق ما بين الشهودين فالحق نور في نور والخلق نور في ظلمة في حال عدمه وأما في حال وجوده فهو نور على نور لانه عين الدليل على ربه وما يحتمل هذا الوصل أكثر من هذا فان فيه مكرا خفيا لعدم المثل للحق ولا يمكن ان يشبه ويعلم الا بضرب مثل ولهذا جعل لنا مثل نوره في السموات والارض كمشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة الزجاجة كأنها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار ثم قال نور على نور يهدي الله لنوره من هذين النورين فيعلم المشبه والمشبه به من يشاء ويضرب الله الامثال فجعله ضرب مثل للتوصيل ويجوز في ضرب الامثال المحال الذي لا يمكن وقوعه فكما لا يكون المحال الوجود وجودا بالفرض كذلك

لا

لا يكون الخلق حقا بضرب المثل فما هو موجود بالفرض قد لا يصح أن يكون موجودا بالعين ولو كان عين المشبه ضرب المثل لما كان ضرب مثل الا بوجه فلا يصح ان يكون هنا ما وقع به التشبيه وضرب المثل موجودا الا بالفرض فعلمنا بضرب هذا المثل اننا على غاية البعد منه تعالى فى غاية القرب أيضا ولهذا قبلنا ضرب المثل فجمعنا بين البعد والقرب ونسمي لنا بالقريب والبعيد فكما هو ليس كمثله شئ هو أقرب من حبل الوريد وهو السميع البصير فهو القريب بالمثل البعيد بالصورة لان فرض الشئ لا يكون كهو ولا عين الشئ وفى هذا الوصل افاضة الحاج من عرفة الى جمع ومن جمع الى منى فان افاضة عرفات ليلا وافاضة جمع نهار الصائم وان شئت قلت نهارا من غير اضافة والحج يجمع ذلك كله فقبل تفصيل اليوم الزمانى الذى هو الليل والنهار كما ان فيه ما يشوش العقول عن نفوذ نورها الى رؤية المطلوب وهو حجاب لطيف لقربه من المطلوب فان الشوق أبرح ما يكون اذا ابصر المحب دار محبوبه قال الشاعر

وأبرح ما يكون الشوق يوما * اذا دنت الديار من الديار

فمن أعجب الامور ان بالانسان استتر الحق فلم يشهد وبالانسان ظهر حتى عرف فجمع الانسان بين الحجاب والظهور فهو المظهر الساتر وهو السيف الكهام الباتر يشهد الحق منه ذلك لانه على ذلك خلقه ويشهد الانسان من نفسه ذلك لانه لا يغيب عن نفسه وانه مريد للاتصال بما قد علم انه لا يتصل به فهو كالحق فى أمره من أراد منه ان يأمره بما لا يقع منه فهو مريد لامر يد فلولا ما هو الحق صدفة أعياننا ما كنا صدفة عين العلم به وفى الصدف يتكون اللؤلؤ فما تكونا الا فى الوجود وليس الوجود الا هو ولكنه ستر علينا ستر حفظ ثم أظهرنا ثم تعرف الينا بنا وأحالنا فى المعرفة به علينا فاذا علمنا بنا ستر ما على علمنا به فلم يخرج الامر عن صدف ساتر لؤلؤ ولكن تارة وتارة

فذلك التبر ونحن الصدى * وما الكون بغير الندا
فمن يناديه يكن كائنه * وليس ذاك الكون منه ابتدا
لانه يحدث عن قوله * وقوله كن لا يكون سدى
فنحنه كما هو به قد بدا * هذا الذى فى عينه قد بدا
فهو الندى ليلا كما كنته * كما انا منه نهارا سدى
وان تشأ عكس الذى قلته * فانه الليل ونحن الندى

والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿الوصل السادس عشر﴾ من خزائن الجود * اعلم ان الله تعالى ما خلق شيأ من الكون الا حيا ناطقا جمادا كان أو نباتا أو حيوانا فى العالم الاعلى والاسفل مصداق ذلك قوله تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم انه كان حليما فلم يعجل عليكم بالعقوبة غفورا ساترا تسبيحهم عن سمعكم فكل شئ فى عالم الطبيعة جسم متغذ حساس فهو حيوان ناطق بين جلى وخفى فى كل وصل وصل من فصول هذا الحد فكل ما نقص منه فى حد محدود فذلك النقص هو ما خفى منه فى حق بعض الناس وما ظهر منه فهو الجلى ولذلك اختلفت الحدود فى الجماد والنبات والحيوان والانسان والكل عند أهل الكشف حيوان ناطق مسبح بحمد الله تعالى * ولما كان الامر هكذا جاز بل وقع وصح ان يخاطب الحق جميع الموجودات ويوحى اليها من سماء وأرض وجبال وشجر وغير ذلك من الموجودات ووصفها بالطاعة لما أمرها به وبالاباية لقبول عرضه وأسجد له كل شئ لانه تجلى لكل شئ وأوحى الى كل شئ بما خاطب ذلك الشئ به فقال للسماء والارض ائتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين وأوحى فى كل سماء أمرها والارض كذلك أوحى لها وأوحى ربك الى النحل وأوحينا اليك يعنى محمدا الخطاب صلى الله عليه وسلم روحا من أمرنا فعم وحيه الجميع ولكن بقى من يطيع ومن لا يطيع وكيف فصل السميع سميعا فمن أعجب الاشياء وصف السامع بالصمم والبصير بالعمى والمتكلم بالبكم فاعقل ولا رجع وان فهم

فالجحد من صفة النفوس اذا أبت * كالنار تحرق بالقبول وان خبت

لولا وجود الاختبار وجبرها * فيه لما أبت النفوس اذا أبت

قال الله تعالى يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون ولذلك يقولون لجلودهم اذا شهدت عليهم لم شهدتم علينا فتقول الجلود أنطقنا الله الذى أنطق كل شئ فعمت فكانت الجلود أعلم بالامر ممن جعل النطق فصلا مقوما للانسان خاصة وعرى غير الانسان عن مجموع حده فى الحيوانية والنطق فمن فاته الشهود فقد فاته العلم الكثير فلا تحكم على مالم تر وقل الله أعلم بما خلق وأرض الانسان جسده وقد شهد عليه بما عمل أتراه شهد عليه بما لم يعلم أتراه علم من غير وحى الهى جاءه من عند الله عز وجل كما نشهد نحن على الامم بما أوحى الله تعالى به الينا من قصص أنبيائه مع أممهم

ويشهد الشخص بما لم يرا * اذا أتاه الخبر الصادق

فالكل قد أوحى اليه الذى * أوحى به فكله ناطق

فانظر الى كونه غيره * فهو وجود الخلق والخالق

فاذا انحصر الامر بين خبر صادق وشهود علمنا ان العالم كله مكشوف له

ما ثم ستر ولا حجاب * بل كله ظاهر مبين

فيعلم الحق دون شك * وسره فى الحشا دفين

فيوحى بالتكوين فيكون و يشهد ما شاء فيرى وشهادته بالخبر الصادق كشهادته بالعيان الذى لا ريب فيه مثل شهادة خزيمة فأقامه رسول الله صلى الله عليه وسلم فى شهادته مقام رجلين حكم بشهادته وحده فكان الشهادة بالوحى أتم من الشهادة بالعين لان خزيمة لو شهد شهادة عين لم تقم شهادته مقام اثنين و به حفظ الله علينا لقد جاءكم رسول من أنفسكم الى آخر السورة اذ لم يقبل الجامع للقرآن آية منه الا بشهادة رجلين فصاعدا الا هذه الآية لقد جاءكم رسول من أنفسكم فانها ثبتت بشهادة خزيمة وحده رضى الله عنه (وصل وتنبيه) وأما التحدث بالامور الذوقية فيصح لكن لا على جهة الافهام ولكن كل مذوق له مثال مضروب فتفهم منه ما يناسب ذلك المثال خاصة فاذن ما ينبئ عن حقيقته الا الذوق المشترك الذى يمكن الاصطلاح عليه كالتحدث بالامور المحسوسة مع كل ذى حس أدرك ذلك المخبر عنه بحسه وعرف اللفظ الذى يدل عليه بالتواطئ بين المخاطبين ونحن لا نشك اذا تلى علينا القرآن انا قد سمعنا كلام الله وموسى عليه السلام انما كلمه الله قد سمع كلام الله وأين موسى مما فى هذا السماع وعلى مثل هذا تقع الاخبار الذوقية فان الذى يدركه من يسمع كلام الله فى نفسه من الله برفع الوسائط ما يمكن ان يساوى فى الادراك من يسمعه بالترجمة عنه فان الواحد صاحب الواسطة هو مخبر فى الاخبار بذلك عن الواسطة ان شاء وعن صاحب الكلام ان شاء وهكذا جاء فى القرآن قال تعالى فى اضافة الكلام اليه فأجره حتى يسمع كلام الله فأضاف الكلام الى الله وقال فى اضافة ذلك الكلام الى الواسطة والمترجم فقال مقسما انه يعنى القرآن لقول رسول كريم ذى قوة عند ذى العرش مكين وقال انه لقول رسول كريم وما هو بقول شاعر فان فهمت عن الاله ما تضمنه هذا الخطاب وقفت على علم جليل وكذلك ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث فأضاف الحدوث الى كلامه ففرق بين الكلام والمتكلم به اسم مفعول فقد عرف بعض معرفة وما أسمع الرحمن كلامه بارتفاع الوسائط الا ليتمكن الاشتياق فى السامع الى رؤية المتكلم لما سمعه من حسن الكلام فتكون رؤية المتكلم أشد ولا سيما و رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله جميل يحب الجمال والجلال محبوب لذاته وقد وصف الحق نفسه بشوق النفوس الى رؤيته وأما المعقول فبين واقف فى ذلك موقف حيرة فلم يحكم أو قاطع بأن الرؤية محال لما فى الأبصار من التقييد العادى فتخيلوا ان ذلك التقييد فى رؤية الأبصار أمر طبيعى ذاتى لها وذلك لعدم الذوق وربما يتقوى عند المؤمنين منهم احالة ذلك بقوله لا تدركه الأبصار وللابصار ادراك وللبصائر ادراك وكلاهما محدث فان صح ان يدرك بالعقل وهو محدث صح وجاز ان يدرك بالبصر لأنه لا فضل لمحدث على محدث فى الحدوث وان اختلفت الاستعدادات فجائز على كل قابل للاستعدادات ان يقبل استعدادا الذى قيل فيه

انه أدرك الحق بنظره الفكري فاما ان ينفوا ذلك نفيا جملة واحدة واما أن يجوّزوه جملة واحدة واما ان يقفوا في الحكم ولا يحكمون فيه باحالة ولا جواز حتى يأتيهم تعريف الحق اصالا يشكون فيه أو يشهدونه من نفوسهم وأما الذي يزعم انه يدركه عقلا ولا يدركه بصرا فتلاعب لا علم له بالعقل ولا بالبصر ولا بالحقائق على ماهي عليه في أنفسها كالمعتزلي فان هذه رتبته ومن لا يفرق بين الأمور العادية والطبيعية فلا ينبغي أن يتكلم معه في شئ من العلوم ولا سيما علوم الأذواق وما شوّق الله عباده الى رؤيته بكلامه سدى ولولا ان موسى عليه السلام فهم من الأمر اد كلمه الله بارتفاع الوسائط ما جرأه على طلب الرؤية ما فعل فان سماع كلام الله تعالى بارتفاع الوسائط عين الفهم عنه فلا يفتقر الى تأويل وفكر في ذلك وانما يفتقر من كلمه الله بالوسائط من رسول أو كتاب ولما كان عين السمع في هذا المقام عين الفهم سأل الرؤية ليعلم التابع ومن ليست له هذه المنزلة عند الله أن رؤية الله ليست بمحال وقد شهد الله لموسى انه اصطفاه على الناس برسالاته وبكلامه ثم قال له فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين وهو تعالى يقول ولئن شكرتم لأزيدنكم ولا شك ان موسى قد شكر الله على نعمة الاصطفاء ونعمة الكلام شكرا واجبا مأمورا به فيزيده الله لشكره نعمة رؤيته اياه فهل رآه في وقت سؤاله بالشرط الذي أقامه له كما ورد في نص القرآن أو لم يره والآية محتملة المأخذ فانه ما نفى زمان الحال عن تعلق الرؤية وانما نفى الاستقبال باداة سوف ولا شك ان الله تجلى للجبل وهو محدث وتدكدك الجبل لتجليه فحصل لنا من هذا رؤية الجبل ربه التي أوجبت له التدكدك فقد رآه محدث فما المانع ان رآه موسى عليه السلام في حال التدكدك ووقع النفي على الاستقبال ما لذلك مانع لمن عقل ولا سيما وقد قام الصعق لموسى عليه السلام مقام التدكدك للجبل ثم لتعلم انه من أدرك الحق علما لم يفته من العلم الالهي مسئلة ومن رأى الحق ببصره رأى كل نوع من العالم لا يفوته من أنواعه شئ اذا رآه في غير مادة واذا اعلمه بصفة اثبات نفسية فان علمه بصفة تنزيه لم يكن له هذا المقام وان رآه في مادة لم يكن له هذا المقام * وأما من ذهب الى ان رؤية الحق انما هي عبارة عن مزيد وضوح في العلم النظري بالله لا غير فهذه قولة من لا علم له بالله من طريق الكشف والتجلي الا ان يكون قال ذلك لمعنى كان حاضرا من لا ينبغي ان يسمع مثل هذا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الوصل السابع عشر) من خزائن الجود * قال بعض السادة في هذه الخزانة انها تتضمن فناء من لم يكن وبقاء من لم يزل وهذه المسئلة تخبط فيها من لم يستحكم كشفه ولا تحقق شهوده فان من الناس من تلوح له بارقة من مطلوبه فيكتفي بها عن استيفاء الحال واستقصائه فيحكم على هذا المقام بما شاهده منه ظنا منه أو قطعا انه قد استوفاه وقد رأيت ممن هذه صفته رجالا وقد طرأ مثل هذا لسهل بن عبد الله التستري المبرز في هذا الشان في علم البرزخ مرّ عليه لمحة فأحاط علما بما هو الناس عليه في البرزخ ولم يتوقف حتى يرى هل يقع فيما رآه تبديل في أحوال مختلفة على أهله أو يستمرون على حالة واحدة فحكم ببقائهم على حالة واحدة كما رآهم فرؤيته صحيحة صادقة وحكمه بالدوام فيما رآهم عليه الى يوم البعث ليس بصحيح * وأما الذين رأيت أنا من أهل هذه الصفة لما رأيتهم سريعين الرجعة غير ثابتين عندما يؤخذ عن نفسه سألت واحدا منهم ما الذي يردك بهذه السرعة فقال لي أخاف ان تنعدم عني لما نراه ويخاف على نفسه ومن تكون هذه حالته فلا تثبت له قدم في تحقيق أمر ولا يكون من الراسخين فيه ولو اقتصروا على ما عاينوه ولم يحكموا لكان أولى بهم فيتخيل الأجنبي اذا سمع مثل هذا من صادق وسمع عدم الثبوت في البرزخ على حالة واحدة انّ بين القوم خلافا في مثل هذا وليس بخلاف فان الراسخ يقول بما شاهده وهو مبلغه من العلم وغير الراسخ يقول أيضا بما شاهده ويزيد في الحكم بالثبوت الذي ذهب اليه ولو أقام قليلا لرأى التغيير والتبديل في البرزخ كما هو في الدنيا فان الله في كل يوم وهو الزمن الفرد في شأن يقول تعالى يسأله من في السموات والارض كل يوم هو في شأن والخلق جديد حيث كان دنيا وآخرة وبرزخا فمن المحال بقاء حال على عين نفسين أو زمانين للاتساع الالهي لبقاء الافتقار على العالم الى الله فالتغيير له واجب في كل نفس والله خالق فيه في كل نفس فالاحوال متجددة مع الانفاس على الاعيان وحكم الاعيان يعطي في العين الواحدة بحسب حقائقها ان لو صح وجودها لكانت بهذه الاحوال فمن أصحابنا من يرى ان

عين الوجود هو الذي يحفظ عليه أحوال أعيان الممكنات الثابتة وانها لا وجود لها البتة بل لها الثبوت والحكم في العين الظاهرة التي هي الوجود الحقيق ومن أصحابنا من يرى ان الاعيان اتصفت بالوجود واستفادته من الحق تعالى وانها واحدة بالجوهر وان تكثرت وان الاحوال يكسوها الحق بهامع الانفاس اذ لا بقاء لها الا بها فالحق يجددها على الاعيان في كل زمان فعلى الاول يكون قوله حتى يفنى من لم يكن ولا يبقى له أثر في عين الوجود فيكون مسلوب النعوت وذلك حال التنزيه و يبقى من لم يزل على ماهي عليه عينه وهو الغنى عن العالمين فان العالم ليس سوى الممكنات وهو تعالى غني عن ان تدل عليه فانه ماثم من يطلب على ماقلناه الدلالة عليه فان الممكنات في أعيانها الثابتة مشهودة للحق والحق مشهود للاعيان الممكنات بعينها وبصرها الثابت لا الموجود فهو يشهدها ثبوتا وهي تشهده وجودا وعلى القول الآخر الذي يرى وجود أعيان الممكنات وآثار الاسماء الالهية فيها وامداد الحق لها بتلك الآثار لبقائها فتفنى تلك الآثار والأعيان القابلة لها عن صاحب هذا الشهود حالا والامر في نفسه موجود على ماهو عليه لم يفن في نفسه كما في حق هذا القائل به فلا يبقى له مشهود الا الله تعالى وتندرج الموجودات في وجود الحق وتغيب عن نظر صاحب هذا المقام كما غابت أعيان الكواكب عن هذا الناظر بطلوع النير الاعظم الذي هو الشمس فيقول بفناء أعيانها من الوجود وما فنيت في نفس الامر بل هي على حالها في امكانها من فلكها على حكمها وسيرها وكلا القولين قد علم من الطائفة ومن أصحاب هذا المقام من يجعل أمر الخلق مع الحق كالقمر مع الشمس في النور الذي يظهر في القمر وليس في القمر نور من حيث ذاته ولا الشمس فيه ولا نورها ولكن البصر كذلك يدركه فالنور الذي في القمر ليس غير الشمس كذلك الوجود الذي للممكنات ليس غير وجود الحق كالصورة في المرآة فما هو الشمس في القمر وما ذلك النور المنبسط ليلا من القمر على الارض بغريب نور الشمس غير نور الشمس وهو يضاف الى القمر كما قيل في كلام الله انه لقول رسول كريم وقيل في قول الرسول صلى الله عليه وسلم انه كلام الله تعالى اذا تلاه وقول كل تال للقرآن ولكل مقالة وجه من الصحة والكشف يكون في كل ماذكرناه فاهل الله اختلافهم اتفاق لانهم يرمون عن قوس واحد فالامر متردد بين فناء عين وفناء حال ولا جامع في العالم بين الضدين الا أهل الله خاصة لان الذي تحققوا به هو الجامع بين الضدين وبه عرف العارفون فهو الاول والآخر والظاهر والباطن من عين واحدة ونسبة واحدة لا من نسبتين مختلفتين ففارقوا المعقول ولم تقيدهم العقول بل هم الالهيون المحققون حققهم الحق بما أشهدهم فهم وما هم وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فاثبت ونفى وحسبنا الله وكفى فكان الشيخ أبو العباس بن العريف الصنهاجي الامام في هذا الشان يقول وانما يتبين الحق عند اضمحلال الرسم وكان الشيخ أبو مدين يقول لابد من بقاء رسم العبودية ليقع التلذذ بمشاهدة الربوبية وكان القاسم بن القاسم من شيوخ رسالة القشيري يقول مشاهدة الحق فناء ليس فيها لذة وكل قائل صادق فانه قد قدمنا قبل هذا في هذا الكتاب ان شخصين لا يجتمعان أبدا في تجل واحد وان الحق لا يكرر على شخص التجلي في صورة واحدة وقد قدمنا ان تجليانه تختلف لانها تعم الصور المعنوية والروحانية والملكية والطبيعية والعنصرية ففي أي صورة شاء ظهر كما انه في أي صورة ماشاء ركبك وفي الطريق في أي صورة ماشاء أقامك فالمراكب مختلفة والراكب واحد فمن تجلى له في الصور المعنوية قال بفناء الرسم ومن تجلى له في الصور الطبيعية والعنصرية قال باللذة في المشاهدة ومن قال بعدم اللذة في المشاهدة كان التجلي له في الصور الروحانية فكل صدق وبما شاهد نطق وأي الشهود أعلى وكذلك في ذلك لذوقك حتى تعلم من ذلك ما علمناه ومن هذا الوصل تعلم المفارق وغير المفارق ومن يفرق ومن لا يفرق وتعلم منه من هو على بينة من ربه وما هي البينة وتعلم أنواع الطهارات لكل موصوف بالطهارة وتعلم الميل المحمود والميل المذموم وتعلم ما يقع به الاشتراك في الدين وما نسخ منه فلم يجتمع فيه رسولان وتعلم من خلق من المخلوقات من شئ موجود ومن خلق لا من شئ موجود ومراتب العالم في ذلك وتعلم ان كل ما طلب الحق من

عباده أن يعاملوه به عاملهم به فعم أحكام الشرائع كلها وحكم بذلك على نفسه كما حكم على خلقه وان مكارم الاخلاق فى الاكوان هى الاخلاق الالهية

﴿الوصل الثامن عشر﴾ من خزائن الجود يتضمن فضل الطبيعة على غيرها وذلك لشبهها بالاسماء الالهية فان العجب ليس من موجود يؤثر وانما العجب من معدوم يؤثر والنسب كلها أمور عدمية ولها الاثر والحكم فكل معدوم العين ظاهر الحكم والاثر فهو على الحقيقة المعبر عنه بالغيب فانه من غاب فى عينه فهو الغيب والطبيعة غائبة العين عن الوجود فليس لها عين فيه وعن الثبوت وليس لها عين فيه فهى عالم الغيب المحقق وهى معلومة كما ان المحال معلوم غير ان الطبيعة وان كانت مثل المحال فى رفع الثبوت عنها والوجود فلها أثر ويظهر عنها صور والمحال ليس كذلك ومفاتيح هذا الغيب هى الاسماء الالهية التى لا يعلمها الا الله العالم بكل شئ والاسماء الالهية نسب عينية اذ الغيب لا يكون مفتاحه الا غيبا وهذه الاسماء تعقل منها حقائق مختلفة معلومة الاختلاف كثيرة ولا تضاف الا الى الحق فانه مسماها ولا يتكثر بها فلو كانت أمورا وجودية قائمة به لتكثر بها فعلمها سبحانه من حيث كونه عالما بكل معلوم وعلمناها نحن باختلاف الآثار منها فينا فسميناه كذا من أثر ما وجد فينا فتكثرت الآثار فينا فكثرت الاسماء والحق مسماها فنسبت اليه ولم يتكثر فى نفسه بها فعلمنا انها غائبة العين ولما فتح الله بها عالم الاجسام الطبيعية باجتماعها بعدما كانت مفترقة فى الغيب معلومة الافتراق فى العلم اذ لو كانت مجتمعة لذاتها لكان وجود عالم الاجسام أزلا لنفسه لا لله وما ثم موجود ليس هو الله الا عن الله وما ثم واجب الوجود لذاته الا الله وما سواه فموجود به لا لذاته فالسر معقول النسب والاحق منها أعيانها فالمشيئة ظهر أثر الطبيعة وهى غيب فالمشيئة مفتاح ذلك الغيب والمشيئة نسبة الهية لا عين لها فالمفتاح غيب وان لم تثبت هذه النسب فى العلم وان كانت غيبا وعدما فلم يكن يصح الوجود لموجود أصلا ولا كان خلق ولا حق فلا بد منها فالغيب هو النور الساطع العام الذى به ظهر الوجود كله وماله فى عينه ظهور فهو الخزانة العامة التى حازتها منها وان أردت أن يقرب عليك تصور ما قلت فانظر فى الحدود الذاتية للمحدود التى لا يعقل المحدود الا بها وينعدم المعلوم بعدمها ويكون معلوما بوجودها اتساعا وان لم توصف بالوجود وذلك اذا أخذت فى حد الجوهر مثلا أعنى الجوهر الفرد فتقول فيه هو الشئ فجئت بالجنس الاعم والشيئية للاشياء ليست وجودية ولا بد فيدخل فيها كل ما هو محدود شئ مما يقوم بنفسه ومما لا يقوم بنفسه فاذا أردت أن تبينه ولا تتبين المعلومات الا بذاتها وهو الحد الذاتى لها فتقول الموجود فجئت بما هو أخص منه فدخل فيه كل موجود وانفصل عنه كل من له شيئية ولا وجود له ثم قلت القائم بنفسه وهذه كلها معان معلومة هى للمحدود المعلوم بها صفات والصفة لا تقوم بنفسها وباجتماع هذه المعانى جاء منها أعيان وجودية تدرك حسا وعقلا فخرج منه كل موجود لا يقوم بنفسه ثم تقول المتحيز فيشركه غيره ويتميز عنه بهذا غيرا آخر والتحيز حكم وهو ماله قدر فى المساحة أو القابل للمكان ثم تقول الفرد الذى لا ينقسم ذاته فخرج عنه الجسم وكل ما ينقسم ثم تقول القابل للاعراض فخرج منه من لا يقبل الاعراض ودخل معه فى الحد من يقبل الاعراض وبمجموع هذه المعانى كان المسمى جوهرا فردا كما بالتأليف مع بقية الحدود ظهر الجسم فلما ظهر من ائتلاف المعانى صور قائمة بنفسها وطالبة بمحال تقوم بها كالاعراض والصفات علمنا قطعا ان كل ما سوى الحق عرض زائل وغرض مائل وانه وان اتصف بالوجود فهو بهذه المثابة فى نفسه فى حكم المعدوم ولا بد من حافظ يحفظ عليه الوجود وليس الا الله تعالى ولو كان العالم أعنى وجوده لذات الحق لا للنسب لكان العالم مساوقا للحق فى الوجود وليس كذلك فالنسب حكم لله أزلا وهى تطلب تأخر وجود العالم عن وجود الحق فيصح حدوث العالم وليس ذلك الا النسبة المشيئة وسبق العلم بوجوده فكان وجود العالم مرجحا على عدمه والوجود المرجح لا يساوق الوجود الذاتى الذى لا يتصف بالترجيح ولما كان ظهور العالم فى عينه مجموع هذه المعانى فكان هذا المعقول المحدود عرض له جميع هذه المعانى فظهر فما هو فى نفسه غير مجموع هذه المعانى والمعانى تتجدد عليه والله هو الحافظ وجوده بتجديدها عليه وهى نفس المحدود فالمحدودات كلها فى خلق

جديد الناس منه فى لبس فالله خالق دائما والعالم فى افتقار دائم له فى حفظ وجوده بتجديده فالعالم معقول لذاته موجود بالله تعالى فوجوده النفسية عينه وهذا هو الذى دعا الحسبانية الى القول بتجديد أعيان العالم فى كل زمان فرد دائما وذهلت عن معقولية العالم من حيث ماهو محدود وهو أمر وهمى لا وجود له الا بالوهم وهو القابل لهذه المعانى رفى العلم ماهو عبر جميع هذه المعانى فصار محسوسا أمر هو فى نفسه مجموع معقولات فاشكل تصوره وصعب على من غلب عليه وهمه دار بين علمه ووهمه وهو موضع حيرة وقالت طائفة تجدد الاعراض على الجوهر والجوهر ثابت الوجود وان كان لابقاء له الا بالعرض وما تفطن صاحب هذا القول لما هو مدرك له فغاب عنه شئ فهل له وظهر له شئ فعلمه وقالت طائفة أخرى بتجدد بعض الاعراض وهى المسماة عندهم اعراضا وما عداها وان كانت فى الحقيقة على ما يعطيه العلم اعراضا فيسمونها صفات لازمة كصفرة الذهب وسواد الزنجى وهذا كله فى حق من يثبتها أعيانا وجودية وثم من يقول ان ذلك كله نسب لاوجود لها الا فى عين المدرك لها لا وجود لها فى عينها والى هذا ذهب القاضى أبو بكر بن الطيب الباقلانى على ما وصل الينا والعهدة على الناقل وأهل الكشف لهم الاطلاع على جميع المذاهب كلها والنحل والملل والمقالات فى الله اطلاعا عاما لا يجهلون منه شيأ وما تظهر نحلة من منتحل ولا ملة ناموس خاص تكون عليه ولا مقالة فى الله أو فى كون من الاكوان ما تناقض منها وما اختلف وما تماثل الا ويعلم صاحب الكشف من أين أخذت هذه المقالة أو الملة أو النحلة فينسبها الى موضعها ويقيم عذر القائل بها ولا يخطئه ولا يجعل قوله عبثا فان الله ما خلق سماء ولا أرضا وما بينهما باطلا ولا خلق الانسان عبثا بل خلقه ليكون وحده على صورته فكل من فى العالم جاهل بالكل عالم بالبعض الا الانسان الكامل وحده فان الله علمه الاسماء كلها وآتاه جوامع الكلم فكملت صورته فجمع بين صورة الحق وصورة العالم فكان برزخا بين الحق والعالم مرآة منصوبة يرى الحق صورته فى مرآة الانسان ويرى الخلق أيضا صورته فيه فمن حصل فى هذه المرتبة حصل رتبة الكمال الذى لا أكمل منه فى الامكان ومعنى رؤية صورة الحق فيه اطلاق جميع الاسماء الالهية عليه كما جاء فى الخبر فبهم تنصرون والله الناصر وبهم ترزقون والله الرازق وبهم ترحمون والله الراحم وقد ورد فى القرآن فيمن علمنا كماله واعتقدنا ذلك فيه انه بالمؤمنين رؤف رحيم وما أرسلناك الا رحمة للعالمين أى لترحمهم لما دعا على رعل وذكوان وعصية والتخلق بالاسماء يقول به جميع العلماء فالانسان متصف يسمى بالحى العالم المريد السميع البصير المتكلم القادر وجميع الاسماء الالهية من أسمائه تنزيه وأفعال تحت احاطة هذه الاسماء السبعة التى ذكرناها لا يخرج عنها جملة واحدة ولهذا لم نأت بها على التفصيل وقد ذكرنا منها طرفا شافيا فى كتابنا المسمى انشاء الجداول والدوائر صورنا فيه العالم والحضرتين ممثلتين فى اشكال ليقرب العلم بها على صاحب الخيال اذ لا يخلو الانسان مع عقله عن حكم الوهم فيما يعلم انه محال ومع هذا تصوره وتغلب عليه حكم الوهم اذ كان لا ينضبط لها العلم بذلك الا بعد تصوره وحينئذ تضبطه القوة الحافظة وتحكم عليه القوة المذكرة اذا غلب على القوة الحافظة فخرج من تحت حكمها فان المذكرة لا تفرط فيه فلا يزال المعلوم محصورا فى العلم ولهذا كان المعلوم محاطا به قال تعالى أحاط بكل شئ علما فمن علم ما ذكرناه فى هذا الوصل وما حوت عليه هذه الخزانة علم نفسه وعلم ربه وعلم العالم وما أصله واذا بدا له منه بابدا علم من أين جاء والى أين يعود وعلم ما يستحقه منه فوفاه حقه فأعطى كل ذى حق حقه كما ان الله أعطى كل شئ خلقه فالذى انفرد به الحق انما هو الخلق والذى انفرد به من العالم الكامل انما هو الحق فيعلم ما يستحقه كل موجود فيعطيه حقه وهو المسمى بالانصاف فمن أعطيته حقه فقد أنصفته فان تعاليت فما كملت وأنت ناقص فان الزيادة فى الحد نقص فى المحدود فلا يتعدى الكامل بالشئ رتبته وقد ذم الله تعالى تعليما لنا فى اقامة العدل فى الاشياء من تغالى فى دينه ونزه الحق تعالى عما يستحقه فهو وان قصد تعظيما بذلك الفعل فى التغالى فقد وقع فى الجهل وجاء بالنقص فى موضع الكمال فقال لا تغلوا فى دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق فالغلو مثل أن ينسب الى الله الاحوال وهى ليست الا أحكام المعانى فالمعانى لله وجودها واذا وجدت فيمن وجدت فيه أعطت بذاتها الحال المنعوت به ذلك المحل الذى قام به هذا المعنى فهذا من التغالى وهذا مثل العالم

والقادر والابيض والاسود والشجاع والجبان والمتحرّك والساكن فهذه هي الاحوال وهي أحكام المعاني المعقولة أو النسب كيف شئت فقل وهي العلم والقدرة والبياض والسواد والحماسة والجبن والحركة والسكون فقال لنا لا تقولوا على الله الا الحق كان ما كان كما نسبوا اليه تعالى الصاحبة والولد وضربوا له الامثال وجعلوا لله اندادا غلوّا في دينهم وتعظيما لرسلهم فقالوا عيسى هو الله وقالت طائفة هو ابن الله وقال من لم يغل في دينه هو عبد الله وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه فلم يتعد به ماهو الامر عليه فمن سلك مسلكنا فقد سلك طريق النجاة والايمان وأعطى الايمان حقه ولم يجر على العقل والفكر في حقه ولا فيماله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وفي هذه الخزانة من العلوم علم مقام الملائكة كلها وعلم الانوار والاسرار والفضل الزماني لا الفضل بالزمان ومن هنا تنزل الملائكة على قلوب الارسال من البشر بالوحي المشروع وعلى قلوب الاولياء بالحديث والالهام وكل من أدرك هذا سرّا أو غيبا فكان له جهرا وشهادة فمن هذه الخزانة فسبحان مرتب الامور وشارح الصدور وباعث من في القبور بالدثور لا اله الا هو العليم القدير

﴿الوصل التاسع عشر﴾ من خزائن الجود هذه خزانة التعليم ورفعة المعلم على المتعلم ومايلزم المتعلم من الادب مع أستاذه اعلم ان المعلم على الحقيقة هو الله تعالى والعالم كله مستفيد طالب مفتقر ذو حاجة وهو كماله فمن لم تكن هذه أوصافه فقد جهل نفسه ومن جهل نفسه فقد جهل ربه ومن جهل أمرا فما أعطاه حقه ومن لم يعط أمرا حقه فقد جار عليه في الحكم وعرا عن ملابسة العلم فقد تبين لك ان الشرف كله انما هو في العلم والعالم به بحسب ذلك العلم فان أعطى عملا في جانب الحق عمل به وان أعطاه عملا في جانب الخلق عمل به فهو يمشي في بيضاء نقية سمحاء لا يرى فيها عوجا ولا امتا وأوّل متعلم قبل العلم بالتعلم لا بالذات العقل الاوّل فعقل عن الله ماعلمه وأمره أن يكتب ماعلمه في اللوح المحفوظ الذي خلقه منه وسماه قلما فمن علمه الذي علمه أن قال له أدبا مع المعلم ما أكتب هل ماعلمتني أو ماتمليه عليّ فهذا من أدب المتعلم اذا قال له المعلم قولا مجملا يطلب التفصيل فقال له اكتب ما كان وماقد علمته ومايكون مما أمليه عليك وهو علمي في خلقي الى يوم القيامة لاغير فكتب مافي علمه مما كان فكتب العماء الذي كان فيه الحق قبل أن يخلق خلقه ومايحوي عليه ذلك العماء من الحقائق وقد ذكرناه في هذا الكتاب في باب النفس بفتح الفاء وكتب وجود الارواح المهيمة وماهيمها وأحوالهم وماهم عليه وذلك كله ليعلمه وكتب تأثير أسمائه فيهم وكتب نفسه ووجوده وصورة وجوده ومايحوي عليه من العلوم وكتب اللوح فلما فرغ من هذا كله أملى عليه الحق مايكون منه الى يوم القيامة لان دخول مالا يتناهى في الوجود محال فلا يكتب فان الكتابة أمر وجودي ولا بدّ أن يكون متناهيا فاملى عليه الحق تعالى وكتب القلم منكوس الرأس أدبا مع المعلم لانّ الاملاء لا تعلق للبصر به بل متعلق البصر الشئ الذي يكتب فيه والسمع من القلم هو المتعلق بما يمليه الحق عليه وحقيقة السمع ان لا يتقيد المسموع بجهة معينة بخلاف البصر الحسي فانه يتقيد اما بجهة خاصة معينة واما بالجهات كلها والسمع ليس كذلك فان متعلقه الكلام فان كان المتكلم ذا جهة أو في جهة فذلك راجع اليه وان كان لا في جهة ولا ذا جهة فذلك راجع اليه لا للسامع فالسمع أدل في التنزيه من البصر وأخرج عن التقييد وأوسع وأوضح في الاطلاق فأوّل أستاذ من العالم هو العقل الاوّل وأوّل متعلم أخذ عن أستاذ مخلوق هو اللوح المحفوظ وهذه الاسمية شرعية واسم اللوح المحفوظ عند العقلاء النفس الكلية وهي أوّل موجود انبعاثي منفعل عن العقل وهي للعقل بمنزلة حواء لآدم منه خلق وبه زوّج فثنى كاثنى الوجود بالحادث وثنى العلم بالقلم الحادث ثم رتب الله الخلق بالايجاد الى أن انتهت النوبة والترتيب الالهي الى ظهور هذه النشأة الانسانية الآدمية فانشأها في أحسن تقويم ثم نفخ في آدم من روحه وأمر الملائكة بالسجود له فوقعت له ساجدة عن الامر الالهي بذلك فجعله للملائكة قبلة ثم عرّفهم بخلافته في الارض فلم يعرفوا عمن هو خليفة فربما ظنوا انه خليفة في عمارتها عمن سلف فاعترضوا لما رأوا من تقابل طبائعه في نشأته فعلموا ان المجاورة تسرع اليه وان تقابل ماتركب منه جسده ينتج منه تراعا فيؤثر فسادا في الارض وسفك دماء فلما أعلمهم انه خلقه سبحانه على صورته وعلمه الاسماء كلها المتوجهة على ايجاد العالم العنصري وغيره فما

فوقه ثم عرض المسميات على الملائكة فقال أنبؤنى بأسماء هؤلاء الذين توجهتم على ايجادهم أى توجهت الاسماء هل
سحتمونى بها وقدستمو الى فانكم زعمتم أنكم تسبحونى بحمدى وتقدسون الى فقالت الملائكة لاعلم لنا فقال لآدم
أنبئهم بأسمائهم فجعله أستاذا لهم فعلمهم الاسماء كلها فعلموا عند ذلك أنه خليفة عن الله فى أرضه لا خليفة عن سلف ثم
مازال يتلقاها كامل عن كامل حتى انتهت الى السيد الاكبر المشهود له بالكمال محمد صلى الله عليه وسلم الذى عرف
بنبوته وآدم بين الماء والطين فالماء لوجود البنين والطين وجود آدم وأوتى صلى الله عليه وسلم جوامع الكلم كما أوتى
آدم جميع الاسماء ثم علمه الله الاسماء التى علمها آدم فعلم علم الاولين والآخرين فكان محمد صلى الله عليه وسلم أعظم خليفة
وأكبر امام وكانت أمته خير أمة أخرجت للناس وجعل الله ورثته فى منازل الانبياء والرسل فاباح لهم الاجتهاد فى الاحكام
فهو تشريع عن خبر الشارع فكل مجتهد مصيب كما أنه كل نبى معصوم وتعبدهم الله بذلك ليحصل لهذه الامة نصيب
من التشريع وتثبت لهم فيه قدم ولم يتقدم عليهم سوى نبيهم صلى الله عليه وسلم فتحشر علماء هذه الامة حفاظ
الشريعة المحمدية فى صفوف الانبياء لا فى صفوف الامم فهم شهداء على الناس وهذا نص فى عدالتهم فما من رسول
الا والحا نه عالم من علماء هذه الامة أو اثنان أو ثلاثة أو ما كان وكل عالم منهم فله درجة الاستاذية فى علم الرسوم والاحوال
والمقامات والمنازل والمنازلات الى أن ينتهى الامر فى ذلك الى خاتم الاولياء خاتم المجتهدين المحمديين الى أن ينتهى
الى الختم العام الذى هو روح الله وكلمته فهو آخر متعلم وآخر أستاذ لمن أخذ عنه ويموت هو وأصحابه من أمة محمد صلى
الله عليه وسلم فى نفس واحد بريح طيبة تأخذهم من تحت آباطهم يجدون لها لذة كلذة الوسنان الذى قد جهده
السهر وأتاه النوم فى السحر الذى سماه الشارع العسيلة لحلاوته فيجدون للموت لذة لا يقدر قدرها ثم يبقى رعاع
كغثاء السيل اشباه البهائم فعليهم تقوم الساعة وكان الروح الامين جبريل عليه السلام معلم الرسل وأستاذهم فلما أوحى
الى محمد صلى الله عليه وسلم كان يعجل بالقرآن قبل أن يقضى اليه وحيه ليعلم الله بالحال ان الله تولى تعليمه من الوجه
الخاص الذى لا يشعر به الملك وجعل الله الملك النازل بالوحى صورة حجابية ثم أمره تعالى فيما أوحى اليه لا تحرك به
لسانك لتعجل به أدبا مع أستاذه فانه صلى الله عليه وسلم يقول ان الله أدبنى فأحسن أدبى وهذا مما يؤيد ان الله تولى
تعليمه بنفسه ثم قال مؤيدا أيضا لذلك ان علينا جمعه وقرآنه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم ان علينا بيانه فاذكر سوى
نفسه وما أضافه الا اليه ولم يجر لغير الله فى هذا التعريف ذكر وبهذا جاء لفظ النبى صلى الله عليه وسلم فى قوله
ان الله أدبنى فأحسن أدبى ولم يذكر الا الله ما تعرض لواسطة ولا لملك فان الله هكذا عرفنا ثم وجدنا ذلك ساريا فى
ورثته من العلماء فى كل طائفة أعنى من علماء الرسوم وعلماء القلوب فرجوع التعليم بالواسطة وغير الواسطة الى
الرب ولذلك قال الملك وما نتنزل الا بأمر ربك فتبين لك من هذا الوصل صورة التعليم ثم انه شرع تعالى لكل
أستاذ ان لا يرى له مزية على تلميذه وأن لا تعميه مرتبة الاستاذية عن علمه بنفسه وعبوديته هذا هو الاصل المرجوع
اليه والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿الوصل العشرون﴾ من خزائن الجود وهذه خزانة الاحكام الالهية والنواميس الوضعية والشرعية وأن الله تعالى
فى وحيه الى قلوب عباده بما يشرع فى كل أمة طريقين طريقا بارسال الروح الامين المسمى جبريل أو من كان من
الملائكة الى عبد من عباد الله فيسمى ذلك العبد لهذا النزول عليه رسولا ونبيا يجب على من بعث اليهم الايمان به وبما
جاء به من عند ربه وطريقا آخر على يدى عاقل زمانه يلهمه الله فى نفسه وينفث الروح الالهى القدسى فى روعه فى حال
فترة من الرسل ودرس من السبل فيلهمه الله فى ذلك لما ينبغى من المصالح فى حقن الدماء وحفظ الاموال والفروج لما
ركب الله فى النفوس الحيوانية من الغيرة فيمهد لهم طريقة يرجعون بها اذا سلكوا عليها الى مصالحهم فيأمنون على
أهليهم ودمائهم وأموالهم ويحد لهم حدودا فى ذلك ويخوفهم ويحذرهم ويرجيهم ويأمرهم بالطاعة لما أمرهم به
ونهاهم عنه وأن لا يخالفوه ويعين لهم زواجر من قتل وضرب وغرم ليردع بذلك ما تقع به المفسدة والتشتيت ويرغب
فى نظم شمل الكلمة وأن الله تعالى يأجر على ذلك فى أصحاب الفترات وأما فى الامة التى فيها رسول أوهم تحت خطاب

رسول فحرام عليه ذلك وحرام عليه خروجه عن شرع الرسول ولم تظهر هـذه الطريقة الوضعية التي تطلبها الحكمة في نوع من الانواع الا في النوع الانساني خاصـة لخلقه على الصورة فيجد في نفسه قوة الهية تدعوه لتشريع المصالح فان شرعها أحد غيره وهو الرسول فلا يزال يؤيده و يمهد لامته ماوضعه لها ذلك الرسول و يبين لهم ماخفى عنهم من رسالته لقصور فهمهم وان لم يفعل ذلك مع قدرته عليه لم يزل في سفال الى يوم القيامة كما جاء في الامام اذا صلى وهو يعلم أن خلفه من هو أحق بالامامة منـه فلم يقدمه وتقدم عليه لم يزل في سفال الى يوم القيامة الا أن يقدمه ذلك الافضـل فيتقدم عن أمره كصلاة أبي بكر برسول الله صلى الله عليه وسلم وصـلاة عبد الرحمن بن عوف برسول الله صلى الله عليه وسـلم لما جاء وقد فاتته ركعة وتقدم لاجل خروج الوقت فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صلوا ركعة فصلى خلفه وشكرهم على مافعلوا وقال أحسنتم ولولا ان الشارع قرر حكم المجتهد من علماء هـذه الامة ماثبت له حكم واعلم ان العلماء بالله على مراتب في أخذهم العلم الالهي فمنهم من أخذ العلم بالله من الله وهم الذين قيل لهم فاعلموا أنه اله واحد ومنهم من أخذ العلم بالله عن نظر واسـتدلال وهم الذين نصب الله لهم الادلة والآيات في الآفاق وفي أنفسهم وأمرهم بالنظر في ذلك حتى يتبين لهم أنه الحق مثل قوله أولم ينظروا في ملكوت السموات والارض وماخلق الله من شئ وقوله لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا وقوله صلى الله عليه وسـلم من عرف نفسه عرف ربه ومنهم من أخـذ العلم بالله من تقوى الله مثل قوله تعالى ان تتقوا الله يجعل لـكم فرقانا تفرقون به بين الله و بين الآلهة التي عبدها المشركون وتعرفون ماعبـدوا من ذلك مع علمهم اذا سموهم انهم أحجار وأشـجار وكواكب وملائـكة وناس وجان ويعلمون حقيقة كل مسمى ولماذا اختصوا بالعبادة مااختصوا منها وهي ومن لم يتخذوه معبودا من أمثالها في الحد والحقيقة على السواء ومافي هذه الطوائف أعلى ممن حصل العلم بالله عن التقوى فهذا المأخـذ أعلى المراتب في الاخـذ فان له الحـكم الاعم يحكم على كل حكم وعلى كل حاكم بكل حكم فهو خير الحاكمين ولا يكون هذا العلم ابتداء ولهذا لايختص به الا المؤمنون العالمون الذين علموا ان ثم واحـدا يرجع اليه و يوصل الى شهوده وان لم يعلموا ذلك قصرت هممهم ولو تجلى لهم الحق بنفسه أنـكروه وردوه فانه عندهم مقيد بأمر مامهما لم يجدوا ذلك الامر الذي قيـدوه به فيمن تجلى لهم وقال لهم أو قيل لهم انه الله ردوه ولا بد فلما قصرت هممهم وأعطاهم نظرهم ان الحق لايراه أحـد كالفيلسوف والمعتزلي وان علم فبالضرورة ينكرونه في تجليه لهم فلا بد للمؤمن أن يعطيه نور ايمانه ماأعطى لموسى عليه السلام في نفسه حتى سأل الرؤية ثم أخبر الله أنه تجلى للجبل والجبل من العالم وتدكدك الجبل لعدم رؤيته ربه واذا تجلى لمحـدث جاز أن يراه كل محـدث اذا شاء وجاز أن يتجلى له فاذا علموا وآمنوا وانبسط نور الايمان على المراتب والمقامات فعلموها كشفا ووجودا وانبسط على نفوسهم فشاهدوا نفوسهم فعرفوها فعرفوا ربهم بلاشك علما وايمانا ثم عملوا بتقوى الله فجعـل الله لهم فرقانا بين ماأدركوه من الله بالعلم الخبري و بالعلم النظري و بالعلم الحاصل عن التقوى وعلموا عنـد ذلك ماهو التام من هـذه العلوم والاتم فمن ادعى التقوى ولم يحصل له هذا الفرقان فما صـدق في دعواه فان الـكذب كله عدم أي مدلوله عدم وان كان مذموما بالاطلاق عرفا محمودا بالتقييد الذي يحمد به والصـدق كله حق أي مدلوله حق وان كان محمودا بالاطلاق عرفا مذموما بالتقييد الذي يذم به

أوقفني الحق في شهودي * جودا ووصلا على وجودي
وقمت شكرا به اليه * أرغب في لذة المزيد
فزادني جوده علوما * بالله في نسبة الوجود
اليه سبحانه تعالى * ترى على الكشف والشهود
لا يعرف الله غير قلب * كالبدر في منزل السعود
يرقى اليه بحيى نفسه * مابين بيض وبين سود

فأما العلماء بالله من طريق الخبر فلا يعلمون من الله الا ماورد به خبر الله عن الله في كتاب أو سنة فهم بين مشبه بتأويل

وبين واقف وهو الاسلم والانجى من الرجلين فانه لايتمكن له رد الالفاظ ولارد ماتدل عليه فيقع فى التشبيه والآخر وان لم يكن له رد الالفاظ ولارد ماتدل عليه فانه مانزل ما نزل من ذلك الابلغته ورأى التقابل فيما نزل من نفى التشبيه فآمن وصرف علم ذلك الى الله من غير تعيين لان المسمى والموصوف لم يره ولم يعلم ماهو عليه الامن هذه الاخبار الواردة عنه وأما علماء النظر فهم طوائف كثيرة كل طائفة نزعت فى الله منزعا بحسب ما أعطاها نظرها فى الذى اتخذته دليلا على العلم به فاختلفت مقالاتهم فى الله اختلافا شديدا وهم أصحاب العلامات لما ارتبطوا بها وأما علماء الكشف والشهود وهم المؤمنون المتقون فان الله جعل لهم فرقانا أوقفهم ذلك الفرقان على ما ادعى أهل كل مقالة فى الله من علماء النظر والخبر ان يقولوا بها وما الذى تجلى لقلوبهم وبصائرهم من الحق وهل كلها حق أو فيه ماهو حق وما ليس بحق كل ذلك معلوم لهم كشفا وشهودا فعندهم من هذه صفته عبادة أمر وعبادة ذاتية وليس ذلك الا لهم وللملائكة وأما الارواح التى لاتعرف الامر فعباداتهم ذاتية وأما علماء النظر والخبر فعباداتهم أمرية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم العبد صهيب لو لم يخف الله لم يعصه وهذه هى العبادة الذاتية فاخبر انه ذو عبادتين عبادة أمر وذات وبالعبادة الذاتية يعبده أهل الجنان وأهل النار ولهذا يكون المآل فى الاشقياء الى الرحمة لان العبادة الذاتية قوية السلطان والامر عارض والشقاء عارض وكل عارض زائل يجرى الى أجل مسمى واعلم انه ما تقدم لنبى قط قبل نبوته نظر عقلى فى العلم بالله ولا ينبغى له ذلك وكذلك كل ولى مصطفى لايتقدم له نظر عقلى فى العلم بالله وكل من تقدمه من الاولياء علم بالله من جهة نظر وفكرى فهو وان كان وليا فما هو مصطفى ولا هو ممن أورثه الله الكتاب الالهى وسبب ذلك ان النظر يقيده فى الله بامر ما يميزه به عن سائر الامور ولا يقدر على نسبة عموم الوجود لله فما عنده سوى تنزيه مجرد فاذا اعتقد عليه فكل ما أتاه من ربه يخالف عقده فانه يرده ويقدح فى الادلة التى تعضد ماجاءه من عند ربه عن اعتنى الله به عصمه قبل اصطفائه من علوم النظر واصطنعه لنفسه وحال بينه وبين طلب العلوم النظرية ورزقه الايمان بالله وبما جاء من عند الله على لسان رسول الله هذا فى هذه الامة التى عمت دعوة رسولها وأما فى النبوة الاولى ممن كان فى فترة من الرسل فانه يرزق ويحبب اليه التشغل بطلب الرزق أو بالصنائع العملية أو الاشتغال بالعلوم الرياضية من حساب وهندسة وهيئة وطب وشبه ذلك من كل علم لايتعلق بالاله فان كان مصطفى ويكون نبيا فى زمان النبوة فى علم الله فيأتيه الوحى وهو طاهر القلب من التقييد بالله محصور فى احاطة عقله وان لم يكن نبيا وجاء رسول الى أمة هو منها قبل ما جاء به نبيه ذلك لنظافة محله ثم عمل بايمانه واتقى ربه رزقه الله عند ذلك فرقانا فى قلبه وليس لغيره ذلك هكذا أجرى الله عادته فى خلقه وان سعد صاحب النظر العقلى فانه لايكون أبدا فى مرتبة الساذج الذى لم يكن عنده علم بالله الامن حيث ايمانه وتقواه وهذا هو وارث الانبياء فى هذه الصفة فهو معهم وفى درجتهم هذه فاعلم ذلك وقل رب زدنى علما وأما علوم الملائكة وما عدا النفوس الناطقة المدبرة لهذه الهيا كل الانسانية والهيا كل الانسانية فكلهم علماء بالله بالفطرة لاعن تفكر ولا استدلال ولهذا تشهد الجلود من هذه النشأة والاسماع والابصار والايدى والارجل وجميع الجوارح على مدبرها بما أمرها به من التعدى لحدود ربه وما شهادتها الا اخبار بما جرى فيها من أفعال الله لانها لاتعرف تعدى الحدود ولا العصيان فيكون ذلك التعريف بتعيين هذه الافعال شهادة على النفوس المصرفة لها فى تلك الافعال فان كل ماسوى هذه النفوس المشهود عليها ماتعلم الا التسبيح بحمد ربها لا غير ذلك لما تجده فى فطرتها وما فى العلوم أصعب تصورا من هذا العلم لطهارة النفوس الناطقة بحكم الاصل ولطهارة الاجسام وقواها بما فطرت عليه ثم باجتماع النفس والجسم حدث الانسان وتعلق التكاليف وظهرت الطاعات والمخالفات فالنفوس الناطقة لاحظ لها فى المخالفة لعينها والنفوس الحيوانية تجرى بحكم طبعها فى الاشياء ليس عليها تكليف والجوارح ناطقة بحمد الله مسبحة له تعالى فمن المخالف والعاصى المتوجه عليه الذم والعقوبة فان كان قد حدث بالمجموع للجمعية القائمة بالانسان أمر آخر كما حدث له اسم الانسان فهو المذموم بالمخالفة خاصة فان الانسان العاقل البالغ هو المكلف لا غيره ومن زالت عنه هذه الشروط من هذا النوع فليس بمكلف ولا مذموم على ترك أو فعل منهى عنه ثم

العلماء بالله انقسموا على أربعة أقسام لا خامس لها فنهم من أخذ العلم بالله من الله من غير دليل ظاهر ولا شبهة باطنة ومنهم من أخذه بدليل ظاهر وشبهة باطنة وهم أهل الانوار والطائفة الاولى هم أهل الالتذاذ بالعلوم والقسم الثالث هم الراسخون فى العلم ولهم فى علمهم بالله ميل الى خلق الله لير واما قبل الخلق من صورة الحق لا شبهة لهم فى علمهم بالله ولا بالخلق وهم أهل الاسرار وعلم الغيوب وكنوز المعارف والعلوم والثبات فى حال الامور المزلزلة كبراء العقول عما عقدت عليه والقسم الرابع هم أهل الجمع والوجود والاحاطة بحقيقة كل معلوم فلا يغيب عنهم وجه فيما علموه ولهم التصريف بذلك العلم فى العالم حيث شاؤا ولهم الامان فلا أثر لشبهة قادحة فى علمهم وهم أيضا من أهل الاسرار وما عدا هؤلاء العلماء فخلق من خلق الله يتصرفون فيما يصرفون مجبورون فى اختيارهم من كان منهم من أهل الاختيار والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

(الوصل الاحد والعشرون) من خزائن الجود وهذه خزانة اظهار حق المنن التى لاهل الله فى الورود والصدور ووضع الآصار والاغلال والاعباء والاثقال ولها رجال أى رجال ولهم مشاهد راحة عند حط الرحال وهم البيوت التى أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه بالغدو والآصال ومن هذه الخزانة يعلم احاطة الرحمة بجميع الاعمال فى الاحوال والاقوال والافعال وما ينبغى للعبد أن يكون عليه من التوجه الى ربه والاقبال والفراغ اليه تعالى من جميع ما يشغل عنه من الاشغال وهى خزانة الكرم ومعدن الهمم وقابلة أعذار الامم وناطقة بكل طريق هو العالم عليه بانه هو الطريق الاقوم فاقول والله الموفق للصواب مترجما عن هذه الخزانة بما كشفه لنا الجود الالهى والكرم * اعلم ان كل موجود من العالم فى مقامه الذى فطره الله عليه لا يرتقى عنه ولا ينزل قد أمن من التبديل والتحويل سنة الله التى قد خلت فى عباده فلن تجد لسنة الله تبديلا ولن تجد لسنة الله تحويلا فيئس من الزيادة التى طلبها من لا علم له بما أشرنا اليه وصار الامر مثل الاجل المسمى بالانسان فانه فى ترق دائم أبدا شقيه وسعيده فاما السعيد فمعلوم عند جميع الطوائف وأما ارتقاء الشقى فى العلم بالله فلا يعرفه الا أهل الله والشقى لا يعرف انه كان فى ترق فى أسباب شقائه حتى تعمه الرحمة ويحكم فيه الكرم الالهى ويفتح له الفتح فى المآل فيعرف عند ذلك ما رقى فيه من العلم بالله فى تلك المخالفات التى شقى بها فيحمد الله عليها وقد أعطى الله منها انموذجا فى الدنيا فيمن تاب وآمن وعمل صالحا فاولئك يبدل الله سيآتهم حسنات ومعنى ذلك انه كان يرى بعين ما كان يراه سيئة حسنة وقد كان حسنها غائبا عنه بحكم الشرع فلما وصل الى موضع ارتفاع الاحكام وهو الدار الآخرة رأى عند كشف الغطاء حسن ما فى الاعمال كلها لانه ينكشف له ان العامل هو الله لا غيره فهى أعماله تعالى وأعماله كلها كاملة الحسن لا نقص فيها ولا قبح فان السوء والقبح الذى كان ينسب اليها انما كان ذلك بمخالفة حكم الله لا لأعيانها فكل من كشف الغطاء عن بصيرته وبصره فتى كان رأى ما ذكرناه ويختلف زمان الكشف فمن الناس من يرى ذلك فى الدنيا وهم الذين يقولون أفعال الله كلها حسنة ولا فاعل الا الله وليس للعبد فعل الا الكسب المضاف اليه وهو عبارة عماله فى ذلك العمل من الاختيار وأما القدرة الحادثة فلا أثر لها عندهم فى شئ فانها لا تتعدى محلها وأما العارفون من أهل الله فلا يرون ان ثم قدرة حادثة أصلا يكون عنها فعل فى شئ وانما وقع التكليف والخطاب من اسم الهى على اسم الهى فى محل عبد كيانى فسمى العبد مكلفا وذلك الخطاب تكليفا وأما الذين يقولون ان الافعال الصادرة من الخلق هى خلق لهم كالمعتزلة فعند كشف الغطاء يتبين لهم ما هو الامر عليه فاما لهم واما عليهم ومنهم من يكون له الكشف عند الموت وفى القيامة عند كشف الساق والتفاف الساق بالساق وبعد نفوذ الحكم بالعقاب فينكشف لهم نسبة تلك الاعمال الى الله فللانسان وحده ورود على الله وصدور عن الله هو عين وروده على الله من طريق آخر غير الورود الاول فهو بين اقبال على الله للاستفادة وصدور عن الله بالافادة وهذا الصدور هو عين الاقبال على الله لاستفادة أخرى وأكثر ما يكون الفتح فى الصدور عن الله من حيث ما هو عين اقبال على الله فهو ممن يرى الحق فى الخلق فمن ثقل عليه من أهل الله رؤية الحق فى الخلق لما فيه من بعد المناسبة التى بين الواجب الوجود بالذات وبين الواجب الوجود بالغير فاذا كان ذوق هذا العبد هذا الشهود أراه الحق عين ما ثقل عليه

ليس الا الله وحده وجودا ويسمى خلقا الحكم الممكن فى تلك العين فاذا علم العبد ما هى العين الموجودة وما هو الحكم وانه عن عين معدومة لم يبال وزال ما كان يجده من ثقل الكون الذى من أجله سمى الجن والانس بالثقلين وهو اسم لكل موجود طبيعى وزال عنه ما كان يحس به من الالم النفسى والحسى ورفعه الله عنده هذا مكانا عليا وهو نصيبه من مقام ادريس عليه السلام فارتفعت مكانته وزالت زمانته ووجد مسراه وعلم ما أعطاه سراه فتميزت المراتب واتحدت المذاهب وتبحرت الجداول والمذانب واستوى القادر وغير القادر والكاسب فاعظم الاقبال وأعلاه من يكون اقباله على الله عين نفسه الخارج وصدوره عن الله وهو عين اقباله عين نفسه الداخل فهو مقبل على الله من كونه محيطا بالنفس الخارج ومقبل على الله فى صدوره بنفسه الداخل من كون الحق وسعه قلبه فيكون مستفيدا فى كل نفس بين اسم الهى ظاهر وبين اسم الهى باطن فالنفس الخارج الى الحق المحيط الظاهر ليريه عين الحق فى الآيات فى الآفاق والنفس الداخل الى الحق الباطن ليريه عين الحق فى نفسه ولا يشهد ظاهرا ولا باطنا الا حقا فلا يبقى له فى ذاته اعتراض فى فعل من الافعال الا بلسان حق لاقامة أدب فالمتكلم والمكلم عين واحدة فى صورتين ماضافتين ثم لتعلم يا ولى ان الله لما خلق العالم وملأ به الخلاء قال لم يبق فى العالم جوهر يزيد ولا ينقص فهو بالجوهر واحد غيران هذا الجوهر الذى قد ملأ الخلاء لا يزال الحق تعالى فيه خلاقا على الدوام بما يفتح فيه من الاشكال ويلطف فيه من الكثائف ويكثف فيه من اللطائف ويظهر فيه من الصور ويحدث فيه من الاعراض من أكوان وألوان ويميز كل صورة فيه من الكثائف بما يوحده فيها من الصفات وعلى الصورة التى تفتح فيه تقع الحدود الذاتية والرسمية وفيه تظهر أحكام النسب والاضافات فما أحدث الله بعد ذلك جوهرا لكن يحدث فيه فاذا علمت هذا فاعلم من تقع عليه العين وما هى عليه العين وما يسمعه الاذن وما هى الاذن وما يصوت به اللسان وما هو الصوت وما تلمسه الجوارح وما هى الجارحة وما يذوق طعمه الحنك وما هو الحنك وما يشمه الانف وما هو الانف وما يدركه العقل وما هو العقل وما هو السمع والبصر والشم والطعم واللمس والحس وما هو المتخيل والمتخيل والخيال وما هو التفكر والمتفكر والفكر والمتفكر فيه وما هو المصور والمصور والصورة والذاكر والذكر والمذكور والوهم والمتوهم والتوهم والمتوهم فيه والحافظ والحفظ والمحفوظ وما هو المعقول فما يحصل لك الاعلم باعراض ونسب واضافات فى عين واحدة هى الواحدة والكثيرة وعليها تنطلق الاسماء كلها بحسب ما أحدث الله فيها مما ذكرناه وهى بالذات عين هذا الجوهر الذى ملأ الخلاء وقابل لكل ما ذكرناه وفيه يظهر الجوهر الصورى والعرض والزمان والمكان وهذه أمهات الوجود ليس غيرها وما زاد عليها فانه مركب منها من فاعل ومنفعل واضافة ووضع وعدد والكيف ومن هنا يعرف هل تقوم المعانى بالمعانى أو الجوهر القابل للمعنى الذى يظن ان المعنى الآخر قائم به انما هو قائم بالجوهر الذى قام به المعنى الموصوف مثل اشراق السواد فتقول سواد مشرق أو علم حسن أو خلق كريم أو حمرة فى بياض مشربة به فاذا علمت هذا علمت من أنت وما هو الحق الذى جاد عليك بما ذكرناه كله وأشباهه وعلمت انه لا يمكن أن يماثله شئ من خلقه مع معقولية المناسبة التى ربطت وجودك بوجوده وعينك بعينه كما ربط وجود علمك به بعلمك بك فى قوله من عرف نفسه فقد عرف ربه فان أعرف الخلق بالخلق أعرفهم بالله وعلمت أحدية الواحد من أحدية الكثرة وانحصار الوجود قديمه وحديثه فيماذا ينحصر وتمييز القديم من المحدث بماذا يتميز وما ينسب الى القديم الازلى من الاسماء والاحكام وما ينسب الى المخلوق المحدث من الاسماء والاحكام ولماذا يرجع عين العالم وما يشهد من الحق اذا تجلى لك ورأيته ولماذا يرجع اختلاف التجلى وتغايره هل لتغاير ادراكك فى عين واحدة تختلف رؤيتك فيه وهو غير متنوع فى نفسه أو ذلك التنوع فى التجلى راجع الى النسبة لا اليك ولا اليه فاما اليه فمحال عند أهل الله وما بقى الا أحد أمرين أولهما اما اليك أو الى أمر آخر ما هو هو ولا هو أنت وهكذا تشهده فما كل من رأى عرف ما رأى وما حار أهل الحيرة سدى فان الامر عظيم والخطب جسيم والمشهد عام والوجود طام والكمال حاصل والعلم فاصل والحكم نازل والتجدد مع الانفاس فى الاكوان معقول وما يقال على الحق

منقول

منقول بين معقول وغير معقول وليس يدرك هذه الاغوار الأأهل الاسرار والانوار وأولو البصائر والابصار فمن انفرد ببصر بلا نور أو بنور بلا بصر أو ببصيرة دون بصر أو ببصر دون بصيرة أو بظاهر دون باطن أو بباطن دون ظاهر كان لما انفرد به ولم يحصل على كمال وان اتصف به وان كان تاما فيما هو عليه ولكن الكمال هو المطلوب لا التمام فان التمام في الخلق والكمال فيما يستفيده التام ويفيده ومتى لم تحصل له هذه الدرجة مع تمامه فان الله أعطى كل شئ خلقه فقد تم ثم هدى لاكتساب الكمال فمن اهتدى فقد كمل ومن وقف مع تمامه فقد حرم رزقنا الله وايا كم الفوز والوصول الى مقام العجز انه الولى المحسان

﴿الوصل الثاني والعشرون﴾ من خزائن الجود وهذه خزانة الفترات فتوهم انقطاع الامور وما هي الامور منقطعة وما يصح ان تنقطع لان الله لا يزال العالم محفوظا به فلا يزال حافظا له فلو انقطع الحفظ لزال العالم فان الله ما هو غني عن العالم الا لظهوره بنفسه للعالم فاستغنى ان يعرف بالعالم فلا يدل عليه الغير بل هو الدليل على نفسه بظهوره لخلقه فمنهم من عرفه وميزه من خلقه ومنهم من جعله عين خلقه ومنهم من حار فيه فلم يدر أهو عين خلقه أم هو متميز عنه ومنهم من علم انه متميز عن الخلق والخلق متميز عنه ولكن لا يدري بماذا تميز خلق عن حق ولا حق عن خلق ولهذا حار أبو يزيد فانه علم ان ثم في الجملة تميزا وما عرف ما هو حتى قال له الحق التمييز في الذلة والافتقار فحينئذ سكن وما قال له النصف الآخر من التمييز وهو الغنى الالهي عن العالم فان قلت الذلة والافتقار يغني قلنا في الشاهد لا يغني لما نشاهده من الذلة للدليل ومن الافتقار لفقير فان الله قد جعل العالم على مراتب ودرجات مفتقرا بعضه الى بعض ورفع بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا فجعل العالم فاضلا ومفضولا ولما كان الامر الحق فيما نبه الله عليه أبا يزيد نبهنا بذلك على علم قوله يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله والله هو الغني الحميد أي المثني عليه بكل ما يفتقر اليه فالعالم كله أسماؤه الحسنى وصفاته العليا فلا يزال الحق متجليا ظاهرا على الدوام لأبصار عباده في صور مختلفة عند افتقار كل انسان الى كل صورة منها فاذا استغنى من استغنى عن تلك الصورة فهي عند ذلك المستغني خلق فاذا عاد افتقاره اليها فهي حق واسمها هو اسم الحق وفي الظاهر لها فيتخيل المحجوب انه افتقر اليها وذل من أجل حاجته اليها وما افتقر وذل الا الله الذي بيده ملكوت كل شئ فالناس في واد والعلماء بالله في واد وأما التفاضل الظاهر في العالم فمجهول عند بعض الناس ومعلوم عند بعضهم ومنهم المخطئ فيه والمصيب وذلك ان العالم قسمه الله في الوجود بين غيب وشهادة وظاهر وباطن وأول وآخر فجعل الباطن والآخر والغيب نمطا واحدا وجعل الاول والظاهر والشهادة نمطا آخر فمن الناس من فضل النمط الذي فيه الاولية ومن الناس من فضل النمط الذي فيه الآخرية ومن الناس من سوى مطلقا ومن الناس من قيد وهم أهل الله خاصة فقالوا النمط الذي فيه الآخرية في حق السعداء خير وفي حق الاشقياء ما هو خير وان أهل الله تعلقهم بالمستقبل أولى من تعلقهم بالماضي فان الماضي والحال قد حصلا والمستقبل آت فلا بد منه فتعلق الهمة به أولى فانه اذا ورد عن همة متعلقة به كان لها لا عليها واذا ورد عن غير همة متعلقة به كان اما لها واما عليها وانما أثر فيه تعلق الهمة ان يكون لها لا عليها لما يتعلق من صاحب الهمة من حسن الظن بالآتي والهمم مؤثرة فلو كان اتيانه عليه لا له لعاد بالهمة له لا عليه وهذه فائدة من حافظ عليها حاز كل نعيم فاذا ورد الآتي على ذي همة متعلقة باتيانه بادر الى الكرامة به والتأدب معه على بصيرة وسكون وحسن تأن في ذلك بخلاف من يفجأه الآتي فيدهش ويحار في كيفية تلقيه ومعاملته وهو سريع الزوال فر بما فارق الحال ومضى وما قام صاحب الدهش بحقه وبما يجب عليه من الادب معه بخلاف المستعد غير ان المستعد للآتي لا بد ان كان كاملا ان يحفظ الماضي فانه ان لم يحفظه فاته خيره وقد جعل الله في العبد من خزائن الجود خزانة الحفظ فيكون عليه جعلها في تلك الخزانة فهو صاحب حال في الحال وفي الماضي فما يبقى له الا الآتي مع الانفاس فلا تزال القوة الحافظة على باب خزانة الحفظ تمنع ان يخرج منها ما اختزنته فيها وتأخذ ما فارق الحال فتخزنه فيها وهذه القوة الحافظة سادنان الواحد الذكر وقد وكلته بحفظ المعاني المجردة عن المواد والسادن الآخر الخيال وقد وكلته بحفظ المثل

فى تلك الخزانة و بقيت هى مشتغلة بقبول ما يأتى اليها عند مفارقة زمان الحال وحكم الزمان الماضى على هذا الآتى فى أخذه فتلقيه فى الخزانة خزانة الحفظ وانما سميت خزانة الحفظ لانها تحفظ على الآتى زمان الحال وهو الدائم ولا يحكم عليه الزمان الماضى بخلاف من ليس له هذا الاستعداد ولا هذا التهيؤ فان الماضى يأخذه فينساه العبد فلا يدرى أين ذهب وهو الذى يستولى عليه سلطان الغفلة والسهو والنسيان فيكون الحق يحفظه له أو عليه والعبد لا يشعر بهذا الحفظ الالهى مثل أكثر العبيد لا كلهم وهو قوله فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وقال تعالى أيضا فى كتابه لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها ووجدوا ما عملوا حاضرا فالعبد الكامل رب الحفظ يحضر والغافل الذى لا حفظ له يحضر له فبين الرجلين بون بعيد فالحكم العام انما هو لزمان الحال وهو الدائم يحصر المستقبل قبل اتيانه و يمسك ما أتى به الماضى فان الزمان صورة روحها ما يأتى به لا غير فزمان الحال حى بحياة كل زمان لانه الحافظ والضابط لكل ما أتى به كل زمان ولما كانت الازمنة ثلاثة كانت الاحوال ثلاثة حال اللين والعطف فانه يأتى باللين ما يأتى بالقهر والمطالطة ولا يأتى بالقهر ما يأتى باللين فان القهر لا يأتى بالرحمة والمودة فى قلب المقهور و باللين يقتضى المطلوب وتأتى بالمودة وتأثيرها فى قلب من استعمله باللين وصاحب اللين لا يقاوم فانه لا يقاوم لما يعطيه اللين من الحكم والحال الثانى حال هداية الحائر فان الحائر اذا سأل يسأل اما بحاله واما بقوله فان العالم بما حار فيه يجب عليه ان يبين له ما حار فيه فان كان المسؤل فيه مما تكون حقيقة الحيرة فيه أبان له هذا العالم ان العلم به انه يحار فيه فأزال عنه الحيرة فى الحيرة وان كانت من العلوم التى اذا بينت زالت الحيرة فيه وبان بيان الصبح لذى عينين أبانه له وعلمه فأزال عنه الحيرة ولا يرده ولا يقول له ليس هذا عشك فادرج ولا سألت بالا يعطيه مقامك فان الانسان اذا قال مثل هذا القول لمن سأله عن علم ما فليس بعالم وهو جاهل بالمسئلة و بالوجه الذى ينبغى من هذه المسألة ان يقابل به هذا السائل والعلم وسوء الخلق لا يجتمعان فى موفق وكل عالم فهو واسع المغفرة والرحمة وسوء الخلق انما هو من الضيق والحرج وذلك لجهله ولا يعلم قدر العلم الا العلماء بالله وله السعة التى لا نهاية لها مددا ومدة ولقد شفعت عند ملك فى حق شخص أذنب له ذنبا اقتضى ذلك الذنب فى نفس ما يطلبه الملك ان يقتل صاحبه فان الملك يعفو عن كل شئ الا عن ثلاثة أشياء فانه لا يعفو عنها اذ لا عفو فيها وما يتفاصل الملوك فيها الا فى صورة العقوبة والثلاثة الاشياء التى لا عفو فيها عند الملوك التعرض للحرم وافشاء سره والقدح فى الملك وكان هذا الشخص قد جاء لهذا الملك بما يقدح فى الملك وعزم على قتله فلما بلغتنى قصته تعرضت عند الملك للشفاعة فيه ان لا يقتله فتغير وجه الملك وقال هو ذنب لا يعفر فلا بد من قتله فتبسمت وقلت له أيها الملك والله لو علمت ان فى ملكك ذنبا يقاوم عفوك و يغالبه ما شفعت عندك ولا اعتقدت فيك انك ملك والله انى من عامة المسلمين والله ما أرى فى العالم كله ذنبا يقاوم عفوى فتحير من قولى ووقع لى بالعفو عن ذلك الشخص فقلت له فاجعل عفوك تنازله عن الرتبة التى أوجبت له عندك ان تطلعه على اسرارك حتى ركب من كان يقدح فى الملك فانى كما كنت له فى دفع القتل عنه انا أيضا للملك معين فيما يدفع عن القدح فى ملكه ففرح الملك بذلك وسر وقال لى جزاك الله خيرا عنى ثم صعد من عندى الى قلعته وأخرج ذلك المحبوس و بعث به الى حتى رأيته فوصيته بما ينبغى وتعجبت من عقل الملك وتأدبه وشكرته على صنيعه والحال الثالث اظهار المنعم عليه نعمة المنعم عليه فان اظهارها عين الشكر وحقه و بمثل هذا يكون المزيد كما يكون بالكفران لهذا زوال النعم والكفران سترها فان الكفر معناه الستر قال تعالى وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغدا من كل مكان وهذا غاية النعم من المنعم فكفرت يعنى الجماعة التى أنعم عليها المنعم بهذه النعم بأنعم الله فأذاقها الله لباس الجوع بازالة الرزق والخوف بازالة الأمن بما كانوا يصنعون من ستر النعم وجحدها والاشر والبطر بها وقال تعالى لئن شكرتم لأزيدنكم وقال واشكروا لى ولا تكفرون هذا مع غناه عن العالمين فكيف بالفقير المحتاج اذا أنعم على مثله من نعمة الله التى أعطاه اياه وامتن عليه بها فهو أحوج الى الشكر وأفرح به من الغنى المطلق الغنى عن العالمين وهذه خزانة شريفة العلم بها شريف ومقامها مقام منيف

﴿الوصل الثالث والعشرون﴾ من خزائن الجود وهذه خزانة الاعتدال واعطاء كل ذى حق حقه فهى خزانة العدل لاخزانة الفضل من هذه الخزانة يقيم الله العدل فى العالم بين عباده وهى خزانة ينقطع حكمها و يغلق بابها وان خزانة الفضل تنعطف عليها وان الله يأمر بالعدل لما فيه من الفضل لمن أخذله بالحق والاحسان معطوف على العدل فى الامر به فيكون من ظهر فيه سلطان العدل وأخذ بجريمته ان يعطف عليه بالاحسان فينقضى أمر المؤاخذة ولا ينقضى أمد الانعام والاحسان وقد يكون الاحسان ابتداء وجزاء للاحسان الكونى كما جاء فى قوله تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان وقوله سبحانه للذين أحسنوا الحسنى جزاء وزيادة الاحسان بعد العدل والاحسان قبل المؤاخذة وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفا وأصلح ولم يجاز بالسيئة على السيئة فهو أولى فأجره على الله أى هذه صفة الحق ومن عفى عنه فيما هو حق له معرى عن حق الغير فاقامة العدل انما هو فى حق الغير لا فيما يختص بالجناب الالهى فما كان الله ليأمر بمكارم خلق ولا يكون الجناب الالهى موصوفا به ولهذا جعل أجر العافين عن الناس على الله وهذه الخزانة أرسلت حجب الاسرار دون أعين الناس وهو ما أخفى الحق عنهم من الغيوب وهو قوله تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا الا من ارتضى من رسول فانه لا يحيط من علم غيب الله الا بما شاء الله كما رفعت الستور وانكشفت الانوار فادركت البصائر بها كل معقول وأدركت الابصار بها كل مبصر وأحاط العقل بهذه الانوار كلما يمكن ان يدرك عقلا وأحاط البصر بهذه الانوار كلما يمكن ان يدرك حسا وهذا الخصوص عباده المصطفين الاخيار ولهم الكشف الدائم للخلق الجديد ولا يتناهى كشفهم كما لا يتناهى الخلق الجديد فى العالم ثم ان هذه الخزانة تعطى فى العلم الالهى علم الفاعل والفعل والمفعول والمفعول فيه والمفعول به والمفعول معه فيقف على التكوين الالهى والتكوين الكيانى فيعلم ان لكل فاعل طريقا يخصه فى نسبة الفعل اليه فأما أهل الكرم والجود على الغير فان الله يمكنه من أسباب الخير ويهون عليه الشدائد ويرفع عنه الامور المحرجة ويخرجه من الظلمات الى النور ومن الضيق الى السعة ومن الغى الى الرشد وأما من نظر فى الحقائق ورأى نفسه أحق بنظره اليها من نظره الى غيره وان نظره الى غيره انما جعله الله ليعود بما فيه من الخير على نفسه فعقل عن كل شئ سواه فشغل نفسه بنفسه وصرف همته الى عينه وأعطاها من كل شئ أعطاه الحق حقها فاستغنى بربه وكشف له عن ذاته ورأى جميع العالم فى حضرته ورأى الرقائق بينه وبين كل جزء من العالم فعمد يحسن الى العالم من نفسه على تلك الرقيقة التى بين ما يناسب من العالم وبين المناسب له فيوصل الاحسان لكل ما فى العالم بهمته من الغيب كما يوصله الحق من الأسباب فيجهله العالم لأنه لا يشهده فى الاحسان كما يجهل الحق بالاسباب فيقول لولا كذا ما كان كذا وينسى الحق فى حب السبب فلا بد ان ينسى هذا العبد الكامل وكما أن لله عبادا وان وقفوا مع الأسباب يقولون هذا من عند الله ليس للسبب فيه حكم كذلك لله عباد يقولون هذا ببركة فلان وهمته ولولا همته ما جرى كذا وما دفع الله عنا كذا ومنهم من يقول ذلك عقدا وايمانا ومنهم من يقول ذلك عن غلبة ظن فهذا عبد قد أقامه الحق فى قلوب عباده مقامه فى الحالين فالناس ينطقون بذلك ولا يعرفون أصله وقد ورد فى الحديث الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاصحابه من الانصار فى واقعة وقعت فى فتح مكة فى غزوة حنين فقال لهم ألم تكونوا ضلالا فهداكم الله بى فذكر نفسه ووجدتكم على شفا حفرة من النار فأنقذكم الله بى وهذا معنى قول الناس هذا ببركة فلان وهذا بهمة فلان وقولهم اجعلنى فى خاطرك وفى همتك ولا تنسانى وأشباه هذا فمن أعرض عن هذه المشاهد ولم يفرق بين المشهود والشاهد فذلك الحائر الخاسر كما أن الآخر هو الرابح فى تجارته المغتبط بصفقته والرابحون انقسموا الى قسمين الى عاملين على الجزاء والى عاملين على الوفاء فالعاملون على الجزاء لهم نعوت تخصهم والعاملون على الوفاء على قسمين عمال لا عمال وعمال عمال والعمال العمال على قسمين عمال بحق وعمال بأنفسهم وكلاهما قائل بالجزاء والعمال لاعمال يرون الجزاء للعمل لا للعامل والعمل لا يقبل نعيم الجزاء فيعود عليهم جزاء العمل وأما جزاء العامل فهم يرون العامل هو الله وليس بمحل للجزاء لان الجزاء على قدر العامل فيحصلون على الجزاء الالهى وهو القصور عن الوفاء بما يستحقه العامل وهو جزاء لما قام بالعلماء بالله فى الثناء عليه بمحامده وهو

الحق الامامين عليه وفينا الكامل والاكمل فان الله أعطى كل شئ خلقه فلما قرر الله هذه النعم على عبده وهداه السبيل اليها قال اما شاكرا فيزيده منها الا ماقلنا انه ما أعطاه الامنه ما أعطاه مطلقا واما كفورا بنعمه فيسلبها عنه ويعذبه على ذلك فليحترز الانسان لنفسه في أي طريق يمشي فما بعد بيان الله بيان وقال موسى عليه السلام لبني اسرائيل ان تكفروا أنتم ومن في الارض جميعا فان الله غني حميد بسمه ان الله تعالى ماأوجد العالم الا للعالم وما تعبده بما تعبده به الا ليعرفه بنفسه فانه اذا عرف نفسه عرف ربه فيكون جزاؤه على علمه بربه أعظم الجزاء ولذلك قال الا ليعبدون ولا يعبدونه حتى يعرفوه فاذا عرفوه عبدوه عبادة ذاتية فاذا أمرهم عبدوه عبادة خاصة مع بقاء العبادة العامة الذاتية فازاهم على ذلك فما خلقهم الا لهم ولهذا قال تعالى عن نفسه انه غني عن العالمين وماذكر موسى الارض الا لكمالها بوجود كل شئ فيها وهو الانسان الجامع حقائق العالم فقوله في الارض لانها الذلول فهي الحافظة مقام العبودة فكانه قال ان تكفروا أنتم وكل عبد لله فان الله غني عن العالمين ولذلك جعل الله الارض محل الخلافة ومنزلها فكانه كنى أي اني جاعل في الارض خليفة منهم لا يزول عن مقام عبوديته في نفسه أي لا يحجبه مرتبة الخلافة بالصفات التي أمره بها عن رتبته ولهذا جعلناه خليفة ولم نذكره بالامامة لان الخليفة يطلب بحكم هذا الاسم عليه من استخلفه فيعلم انه مقهور محكوم عليه فما سماه الا بما له فيه تذكره لانه مفطور على النسيان والسهو والغفلة فيذكره اسم الخليفة لمن استخلفه فلو جعله اماما من غير أن يسميه خليفة مع الامامة ربما اشتغل بامامته عمن جعله اماما بخلاف خلافته لان الامامة ليست لها قوة التذكير في الخلافة فقال في الجماعة الكمل جعلكم خلائف في الارض فوقع هذا في مسموعهم فتصرفوا في العالم بحكم الخلافة وقال لابراهيم عليه السلام بعد أن أسمعه خلافة آدم ومن شاء الله من عباده اني جاعلك للناس اماما لما علم ان الخلافة قد أشربها ولا يبالي بعد ذلك أن يسميه بأي اسم شاء كما سمى يحيى بسيد ولما عرفه العارفون به تميزوا عمن عرفه بنظره فكان لهم الاطلاق ولغيرهم التقييد فيشهده العارفون به في كل شئ أو عين كل شئ ويشهده من عرفه بنظره منزلا عنه بعيدا اقتضاه له تنزيهه فجعل نفسه في جانب والحق في جانب فيناديه من مكان بعيد ولما كانت الخلافة تطلب الظهور بصورة من استخلفه والذي جعله خليفة عنه ذكر عن نفسه انه على صراط مستقيم فلا بد أن يكون هذا الخليفة على صراط فنظر في الطرق فوجدها كثيرة منها صراط الله ومنها صراط العزيز ومنها صراط الرب ومنها صراط محمد صلى الله عليه وسلم ومنها صراط النعم وهو صراط الذين أنعمت عليهم وهو قوله لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا فاختار هذا الامام المحمدي سبيل محمد صلى الله عليه وسلم وترك سائر السبل مع تقريرها وايمانه بها ولكن ما تعبد نفسه الا بصراط محمد صلى الله عليه وسلم ولا تعبد رعاياه الا به ورد جميع الاوصاف التي لكل صراط اليه لان شريعته عامة فانتقل حكم الشرائع كلها الى شرعه فشرعه يتضمنها ولا تتضمنه فمنها صراط الله وهو الصراط العام الذي عليه تمشي جميع الامور فيوصلها الى الله فيدخل فيه كل شرع الهي وموضوع عقلي فهو يوصل الى الله فيعم الشقي والسعيد ثم انه لا يخلو الماشي عليه اما أن يكون صاحب شهود الهي أو محجوبا فان كان صاحب شهود الهي فانه يشهد انه مسلوك به فهو سالك بحكم الجبر ويرى ان السالك به هو ربه تعالى وربه على صراط مستقيم كذا تلاه علينا سبحانه وتعالى ان هو داعليه السلام قاله وهو رسول من رسل الله فلهذا كان مآله الى الرحمة واذا أدركه في الطريق النصب فتلك اعراض عرضت له من الشؤن التي الحق فيها كل يوم وذلك قوله تعالى كل يوم هو في شان ولا يمكن أن يكون الامر الا هكذا وما أحد أكشف للامور وأشهد للحقائق وأعلم بالطرق الى الله من الرسل عليهم الصلاة والسلام ومع هذا فما سلموا من الشؤن الالهية فعرضت لهم الامور المؤلمة النفسية من رد الدعوة في وجهه ومايسمعه في الحق تعالى بما نزه جلاله عنه وفي الحق الذي جاء به من عند الله وكذلك الامور المؤلمة المحسوسة من الامراض والجراحات والضرب في هذه الدار وهذا أمر عام له ولغيره وقد تساوى في هذه الآلام السعيد والشقي وكل يجري فيه الى أجل مسمى عند الله فنهم من يمتد أجله الى حين موته و يحصل في الراحة الدائمة والرحمة العامة الشاملة وهم الذين لا يحزنهم الفزع الاكبر ولا يخافون على أنفسهم ولا على أممهم لانهم كانوا مجهولين في الدنيا والآخرة

وهم الذين تغبطهم الرسل فى ذلك لما هم فيه من الراحة لان الرسل عليهم السلام يخافون يوم الفزع الاكبر على أممهم واتباعهم لا على أنفسهم ومنهم من يمتد أجله الى دخول الجنة من العرض ومنهم من يمتد أجله فى الآلام الى ان يشفع فيه بالخروج من النار الى الجنة ومنهم من يمتد أجله فى الآلام الى أن يخرجه الله بنفسه لا بشفاعة شافع وهم الموحدون بطريق النظر الذين ما آمنوا ولا كفروا ولا عملوا خيرا القول الشارع قط فانهم لم يكونوا مؤمنين ولكنهم وحدوا الله جل جلاله وماتوا على ذلك ومن كان له علم بالله منهم ومات عليه جنى ثمرة علمه فان قدحت له فيه شبهة حيرته أو صرفته عن اعتقاد ما كان يظن انه علم وهو علم فى نفس الامر ثم بدا له ما حيره فيه أو صرفه عنه فعلم يوم القيامة ان ذلك حق فى نفس الامر وهو ممن أخرجه الله الى الجنة من النار عاد عليه ثمرة ذلك العلم ونال درجته ومنهم من يمتد أجله فى الآلام ممن ليس بخارج من النار وهو من أهلها القاطنين فيها ومدته معلومة عند الله ثم تعمه رحمة الله وهو فى جهنم فيجعل الله له فيها نعيما بحيث انه يتألم بنظره الى الجنة كما يتألم أهل الجنة بنظرهم الى النار وهؤلاء ان كان لهم علم بوجود الله وقد دخلهم شبهة فى توحيد الله أو فى علم مما يتعلق بجناب الله حيرته أو صرفته الى نقيض ما كان يعتقده فانه يوم القيامة اذا تبين له ان ذلك كان علما فى نفس الامر لا ينفعه ذلك التبين كما لم ينفع الايمان فى الدنيا عند رؤية البأس وذلك العلم هو الذى يخلع على المؤمن الذى لم يكن له علم بالله من الموحدين المؤمنين ويؤخذ جهل ذلك المؤمن الموحد ويلقى على هذا الذى هو من أهل النار فيتنعم فى النار بذلك الجهل كما كان يتنعم به المؤمن الجاهل فى الدنيا ويتنعم المؤمن بذلك العلم الذى خلع عليه الذى كان لهذا العالم بوجود الله لا بتوحيده وانه لما وحده قدحت له شبهة فى توحيده وعلمه بالله حيرته وصرفته وهذا آخر المدد لاصحاب الآلام فى النار وبعد انقضاء هذا الاجل فنعيم بكل وجه أيما تولى ولا فرق بينه وبين عمار جهنم من الخزنة والحيوانات فهى تلدغه لما للحية والعقرب فى ذلك اللدغ من النعيم والراحة والملدوغ يجد لذلك اللدغ لذة واسترخاء فى الاعضاء وخدرا فى الجوارح يلتذ بذلك التذاذا هكذا دائما أبدا فان الرحمة سبقت الغضب فما دام الحق منعوتا بالغضب فالآلام باقية على أهل جهنم الذين هم أهلها فاذا زال الغضب الالهى كما قدمنا وامتلأت به النار ارتفعت الآلام وانتشر ذلك الغضب فيما فى النار من الحيوانات المضرة فهى تقصد راحتها بما يكون مهافى حق أهل النار ويجد أهل النار من اللذة ما تجده تلك الحية من الانتقام لله لا جل ذلك الغضب الالهى الذى فى النار وكذلك النار ولا تعلم النار ولا من فيها ان أهلها يجدون لذة لذلك لانهم لا يعلمون متى أعقبتهم الراحة وحكمت فيهم الرحمة وهذا الصراط الذى تكلمنا فيه هو الذى يقول فيه أهل الله ان الطرق الى الله على عدد انفاس الخلائق وكل نفس انما يخرج من القلب بما هو عليه القلب من الاعتقاد فى الله فالاعتقاد العام وجوده فمن جعله الدهر فوصوله الى الله من اسمه الدهر فان الله هو الجامع للاسماء المتقابلة وغير المتقابلة وقد قدمنا انه سبحانه تسمى بكل اسم يفتقر اليه فى قوله عز وجل فى الكتاب العزيز يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله والله هو الغنى الحميد وان أنكر ذلك فما أنكره الله ولا الحال وكذلك من اعتقد أنه الطبيعة فانه يتجلى له فى الطبيعة ومن اعتقد أنه كذا كان ما كان فانه يتجلى له فى صورة اعتقاده وتجرى الاحكام كما ذكرنا من غير مزيد فافهم وأما صراط العزة وهو قوله تعالى الى صراط العزيز الحميد فاعلم أن هذا صراط التنزيه فلا يناله ذوقا الا من نزه نفسه أن يكون ربا أو سيدا من وجه ما أو من كل وجه وهذا عزيز فان الانسان يغفل ويسهو وينسى ويقول أنا ويرى لنفسه مرتبة سيادة فى وقت غفلته على غيره من العباد فاذ ولا بد من هذا فليجتهد أن يكون عند الموت عبدا محضا ليس فيه شئ من السيادة على أحد من المخلوقين ويرى نفسه فقيرة الى كل شئ من العالم من حيث انه عين الحق من خلف حجاب الاسم الذى قال الله فيه لمن لا علم له بالامر قل سموهم ولما كان الانسان فقير الذات احتجب الله له بالاسباب وجعل نظر هذا العبد اليها وهو من ورائها فاثبتها عينا ونفاها حكما مثل قوله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى ثم أعقب هذه الآية بقوله وليبلى المؤمنين منه بلاء حسنا فجعل ذلك بلاء أى اختبارا وهذا الصراط العزيز الذى ليس لمخلوق قدم فى العلم به فانه صراط الله الذى عليه ينزل الى خلقنا وعليه يكون معنا أينما كنا وعليه نزل من العرش الى السماء الدنيا والى الارض وهو قوله

وهو الله في السموات وفي الارض وعليه يقرب من عبده أضعاف ما يتقرب اليه عبده اذا سعى اليه بالطريق التي شرع له وهو يهرول اليه اذا رآه مقبلا ليستقبله تهمما بعبده واكراما له ولكن على صراط العزة وهو صراط نزول لا عروج لمخلوق فيه ولو كان لمخلوق فيه سلوك ما كان عزيزا وما نزل الينا الا بنا فالصفة لنا لا له فنحن عين ذلك الصراط ولذلك نعته بالحميد أي بالحامد المحمود لان فعيل اذا ورد يطلب اسم الفاعل والمفعول فاما ان يعطي الامرين معا مثل هذا واما أن يعطي الامر الواحد لقرينة حال وقد أثنى على نفسه فهو الحامد المحمود وأعظم ثناء أثنى به على نفسه عندنا كونه خلق آدم على صورته وسماه بامهات الاسماء التي يدخل كل اسم تحت احاطتها ولذلك قال صلى الله عليه وسلم أنت كما أثنيت على نفسك فأوصاف النفس الكاملة اليه اضافة ملك وتشريف لما قال من عرف نفسه عرف ربه فكل ثناء أثنى الله به على الانسان الكامل الذي هو نفسه لكونه أوجده على صورته كان ذلك الثناء عين الثناء على الله بشهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعريفه ايانا في قوله صلى الله عليه وسلم انت كما أثنيت على نفسك أي كل ما أثنيت به على من خلقته على صورتك هو ثناؤك عليك ولما كان الانسان الكامل صراط العزيز الحميد لم يكن للصراط ان يسلك فيه ولا يتصف الصراط بالسلوك فلهذا سماه بالعزيز أي ذلك ممنوع لنفسه فالحق سبحانه يختص بالنزول فيه كما أخبر عن نفسه من النزول والهرولة والعبد العارف على الحقيقة ما يسلك الا في الله فالله صراطه وذلك شرعه

بهر باطني وسار باطنه * فهو صراطي وأنا صراطه

فانظر مقالي فهو قول صادق * محكم محقق مناطه

فهو حبيبي وأنا به وقد * حواه قلبي فأنا فسطاطه

عز فما تدركه أبصارنا * لقربه وقد طوى بساطه

فبعده لقربه ليس سوى * هذا وما قد قلته استنباطه

فهو على صراط عزيز لانه الخالق فلا قدم لمخلوق فيه أروني ماذا خلق الذين من دونه لا يجدونه أصلا لا علما ولا عينا بل الظالمون في ضلال مبين لانه كل ما علم فقد بان والله تعالى أخرجنا من ظلمة العدم الى نور الوجود فكنا نورا بادن ربنا الى صراط العزيز الحميد فنقلنا من النور الى ظلمة الحيرة ولهذا اذا سمعناه يثني على نفسه ونرى ذلك في نفوسنا واذا أثنى علينا ونرى ما أثنى به علينا هو ثناؤه على نفسه ثم ميزنا عنه وميز نفسه عنا بليس كمثله شئ وبما علم وجهلناه وبما نحن عليه من الذلة ويتعالى عن هذا الوصف في نفسه فنقول نحن هو وما نحن هو بعد ما قلنا اذ أخرجنا من الظلمات الى النور هو هو ونحن نحن فتميزنا فلما جاء بالثناء بعد وجودنا ثناء منه على نفسه وعلينا وكلفنا بالثناء عليه أوقفنا في الحيرة فان أثنينا عليه بنا فقد قيدناه وان أطلقناه كما قال لا أحصي ثناء عليك فقد قيدناه بالاطلاق فميزناه ومن تقيد فلا يوصف بالغنى فان التقييد يربطه اذ قد أدرك المحدث اطلاقه تعالى وقد قال عن نفسه انه غني عن العالمين فحيرنا فلا ندري ما هو ولا ما نحن فما أظن والله أعلم انه أمرنا بمعرفته وأحالنا على نفوسنا في تحصيلها الا لعلمه انا لا ندرك ولا نعلم حقيقة نفوسنا ونعجز عن معرفتنا بنا فنعلم انا به أعجز فيكون ذلك معرفة به لا معرفة

وغير هذا فلا يكون * فانه ظاهر مبين فاصغ الى قولنا تجده * علما وقد جاءك اليقين

فالجهل صفة ذاتية للعبد والعالم كله عبد والعلم صفة ذاتية لله فخذ مجموع ما أشرت اليه في هذا تجده الصراط العزيز وأما صراط ربك فقد أشار اليه تعالى بقوله فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام ومن يرد ان يضله يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء يقول كأنما يخرج عن طبعه والشئ لا يخرج عن حقيقته كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون وهذا اشارة الى ما تقدم ذكره صراط ربك مستقيما وما ذكر الا ارادته للشرح والضيق فلابد منهما في العالم لانه ما يكون الا ما يريد وقد وجد ثم وصف نفسه يعني بالغضب والرضا والتردد والكراهة ثم أوجب فقال ومع الكراهة فلابد له من لقائي فهذا عين قوله كأنما يصعد في السماء فهو كالجبر في الاختيار فمن ارتفع عنه أحد الوصفين من عباد الله فليس بكامل أصلا ولذا قال في حق الكامل ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون فاصبر

وهو المصور على أذى خلقه وسمى هذا الصراط صراط الرب لاستدعائه المربوب وجعله مستقيما من حرج عنه فقد انحرف وخرج عن الاستقامة ولهذا شرع لنا الود فى الله والبغض فى الله وجعل ذلك من العمل المختص له ليس للعبد فيه حظ الا ما يعطيه الله من الجزاء عليه وهو ان يعادى الله من عادى أولياءه ويوالى من والاهم فالسالك على صراط الرب هو القائم بالصفتين ولكن بالحق المشروع له لله لا لنفسه فان الله لا يقوم لاحد من عباده الا لمن قام له ولهذا قال ولا يخافون لومة لائم وحق الله أحق بالقضاء من حق المخلوق اذا اجتمعا فانه ليس لمخلوق حق الا بجعل الله فاذا تعين الحقان فى وقت ما بدأ العبد الموفق بقضاء حق الله الذى هو له ثم أخذ فى أداء حق المخلوق الذى أوجبه الله وهذا خلاف ما عليه اليوم الفقهاء فى الوصية والدين فان الله تعالى قدم الوصية على الدين والوصية حق الله وقال صلى الله عليه وسلم حق الله أحق أن يقضى فمن سامح فى حق الله عاد عليه عمله فيسامح فى حقه فان تكلم قيل له كذلك فعلت فاجن ثمرة غرسك وصراط الرب لا يكون الامع التكليف فاذا ارتفع التكليف لم يبق لهذا الصراط عين وجودية ولهذا يكون المآل الى الرحمة وازاله حكم الغضب الالهى فى العاصين وقول هود عليه السلام ان ربى على صراط مستقيم يعنى فيما شرع مع كونه تعالى آخذا بنواصى عباده الى ما أراد وقوعه منهم وعفوته اياهم مع هذا الخبر فاجعل بالك وتأدب واسلك سواء السبيل ❊ وأما صراط النعم وهو صراط الذين أنعم الله عليهم وهو قوله تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذى أوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى وذكر الانبياء والرسل ثم قال أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وهذا هو الصراط الجامع لكل نبى ورسول وهو اقامة الدين وأن لا يتفرق فيه وأن يجتمع عليه وهو الذى بوب عليه البخارى باب ما جاء ان الانبياء دينهم واحد وجاء بالالف واللام فى الدين للتعريف لانه كله من عند الله وان اختلفت بعض أحكامه فالكل مأمور باقامته والاجتماع عليه وهو المنهاج الذى اتفقوا عليه وما اختلفوا فيه من الاحكام فهو الشرعة التى جعل الله لكل واحد من الرسل قال تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة فلم تختلف شرائعكم كما لم يختلف منهاجا أمرتم بالاجتماع فيه واقامته فلما كان الاختلاف منه وهو أهل العدل والاحسان وكان فى الناس الدعوى فى نسبة أفعالهم اليهم واختيارهم وبما اختاروه ولم يسندوا الامر الى أهله والى من يستحقه نزل الحكم الالهى على الرسل بكون هذا سيئا وهذا حسنا وهذا طاعة وهذا معصية ونزل الحكم الالهى على العقول بان هذا فى حق من لا يلائم طبعه ومزاجه أو يوافق غرضه حسن وهذا الذى لا يوافق غرضه ولا يلائم طبعه ومزاجه ليس بحسن ولم يسندوا الامر الى عين واحدة فجوزوا بما جوزوا لهذا الامر وعدل فيما حكم به من الجزاء بالسوء وأحسن بعد الحكم ونفوذه بما آل اليه عباده من الرحمة ورفع الامور الشاقة عليهم وهى الآلام فعمت رحمته كل شئ ❊ وأما الصراط الخاص وهو صراط النبى صلى الله عليه وسلم الذى اختص به دون الجماعة وهو القرآن حبل الله المتين وشرعه الجامع وهو قوله وان هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله يعنى هذا الصراط المضاف اليه وذلك ان محمدا صلى الله عليه وسلم كان نبيا وآدم بين الماء والطين وهو سيد الناس يوم القيامة باخباره ايانا بالوحى الذى أوحى به اليه وبعثته العامة اشعارا بان جميع ما تقدمه من الشرائع بالزمان انما هو من شرعه فنسخ ببعثته منها ما نسخ وأبقى منها ما أبقى كما نسخ ما قد كان أثبته حكما ومن ذلك كونه أوتى جوامع الكلم والعالم كلمات الله فقد آتاه الله الحكم فى كلماته وعم وختم به الرسالة والنبوة كما بدأ به باطنا ختم به ظاهرا فله الامر النبوى من قبل ومن بعد فورثته الذين لهم الاجتهاد فى نصب الاحكام بمنزلة الرسل الذين كانوا قبله بالزمان فمن ورث محمدا صلى الله عليه وسلم فى جمعيته فكان له من الله تعريف بالحكم وهو مقام أعلى من الاجتهاد وهو ان يعطيه الله بالتعريف الالهى ان حكم الله الذى جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم فى هذه المسئلة هو كذا فيكون فى ذلك الحكم بمنزلة من سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا جاءه الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم رجع الى الله فيه فيعرف صحة الحديث من سقمه سواء كان الحديث عند أهل النقل من الصحيح أو مما تكلم فيه فاذا عرف فقد أخذ حكمه من الاصل وقد أخبر أبو يزيد بهذا المقام أعنى الاخذ عن الله عن نفسه أنه ناله فقال فيما روينا عنه يخاطب علماء زمانه أخذتم علمكم ميتا

عن ميت وأخذنا علمنا عن الحي الذي لا يموت ولنا بحمد الله في هذا المقام ذوق شريف فيما نعبده نابه الشرع من
الاحكام وهذا انما بقي لهذه الامة من الوحي وهو التعريف لا التشريع وأما أهل الاجتهاد فاحكامهم تشريع الشرع
اذا أخطؤا وان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو المقرر لذلك الحكم فما هو تشريع لهم وانما هو تشريع رسول الله
صلى الله عليه وسلم وان أصاب المجتهد فهو صاحب نقل شرع كل ذلك في نفس الامر فان المخطئ من المجتهدين والمصيب
واحد لا بعينه لكن المصيب في نفس الامر ناقل والمخطئ في نفس الامر مقرر حكم مجهول لم يعلم الا عند نظر هذا المجتهد
فهو معلوم عند الله قبل كونه فما قرر الشارع وهو الرسول الا الحكم المعين المعلوم عند الله وما هو عنده معلوم على
التفصيل والتعيين وكان حكم المجتهد المخطئ تشريعا للتشريع وأهل الله ما لهم حكم في الشرع الا ما هو المحكوم به على
التعيين عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم الورثة على الحقيقة فان الوارث لا يرث الا ما كان ملكا للموروث عنه اذا
مات عنه وحكم المجتهد المخطئ ما هو ملك له عينه حتى يورث عنه فليس بوارث لان ما عنده سوى تقرير ما أداه اليه نظره
ذلك أباحه له رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو كالعصبة لا نصيب لهم في الميراث على التعيين انما لهم ما بقي بعد الحاق
الفرائض باهلها وكتوريث أولي الارحام والمسلمين بعد أخذ الفرائض فان مات عن غير صاحب فريضة كرسول
ونبي مات وما تبعه واحد فيحشر مفردا فقد يرثه في خلقه أو في حاله لا في حكمه من هذه الامة من صادف ذلك الحال
أو الحكم وأما الايمان به وقد آمن به كل من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم فامة محمد صلى الله عليه وسلم المؤمنون به
اتباع كل نبي وكل كتاب وكل صحيفة جاء أو نزل من عند الله في الايمان به لا بالعمل بالحكم فما بقي نبي الا وقد أومن
به فالنبي محمد صلى الله عليه وسلم له الامامة والتقدم وجميع الرسل والانبياء خلفه في صف ونحن خلف الرسل وخلف
محمد ومن الرسل من يكون له صورتان في الحشر صورة معنا وصورة مع الرسل كعيسى وجميع الامم خلفنا غير ان لنا
صورتين صورة في صف الرسل عليهم السلام وليست الا لعلماء هذه الامة وصورة خلف الرسل من حيث الايمان بهم
وكذلك سائر الامم لهم صورتان صورة يكونون بها خلفنا وصورة يكونون بها خلف رسلهم فوقتا يقع نظر الناظر
على صورهم خلفنا ووقتا خلف رسلهم ووقتا على المجموع فهذه أحوال العلماء في الآخرة في حشرهم وأما ورثة
الافعال فهم الذين اتبعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل فعل كان عليه وهيئة مما أبيح لنا اتباعه حتى في عدد
نكاحه وفي أكله وشربه وجميع ما ينسب اليه من الافعال التي أقامه الله فيها من أوراد وتسبيح وصلاة لا ينقص
من ذلك فان زاد عليها بعد تحصيلها فما زاد عليها الا من حكم قوله صلى الله عليه وسلم فهذه ورثة أفعاله وأما ورثة
أحواله فهو ذوق ما كان يجده في نفسه في مثل الوحي بالملك فيجد الوارث ذلك في اللمة الملكية ومن الملك الذي يسدده
ومن الوجه الخاص الالهي بارتفاع الوسائط وأن يكون الحق عين قوله وان يقرأ القرآن منزلا عليه يجد لذة الانزال ذوقا
على قلبه عند قراءته فان للقرآن عند قراءة كل قارئ في نفسه أو بلسانه تنزلا الهيا لابد منه فهو محدث التنزل
والانسان عند قراءة كل قارئ أي قارئ كان غير ان الوارث بالحال يحس بالانزال ويلتذ به التذاذا خاصا لا يجده
الا أمثاله فذلك صاحب ميراث الحال وقد ذقناه حالا بحمد الله وهو الذي قال فيه أبو يزيد لم أمت حتى استظهرت
القرآن وهو وجود لذة الانزال من الغيب على القلوب وما عدا هؤلاء فانما يقرؤن القرآن من خيالهم فهم يتخيلون
صور حروفه المرقومة ان كان حفظ القرآن من المصاحف والالواح أو يتخيلون صور حروف ما تلقنوه من معلمهم هذا
اذا كانوا عاملين به وأما اذا قرؤه من غير اخلاص فيه فلا يتجاوز حناجرهم أي لا يقبل الله منه شيأ فيبقى في محل
تلاوته وهو مخرج الصوت فلا يقرأ القرآن من قلبه الا أصحاب التنزل وهو الذوق الميراثي فمن وجد ذلك فهو صاحبه
يعرف ذلك عند وجوده اياه فلا يحتاج فيه الى معرف فانه يفرق عند ذلك بين قراءته من خياله وبين قراءته عن
تنزيل ربه مشاهدة وما ثم أمر آخر لنبي أو رسول يقع فيه ميراث انما هو قول أو فعل أو حال فالوارث الكامل
من جمع والوارث الناقص من اقتصر على بعض هذه المراتب واعلم أن هذا المنزل هو منزل من اتصف بالخلة من الانبياء
عليهم السلام فمن حصل له حصل له نصيب من الخلة الالهية وضرب له فيها بسهم والكلام فيها طويل لا يفي الوقت بتفصيله

فلنذكر

فلينذكر مافيه من العلوم كسائر المنازل فنقول فيه علم رحمة الخلان والفرق بينها وبين رحمة المحبوبين والابناء والآباء والمستلذات كلها وفيه علم حلاوة التنزل وأين يحس بها من نفسه من نزل عليه القرآن جديدا عند تلاوته وفيه علم الاغيار والاسرار والانوار والهداية وأنواع المحامد والمراتب الخاصة بكل نفس مما لا يقع لاحد معه فيها اشتراك وذلك انا نعلم أنه لكل نفس صفة أو حقيقة تختص بها وتميز بها عن كل شئ في العالم لا بد من ذلك فاذا جاءها الامر الالهي من طريق تلك الحقيقة الخاصة فان ذوقه ذلك مقصور عليها وهذا أدنى حظ النفس من مقام العزة الالهية فانه لكل نفس وان لم تشعر به وهو كفعل الامور الطبيعية بالخاصية كالمغناطيس وأشباهه غير أن الخاصية في الامور الطبيعية على نوعين بالافراد و بالمجموع وفي المزاج الخاص فان الخواص الطبيعية ماتسرى في كل مزاج ولا في كل صورة وخاصية أهل الله اذا وقفوا عليها ذوقا من أنفسهم سرى حكمها في كل ما في العالم وفيه علم الملكوت والمشاهدة ورؤية المعدوم في حال عدمه من غير تخيل ولا تمثل ولا بادراك خيال بل بالبصر الحسي وفيه علم أسباب التحير والحيرة وفيه علم ما يعلم الانسان الا ما يعطيه استعداده اذا استعمله أو لجأه لا يقبل فوق ذلك فانه ليست له قوة القبول وفيه علم الرسل والرسالة وفيه علم ان الانسان عالم بالذات الا أنه ينسى فكل علم يحصل له انما هو تذكر ولا يشعر به أنه تذكر الا أهل الله وفيه علم البلايا والنعم وفيه علم الفرقان في التعريف بين التقرير والتوبيخ وما يكون على طريق المنة أو المطالبة وفيه علم صفات التنزيه في الافعال وان كل طلب في العالم أو من كل طالب انما هو طلب ذاتي ماثم طلب عارض لا يكون بالذات هذا لا يكون وانما يعرض للشخص أمر مالم يكن عنده فهذا الامر الذي حصل عنده هو الذي يكون له الطلب الذاتي للمطلوب وانسحب الناس بمن قام به ذلك الامر العارض وهو الذي يسمونه طالبا وليس الطالب الا ذلك الامر فالطلب له ذاتي والشخص الذي قام به هذا الامر مستخدم له اذ قد كان موجودا وهو فاقد لهذا الطلب فعلمنا أنه طلب مستخدم في أمر ما أوجب عليه هذا الامر الذي حل به فالطلب ذاتي لذلك الامر وقد استخدم في تحصيله هذا الشخص الذي نزل به ولا شعور للناس بذلك وفيه علم النظر والتفكر والاعتبار وان العالم بعضه لبعض عبرة وفيه علم ما يختص به الله من العلوم المتفرقة في العالم وذلك جميعها لا يعلم ذلك الا الله هذا فيما دخل في الوجود منه مع علمه بما لم يدخل في الوجود ولا اتصف بالعلم به مخلوق فلله من علم الدنيا علم الجمعية بما أضيف اليه من علم الاخرى ولا بد من ذلك وفيه علم الاستدلال بالمحدث على القديم وما يحصل في النفس من ذلك فان القديم لا يحصل في النفس وان حصل المحدث فما هو المطلوب وكل ما حصل محدث وفيه علم ما يكون التوكل فيه شكر الله تعالى وفيه علم من قام به معنى أوجب له اسما يستحقه ومن هنا تعرف أسماء الله الحسنى من أسمائه فان أسماء الله في الكون عن آثارهده النفوس وأسماء الكون عن المعاني القائمة به فالحق منزه في أسمائه واحد العين والكون متكثر باسمائه لقيام المعاني به التي أوجبت له الاسماء وفيه علم أسباب الميراث وفيه علم من ظفر ومن خاب والكل طالب وفيه علم مشاهدة الموت مع كونه نسبة عدمية وفيمن يحكم وأنه لا حكم للموت فيمن لا تركيب فيه وكل مركب بالوضع فانه يقبل الموت فان لم يمت فذلك لامر آخر اقتضته المشيئة الالهية وقد يجعل له سببا ظاهرا أو معلوما وقد لا يكون الا حكم عين المشيئة خاصة وفيه علم الحكم على الله بما يقتضيه من حيث ما هو ممكن لا بما هو الله عليه وقد ورد في القرآن من ذلك كثير ولكن لا يعلم معنى ذلك الا العلماء بما تعطيه حقائق الموجودات والعالمون بماهية الاشياء وفيه علم يوم القيامة والحشر والنشر وما يختص به ذلك اليوم من الحكم ومن هو الحاكم فيه ومراتب المتصرفين فيه وفيه علم الامر المقتضى في ذلك اليوم ما هو وفيه علم تشبيه الانسان بالنبات من حيث ما هو شجر لا من حيث ما هو نجم ومن هنا نهى أن يقرب الشجرة آدم فهو تنبيه على نهيه أن يقرب اغراض نفسه وهواها وهو قوله ونهى النفس عن الهوى وهو ارادة النفس مالم يشرع لها العمل به أو تركه وفيه علم التمكين والثبات على علم ما تعطيه الحقائق في القول والفعل وفيه علم ما يحمد من التبديل والتلوين وما يذم وفيه علم الامهال والاهمال المقصود وفيه علم حكمة التسخير الكوني والالهي وفيه علم افراد ذات الحق بالالوهة وفيه علم الاقتداء وبمن ينبغي ان يقتدى وفيه علم تقييد الثناء بالحال

والاطلاق بالقول وفيه علم ما يظهر فى الوجود انه معلوم وظاهر عن علم متعلق به أوجب له ذلك الظهور وفيه علم كون الانسان مع علمه أن الله لا يتقيد بالجهات وهو أقرب من حبل الوريد وهو مع هذا كله يتوهم فيه جهة الفوق والتحديد لا تعطيه نشأته أن يخلو عن حكم الوهم على عقله فيعقل حقيقة الامر مع حكم وهمه من غير تأخر فيجمع فى الآن بين حكم العقل والوهم كما جمع بين الامور التى كان بها انسانا كذلك يجمع بين أحكامها وفيه علم مراتب القرآن فى الناس فيكون فى حكم طائفة على غير حكمه فى طائفة أخرى فهذا بعض ما يحوى عليه هذا المنزل من العلوم مجملا والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿الباب الاحد والسبعون وثلثمائة فى معرفة منزل سر وثلاثة أسرار لوحية أمية محمدية﴾

لو وجدنا ملكا نستعبده * أو فتى ذا كرم نسترفده
لبذلنا مهج النفس له * واتخذناه اماما نقصده
انما الخلق عيال كله * والذى قام بهم لا أجحده
وكما قام بهم قاموا به * فالتفت رمزى ترى ما أقصده
وكما كنا به كان بنا * وبهذا القدر كنا نعبده
واذا لم يك عينى لم يكن * واذا لم يكن لا أشهده
وعناه غير معلوم لنا * اذ تعالى وتعالى مشهده
انما الحق الذى أعرفه * والد الكون وكونى ولده

قوله وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق اعلم ان الله هو اللطيف الخبير العلى القدير الحكيم العليم الذى ليس كمثله شئ وهو السميع البصير فنزه وشبه فتخيل من لا علم له انه شبه لكن اللفظ المشترك هو الذى ضمن لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد صحيح الدرك ولما خلق الله الاشياء وذكر ان له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين وضع الاسباب وجعلها له كالحجاب فهى توصل اليه تعالى كل من علمها حجابا وهى تصد عنه كل من اتخذها أربابا فذكرت الاسباب فى أنفسها ان الله من ورائها وانها غير متصلة بخالقها فان الصنعة لا تعلم صانعها ولا منفصلة عن رازقها فانها عنه تأخذ مضارها ومنافعها خلق الارواح والاملاك ورفع السموات قبة فوق قبة على عمد الانسان وأدار الافلاك ودحى الارض ليميز بين الرفع والخفض وعين الدنيا طريقا للآخرة وأرسل بذلك رسله تترى لما خلق فى العقول من العجز والقصور عن معرفة ما خلق الله من اجرام العالم وأرواحه ولطائفه وكثائفه فان الوضع والترتيب ليس العلم به من حظ الفكر بل هو موقوف على خبر الفاعل لها والمنشئ لصورها ومتعلق علم العقل من طريق الفكر امكان ذلك خاصة لا ترتيبه فان الترتيب لا يعرف الا بالشهود فى الاشخاص حتى يقول هذا فوق هذا وهذا تحت هذا وهذا قبل هذا وهذا بعد هذا والعقل يحكم بالامكان فى ذلك كله ثم ان الله تعالى قدر فى العالم العلوى المقادير والاوزان والحركات والسكون فى الحال والمحل والمكان والمتمكن فخلق السموات وجعلها كالقباب على الارض قبة فوق قبة على الارض كما سنوقفك فى هذا الباب على شكل وضع عالم الاجرام وجعل هذه السموات ساكنة وخلق فيها نجوما جعل لها فى سيرها وسباحتها فى هذه السموات حركات مقدرة لا تزيد ولا تنقص وجعلها عاقلة سامعة مطيعة وأوحى فى كل سماء أمرها ثم ان الله لما جعل السباحة للنجوم فى هذه السموات حدثت لسيرها طرق لكل كوكب طريق وهو قوله والسماء ذات الحبك فسميت تلك الطرق أفلاكا فالافلاك تحدث بحدوث سير الكواكب وهى سريعة السير فى جرم السماء الذى هو مساحتها فتخترق الهواء المماس لها فيحدث لسيرها أصوات ونغمات مطربة لكون سيرها على وزن معلوم فتلك نغمات الافلاك الحادثة من قطع الكواكب المسافات السماوية فهى تجرى فى هذه الطرق بعادة مستمرة قد علم بالرصد مقادير تلك الحركات ودخول بعضها على بعض فى السير وجعل سيرها للناظر بين بطء وسرعة وجعل لها تقدما وتأخرا فى أماكن معلومة من السماء تعين تلك الاماكن اجرام الكواكب فان اجرام السموات

متماثلة الاجزاء فلولا اضاءة الكواكب ماعرف تقدمها ولا تأخرها وهى التى يدركها البصر و يدرك سيرها ورجوعها فجعل أصحاب علم الهيئة للافلاك ترتيبا جائزا بمكانى حكم العقل أعطاهم علم ذلك رصد الكواكب وسيرها وتقدمها وتأخرها و بطئها وسرعتها وأضافوا ذلك الى الافلاك الدائرة بها وجعلوا الكواكب فى السموات كالشامات على سطح جسم الانسان أو كالبرص لبياضها وكل ماقالوه يعطى ميزان حركاتها وان الله تعالى لو فعل ذلك كما ذكروه لكان السير السير بعينه ولذلك يصيبون فى علم الكسوفات ودخول الافلاك بعضها على بعض وكذلك الطرق يدخل بعضها على بعض فى المحل الذى يحدث فيه سير السالكين فهم مصيبون فى الاوزان مخطئون فى ان الامر كما رتبوه وان السموات كالاكر وان الارض فى جوف هذه الاكر وجعل الله لهذه الكواكب ولبعضها وقوفا معلوما مقدرا فى أزمان مخصوصة لم يخرق الله العادة فيها ليعلم صاحب الرصد بعض ما أوحى الله من أمره فى السماء وذلك كله ترتيب وضعى يجوز فى الامكان خلافه مع هذه الاوزان وليس الامر فى ذلك الاعلى ماذكرناه شهودا وكشفا ثم ان الله تعالى يحدث عند هذه الحركات الكوكبية فى هذه الطرق السماوية فى عالم الاركان وفى المولدات أمورا مما أوحى فى أمر السماء وجعل ذلك عادة مستمرة ابتلاء من الله ابتلى بها عباده فن الناس من جعل ذلك الاثر عند هذا السير لله تعالى ومن الناس من جعل ذلك لحركة الكوكب وشعاعه لما رأى أن عالم الاركان مطارح شعاعات الكواكب فاما الذين آمنوا بالله فزادتهم ايمانا بالله وأما الذين آمنوا بالباطل فزادتهم ايمانا بالباطل وكفروا بالله وهم الخاسرون الذين ما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين ثم ان الله تعالى وكل ملائكة بالارحام عند مساقط النطف فيقلبون النطف من حال الى حال كما قد شرع لهم الله وقدر ذلك التنقل بالاشهر وهو قوله تعالى وماتغيض الارحام أى ماتنقص عن العدد المعتاد وماتزداد على العدد المعتاد وكل شئ عنده بمقدار فهو سبحانه يعلم شخصية كل شخص وشخصية فعله وحركاته وسكونه وربط ذلك بالحركات الكوكبية العلوية فهو من نسب الآثار لها وجعله الله عندها الاهافلا يعلم ما فى الارحام ولا ماتخلق مما لم يتحقق من النطف على قدر معلوم الا الله تعالى ومن أعلمه الله تعالى من الملائكة الموكلة بالارحام ولهذا تكون الحركة الكوكبية العلوية واحدة و يحدث عندها فى الاركان والمولدات أمور مختلفة لا تنحصر ولا يبلغها نظرى فى جزئيات أشخاص العالم العنصرى لان الله قد وضعه على أمزجة مختلفة وان كان عن أصل واحد كما نعلم ان الله خلق الناس من نفس واحدة وهو آدم وجعلنا مختلفين فى عقولنا متفاوتين فى نظرنا والاصل واحد ومنا الطيب والخبيث والابيض والاسود ومابينهما والواسع الخلق والضيق الخلق الحرج .

فالاصل فرد والفروع كثيرة ✻ فالحق أصل والكيان فروع

وماخلق الله العالم الخارج عن الانسان الاضرب مثال للانسان ليعلم ان كل ماظهر فى العالم هو فيه والانسان هو العين المقصودة فهو مجموع الحكم ومن أجله خلقت الجنة والنار والدنيا والآخرة والاحوال كلها والكيفيات وفيه ظهر مجموع الاسماء الالهية وآثارها فهو المنعم والمعذب والمرحوم والمعاقب ثم جعل له ان يعذب و ينعم و يرحم و يعاقب وهو المكلف المختار وهو المجبور فى اختياره وله يتجلى الحق بالحكم والقضاء والفصل وعليه مدار العالم كله ومن أجله كانت القيامة و به أخذ الجان وله سخر مافى السموات ومافى الارض ففى حاجته يتحرك العالم كله علوا وسفلا دنيا وآخرة وجعل نوع هذا الانسان متفاوت الدرجات فسخر بعضه لبعضه وسخره لبعض العالم ليعود نفع ذلك عليه فما سخر الا فى حق نفسه وانتفع ذلك الآخر بالعرض وماخص أحدا من خلق الله بالخلافة الاهذا النوع الانسانى وملكه أزمة المنع والعطاء فالسعداء خلفاء ونواب ومن دون السعداء فنواب لاخلفاء ينوبون عن أسماء الله فى ظهور حكم آثارها فى العالم على أيديهم فهم خلفاء فى الباطن نواب فى الظاهر فالنائب هو الظاهر بالليل لانه نائب لا خليفة الهى بوضع شرعى ومستتر بالنهار فيعلم من حكمة تغير الحكم المشروع ان الشرع الارادى فى حوره مستور ولما كان الحكام فى الخلق خلفاء ونوابا كما قررناه بين الله بما شرعه الحق من الباطل وماينفع مما يضر من الافعال الظاهرة والباطنة وقسم العمل بين الجوارح والقلب فجعل الله القلوب محلا للحق والباطل والايمان والكفر والعلم والجهل

فالباطل والكفر والجهل مآله الى اضمحلال وزوال لانه حكم لاعين له فى الوجود فهو عدم له حكم ظاهر وصورة معلومة فيطلب ذلك الحكم وتلك الصورة أمراً وجودياً يستندان اليه فلا يجدانه فيضمحلان و ينعدمان فلهذا يكون المآل الى السعادة والايمان والحق والعلم يستندون الى أمر وجودى فى العين وهو الله عز وجل فيثبت حكمهم فى العين أى فى عين المحكوم عليه بهم لان الذى يحفظ وجود هذا الحكم هو موجود بل هو عين الوجود وهو الله المسمى بهذه الاسماء المنعوت بهذه النعوت فهو الحق العالم المؤمن فيستند الايمان للمؤمن والعلم الى العالم والحق الى الحق والله تعالى ما تسمى بالباطل لوجوده ولا بالجاهل والكافر تعالى الله عن هذه الاسماء علواً كبيراً فنزلت الكتب الالهية والصحف على قلوب المؤمنين الخلفاء والرعايا والورثة فسرت منفعتها فى كل قلب كان محلا لكل طيب وأما الامور العوارض التى ليست منزلة عن أمر الهى مشروع فهى أهواء عرضت للنواب والرعايا تسمى جوراً والعوارض لاثبات لها فيزول حكمها بزوالها اذا زال والعين الذى كان قبلها واتصف بها موجود ولا بدله من حال يتصف به وقد زال عنه الشقاء لزوال موجبه اذ كان الموجب عارضاً عارض فلا بد من نقيضه وهو المسمى سعادة ومن دخل النار منهم فاد خلها الا لتنفى عنه خبثه وتبقى طيبه فاذا ذهب الخبث وبقى الطيب فذلك المعبر عنه بالسعيد الذى كان سعده مستهلكا فى خبثه هكذا هو الامر فى نفسه ولا يغلم قدر ما قررناه الا ذو عينين لا ذو عين واحدة ومن وقف بين النجدين فرأى غاية كل طريق فسلك طريق سعادته التى لا يتقدمها شقاء فانها طريق سهلة بيضاء مثلى نقية لا شوب فيها ولا عوجا ولا أمتا والطريق الاخرى وان كانت غايتها سعادة ولكن فى الطريق مفاوز ومهالك وسباع عادية وحيات مضرة فلا يصل مخلوق الى غايتها حتى يقاسى هذه الاهوال والطريقان متجاوران ينبعثان من أصل واحد وينتهيان الى أصل واحد ويفترقان ما بين الاصلين ما بين البداية والغاية وصورتهما فى الهامش كما تراه فيشاهد صاحب المحجة البيضاء ما فى طريق صاحبه لانه بصير وصاحبه أعمى فليس يرى الاعمى طريق البصير فيطر أعلى البصير من مشاهدة تلك الآفات التى فى طريق الاعمى مخاوف لما يرى من الاهوال ويتوهم فى نفسه لو كان فيها ما كان يقاسيه ويرى الاعمى ليس عنده خبر من هذا كله لما هو عليه من العمى فلا يبصر شيأ فيسير ملتذا بسيره حتى يتردى فى حفرة أو تلدغه حية من تلك الحيات فحينئذ يحس بالالم ويستغيث بصاحبه فمن الاصحاب من يغيثه ومن الاصحاب من يكون قد سبقه فلا يسمعه فيبقى مضطراً ما شاء الله فيرحمه الله فيسعده والحيوان بما هو حيوان يحس بالالم واللذة وبما هو عاقل وهو الانسان يعلم السبب المؤلم والسبب الملذ ذوقا من العادة حتى ان جماعة غلطت فى ذلك فجعلوا الالم للسبب المؤلم ذاتيا وليس كذلك وانما الذى يتألم به الانسان أو يلتذ انما هو قيام الالم به أو اللذة به عقلا لا سيما هذا فى الآلام واللذات العادية وثم أسباب أخر لا يستقل العقل بادراكها فيخبره الله بها على لسان رسوله بالوحى فيعلمها فيأتى من ذلك ما أمره الله به ان يأتيه ويجتنب من ذلك ما أمره الله به أن يجتنبه وقد علم الالم واللذة عقلا فيتذكرهما عند علمه بهذه الاسباب الشرعية الموجبة لهما فمن أطاع أطاع على بصيرة من أمره ومن عصى وعلم انه عاص عصى على بصيرة من المعصية وليس هو على بصيرة من المؤاخذة عليها كما هو على بصيرة فى الطاعة من الجزاء عليها فما أجرأه على المعصية بالقدر السابق الا كونه على غير بصيرة من المؤاخذة ولا ينبغى للمؤمن بل لا يصح أن يكون على بصيرة فى المؤاخذة بالمعصية فان الرحمة الالهية والمغفرة ما هو الانتقام والاخذ باولى من المغفرة الا ما عين الله من صفة خاصة يستحق من مات وهى به قائمة المؤاخذة ولا بد وليس الا الشرك وما عدا الشرك فان الله أدخله فى المشيئة فلا يصح أن يكون أحد على بصيرة فى العقاب فهذا هو الذى أجرأ النفوس على ارتكاب المحارم والدخول فى المآثم الا من عصم الله بخوف أو رجاء أو حياء أو عصمة فى علم الله به خارجة عن هذه الثلاثة ولا خامس لهذه الاربعة المانعة من وقوع المخالفة والتعرض للعقوبة والممكن قد عهد الله على قبوله لكل ممكن بذاته فمن وفى بهذا العهد مع الله فانه يسعده بلاشك ابتداء فان نقض عهد الله فى ذلك وصير الممكن محالا أو واجبا فقد خرج عما عاهد عليه الله وعرض بذاته لما تخيل انه لا يصيبه ومثل هذا هو الذى رد دعوة الحق التى جاء بها الرسول من عند الله كالبراهمة ومن قال بقولهم واعلم انه لما كان الانسان الكامل عمد السماء الذى يمسك الله بوجوده السماء أن تقع على الارض فاذا زال الانسان

الكامل

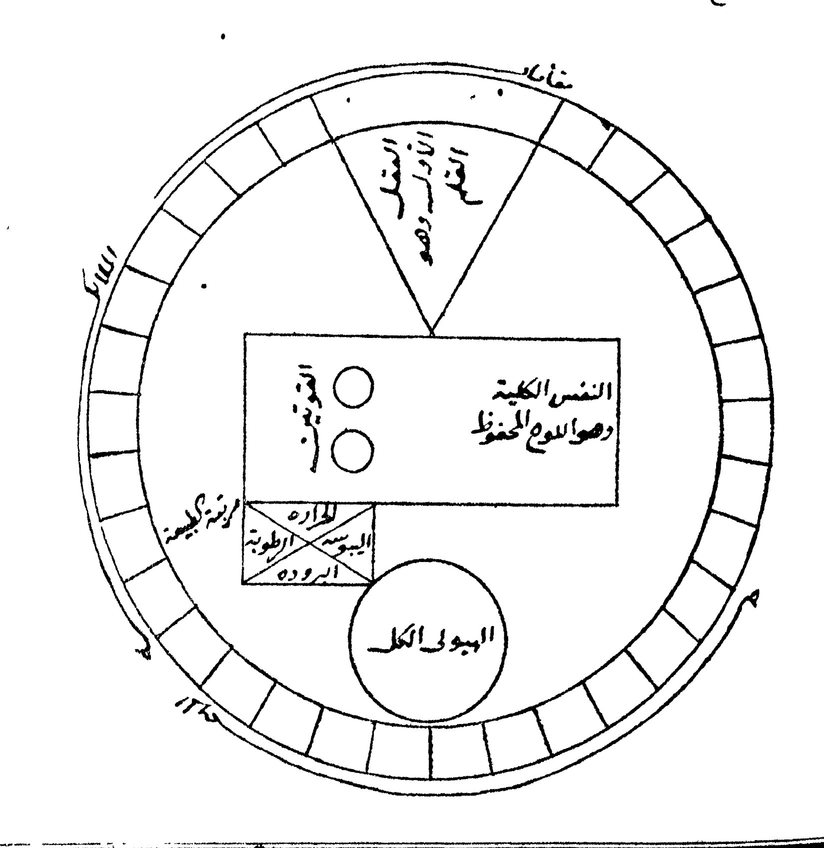
الكامل وانتقل الى البرزخ هوت السماء وهو قوله تعالى وانشقت السماء فهي يومئذ واهية أي ساقطة الى الارض
والسماء جسم شفاف صلب فاذا هوت السماء حال جسمها حر النار فعادت دخانا أحمر كالدهان السائل مثل شعلة نار
كما كانت أول مرة وزال ضوء الشمس فطمست النجوم فلم يبق لها نور الا أن سباحتها لا تزول في النار لا بل انتثرت فهي
على غير النظام الذي كان سيرها في الدنيا فتعطي من الاحكام في أهل النار على قدر ما أوحى فيها الله تعالى لان الاخرى
تجديد نشأة أخرى في الكل لا يعرفها العقل الاول ولا اللوح المحفوظ ولذلك قال صلى الله عليه وسلم انه يحمد الله يوم
القيامة في المقام المحمود بمحامد لا يعلمها الآن يعلمه الله اياها في ذلك اليوم بحسب ما يظهر في ذلك من حكم الاسماء الالهية
لا يعلمها أحد اليوم فنشأة الخلق وأحوالهم وما يكون منهم في القيامة والدارين على غير نشأة الدنيا وان أشبهتها في
الصورة ولذلك قال ولقد علمتم النشأة الاولى فلولا تذكرون انها كانت على غير مثال كذلك ينشئكم فيما لا تعلمون
يوم القيامة فلنذكر في هذا الباب طرفا من هيئة جهنم وهيئة الجنات وما فيهما مما لم نذكره في بابهما فيما تقدم ولنجعل
ذلك كله في أمثلة ليقرب تصورها على من لا يتصور المعاني من غير ضرب مثل كما ضرب الله للقلوب مثلا بالاودية بقدرها
في نزول الماء وكما ضرب المثل لنوره بالمصباح كل ذلك ليقرب الى الافهام الضعيفة الامر وهو قوله خلق الانسان علمه
البيان بما يبين له فعلم كيف يبين لغيره فنقول ان الجسم لما ملأ الخلاء كان أول شكل قبله الاستدارة فسمى تلك
الاستدارة فلكا وفي تلك الدائرة ظهرت صور العالم كله أدناه وأعلاه ولطيفه وكثيفه وما يتحيز منه وما لا يتحيز فالذي
ملأ الخلاء غير متحيز ولا في مكان ولا يقبل المكان ولولا اتصاف الحق بالاحاطة ما توهم العقل انحصار هذا الجسم الكل
في الخلاء ولا توهم الخلاء الا من شهود هذا الجسم المحسوس كما لم يتوهم انحصار الممكنات وان كانت لا تتناهى في نفس الامر وما
وجد منها هو متناه ويدخل في ذلك العقل الاول وكل ما لا يتحيز ولا يقبل المكان وكان ينبغي ان يقال فيما لا يتحيز أن
ذلك غير متناه لان التناهي لا يعقل الا في المكان والزمان الموجود وقد وجد ما لا يتحيز فكيف يعقل فيه التناهي
وكذلك ما دخل في الوجود من المراتب وان كانت عدما فانها متوهمة الوجود فان المراتب نسب عدمية وهي المكانة تنزل
كل شئ موجود أو معدوم بالحكم في رتبته سواء كان واجب الوجود لذاته أو واجب الوجود لغيره أو محال الوجود
فللعدم الخالص مرتبة وللوجود المحض مرتبة وللممكن المحض مرتبة كل مرتبة متميزة عن الاخرى فلا بد من
الحصر المتوهم والمعقول والمعلومات كلها في علم الله على ما هي عليه فهو يعلم نفسه ويعلم غيره ووجوده لا يتصف
بالتناهي وما لم يدخل في الوجود فلا يتصف بالتناهي والاجناس متناهية وهي معلومة بعلمه والعلم محيط بما يتناهى
وما لا يتناهى مع حصر العلم له وهنا حارت العقول من حيث أفكارها ثم ان الحق ان حققت الامر قد أدخل نفسه
في الوصف الذي وصف به من الطرفية فوصف نفسه بانه في العماء وعلى العرش وفي السماء وفي الارض ووصف
نفسه بالقبل وبالمعية وبكل شئ وجعل نفسه عين كل شئ بقوله كل شئ هالك الا وجهه ثم قال له الحكم وهو ما ظهر
في أعيان الاشياء ثم قال واليه ترجعون أي مردكم من كونكم أعيانا الى فيذهب حكم الغير فما في الوجود الا أنا
ونبين ذلك مثلا باسم الانسان بجملة تفاصيله واتصافه باحكام متغايرة من حياة وحس وقوى وأعضاء مختلفة في
الحركات وكل ما يتعلق بهذا المسمى انسانا وليست هذه الاعيان التي تظهر فيها هذه الاحكام بأمر غير الانسان فالى
الانسان ترجع هذه الاحكام والاحكام في الحق صور العالم كله ما ظهر منه وما يظهر والاحكام منه ولهذا قال له
الحكم ثم يرجع الكل الى انه عينه فهو الحاكم بكل حكم في كل شئ حكما ذاتيا لا يكون الا هكذا فسمى نفسه باسمائه
فحكم عليه بها وسمى ما ظهر به من الاحكام الالهية في أعيان الاشياء ليميز بعضها عن بعض كما ميز جسم الانسان عن
روحه وليس انسانا الا بمجموعه كما تسمى خالقا به وبخلقه فلا يقال في روح الانسان انها عين الانسان ولا غيره
وكذلك في حقائقه ولوازمه وعوارضه لا يقال في يد الانسان ولا في شئ من أعضائه انه عين الانسان ولا غير الانسان
كذلك أعيان العالم لا يقال انها عين الحق ولا غير الحق بل الوجود كله حق ولكن من الحق ما يتصف بانه مخلوق ومنه
ما يوصف بانه غير مخلوق لكنه كل موجود فانه موصوف بانه محكوم عليه بكذا فنقول في الله انه غني عن العالمين

فحكمنا عليه بهذا النعت وقلنا فى المسمى سواء به فقير الى الله فحكمنا عليه فالكل محكوم عليه كما حكمنا على كل شئ
بالهلاك وحكمنا على وجهه بالاستثناء من حكم الهلاك فهو أوّل محكوم عليه من عين هويته فما حكم به على هويته
ان وصف نفسه بان له نفسا بفتح الفاء واضافه الى الاسم الرحمن لنعلم اذا ظهرت أعياننا وبلعتنا اسفرا ؤه هذا الامر
شمول الرحمة وعمومها وما كل الناس والخلق كله اليها فان الرحمن لا يظهر عنه الا المرحوم فافهم فالنفس أوّل غيب ظهر
لنفسه فكان فيه الحق من اسمه الرب مثل العرش اليوم الذى استوى عليه بالاسم الرحمن وهو أوّل كثيف شفاف
نورى ظهر فلما تميز عمن ظهر عنه وليس غيره وجعله تعالى ظرفا له لانه لا يكون ظرفا له الا عينه فظهر حكم الخلاء بظهور
هذا النفس ولولا ذلك ماقلنا خلاء ثم أوجد فى هذا العماء جميع صور العالم الذى قال فيه انه هالك يعنى من حيث صوره
الا وجهه يعنى الامن حقيقته فانه غير هالك فالهاء فى وجهه تعود على الشئ فكل شئ من صور العالم هالك الامن
حقائقه فليس بهالك ولا يتمكن ان يهلك ومثال ذلك للتقريب ان صورة الانسان اذا هلكت ولم يبق لها فى الوجود أثر
لم تهلك حقيقته التى يميزها الحد وهى عين الحد له فنقول الانسان حيوان ناطق ولا نتعرض لكونه موجودا أو معدوما
فان هذه الحقيقة لا تزال له وان لم تكن له صورة فى الوجود فان المعلوم لا يزول من العلم فالعلم ظرف المعلومات فصورة العالم
بجملته صورة دائرة فلكية ثم اختلفت فيها صور الاشكال من تربيع وتثليث وتسديس الى مالا يتناهى حكما لا وجودا
والملائكة الحافون من حول العرش ما لهم ساحة الا فى هذا العماء المستدير الذى ظهر فيه أيضا عين العرش على
التربيع بقوائمه وجملته من صور المعانى وصور أجسامها التى هى الحروف الدالة عليها فان المعنى لا يستدل عليه الامن حكم
صورته وهو الحرف والحرف لا يعلم الامن حيث معناه فهو العالم العلم المعلوم فما فى الوجود الا الواحد الكثير وفيه ظهرت
الملائكة المهيمة والعقل والنفس والطبيعة والطبيعة هى أحق نسبة بالحق مما سواها فان كل ماسواها ماظهر الا فيما ظهر
منها وهو النفس بفتح الفاء وهو السارى فى العالم أعنى فى صور العالم وبهذا الحكم يكون تجلى الحق فى الصور التى
ذكرها عن نفسه لمن عقل عنه ما أخبر به عن نفسه تعالى فانظر فى عموم حكم الطبيعة وانظر فى قصور حكم العقل لانه
فى الحقيقة صورة من صور الطبيعة بل من صور العماء والعماء هو من صور الطبيعة وانما جعل من جعل رتبة الطبيعة
دون النفس وفوق الهيولى لعدم شهوده الاشياء وان كان صاحب شهود ومشى هذه المقالة فانه يعنى بها الطبيعة التى
ظهرت بحكمها فى الاجسام الشفافة من العرش فما حواه فهى بالنسبة الى الطبيعة نسبة البنت الى المرأة التى هى الام
وتلد كما تلد أمها وان كانت البنت مولودة عنها فلها ولادة على كل من يولد عنها وكذلك العناصر عندنا القريبة الينا هى
طبيعة ما تولد عنها وكذلك الاخلاط فى جسم الحيوان ولهذا سميناها طبيعة كما نسمى البنت والبنات والام أنثى
ونجمعها اناثا وانما ذكرناه هذا لما نظهره من الاشكال لضرب الامثال للتقريب على الافهام القاصرة عن ادراك
المعانى من غير مثل فان الله ما جعل معرفة الانسان نفسه الا أضرب مثال لمعرفة ربه اذ لو لم يعرف نفسه لم يعرف ربه
وهذا صورة العماء الذى هو الجسم الحقيقى العام الطبيعى الذى هو صورة من قوة الطبيعة تجلى لما يظهر فيه من
الصور وما فوقه رتبة الارتبة الربوبية التى طلبت صورة العماء من الاسم الرحمن فتنفس فكان العماء فشبهه لنا
الشرع بما ذكرنه من هذا الاسم فلما فهمنا صورته بالتقريب قال ما فوقه هواء يعلو عليه فما فوقه الا حق وما تحته
هواء يعتمد عليه أى ما تحته شئ ثم ظهرت فيه الاشياء فالعماء أصل الاشياء والصور كلها وهو أوّل فرع ظهر من أصل
فهو نجم لا شجر ثم تفرعت منه أشجار الى منتهى الامر والخلق وهو الارض وذلك بتقدير العزيز العليم فهذا المثل
المضروب المشكل الممثل الذى نضرب به وشكله هو العماء وهو الدائرة المحيطة وهو فلك الاشارات والنقط التى فى
الدائرة مثال أعيان الارواح المهيمة والنقطة العظمى فى هذه النقط العقل والدائرة التى الى جانب النقطة العظمى التى فى
داخلها نقطتان هى النفس الكل واللوح المحفوظ وتانك النقطتان فيهما القوتان العلمية والعملية والاربع النقط
المجاورات لدائرة النفس رتبة الطبيعة التى هى بنت الطبيعة العظمى والدائرة التى فى جوف هذه الدائرة العظمى هى
جوهر الهيولى وهو الهباء والشكل المربع فيه هو العرش والدائرة فى جوف هذا الشكل المربع هو الكرسى

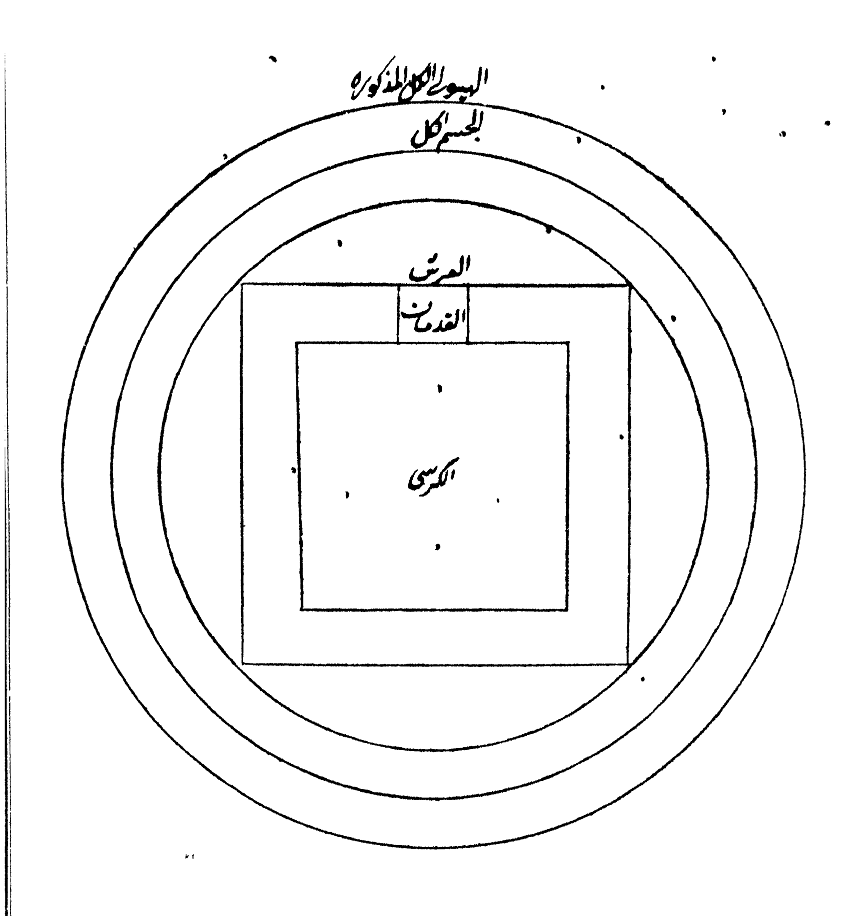
موضع

موضع القدمين والدائرة التى فى جوفه هى الفلك الاطلس والدوائر الثمانية هى الجنات والدائرة التى تحت الثمانية هو الفلك المكوكب فلك المنازل وماتحت مقعره هو جهنم وفيما تحت مقعره افتتحت أشكال السموات والارض وما بينهما من الاركان والكواكب الثابتة كل ذلك جهنم فاذا بدلت السماء والارض فانما يقع التبديل فى الصور لا فى الاعيان وان كانت الاعيان صورا ولكن اذا علم المراد فلا مشاحة فى الالفاظ والعبارات والخطان اللذان تحت الشكل المربع المسمى عرشا الخط الواحد الماء والآخر الهواء وانصاف الدوائر التى فى جوف فلك الكواكب هى السموات والخطوط التى تستقر عليها أطراف انصاف الدوائر الارض ومابين القبة التى فى أول خط من خطوط الارض ثلاثة خطوط بالحمرة هى الثلاثة الاركان الماء والهواء والنار والمقادير المعينة فى الفلك الاطلس هى البروج والمقادير المعينة فى الفلك المكوكب هى المنازل وكل قبة من القباب السبعة فيها نقطة حمراء هى صورة كوكب كل قبة ثم جميع ما فى جوف الفلك المكوكب يستحيل فى الآخرة الى صور غير هذه الصور وفى جوف الفلك المكوكب يكون الحشر والنشر والحساب والعرش الذى يتجلى فيه الحق للفصل والقضاء والملائكة فى تلك الارض سبعة صفوف بين يدى ذلك العرش والناس والجان بين العرش وصفوف الملائكة والصراط منصوب كالخط الذى يقسم الدائرة نصفين وينتهى الى المرج الذى خارج سور الجنة موضع المأدبة التى يأكلها أهل الجنة قبل دخول الجنة وبعد الجواز على الصراط وسأشكل هذا كله وأمثاله وا كتب على كل شكل اسم المراد به من ذلك

صورة العماء وما يحوى عليه الى عرش الاستواء فان موضع صور الاشكال ضيق هما لا يتسع لصور ما نريد تشكله واحدة فانه لو اتسع كان أبين للناظر فيه

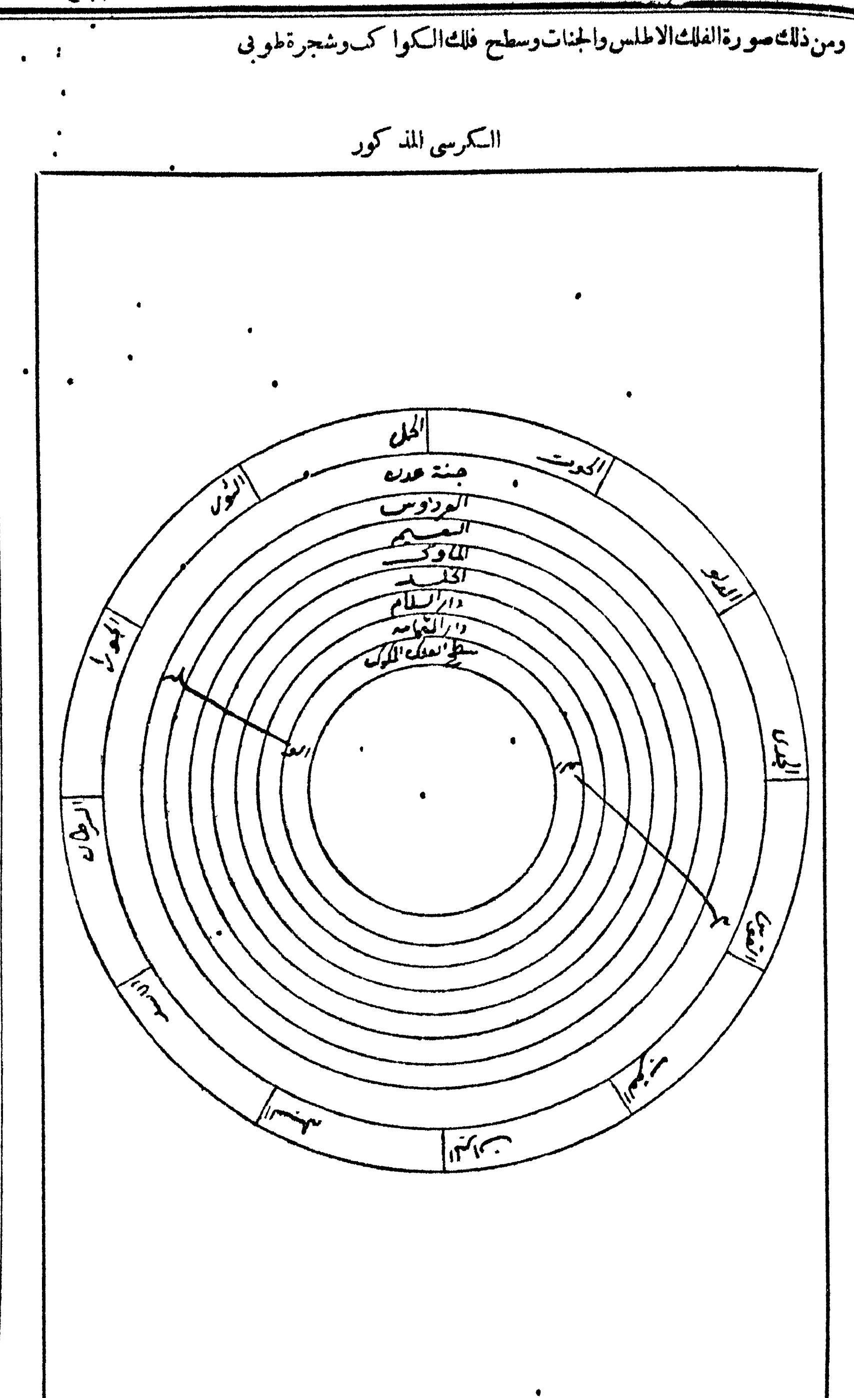


ومن ذلك صورة عرش الاستواء والكرسي والقدمان والماء الذي عليه العرش والهواء الذي يمسك الماء والظلمة

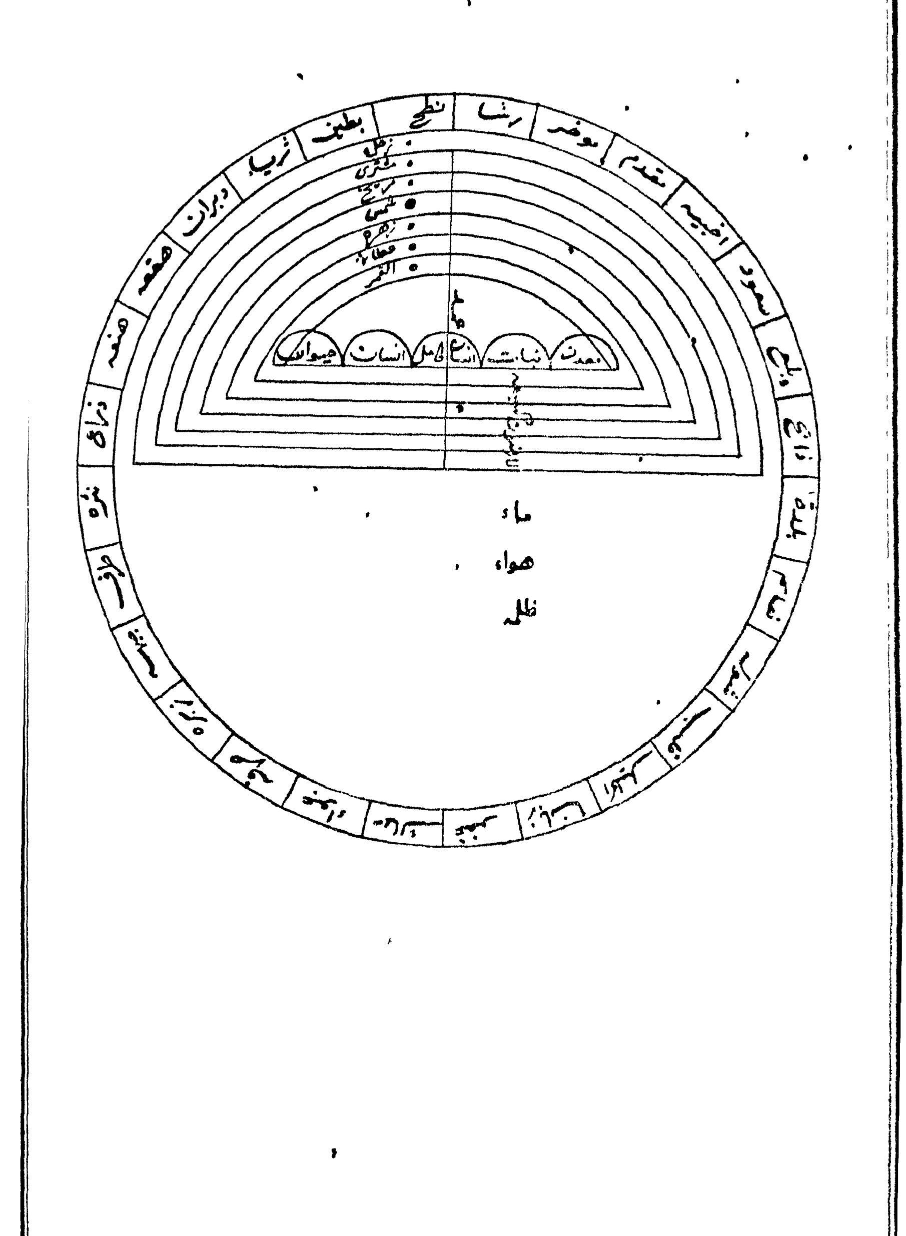


ومن ذلك صورة الفلك الاطلس والجنات وسطح فلك الكواكب وشجرة طوبى

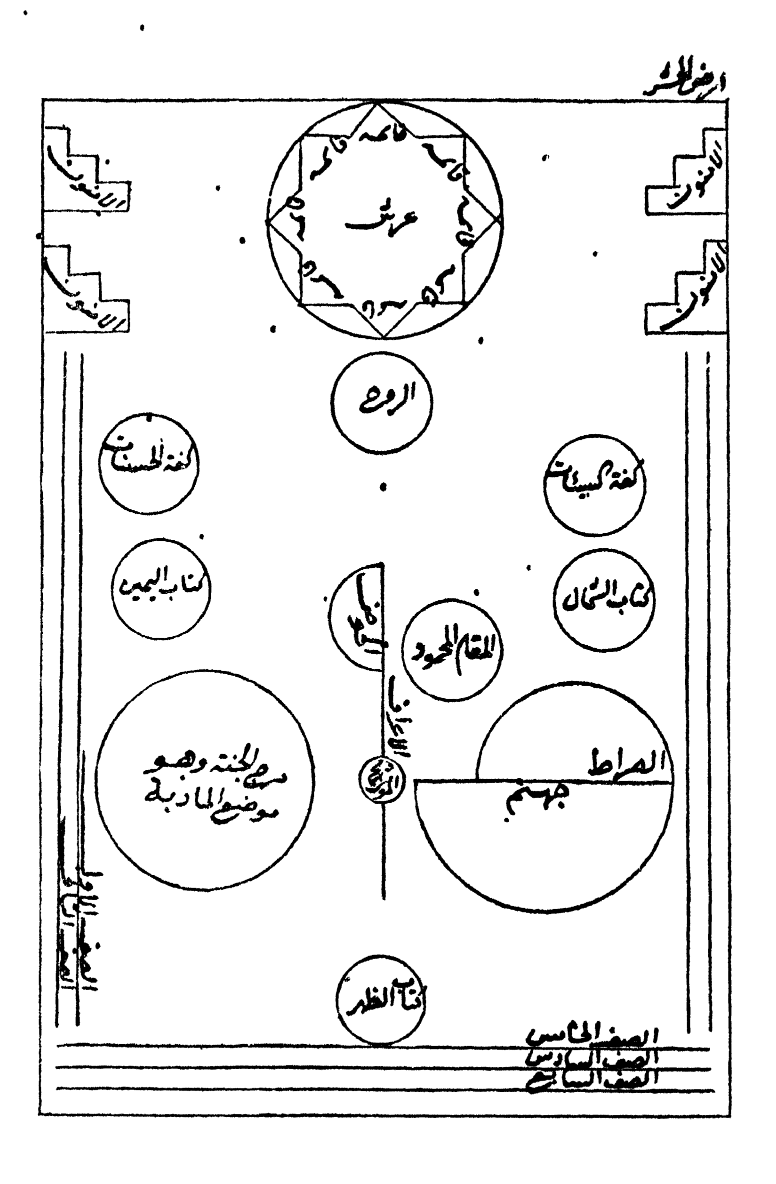
الكرسى المذكور



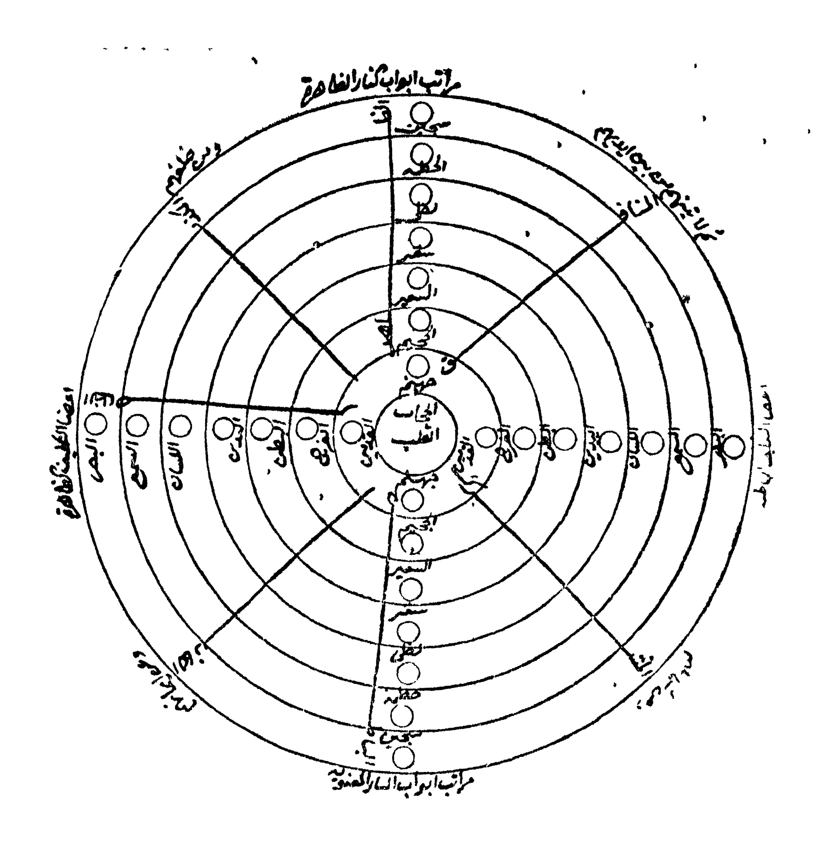
ومن ذلك صورة الفلك المكوكب وقباب السموات وما تستقر عليه وهو الارض والاركان الثلاثة والعمد الذى يمسك الله به القبة والمعدن والنبات والحيوان والانسان



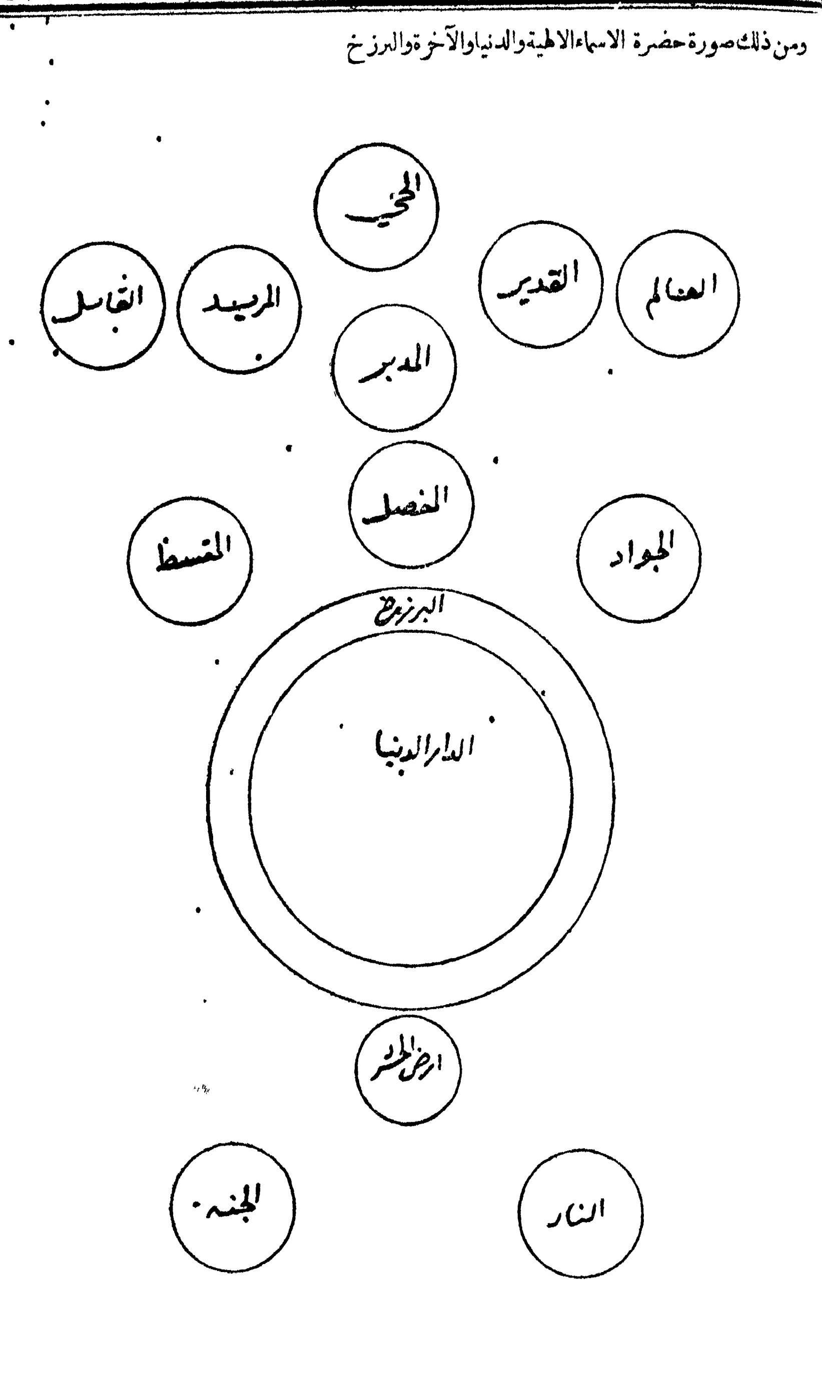
ومن ذلك صورة أرض المحشر وما يحوي عليه من الاعيان والمراتب وعرش الفصل والقضاء وحملته وصفوف الملائكة



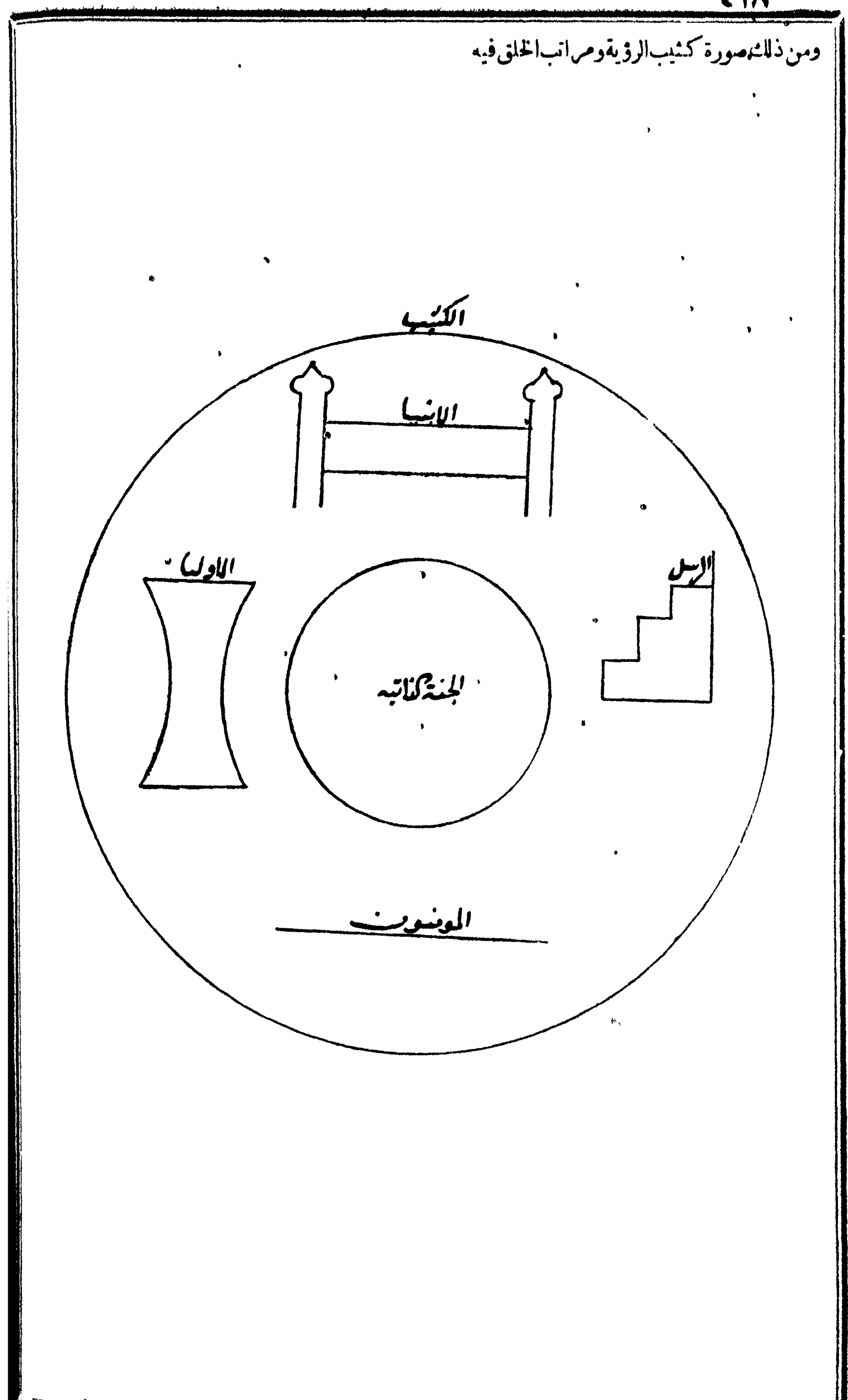
ومن ذلك صورة جهنم وأبوابها ومنازلها ودركاتها



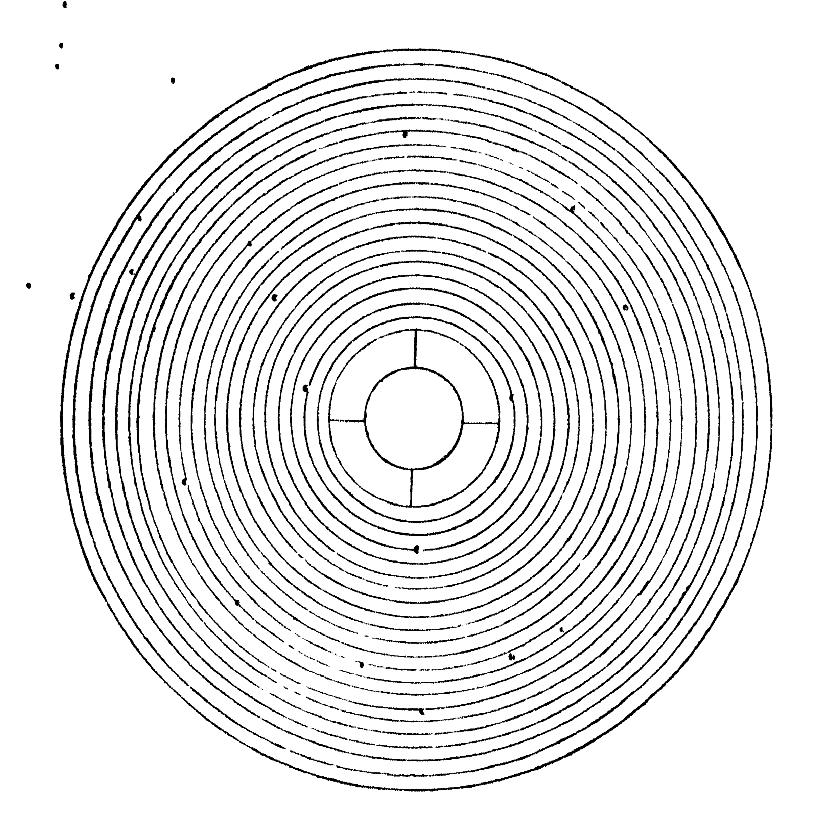
ومن ذلك صورة حضرة الاسماء الالهية والدنيا والآخرة والبرزخ



ومن ذلك صورة كثيب الرؤية ومراتب الخلق فيه



ومن ذلك صورة العالم كله وترتيب طبقاته روحا وجسما وعلوا وسفلا



﴿وصل﴾ فلنتكلم على كل صورة صورة منها على ماهو الامر عليه فى نفسه فى فصول تسعة كما رسمناها فى وجوه تسعة من التصوير وما جعلتها على الترتيب من التقديم والتأخير ولكن الكلام عليها يبين المتقدم من ذلك والمتأخر والمجمل والمفصل

﴿الفصل الاول فى ذكر العماء ومايحوى عليه الى عرش الاستواء﴾ اعلم ان الله موصوف بالوجود ولاشئ معه موصوف بالوجود من الممكنات بل أقول ان الحق هو عين الوجود وهو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم كان الله ولاشئ معه يقول الله موجود ولاشئ من العالم موجود فذكر عن نفسه بدء هذا الامر أعنى ظهور العالم فى عينه وذلك ان الله تعالى أحب ان يعرف ليجود على العالم بالعلم به عز وجل وعلم انه تعالى لايعلم من حيث هويته ولا من حيث يعلم نفسه وانه لايحصل من العلم به تعالى فى العالم الا ان يعلم العالم انه لايعلم وهذا القدر يسمى علما كما قال الصديق العجز عن درك الادراك ادراك اذ قد علم ان فى الوجود أمرا ما لايعلم وهو الله ولاسيما للممكنات من حيث ان لها أعيانا ثابتة لاموجودة مساوقة لواجب الوجود فى الازل كما ان لنا تعلقا سمعيا ثبوتيا لا وجوديا بخطاب الحق اذا خاطبنا وان لها قوة الامتثال كذلك لها جميع القوى من علم وبصر وغير ذلك كل ذلك أمر ثبوتى وحكم محقق غير وجودى وعلى تلك الاعيان وبها تتعلق رؤية من يراها من الموجودات كما ترى هى نفسها رؤية ثبوتية فلما اتصف لنا بالمحبة والمحبة حكم يوجب رحمة الموصوف بها بنفسه ولهذا يجد المتنفس راحة فى تنفسه فبروز النفس من المتنفس عين رحمته بنفسه فما خرج عنه تعالى الا الرحمة التى وسعت كل شئ فانسحبت على جميع العالم ما كان منه ومالايكون الى مالايتناهى

فأول صورة قبل نفس الرحمن صورة العماء فهو بخار رحماني فيه الرحمة بل هو عين الرحمة فكان ذلك أول ظرف قبله
وجود الحق وكان الحق له كالقلب للانسان كما انه تعالى لقلب الانسان العارف المؤمن كالقلب للانسان فهو قلب القلب
كما انه ملك الملك فما حواه غيره ولم يكن الا هو ثم ان جوهر ذلك العماء قبل صور الارواح من الراحة والاسترواح اليها
وهي الارواح المهيمة فلم تعرف غير الجوهر الذي ظهرت فيه وبه وهو أصلها وهو باطن الحق وغيبه ظهر فظهر فيه
وبه العالم فانه من المحال ان يظهر العالم من حكم الباطن فلابد من ظهور حق به يكون ظهور صور العالم فلم يكن غير العماء
فهو الاسم الظاهر الرحمان وهامت في نفسها ثم أيه واحدا من هذه الصور الروحية بتجل خاص علمي انتقش فيه علم
ما يكون الى يوم القيامة مما لا تعلمه الارواح المهيمة فوجد في ذاته قوة امتاز بها عن سائر الارواح وشاهدهم وهم
لا يشاهدونه ولا يشهد بعضهم بعضا فرأى نفسه مركبا منه ومن القوة التي وجدها علم بها صدوره كيف كان وعلم ان في
العلم حقائق معقولات سماها معقولات من حيث انه عقلها لما تميزت عنده فلم يكن لها ان يكون كل واحدة منها عين
الاخرى وهي للحق معلومات وللحق ولا نفسها معقولات ولا وجود لها في الوجود الوجودي ولا في الوجود الامكاني
فيظهر حكمها في الحق فتنسب اليه وتسمى أسماء الهية فينسب اليها من نعوت الازل ما ينسب الى الحق وتنسب أيضا الى
الخلق بما يظهر من حكمها فيه فينسب اليها من نعوت الحدوث ما ينسب الى الخلق فهي الحادثة القديمة والابدية الازلية
وعلم عند ذلك هذا العقل ان الحق ما أوجد العالم الا في العماء ورأى ان العماء نفس الرحمن فقال لابد من أمرين يسميان
في العلم النظري مقدمتين لاظهار أمر ثالث هو نتيجة ازدواج تينك المقدمتين ورأى ان عنده من الحق ما ليس عند
الارواح المهيمة فعلم انه أقرب مناسبة للحق من سائر الارواح ورأى في جوهر العماء صورة الانسان الكامل الذي
هو للحق بمنزلة ظل الشخص من الشخص ورأى نفسه ناقصا عن تلك الدرجة وقد علم ما يكون عنه من العالم الى آخره
في الدنيا وفي المولدات فعلم انه لابد ان يحصل له درجة الكمال التي للانسان الكامل وان لم يكن فيها مثل الانسان فان
الكمال في الانسان الكامل بالفعل وهو في العقل الاول بالقوة وما كان بالقوة والفعل أكمل في الوجود ممن هو بالقوة
دون الفعل ولهذا أوجد العالم في عينه فاخرجه من القوة الى الفعل ليتصف بكمال الاقتدار ولو كان في الامكان ايجاد
الممكنات كلها لما ترك منها واحدا منعوتا بالعدم لكن يستحيل ذلك لعدم التناهي وما يدخل في الوجود فلابد ان يكون
متناهيا فتجلى له الحق فرأى لذاته ظلالان ذلك التجلي كان كالكلام لموسى من جانب الطور كذلك كان التجلي
الالهي لهذا العقل من الجانب الايمن فان لله يدين مباركتين مبسوطتين يعني فيهما الرحمة فلم يقرن بهما شيأ من العذاب
فيعطي رحمة يبسطها ويعطي رحمة يقبضها فان القبض ضم اليه والبسط انفساح فيه فكان ذلك الظل الممتد عن ذات
العقل من نور ذلك التجلي وكثافة المحدث بالنظر الى اللطيف الخبير نفسا وهو اللوح المحفوظ والطبيعة الذاتية مع ذلك
كله وتسمى هناك حياة وعلما وارادة وقولا كما تسمى في الاجسام حرارة وبرودة ويبوسة ورطوبة كما تسمى في
الاركان نارا وهواء وماء وترابا كما تسمى في الحيوان سوداء وصفراء وبلغما ودما والعين واحدة والحكم مختلف

فالعين واحدة والحكم مختلف ❁ وذاك سر لاهل العلم ينكشف

ثم صرف العقل وجهه الى العماء فرأى ما بقي منه لم يظهر فيه صورة وقد أبصر ما ظهرت فيه الصور منه قد أنار بالصور
وما بقي دون صورة رآه ظلمة خالصة ورأى انه قابل للصور والاستنارة فاعلم ان ذلك لا يكون الا بالتحام ظلك وعمه
التجلي الالهي كما تم لذة الجماع نفس الناكح حتى تغيبه عن كل معقول ومعلوم سوى ذاتها فلما عمه نور التجلي رجع
ظله اليه واتحد به فكان نكاحا معنويا صدر عنه العرش الذي ذكر الحق انه استوى عليه الاسم الرحمن فقال الرحمن
على العرش استوى فما أنكره من أنكره أعني الاسم الرحمن الا للقرب المفرط ولم يقر وابانه الا لما يتضمنه هذا الاسم
من الرحمة والقهر فعلم وجهل الرحمن فقالوا وما الرحمن ولو قالها بلسان غير العربي لقال ما يشبه هذا المعنى ويقع الانكار
منهم أيضا فلا أقرب من الرحمة الى الخلق لانه ما ثم أقرب اليهم من وجودهم ووجودهم رحمة بلا شك

﴿الفصل الثاني﴾ في صورة العرش والكرسي والقدمين والماء الذي عليه العرش والهواء الذي عليه الماء والظلمة

التي ظهر عنها الهواء الذي يمسك الماء ويمسك عليه الجرية والحملة والحافين اعلم ان هذه الظلمة هي ظلمة
الغيب ولهذا سميت ظلمة أي لا يظهر ما فيها فكلما برز من الغيب ظهر لنا فنحن ننظر الى ما ظهر من صور العالم في
مرآة الغيب ولا نعرف ان ذلك في مرآة غيب وهي للحق كالمرآة فاذا تجلى الحق لها انطبع فيها ما في العلم الالهي
من صور العالم وأعيانه ومازال الحق متجليا لها فمازالت صور العالم في الغيب وكل ما ظهر لمن وجد من العالم فانما هو
ما يقابله في نظره في هذه المرآة التي هي الغيب فلو جاز أن يعلم جميع ما في علم الحق وذلك لا يجوز فلا يجوز أن يرى من
صور العالم في هذه المرآة الا ما تراءى له منها فكان مما رآه فيها صورة العرش الذي استوى الرحمن عليه وهو سرير
ذو أركان أربعة ووجوه أربعة هي قوائمه الاصلية التي لو استقل بها لثبت عليه الا انه في كل وجه من الوجوه الاربعة
التي له قوائم كثيرة على السواء في كل وجه معلومة عند ما اعدادها زائدة على القواعد الاربعة وجعله مجوّفا محيطا
بجميع ما يحوي عليه من كرسي وأفلاك وجنات وسموات وأركان ومولدات فلما أوجده استوى عليه الرحمن
واحد الكلمة لا مقابل لها فهو رحمة كله ليس فيه ما يقابل الرحمة وهو صورة في العماء فالعقل أبوه والنفس أمه ولذلك
استوى عليه الرحمن فان الابوين لا ينظران أبدا لولدهما الا بالرحمة والله أرحم الراحمين والنفس والعقل موجودان
كريمان على الله محبوبان لله فما استوى على العرش الا بما تقربه أعين الابوين وهو الرحمن وعلمنا انه ما يصدر عنه
الا ما فيه رحمة وان وقع بعض العالم غصص فذلك لرحمة فيه لولا ما جرعه اياها اقتضى ذلك مزاج الطبع ومخالفة
الغرض النفسي فهو كالدواء الكريه الطعم الغير المستلذ وفيه رحمة للذي يشربه ويستعمله وان كرهه فباطنه فيه
الرحمة وظاهره من قبله العذاب وما استوى عليه الرحمن تعالى الا بعد ما خلق الارض وقدر فيها أقواتها وخلق
السموات وأوحى في كل سماء أمرها وفرغ من خلق هذه الامور كلها ورتب الاركان ترتيبا يقبل الاستحالات
لظهور التكوين والتنقل من حال الى حال وبعد هذا استوى على العرش قال تعالى فاسأل به خبيرا الضمير في
قوله به يعود على الاستواء أي فاسأل بالاستواء خبيرا يعني كل من حصل له ذلك ذوقا كامثالنا فان أهل الله
ما علموا الذي علموه الا ذوقا ما هو عن فكر ولا عن تدبر فهو تعالى النازل الذي لا يفارق المنزل ولا النزول فهو مع
كل شئ بحسب حال ذلك الشئ وفي ليلة تقييدي هذا الوجه أراني الحق في واقعتي رجلا ربع القامة فيه شقرة فقعد
بين يدي وهو ساكت فقال لي الحق هذا عبد من عبادنا أفده ليكون هذا في ميزانك فقلت له من هو فقال لي هذا
أبو العباس بن جودي من ساكني الشرفات وانا اذ ذاك في دمشق فقلت له يا رب وكيف يستفيد مني وأين أنا منه
وقال لي قل فانه يستفيد منك فكما أريتك اياه أريته اياك فهو الآن يراك كما تراه فخاطبه يسمع منك ويقول هو مثل
ما تقول أنت يقول أريت رجلا بالشام يقال له محمد بن العربي وسماني أفادني أمرا لم يكن عندي فهو استاذي فقلت
له يا أبا العباس ما الامر قال كنت أجهد في الطلب وأنصب وأبذل جهدي فلما كشف لي علمت اني مطلوب فاسترحت
من ذلك النكد فقلت له يا أخي من كان خيرا منك وأوصل بالحق وأتم في الشهود وأكشف للامر قيل له وقل رب زدني
علما فاين الراحة في دار التكليف ما فهمت ما قيل لك قولك علمت اني مطلوب ولم تدر بماذا انما أنت مطلوب بما كنت
عليه من الاجتهاد والجد ما هذه الدار دار راحة فاذا فرغت من أمر أنت فيه فانصب في أمر يأتيك في كل نفس فاين
الفراغ فشكرني على ما ذكرته به فانظر عناية الله بناوبه ثم نرجع فنقول ثم انه تعالى خلق ملائكة من أنوار العرش
يحفون بالعرش وجعل فيما خلق من الملائكة أربع حملة تحمل العرش من الاربع القوائم الذي هو العرش عليها وكل
قائمة مشتركة بين كل وجهين الى حد كل نصف وجه وجعل أركانه متفاضلة في الرتبة فانزلني في أفضلها وجعلني من جملة
حملته فان الله وان خلق ملائكة يحملون العرش فان له من الصنف الانساني أيضا صورا تحمل العرش الذي هو
مستوى الرحمن أنا منهم والقائمة التي هي أفضل قوائمه هي لنا وهي خزانة الرحمة فجعلني رحيما مطلقا مع علمي بالشدائد
ولكن علمت انه ما ثم شدة الا وفيها رخاوة ولا عذاب الا وفيه رحمة ولا قبض الا وفيه بسط ولا ضيق الا وفيه سعة
فعلمت الامرين والقائمة التي على يميني قائمة رحمة أيضا لكن ما فيها علم شدة فينقص حاملها في الدرجة عن حامل

القائمة العظمى التي هي أعم القوائم والقائمة التي على يساري قائمة الشدة والقهر خفاء لها لا يعلم غير ذلك والقائمة الرابعة التي تقابلني أفاضت عليها القائمة التي أنا فيها ما هي عليه فظهرت بصورتها فهي نور وظلمة وفيها رحمة وشدة وفي نصب كل وجه قائمة فهي ثمانية قوائم لا حامل لتلك الاربعة اليوم الى يوم القيامة فاذا كان في القيامة وكل الله بها من يحملها فيكونون في الآخرة ثمانية وهم في الدنيا أربعة وما بين كل قائمتين قوائم العرش عليها وبها زينته وعددها معلوم عندنا لا أبينه لئلا يسبق الى الافهام القاصرة عن ادراك الحقائق ان تلك القوائم عين ما توهموه وليست كذلك فلهذا لم نتعرض لايضاح كميتها وبين مقعر العرش وبين الكرسي فضاء واسع وهواء مخترق وصور أعمال بعض بني آدم من الاولياء في زوايا العرش تطير من مكان الى مكان في ذلك الانفساح الرحماني وقوائم هذا العرش على الماء الجامد ولذلك يضاف البرد الى الرحمة كما قال صلى الله عليه وسلم وجدت برد أنامله فأعطاه العلم الذي فيه الرحمة فالعرش انما يحمله الماء الجامد والحملة التي له انما هي خدمة له تعظيما واجلالا وذلك الماء الجامد مقره على الهواء البارد وهو الذي جمد الماء وذلك الهواء نفس الظلمة التي هي الغيب ولا يعلم أحد ما تلك الظلمة الا الله كما قال عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا وفيها يكون الناس على الجسر اذا بدلت الارض غير الارض والتبدل في الصفة لا في العين فتكون أرض صلاح لا أرض فساد وتمد مد الاديم فلا ترى فيها عوجا ولا أمتا وسيأتي ذكر ذلك في فصله من هذه الفصول ان شاء الله وخلق الكرسي في جوف هذا العرش مربع الشكل ودلى اليه القدمين فانقسمت الكلمة الواحدة التي هي في العرش واحدة فهي في العرش رحمة واحدة اليها مآل كل شيء وانقسمت في الكرسي الى رحمة وغضب مشوب برحمة اقتضى ذلك التركيب لما يريد الله ان يظهر في العالم من القبض والبسط والاضداد كلها فانه المعز المذل والقابض الباسط والمعطي المانع قال تعالى أفمن حق عليه كلمة العذاب وهذا من انقسام الكلمة غير ان الامر اذا كان ذاتيا لم يكن الا هذا

انظر الى الكون في تفصيله عجبا * ومرجع الكل في العقبى الى الله
في الاصل متفق في الصور مختلف * دنيا وآخرة فالحكم لله
في الله من كونه مجلى لعالمه * ولا يرى الكون الا الله بالله
فاعلم وجودك ان الجود موجده * وكن بذاك على علم من الله

فكما استوى الرحمن على العرش استوت القدمان على الكرسي وهو على شكل العرش في التربيع لا في القوائم وهو في العرش كحلقة ملقاة فالكرسي موضع راحة الاستواء فانه ما تدلى اليه ما تدلى الا انبساطا والقدم الثبوت فتانك قدم الصدق وقدم الجبار وقدم الجبر وقدم الاختيار ولهاتين القدمين مراتب كثيرة في العلم الالهي لا يتسع الوقت لايرادها لما ذهبنا اليه في هذا الكتاب من الايجاز والاختصار ومقر هذا الكرسي أيضا على الماء الجامد وفي جوف هذا الكرسي جميع المخلوقات من سماء وأركان هي فيه كهو في العرش سواء وله ملائكة من المقسمات ولهذا انقسمت الكلمة فيه لان هذا الصنف لا يعرفون أحدية وان كانت فيهم فان الله وكلهم بالتقسيم مع الانفاس فلو أشهدهم الاحدية منهم ومن الامور كلها ربما شغلوا بها نفسا واحدا عن التقسيم الذي خلقوا له وهم المطيعون كما أخبر الله عنهم فحيل بينهم وبين مشاهدة الوحدات فاية وحدة تجلت لهم قسموها بالحكم فلا يشهدون الا القسمة في كل شيء ولا غفلة عندهم ولا نسيان لما علموه وأما ملائكة التوحيد والوحدات اذا جمعهم مع المقسمات مجلس الهي وجرت بينهما مفاوضات في الامر اختصما لانهما على النقيض وهذا من جملة ما يختصم فيه الملا الاعلى فيقول الصنف الواحد بالوحدة ويقول الآخر بالانقسام والثنوية لم توجد أرواحهم الا من هذه الارواح ولم توجد هذه الارواح الا من القوتين اللتين في النفس الكلية

فالنفس لا تعرف الا به * والحق لا يعرف الا بها

وأيضا

فكن له من ذاته منزها * وكن له من نفسه مشبها

ومن يكن على الذي وصيته * كان بما أوصيته منتبها

واعلم علمك الله أن ألوهية المخلوقين من هذه الحضرة ظهرت في العالم لما تعطيه من انقسام كل شئ فما ظهر في العالم الا ما خلق تعالى فيه وعلمه وما اختص العلماء بالله وحصل لهم الشفوف على غيرهم الا بمصادر الاشياء من أين ظهرت في العالم والتقابل لا نشك أنه انقسام في مقسوم فلا بد من عين جامعة تقبل القسمة ولما كان عند العالم مقبولا في نفس الامر لكونهم مجبورين في اختيارهم لذلك جعل الله مآل الجميع الى الرحمة فهو العفور لما استتر من ذلك عن قلوب من لم يعلمه بصورة الامر رحمة به لانه الرحيم في غفرانه أعلمه بان مزاجه لا يقبل فالمنع من القابل لتضمنه مشيئة الحق لكون العين قابلة لكل مزاج فما اختصت واحدة على التعيين بمزاج دون غيره مع كونها قابلة لكل مزاج الا لحكم المشيئة الالهية والى هذا اذا صعدت أرواح الثنوية يكون معراجها ليس لها قدم في غيره فلها طريق خاص وعلى الله قصد السبيل

﴿فصل ثالث في الفلك الاطلس والبروج والجنات وشجرة طوبى وسطح الفلك المكوكب﴾ اعلم أن الله خلق في جوف هذا الكرسي الذي ذكرناه جسما شفافا مستديرا قسمه اثني عشر قسما سمى الاقسام بروجا وهي التي أقسم بها لنا في كتابه فقال تعالى والسماء ذات البروج وأسكن كل برج منها ملكا هم لاهل الجنة كالعناصر لاهل الدنيا فهم ما بين مائي وترابي وهوائي وناري وعن هؤلاء يتكون في الجنات ما يتكون ويستحيل فيها ما يستحيل ويفسد ما يفسد أعني ينفسد بتغير نظامه الى أمر آخر ما هو الفساد المذموم المستخبث فهذا معنى يفسد فلا تتوهم ومن هنا قالت الامامية بالاثني عشر اماما فان هؤلاء الملائكة أئمة العالم الذي تحت احاطتهم ومن كون هؤلاء الاثني عشر لا يتغيرون عن منازلهم لذلك قالت الامامية بعصمة الائمة لكنهم لا يشعرون أن الامداد يأتي اليهم من هذا المكان واذا سعد واسرت أرواحهم في هذه المعارج بعد الفصل والقضاء النافذ بهم الى هذا الفلك تنتهي لا تتعداه فانهم لم تعتقد سواه فهم وان كانوا اثني عشر فهم على أربع مراتب لان العرش على أربع قوائم والمنازل ثلاثة دنيا وبرزخ وآخرة وما ثم رابع ولكل منزل من هذه المنازل أربعة لا بد منهم لهم الحكم في أهل هذه المنازل فاذا ضربت ثلاثة في أربعة كان الخارج من هذا الضرب اثني عشر فلذلك كانوا اثني عشر برجا ولما كانت الدار الدنيا تعود نارا في الآخرة بقي حكم الاربعة عليها التي لها والبرزخ في سوق الجنة ولا بد فيه من حكم الاربعة والجنة لا بد فيها من حكم الاربعة فلا بد من البروج فالحمل والاسد والقوس على مرتبة واحدة من الاربعة في مزاجهم والثور والسنبلة والجدي على مرتبة أخرى ولاة أيضا والجوزاء والميزان والدالي على مرتبة أخرى ولاة أيضا والسرطان والعقرب والحوت على مرتبة أخرى ولاة أيضا لان كل واحد من كل ثلاثة على طبيعة واحدة في مزاجهم لكن منازل أحكامهم ثلاثة وهم أربعة ولاة في كل منزل وكل واحد منهم له الحكم في كل منزل من الثلاثة كما ان اليوم والليلة لواحد من السبع الجواري الخنس الكنس هو واليها وصاحبها الحاكم فيها ولكن للباقي من الجواري فيه حكم مع صاحب اليوم فلا يستقل دون الجماعة الا بأول ساعة من يومه وثامن ساعة وكذلك الليل والآخرة مثل ذلك وان كان لها الاسد كما كان للدنيا السرطان وهو برج منقلب والاسد برج ثابت فان كل واحد من الاثني عشر له حكم فيها كذلك الدنيا وان كان لها السرطان فلا بد للباقي البروج من حكم فيها كذلك البرزخ وان كان له السنبلة فلا بد لكل واحد من الباقين من حكم فيها وما ثم منزل ثالث الا بتبدل الدنيا بالنار فانه قد كان صاحب الدنيا بحكم الاصل السرطان فلما عادت نارا عزل السرطان وليها برج الميزان وتبعه الباقون في الحكم فانظر ما أعجب هذا فاذا انقضى عذاب أهل النار وليها برج الجوزاء ولا بد لمن بقي من البروج حكم في ولاية هذا الوالي واذا كان الحكم لواحد من هؤلاء في وقت نظره فيهم كان مزاج القابل في الآخرة على حكم النقيض حتى يتنعم به اذا حكم عليه هذا في المآل خاصة لان المآل رحمة مطلقة عامة فبذلك فليفرحوا أعني بفضل الله ورحمته فانه خير مما يجمعون ولما أدار الله الفلك الاطلس بما جعل فيه من الولاة والحكام وجعل منتهى دورته يوما كاملا لا ليل فيه ولا نهار أوجد ما فيه عند حركته وبما ألقى وأوحى به الى النواب من الحكم في ذلك وجعل

لاحكامهم فى كل عين مدة معلومة محصورة تتنوع تلك المدد بحسب المنزل الدنياوى والاخراوى والبرزخى والحكم البرزخى أسرعه مدة وأكثره حكما كذا وسببه على قدر أيامه والايام متفاضلة فيوم نصف دورة ويوم دورة كاملة ويوم من ثمان وعشرين دورة وأكثر من ذلك الى يوم المعارج وأقل من ذلك الى يوم الشؤن ومابين هذين اليومين درجات للايام متفاضلة وجعل لكل نائب من هؤلاء الاملاك الاثنى عشر فى كل برج ملكه اياه ثلاثين خزانة تحتوى كل خزانة منها على علوم شتى يهبون منها لمن نزل بهم عن قدر ماتعطيه رتبة هذا النازل وهى الخزائن التى قال الله فيها وان من شئ الاعندنا خزائنه ومانزله الابقدر معلوم وهذا النازل بهم مايصرف ماحصل له من هذه الخزائن من العلوم فى نفسه فان حظه منها حظ حصولها ويصرف ماحصل له فى عالم الاركان والمولدات والانسان فمن النازلين من يقيم عندهم يوما فى كل خزانة ويتصرف وهو أقل النازلين اقامة وأما أكثر النازلين اقامة فهو الذى يقيم عند كل خزانة ليحصل منها على قدر رتبته عند الله وماتعطيه استعداده مائة سنة وباقى النازلين مابين مائة سنة واليوم وأعنى باليوم قدر حركة هذا الفلك الاطلس وأعنى بالمائة سنة كل سنة ثلاث مائة وستين يوما من أيام هذه الحركة فاعلم ذلك وهذه الخزائن تسمى عند أهل التعاليم درجات الفلك والنازلون بها هم الجوارى والمنازل وعيوقاتها من الثوابت والعلوم الحاصلة من هذه الخزائن الالهية هى مايظهر فى عالم الاركان من التأثيرات بل مايظهر من مقعر فلك الكواكب الثابتة الى الارض وسميت ثابتة لبطئها عن سرعة الجوارى السبعة وجعل لهؤلاء الاثنى عشر نظرا فى الجنات وأهلها ومافيها مخلصا من غير حجاب فمايظهر فى الجنان من حكم فهو عن تولى هؤلاء الاثنى عشر بنفوسهم تشريفا لاهل الجنة وأما أهل الدنيا وأهل النار فما يباشرون مالهم فيهما من الحكم الابالنواب وهم النازلون عليهم الذين ذكرناهم فكل مايظهر فى الجنات من تكوين وأكل وشرب ونكاح وحركة وسكون وعلوم واستحالة ومأكول وشهوة ففعلى أيدى هؤلاء النواب الاثنى عشر من تلك الخزائن باذن الله عز وجل الذى استخلفهم ولهذا كان بين مايحصل عنهم بمباشرتهم وبين مايحصل عنهم بغير مباشرتهم بل بوساطة النازلين بهم الذين هم لهم فى الدنيا والنار كالحجاب والنواب بون عظيم وفرقان كبير يحصل علم ذلك الفرقان فى الدنيا لمن اتقى الله وهو قوله فى هذا وأمثاله ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا وهو علم هذا وأمثاله ويكفر عنكم سيئاتكم أى يستر عنكم مايسؤكم فلاينالكم ألم من مشاهدته فان رؤية السوء اذا رآه من يمكن أن يكون محلا له وان لم يحل به فانه تسوءه رؤيته وذلك لحكم الوهم الذى عنده والامكان العقلى ويغفر لكم أى ويستر من أجلكم من لكم به عناية فى دعاء عام أو خاص معين فالدعاء الخاص ماتعين به شخصا بعينه أو نوعا بعينه والعام ماترسله مطلقا على عباد الله ممن يمكن أن يحل بهم سوء والله ذو الفضل العظيم بما أوجبه على نفسه من الرحمة وبما امتن به منها على من استحق العذاب كالعصاة فى الاصول والفروع وهؤلاء النواب الاثنا عشر هم الذين تولوا انشاء الجنات كلها الاجنة عدن فان الله خلقها بيده وجعلها له كالقلعة للملك وجعل فيها الكثيب الابيض من المسك وهو الظاهر من الصورة التى يتجلى فيها الرب لعباده عند الرؤية كالمسك بفتح الميم من الحيوان وهو الجلد وهو الغشاء الظاهر للابصار من الحيوان وجعل بايديهم غراس الجنات الاشجرة طوبى فان الحق تعالى غرسها بيده فى جنة عدن وأطالها حتى علت فروعها سور جنة عدن وتدلت مطلة على سائر الجنات كلها وليس فى أكمامها ثمر الاالحلى والحلل لباس أهل الجنة وزينتهم زائدا فى الحسن والبهاء على ماتحمل أكمام شجر الجنات من ذلك لان لشجرة طوبى اختصاص فضل بكون الله خلقها بيده فان لباس أهل الجنة ماهو نسج ينسج وانما تشقق عن لباسهم ثمر الجنة كما تشقق الاكمام هنا عن الورد وعن شقائق النعمان وماشا كلهما من الازهار كلها كما ورد فى الخبر الصحيح كشفا والحسن نقلا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخطب بالناس فدخل رجل فقال يارسول الله أوقام رجل من الحاضرين الشك منى فقال يارسول الله ثياب أهل الجنة أخلق تخلق أم نسج تنسج فضحك الحاضرون من كلامه فكره ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم وقال أتضحكون أن سأل جاهل عالما ياهذا وأشار الى السائل بل تشقق عنها ثمر الجنة فحصل لهم علم لم يكونوا عرفوه وادار بجنة عدن سائر الجنات وبين كل

جنة

جنة وجنة سور يميزها عن صاحبتها وسمى كل جنة باسم معناه سار فى كل جنة وان اختصت هى بذلك الاسم فان ذلك الاسم الذى اختصت أمكن ماهى عليه من معناه وأفضله مثل قوله صلى الله عليه وسلم أقضاكم على وأعلمكم بالحلال والحرام معاذ بن جبل وأفرضكم زيد وان كان كل واحد منهم يعلم القضاء والحلال والحرام والفرائض ولكن هو بمن سمى به أخص وهى جنة عدن وجنة الفردوس وجنة النعيم وجنة المأوى وجنة الخلد وجنة السلام وجنة المقامة والوسيلة وهى أعلى جنة فى الجنات فانها فى كل جنة من جنة عدن الى آخر جنة فلها فى كل جنة صورة وهى مخصوصة برسول الله صلى الله عليه وسلم وحده نالها بدعاء أمته حكمة من الله حيث نال الناس السعادة ببركة بعثته ودعائه اياهم الى الله وتبيينه ما نزل الله الى الناس من أحكامه جزاء وفاقا وجعل أرض هذه الجنات سطح الفلك المكوكب الذى هو سقف النار وسيأتى فصله فى هذه الفصول ان شاء الله تعالى وجعل فى كل جنة مائة درجة بعدد الاسماء الحسنى والاسم الاعظم المسكوت عنه لوترية الاسماء وهو الاسم الذى يتميز به الحق عن العالم هو الناظر الى درجة الوسيلة خاصة وله فى كل جنة حكم كماله حكم اسم الهى فافهم ومنازل الجنة على عدد آى القرآن ما بلغ الينا منه بلما تلك المنزلة بالقراءة وما لم يبلغ الينا نلناه بالاختصاص فى جنات الاختصاص كما نلنا بالميراث جنات أهل النار الذين هم أهلها وأبواب الجنة ثمانية على عدد أعضاء التكليف ولهذا ورد فى الخبر ان النبى صلى الله عليه وسلم قال فيمن توضأ وصلى ركعتين ولم يحدث نفسه بشئ فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء فقال له أبو بكر الصديق رضى الله عنه وما عليه ان لا يدخلها من أبوابها كلها فقرر رسول الله صلى الله عليه وسلم قول أبى بكر واثبته وفى خبر جعله صاحب هذا الحال فلكل عضو باب والاعضاء ثمانية العين والاذن واللسان واليد والبطن والفرج والرجل والقلب فقد يقوم الانسان فى زمن واحد بأعمال هذه الاعضاء كلها فيدخل من أبواب الجنة الثمانية فى حال دخوله من كل باب منها فان نشأة الآخرة تشبه البرزخ وباطن الانسان من حيث ما هو ذو خيال وأما خوخات الجنات فتسع وسبعون خوخة وهى شعب الايمان بضع وسبعون شعبة والبضع هنا تسعة فان البضع فى اللسان من واحد الى تسعة فادنى شعب الايمان اماطة الاذى عن الطريق وأعلاه لا اله الا الله وما بينهما مما يتعلق من الاعمال ومكارم الاخلاق فمن أتى شيأ من مكارم الاخلاق فهو على شعبة من الايمان وان لم يكن مؤمنا كمن يوحى اليه فى المبشرات وهى جزء من أجزاء النبوة وان لم يكن صاحب المبشرة نبيا فتفطن لعموم رحمة الله فما تطلق النبوة الالمن اتصف بالمجموع فذلك النبى وتلك النبوة التى حجرت علينا وانقطعت فان من جملتها التشريع بالوحى الملكى فى التشريع وذلك لا يكون الا لنبى خاصة فلا بد ان يكون لهذه الشعبة حكم فيمن قامت به واتصف بها وظهر أثرها عليه فان الله لما أخبر بهذه الشعبة على لسان الرسول أضافها الى الايمان اضافة اطلاق لم يقيده بايمان بكذا بل قال الايمان والايمان بكذا شعبة من شعب الايمان المطلق فكل شعبة ايمان كالذين آمنوا بالباطل خاصة وهو الاصلاح بين الناس بما لم يكن والخديعة فى الحرب فكان للكذب دخول فى الايمان فهو فى موطن شعبة من شعب الايمان وقد يوجد هذا من المؤمن وغير المؤمن على انه مأثم غير مؤمن فان الله ما تركه كما انه مأثم غير كافر فان الامر محصور بين مؤمن بالله ومؤمن بالباطل وكافر بالله وكافر بالباطل فكل عبد لله فهو مؤمن كافر معا بعين ايمانه وكفره ما تقيد به فلكل شعبة من الايمان طريق الى الجنة فأهل الجنان فى كل جنة وأهل النار من حيث ما قام بهم من شعب الايمان وهم أهل النار الذين لا يخرجون منها فلهم بما كانوا فيه من شعب الايمان جميع معانى الجنات فى النار الا جنة الفردوس والوسيلة لا قدم لهم فيهما فان الفردوس لا عين له فى النار فلهم النعيم والخلد والمأوى والسلام والمقامة وعدن ولاهل الجنات الرؤية متى شاؤا ولاهل النار فى أحيان مخصوصة الرؤية فان الله ما أرسل الحجاب عليهم مطلقا وانما قال يومئذ فى قوله كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون لما تعود عليهم واغلظ فى حال الغضب والربوبية لها الشفقة فان المربى ضعيف يتعين اللطف به فلذلك كان فى حال الغضب عن ربه محجوبا فافهم فاورثه ذلك الحجاب أن جعله يصلى الجحيم لانه قال بعد قوله لمحجوبون ثم انهم لصالوا الجحيم فأتى بقوله ثم فما صلى الجحيم الا بعد وقوع الحجاب ولذلك قيده بيومئذ كذلك أيضا لم يخل انسان ولا مكلف ان يكون على خلق من أخلاق الله وان لله

ثلثمائة خلق فلا بد ان يكون الانسان من مؤمن وكافر على خلق من أخلاق الله وأخلاق الله كلها حسنة جيدة فكل ذات قام بها خلق منها وصرفه فى الموضع الذى يستحقه ذلك الخلق فلا بد ان تسعد به حيث كانت من نار أو جنان فانه فى كل ذى كبد رطبة أجر ولا بد ان يحنو كل انسان على أمر ما من خلق الله فله أجر من ذلك فدركات النار هى دركات مالم ينقطع العذاب فاذا انتهى الى أجله المسمى عاد ذلك الدرك فى حق المقيم فيه درجة للخلق الالهى الذى كان عليه يوما ما

الله أكرم ان تنسالك منته ✽ ومن يجود اذا الرحمن لم يجد

ولما جعل الله تعالى فى المكلف عقلا وتجلى له كان له من جهة عقله ونظره عقد وعهد لله الزمه ذلك النظر العقلى وهو الافتقار الى الله بالذات وأمثاله ثم بعث اليه رسولا من عنده فأخذ عليه عهدا آخر على ما تقرر فى الميثاق الاول فصار الانسان مع الله بين عهدين عهد عقلى وعهد شرعى وأمره الله بالوفاء بهما بل طلبه الحال بذلك لقوله فلما وقفت على هذين العهدين و بلغ منى علمى بهما المبلغ الذى يبلغه من شاهده قلت

فى القلب عقد حجى وعقد هداية ✽ اتراه يخلص من له عقدان
ربى بما أعطيتنيه علمته ✽ مالى لما حملتنيه تران
فبكل ما كلفتنيه اطيقه ✽ من لى بتحصيل النجاة وذان
عقلا وشرعا بالوفاء ينادبا ✽ فالى بالوفاء يدان
ان كنت بعينى فالوفاء محصل ✽ أو كنت أنت فانهما عينانى

أما قولى ان كنت بعينى فهو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ربه انه قال كنت سمعه وبصره ويده ومؤيده وكذلك ان كنت أعنى بعينى أنت أى أنت الفاعل والموجد للعمل والوفاء لأنا اذ لا ايجاد لمخلوق فى عقد نابل الامر كله لله فهما يعنى العقل والشرع بحكمهما على عينانى وانما عنيا من له خلق الاعمال والاحوال ولقدرة عليها وانما قلناه ليحقق عند السامعين صدق الله فى قوله وكان الانسان أكثر شئ جدلا وأقوى الجدال ما يجادل به الله ✽ واعلم ان شجرة طوبى لجميع شجر الجنات كآدم لما ظهر منه من البنين فان الله لما غرسها بيده وسواها نفخ فيها من روحه وكما فعل فى مريم نفخ فيها من روحه فكان عيسى يحيى الموتى ويبرئ الاكمه والابرص فشرف آدم باليدين وبنفخ الروح فيه فاورثه نفخ الروح فيه علم الاسماء لكونه مخلوقا باليدين فبالمجموع نال الامر وكانت له الخلافة والمال والبنون زينة الحياة الدنيا وتولى الحق غرس شجرة طوبى بيده ونفخ الروح فيها زينها بثمر الحلى والحلل اللذين فيهما زينة للابسهما فهى أرضها فان الله جعل ما على الارض زينة لها وأعطت فى ثمر الجنة كله من حقيقتها عين ما هى عليه كما أعطت النواة النخلة وما تحمله مع النوى الذى فى ثمرها وكل من تولاه الحق بنفسه من وجهه الخاص بأمر ما من الامور فان له شفوفا وميزة على من ليس له هذا الاختصاص ولا هذا التوجه والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

✽ الفصل الرابع ✽ فى فلك المنازل وهو المكوكب وهيئة السموات والارض والاركان والمولدات والعمد الذى يمسك الله السماء به أن تقع على الارض لرحمته بمن فيها من الناس مع كفرهم بنعمه فلا تهوى السماء ساقطة واهية حتى يزول الناس منها ✽ اعلم ان الله خلق هذا الفلك المكوكب فى جوف الفلك الاطلس وما بينهما خلق الجنات بما فيها فهذا الفلك أرضها والاطلس سماؤها وبينهما فضاء لا يعلم منتهاه الا من أعلمه الله فهو فيه كحلقة فى فلاة فيحاء وعين فى مقعر هذا الفلك ثمانى وعشرين منزلة مع ما أضاف الى هذه الكواكب التى سميت منازل لقطع السيارة فيها ولا فرق بينها وبين سائر الكواكب الاخر التى ليست بمنازل فى سيرها وفيما تختص به من الاحكام فى نزولها الذى ذكرناه فى البروج قال تعالى والقمر قدرناه منازل يعنى هذه المنازل المعينة فى هذا الفلك المكوكب وهى كالمنطقة بين الكواكب من الشرطين الى الرشاء وهى تقديرات وفروض فى هذا الجسم ولا تعرف أعيان هذه المقادير الا بهذه الكواكب كما انه ما عرفت انها منازل الا بنزول السيارة فيها ولولا ذلك ما تميزت عن سائر الكواكب الا باشخاصها ومن مقعر هذا

الفلك

الفلك الى ماتحته هي الدار الدنيا فانه من هناك الى ماتحته يكون استحالة ماتراه الى الاخرى فللاخرى صورة فيها غير صورة الدنيا فينتقل من ينتقل منها الى الجنة من انسان وغير انسان ويبقى مايبقى فيها من انسان وغير انسان وكل من يبقى فيها فهو من أهل النار الذين هم أهلها وجعل الله لكل كوكب من هذه الكواكب قطعا فى الفلك الاطلس ليحصل من تلك الخزائن التى فى بروجه وبايدى ملائكته الاثنى عشر من علوم التأثير ماتعطيه حقيقة كل كوكب وقد بينا ذلك وجعلها على طبائع مختلفة والنور الذى فيها وفى سائر السيارة من نور الشمس وهو الكوكب الاعظم القلبى ونور الشمس ماهو من حيث عينها بل هو من تجل دائم لها من اسمه النور فانه نور الانوار الله الذى هو نور السموات والارض فالناس ينسبون ذلك النور الى جرم الشمس ولافرق بين الشمس والكواكب فى ذلك الا ان التجلى للشمس على الدوام فلهذا لايذهب نورها الى زمان تكويرها فان ذلك التجلى المثالى النورى يستتر عنه فى أعين الناظرين بالحجاب الذى بينها وبين أعينهم وبسباحة هذه الكواكب تحدث أفلاكا فى هذا الفلك أى طرقا والهواء يعم جميع المخلوقات وهو حياة العالم وهو حار رطب فما أفرطت فيه الحرارة والسخونة سمى نارا وما أفرطت فيه الرطوبة وقلت حرارته سمى ماء ومابقى على حكم الاعتدال بقى عليه اسم الهواء وعلى الهواء امسك الماء وبه جرى وانساب وتحرك وليس فى الاركان أقبل لسرعة الاستحالة من الهواء لانه الاصل وهو فرع لازدواج الحرارة والرطوبة على الاعتدال والطريق المستقيم فهو الاسطقص الاعظم أصل الاسطقصات كلها والماء أقرب اسطقص اليه ولهذا جعل الله منه كل شئ حى ويقبل بذاته التسخين ولاتقبل النار برودة ولارطوبة لابالذات ولابالعرض بخلاف الماء ﴿وصل﴾ فاعظم البروج البروج الهوائية وهى الجوزاء والميزان والدالى ولما خلق الله الارض سبع طباق جعل كل أرض أصغر من الاخرى لتكون على كل أرض قبة سماء فلما خلق الارض وقدر فيها أقواتها وكسا الهواء صورة الدخان الذى هو الدخان من ذلك الدخان خلق سبع سموات طباقا أجساما شفافة وجعلها على الارض كالقباب على كل أرض سماء أطرافها عليها نصف كرة والارض لها كالبساط فهى مدحية دحاها من أجل السماء أن تكون عليها فمادت فقال بالجبال عليها فثقلت فسكنت بها وجعل فى كل سماء منها كوكبا وهى الجوارى منها القمر فى السماء الدنيا وفى السماء الثانية الكاتب وهو عطارد وفى الثالثة الزهرة وفى الرابعة الشمس وفى الخامسة الاحمر وهو المريخ وفى السادسة المشترى وهو بهرام وفى السابعة زحل وهو المقاتل كما رسمناها فى المثال المتقدم فلما سبحت الكواكب كلها ونزلت بالخزائن التى فى البروج ووهبتها ملائكة البروج من تلك الخزائن ماوهبتها أثرت فى الاركان ماتولد فيها من جماد الذى هو المعدن ونبات وحيوان وآخر موجود الانسان الحيوان خليفة الانسان الكامل وهو الصورة الطاهرة التى بها جمع حقائق العالم والانسان الكامل هو الذى أضاف الى جمعية حقائق العالم حقائق الحق التى بها صحت له الخلافة ظهر ذلك فيمن ظهر من هذه الصور فجعل فى كل صنف من المولدات نوعا كاملا من جنسها افاكمل صورة ظهرت فى المعدن صورة الذهب وفى النبات شجر الوقواق وفى الحيوان الانسان وجعل بين كل نوعين متوسطات كالكمأة بين المعدن والنبات والنخلة بين النبات والحيوان والنسناس والقرد بين الحيوان والانسان ونفخ فى كل صورة أنشأها روحا منه فحييت وتعرف اليها بها فعرفته بأمر جبلت عليه تلك الصورة وماتعرف اليها الامن نفسها فما تراه الاعلى صورتها وكانت الصور على أمزجة مختلفة وان كانت خلقت من نفس واحدة كقلوب بنى آدم خلقها الله من نفس واحدة وهى مختلفة فمن الصور من ظهرت حياته فأخذ الله بابصار أكثر الناس عنها وهى على ضربين ضرب له نمو وغذاء ونوع له نمو ولاغذاء له فسمينا الصنف الواحد معدنا وحجرا والآخر نباتا ومن الصور من ظهرت حياته فسميناه حيوانا وحيا والكل حى فى نفس الامر دو نفس ناطقة ولايمكن أن يكون فى العالم صورة لانفس لها ولاحياة ولاعبادة ذاتية وأمرية سواء كانت تلك الصورة مما يحدثها الانسان من الاشكال أو يحدثها الحيوانات ومن أحدثها من الخلق عن قصد وعن غير قصد فما هو الا أن تتصور الصورة كيف تصورت وعلى يدى من ظهرت الا ويلبسها الله تعالى روحا من أمره ويتعرف اليها من حينه فتعرفه منها وتشهده فيها هكذا هو الامر دائما دنيا وآخرة يكشفه أهل الكشف فظهر الليل والنهار بطلوع الشمس وغروبها كما

حدث اليوم بدورة الفلك الاطلس كما حدث الزمان بمقارنة الحوادث عند السؤال بمتى والزمان واليوم والليل والنهار وفصول السنة كلها أمور عدمية نسبية لا وجود لها في الاعيان وأوحى في كل سماء أمرها وجعل امضاء الامور التي أودعها السموات في عالم الاركان عند سباحة هذه الجواري وجعلهم نوابا متصرفين بأمر الحق لتنفيذ هذه الامور التي أحدثوها من خزائن البروج في السنة بكمالها وقدر لها المنازل المعلومة التي في الفلك المكوكب وجعل لها اقترانات وافتراقات كل ذلك بتقدير العزيز العليم وجعل سيرها في استدارة ولهذا سماها أفلاكا وجعل في سطح السماء السابعة الصراح وهو البيت المعمور وشكله كما رسمته في الهامش وخلق في كل سماء عالما من الارواح والملائكة يعمرونها فاما الملائكة فهم السفراء النازلون بمصالح العالم الذي ظهر في الاركان والمصالح أمور معلومة وما يحدث عن حركات هذه الكواكب كلها وعن حركة الاطلس لا علم لهؤلاء السفراء بذلك حتى تحدث فلكل واحد منهم مقام معلوم لا يتعداه وباقي العالم شغلهم التسبيح والصلاة والثناء على الله تعالى وبين السماء السابعة والفلك المكوكب كراسي عليها صور كصور المكلفين من الثقلين وستور مرفوعة بايدي ملائكة مطهرة ليس لهم الامراقبة تلك الصور وبايديهم تلك الستور فاذا نظر الملك الى الصورة قد سمجت وتغيرت عما كانت عليه من الحسن أرسل الستر بينها وبين سائر الصور فلا يعرفون ما طرأ ولا يزال الملك من الله مراقبا تلك الصورة فاذا رأى تلك الصورة قد زال عنها ذلك القبح وحسنت رفع الستر فظهرت في أحسن زينة وتسبيح تلك الصور وهؤلاء الارواح الملكية الموكلة بالستور سبحان من أظهر الجميل وستر القبيح وأطلع أهل الكشف على هذا ليتخلقوا باخلاق الله ويتأدبوا مع عباد الله فيظهرون محاسن العالم ويسترون مساويهم وبذلك جاءت الشرائع من عند الله فاذا رأيت من يدعي الاهلية لله ويكون مع العالم على خلاف هذا الحكم فهو كاذب في دعواه وبهذا وأمثاله تسمى سبحانه بالغافر والغفور والغفار ولما كون الله ملكوته مما ذكرناه خلق آدم بيديه من الاركان وجعل أعظم جزء فيه التراب ابرده ويبسه وأنزله خليفة في أرضه التي خلق منها وقد كان خلق قبله الجان من الاركان وجعل أغلب جزء فيه النار وكان من أمر آدم وابليس والملائكة ما وصف الله لنا في القرآن فلا يحتاج الى ذكر ذلك وأمسك الله صورة السماء على السماء لاجل الانسان الموحد الذي لا يمكن ان يبقى فذكره الله الله لانه ليس في خاطره الا الله وما عنده أمر آخر يدعي عنده ألوهية فينفيه بلا اله الا الله فليس الا الله الواحد الاحد ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى لا يبقى على وجه الارض من يقول الله الله وهو الذكر الاكبر الذي قال الله فيه ولذكر الله أكبر وما قال الرسول صلى الله عليه وسلم من يقول لا اله الا الله فهذا الاسم هو هجير هذا الامام الذي يقبض آخرا وتقوم الساعة فتنشق السماء فان هذا وأمثاله كان العمد لان الله ما أمسكها من أجله ان تقع على الارض ولذلك قال فيها انها واهية أي واقعة ساقطة ثم ما زالت الدواب تتحرك في طرقها والصور تظهر بالاستحالات في عالم الاركان دنيا وبرزخا وآخرة الى ان يرث الله الارض ومن عليها فلا يبقى الا ما في الآخرة وهو يوم القيامة والداران الجنة والنار ولكل واحدة منهما ملؤها من الجن والانس ومما شاء الله وفي الجنة قدم الصدق وفي النار قدم الجبار وهما القدمان اللتان في الكرسي وقد مر من الكلام في هذا الفن من هذا الكتاب ما فيه غنية للعاقل وبلغة زاد للمسافر توصله الى مقصوده

صورة الصراح

﴿الفصل الخامس﴾ في أرض الحشر وما تحوي عليه من العالم والمراتب وعرش الفصل والقضاء وحملته وصفوف الملائكة عليها بين يدي الحكم العدل اعلم ان الله تعالى اذا نفخ في الصور وبعث ما في القبور وحشر الناس والوحوش وأخرجت الارض أثقالها ولم يبق في بطنها سوى عينها اخراجا لا نباتا وهو الفرق بين نشأة الدنيا الظاهرة وبين نشأة الآخرة الظاهرة فان الاولى أنبتنا فيها من الارض فنبتنا نباتا كما ينبت النبات على التدريج وقبول الزيادة في الجرم طولا وعرضا ونشأة الآخرة اخراج من الارض على الصورة التي يشاء الحق ان يخرجنا عليها ولذلك علق المشيئة بنشر الصورة التي أعادها في الارض الموصوفة بانها انبتت وتنبت على غير مثال لانه ليس في الصور صورة تشبهها فكذلك نشأة الآخرة يظهرها الله على غير مثال صورة تقدمت تشبهها وذلك قوله كما بدأكم تعودون

ولقد علمتم النشأة الاولى فلولا تذكرون وننشئكم فيما لا تعلمون فاذا أخرجت الارض أثقالها وحدثت اخبارها بقي فيها مما اختزنته شيء جيء بالعالم الى الظلمة التي دون الجسر فالقوا فيها حتى لا يرى بعضهم بعضا ولا يبصرون كيف التبديل في السماء والارض حتى تقع فتمتد الارض أو لا مد الاديم وتبسط فلا ترى فيها عوجا ولا أمتا وهي الساهرة فلا نوم فيها فانه لا نوم لاحد بعد الدنيا ويرجع ما تحت مقعر الفلك المكوكب جهنم ولهذا سميت بهذا الاسم لبعد قعرها فان المقعر من الارض ويوضع الصراط من الارض علوا على استقامة الى سطح الفلك المكوكب فيكون منتهاه الى المرج الذي خارج سور الجنة وأول جنة يدخلها الناس هي جنة النعيم وفي ذلك المرج المأدبة وهو درمكة بيضاء نقية منها يأكل أهل المأدبة وهو قوله تعالى في المؤمنين اذا أقاموا التوراة والانجيل من بني اسرائيل ولو انهم أقاموا التوراة والانجيل وما أنزل اليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم فنحن أمة محمد صلى الله عليه وسلم نقيم كل ما أنزل الينا من ربنا بالايمان وبه نعمل من ذلك بما أمرنا من العمل به وغيرنا من الامم منهم من آمن كما آمنا ومنهم من آمن ببعض وكفر ببعض فمن نجا منهم قيل فيه لأكلوا من فوقهم وهو ما خرج من فروع أشجار الجنان على السور وظلل على هذا المرج فقطفه السعداء ومن تحت أرجلهم هو ما أكلوه من الدرمكة البيضاء التي هم عليها ووضع الموازين في أرض الحشر لكل مكلف ميزان يخصه وضرب بسور يسمى الاعراف بين الجنة والنار وجعله مكانا لمن اعتدلت كفتا ميزانه فلم ترجح احداهما على الاخرى ووقفت الحفظة بايديهم الكتب التي كتبوها في الدنيا من أعمال المكلفين وأقوالهم ليس فيها شيء من اعتقادات قلوبهم الا ما شهدوا به على أنفسهم بما تلفظوا به من ذلك فعلقوها في أعناقهم بايديهم فمنهم من أخذ كتابه بيمينه ومنهم من أخذه بشماله ومنهم من أخذه من وراء ظهره وهم الذين نبذوا الكتاب في الدنيا وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا وليس أولئك الا الأئمة الضلال المضلون الذين ضلوا وأضلوا وجيء بالحوض يتدفق ماء عليه من الاواني على عدد الشاربين منه ولا تزيد ولا تنقص ترمي فيه أنبوبات أنبوب ذهب وأنبوب فضة وهو لازق بالسور ومن السور تنبعث هذان الانبوبان فيشرب منه المؤمنون ويؤتى بمنابر من نور مختلفة في الاضاءة واللون فتنصب في تلك الارض ويؤتى بقوم فيقعدون عليها قد غشيتهم الانوار لا يعرفهم أحد في رحمة الابد عليهم من الخلع الالهية ما تقر به أعينهم ويأتي مع كل انسان قرينه من الشياطين والملائكة وتنشر الالوية في ذلك اليوم للسعداء والاشقياء بايدي أئمتهم الذين كانوا يدعونهم الى ما كانوا يدعونهم اليه من حق وباطل وتجتمع كل أمة الى رسولها من آمن منهم به ومن كفر وتحشر الافراد والانبياء بمعزل من الناس بخلاف الرسل فانهم أصحاب العساكر فلهم مقام يخصهم وقد عين الله في هذه الارض بين يدي عرش الفصل والقضاء مرتبة عظمى امتدت من الوسيلة التي في الجنة يسمى ذلك المقام المحمود وهو لمحمد صلى الله عليه وسلم خاصة وتأتي الملائكة ملائكة السموات ملائكة كل سماء على حدة متميزة عن غيرها فيكونون سبعة صفوف أهل كل سماء صف والروح قائم مقدم الجماعة وهو الملك الذي نزل بالشرائع على الرسل ثم يجاء بالكتب المنزلة والصحف وكل طائفة ممن نزلت من أجلها خلفها فيمتازون عن أصحاب الفترات وعمن تعبد نفسه بكتاب لم ينزل من أجله وانما دخل فيه وترك ناموسه لكونه من عند الله وكان ناموسه عن نظر عقلي من عاقل مهدي ثم يأتي الله عز وجل على عرشه والملائكة الثمانية تحمل ذلك العرش فيضعونه في تلك الارض والجنة عن يمين العرش والنار من الجانب الآخر وقد علت الهيبة الالهية وغلبت على قلوب أهل الموقف من انسان وملك وجان ووحش فلا يتكلمون الا همسا باشارة عين وخفي صوت وترفع الحجب بين الله وبين عباده وهو كشف الساق ويأمرهم داعي الحق عن أمر الله بالسجود لله فلا يبقى أحد سجد لله خالصا على أي دين كان الا سجد السجود المعهود ومن سجد اتقاء ورياء خر على قفاه وبهذه السجدة يرجح ميزان أصحاب الاعراف لانها سجدة تكليف فيسعدون ويدخلون الجنة ويشرع الحق في الفصل والحكم بين عباده فيما كان بينهم وأما ما كان بينهم وبين الله فان الكرم الالهي قد أسقطه فلا يؤاخذ الله أحدا من عباد الله فيما لم يتعلق به حق للغير وقد ورد من أخبار

الانبياء عليهم السلام فى ذلك اليوم ماقد ورد على ألسنة الرسل ودوّن الناس فيه مادوّنوا فمن أراد تفاصيل الامور فلينظرها هنالك ثم تقع الشفاعة الاولى من محمد صلى الله عليه وسلم فى كل شافع أن يشفع فيشفع الشافعون و يقبل الله من شفاعتهم ماشاء و يرد من شفاعتهم ماشاء لان الرحمة فى ذلك اليوم يبسطها الله فى قلوب الشفعاء فمن ردّ الله شفاعته من الشافعين لم يردها انتقاصا بهم ولا عدم رحمة بالمشفوع فيه وانما أراد بذلك اظهار المنة الالهية على بعض عباده فيتولى الله سعادتهم و رفع الشقاوة عنهم فمنهم من يرفع ذلك عنه باخراجهم من النار الى الجنان وقد ورد و شفاعته بشفاعة أرحم الراحمين عند المنتقم الجبار فهى مراتب أسماء الهية لاشفاعة محققة فان الله يقول فى ذلك اليوم شفعت الملائكة والنبيون والمؤمنون و بقى أرحم الراحمين فدل بالمفهوم أنه لم يشفع فيتولى نفسه اخراج من يشاء من النار الى الجنة ونقل حال من هو من أهل النار من شقاء الآلام الى سعادة ازالتها وذلك قدر نعيمه وقد يشاء و يملأ الله جهنم بغضبه المشوب وقصائه والجنة برضاه فتعم الرحمة وتبسط النعمة فيكون الحق كلهم فى الدنيا على صورة الحق فيتحوّلون لتحوله وآخر صورة يتحوّل اليها فى الحكم فى عباده صورة الرضا فيتحوّل الحق فى صورة النعيم فان الرحيم والمعافى أوّل من يرحم و يعفو و ينعم على نفسه بازالة ما كان فيه من الحرج والغضب على من أغضبه ثم سرى ذلك فى المغضوب عليه فمن فهم فقد أمنّاه ومن لم يفهم فسيعلم و يفهم فان المآل اليه والله من حيث يعلم نفسه ومن هويته وعباده فهو على ماهو عليه واعلم ان هذا الذى وردت به الاخبار وأعطاه الكشف انما ذلك أحوال تظهر ومقامات تشخص ومعان تجسد ليعلم الحق عباده معنى الاسم الالهى الظاهر وهو ماندامن هذا كله والاسم الالهى الباطن وهو هويته وقد تسمى لنا بهما فكل ماهو العالم فيه من تصريف وانقلاب وتحوّل فى صور فى حق وخلق فذلك من حكم الاسم الظاهر وهو منتهى علم العالم والعلماء بالله وأما الاسم الباطن فهو اليه لا الينا ومانبديه منه سوى ليس كمثله شئ على بعض وجوه محتملاته الا أن أوصاف التنزيه لها تعلق بالاسم الباطن وان كان فيه تحديد ولكن ليس فى الامكان أكثر من هذا فانه غاية الفهم عندنا الذى يعطيه استعدادنا وأما قوله تعالى وان منكم الا واردها فان الطريق الى الجنة عليها فلابد من الورود فاذا لم يبق فى أرض الحشر من أهل الجنة أحد عاد كله نارا أى دار النار وان كان فيها زمهرير فجهنم من مقعر فلك الكواكب الى أسفل سافلين

﴿الفصل السادس﴾ فى جهنم وأبوابها ومنازلها ودركاتها اعلم ان جهنم تحوى على السموات والارض على ما كانت عليه السماء والارض اذ كانتا رتقا ورجعت الى صفتها من الرتق والكواكب كلها فيها طالعة وغاربة على أهل النار بالحرور والزمهرير بالحرور على المقرورين بعد استيفاء المؤاخذة بما أجرموا والزمهرير على المحرورين ليجدوا فى ذلك نعيما ولذة مالهم من النعيم الا ذلك وهو دائم عليهم أبدا وكذلك طعامهم وشرابهم بعد انقضاء مدة المؤاخذة يتناولون من شجرة الزقوم لكل انسان بحسب مايريد عندما كان يجده أو يسخنه كالظمآن بحرارة العطش فيجد ماء باردا فيجد له من اللذة لاذهابه لحرارة العطش وكذلك ضده وأبوابها سبعة بحسب أعضاء التكليف الظاهرة لان باب القلب مطبوع عليه لايفتح من حين طبع الله عليه عند ما أقر له بالربوبية وعلى نفسه بالعبودية وللنار على الافئدة اطلاع لادخول لغلق ذلك الباب فهو كالجنة حفت بالمكاره فاذكر الله من أبواب النار الا السبعة التى يدخل منها الناس والجان وأما الباب المغلق الذى لا يدخل عليه أحد هو فى السور فباطنه فيه الرحمة باقراره بوجود الله ربا له وعبودته لربه وظاهره من قبله العذاب وهى النار التى تطلع على الافئدة وأما منازلها ودركاتها وخوخاتها فعلى ماذكرناه فى الجنة على السواء لاتزيد ولاتنقص وليس فى النار نار ميراث ولا نار اختصاص وانما نار أعمال فمنهم من عمرها بنفسه وعمله الذى هو قرينه ومن كان من أهل الجنة بقى عمله الذى كان فى الدنيا على صورته فى المكان من النار الذى لو كان من أهلها صاحب ذلك العمل لكان فيه فانه من ذلك المكان كان وجود ذلك العمل وهو خلاف ما كلف من فعل وترك فعاد الى وطنه كما عاد الجسم عند الموت الى الارض التى خلق منها وكل شئ الى أصله يعود وان طالت المدة فانها أنفاس معدودة وآجال مضروبة محدودة يبلغ الكتاب فيها أجله و يرى كل

مل ما أمله فانما نحن به وله فما خرجنا عنا ولا حللنا الا بنا حيث كنا وحشرت الوحوش كلها فيها انعاما من الله عليها الا الغزلان وما استعمل من الحيوان في سبيل الله فانهم في الجنان على صور يقتضيها ذلك الموطن وكل حيوان تغذى به أهل الجنة في الدنيا خاصة واذا لم يبق في النار أحد الا أهلها وهم في حال العذاب يجاء بالموت على صورة كبش أملح فيوضع بين الجنة والنار ينظر اليه أهل الجنة وأهل النار فيقال لهم تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت فيضجعه الروح الامين ويأتي يحيى عليه السلام و بيده الشفرة فيذبحه ويقول الملك لساكني الجنة والنار خلود فلا موت ويقع اليأس لاهل النار من الخروج منها ويرتفع الامكان من قلوب أهل الجنة من وقوع الخروج منها وتغلق الابواب وهي عين فتح أبواب الجنة فانها على شكل الباب الذي اذا انفتح انسد به موضع آخر فمن غلقه لمنزل عين فتحه منزلا آخر وأما أسماء أبوابها السبعة فباب جهنم باب الجحيم باب السعير باب سقر باب لظى وباب الحطمة وباب سجين والباب المغلق وهو الثامن الذي لا يفتح فهو الحجاب وأما حوجات شعب الايمان فمن كان على شعبة منها فان له منها تجليا بحسب تلك الشعبة كانت ما كانت ومنها ما هي حاق في العمد حمل عليه ومنها ما هي مكتسبة وكل خير فانها عن الخير المحض فمن عمل خيرا على أي وجه كان فانه يراه ويجازى به ومن عمل شرا فلا بد أن يراه وقد يجازى به وقد يعفى عنه ويبدل له بخير ان كان في الدنيا قد تاب وان مات عن غير توبة فلا بد ان يبدل بما يقابله بما تقتضيه ندامته يوم يبعثون ويرى الناس أعمالهم والجان وكل مكلف بما كان يستوحش منه المكلف عند رؤيته يعود له أنس له به وتختلف الهيئات في الدارين مع الانفاس باختلاف الخواطر هنا في الدنيا فان باطن الانسان في الدنيا هو الظاهر في الدار الآخرة وقد كان غيبا هنا فيعود شهادة هناك وتبقى العين غيبا باطن هذه الهيئات والصور لا تتبدل ولا تتحول فما ثم الا صور وهيئات تخلع عنه وعليه دائما أبدا الى غير نهاية ولا انقضاء

﴿الفصل السابع﴾ في حضرة الاسماء الالهية والدنيا والآخرة والبرزخ اعلم أن أسماء الله الحسنى نسب واضافات وفيها أئمة وسدنة ومنها ما يحتاج اليها الممكنات احتياجا ضروريا ومنها ما لا يحتاج اليها الممكنات ذلك الاحتياج الضروري وقوة نسبتها الى الحق أوجه من طلبها التخلق فالذي لا بد للممكن منها الحي والعالم والمريد والقائل كشفا وهو في النظر العقلي القادر فهذه أربعة يطلبها الخلق بذاته والى هذه الاربعة تستند الطبيعة كما تستند الاركان الى الطبيعة كما تستند الاخلاط الى الاركان والى الاربعة تستند في ظهورها أمهات المقولات وهي الجوهر والعرض والزمان والمكان وما بقي من الاسماء فكالسدنة لهذه الاسماء ثم يلي هذه الاسماء اسمان المدبر والمفصل ثم الجواد والمقسط فمن هذين الاسمين كان عالم الغيب والشهادة والدار الدنيا والآخرة وعنهما كان البلاء والعافية والجنة والنار وعنهما خلق من كل زوجين اثنين والسراء والضراء وعنهما صدر التحميدان في العالم التحميد الواحد الحمد لله المنعم المفضل والتحميد الآخر الحمد لله على كل حال وعن هذين الاسمين ظهرت القوتان في النفس القوة العلمية والقوة العملية والقوة والفعل والسكون والاستحالة والملأ الاعلى والملأ الاسفل والخلق والامر ولما كانت الاسماء الالهية نسبا تطلبها الآثار لذلك لا يلزم ما تعطل حكمه منها ما لم يتعطل وانما يقدح ذلك لو اتفق ان تكون أمرا وجوديا فالله اله سواء وجد العالم أو لم يوجد فان بعض المتوهمين تخيل أن الاسماء للمسمى تدل على أعيان وجودية قائمة بذات الحق فان لم يكن حكمها يعم والا بقي منها ما لا أثر له معطلا فلذلك قلنا انه سبحانه لو رحم العالم كله لكان ولو عذب العالم كله لكان ولو رحم بعضه وعذب بعضه لكان ولو عذبه الى أجل مسمى لكان فان الواجب الوجود لا يمتنع عنه ما هو ممكن لنفسه ولا مكره له على ما ينفذه في خلقه بل هو الفعال لما يريد فلما خلق الله العالم رأيناه ذا مراتب وحقائق مختلفة تطلب كل حقيقة منه من الحق نسبة خاصة فلما أرسل تعالى رسله كان مما أرسلهم به لاجل تلك النسب أسماء تسمى بها لخلقه يفهم منها دلالتها على ذاته تعالى وعلى أمر معقول لا عين له في الوجود له حكم هذا الاثر والحقيقة الظاهرة في العالم من خلق ورزق ونفع وضر وايجاد واختصاص وأحكام وغلبة وقهر ولطف وتنزل واستجلاب ومحبة وبغض وقرب وبعد وتعظيم وتحقير وكل صفة ظاهرة في العالم تستدعي نسبة خاصة لها اسم معلوم عندنا من الشرع فمنها مشتركة وان كان لكل واحد من المشتركة معنى اذا تبين ظهر انها متباينة فالاصل في الاسماء التباين والاشتراك فيه لفظي ومنها متباينة

ومنها مترادفة ومع ترادفها ولابد ان يفهم من كل واحد معنى لا يكون فى الآخر فعلمنا ما سمى به نفسه واقتصرنا عليها فاوجد النار الدنيا وأسكن فيها الحيوان وجعل الانسان الكامل فيها اماما وخليفة أعطاه علم الاسماء لما تدل عليه من المعانى وسخر لهذا الانسان و بنيه وما تناسل منه جميع ما فى السموات وما فى الارض وخلق خلقا ان قلت فيه موجود صدقت وان قلت فيه معدوم صدقت وان قلت فيه لا موجود ولا معدوم صدقت وهو الخيال وله حالان حال اتصال وهذا الحال له بوجود الانسان و بعض الحيوان وحال انفصال وهو ما يتعلق به الادراك الظاهر منحازا عنه فى نفس الامر كجبريل فى صورة دحية ومن ظهر من عالم الستر من الجنة من ملك وغيره وخلق الجنة والمنزل الذى يكون يوم القيامة نارا الخلق من النار ما خلق و بقى منها ما بقى فى القوة وجعل ذلك فيما جعل الله فى هذا الوجود الطبيعى من الاستحالات فالذى هو اليوم دار دنيا يكون غدا فى القيامة دار جهنم وذلك فى علم الله وقد بينا ذلك فى الصورة المثالية المتقدمة فى هذا الباب على التقريب ؞

﴿الفصل الثامن﴾ فى الكثيب ومراتب الخلق فيه اعلم ان الكثيب هو مسك أبيض فى جنة عدن وجنة عدن هى قصبة الجنة وقلعتها وحضرة الملك وخواصه لا تدخلها العامة الا بحكم الزيارة وجعل فى هذا الكثيب منابر واسرّة وكراسى ومراتب لان أهل الكثيب أربع طوائف مؤمنون وأولياء وأنبياء ورسل وكل صنف ممن ذكرنا أشخاصه يفضل بعضهم بعضا قال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض وقال ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض ونفصل منازلهم تفاضلهم وان اشتركوا فى الدار ومن هذا الباب قوله ورفع بعضكم فوق بعض درجات يعنى الخلق فدخل فيه جميع بنى آدم دنيا وآخرة فاذا أخذ الناس منازلهم فى الجنة استدعاهم الحق الى رؤيته فيسارعون على قدر مراتبهم ومشيهم هنا فى طاعة ربهم فمنهم البطىء ومنهم السريع ومنهم المتوسط و يجتمعون فى الكثيب وكل شخص يعرف مرتبته علما ضروريا يجرى اليها ولا ينزل الا فيها كما يجرى الطفل الى الثدى والحديد الى المغناطيس لو رام ان ينزل فى غير مرتبته لما قدر ولو رام ان يتعشق بغير منزلته ما استطاع بل يرى فى منزلته انه قد بلغ منتهى أمله وقصده فهو يتعشق بما هو فيه من النعيم تعشقا طبيعيا ذاتيا لا يقوم بنفسه ما هو عنده أحسن من حاله ولولا ذلك لكانت دار ألم وتنغيص ولم تكن جنة ولا دار نعيم غير ان الاعلى له نعيم بما هو فيه فى منزلته وعنده نعيم الادنى وأدنى الناس منزلة على انه ليس ثم من دنى من لا نعيم له الا بمنزلة خاصة وأعلاهم من لا أعلى منه له نعيم بالكل وكل شخص مقصور عليه نعيمه فما أعجب هذا الحكم ففى الرؤية الاولى يعظم الحجاب على أهل النار والتنغيص والعذاب بحيث انهم لا يكون عندهم عذاب أشد عذابا من ذلك فان الرؤية الاولى تكون قبل انقضاء أجل العذاب وعموم الرحمة الشاملة وذلك ليعرفوا ذوقا عذاب الحجاب وفى الرؤية الثانية الى ما يكون بعد ذلك تعم الرحمة ولهم أعنى لاهل الجحيم رؤية من خوخات أبواب النار على قدر ما اتصفوا به فى الدنيا من مكارم الاخلاق فاذا نزل الناس فى الكثيب للرؤية وتجلى الحق تعالى تجليا عاما على صور الاعتقادات فى ذلك التجلى الواحد فهو واحد من حيث هو تجل وهو كثير من حيث اختلاف الصور فاذا رأوه انصبغوا عن آخرهم بنور ذلك التجلى وظهر كل واحد منهم بنور صورة ما شاهده فمن علمه فى كل معتقد فله نور كل معتقد ومن علمه فى اعتقاد خاص معين لم يكن له سوى نور ذلك المعتقد المعين ومن اعتقد وجود الاحكم له فيه بتنزيه ولا تشبيه بل كان اعتقاده انه على ما هو عليه ولم ينزه ولم يشبه وآمن بما جاء من عنده تعالى على علمه فيه سبحانه فله نور الاختصاص لا يعلم الا فى ذلك الوقت فانه فى علم الله فلا يدرى هل هو أعلى ممن عم الاعتقادات كلها علما أو مساوله وأما دونه فلا فاذا أراد الله رجوعهم الى مشاهدة نعيمهم بتلك الرؤية فى جناتهم قال للملائكة وزعة الكثيب ردوهم الى قصورهم فيرجعون بصورة ما رأوا و يجدون منازلهم وأهليهم منصبغين بتلك الصورة فيتلذذون بها فانهم فى وقت المشاهدة كانوا فى حال فناء عنهم فلم تقع لهم لذة فى زمان رؤيتهم بل اللذة عند أول التجلى حكم سلطانها عليهم فافنتهم عنها وعن أنفسهم فهم فى اللذة فى حال فناء لعظيم سلطانها واذا أبصروا تلك الصورة فى منازلهم وأهليهم استمرت لهم اللذة وتنعموا بتلك المشاهدة فتنعموا فى هذا الموطن بعين ما أفناهم فى الكثيب و يزيدون فى ذلك التجلى وفى تلك

الرؤية

الرؤية علما بالله أعطاهم اياه العيان لم يكن عندهم فان المعلوم اذا شوهد تعطى مشاهدته أمرا لا يمكن أن يحصل من غير مشاهدة كما قيل

ولكن للعيان لطيف معنى * لذا سأل المعاينة الكليم

وهذا ذوق يعرفه كل من أقيم في هذه الحال لا يقدر على انكاره من نفسه

(الفصل التاسع) في العالم وهو كل ما سوى الله وترتيبه ونضده روحا وجسما وعلوا وسفلا * اعلم ان العالم عبارة عن كل ما سوى الله وليس الا الممكنات سواء وجدت أو لم توجد فانها بذاتها علامة على علمنا أو على العلم بواجب الوجود لذاته وهو الله فان الامكان حكم لها لازم في حال عدمها ووجودها بل هو ذاتي لها لان الترجيح لها لازم فالمرجح معلوم ولهذا سمي عالما من العلامة لانه الدليل على المرجح فاعلم ذلك وليس العالم في حال وجوده شئ سوى الصور التي قبلها العماء وظهرت فيه فالعالم ان نظرت حقيقته انما هو عرض زائل أي في حكم الزوال * وهو قوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أصدق بيت قالته العرب قول لبيد * ألا كل شئ ما خلا الله باطل * يقول ماله حقيقة يثبت عليها من نفسه فما هو موجود الا بغيره ولذلك قال صلى الله عليه وسلم أصدق بيت قالته العرب * ألا كل شئ ما خلا الله باطل * فالجوهر الثابت هو العماء وليس الا نفس الرحمن والعالم جميع ما ظهر فيه من الصور وهي اعراض فيه يمكن ازالتها وتلك الصور هي الممكنات ونسبتها من العماء نسبة الصور من المرآة تظهر فيها لعين الرائي والحق تعالى هو بصر العالم فهو الرائي وهو العالم بالممكنات فما أدرك الا ما في علمه من صور الممكنات فظهر العالم بين العماء وبين رؤية الحق فكان ما ظهر دليلا على الرائي وهو الحق فتفطن واعلم من أنت وأما نضده على الظهور والترتيب فارواح نورية الهية مهيمة في صور نورية خلقية ابداعية في جوهر نفس هو العماء من جملتها العقل الاول وهو القلم ثم النفس وهو اللوح المحفوظ ثم الجسم ثم العرش ومقره وهو الماء الجامد والهواء والظلمة ثم ملائكته ثم الكرسي ثم ملائكته ثم الاطلس ثم ملائكته ثم فلك المنازل ثم الجنات بما فيها ثم ما يختص بها وبهذا الفلك من الكواكب ثم الارض ثم الماء ثم الهواء العنصري ثم النار ثم الدخان وفتق فيه سبع سموات سماء القمر وسماء الكاتب وسماء الزهرة وسماء الشمس وسماء الاحمر وسماء المشترى وسماء المقاتل ثم أفلاكها المخلوقون منها ثم ملائكة النار والماء والهواء والارض ثم المولدات المعدن والنبات والحيوان ثم نشأة جسد الانسان ثم ما ظهر من أشخاص كل نوع من الحيوان والنبات والمعدن ثم الصور المخلوقات من أعمال المكلفين وهي آخر نوع هذا ترتيبه بالظهور في الايجاد وأما ترتيبه بالمكان الوجودي أو المتوهم فالمكان المتوهم المعقولات التي ذكرناها الى الجسم الكل ثم العرش ثم الكرسي ثم الاطلس ثم المكوكب وفيه الجنات ثم سماء زحل ثم سماء المشترى ثم سماء المريخ ثم سماء الشمس ثم سماء الزهرة ثم سماء الكاتب ثم سماء القمر ثم الاثير ثم الهواء ثم الماء ثم الارض وأما ترتيبه بالمكانة فالانسان الكامل ثم العقل الاول ثم الارواح المهيمة ثم النفس ثم العرش ثم الكرسي ثم الاطلس ثم الكثيب ثم الوسيلة ثم عدن ثم الفردوس ثم دار السلام ثم دار المقامة ثم المأوى ثم الخلد ثم النعيم ثم فلك المنازل ثم البيت المعمور ثم سماء الشمس ثم القمر ثم المشترى ثم زحل ثم الزهرة ثم الكاتب ثم المريخ ثم الهواء ثم الماء ثم التراب ثم النار ثم الحيوان ثم النبات ثم المعدن وفي الناس الرسل ثم الانبياء ثم الاولياء ثم المؤمنون ثم سائر الخلق وفي الامم أمة محمد صلى الله عليه وسلم ثم أمة موسى عليه السلام ثم الامم على منازل رسلها وأما ترتيبه بالتأثير فمنه المؤثر بالحال ومنه ما هو المؤثر بالهمة ومنه ما هو المؤثر بالقول ومنه ما هو المؤثر بالفعل أعني بالآلة ومنهم المؤثر بمجموع الكل ومنهم المؤثر بمجموع البعض ومنهم المؤثر بغير قصد لما ظهر منه من الاثر كتأثيرات الرياح بهبوبها في الرمال وغيرها وهي صورة الاشكال وما في الوجود الا مؤثر ومؤثر فيه مطلقا ومؤثر اسم مفعول يكون له أثر بالحال كصور تحدث فتؤثر بالحال في واهب الارواح لها وقد ذكرنا في نضد العالم خطبة وهي هذه التي أنا ذاكرها * ذكر الخطبة في نضد العالم الحمد

لله الذى ليس لاوليته افتتاح كما لسائر الاوليات * الذى له الاسماء الحسنى والصفات العلى الازليات * الكائن ولا عقل ولا نفس ولا بسائط ولا مركبات * ولا أرض ولا سماوات * العالم فى العماء بجميع المعلومات القادر الذى لا يعجز عن الجائزات المريد الذى لا يقصر فتعجزه المعجزات المتكلم ولا حروف ولا أصوات السميع الذى يسمع كلامه ولا كلام مسموع الا بالحروف والاصوات والآلات والنعمات البصير الذى رأى ذاته ولا مرئيات مطبوعة الذوات * الحى الذى وجبت له صفات الدوام الاحدى والمقام الصمدى فتعالى بهذه السمات الذى جعل الانسان الكامل أشرف الموجودات وأتم الكلمات المحدثات والصلاة على سيدنا محمد خير البريات وسيد الجسمانيات والروحانيات * وصاحب الوسيلة فى الجنات الفردوسيات * والمقام المحمود فى اليوم العظيم البليات الاليم الرزيات أما بعد فانه لما شاء سبحانه ان يوجد الاشياء من غير موجود وان يبرز هاتى أعيانها بما تقتضيه من الرسوم والحدود لظهور سلطان الاعراض والخواص والفصول والانواع والاجناس الداعين شبه الشكوك والرافعين حجب الالتباس بوسائط العبارات الشارحة والصفات الرسمية والذاتية المبيرة الدراس فانجلى فى صورة العلم صور الجواهر المتماثلات والاعراض المختلفات والمتماثلات والمتقابلات * وفصل بين هذه الذوات بين المتحيزات منها وغير المتحيزات * كما انجلى فى ذوات الاعراض والجواهر صور الهيئات والحالات بالكيفيات وصور المقادير والاوزان المتصلات والمنفصلات بالكميات وصور الادوار والحركات الزمانيات وصور الاقطار والاكوار المكانيات والصور الحافظات الماسكات نظام العالم الحاملات أسماء المناقب والمثالب العرضيات وأسباب المدائح والمذام الشرعيات * وأسباب الصلاح والفساد الوضعيات الحكميات وصور الاضافات بين المالك والمملوك والآباء والابناء والبنات وصور التمليك بالعبيد والاماء الجارحات والحسن والجمال والعلم وأمثال ذلك الداخلات وصور التوجهات الفعلية القائمة بالفاعلات وصور المنفعلات التى هى بالفعل والفاعلات مرتبطات وقال عند ما جلاها بالشمس وضحاها والقمر اذا تلاها والنهار اذا جلاها والليل اذا يغشاها والسماء وما بناها والارض وما طحاها هذه حقائق الآباء العلويات والامهات السفليات ولها البقاء بالابقاء مع استمرار التكوينات والتلوينات بالتغيير والاستحالات ليثبت عندها علم ما هى الحضرة الالهية عليه من العزة والثبات فهذا هو الذى أبرز سبحانه من المعلومات ولا يجوز غير ذلك فانه لم يبق سوى الواجبات والمحالات فاول موجود اداره سبحانه فلك الاشارات ادارة احاطة معنوية وهو أول الافلاك الممكنات المحدثات المعقولات وأول صورة ظهر فى هذا الفلك العمائى صور الروحانيات المهيمات * الذى منها القلم الالهى الكاتب العلام فى الرسالات وهو العقل الاول الفياض فى الحكميات والانباآت وهو الحقيقة المحمدية والحق المخلوق به والعدل عند أهل اللطائف والاشارات وهو الروح القدسى الكل عند أهل الكشوف والتلويحات فجعله عالما حافظا باقيا تاما كاملا فياضا كاتبا من دواة العلم تحركه يمين القدرة عن سلطان الارادة والعلوم الجاريات الى نهايات وهو مستوى الاسماء الالهيات ثم أدار معدن فلك النفوس دون هذا الفلك وهو اللوح المحفوظ فى النبوات وهو النفس المنفعلة عند أصحاب الادراكات والاشارات والمكاشفات * فجعلها باقية تامة غير كاملة وفائضة غير مفيضة فيض العقل فهى فى محل القصور والعجز عن بلوغ الغايات ثم أوجد الهباء فى الكشف والهيولى فى النظر والطبيعة فى الاذهان لا فى الاعيان فاول صورة أظهر فى ذلك الهباء صور الابعاد الثلاثة فكان المكان فوجه عليه سبحانه سلطان الاربعة الاركان فظهرت البروج الناريات والترابيات والهوائيات والمائيات فتميزت الاكوان وسمى هذا الجسم الشفاف اللطيف المستدير المحيط باجسام العالم العرش العظيم الكريم واستوى عليه باسمه الرحمن استواء منزها عن الحد والمقدار معلوم عنده غير مكيف ولا معلوم للعقول والاذهان ثم أدار سبحانه فى جوف هذا الفلك الاول فلكا ثانيا سماه الكرسى فتدلت اليه القدمان فانفرق فيه كل أمر حكيم بتقدير عزيز عليم وعنده أوجد الخيرات الحسان والمقصورات فى خيام الجنان ثم رتب

ويه منازل الامور كلها وأحكمها في روحانيات سخرها وحكمها بالتأثيرات السعة من ألف الى ساعة عن اختلاف الملوان وجعل هذه المنازل بين وسط ممزوج وطرفي سعد مستقر ونحس مستمر بنزول المقدر المفرد الانسان ثم أدار سبحانه في جوف هذا الفلك الثاني فلكا ثالثا وخلق فيه كوكبا سابحا من الخنس الكنس مسخرا فقيرا أودع لديه كل أسود حالك وقرن به ضيق المسالك والوعر والحزن والكرب والحزن وحسرات الفوت وسكرات الموت وأسرار الظلمات والمفازات المهلكات والاشجار المثمرات والافاعي والحيات والحيوانات المضرات والحرات الموحشات والطرق الدارسات والعناء والمشقات وخلق عند مساعدته النفس الكلية الحمال لتسكين الارضين المدحيات وأسكن في هذا الفلك روحانية خليله ابراهيم عليه السلام عبده ورسوله ثم أدار في جوف هذا الفلك فلكا رابعا خلق فيه كوكبا سابحا من الخنس الكنس أودع لديه النخل الباسقات والعدل في القضايا والحكومات وأسباب الخير والسعادات والبيض الحسان المنعمات والاعتدالات والتمامات وأسرار العبادات والقربات والصدقات البرهانيات والصلوات النوريات واجابة الدعوات والناظرين الى الواقفين بعرفات وقبول النسك وموضع رمي الجرات وخلق عند مساعدته النفس الكلية تحليل المياه الجامدات واسكن في هذا الفلك روحانية نبيه موسى عليه السلام عبده ونجيه ثم أدار في جوف هذا الفلك فلكا خامسا خلق فيه كوكبا سابحا من الخنس الكنس أودع لديه حماية المذاهب بالقواضب المرهفات والموازن السمهريات وتمييز قدور راسيات وملء حمون كالجوابي المستديرات والتعصبات والحميات وايقاع القتل والحروب بين أهل الهدايات والضلالات وتقابل الشبه المضلات والادلة الواضحات بين أهل العقول السليمة والتخيلات وخلق عند مساعدته النفس الكل لتلطيف الاهوية السخيفات واسكن في هذا الفلك روح رسوليه هارون ويحيى عليهما السلام موضحي سبيليه ثم أدار في جوف هذا الفلك فلكا سادسا خلق فيه كوكبا عظيما مشرقا سابحا أودع لديه أسرار الروحانيات والانوار المشرقات والضياآت اللامعات والبروق الخاطفات والشعاعات النيرات والاجساد المستنيرات والمراتب الكاملات والاستواآت المعتدلات والمعارف اللؤلؤيات واليواقيت العاليات والجمع بين الانوار والاسرار الساريات ومعالم التأسيسات وأنفاس النور الحاريات وخلع الارواح المدبرات وايضاح الامور المبهمات وحل المسائل المشكلات وحسن ايقاع السماع في النغمات وتوالي الواردات وترادف التنزلات الغيبيات وارتقاء المعاني الروحانيات الى أوج الانتهاآت ودفع العلل بالعلالات النافعات والكلمات المستحسنات والاعراف العطريات وأمثال ذلك مما يطول ذكره قد ذكرنا منه طرفا في الباب السادس والاربعين من كتاب التنزلات الموصليات وخلق عند مساعدته النفس الكل تحريك الفلك الاثير لتسخين العالم بهذه الحركات واسكن في هذا الفلك ادريس النبي المخصوص بالمكان العلي ثم أدار في جوف هذا الفلك فلكا سابعا خلق فيه كوكبا سابحا من الخنس الكنس أودع لديه التصوير التام وحسن النظام والسماع الشهي والمنظر الرائق البهي والهيبة والجمال والانس والجلال وخلق عند مساعدته النفس الكل تقطير ماء رطب من ركن البخارات وأسكن في هذا الفلك روحانية النبي الجميل التام يوسف عليه السلام ثم أدار في جوف هذا الفلك فلكا ثامنا خلق فيه كوكبا سابحا من الخنس الكنس أودع لديه الاوهام والايهام والوحي والالهام ومهالك الآراء الفاسدة والقياسات والاحلام الرديئة والمبشرات والاختراعات الصناعيات والاستنباطات العمليات ومافي الافكار من الغلطات والاصابات والقوى الفعالات والوهميات والزجر والكهانات والفراسات والسحر والعزائم والطلسميات وخلق عند مساعدته النفس الكل مزج البخارات الرطبة بالبخارات اليابسات واسكن في هذا الفلك روحانية روحه وكلمته عيسى عليه السلام عبده ورسوله وابن أمته ثم أدار في جوف هذا الفلك فلكا آخر تاسعا خلق فيه كوكبا سابحا أودع الله لديه الزيادة والنقصان والربو والاستحالات بالاضمحلالات وخلق عند مساعدته النفس الكل امداد المولدات بركن العصارات واسكن في هذا الفلك روحانية نبيه آدم عليه السلام عبده ورسوله وصفيه واسكن هذه الافلاك المستديرات أصناف الملائكة الصافات التاليات فمنها القائمات والقاعدات ومنها

الراكعات والساجدات كما قال تعالى اخبارا عنهم ومامنا الا له مقام معلوم فهم عمار السموات وجعل منهم الارواح المطهرات المتمكنين باشرف الحضرات وجعل منهم الملائكة المسخرات والوكلاء على مايخلقه الله من التكوينات فوكل بالارجاء الزاجرات و بالاسماء المرسلات و بالالهام والالمات الملقيات و بالتفصيل والتصوير والترتيب المقسمات و بالترغيب والترحيب الناشرات و بالترهيب الناشطات و بالتشتيت النازعات و بالسوق السابحات و بالاعتناء السابقات و بالاحكام المدبرات ثم أدار في جوف هذا الفلك كرة الاثير أودع فيها رجوم المسترقات الطارقات ثم جعل دونه كرة الهواء أجرى فيه الداريات العاصفات السابقات الحاملات المعصرات وموّج فيه البحور الزاخرات الكائنات من البخارات المستحيلات يسمى دائرة كرة الزمهرير تتعلم منه صناعة التقطيرات وامسك في هذه الكرة أرواح الاجسام الطائرات وأظهر في هاتين الكرتين الرعود القاصفات والبروق الخاطفات والصواعق المهلكات والاحجار القاتلات والجبال الشامخات والارواح الداريات الصاعدات النازلات والمياه الجامدات ثم أدار في جوف هذه الكرة كرة أودع فيها سبحانه ما أخبرنا به في الآيات البينات من اسرار احياء الموات وأجرى فيها الاعلام الجاريات وأسكنها الحيوانات الصامتات ثم أدار في جوفها كرة أخرى أودع فيه ضروب التكوينات من المعادن والنباتات والحيوانات فاما المعادن فجعلها عزوجل ثلاث طبقات منها المائيات والترابيات والحجريات وكذلك النبات منها النابتات والمغروسات والمزروعات وكذلك الحيوانات منها المولدات المرضعات والحاضنات والمعصمات ثم كون الانسان مضاهيا الجميع ماذكرناه من المحدثات ثم وهبه معالم الاسماء والصفات فمهدت له هذه المخلوقات المعجزات ولهذا كان آخر الموجودات فمن روحانيته صح له سر الاولية في البدايات ومن جسميته صح له الآخرية في الغايات فبه بدئ الامر وختم اظهار العنايات وأقامه خليفة في الارض لان فيها مافي السموات وأيده بالآيات والعلامات والدلالات والمعجزات واختصه باصناف الكرامات ونصب له القضايا المشروعات ليميز الله به الخبيثات من الطيبات فيلحق الخبيث بالشقاوات في الدركات و يلحق الطيب بالسعادات في الدرجات كما سبق في القبضتين اللتين هما صفتان للذات فسبحان مبدئ هذه الآيات وناصب هذه الدلالات على أنه واحد قهار الارض والسموات فهذا ترتيب نضد العالم على طريق خاص لبعض النظار انفرد به وسنذكر بعد القصيدة التي أذكرها بعد هذا ماوافقونا فيه وأما نظمناه فيه أيضا على طريقة أخرى في الوضع الاول فاعلم وهذه هي القصيدة

الحمد لله الذي بوجوده * ظهر الوجود وعالم الهيمان
والعنصر الاعلى الذي بوجوده * ظهرت ذوات عوالم الامكان
من غير ترتيب فلا متقدم * فيه ولا متأخر بالآن
حتى اذا شاء المهيمن ان يرى * ماكان معلوما من الاكوان
فتح القدير عوالم الديوان * بوجود روح ثم روح ثاني
ثم الهباء كذا الهيولى ثم جسم قابل * لعوالم الافلاك والاركان
فاداره فلكا عظيما واسمه الـ * ـعرش الكريم ومستوى الرحمن
يتلوه كرسي انقسام كلامه * فتلوح من أقسامه القدمان
من بعده فلك البروج و بعده * فلك الكواكب مصدر الازمان
ثم النزول مع الخلاء لمركز * ليقيم فيه قواعد البنيان
فادار أرضا ثم ماء فوقه * كرة الهواء وعنصر النيران
من فوقه فلك الهلال وفوقه * فلك يضاف لكاتب الديوان
من فوقه فلك لزهرة فوقه * فلك الغزالة مصدر الملوان
من فوقه المريخ ثم المشترى * ثم الذي يعزى الى كيوان

ولكل جسم مايشا كل طبعه * خلق يسمى العالم النوراني
فهم الملائكة الكرام شعارهم * حفظ الوجود من اسمه المحسان
فتحركت نحو الكمال فولدت * عند التحرك عالم الشيطان
ثم المعادن والنبات وبعده * جاءت لنا بعوالم الحيوان
والغاية القصوى ظهور جسومنا * في عالم التركيب والابدان
لما استوت وتعدلت أركانه * نفخ الاله لطيفة الانسان
وكساه صورته فعاد خليفة * يعنوله الاملاك والثقلان
وبدورة الفلك المحيط وحكمه * أبدى لنا فى عالم الحدثان
فى جوف هذا الارض ماء اسودا * نتنا لاهل الشرك والطغيان
يجرى على متن الرياح وعندها * ظلمات سحط القاهر الديان
دارت بصحرة مركز سلطانه الـ * شروح الالهى العظيم الشان

فهذا ترتيب الوضع الذى أنشأ الله عليه العالم ابتداء *اعلم ان التفاضل فى المعلومات على وجوه أعمها التأثير فكل مؤثر أفضل من أكثر المؤثر فيه من حيث ذلك التأثير خاصة وقد يكون المفضول أفضل منه من وجه آخر وكذلك فضل العلة على معلولها والشرط على مشروطه والحقيقة على المحقق والدليل على المدلول من حيث ماهو مدلول له لامن حيث عينه وقد يكون الفضل بعموم التعلق على ماهو أخص تعلقا منه كالعالم والقادر ولما كان الوجود كله فاضلا مفضولا أدى ذلك الى المساواة وان يقال لا فاضل ولا مفضول بل وجود شريف كامل تام لا نقص فيه ولا سيما وليس فى المخلوقات على اختلاف ضروبها أمر الا وهو مستند الى حقيقة ونسبة الهية ولا تفاضل فى الله لان الامر لا يفضل نفسه فلا مفاضلة بين العالم من هذا الوجه وهو الذى يرجع اليه الامر من قبل ومن بعد وعليه عوّل أهل الجمع والوجود وبهذا سموا أهل الجمع لانهم أهل عين واحدة كما قال الله تعالى وما أمرنا الا واحدة ومن كشف الامر على ماهو عليه علم ماذكرناه فى ترتيب العالم فى هذا الباب فانه متنوّع المساق ففى الخطبة ترتيب ليس فى المنظوم وكذلك سائر ماذكرناه فى الباب *(وصل)* فى ذكر مافى هذا المنزل من العلوم فمن ذلك علم الاتصال الكونى والانفصال الالهى والكونى وفيه علم تنزيه الحق مع ثبوت النزول والمعية عما للنزول والمعية من الحركة والانتقال وفيه علم الفرقان بين الكتب المنزلة من عند الله وان كانت كلها كلام الله ولماذا اتكثرت وتعددت آياتها وسورها هل لكونها كلاما أو لكونها متكلما بها وفيه علم افتراق الناس الى مؤمن بكذا وغير مؤمن به وفيه علم الملأ الاعلى وفيه علم الآجال وفيه علم حكمة التفضيل فى العالم وفيه علم انشاء الفروع من أصل واحد وفيه علم قول القائل

وما على الله بمستنكر * أن يجمع العالم فى واحد

وهذا هو علم الانسان الكامل الجامع حقائق العالم وصورة الحق سبحانه وتعالى وفيه علم الفرق بين المبدأ والمعاد ومامعنى المعاد هل هو أمر وجودى أو نسبة مرتبة كوال يعزل ثم يرد الى ولايته وفيه علم السبب الذى لاجله أنكر من أنكر المعاد وما المعاد الذى أنكر وماصفة المنكر وفيه علم نسبة الاشياء الى الله نسبة واحدة فكيف سبقت الرحمة الغضب حتى عمت الرحمة كل شئ فلم يبق للغضب محل يظهر فيه وفيه علم هداة الحق وفيه علم انشاء العالم من العالم ولماذا يرجع مافيه من الزيادة والنقص فلا بدّ من العلم بكمال أو تمام به يتميز مازاد عليه ومانقص عنه وهل كل زيادة على التمام نقص أم لا وفيه علم هل يوجد أمران متجاوران ليس بينهما وسط مثل الغيب والشهادة وكالنفى والاثبات ومثل قولنا أنت ماأنت وما رميت اذ رميت وفيه علم الامر الذى يحفظ الله به المكلف من حيث عينه ومن حيث أفعاله وفيه علم كمال العالم الكمال الذى لا يحتمل الزيادة فيه فلا يظهر فيه مالم يظهر الا ماخرج عنه فيعود عليه فيظهر فيه أمر لم يكن فيه وهو منه ماظهر فى العالم بعد تمامه الا العالم فامر الله واحدة فيه وهو المعبر عنه

بالاستحالات والاستحالات متنوعة بحسب الحقائق كالماء يستحيل بخارا والملك يستحيل انسانا بالصورة وكذلك التحلي فمن عرف ذلك عرف الامر على ماهو عليه والولد على شبه أبيه فان الولد اذا خرج على شبه أبيه برئ الام مما يتطرق اليها من الاحتمال اذ لم يكن الشبه ومن هنا تعلم أنه لا خالق الا الله وقد نبه الشارع بحديث الصورة الكاملة الامامية وفيه علم نفي الاسباب باثباتها وفيه علم الامر الذى دعا المشرك الى اثبات الشريك وفيه علم غيرة الحق على الرتبة الالهية وفيه علم ما يقول المتعلم من العالم اذا سأله العالم بفتح اللام وفيه علم ماهو من القول حجة وما ليس بحجة فهل الحجة على الخصم عين القول خاصة أو ما يدل عليه القول أو فى موطن يكون القول وفى موطن يكون ما يدل عليه القول فاذا كان القول يعجز السامع فهو عين الحجة وفيه علم الفضل بالعلم بين المخلوقين وانه لا رتبة أشرف من رتبة العلم وفيه علم أن الملائكة كلهم علماء بالله ليس فيهم من يجهل بخلاف الناس ولذلك قال تعالى شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة ثم قال فى حق الناس وأولوا العلم وما أطلق مثل ما أطلق الملائكة وهو علم التوحيد هنا لا علم الوجود فان العالم كله عالم بالوجود لا بالتوحيد لا فى الذات ولا فى المرتبة وان كان المشرك قد جعل له الرتبة العليا مع الاشتراك فى معنى الرتبة وفيه علم ما لا يمكن لمخلوق جحده وهو افتقار الممكن الى المرجح وفيه علم ما يجوز نقضه من المواثيق والعهود وما لا يجوز وفيه علم ما يسبق الى الوهم من تكذيب شخص من الناس يدعى أنه موجود من غير أب ولا أم عند من يؤمن بوجود آدم عليه السلام وينكره فى حق شخص ما فقد أشبهه فى الصورة ولا يتوقف فى تكذيبه ولا فى ردّ ما قاله وجاء به وهو ممكن فى نفس الامر ويقر به من يقول بحدوث العالم وبقدمه وفيه علم ما تقيده الملائكة من العلم اذا دخلوا على أهل السعادة فى منازلهم وفيه علم فضل الدنيا من الآخرة دارا وحياة وهما دار واحدة وحياة واحدة وفيه علم القلوب ولماذا ترجع نسبة الكون اليها هل الى علمها باستحالة ثبوتها على أمر واحد زمانين لما علمت أن خالقها اذا تذكرت وفكرت أنه كل يوم فى شان فتقطع عند ذلك أنها لا تبقى على حال واحد لانها محل التصريف والتقليب وفيه علم العلم الجامع والمفصل للمضارّ والمنافع وهل الانسان الجاهل يقاوم بقوّته قوّة كلام الله حتى لا يؤثر فيه أو قوّته على نفسه أن يستتر ما أثر فيه كلام الله فلم يقاوم الا نفسه لا كلام الله وفيه علم انتظار الحق باظهار الامور ما حكم به علمه فيها من الترتيب فى الايجاد مع الجواز وكيف يجتمع المحال والامكان فى أمر واحد فيحكم عليه بانه محال بالدليل العقلى ممكن بالدليل العقلى وأدلة العقول لا تتعارض الا فى هذا الموطن وفيه علم تلقين الحجة لاظهار الحق وهل للحاكم اذا علم صدق أحد الخصمين فى دعواه ويعلم أنه يبطل حقه لجهله بتحرير الدعوى هل له أن يعلمه كيف يدّعى حتى يثبت له الحق كما هو فى نفس الامر أو ليس له ذلك لا فى حضور الخصم ولا فى غيبته وهذا مع علم الحاكم بصاحب الحق وفيه علم حجج الرسل عليهم السلام ليست عن نظر وفكر وانما هى عن تعليم الهى وفيه علم ما حط الرسول من الرسالة وفيه علم لا يعارض الحق الالهى الا الحق الالهى فهو مقابلة المثلين لا مقابلة غير المثلين وان ظهرت المعارضة من جانب المخلوق فاظهر الحق الاعلى لسان المخلوق فان الله ما كلم عباده على رفع الحجاب لانه يقول لا معقب لحكمه وقد وقع فى الدنيا المعقب فلا بدّ أن يكون المعقب الله لا غيره فهو مثل النسخ فى الشرائع هو الذى شرع وهو الذى رفع ما شرع لشرع آخر أنزله فالناسخ والمنسوخ من الله كذلك أمر العالم فيما جاء من الحق بالدلالة وفيما ذبه ذلك الحق من غير دلالة فيعلم العالم بالله أنه من الحق فالحق يتلو بعضه بعضا فان زمان دعوى الواحد ما هو زمان دعوى الآخر الرادّ له والمعارضة على الحقيقة ان لم يشتركا فى الزمان فما هى معارضة فافهم وفيه علم انزال الحق العالم بالشئ منزلة نفسه منه فى ذلك العلم ولهذا تقول لا منزلة أشرف من العلم لانه ينزلك منزلة الحق

لقد حزت كل الطيب فيما لثمته * وقد علم الاقوام من قد لثمته

وان الذى فى الكون من كل طيب * من العقل والاحساس فيما طعمته

والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿الباب

﴿الباب الثانى والسبعون وثلثمائة فى معرفة منزل سر وسرين وثنائك عليك بما ليس لك واجابة الحق اياك فى ذلك لمعنى شرفك به من حضرة محمدية﴾

من حاز شطر الكون فى خلقه * وشطره الآخر فى خلقه
فذاك عين الوقت فى وقته * وبدره الطالع فى أفقه
فبدره يطلع من غربه * وضوءه يغرب فى شرقه
فكل مخلوق به هائم * وكلما يهلك فى حقه

ورد فى الخبر الصحيح فى صحيح مسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الله جميل يحب الجمال وهو تعالى صانع العالم وأوجده على صورته فالعالم كله فى غاية الجمال مافيه شئ من القبح بل قد جمع الله له الحسن كله والجمال فليس فى الامكان أجمل ولا أبدع ولا أحسن من العالم ولو أوجد ما أوجد الى ما لا يتناهى فهو مثل لما أوجد لان الحسن الالهى والجمال قد حازه وظهر به فانه كما قال تعالى أعطى كل شئ خلقه فهو جماله اذ لو نقص منه شئ لنزل عن درجة كمال خلقه فكان قبيحا ثم هدى أى بين ذلك لنا بقوله أعطى كل شئ خلقه

ولما رأينا الحق فى صورة البشر * علمنا بان العقل فيه على خطر
فمن قيد الحق المبين بعقله * ولم يطلق التقييد ماعنده خبر
اذا ما تجلى لى على مثل صورتى * تجليت فى التنزيه عن سائر الصور
فان قال ماذا قلت أنت ذكرت لى * بانك تعمو عن ظلوم اذا انتصر
وما أنت مثلى قل فلم حزت صورتى * ورؤيتى اياكم كما يبصر القمر
فان كنت مثلى فالتماثل حاكم * على كل مثل كالذى يقتضى النظر
فكل شبيه للشبيه مشاكل * على كل حال فى القديم وفى البشر
لقد شرع الله السجود لسهونا * بارغام شيطان وجبر لما انكسر
فمالك لم تسجد وأنت امامنا * فانت جدير بالسجود كما ذكر
أتيناك نسعى فاتيت مهرولا * وأين خطى الاقدام من خطوة البصر

ومنها أيضا

بمن فصلنا أو بمن قد وصلتنا * وما هو الا الله بالعين والاثر
فشكر المنا أحفى وشكر المابدا * وحاز مزيد الخير عبد اذا شكر
وما هو الا الحق يشكر نفسه * ولكن حجاب القرب أرسل فاستتر

فالعالم كله جماله ذاتى وحسنه عين نفسه اذ صنعه صانعه عليه ولهذا هام فيه العارفون وتحقق بمحبته المتحققون ولهذا قلنا فيه فى بعض عباراتنا عنه انه مرآة الحق فما رأى العارفون فيه الا صورة الحق وهو سبحانه الجميل والجمال محبوب لذاته والهيبة له فى قلوب الناظرين اليه ذاتية فاورث المحبة والهيبة فان الله ما كثر لنا الآيات فى العالم وفى أنفسنا اذ نحن من العالم الا لنصرف نظرنا اليه ذكرا وفكرا وعقلا وايمانا وعلما وسمعا وبصرا ونهى ولبا وما خلقنا الا لنعبده ونعرفه وما أحالنا فى ذلك على شئ الا على النظر فى العالم لجعله عين الآيات والدلالات على العلم به مشاهدة وعقلا فان نظرنا فاليه وان سمعنا فمنه وان عقلنا فعنه وان فكرنا ففيه وان علمنا فاياه وان آمنا فبه فهو المتجلى فى كل وجه والمطلوب من كل آية والمنظور اليه بكل عين والمعبود فى كل معبود والمقصود فى الغيب والشهود لا يفقده أحد من خلقه بفطرته وجبلته فجميع العالم له مصل واليه ساجد وبحمده مسبح فالالسنة به ناطقة والقلوب به هائمة عاشقة والالباب فيه حائرة يروم العارفون ان ينفصلوا من العالم فلا يقدرون ويرومون ان يجعلوه عين العالم فلا يتحقق لهم ذلك فهم يعجزون فتكل افهامهم وتتحير عقولهم وتتناقض عنه فى التعبير ألسنتهم فيقولون فى وقت هو وفى وقت ما هو وفى وقت هو ما هو فلا تستقر لهم فيه قدم ولا يتضح لهم اليه طريق لانهم يشهدونه عين الآية والطريق فتحول هذه المشاهدة

بينهم وبين طلب غاية الطريق اذ لا تسلك الطريق الا الى غاياتها والمقصود معهم وهو الرفيق فلا سالك ولا مسلوك فتذهب الاشارات وليست سواه وتطيح العبارات وماهي الا اياه فلا ينكر على العارف مايهيم فيه من العالم وما يتوهمه من المعالم ولولا ان هذا الامر كما ذكرناه ما أحب نبي ولا رسول أهلا ولا ولدا ولا آثر على أحد أحدا وذلك لتفاضل الآيات وتقلب العالم هو عين الآيات وليست غير شؤون الحق التي هو فيها وقد رفع بعضها فوق بعض درجات لانه بتلك الصورة ظهر في أسمائه فعلمنا تفاضل بعضها على بعض بالعموم والخصوص فهو الغني عن العالمين وهو القائل وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فاين الخالق من الغني وأين القابض منه والمانع وأين العالم في احاطته من القادر والقاهر فهل هذا كله الا عين ماوقع في العالم فما تصرف رسول ولا عارف الا فيه ولكن أكثر الناس لا يعلمون وذلك لان من الناس من في اذنه وقر وعلى بصره غشاوة وعلى قلبه قفل وفي فكره حيرة وفي علمه شبهة وبسمعه صمم والله ماهو هذا كله عند العارف الا للقرب المفرط ونحن أقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب اليه من حبل الوريد وأين الوسوسة من الالهام وأين اسم الانسان من اسم العالم

فمن ليلى ومن لبنى * ومن هند ومن ثنه ومن قيس ومن بشر * أليسوا كلهم عينه
لقد أصبحت مشغوفا * به اذ كان لي كونه فكل الخلق محبوبي * فاين مهيمي أينه
فمن يبحث على قولي * يجد في بينه بينه

وأما أهل الجمال العرضي والحب العرضي فظل زائل وغرض مائل وجدار مائل بخلاف ماهو عند العلماء بالله فان الظل عند العالم بالله ساجد والعارض للوجود مستعد والجدار لم يلم الا عبادة ليظهر ما تحته من كنوز المعارف التي يستغني بها العارف الواقف خلق الله الغيرة في صورة الخضر فاقامه من انحنائه لما عزان الاهلية ماوجدت في ذلك الوقت في رب المال فيقع التصرف فيه على غير وجهه ولتعلمن نبأه بعد حين فلو ظهر اتخذ عبثا وعاثت فيه الايدي فسبحان واضع الحكم وناصب الآيات ومظهر جمال الدلالات ومن أجلها عينا وأكملها كونا عالم الخيال وبه ضرب الله الامثال وبين تعالى انه المنفرد بعلمه فانه قال ناهيا فلا تضربوا لله الامثال ان الله يعلم وأنتم لا تعلمون وما جاء بهذه الآية الا عندما ضرب لنا الامثال منه فظهر للكون وهو مقدمته ألا ترى الرؤيا وبعينها يدرك الخيال يرى مايكون قبل كونه وما كان وماهو الوقت عليه وأي حضرة تجد فيها هذه الجمعية الا حضرة الخيال وكل من تعشق بأمر ما فما تعشق به الا بعد ان حصله في خياله وجعل له في وهمه مثالا وطبق محبوبه على مثاله ولو لم يكن الامر كذلك لكان اذا فارقه من تعلق بصره به أو سمعه أو شيء من حواسه فارق التعلق به ونحن لا نجد الامر كذلك فدل على ان المحبوب عند المحب على مثال صورة وأنشأه في خياله فلزم مشاهدته فتضاعف وجده وتزايد حبه وصار ذلك المثال الذي صوره يحرض مصوره على طلب من صوره على صورته فان ذلك الاصل هو روح هذا الخيال وبه بقاؤه وهو الذي يحفظه وما اشتد حب المحب الا في صنعته وفعله فان الصورة التي تعشق بها في خياله هي من صنعته فما أحب الا ماهو راجع اليه فبنفسه تعلق وعلى فعله أثنى فمن علم هذا علم حب الله عباده وانه تعالى أشد حبا فيهم منهم فيه بل لا يحبونه عينا وانما يحبون احسانه فان الاحسان هو مشهودهم ومن أحبه عينا فانما أحب مثالا صوره في نفسه وتخيله وليس الا المشبهة خاصة فكل محب فلولا التشبيه ما أحبه ولولا التخييل ما تعلق به ولهذا جعله الشارع في قبلته ووسعه قلب عبده وجعله من القرب به كهو أو كبعض أجزائه فتلك هؤلاء عبدوه تمثلا وشاهدوه محصلا وأما المنزهة فحائرة في عميا يخبطون فيها عشوى لا ظل في ظلمتها ولاما يمنعهم الدليل من التشبيه ومالهم ايمان يفوق نوره نور الادلة حتى يدرجها فيه فلا يزال المنزه غير قابض على شيء ولا محصل لامر فهم أهل البت لان هممهم متفرق والوهم منهم بعيد فنقصهم من كمال معرفة الوجود حكم الاوهام فيهم ولا حكم للاوهام الا في الكمل من الرجال ولهذا جاءت الشرائع في الله بما تحيله الادلة فمن تقوى نور ايمانه على نور عقله كما تقوى نور الشمس على نور غيره من الكواكب فما أذهب عين أنوارها وانما أدرجها في نوره فالعالم مستنير كله بنور الشمس ونور الكواكب ولكنهم لا يبصرون الا نور الشمس ولا يبصرون المجموع كذلك الكامل من

أهل الله اذا أدرج نور عقله فى نور ايمانه صوب رأى المنزهة اذ ماتعدت ما كشفته لهم أنوارها وصوب رأى المشبهة اذ ماتعدت ظاهر ما أعطاها نور ايمانها بما ضرب الله لها من المثل فعرفه الكامل عقلا وايمانا فاز درجة الكمال كما حاز الخيال درجة الحس والمعنى فلطف المحسوس وكثف المعنى فكان له الاقتدار التام ولذلك قال يعقوب لابنه لاتقصص رؤياك على اخوتك فيكيدوا لك كيدا لما علم من علمهم بتأويل مامثل الحق له فى رؤياه اذ ما كان مارآه وما مثل له الا عين اخوته وأبويه فانشأ الخيال صور الاخوة كواكب وصور الابوين شمسا وقمرا وكلهم لحم ودم وعروق وأعصاب فانظر هذه النقلة من عالم السفل الى عالم الافلاك ومن ظلمة هذا الهيكل الى نور هذا الكوكب فقد لطف الكثيف ثم عمد الى مرتبة التقدم وعلو المنزلة والمعانى المجردة فكساها صورة السجود المحسوس فكثف لطيفها لو الرؤيا واحدة فلولا قوة هذه الحضرة ماجرى ماجرى ولولا انها فى الوسط ماحكمت على الطرفين فان الوسط حاكم على الطرفين لانه حد لما كان الآن عين الماضى والمستقبل كان الانسان الكامل جعل الله رتبته وسطا بين كينونته مستويا على عرشه و بين كينونته فى قلبه الذى وسعه فله نظر اليه فى قلبه فيرى انه نقطة الدائرة وله نظر اليه فى استوائه على عرشه فيرى انه محيط الدائرة فهو بكل شئ محيط فلا يظهر خط من النقطة الا ونهايته الى المحيط ولا يظهر خط من المحيط من داخله الا ونهايته الى النقطة وليست الخطوط سوى العالم فانه بكل شئ محيط والكل فى قبضته واليه يرجع الامر كله فالخلاء مافرض بين النقطة والمحيط وهو الذى عمر العالم بعينه وكونه وفيه ظهرت الاستحالات من نقطة الى محيط ومن محيط الى نقطة فما خرج عنه عز وجل شئ ولا ثم شئ خارج عن المحيط فيدخل فى احاطته بل الكل منه انبعث واليه ينتهى ومنه بدا واليه يعود فمحيطه أسماؤه ونقطته ذاته ولهذا هو الواحد العدد والواحد الكثير فما كل عين له ناظر الاعين الانسان ولولا انسان العين مانظرت عين الانسان فبالانسان نظر الانسان فبالحق ظهر الحق

فقلنا فيه حق * وقلنا فيه خلق * وقلنا فيه در * وقلنا فيه حق

فهو الملك والملك * وهو الفلك والفلك * فاذا ماهويته * قال للحب هيت لك

أى حسنت هيئتى اذهيت لك اذ لولا حسن العالم ماعلم حسن القديم ولا جماله ولولا جمال الحق ماظهر فى العالم جمال فالامر دورى وبه دار الفلك فدوران الفلك سعيه ومابرح من مكانه فهو بكليته المستقل الذى لم يفارق مكانه تنبيها من الله لعباده أوضرب مثل ان الحق وان أوجد العالم ووصف نفسه بما وصف مازال فى منزلة تنزيهه وتمييزه عن خلقه بذاته مع معيته بكل خلق من خلقه بخلاف الخطوط فانها متحركة من الوسط والى الوسط فهى مفارقة وقاطعة منازل وحركة الوسط لم تفارق منزلتها ولا تحركت فى غيرها وهى اعجوبة المسائل التى حار فيها المجيب والسائل

* ألا أيها الفلك الدائر * لمن أنت فى سيركم سائر
الينا فنحن باحشائكم * اليه فسيركم بائر
تعالى عن الحد فى نفسه * وقال هو الباطن الظاهر
تدور علينا بانفاسنا * وأنت لنا الحكم القاهر
فشغلك فى شغل شاغل * وأنت اذا ماأتقضى حاسر
فان كنت فى ذاك عن أمره * فانت به الرابح التاجر
ومن فوقكم ثم من [1] فوقه * الهى رتقكم فاطر
تعين بالفتق فى رتقكم * فعقلك فى صنعه حائر
لذاك تدور وما تبرحن * بمثواك والمقبل العابر
فقف فأبى الجبر الا السرى * وقال أنا الكاسر الجابر
سترت عيون النهى فانثنت * وقد علمت اننى الساتر
فسبحان من حكمه حكمة * ومن عينه الوارد الصادر

(١) الضمير فى فوقه يعود على الفوق الاول اه من خط المصنف

فلولاك مالاح فى أفقه * بدو رتبة كوكب زاهر

ولما خلق الله تعالى العالم واقتضت ذات العالم أن يستحيل بعضه لبعضه بما ركبه الله عليه من الحقائق والاستعداد لقبول الاستحالة طلب بذاته العوارض الامكانية التي تراها في العالم فمن العالم من له قصد في ذلك الطلب وهو تعيين عارض خاص كقائم يطلب القعود ممن يعقل ومنهم من تطلبه من غير قصد كالشجرة تطلب السقي من أجل الثمرة التي خلقت لها وطلبها الذلك ذاتي على مقدار معلوم ان زاد على ذلك كان حكمه حكم نقصانه في الهلاك وما الماء بحكمها فلا بد من حافظ يحفظ عليها القدر المعلوم وليس الا خالقها وهذه الامور العوارض التي تعرض لجوهر العالم منها ما يقال فيه صلاح ومنه ما يقال فيه فساد ولكن في نفس الامر لا يصح أن يعرض للعالم فساد لا صلاح فيه فانه يكون خلاف ما أريد له وجوده وأما صلاح لا فساد فيه فهو الواقع المراد لصانع العالم فانه لذلك خلق العالم وأما الاحوال فذاتية للمعاني فانها أحكامها وليس لها وجود ولا هي معدومة كالاجر لمن قامت به الجرة وهذا حكم لا يتصف بالخلق لانه معقول لا عين له في الوجود العيني بل المعاني كلها التي أوجبت أحكامها لمن اتصف بها نسب عدمية لا عين لها في الوجود ولها الحكم والحال ولا عين لحكمها ولا لحالها في الوجود فصار الحاكم والمحكوم به في الحقيقة أمور اعدمية مع انها معقولة فعلى الحقيقة لا أثر لموجود في موجود وانما الاثر للمعدوم في الموجود وفي المعدوم لان الاثر للنسب كله وليست النسب الا أمور اعدمية يظهر ذلك بالبديهة في أحكام المراتب كمرتبة السلطنة ومرتبة السوقة في النوع الانساني مثلا فيحكم السلطان في السوقة بما تريد رتبة السلطنة وليس للسلطنة وجود عيني واذا كان الحكم للمراتب فالاعيان التي من حقيقتها أن لا تكون على صورة طبيعية جسمية في نفسها اذا ظهرت لمن ظهرت له في صورة طبيعية جسدية في عالم التمثيل كالملك يتمثل بشرا سويا وكالتجلي الالهي في الصور فهل تقبل تلك الصورة الظاهرة في عين الرائي حكم ما تماثله الصورة في التي هي له حقيقة كصورة الانسان والحيوان فتحكم عليه ما لتفكر وقيام الآلام واللذات به فهل تلك الصورة التي ظهرت تشبه الحيوان أو الانسان أو ما كان تقبل هذا الحكم في نفس الامر أو الرائي اذ لم يعلم انها انسان أو حيوان ماله ان يحكم عليها الا بما يحكم على من تلك الصورة عينه كيف الأمر في ذلك فاعلم ان الملك على صورة تخالف البشر في نفسه وعينه وكما تخالف البشر فقد خالفه أيضا البشر مثل جبريل ظهر بصورة اعرابي بكلامه وحركته المعتادة من تلك الصورة في الانسان هي في الصورة الممثلة كما هي في الانسان أو هي من الصورة كما هي الصورة متخيلة أيضا ويتبع تلك الصورة جميع أحكامها من القوى القائمة بها في الانسان كما قام بها الكلام والحركة والكيفيات الظاهرة فهو في الحقيقة انسان خيالي أعني الملك في ذلك الزمان وله حكم تلك الصورة في نفس الامر أيضا على حد الصورة من كونها انسانا خياليا فاذا ذهبت تلك الصورة ذهبت أحكامها لذهابها وسبب ذلك ان جوهر العالم في الاصل واحد لا يتغير عن حقيقته وان كل صورة تظهر فيه فهي عارضة تستحيل في نفس الامر في كل زمان فرد والحق يوجد الامثال على الدوام لانه الخالق على الدوام والممكنات في حال عدمها مهيأة لقبول الوجود فمهما ظهرت صورة في ذلك الجوهر ظهرت بجميع أحكامها سواء كانت تلك الصورة محسوسة أو متخيلة فان أحكامها تتبعها كما قال الاعرابي لما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يصف الحق جل جلاله بالضحك قال لا نعدم خيرا من رب يضحك اذ من شأن من يضحك ان يتوقع منه وجود الخير فكما أتبع الصورة الضحك اتبعها وجود الخير منها وهذا في الجناب الالهي فكيف في جوهر العالم ولا يهون مثل هذا عند عالم ولا يقبله متسع الخاطر الا من عرف ان جوهر العالم هو النفس الرحماني الذي ظهرت فيه صور العالم ومن لم يعلم ذلك فانه يدركه في نفسه تكلف ومشقة في قبول ذلك في حق الحق وحق كل ظاهر في صورة يعلم انها ما هي له حقيقة فيتأول ويتعذر عليه في أوقات التأويل فيؤمن ويسلم ولا يدري كيف الامر بخلاف العالم المحقق الذي قد أطلعه الله تعالى على ما هي الامور عليه في أنفسها فالعالم كله من حيث جوهره شريف لا تفاضل فيه وان الدودة والعقل الاول على السواء في فضل الجوهر وما ظهرت المفاضلة الا في الصور وهي أحكام المراتب فشريف وأشرف ووضيع وأوضع ومن علم هذا هان عليه قبول جميع ما وردت به الشرائع من الامور في حق الله والدار الآخرة

والامور الغائبة التى لاتدركها العقول بافكارها وليس لها مدرك الا بالخبر وليست الصور بشئ غير أعيان الممكنات وليس جوهر العالم سوى ماذكرناه فللاطلاق على العالم من حيث جوهره حكم لايكون له من حيث صورته وله حكم من حيث صورته لايكون له من حيث جوهره فمن الناس من علم ذلك على الكشف وهم أصحابنا والرسل والانبياء والمقربون ومن الناس من وجد ذلك فى قوته وفى عقله ولم يعرف من أين جاء ولا كيف حصل له فيشرك أهل الكشف فى الحكم ولايدرى على التحقيق ماهو الامر وهم القائلون بالعلة والقائلون بالدهر والقائلون بالطبيعة وماعدى هؤلاء فلاخبر عندهم بشئ من هذا الحكم كما ان هؤلاء الطوائف لاعلم لهم بما يعلمه أهل الله وان اشتركا فى هذا الحكم فلو سألت علماء طائفة منهم ما أنكر لك عين ما أنابه أهل الله من ذلك وما حكم عليهم العقول بذلك الحكم الا ماعرفه أهل الله هم والقائلون بالعلة لايشعرون ألاترى الشارع وهو المخبر عن الله ماوصف الحق بأمر فيه تفصيل الاوهو صفة المحدث المخلوق مع قدم الموصوف به وهو الله ولاقدم للعقل فى ذلك من حيث نظره وفكره وسبب ذلك لايعرف أصله ولايعلم انه صورته فى جوهر العالم بل يتخيل انه عين الجوهر فان أردت السلامة فاعبد ربا وصف نفسه بما وصف ونفى التشبيه وأثبت الحكم كما هو الامر عليه لان الجوهر ماهو عين الصورة فلاحكم للتشبيه عليه ولهذا قال ليس كمثله شئ لعدم المشابهة فان الحقائق ترمى بها وهو السميع البصير اثباتا للصور لانه فصل حى فمن لم يعلم ربه من خبره عن نفسه فقد ضل ضلالا مبينا وأدنى درجته أن يكون مؤمنا بالخبر فى صفاته كما آمن انه ليس كمثله شئ وكلا الحكمين حق نظرا عقليا وقبولا والله يقول انه بكل شئ محيط وعلى كل شئ حفيظ أتراه يحيط به وهو خارج عنه ويحفظ عليه وجوده من غير نسبة اليه فقد تداخلت الامور واتحدت الاحكام وتميزت الاعيان فقيل من وجه هذا ليس هذا عين زيد وعمرو وقيل من وجه هذا عين هذا عين زيد وعمرو وانهما انسان كذلك نقول فى العالم من حيث جوهره ومن حيث صورته كما قال الله ليس كمثله شئ وهو يعنى هذا الذى ليس كمثله شئ وهو السميع البصير وحكم السمع ماهو حكم البصر ففصل ووصل وما انفصل ولا اتصل

فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر * ومن شاء فليجز ومن شاء فليبطر
فمن علم العلم الذى قد علمته * حقيق عليه ان يسر وان يشكر
اذا ما اله التقوى فكن فطنا بما * يقول لمن يدرى بذلك ويشعر
وما قال هذا القول للخلق باطلا * ولكنه ذكرى لمن شاء فليذكر
هو الحيرة العميا لمن كان ذا عمى * هو المنظر الاجلى لذى بصر يبصر
ولما ظهرنا فى وجود عمائه * علمنا وجود القرب فينا ولم نحصر

(وصل اشارة وتنبيه) اعلم ان كل متلفظ من الناس بحديث فانه لايتلفظ به حتى يتخيله فى نفسه ويقيمه صورة يعبر عنها لابد له من ذلك ولما كان الخيال لايراد لنفسه وانما يراد لبروزه الى الوجود الحسى فى عينه أى يظهر حكمه فى الحس فان المتخيل قد يكون مرتبة وقد يكون مايقبل الصورة الوجودية كمن يتخيل أن يكون له ولد فيولد له ولد فيظهر فى عينه شخصا قائما مثله وقد يتخيل أن يكون ملكا وهى رتبة فيكون ملكا ولا عين للملك فى الوجود وانما هى نسبة واذا كان هذا وكان مايتخيل يعبر كالرؤيا كذلك يعبر كل كلام ويتأول فما فى الكون كلام لايتأول ولذلك قال ولنعلمه من تأويل الاحاديث وكل كلام فانه حادث عند السامع فمن التأويل مايكون اصابة لما أراده المتكلم بحديثه ومن التأويل مايكون خطأ عن مراد المتكلم وان كان التأويل اصابة فى كل وجه سواء أخطأ مراد المتكلم وأصاب فما من أمر الا وهو يقبل التعبير عنه ولا يلزم فى ذلك فهم السامع الذى لايفهم ذلك الاصطلاح ولا تلك العبارة فان علوم الاذواق والكيفيات وان قبلت لاتنقال ولكن لما كان القول بها والعبارة عنها لافهام السامع لذلك قالوا ماينقال ولا يلزم مالا يفهم السامع المدرك له أن لا يصطلح مع نفسه على لفظ يدل به على ماذاقه ليكون له ذلك اللفظ منبها ومذكرا له اذا انسى ذلك فى وقت آخر وان لم يفهم عنه من لاذوق له فيه والتأويل عبارة عما يؤول اليه ذلك الحديث

بينهم و بين طلب غاية الطريق اذلا تسلك الطريق الا الى غاياتها والمقصود معهم وهو الرفيق فلا سالك ولا مسلوك فتذهب الاشارات وليست سواء وتطيح العبارات وماهى الا اياه فلا ينكر على العارف مايهيم فيه من العالم ومايتوهمه من المعالم ولولا ان هذا الامر كما ذكرناه ما أحب نبى ولا رسول أهلا ولا ولدا ولا آثر على أحد أحدا وذلك لتفاضل الآيات وتقلب العالم هو عين الآيات وليست غير شؤون الحق التى هو فيها وقد رفع بعضها فوق بعض درجات لانه بتلك الصورة ظهر فى أسمائه فعلمنا تفاضل بعضها على بعض بالعموم والخصوص فهو الغنى عن العالمين وهو القائل وماخلقت الجن والانس الاليعبدون فاين الخالق من الغنى وأين القابض منه والمانع وأين العالم فى احاطته من القادر والقاهر فهل هذا كله الاعين ماوقع فى العالم فما تصرف رسول ولا عارف الا فيه ولكن أكثر الناس لايعلمون وذلك لان من الناس من فى اذنه وقر وعلى بصره غشاوة وعلى قلبه قفل وفى فكره حيرة وفى علمه شبهة و بسمعه صمم والله ماهو هذا كله عند العارف الا للقرب المفرط ونحن أقرب اليه منكم ولكن لاتبصرون ولقد خلقنا الانسان ونعلم ماتوسوس به نفسه ونحن أقرب اليه من حبل الوريد فأين الوسوسة من الالهام وأين اسم الانسان من اسم العالم

فمن ليلى ومن لبنى * ومن هند ومن شنه ومن قيس ومن بشر * أليسوا كلهم عينه
لقد أصبحت مشغوفا * به اذا كان لى كونه فكل الخلق محبوبى * فاين مهيمى أينه
فمن يبحث على قولى * يجد فى بينه بينه

وأما أهل الجمال العرضى والحب العرضى فظل زائل وعرض مائل وجدار مائل بخلاف ماهو عند العلماء بالله فان الظل عند العالم بالله ساجد والعارض للوجود مستعد والجدار لم يعلم الاعبادة ليظهر ماتحته من كنوز المعارف التى يستغنى بها العارف الواقف خلق الله الغيرة فى صورة الخضر فاقامه من انحنائه لماعلم ان الاهلية ماوجدت فى ذلك الوقت فى رب المال فيقع التصرف فيه على غير وجهه ولتعلمن نبأه بعد حين فلوظهر اتخذ عبثا وعاثت فيه الايدى فسبحان واضع الحكم وناصب الآيات ومظهر جمال الدلالات ومن أجلها عندنا وأكملها كونا عالم الخيال و به ضرب الله الامثال و بين تعالى انه المنفرد بعلمه فانه قال ناهيا فلا تضربوا لله الامثال ان الله يعلم وأنتم لاتعلمون وماجاء بهذه الآية الاعند ماضرب لنا الامثال منه فظهر للكون وهو مقدمته ألا ترى الرؤيا و بعينها يدرك الخيال يرى مايكون قبل كونه وما كان وماهو الوقت عليه وأى حضرة تجد فيها هذه الجمعية الا حضرة الخيال وكل من تعشق بأمر ما فما تعشق به الا بعد ان حصله فى خياله وجعل له فى وهمه مثالا وطبق محبوبه على مثاله ولولم يكن الامر كذلك لكان اذا فارقه من تعلق بصره به أو سمعه أوشئ من حواسه فارق التعلق به ونحن لانجد الامر كذلك فدل على ان المحبوب عند المحب على مثال صورة وأنشأه فى خياله فلزم مشاهدته فتضاعف وجده وتزايد حبه وصار ذلك المثال الذى صوره يحرض مصوره على طلب من صوره على صورته فان ذلك الاصل هو روح هذا الخيال و به بقاؤه وهو الذى يحفظه وما اشتد حب المحب الا فى صنعته وفعله فان الصورة التى تعشق بهافى خياله هى من صنعته فما أحب الا ماهو راجع اليه فبنفسه تعلق وعلى فعله أثنى فمن علم هذا علم حب الله عباده وانه تعالى أشد حبا فيهم منهم فيه بل لايحبونه عينا وانما يحبون احسانه فان الاحسان هو مشهودهم ومن أحبه عينا فانما أحب مثالا صوره فى نفسه وتخيله وليس الا المشبهة خاصة فكل محب فلولا التشبيه ما أحبه ولولا التخيل ماتعلق به ولهذا جعله الشارع فى قبلته ووسعه قلب عبده وجعله من القرب به كهو أو كبعض أجزائه فمثل هؤلاء عبدوه ممثلا وشاهدوه محصلا وأما المنزهة فحائرة فى عميا يخبطون فيها عشوى لاظل فى ظلمتها ولاما يمنعهم الدليل من التشبيه وماثم ايمان يعوق نوره نور الادلة حتى يدرجها فيه فلا يزال المنزه غير قابض على شئ ولامحصل لامر فهم أهل البت لان همهم متفرق والوهم منهم بعيد فنقصهم من كمال معرفة الوجود حكم الاوهام فيهم ولا حكم للاوهام الا فى الكمل من الرجال ولهذا جاءت الشرائع فى الله بما تحيله الادلة فمن تقوى نور ايمانه على نور عقله كما تقوى نور الشمس على نور غيره من الكواكب فما أذهب عين أنوارها وانما أدرجها فى نوره فالعالم مستنير كله بنور الشمس ونور الكواكب ولكنهم لايبصرون الا نور الشمس ولايبصرون المجموع كذلك الكامل من

اهل

فلولاك مالاح فى أفقه * بدورته كوكب زاهر

ولما خلق الله تعالى العالم واقتضت ذات العالم أن يستحيل بعضه لبعضه بما ركبه الله عليه من الحقائق والاستعداد لقبول الاستحالة طلب بذاته العوارض الامكانية التى تراها فى العالم فمن العالم من له قصد فى ذلك الطلب وهو تعيين عارض خاص كقائم يطلب القعود ممن يعقل ومنهم من يطلبه من غير قصد كالشجرة تطلب السقى من أجل الثمرة التى خلقت لها وطلبها لذلك ذاتى على مقدار معلوم ان زاد على ذلك كان حكمه حكم نقصانه فى الهلاك وما الماء بحكمها فلا بد من حافظ يحفظ عليها القدر المعلوم وليس الا خالقها وهذه الامور العوارض التى تعرض لجوهر العالم منها ما يقال فيه صلاح ومنه ما يقال فيه فساد ولكن فى نفس الامر لا يصح أن يعرض للعالم فساد لا صلاح فيه فانه يكون خلاف ما أريد له وجوده وأما صلاح لا فساد فيه فهو الواقع المراد لصانع العالم فانه لذلك خلق العالم وأما الاحوال فذاتية للمعانى فانها أحكامها وليس لها وجود ولا هى معدومة كالاحمر لمن قامت به الحمرة وهذا حكم لا يتصف بالخلق لانه معقول لا عين له فى الوجود العينى بل المعانى كلها التى أوجبت أحكامها لمن اتصف بها اسباب عدمية لا عين لها فى الوجود ولها الحكم والحال ولا عين لحكمها ولا لحالها فى الوجود فصار الحاكم والمحكوم به فى الحقيقة أمورا عدمية مع انها معقولة فعلى الحقيقة لا أثر لموجود فى موجود وانما الاثر للمعدوم فى الموجود وفى المعدوم لان الاثر للنسب كله وليست النسب الا أمورا عدمية يظهر ذلك بالبديهة فى أحكام المراتب كمرتبة السلطنة ومرتبة السوقة فى النوع الانسانى مثلا فيحكم السلطان فى السوقة بما تريد رتبة السلطنة وليس للسلطنة وجود عينى واذا كان الحكم للمراتب فالاعيان التى من حقيقتها أن لا تكون على صورة طبيعية جسمية فى نفسها اذا ظهرت لمن ظهرت له فى صورة طبيعية جسدية فى عالم التمثيل كالملك يتمثل بشرا سويا وكالتجلى الالهى فى الصور فهل تقبل تلك الصورة الظاهرة فى عين الرائى حكم ما تلك الصورة فى التى هى له حقيقة كصورة الانسان والحيوان فتحكم عليه بالتفكر وقيام الآلام واللذات به فهل تلك الصورة التى ظهرت تشبه الحيوان أو الانسان أو ما كان تقبل هذا الحكم فى نفس الامر أو الرائى اذا لم يعلم انها انسان أو حيوان ماله ان يحكم عليها بما يحكم على من تلك الصورة عينه كيف الأمر فى ذلك فاعلم ان الملك على صورة تخالف البشر فى نفسه وعينه وكما تخالف البشر فقد خالفه أيضا البشر مثل جبريل ظهر بصورة اعرابى بكلامه وحركته المعتادة من تلك الصورة فى الانسان هى فى الصورة الممثلة كما هى فى الانسان أو هى من الصورة كما هى الصورة متخيلة أيضا ويتبع تلك الصورة جميع أحكامها من القوى القائمة بها فى الانسان كما قام بها الكلام والحركة والكيفيات الظاهرة فهو فى الحقيقة انسان خيالى أعنى الملك فى ذلك الزمان وله حكم تلك الصورة فى نفس الامر أيضا على حد الصورة من كونها انسانا خياليا فاذا ذهبت تلك الصورة ذهبت أحكامها لذهابها وسبب ذلك ان جوهر العالم فى الاصل واحد لا يتغير عن حقيقته وان كل صورة تظهر فيه فهى عارضة تستحيل فى نفس الامر فى كل زمان فرد والحق يوجد الامثال على الدوام لانه الخالق على الدوام والممكنات فى حال عدمها مهيأة لقبول الوجود فمهما ظهرت صورة فى ذلك الجوهر ظهرت بجميع أحكامها سواء كانت تلك الصورة محسوسة أو متخيلة فان أحكامها تتبعها كما قال الاعرابى لما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يصف الحق جل جلاله بالضحك قال لا نعدم خيرا من رب يضحك اذ من شأن من يضحك ان يتوقع منه وجود الخير فكما تبع الصورة الضحك اتبعها وجود الخير منها وهذا فى الجناب الالهى فكيف فى جوهر العالم ولا يهون مثل هذا عند عالم ولا يقبله متسع الخاطر الا من عرف ان جوهر العالم هو النفس الرحمانى الذى ظهرت فيه صور العالم ومن لم يعلم ذلك فانه يدركه فى نفسه تكلف ومشقة فى قبول ذلك فى حق الحق وحق كل ظاهر فى صورة يعلم انها ما هى له حقيقة فيتأول ويتعذر عليه فى أوقات التأويل فيؤمن ويسلم ولا يدرى كيف الامر بخلاف العالم المحقق الذى قد أطلعه الله تعالى على ما هى الامور عليه فى أنفسها فالعالم كله من حيث جوهره شريف لا تفاضل فيه وان الدودة والعقل الاول على السواء فى فضل الجوهر وما ظهرت المفاضلة الا فى الصور وهى أحكام المراتب فشريف وأشرف ووضيع وأوضع ومن علم هذا هان عليه قبول جميع ما وردت به الشرائع من الامور فى حق الله والدار الاخرة

والامور الغائبة التي لا تدركها العقول بافكارها وليس لها مدرك الا بالخبر وليست الصور بشيء غير أعيان الممكنات وليس جوهر العالم سوى ماذكرناه فللاطلاق على العالم من حيث جوهره حكم لا يكون له من حيث صورته وله حكم من حيث صورته لا يكون له من حيث جوهره فمن الناس من علم ذلك على الكشف وهم أصحابنا والرسل والانبياء والمقربون ومن الناس من وجد ذلك في قوته وفي عقله ولم يعرف من أين جاء ولا كيف حصل له فيشرك أهل الكشف في الحكم ولا يدري على التحقيق ماهو الامر وهم القائلون بالعلة والقائلون بالدهر والقائلون بالطبيعة وماعدى هؤلاء فلا خبر عندهم بشيء من هذا الحكم كما ان هؤلاء الطوائف لا علم لهم بما يعلمه أهل الله وان اشتركا في هذا الحكم فلو سألت علماء طائفة منهم ما أنكرلك عين ما أبانه أهل الله من ذلك وما حكم عليهم القول بذلك الحكم الا ماعرفه أهل الله هم والقائلون بالعلة لا يشعرون ألا ترى الشارع وهو المخبر عن الله ماوصف الحق بأمر فيه تفصيل الا وهو صفة المحدث المخلوق مع قدم الموصوف به وهو الله ولا قدم للعقل في ذلك من حيث نظره وفكره وسبب ذلك لا يعرف أصله ولا يعلم انه صورته في جوهر العالم بل يتخيل انه عين الجوهر فان أردت السلامة فاعبد ربا وصف نفسه بما وصف وبنى التشبيه وأثبت الحكم كما هو الامر عليه لان الجوهر ماهو عين الصورة فلا حكم للتشبيه عليه ولهذا قال ليس كمثله شيء لعدم المشابهة فان الحقائق ترمي بها وهو السميع البصير اثباتا للصور لانه فصل حي فمن لم يعلم ربه من خبره عن نفسه فقد ضل ضلالا مبينا وأدنى درجته أن يكون مؤمنا بالخبر في صفاته كما آمن انه ليس كمثله شيء وكلا الحكمين حق نظرا عقليا وقبولا والله يقول انه بكل شيء محيط وعلى كل شيء حفيظ أتراه يحيط به وهو خارج عنه ويحفظ عليه وجوده من غير نسبة اليه فقد تداخلت الامور واتحدت الاحكام وتميزت الاعيان فقيل من وجه هذا ليس هذا عين زيد وعمرو وقيل من وجه هذا عين هذا عين زيد وعمرو وانهما انسان كذلك نقول في العالم من حيث جوهره ومن حيث صورته كما قال الله ليس كمثله شيء وهو يعني هذا الذي ليس كمثله شيء وهو السميع البصير وحكم السمع ماهو حكم البصر ففصل ووصل وما انفصل ولا اتصل

فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر * ومن شاء فليعجز ومن شاء فلينظر
فمن علم العلم الذي قد علمته * حقيق عليه ان يسر وان يشكر
اذا ماله التقوى فكن فطنا بما * يقول لمن يدري بذلك ويشعر
وما قال هذا القول للخلق باطلا * ولكنه ذكرى لمن شاء فليذكر
هو الحيرة العميا لمن كان ذا عمى * هو المنظر الاجلى لذي بصر يبصر
ولما ظهرنا في وجود عمائه * علمنا وجود القرب فينا ولم نحصر *

﴿وصل اشارة وتنبيه﴾ اعلم ان كل متلفظ من الناس بحديث فانه لا يتلفظ به حتى يتخيله في نفسه ويقيمه صورة يعبر عنها لا بدله من ذلك ولما كان الخيال لا يراد لنفسه وانما يراد لابرازه الى الوجود الحسي في عينه أي يظهر حكمه في الحس فان المتخيل قد يكون مرتبة وقد يكون مايقبل الصورة الوجودية كمن يتخيل أن يكون له ولد فيولد له ولد فيظهر في عينه شخصا قائما مثله وقد يتخيل أن يكون ملكا وهي رتبة فيكون ملكا ولا عين للملك في الوجود وانما هي نسبة واذا كان هذا وكان ما يتخيل يعبر كالرؤيا كذلك يعبر كل كلام ويتأول فما في الكون كلام لا يتأول ولذلك قال ولنعلمه من تأويل الاحاديث وكل كلام فانه حادث عند السامع فمن التأويل ما يكون اصابة لما أراده المتكلم بحديثه ومن التأويل مايكون خطأ عن مراد المتكلم وان كان التأويل اصابة في كل وجه سواء أخطأ مراد المتكلم أو أصاب فما من أمر الا وهو يقبل التعبير عنه ولا يلزم في ذلك فهم السامع الذي لا يفهم ذلك الاصطلاح ولا تلك العبارة فان علوم الاذواق والكيفيات وان قبلت لا تنقال ولكن لما كان القول بها والعبارة عنها لا فهام السامع لذلك قالوا ما ينقال ولا يلزم مالا يفهم السامع المدرك له أن لا يصطلح مع نفسه على لفظ يدل به على ماذاقه ليكون له ذلك اللفظ منبها ومذكرا له اذا نسي ذلك في وقت آخر وان لم يفهم عنه من لا ذوق له فيه والتأويل عبارة عما يؤول اليه ذلك الحديث

الذي حدث عنده في خياله وماسمي الاخبار عن الامور عبارة ولا التعبير في الرؤيا تعبيرا الا لكون المخبر يعبر بما يتكلم به أي يجوز بما يتكلم به من حضرة نفسه الى نفس السامع فهو ينقله من خيال الى خيال لان السامع يتخيله على قدر فهمه وقد يطابق الخيال الخيال خيال السامع مع خيال المتكلم وقد لا يطابق فاذا طابق سمي فهما عنه وان لم يطابق فليس يفهم ثم المحدث عنه قد يحدث عنه بلفظ يطابقه كما هو عليه في نفسه فحينئذ يسمى عبارة وان لم يطابقه كان لفظا لاعبارة لانه ماعبر به عن محله الى محل السامع وسواء نسب ذلك الكلام الى من نسب وانما قصدنا بهذه الاشارة التنبيه على عظم رتبة الخيال وانه الحاكم المطلق في المعلومات غير ان التعبير عن غير الرؤيا رباعي والتعبير عن الرؤيا ثلاثي أي في الرؤيا وهما من طريق المعنى على السواء وعين الفعل في الماضي في تعبير الرؤيا مفتوح وفي المستقبل مضموم ومخفف وهو في غير الرؤيا مضاعف في الماضي والمستقبل مفتوح العين في الماضي وتكسر في مستقبله وانما كان التضعيف في غير الرؤيا للقوة في العبارة لانها أضعف في الخيال من الرؤيا فان المعبر في غير الرؤيا يعبر عن أمر متخيل في نفسه استحضره ابتداء وجعله كانه يراه حسا فضعف عمن يعبر عن الخيال من غير فكر ولا استحضار كصاحب الرؤيا فان الخيال هنالك أظهر له مافيه من غير استحضار من الرائي والمتيقظ ليس كذلك فهو ضعيف التخيل بسبب حجاب الحس فاحتاج الى القوة فضعف التعبير عنه فقيل عبر فلان عن كذا وكذا اكذا وكذا بتشديد عين الفعل ألا ترى قولهم في عبور الوادي يقولون عبرت النهر أعبره من غير تضعيف لان النهر هنا غير مستحضر بل هو حاضر في الحس كما كان ذلك حاضرا في الخيال من غير استحضار فاستعان بالتضعيف لما في الاستحضار من المشقة والاستعانة تؤذن بالتضعيف أبدا حيث ظهرت لانه لا يطلب العون الا من ليس في قوته مقاومة ذلك الامر الذي يطلب العون عليه فكل مالا يمكن الاستقلال به فان العامل له لا بد أن يطلب العون والمعين على ذلك فافهم فانه من هنا تعرف رتبة مالا يمكن وجوده للموجد له الا بمساعدة أمر آخر ماهو عين الموجد فذلك الامر الآخر معين له على اظهار ذلك الامر وهنا يظهر معنى قوله حتى يسمع كلام الله اذا أراد الحق ايصاله الى اذن السامع بالاصوات والحروف أو الايماء والاشارة فلا بد من الواسطة اذ يستحيل عليه تعالى قيام الحوادث به فافهم وعلى الله قصد السبيل وفي هذا المنزل من العلوم علم ما يفتقر اليه ولا يتصل به وفيه علم بيان الجمع انه عين الفرق وفيه علم الفرق بين علم الخبر وعلم النظر العقلي وعلم النظر الكشفي وهو الذي يحصل بادراك الحواس وفيه علم تنبيه الغافل بماذا ينبه ومراتب التنبيه وفيه علم شرف العلم على شرف الرؤية فقد يرى الشخص شيأ ولا يدري ماهو فيقصه على غيره فيعلمه ذلك الغير ماهو وان لم يره فالعلم أتم من الرؤية لان الرؤية طريق من طرق العلم يتوصل بالسلوك فيه من هو عليه الى أمر خاص وفيه علم ظهور الباطل في صورة الحق وهما على النقيض ومن المحال ان يظهر أمر في صورة أمر آخر من غير تناسب فهو مثله في النسبة لا مثله في العين وهذا هو في صناعة النحو فعل المقاربة يقولون في ذلك كاد النعام يطير وكاد العروس يكون أميرا والحق تعالى يظهر في عين الرائي السراب ماء وليس بماء وهو عنده اذا جاءه الظمآن وكذلك المعطش الى العلم بالله يأخذ في النظر في العلم به فيقيده تقييد تنزيه أو تشبيه فاذا كشف الغطاء وهو حال وصول الظمآن الى السراب لم يجده كما قيده فانكره ووجد الله عنده غير مقيد بذلك التقييد الخاص بل له الاطلاق في التقييد فوفاه حسابه أي تقديره فكأنه أراد صاحب هذا الحال ان يخرج الحق من التقييد فقال له الحق بقوله فوفاه حسابه لا يحصل لك في هذا المشهد الا العلم بي اني مطلق في التقييد فانا عين كل تقييد لاني أنا العالم كله مشهود ومعلوم وهذا هو الكيد الالهي من قوله وأكيد كيدا ومكروا ومكر الله وفيه علم ماهو مربوط باجل لا يظهر حتى يبلغ الكتاب فيه أجله وفيه علم قيمة المثل وفيه علم تنزيه الانبياء بما نسب اليهم المفسرون من الطامات بما لم يجئ في كتاب الله وهم يزعمون انهم قد فسروا كلام الله فيما أخبر به عنهم نسأل الله العصمة في القول والعمل فلقد جاؤا في ذلك باكبر الكبائر كمسئلة ابراهيم الخليل عليه السلام وما نسبوا اليه من الشك وما نظروا في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن أولى بالشك من ابراهيم فان ابراهيم عليه السلام ماشك في احياء الموتى ولكن لما علم ان لاحياء الموتى وجوها متعددة مختلفة لم يدر باي وجه منها يكون يحيي الله به الموتى وهو مجبول على طلب العلم فعين الله

له

له وجهامن تلك الوجوه حتى سكن اليه قلبه فعلم كيف يحيي الله الموتى وكذلك قصة يوسف ولوط وموسى وداود ومحمد عليهم السلام الالهي وكذلك مانسبوه فى قصة سليمان الى الملكين وكل ذلك نقل عن اليهود واستحلوا اعراض الانبياء والملائكة بما ذكرته اليهود الذين جرحهم الله وملؤا كتبهم فى تفسير القرآن العزيز بذلك ومافى ذلك نص فى كتاب ولا سنة فالله يعصمنا واياكم من غلطات الافكار والاقوال والافعال آمين بعزته وقوته وفيه علم من قام الدليل على عصمته فله ان يثنى على نفسه بما أعلمه الله انه عليه من الصفات المحمودة فانها من أعظم النعم الالهية على عبده والله يقول وأما بنعمة ربك فحدث وفيه علم التسليم والاعتصام وفيه علم رتبة الخيال وانه حق مافيه شئ من الباطل الا ان المعبر عنه يصيب ويخطئ بحسب مايراه فى نزوله بالمواطن فان المصيب من لم يتعد بالحقائق مراتبها وفيه علم الاسماء وماعبد منها ومالم يعبد وفيه علم معرفة منازل الموجودات وفيه علم الستر والتجلى وفيه علم المفاضلة فى العلم وفيه علم الشكر والشاكر وفيه علم الآيات المعتادة وغير المعتادة وفيه علم التبرى والتنزيه وماهو تنزيه فى حق الله عز وجل وهو تبرى فى حق المخلوق لا تنزيه وفيه علم تقاسيم أهل الله وطبقاتهم والله يقول الحق وهو يهدى السبيل انتهى السفر السادس والعشرون من الفتوح المكى بانتهاء الباب الثانى والسبعون وثلاثمائة

بسم الله الرحمن الرحيم

(الباب الثالث والسبعون وثلثمائة) فى معرفة منزل ثلاثة أسرار ظهرت فى المثناء الحكمى المفضل مرتبته على العالم بالعناية وبقاء العالم أبد الآبدين وان انتقلت صورته وهو من الحضرة المحمدية

مقامات تنص على اتساق ✻ لارواح مبأة كرام
أفوه بها ولايدرى جليسى ✻ لان النور فى عين الظلام
فلولا ظلمة ماكان نور ✻ فعين النقص يظهر بالتمام
اذا علم الاضافة من يراها ✻ تقيد بالعقود و بالقيام
يرى ان الوجود له انتهاء ✻ وان البدء يظهر بالختام
فحال بين بدء وانقضاء ✻ وجود لايزال مع الدوام

اعلم أيدك الله ان العالم كله كتاب مسطور فى رق منشور وهو الوجود فهو ظاهر مبسوط غير مطوى ليعلم ببسطه انه مخلوق للرحمة وبظهوره يعقل ويعلم مافيه ومايدل عليه وجعله كتابا لضم حروفه بعضها الى بعض وهو ترتيب العالم على الوجوه التى ذكرناها وضم معانيه الى حروفه ماخوذ من كتيبة الجيش وانما قلنا فى بسطه انه للرحمة لانه منها نازل كما قال تعالى تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته قرآنا عربيا لقوم يعقلون وقال تعالى فى ذلك كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير فاحكام الآيات فيه وتفصيلها لايعرفه الامن آتاه الله الحكمة وفصل الخطاب وصورة الحكمة التى أعطاها الحكيم الخبير لاهل العناية علم مراتب الامور وماتستحقه الموجودات والمعلومات من الحق الذى هو لها وهو اعطاء كل شئ خلقه اعطاء الهيا ليعطى كل خلق حقه اعطاء كونيا بما آتانا الله فنعلم بالقوة مايستحقه كل موجود فى الحدود ونفصله بعد ذلك آيات بالفعل لمن يعقل كما أعطانيه الخبير الحكيم فننزل الامور منازلها ونعطيها حقها ولا نتعدى بها مراتبها فتفصيل الآيات والدلالات من المفصل اذا جعلها فى أماكنها بهذا الشرط لانه ما كل مفصل حكيم دليل على انه قد أوتى الحكمة وعلم أحكام الآيات ورحمته بالآيات والموجودات التى هى الكتاب الالهى وليس الا العالم دليل على علمه بمن أنزله وليس الا الرحمن الرحيم وخاتمة الامر ليست سوى عين سوابقها وسوابقها الرحمن الرحيم فمن هنا تعلم مراتب العالم ومآله انه الى الرحمة المطلقة وان تعب فى الطريق وأدركه العناء والمشقة فمن الناس من ينال الرحمة والراحة بنفس مايدخل المنزل الذى وصل اليه وهم أهل الجنة ومنهم من يبقى معه تعب الطريق ومشقته ونصبه بحسب مزاجه وربما مرض واعتل زمانا ثم انتقل من دائه واستراح وهم أهل النار الذين هم أهلها ماهم الذين

خرجوا منها الى الجنة فمستهم النار بقدر خطاياهم مع كونهم أماتهم الله فيها اماتة فان أولئك ليست النار منزلا لهم يعمرونه ويقيمون فيه مع أهليهم وانما النار لهؤلاء منهل من المناهل التى ينزلها المسافر فى طريقه حتى يصل الى منزله الذى فيه أهله فهذا معنى الحكمة والتفصيل فان الامور أعنى الممكنات متميزة فى ذاتها فى حال عدمها و يعلمها الله سبحانه وعلى ماهى عليه فى نفسها و يراها و يأمرها بالتكوين وهو الوجود فتتكوّن عن أمره فما عند الله اجمال كما انه ليس فى أعيان الممكنات اجمال بل الامر كله فى نفسه وفى علم الله مفصل وانما وقع الاجمال عندنا وفى حقنا وفينا ظهر فمن كشف التفصيل فى عين الاجمال علما أو عينا أو حقا فذلك الذى أعطاه الله الحكمة وفصل الخطاب وليس الا الرسل والورثة خاصة وأما الحكماء أعنى الفلاسفة فان الحكمة عندهم عارية فانهم لا يعلمون التفصيل فى الاجمال وصورة ذلك كما يراه صاحب هذا المقام الذى أعطاه الله الحكمة التى عنده عناية الهية وهى عند الحق تعيين الارواح الجزئية المنفوخة فى الاجسام المسوّاة المعدلة من الطبيعة العنصرية من الروح الكل المضاف اليه ولذلك ذكر انه خلقها قبل الاجسام أى قدرها وعينها الكل جسم وصورة روحها المدبر لها الموجود بالقوّة فى هذا الروح الكل المضاف اليه فيظهر ذلك فى التفصيل بالفعل عند النفخ وذلك هو النفس الرحمانى لصاحب الكشف فيرى فى المداد الذى فى الدواة جميع ما فيه من الحروف والكلمات وما يتضمنه من صور ما يصوّرها الكاتب أو الرسام وكل ذلك كتاب فيقول فى هذا المداد من الصور كذا وكذا صورة فاذا جاء الكاتب والرسام أو الرسام دون الكاتب أو الكاتب دون الرسام بحسب ما يذكره صاحب الكشف فيكتب بذلك المداد و يرسم جميع ماذكره هذا المكاشف بحيث لا يزيد على ذلك ولا ينقص ولا يدرك ذلك هذا المسمى فى عرف العقلاء حكما فهذا حظ أهل الكشف فهم الذين أعطاهم الله الحكمة وفصل الخطاب وقد أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نعطى كل ذى حق حقه ولا نفعل ذلك حتى نعلم ما يستحقه كل ذى حق من الحق وليس الا تبيين الحق لما ذلك ولذلك أضافه اليه تعالى فقال وآتيناه الحكمة ومن يؤتى الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا انما يعلمها الامن أوتيها وهى هبة من الله تعالى كما وهبنا وجودا أعياننا ولم نكن شيأ وجوديا فالعلم الالهى هو الذى كان الله سبحانه معلمه بالالهام والالقاء و بانزال الروح الامين على قلبه وهذا الكتاب من ذلك النمط عندنا فوالله ما كتبت منه حرفا الاعن املاء الهى والقاء ربانى أو نفث روحانى فى روع كيانى هذا جملة الامر مع كوننا لسنا برسل مشرعين ولا أنبياء مكلفين بكسر اللام اسم فاعل فان رسالة التشريع ونبوّة التكليف قد انقطعت عند رسول الله محمد صلى الله عليه وسلم فلا رسول بعده صلى الله عليه وسلم ولا نبى يشرّع ولا يكلف وانما هو علم وحكمة وفهم عن الله فيما شرعه على السنة رسله وأنبيائه عليهم سلام الله وما خطه وكتبه فى لوح الوجود من حروف العالم وكلمات الحق فالتنزيل لا ينتهى بل هو دائم دنيا وآخرة

الله أنشأ من طى وخولان * جسمى وعدّلنى خلقا وسوّانى

وأنشأ الحق لى روحا مطهرة * فليس بنيان غيرى مثل بنيانى

انى لاعرف روحا كان ينزل بى * من فوق سبع سماوات بفرقان

نريد قوله تعالى ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا

وما أنا مدع فى ذاك من نبا من الا له ولكن جود احسان

ان النبوّة بيت بيننا غلق * وبيسه موثق بقفل ايمان

وانما قلنا ذلك لئلا يتوهم متوهم انى وأمثالى ادعى نبوة لا والله ما بقى الا ميراث وسلوك على مدرجة محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة وان كان للناس عامة ولنا ولأمثالنا خاصة من النبوة ما أبقى الله علينا منها مثل المبشرات ومكارم الاخلاق ومثل حفظ القرآن اذا استظهره الانسان فان هذا وأمثاله من أجزاء النبوة الموروثة ولذلك كان أوّل انسان أنشأه الله وهو آدم نبيا من مشى على مدرجته بعد ذلك فهو وارث لا بدمن ذلك بهذه النشأة الترابية وأما فى المقام فآدم ومن دونه انما هو وارث محمد صلى الله عليه وسلم لانه كان نبيا وآدم بين الماء والطين لم يكن بعد موجودا فالنبوة

لمحمد صلى الله عليه وسلم ولا آدم والصورة الآدمية الطبيعية الانسانية لآدم ولا صورة لمحمد صلى الله عليه وسلم وعلى آدم وعلى جميع النبيين فآدم أبو الاجسام الانسانية ومحمد صلى الله عليه وسلم أبو الورثة من آدم الى خاتم الامر من الورثة فكل شرع ظهر وكل علم انما هو ميراث محمدي في كل زمان ورسول ونبي من آدم الى يوم القيامة ولهذا أوتي جوامع الكلم ومنها علم الله آدم الاسماء كلها فظهر حكم الكل في الصورة الآدمية والصورة المحمدية فهي في آدم أسماء وفي محمد صلى الله عليه وسلم كلم وكلمات الله سبحانه لا تنفد وموجوداته من حيث جوهرها لا تنعدم وان ذهبت صورها وتبدلت أحكامها فالعين لا تذهب ولا تتبدل بل وقع التبديل في العالم لما هو الحق عليه من التحول في الصور فلو لم يظهر التبدل في العالم لم يكمل العالم فلم تبق حقيقة الهية الا وللعالم استناد اليها على أن تحقيق الامر عند أهل الكشف ان عين تبدل العالم هو عين التحول الالهي في الصور فعين كونه فيما شاء تجلى عين كونه فيما شاء ركبك فما تشاؤن الا أن يشاء الله وتلك على الحقيقة مشيئة الله لا مشيئتك وأنت تشاء بها فالحياة لعين الجوهر والموت لتبدل الصور كل ذلك ليبلوكم بالتكليف أيكم أحسن عملا وانما يبلوكم لتصح نسبة الاسم الخبير فهو علم عن خبرة يعلم ولا خبرة لاقامة حجة على من خالف فيه النزاع والانكار وهذا كله من تفصيل الآيات في الخطاب وفي الاعيان فهو الحكيم الخبير وهو العزيز الغفور فلو كشف لكل أحد ما كشفه لبعض العالم لم يكن غفورا ولا كان فضل لاحد على أحد اذ لا فضل الا بمزيد العلم كان بما كان فالعالم كله فاضل مفضول فاشترك أعلى العلماء مع أنزلهم في علم الصنعة فالعالم صنعة الله والعلم بصنعة الحياكة علم الحائك وهو صنعته وذلك في العموم أنزل العلوم وفي الخصوص علم الصنعة أرفع العلوم لانه بالصنعة ظهر الحق في الوجود فهي أعظم دليل وأوضح سبيل وأقوم قيل ومن هنا ظهر خواص الله الاكابر في الحكم بصورة العامة فجهلت مرتبتهم فلا يعرفهم سواهم وما لهم مزية في العالم بخلاف أصحاب الاحوال فانهم متميزون في العموم مشار اليهم بالاصابع لما ظهر عليهم بالحال من خرق العوائد وأهل الله اتقوا من ذلك لاشتراك غير الجنس معهم في ذلك فأهل الله معلومون بالمقام مجهولون بالشهود لا يعرفون كما أن الله الذي هو لاهله معلوم بالفطرة عند كل أحد مجهول عنده بالعقل والشهود فلو تجلى له ما عرفه بل لم يزل متجليا على الدوام لكنه غير معلوم الا عند أهله وخاصته وهم أهل القرآن أهل الذكر الذين أمر الله أن نسألهم لانهم ما يخبرون الا عنه قال تعالى فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون لان أهل الذكر هم جلساء الحق فما يخبر الذاكر الذي يشهد الله فيه أنه ذاكره الا عن جليسه فيخبر بالامر على ما هو عليه وذلك هو العلم فانه على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه وهو ظهوره بصورته أي الذي أتى به من العلم عن الله فهو صفته التي بها تحلى هذا الشخص الذاكر فعلى قدر ذكره يكون الحق دائم الجلوس معه ولذلك قالت عائشة رضي الله عنها في رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يذكر الله على كل أحيانه فاثبتت له المجالسة مع الله تعالى على الدوام فاما علمت بذلك كشفا واما أخبرها بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ذلك في جلوسه معه أنه يقص عليه من أنباء الرسل ما يثبت به فؤاده لما يرى من منازعة أمته اياه فيما جاء به عن الله ولو لم يكن عنده بهذه المثابة وأمثالها لم يكن بينه وبين غيره من البشر فرقان فانه تعالى معهم حيثما كانوا وأينما كانوا فلا بد أن يكون مع الذاكرين له بمعية اختصاص وما ثم الا مزيد علم به يظهر الفصل فكل ذاكر لا يزيد علما في ذكره بمذكوره فليس بذاكر وان ذكر بلسانه لان الذاكر هو الذي يعمه الذكر كله فذلك هو جليس الحق فلا بد من حصول الفائدة لان العالم الكريم الذي لا يتصور فيه بخل لا بد أن يهب جليسه أمرا لم يكن عنده اذ ليس هنالك بخل ينافي الجود ولم يبق الا المحل القابل ولا يجالس الا ذو محل قابل فذلك هو جليس الحق والعالم جليسهم الحق من حيث لا يشعرون وغاية العامة اذا كانت مؤمنة ان تعلم أن الله معها والفائدة انما هي أن تكون أنت مع الله لا في انه معك فكذلك هو الامر في نفسه فمن كان مع الحق فلا بد أن يشهد الحق ومن شهده فليس الا وجود العلم عنده فهذه هي المنح الالهية

فالعلم أشرف ما يؤتيه من منح * والكشف أعظم منهاج وأوضحه
فان سألت اله الحق في طلب * فسله كشفا فان الله يمنحه

وأدمن القرع ان الباب اغلقه * دعوى الكيان وجود الله يفتحه

فكل علم لا يكون حصوله عن كشف بعد فتح الباب يعطيه الجود الالهى ويبديه ويوضحه فهو شعور لا علم لانه حصل من خلف الباب والباب مغلق وليس الباب سواك فانت بحكم معناك ومغناك وذلك هو غلق الباب فانك تشعر أن خلف هذا الجسم والصورة الظاهرة معنى آخر لا تعلمه وان شعرت به فالصورة الظاهرة المصراع الواحد والنفس المصراع الآخر فاذا افتحت الباب تميز المصراع من المصراع وبدا لك ما وراء الباب فذلك هو العلم فما رأيته الا بالتفصيل لانك فصلت ما بين المصراعين حتى تميز هذا فيك فان كان الباب عبارة عن حق وخلق وهو أنت وربك فالتبس عليك الامر فلم تميز عينك من ربك فلا تميزه ما لم يفتح الباب فعين الفتح يعطيك المعرفة بالباب والفرق بين المصراعين فتعلم ذاتك وتعلم ربك وهو قوله صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه فالشعور مع غلق الباب والعلم مع فتح الباب فاذا رأيت العالم متهما لما يزعم أنه عالم فليس بعالم وذلك هو الشعور وان ارتفعت التهمة فيما علم فذلك هو العلم ويعلم انه قد فتح الباب له وأن الجود قد أبرز له ما وراء الباب وكثير من الناس من يتخيل أن الشعور علم وليس كذلك وانما حط الشعور من العلم ان تعلم أن خلف الباب أمرا ما على الجملة لا يعلم ما هو ولذلك قال تعالى وما علمناه الشعر لقولهم هو شاعر ثم قال وما ينبغى له ان هو يعنى هذا الذى بعثناه به الا ذكر أى أخذه عن مجالسة من الحق وقرآن مبين أى ظاهر مفصل فى عين الجمع ما أخذه عن شعور فانه كل ما عينه صاحب الشعور فى المشعور به فانه حدس ولو وافق الامر ويكون علما فما هو فيه على بصيرة فى ذلك وليس ينبغى لعاقل أن يدعو الى أمر حتى يكون من ذلك الامر على بصيرة وهو ان يعلمه رؤية وكشفا بحيث لا يشك فيه وما اختصت بهذا المقام رسل الله بل هو لهم ولاتباعهم الورثة ولا وارث الا من كمل له الاتباع فى القول والعمل والحال الباطن خاصة فان الوارث يجب عليه ستر الحال الظاهر فان اظهاره موقوف على الامر الالهى الواجب فانه فى الدنيا فرع والاصل البطون ولهذا احتجب الله فى العموم فى الدنيا عن عباده وفى الآخرة يتجلى عامة لعباده فاذا تجلى لمن تجلى له على خصوصه كتجليه العجل كذلك ما ظهر من الحال على الرسل من جهة الدلالة على صدقه ليشرع لهم والوارث داع لما قرره هذا الرسول وليس بمشرع فلا يحتاج الى ظهور الحال كما احتاج اليه المشرع فالوارث يحفظ بقاء الدعوة فى الامة عليها وما حط الادلك حتى ان الوارث لو أتى بشرع ولا يأتى به ولكن لو فرضناه ما قبلته منه الامة ولا فائدة لظهور الحال اذا لم يكن القبول كما كان للرسول فاعلم ذلك فما أظهر الله عليهم من الاحوال فذلك الى الله لا عن تعمل ولا قصد من العبد وهو المسمى كرامة فى الامة فالذى يجهد فيه ولى الله وطالبه انما هو فتح ذلك الباب ليكون من الله فى أحواله عند نفسه على بصيرة لانه يطهر بذلك عند خلقه فهو على نور من ربه وثابت فى مقامه لا يزلزله الا هو فكرامة مثل هذا النوع علمه بالله وما يتعلق به من التفصيل فى أسمائه الحسنى وكلماته العليا فيعلم ما يلج فى أرض طبيعته من بذر ما بذر الله فيها حين سواها وعدلها وما يخرج منها من العبارات عما أوحيها والافعال العملية الصناعية على مراتبها الان الذى يخرج عن الارض مختلف الانواع وذلك زينة الارض فما يخرج عن أرض طبيعة الانسان وجسده هو زينته له من فصاحة فى عبارة وأفعال صناعية محكمة كما يعلم ما ينزل من سماء عقله بما ينظر فيه من شرعه فى معرفة ربه وذلك هو التنزيل الالهى على قلبه وما يعرج فيهما من كلمه الطيب على براق العمل الصالح الذى يرفعه الى الله كما قال تعالى اليه يصعد الكلم الطيب وهو ما خرج من الارض والعمل الصالح يرفعه وهو ما أخرجته الارض أيضا فالذى ينزل من السماء هو الذى يلج فى الارض والذى يخرج من الارض وهو ما ظهر عن الذى ولج فيها هو الذى يعرج فى السماء فعين النازل هو عين الوالج وعين الخارج هو عين العارج فالامر ذكر وأنثى ونكاح وولادة فاعيان موجودة وأحكام مشهودة وآجال محدودة وأفعال مقصودة منها ما هى مذمومة بالعرض وهى بالذات محمودة ثم اعلم ان التفصيل لا يظهر فى الوجود الا بالعمل فان فصله العامل على تفصيله فى الاجمال اجمال الحكمة فهو العمل الصالح وان فصله على غير ذلك بالنظر الى تفصيل الانسان فيه فذلك العمل غير الصالح وأكثر ما يكون العمل غير الصالح فى

الدين فصلوا الامور بالنظر العقلي لا بالاعلام الالهي فما فصل بالاعلام الالهي فهو كله عمل صالح وما فصل بالنظر العقلي فيه صالح وغير صالح بالنسبة الى تفصيله لا غير والكل عمل صالح بالنسبة الى الله تعالى كما يقول ان النقص في الوجود من كمال الوجود وان شئت قلت من كمال العالم اذ لو نقص النقص من العالم لكان ناقصا فافهم واعلم أنه ما كنا نقول بالعمل غير الصالح ولا بالفساد أدبا مع العلم الالهي وحقيقة ولكن لما رأينا في الوضع الالهي "قد حذر الله من الفساد" وقال ولا تبغ الفساد في الارض ان الله لا يحب المفسدين وقال تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض ولا فسادا ورأينا في العرف بين العقلاء بل الناس أجمعين ذكر الفساد لذلك أقدمنا على ذكره وانما كنا نقول في ذلك بدل الفساد اظهار صورة وازالة أخرى كما هو الامر في نفسه من أجل تركيب خاص ونظام مزاج طبيعي فاما قوله ان الله لا يحب المفسدين فالمراد به تعبير الحكم الالهي لا تغيير العين ولا ابدال الصورة وأما قوله علوا في الارض فهو أمر محقق لان العلو لا تقبله الارض مادامت أرضا لمن هي له أرض وكل ما نراه عاليا شامخا فيها فهو جبل وتد ثقلها الله به ليسكن ميدها فالجبال ليست أرضا خلق الله الارض مثل الكرة أجزاء ترابية وحجرية ضم الله بعضها الى بعض فلما خلق الله السماء بسط الارض بعد ذلك ليستقر عليها من خلقت له مكانا ولذلك مادت ولو بقيت الكرة مامادت وما خلق الجبال خلق سبحانه الجبال فقال بها عليها دفعة واحدة وأدار بالماء المحيط بها جبلا جعله لها كالمنطقة قيل ان عليه أطراف قبة السماء وأن الزرقة التي ننسبها الى السماء ونصفها بها فتلك اللونية لجرم السماء لبعدها عنك في الادراك البصري كما ترى الجبال اذا بعدت عنك زرقا وليست الزرقة لها الا لبعدها عن نظر العين كما ترى الجبل البعيد عن نظرك أسود فاذا جئته قد لا يكون كما أبصرته وقد بينا لك ان الالوان على قسمين لون يقوم بجسم المتلون ولون يحدث للبصر عند نظره الى الجسم لامر عارض يقوم بين الرائي والمرئي مثل هذا ومثل الالوان التي تحدث في المتلون باللون الحقيقي لهيئات تطرأ فيراها الناظر على غير لونها القائم بها الذي يعرفه وذلك مثل الشبهات في الادلة فهي ألوان لا ألوان وحظها من الحقائق الالهية وما رميت اذ رميت وانت لا أنت وكالعالم كله بالحقيقة هو خلق لا خلق أو حق لا حق وكالخيال هو حس لا حس ومحسوس لا محسوس أعني المتخيل والارض منفعلة عن الماء المنفعل عن الهواء فان الهواء هو الاصل عندنا ولذلك هو أقرب نسبة الى العماء الذي هو نفس الرحمن جمع بين الحرارة والرطوبة فمن حرارته ظهر ركن النار ومن رطوبته ظهر ركن الماء ومن جمود الماء كان الارض فالهواء ابن للنفس وهو العماء والنار والماء ولدان للهواء والارض ولد الولد وهو ماجمد من الماء ومالم يجمد بقي ماء على أصله والارض على ذلك الماء وقد رأينا في نهر الفرات اذا جمد في الكوانين ببلاد الشمال يعود أرضا تمشي عليه القوافل والناس والدواب والماء من تحت ذلك الجليد جار وذلك الماء على الهواء وهو الذي يمده برطوبته فيحفظ عليه عينه واستقراره عليه فان الهواء يجري الماء اذا تحرك واذا احتقن وسكن سكن الماء عليه فلا ينفذ الماء فيه وقد رأينا ذلك في أنبوب القصب وأمثاله المنفوذ الثقب اذا ملأته ماء وسددت موضع الثقب الاعلى من الانبوب لا يجري من أسفل الانبوب شئ من الماء فاذا أزلته جرى الماء فلم يعتمد ذلك الماء الاعلى الهواء الساكن لسكونه وهو صورة نعم العالم كله واذا تموج الهواء سمي ريحا والريح تنقل روائح ماتمر عليه من طيب وخبيث الى المشام وكذلك تنقل برودة الاشياء وحرارتها ولذلك توصف الريح بانها نمامة وتوصف بنقل الاخبار الى السامعين ولا يتلقى منها هذه الامور التي تتم بها وتخبر عنها الا قوة السمع والشم الى السامعين والشامين وحركات الاجرام تحرك الهواء فتحدث له اسم الريح والهواء يحرك الاجرام وفيه تتحرك الاجرام وأما الخرق فما هو الا تفريغ أحيازعن أشياء واشغالها باشياء غير تلك الاشياء لانه ما فيها عمره العالم خلاء وانما هي استحالات صور فصور تحدث الامور وصور تذهب الامور والجوهر الذي ملأ الخلاء ثابت العين لا يستحيل الى شئ ولا يستحيل اليه شئ وليس للاسماء الالهية متعلق الا احداث هذه الصور واختلافها وأمادها فلمسها وأما ذهابها فلما تقتضيه

ذات موجدها وهو علم لطيف فانه كلام حق من حق لكن الافهام تختلف فيه فانه يقول للصور ان يشأ يذهبكم و يأت بخلق جديد معناه ان يشأ يشهدكم فى كل زمان فرد الخلق الجديد الذى أخذالله بابصاركم عنه فان الامر هكذا هو فى نفسه والناس منه فى لبس الا أهل الكشف والوجود فان قلت فقد قلت ببقاء عين الجوهر قلنا ليس بقاؤه لعينه وانما بقاؤه للصور التى تحدث فيه ولا يزال الافتقار منه الى الله دائما فالجوهر فقره الى الله للبقاء والصور فقرها الى الله لوجودها فالكل فى عين الفقر الى الله والله هو الغنى الحميد بالغنى أى المثنى عليه بصفة الغنى عن العالم وفى هذا المنزل من العلوم علم اضافة الاعمال الى الخلق وهو مذهب بعض أهل النظر والخلاف فى ذلك قد تقدم فى هذا الكتاب وحكاية المذاهب فيه وأقوالهم وفيه علم تعليم الحق عباده كيف يعاملونه بما يعاملونه به اذ لا تخلو نفس عن معاملة تقوم بها وفيه علم التنبيه على حقيقة الانسان وفيه علم اختلاف العالم لماذا يرجع بالصورة وبالحكم وفيه علم العناية ببعض المخلوقين وهى العناية الخاصة وأما العناية العامة فهى الايجاد له وفقر العالم كله اليه تعالى وفيه علم تأثير الاعمال الخيرية فى الاعمال غير الخيرية وأعمال الشر فى اعمال الخير وان القوى من الاعمال يذهب بالاضعف وان العدم فى الممكن أقوى من الوجود لان الممكن أقرب نسبة الى العدم منه الى الوجود ولذلك سبق بالترجيح على الوجود فى الممكن فالعدم حضرته لانه الاسبق والوجود عارض له ولهذا يكون الحق خلاقا على الدوام لان العدم يحكم على صور الممكنات بالذهاب والرجوع اليه رجوع ذاتى لحكم العدم يتوجه على ما وجد من الصور وحكم الايجاد من واجب الوجود يعطى الوجود دائما عين صورة بعد عين صورة فالممكنات بين اعدام للعدم و بين ايجاد لواجب الوجود وأما تعلق ذلك بالمشيئة الالهية فانه سر من أسرار الله نبه الله عليه فى قوله ان يشأ يذهبكم من باب الاشارة الى غوامض الاسرار لاولى الافهام انه عين كل منعوت بكل حكم من وجود أو عدم ووجوب وامكان ومحال فما ثم عين توصف بحكم الا وهو ذلك العين وهذه مسئلة تضمنها هذا المنزل ولولا ذلك ما ذكرناها فانه ما تقدم لها ذكر فى هذا الكتاب ولن تراها فى غيره الا فى الكتب المنزلة من عند الله كالقرآن وغيره ومنها أخذناها بما رزقنا الله من الفهم فى كلامه وفيه علم ما يمحو عبادة الصلاة من الاعمال التى نهى الشرع أن يعمل بها المكلف وفيه علم تأثير المجاورة ولذلك أوصى الله تعالى بالجار وقد أجرى الله على ألسنة العامة فى أمثالهم أن يقولوا الرفيق قبل الطريق وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم أنت الصاحب فى السفر فهو رفيقه والخليفة فى الاهل فهو وكيله ومن كمال امرأة فرعون قولها رب ابن لى عندك بيتا فى الجنة فقدمته على البيت وهو الذى جرى به المثل فى قولهم الجار قبل الدار وقال الله فى تأثير الجوار لقد كدت تركن اليهم شيأ قليلا اذا لأذقناك وقال ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار ومن جاور مواضع التهم لا يلومن من نسبه اليها وفيه علم الامر الالهى اذا لم ينفذ ما المانع لنفوذه وما هو الامر الالهى وهل له صيغة أم لا وفيه علم مجازاة كل عامل دنيا وآخرة جازاه بذلك من جازاه من حق وخلق والكل جزاء الله فما فى الكون الا الجزاء بالخير والشر وفيه علم الفرق بين الفرق و بذلك سموا فرقا وحكم الله الجامع والفارق وما يجتمع فيه العالم وما يفترق وفيه علم السعادة والشقاوة وما ينقطع من ذلك وما لا ينقطع وفيه علم الدار الآخرة ما هى ولماذا اختصت باسم الحيوان والدنيا مثلها فى هذه الصفة يدل على ذلك وان من شئ الا يسبح بحمده وفيه علم يعلم به ان الله لولا ما جعل المؤاخذة على الجرائم دلالة ما آخذ الله بها أحدا من خلقه حالة واحدة وفيه علم امتياز الامام والمأموم واختلاف مراتب الأئمة فى الامامة وكيف يكون السعيد اماما للاشقياء وحكمه بالامامة فى الدنيا وحكمه بذلك فى الآخرة فاما فى الآخرة ففيهم الاتباع ولكن من الاتباع هنالك ما لا يزول الى مقر الحسنى ومنه ما يأتيه امتناع امامه فى الدنيا فيصرف عن اتباعه فى الاخرى لأن الامام يسعد وليس ذلك المتبع المصروف من أهل السعادة فلا بد أن يحال بينه و بين امامه وفيه علم النصائح ومن تقبل وما حظ العقل من النصائح وما حظ الشرع منها وفيه علم عموم ود الله ومحبته فى صنعته ومصنوعاته ولذلك عمهم بالرحمة والغفران لمن يعقل عن الله فانه المؤمن ومن شأن المؤمن انه لا تخلص له معصية أصلا لا يشوبها طاعة كذلك

الحق

الحق من كونه مؤمنا الا يمكن أن يخلص مع هذا الاسم شقاوة مافيها رحمة هذا مالا يتصور فان الرحمة بالعالم أصل ذاتى باوجود والشقاء أمر عارض لان سببه عارض وهو مخالفة التكليف والتكاليف عارض ولا بد من رفعه فترتفع العوارض لرفعه ولو بعد حين وفيه علم تغيير الحكم المشروع بتغيير الاحوال فى المكلف وفيه علم الموازين المعنوية التى توزن بها المعانى والمحسوسات وموازين الآخرة هل هى اقامة العدل بالحكم فى العالم بحيث أن يعلم العالم كله أنه ماطرأ عليه جور فى الحكم عليه بما حكم الله به عليه أو هل هى محسوسة كالموازين المحسوسة فى الدنيا الوزن الاشياء واذا كانت حاسة البصر تدرك الموازين فى الآخرة المحسوسة عندها هل هى محسوسة كما يدركها الحس أو ممثلة كتمثل الاعمال فان الاعمال أعراض وهى فى الآخرة أشخاص فتعلم انها ممثلة لان الحقائق لا تنقلب وحقيقة من لا يقوم بنفسه مغايرة حقيقة من يقوم بنفسه فلا بد أن تكون ممثلة كما ورد فى الخبر النبوى ان الموت يؤتى به فى صورة كبش أملح ولم يقل يؤتى به كبشا أملح والموت عرض بل نسبة فلا بد أن تكون العبارة عنه كما وردت فى الخبر النبوى وفيه علم ماهى الاولية فى اليوم فانه دائرة ولا بد للدائرة من ابتداء وانتهاء الى ذلك الابتداء فان اليوم دورة واحدة للفلك الاطلس وقد انفصل بالليل والنهار بطلوع الشمس وغروبها وأول اليوم الذى تعين بالارض عند حركة الفلك كان بالحمل ثم ظهر أول اليوم بطلوع الشمس الى غروبها ولم يكن لها وجود الا فى برج الحمل فانه بيت شرفها فوجدت طالعة فى برج الحمل فظهر أول اليوم والصبح آخر اليوم ومابينهما ليل ونهار وهما معلومان بالطلوع والغروب ولذلك ما أخذ الله من أخذه من الامم الا فى آخر اليوم وذلك لاستيفاء الحركة كما يتربص بالعنين انقضاء فصول السنة وحينئذ يفرق بينه وبين المرأة أعنى زوجته لان أسباب التأثير الالهى المعتاد فى الطبيعة قد مرت على العنين وما أثرت فيه فدل ان العنة فيه لا تزول فعدمت فائدة النكاح من لذة وتناسل ففرق بينهما اذ كان النكاح للالتذاذ والتناسل معا أو فى حق طائفة أخرى لكذا وفى أخرى لكذا وفى حق أخرى للمجموع وكذلك اذا انتهت دورة اليوم وقع الاخذ الالهى فى آخره وفيه علم تجسد الارواح فى صور الاجسام الطبيعية هل عين ذلك الروح هو عين الصورة التى ظهر فيها أو هل ذلك فى عين الرائى كما ذكرناه فى زرقة السماء أو هل الروح لتلك الصورة كالروح للجسم أعنى النفس الناطقة وتلك الصورة صورة حقيقية لها وجود عينى لا فى عين الناظر كسائر الصور الحقيقية وهذه مسئلة أعملها كثير من الناس بل الناس كلهم فانهم قنعوا بما ظهر لهم من صور الارواح المجسدة فلو تروحنوا فى نفوسهم وحكموا بالصور على أجسامهم وتبدلت أشكالهم وصورهم فى عين من يراهم علموا عند ذلك تجسد الارواح لماذا يرجع فانه علم دقيق لا يعلم بطر فكرى وقد بينا ان كل صورة تجسدت فى العالم فلا بد لها من روح مدبر من الروح الكل المنفوخ منه فى الصور ومن علم ان الصورة المتجسدة فى الارواح اذا قتلت ان كانت حيوانا أو قطعت ان كانت نباتا انها تنتقل الى البرزخ ولا بد كما ننتقل نحن بالموت وانها ان أدركت بعد ذلك فانما ندرك كما يدرك كل ميت من الحيوان انسان وغير انسان فمن هنا أيضا اذا وقفت على علم هذا علمت صور الارواح المتجسدة لماذا ترجع وفيه علم ما للضيف الوارد من الحق على من ورد عليه والانفاس واردات الحق على العبد ولها حق وهى راجعة الى من وردت منه فليبطر بماذا يستقبلها اذا وردت ومايلزمه من الادب معها فى الاخذ لما ترد به وما يخلع عليها اذا انقلبت عنه راجعة الى الحق وفيه علم العادات وخرقها ودفع الشبه التى يراها الطبيعيون انها تفعل لذاتها وماهى الطبيعة فى الحقيقة ولمن ترجع الآثار الظاهرة فى الكون وفيه علم شرف الحيوان على الانسان الحيوانى وفيه علم الجبر فى الاختيار وفيه علم ادخال الحق نفسه مع الاكوان فى السلوك والاحوال هل دخل معهم للحفظ أو دخل معهم لكونه العامل لما هم فيه أو دخل معهم صحبة وعناية بهم أو تقتضى ذاته ذلك الدخول معهم وفيه علم العبيد والاحرار وما الاعمال التى تطلب الاجور وممن تطلب فان العامل ما يعمل الا لنفسه فبماذا يستحق الاجرة من غيره وفيه علم أسباب التجارة التى هى مخصوصة بالحياة وفيه علم خواص الاسماء الالهية من حيث تركيب حروف ذلك الاسم حتى اذا ترجم بلسان آخر لم يكن له تلك الخاصية فانه لا فرق بين مزاج حروف الكلمة اذا تركبت ومزاج أجسام المعدن أو النبات أو جسم الحيوان فان جسم الحيوان هو جسم نباتى أضيف اليه حس فقيل حيوان

وفيه علم سبب ادخال الآلام واللذات على الحيوان الطبيعي وعين ما يتألم به حيوان يلتذ به حيوان آخر وفيه علم تأثير الاضعف في الاقوى وأصل ذلك من تأثير النسب في الموجودات وهي أمور عدمية بل لا مؤثر الا هي وفيه علم من يعلم انه لا يخبر الا عن الله و يؤاخذ بما نسب و يهلك وآخر يخبر عن نفسه و ينجو وآخر يخبر عن الله و ينجو فالهالك من يخبر عن عقده والناجي من يخبر عن ذوق فاهل الاذواق أهل الله والخاصة من أوليائه وفيه علم الانقياد المنجي والانقياد المهلك وفيه علم أشكال العالم وتشكله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الرابع والسبعون وثلثمائة﴾ في معرفة منزل الرؤية والرؤية وسوابق الاشياء في الحضرة الربية وان للكفار قدما كما ان للمؤمنين قدما وقدوم كل طائفة على قدمها وآتية باماما عدلا وفضلا من الحضرة المحمدية

من كان في ظلمة الاكوان كان له * حكم العناية دون الخلق أجمعه
ونال كشف غطاء الحس من كتب * وأبصر الكل مفتونا بموضعه
يجري على السنة البيضاء سيرته * يشاهد الحق مربوطا بمهيعه

اعلم أيدك الله بالشهود وجعلك من أهل الجمع والوجود ان الله تعالى لما جعل العرش محل أحدية الكلمة وهو الرحمن لا غيره وخلق الكرسي فانقسمت فيه الكلمة الى أمرين ليخلق من كل شيء زوجين ليكون أحد الزوجين متصفا بالعلو والآخر بالسفل الواحد بالفعل والآخر بالانفعال فظهرت الشفعية من الكرسي بالفعل وكانت في الكلمة الواحدة بالقوة ليعلم ان الموجود الاول انه وان كان واحد العين من حيث ذاته فان له حكم نسبة الى ما ظهر من العالم عنه فهو ذات وجودية ونسبة فهذا أصل شفعية العالم ولا بد من رابط معقول بين الذات والنسبة حتى تقبل الذات هذه النسبة فظهرت الفردية بمعقولية الرابط فكانت الثلاثة أول الافراد ولا رابع في الاصل فالثلاثة أول الافراد في العدد الى ما لا يتناهى والشفعية المعبر عنها بالاثنين أول الازواج الى ما لا يتناهى في العدد فما من شفع الا يوتره واحد يكون بذلك فردية ذلك الشفع وما من فرد الا ويشفعه واحد يكون به شفعية ذلك الفرد فالامر الذي يشفع الفرد و يفرد الشفع هو الغني الذي له الحكم ولا يحكم عليه ولا يفتقر و يفتقر اليه فتدلت الى الكرسي القدمان لما انقسمت فيه الكلمة الرحمانية فان الكرسي نفسه به ظهرت قسمة الكلمة لانه الثاني بعد العرش المحيط من صور الاجسام الظاهرة في الجوهر الاصل وهما شكلان في الجسم الكل الطبيعي فتدلت اليه القدمان فاستقرت كل قدم في مكان ليس هو المكان الذي استقرت فيه الاخرى وهو منتهى استقرارهما فسمي المكان الواحد جهنم والآخر جنة وليس بعدهما مكان تنتقل اليه هاتان القدمان وهاتان القدمان لا يستمدان الا من الاصل الذي منه ظهرت وهو الرحمن فلا يعطيان الا الرحمة فان النهاية ترجع الى الاصل بالحكم غير انه بين البدء والنهاية طريق ميز ذلك الطريق بين البداية والغاية ولولا تلك الطريق ما كان بدء ولا غاية فكان سفر الامر النازل بينهن والسفر مظنة التعب والشقاء فهذا سبب ظهور ما ظهر في العالم دنيا وآخرة وبرزخا من الشقاء وعند انتهاء الاستقرار يلقى عصا التسيار وتقع الراحة في دار القرار والبوار فان قلت فكان ينبغي عند الحلول في الدار الواحدة المسماة نارا ان توجد الراحة وليس الامر كذلك قلنا صدقت ولكن فاتك نظر وذلك ان المسافر بن على نوعين مسافر يكون سفره كاقامة بما هو فيه من الترفه من كونه مخدوما حاصلة له جميع أغراضه في محفة محمول على اعناق الرجال محفوظ من تغير الاهواء فهذا مثله في الوصول الى المنزل مثل أهل الجنة في الجنة ومسافر يقطع الطريق على قدميه قليل الزاد ضعيف المؤنة اذا وصل الى المنزل بقيت معه بقية التعب والمشقة زمانا حتى تذهب عنه ثم يجد الراحة فهذا مثل من يتعذب و يشقى في النار التي هي منزله ثم تعمه الرحمة التي وسعت كل شيء ومسافر بينهما ليست له رفاهية صاحب الجنة ولا شظف صاحب النار فهو بين راحة وتعب فهي لطائفة لتي تخرج من النار بشفاعة الشافعين وباخراج أرحم الراحمين وهم على طبقات فلذلك يكون فيهم المتقدم والمتأخر بقدر ما يبقى معهم من التعب فيزول في النار شيأ بعد شيء فاذا انتهت مدته خرج الى محل الراحة وهو الجنة اما بشفاعة شافع واما بالاخراج العام وهو اخراج أرحم الراحمين فالانبياء والمؤمنون يشفعون في أهل الايمان وأهل الايمان طائفتان منهم المؤمن عن نظر وتحصيل

دليل وهم الذين علموا الآيات والدلالات والمعجزات وهؤلاء هم الذين يشفع فيهم النبيون ومنهم المؤمن تقليدا بما أعطاه أبواه اذربياه أو أهل الدار التى نشأ فيها فهذا النوع يشفع فيهم المؤمنون كما هم أعطوهم الايمان فى الدنيا بالتربية وأما الملائكة فتشفع فيمن كان على مكارم الاخلاق فى الدنيا وان لم يكن مؤمنا ومانم شافع رابع وبقى من يخرجه أرحم الراحمين وهم الذين ماعملوا خيرا قط لامن جهة الايمان ولا باتيان مكارم الاخلاق غيران العناية سبقت لهم ان يكونوا من أهل تلك الدار وبقى أهل هذه الدار الاخرى فيها فغلقت أبواب الدار وأطبقت ووقع اليأس من الخروج فحينئذ تعم الرحمة أهلها لانهم قد يئسوا من الخروج منها فانهم كانوا يخافون منها الخروج لما رأوا اخراج أرحم الراحمين وهم قد جعلهم الله على مزاج يصلح لساكن تلك الدار ويتضرر بالخروج منها كما قد بيناه فلما يئسوا فرحوا فنعيمهم هذا القدر وهو أوّل نعيم يجدونه وحالهم فيها كما قدمناه بعد فراغ مدة الشقاء فيستعذبون العذاب فتزول الآلام ويبقى العذاب ولهذا سمى عذابا لان المآل الى استعذابه لمن قام به كما يستحلى الجرب من يحكه فاذا حكه من غير جوب أو غير حاجة من يبوسة تطرأ على بعض بدنه تألم بالحك هكذا الامر يقتضيه حال المزاج الذى يعرض للانسان فافهم نعيم كل دار وتسعد ان شاء الله تعالى ألا ترى الى صدق ماقلناه ان النار لاتزال متألمة لما فيها من النقص وعدم الامتلاء حتى يضع الجبار فيها قدمه وهى احدى تينك القدمين المذكورتين فى الكرسى والقدم الاخرى التى مستقرها الجنة قوله وبشر الذين آمنوا ان لهم قدم صدق عند ربهم فالاسم الرب مع هؤلاء والجبار مع الآخرين لانها دار جلال وجبروت وهيبة والجنة دار جمال وانس وتنزل الهى لطيف فقدم الصدق احدى قدمى الكرسى وهما قبضتان الواحدة للنار ولا يبالى والاخرى للجنة ولا يبالى لانهما فى المآل الى الرحمة فلذلك لا يبالى فيهما ولو كان الامر كما يتوهمه من لاعلم له من عدم المبالاة ما وقع الاخذ بالجرائم ولا وصف الله نفسه بالغضب ولا كان البطش الشديد فهذا كله من المبالاة والتهمم بالمأخوذ اذ لو لم يكن له قدر ماعذب ولا استعد له وقد قيل فى أهل التقوى ان الجنة أعدت للمتقين وقال فى أهل الشقاء وأعد لهم عذابا أليما فلولا المبالاة ماظهر هذا الحكم فللامور والاحكام مواطن اذا عرفها أهلها لم يتعد بكل حكم موطنه وبهذا يعرف العالم من غير العالم فالعالم لا يزال يتأدب مع الله ويعامله فى كل موطن بما يريد الحق ان يعامله به فى ذلك الموطن ومن لا يعلم ليس كذلك فبالقدمين أغنى وأفقر وبهما أمات وأحيا وبهما أهل وأقفر وبهما خلق الزوجين الذكر والانثى وبهما أذل وأعز وأعطى ومنع وأضر ونفع ولولاهما ما وقع شئ فى العالم مما وقع ولولاهما ماظهر فى العالم شرك فان القدمين اشتركا فى الحكم فى العالم فلكل واحدة منهما دار تحكم فيها وأهل تحكم فيهم بما شاء الله من الحكم وقد أومأنا اليه والى تفاصيله فان الاحكام كالحدود تتغير بتغير الموجب لها فالمحدود فى الافتراء يحد بحد لا يقام فيه اذا قتل بل يتولاه حد آخر خلاف هذا والمفترى هو القاتل عينه فتغيرت الحدود عليه لتغير الموجب لها فافهم فكذلك أحوال الاحكام الالهية تتغير لتغير المواطن فالعناية الكبرى التى لله بالعالم كون استوائه على العرش المحيط بالعالم باسمه الرحمن واليه يرجع الامر كله ولذلك هو أرحم الراحمين لان الرحماء فى العالم لولا رحمته ما كانوا رحماء فرحمته أسبق ولما كانت القدمان عبارة عن تقابل الاسماء الالهية مثل الاوّل والآخر والظاهر والباطن ومثل ذلك ظهر عنها فى العالم حكم ذلك فى عالم الغيب والشهادة والجلال والجمال والقرب والبعد والهيبة والانس والجمع والفرق والستر والتجلى والغيبة والحضور والقبض والبسط والدنيا والآخرة والجنة والنار كما ان بالواحد كان لكل معلوم أحدية يمتاز بها عن غيره كما كان عن الفردية وهى الثلاثة ظهر حكم الطرفين والواسطة وهى البرزخ والشئ الذى هو بينهما كالحار والبارد والفاتر وعن الفردية ظهرت الافراد وعن الاثنين ظهرت الاشفاع ولا يخلو كل عدد ان يكون شفعا أو وترا الى ما لا يتناهى التضعيف فيه والواحد يضعفه أبدا فبقوة الواحد ظهر ماظهر من الحكم فى العدد والحكم لله الواحد القهار فلولا انه سمى بالمتقابلين ماتسمى بالقهار لانه من المحال أن يقاومه مخلوق أصلا فاذاً ماهو قهار الامن حيث انه تسمى بالمتقابلين فلا يقاومه غيره فهو المعز المذل فيقع بين الاسمين حكم القاهر والمقهور بظهور أحد الحكمين فى المحل فلذلك هو الواحد من حيث انه يسمى القهار من حيث أنه يسمى بالمتقابلين ولابد من نفوذ حكم أحد الاسمين فالنافذ الحكم هو القاهر

والقهار من حيث ان أسماء التقابل له كثيرة كما ذكرناها من المحيي والمميت والضار والنافع وما أشبه ذلك ومن هاتين القدمين ظهر في النبوة المبعوث وغير المبعوث وفي المؤمنين المؤمن عن نظر وعن غير نظر فحكمهما سار في العالم فقد بان لك الامر فلا ينهتك الستر كما يحكمك الشمع كذا يحكمك الوتر وأما معرفة الحجاب والرؤية وهما من أحكام القدمين وان كان حكم الرؤية باقيا الا أن متعلقها الحجاب فهي ترى الحجاب فما زال حكمها فما ثم قاهر لها ولا مضاد الا أن الرائي له عرض في متعلق خاص اذا لم تتعلق رؤيته به هنالك يظهر حكم الحجاب فالغرض هو المقهور لا الرؤية فمن أراد أن يزول عنه حكم القهر فليصحب الله بلا عرض ولا تشوف بل ينظر كل ما وقع في العالم وفي نفسه يجعله كالمراد له فيلتذ به ويتلقاه بالقبول والبشر والرضى فلا يزال من هذه حاله مقيما في النعيم الدائم لا يتصف بالذلة ولا بانه مقهور فتدركه الآلام لذلك وعزيز صاحب هذا المقام وما رأيت له ذائقا الا انه يجهل الطريق اليه فان الانسان لا يخلو نفسا واحدا عن طلب يقوم به لامر ما واذا كانت حقيقة الانسان ظهور الطلب فيه فليجعل متعلق طلبه مجهولا غير معين الا من جهة واحدة وهو أن يكون متعلق طلبه ما يحدثه الله في العالم في نفسه أو في غيره مما وقعت عليه عينه أو تعلق به سمعه أو وجده في نفسه أو عامله به أحد فليكن ذلك عين مطلوبه المجهول قد عينه له الوقوع فيكون قد وفى حقيقة كونه طالبا وتحصل له اللذة بكل واقع منه أو فيه أو من غيره أو في غيره فان اقتضى ذلك الواقع التغيير له تغيير لطلب الحق منه التغيير وهو طالب الواقع والتغيير هو الواقع وليس بمقهور فيه بل هو ملتذ في تغييره كما هو ملتذ في الموت للتغيير وما ثم طريق الى تحصيل هذا المقام الا ما ذكرناه ولا نقل كما قال من جهل الامر وطلب المحال فقال أريد أن لا أريد وانما الطلب الصحيح الذي تعطيه حقيقة الانسان أن يقول أريد ما تريد وأما طريقتها في العموم فسهل على أهل الله وذلك ان الانسان لا يخلو من حالة يكون عليها ويقوم فيها عن ارادة منه وعن كره بان يقام فيها من غير ارادة ولا بد أن يحكم لتلك الحال حكم شرعي يتعلق بها فيقف عند حكم الشرع فيريد ما أراده الشرع فيتصف بالارادة لما أراد الشرع خاصة فلا يبقى له عرض في مراد معين وكذلك من قال ان العبد ينبغي أن يكون مع الله بغير ارادة لا يصح وانما يصح لو قال ان العبد من يكون متعلق ارادته ما يريد الحق فانه اذ لا يخلو عن ارادة فمن طلب رؤية الحق عن أمر الحق فهو عبد ممتثل أمر سيده ومن طلب رؤية الحق عن غير أمر الحق ولا بد أن يتألم اذا لم يقع له وجدان لما تعلقت به ارادته فهو الجاني على نفسه فان خالق الاشياء والمرادات والحوادث يحكم ولا يحكم عليه فليكن العبد معه على ما يريده فانه يحوز بهذا الراحة المعجلة في الدنيا وقد ورد في الاخبار الالهية يا عبدي أريد وتريد ولا يكون الا ما أريد فهذا تنبيه على دواء اذا استعمله الانسان زال عنه الالم الذي ذكرناه ولذلك ورد في الالهيات عن كعب الاحبار أن الله تعالى يقول يا ابن آدم ان رضيت بما قسمت لك أرحت قلبك وبدنك وهو موضع ارادة العبد وأنت محمود وان لم ترض بما قسمت لك سلطت عليك الدنيا حتى تركض فيها ركض الوحش في البرية ثم وعزتي وجلالي لا تنال منها الا ما قدرت لك وأنت مذموم وهذا أيضا دواء وأما قوله تعالى وما تشاؤن الا أن يشاء الله فهو عزاء أفاد علما اليشت به العبد في القيامة حكما فهو تلقين حجة ورحمة من الله وفضل واعلم أنه كل ما ينال بسعاية فليس فيه امتنان والطلب سعاية والرؤية امتنان فلا يصح أن يطلب فاذا وقع ما وقع من الرؤية عن طلب فليست هي الرؤية على الحقيقة الحاصلة عن الطلب فان مطلوبه من المرئي أن يراه انما هو أن يراه على ما هو له وهو لا يتجلى له الا في صورة علمه به لانه ان لم يكن كذلك أنكره فما تجلى له الا في غير ما طلب فكانت الرؤية احسانا فانه ما جاءه عين ما طلب وهو يتخيل ان ذلك عين ما طلب وليس هو فاذا وقع له الالتذاذ بما رآه وتخيل انه مطلوبه تجلى له بعد ذلك من غير طلب فكان ذلك التجلي أيضا امتنانا الهيا أعطاه من العلم به ما لم يكن عنده ولا خطر على باله فاذا فهمت ما ذكرته لك علمت أن رؤية الله لا تكون بطلب ولا تنال جزاء كما تنال النعم بالجنان وهذه مسئلة ما في علمي أن أحدا نبه عليها من خلق الله الا الله مع أن رجال الله يعلمونها وما نبهوا عليها لتخيلهم ان هذه المسئلة قريبة المأخذ سهلة التناول أو وقوعها من المحال لا بد من أحد الحكمين فان الله ما سوى بين الخلق في العلم به فلا بد من التفاضل في ذلك بين عباد الله فان المعتزلي يمنع الرؤية والاشعري يجوزها عقلا

ويثبتها

و يثبتها شرعا في مقتضى نظره والفيلسوف ينفيها عقلا اذ لا قدم له في الشرع والايمان وأهل الله يثبتونها كشفا وذوقا ولو كان قبل الكشف ما كان فان الكشف يرده لما أعطاه ما يبقيه على ما كان عليه الا ان كان ممن يقول بما جاء به أهل الكشف فانه لا يتغير عليه الحال الا بقدر ما بين العلم ورؤية المعلوم واعلم أن الله من حيث نفسه له أحدية الاحد ومن حيث أسماؤه له أحدية الكثرة

انما الله اله واحد * ودليلي قل هو الله أحد
فاذا ما تهت في أسمائه * فاعلم أن التيه من أجل العدد
يرجع الكل اليه كلما * قرأ القارئ الله الصمد
لم يلد حقا ولم يولد ولم * يك كفوا للاله من أحد
فيحار العقل فيه عندما * يغلب الوهم عليه بالمدد
ثم يأتيه مشددا أزل * جاء في الشرع ويتلوه أبد
وبما كان له الحكم به * فاذا زلناه فكون يفرد

وهذا هو السبب الموجب لطلب تجليه تعالى في الصور المختلفة وتحوله فيها لاختلاف المعتقدات في العالم الى هذه الكثرة وكان أصل اختلاف المعتقدات في العالم هذه الكثرة في العين الواحدة ولهذا وقع الانكار من أهل الموقف عند ظهوره وقوله أنا ربكم فلو تجلى لهم في الصورة التي أخذ عليهم الميثاق فيها ما أنكره أحد فبعد وقوع الانكار تحول لهم في الصورة التي أخذ عليهم فيها الميثاق فاقروا به لانهم عرفوه ولهم ادلال اقرارهم وأما تجليه تعالى في الكثيب للرؤية فهنالك يتجلى في صور الاعتقادات لاختلافهم في ذلك في مراتبهم ولم يختلف في أخذ الميثاق فذلك هو التجلي العام للكثرة وتجلي الكثيب هو التجلي العام في الكثرة والتجلي الذي يكون من الله لعبده وهو في ملكه هو التجلي الخاص الواحد للواحد فرؤيتنا اياه في يوم المواقف في القيامة يخالف رؤيتنا اياه في أخذ الميثاق ويخالف رؤيتنا اياه في الكثيب ويخالف رؤيتنا اياه ونحن في ملكنا وفي قصورنا وأهلينا فمنه كان الخلاف الذي حكم علينا به في القرآن العزيز في قوله تعالى ولا يزالون مختلفين وقوله الا من رحم ربك فهم الذين عرفوه في الاختلاف فلم ينكروه فهم الذين أطلعهم الله على أحدية الكثرة وهؤلاء هم أهل الله وخاصته فقد خالف المرحومون بهذا الامر الذي اختصهم الله به من سواهم من الطوائف فدخلوا بهذا النعت في حكم قوله ولا يزالون مختلفين لانهم خالفوا أولئك وخالفهم أولئك بما أعطانا الاستثناء الاما ذكرناه فكان سبحانه أول مسئلة خلاف ظهر في العالم لان كل موجود في العالم أول ما ينظر في سبب وجوده لانه يعلم في نفسه أنه لم يكن ثم كان بحدوثه لنفسه واختلفت فطرهم في ذلك فاختلفوا في السبب الموجب لظهورهم ما هو فلذلك كان الحق أول مسئلة خلاف في العالم ولما كان أصل الخلاف في العالم في المعتقدات وكان السبب أيضا وجود كل شيء من العالم على مزاج لا يكون للشيء الآخر لهذا كان مآل الجميع الى الرحمة لانه خلقهم وأظهرهم في العماء وهو نفس الرحمن فهم كالحروف في نفس المتكلم في المخارج وهي مختلفة كذلك اختلف العالم في المزاج والاعتقاد مع أحديته انه عالم محدث ألا تراه قد تسمى بالمدبر المفصل فقال عز وجل يدبر الأمر يفصل الآيات وكل ما ذكرناه آنفا هو تفصيل الآيات فيه وفينا ودلالة عليه وعلينا وكذلك نحن أدلة عليه وعلينا فان أعظم الدلالات وأوضحها دلالة الشيء على نفسه والتدبر من الله عين التفكر في المفكرين منافيا التدبر تميز العالم بعضه من بعض ومن الله وبالتفكر عرف العالم ذلك ودليله الذي فكر فيه هو عين ما شاهده من نفسه ومن غيره سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم ان ذلك المرئي هو الحق

ان التدبر مثل الفكر في الحدث * وفي المهيمن تدبير بلا نظر
فأخلص الفكر ان الفكر مهلكة * به يفرق بين الله والبشر

فتحقق ما أوردناه في هذا الباب وما أبان الحق في هذا المنزل من علم الرؤية تنتفع بذلك في الدنيا إن كنت من

أهل الشهود والجمع والوجود وفى الآخرة وتنتظم فى سلك من استثنى الله كقوله الامن رحم ربك فان فهم العامة فيه بخلاف فهم خاصة الله وأهله وهم أهل الذكر لانهم فهموه على مراد الله فيه أعطاهم ذلك الاهلية فثم عين تجمع وعين تفرق فى عين واحدة سواء ذلك فى جانب الحق أو جانب الخلق والله يقول الحق وهو يهدى السبيل وفى هذا المنزل من العلوم علم أصناف الكتب المنزلة والعلم بكل واحد منها بحسب الاسم الدال عليه فمن هناك تعرف رتبة ذلك الكتاب وان كان كل اسم لكتاب صالحا لكل كتاب لانه اسم صفة فيه ولكن ما اختص بهذا الاسم وحده على التعيين الا لكونه هو فيه أتم حكما من غيره من الاسماء كقوله عليه السلام أقضاكم على وأفرضكم زيد وأعلمكم بالحلال والحرام معاذ بن جبل وقد ذكرنا الكتب وأسماءها فى هذا الكتاب أعنى طرفا من ذلك فى منزل القرآن وفى كتاب مواقع النجوم فى عضو اللسان فان الله تعالى لما أشار الينا فى القرآن العزيز الى ما أنزله علينا تارة أوقع الاشارة الى عين الكتاب فقال ذلك الكتاب وتارة أشار الى آياته وقال تلك آيات الكتاب فتارة ترك الاشارة وذكر الكتاب من غير اشارة ولكل حكم من هذه الاحكام فهم منا يخصه لابد من ذلك وفيه علم الفرق بين السحر والمعجزة وفيه علم ما للناس عند الله من حيث ما قام بهم من الصفات فيعلم من ذلك منزلته من ربه فان الله ينزل على عبده منه حيث أنزل العبد ربه من نفسه فالعبد أنزل نفسه من ربه فلا يلومن الا نفسه اذا رأى منزلة غيره تفوق رفعة منزلته هذا هو الخسران المبين حيث كان متمكنا من ذلك فلم يفعل ولذلك كان يوم القيامة يقال فيه يوم التغابن فانه يوم كشف الغطاء وتبين الامور الواقعه فى الدنيا ما أثمرت هنالك فيقول الكافر وهو الجاهل يا ليتنى قدمت لحياتى لعلمه أنه كان متمكنا من ذلك فلم يفعل فعذابه ندمه وما غبن فيه نفسه أشد عليه من أسباب العذاب من خارج وهذا هو العذاب الاكبر وفيه علم الاستدلال على الله بماذا يكون هل بالله أو بالعالم أو بما فيه من النسب وفيه علم فائدة اختلاف الانوار حتى كان منها الكاشف ومنها المحرق وفيه علم مقادير الحركات الزمانية وحكم اسم الدهر عليها وهو اسم من أسماء الله تعالى وفيه علم اختلاف الآيات لاختلاف صفات الناظرين فيها وفيه علم ما يذم من الغفلة وما يحمد وفيه علم الاسباب الموجبة لما يؤول اليه من أثرت فيه فى الآخرة وفيه علم ما تكلم به أول انسان فى نشئه وهو الحمد لله وهو آخر دعواهم ان الحمد لله فبدأ العالم بالثناء وختم بالثناء فاين الشقاء السرمد حاشا الله ان يسبق غضبه رحمته فهو الصادق أو يخصص اتساع رحمته بعد ما أعطاها مرتبة العموم حكاية فى هذا اجتمع سهل بن عبد الله بابليس فقال له ابليس فى مناظرته اياه ان الله تعالى يقول ورحمتى وسعت كل شئ وكل تعطى العموم وشئ أنكر النكرات فانا لا أقطع يأسى من رحمة الله قال سهل فبقيت حائرا ثم انى تنبهت فى زعمى الى تقييدها فقلت له يا ابليس ان الله قيدها بقوله فسأكتبها قال فقال لى يا سهل التقييد صفتك لا صفته فلم أجد جوابا له على ذلك وفيه علم ما يحمد من التأنى والتثبط وما يذم وعلم ما يحمد من العجلة فى الامور وما يذم وفيه علم الرجوع الى الله عن القهر اذا رجع مثله اليه بالاحسان وهل يستوى الرجوعان أم لا يستويان وهذه مسئلة حار فيها أهل الله أعنى فى رجوع الاضطرار ورجوع الاختيار اذ كان فى الاختيار رائحة ربوبية والاضطرار كله عبودية فهذا سبب الخلاف فى أى الرجوعين أتم فى حق الانسان وفيه علم المحاضرات والمناظرات فى مجالس العلماء بينهم وان ذلك كله من محاضرات الاسماء الالهية بعضها مع بعض ثم ظهر ذلك فى الملأ الأعلى اذ يختصمون مع شغلهم بالله وأنهم عليهم السلام فى تسبيحهم لا يفترون ولا يسأمون فهل خصومتهم من تسبيحهم كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل أحيانه مع كونه كان يتحدث مع الاعراب فى مجالسهم ومع أهله فهل كل ذلك هو ذكر الله أم لا وأما اختلاف من خلق من الطبائع فغير منكور لان الطبائع متضادة فكل أحد يدرك ذلك ولا ينكر المنازعة فى عالم الطبيعة ويكرهونها فيما فوق الطبيعة وأما أهل الله فلا ينكرون النزاع فى الوجود أصلا لعلمهم بالاسماء الالهية وانها على صورة العالم بل الله أوجد العالم على صورتها لانها الاصل وفيها المقابل والمخالف والموافق والمساعد وفيه علم الفرق بين من كان معلمه الله ومن كان معلمه نظره الفكرى ومن كان معلمه مخلوق مثله فاما أصحاب

نظر فيلحق بعلمه واما صاحب القاء الهى فيلحق بعلمه ولاسيما فى العلم الالهى الذى لايعلم فى الحقيقة الا باعلامه
فانه يعز ان يدرك بالاعلام الالهى فكيف بالنظر الفكرى ولذلك نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التفكر
فى ذات الله وقد غفل الناس عن هذا القدر فما منهم من سلم من التفكر فيها والحكم عليها من حيث الفكر
وليس لابى حامد الغزالى عند نازلة بحمد الله أكبر من هذه فانه تكلم فى ذات الله من حيث النظر الفكرى فى
المضنون به على غير أهله وفى غيره ولذلك أخطأ فى كل ماقاله وما أصاب وجاء أبو حامد وأمثاله فى ذلك باقصى غايات
الجهل وبابلغ مناقضة لما أعلمنا الله به من ذلك واحتاجوا لما أعطاهم الفكر خلاف ماوقع به الاعلام الالهى
الى تأويل بعيد لينصروا جانب الفكر على جانب اعلام الله عن نفسه ماينبغى ان ينسب اليه وكيف ينبغى ان ينسب
اليه تعالى فما رأيت أحدا وقف موقف أدب فى ذلك الاماض فيه على عماية الا القليل من أهل الله لما سمعوا ماجاءت
به رسله صلوات الله عليهم وبما وصف به نفسه وكلوا علم ذلك اليه ولم يتأولوا حتى أعطاهم الله الفهم فيه باعلام آخر أنزله فى
قلوبهم فكانت المسألة منه تعالى وشرحها منه تعالى فعرفوه به لا بنظرهم فالله يجعلنا من الأدباء الأمناء الانقياء الأبرياء
الأخفياء الذين اصطفاهم الحق لنفسه وخبأهم فى خزائن العادات فى أحوالهم وفيه علم قول المبلغ عن الله تعالى قولا بلغه
عن الله لو قاله عن نفسه على مجرى العرف فيه لكان رادا على نفسه بما ادعاه أنه جاء به من عند الله فلما قاله عن أمر
الله عرف بالامر الالهى معنى ذلك وهو قول الانسان اذا أمر بالخير أحدا من خلق الله من سلطان أو غيره فيجنى عليه
ذلك الامر بالخير ممن أمره به ضررا فى نفسه امانفسيا واماحسيا أو المجموع فان الراد له والضار عليه استهانة الله وهو
أشد مايمشى على الداعى الى الله لانه على بصيرة من الله فيما دعا اليه من الخير فيقول عند ذلك ليقى مادعوته الى شئ
من هذا الماطرأ عليه من الضرر فى ذلك فهى منزلة العارفين اذا قالوا مثل ذلك فان الله يقول وقل الحق من ربكم
فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر فاذا قالها العبد عن أمر الله مثل قوله تعالى اذ قال لنبيه عليه السلام قل فأمره
لو شاء الله ماتلوته عليكم ولا أدراكم به ولكنه شاء فتلوته عليكم وادراكم به يقول فهمكم اياه وعلمتم أنه الحق كما قال
وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم فاذا قالها الوارث أو من قالها على هذا الحد فهو معرف معلم ماهو الامر عليه ولهذا
أمر الله بقول مثل هذا وكثير مايقع من الناس العتب على أهل الله اذا أمروا بخير يعقبهم ذلك ضررا فى أنفسهم
محسوسا وذلك لايقع من مؤمن ولا من قائل عن كشف فان الرسول عليه السلام قيل له ماعليك الا البلاغ
وقيل له بلغ ماأنزل اليك وكذلك يجب على الوارث فكيف يصح منه الندم على فعل مايجب عليه فعله لضرر قام به
أو شفقة على من لم يسمع حيث زاد فى شقائه لما أعلمه حين لم يصغ الى ذلك وهذا كله حديث نفس والدين النصيحة لله
ولرسوله ولائمة المسلمين وعامتهم فلا يصرفنك عن ذلك صارف ولقد رأيت قوما ممن يدعى انه من أهل هذا الشان اذا
رد عليهم فى وجوههم ماجاؤا به عن الحق انقبضوا وقالوا فضولنا أدانا الى ذلك ولو شاء الله ما تكلمنا بشئ من هذا مع
أمثال هؤلاء ونحن جنينا على أنفسنا وقد ندمنا ومانرجع نقول مثل هذا القول عند أمثال هؤلاء ويظهرون الندم على
ذلك وهذا كله جهل منهم بالامر ودليل قاطع على أنه ليس بمخبر عن الله ولا أوصل شيأ من ذلك عن اذن الهى فى ذلك
فان المخبر عن الله لايرى فى باطنه الا النور الساطع سواء قبل قوله أو رد أو أوذى والمتكلم عن نفسه وان قال الحق أعقبه
اذا رد عليه ندم وضيق وحرج فى نفسه وجعل كلامه فضولا فرد الحق الواجب فضولا وهذا جهل على جهل فالنصيحة
لعباد الله واجبة على كل مؤمن بالله ولا يبالى مايطرأ عليه من الذى ينصحه من الضرر فان الله يقول فى الورثة
ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس وهذا القول عطف على قوله ويقتلون النبيين بغير حق ذكر ذلك فى
معرض الثناء عليهم وذم الذين لم يصغوا الى مابلغ الرسول ولا الوارث اليهم وأية رحمة أعظم ممن يفرح بثناء الله عليه قل
بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون وفيه علم الصفات التى يتميز بها أهل الاستحقاق حتى يوفيهم
حقوقهم من تعين ذلك عليه ومن الحقوق من يقتضى الثناء الجميل على من لا يوفيه حقه من ذلك كالمجرم المستحق
للعذاب باجرامه فيعفى عنه فهذا حق قد أبطل وهو محمود كما ان الغيبة حق وهى مذمومة ومن عرف هذا عرف الحق

ماهو وفرق بينه وبين الصدق وعلم عند ذلك ان الغيبة ليست بحق وانها صدق ولهذا يسأل الصادق عن صدقه ولا يسأل نو الحق اذا قام به فالغيبة والنميمة وأشباههما صدق لاحق اذ الحق ماوجب والصدق ماأخبر به على الوجه الذي هو عليه وقد يجب فيكون حقا وقد لا يجب ويكون صدقا لا حقا فلهذا يسأل الصادق عن صدقه ان كان وجب عليه نجا وان كان لم يجب عليه بل منع من ذلك هلك فيه فمن علم الفرق بين الحق والصدق تعين عليه أن يتكلم فى الاستحقاق وفيه علم ماينتج من دل لغير الله على انزاله منه منزلة ربه جهلا منه به فان دل للصفة من غير اعتبار المحل كان له فى ذلك الدل حكم آخر وفيه علم مايحكم على الله وهو خير الحاكمين ومن هنا تعلم أن صفاته لو كانت زائدة على ذاته كما يقوله المتكلم من الاشاعرة لحكم على الذات ماهو زائد عليها ولا هو عينها وهذه مسئلة زلت فيها أقدام كثيرين من العلماء وأصلهم فيها قياس الشاهد على الغائب أو طرد الدلالة شاهدا وغائبا وهذا غاية الغلط فان الحكم على المحكوم عليه بأمر ما من غير أن يعلم ذات المحكوم عليه وحقيقته جهل عظيم من الحاكم عليه بذلك ولا تطرد الدلالة فى نسبة أمر الى شئ من غير أن تعرف حقيقة ذلك المنسوب اليه وفيه علم ان الله لا يجوز لأحد من المخلوقين التحكم عليه ولو بلغ من المنزلة ما بلغ الى أن يأمره بذلك فيحكم عليه بأمره فيما يجوز له أن يوجبه على نفسه لمن كان من العالم بخلاف الحق فان المكلف تحت الحجر ولو أوجب على نفسه فعل ما حرم عليه فعله لم يجز له ذلك وكان كفارة ما أوجبه كفارة يمين فلم يخل عن عقوبة وان لم يفعل ما أوجبه اذ لم يجز له ذلك ولا كفارة على من أوجب على نفسه فعل ما أبيح له فعله ولا مندوحة له الا أن يفعله ولابد وفيه علم المكر الخفي وتعجيل الجزاء عليه وفيه علم موجب الاضطرار فى الاختيار ومايدفع الاضطرار وفيه علم الاسباب التى تنسى العالم بأمر مايقتضيه حكم ذلك العلم من العمل وهى كثيرة وفيه علم الحسرة وهو ان أحدا لا يؤاخذه على ماجناه سوى ماجناه فهو الذى آخذ نفسه فلا يلومن الا نفسه ومن اتقى مثل هذا فقد فاز فوزا عظيما وبهذا تقوم الحجة لله على خلقه وانه اذا تكرم عليهم بعدم تسليطهم عليهم وعفا وغفر وجب له الثناء بصفة الكرم والاحسان وفيه علم دعوة الله عباده لماذا يدعوهم هل الى عمل ما كلفهم أو الى ماينتجه عمل ما كلفهم فى الدار الآخرة وان الله ما كلف عباده ولا دعاهم الى تكليف قط بغير واسطة فانه بالذات لا يدعو الى مافيه مشقة ولهذا اتخذ الرسل عليهم الصلاة والسلام وقال جل ثناؤه وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وفيه علم الجزاء الوفاق واذا أعطى ماهو خارج عن الجزاء فذلك من الاسم الواهب والوهاب وفيه علم العذاب المتخيل وفيه علم تذكر العالم ما كان نسيه اذا كان لم يعمل به فان العامل بالعلم هو المنشئ صورته فمن المحال أن ينساه وفيه علم حسن التعليم اذ ما كل معلم يحسن التعليم وفيه علم التأسى بالله كيف يكون وهو المطلق فى أفعاله وأنت المقيد وفيه علم البحث والحث على العمل بالاولى والاوجب وفيه علم الفرق بين العلم والظن أعنى غلبة الظن وفيه علم العصمة والاعتصام وفيه علم مايقال للمعاند اذا لم يرجع الى الحق وهو ما يرجع الى علم الانصاف وفيه علم مايعلم به ان أفعال العباد أفعال الحق لكن تضاف الى العباد بوجه والى الحق بوجه فان الاضافة فى اللسان فى اصطلاح النحاة محضة وغير محضة ومن الافعال ماهى محضة لله اذا أضيفت اليه ومنها غير محضة لما فيها من الاشتراك فلم تخلص فالعبودية لله خالصة ومأمور بتخليصها كما قال تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين وهو ماتعبدهم به وقوله قل الله أعبد مخلصا له دينى وهو ما تعبده به فى هذا الموضع وقوله ان الله لا يظلم الناس شيأ كلمة تحقيق فان الناس لا يملكون شيأ حتى يكون من يأخذ منهم بغير وجه حق غاصبا فكل مايقال فيه انه ملك لهم فهو ملك لله ومن ذلك أعمالهم ثم قال ولكن أنفسهم يظلمون فكنى سبحانه عن نفسه بأنفسهم لما وقع الظلم فى العالم وقيل به فكأنه قال ولكن نفسه يظلم ان كان هذا ظلما ولابد والمالك لا يظلم نفسه فى ملكه ولو كان ماعند الناس ملك لهم ما حجر الله عليهم التصرف فيه ولا حد لهم فيه حدودا ممنوعة فهذا يدلك على ان أفعال المكلف ماهى له وانما هى لله فالظلم الى الحقيقة فى الناس دعواهم فيما ليس لهم انه لهم فعاقبهم الله الا على الدعوى الكاذبة وفيه علم ادراج الكثير فى القليل حتى يقال فيه انه قليل وهو كثير فى نفس الامر وفيه علم الآجال فى الاشياء ومعنى قوله لا يستأخرون عنه ساعة ولا يستقدمون على تلك الساعة

وفيه

وفيه علم من ادّعى عليه بدعوى كاذبة يعلم المدعى عليه ان المدعى كاذب ولم يقم له بينة فوجب عليه اليمين فهو مأمور من الله بان يحلف وليس له أن يرد اليمين على المدعى ولا أن ينكل عن اليمين فيعطيه ما ادّعى عليه فيكون معيناً له على ظلمه اسمه وانه فى اليمين قد أحرز نفس صاحبه أن يتصرّف فيما ظلمه فيه بما ادعاه فيستصحبه الاثم مادام يتصرّف فيه واليمين مانعة من ذلك ولم يبق على المدعى من الاثم الا اثم اليمين خاصة فان اثم كذبه فى دعواه أزاله الحلف وعاد وبال الحلف الكاذب عليه فهو بمنزلة لو حلف كاذباً فيعود عليه اثم من حلف لو كان فى يمينه كاذباً كرجل ادّعى على رجل مثلا بمائة دينار وهو كاذب فى دعواه ولم تقم له بينة تصدق دعواه فاوجب الحاكم اليمين على المدعى عليه فان ردّ المدعى عليه اليمين على المدعى وكان الحاكم ممن يرى ذلك وان كان لا يجوز عندنا فهذا المدعى عليه ما نصح المدعى وهو مأمور بالنصيحة فان حلف المدعى بحكم القاضى فان عليه اثم الحلف الفاجرة وعلى المدعى عليه اثم ظلمه للحالف فانه الذى جعله يحلف وليس على الحاكم اثم فانه مجتهد وغايته أن يكون مخطئاً فى اجتهاده وله أجر فان قام المدعى عليه فاعطى المدعى ما ادّعاه عليه تضاعف الاثم على المدعى عليه لانه مكنه من التصرّف فى مال لا يحل له التصرّف فيه ولا يزال الاثم على المدعى مادام يتصرّف فى ذلك المال وفيما ينتجه ذلك المال ولا يزال الاثم على المدعى عليه كذلك من حيث انه أعان أخاه على الظلم ولم يكن ينبغى له ذلك ومن حيث انه عصى أمر الله بترك اليمين فان الله أوجب اليمين عليه ولو حلف عمل بما أوجب الله عليه فكان مأجوراً ونوى تخليص المدعى من التصرّف فى الظلم فله أجر ذلك ولم يبق على المدعى يمين المدعى عليه الا اثم يمينه خاصة وعلى المدعى اثم يمين كاذبة وهى اليمين الغموس وهذه مسئلة فى الشرع لطيفة لا ينظر اليها بهذا النظر الا من استبرأ لدينه وكان من أهل الله فانه يحب للناس ما يحب لنفسه فلا يعين أخاه على ظلم نفسه اذا أراد ذلك وفيه علم ما يذم من القدح وما يحمد وفيه علم المراقبة والحضور وانهما من أبواب العصمة والحفظ الالهى وتحصيل العلم النافع وفيه علم صفات أهل البشرى وأنواع المبشرات وحيث يكون وما يشوء منها وما يسر وفيه علم ما يظهر على من اعتز بالله من العزة والوقاية والحماية الالهية وفيه علم من لم يعمل بما سمع مما يجب عليه العمل به ما نسبه الذى منعه من ذلك وهل حكمه حكم من لم يسمع فيكون الله قد تفضل عليه أو يكون حكمه حكم من علم فلم يعمل فعاقبه الله فيكون الله قد عدل فيه فانه يقول ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا فانهم سمعوا حقيقة وفهموا فانه خاطبهم بلسانهم فقال تعالى وهم لا يسمعون أى حكمهم حكم من لم يسمع عند نافع كونهم سمعوا وما قال تعالى بما ذا يحكم فيهم وان كان غالب الامر من قرائن الاحوال العقوبة ولكن الامكان لا يرتفع فى نفس الامر لما يعرف من فضل الله وتجاوزه عن سيئات أمثال هؤلاء فافهم وفيه علم ما يعطى الله المتوكل فى قلبه اذا توكل على الله حق توكله وفيه علم الخلافة الالهية وفيه علم أسباب الطبع على القلوب المؤدى الى الشقاء وفيه علم طلب اقامة البينة من المدعى ويتضمن هذا العلم قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ولم يقل حتى نبعث شخصاً فلا بد ان تثبت رسالة المبعوث عند من وجه اليه ولا بد من اقامة الدلالة البينة الظاهرة عند كل شخص شخص ممن بعث اليهم فانه رب آية يكون فيها من الغموض أو الاحتمال بحيث ان لا يدرك بعض الناس دلالتها فلا بد ان يكون للدليل من الوضوح عند كل من أقيم عليه حتى يثبت عنده أنه رسول وحينئذ ان جحد بعد ما تيقن تعينت المؤاخذة وفى هذه الآية رحمة عظيمة لما هو الخلق عليه من اختلاف الفطر المؤدى الى اختلاف النظر وما فعل الله ذلك الا رحمة بعباده لمن علم شمول الرحمة الالهية التى أخبر الله تعالى انها وسعت كل شئ وفيه علم ما ينتجه الكرم وما ينتجه البخل وفيه علم رفع الاشكال فى التلفظ بالايمان حتى يعلم السامعون بانه مؤمن على ما لا يشكون فيه وهو المعبر عنه بالنصوص فان الظاهر وان كان ما يعلم باوّل البديهة فى الوضع ولكن يتطرق اليه الاحتمال وفيه علم من اعتنى الله به من عباده وفيه علم الخذلان وأهله وفيه علم ما يرجع اليه صاحب الحق اذا ارد فى وجهه وفيه علم أنواع الصبر فى الصابرين والشكر فى الشاكرين والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿الباب الخامس والسبعون وثلثمائة﴾ فى معرفة منزل التضاهى الخيالى وعالم الحقائق والامتزاج وهو من الحضرة المحمدية

كيف التبري ومافي الكون الاهو * فكل كون أراه أنت معناه
وقد أتي بالتبري في شريعته * لخبر العقل شرع كان يهواه
أدناه منه ولا عين تغايره * فمن دنا ثم بعد القرب أقصاه
الله مولى جميع الخلق كلهم * ولم يحب أحد الله مولاه *

اعلم أيدك الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مولى القوم منهم والخيال من موالى النفس الناطقة فهي منها بمنزلة المولى من السيد وللمولى في السيد نوع من أنواع التحكم من أجل الملكية فانه به وبامثاله من الموالى يصح كون السيد مالكا وملكا فلم يصح للسيد هذه المنزلة الا بالمولى كان له بذلك يد هي التي تعطيه بعض التحكم في السيد وماله فيه من التحكم الا انه يصورها في أي صورة شاء وان كانت النفس على صورة في نفسها ولكن لا يتركها هذا الخيال عند المتخيل الاعلى حسب مايريد من الصور في تخيله وليس للخيال قوة تخرجه عن درجة المحسوسات لانه ما تولد ولا ظهر عينه الامن الحس فكل تصرف يتصرف فيه في المعدومات والموجودات ومماله عين في الوجود أو لا عين له فانه يصوره في صورة محسوس له عين في الوجود أو يصور صورة مالها بالمجموع عين في الوجود ولكن أجزاء تلك الصورة كلها أجزاء وجودية محسوسة لا يمكن له ان يصورها الاعلى هذا الحد فقد جمع الخيال بين الاطلاق العام الذي لا اطلاق يشبهه فان له التصرف العام في الواجب والمحال والجائز وما ثم من له حكم هذا الاطلاق وهذا هو تصرف الحق في المعلومات بوساطة هذه القوة كان له التقييد الخاص المنحصر فلا يقدران يصور أمرا من الامور الافي صورة حسية كانت موجودة تلك الصورة المحسوسة أولم تكن لكن لابد من أجزاء الصورة المتخيلة ان تكون كلها كما ذكرنا موجودة في المحسوسات أي قد أخذها من الحس حين أدركها متفرقة لكن المجموع قد لا يكون في الوجود واعلم ان الحق لم يزل في الدنيا متجليا للقلوب دائما فتتنوع الخواطر في الانسان عن التجلي الالهي من حيث لا يشعر بذلك الا أهل الله كما انهم يعلمون ان اختلاف الصور الظاهرة في الدنيا والآخرة في جميع الموجودات كلها ليس غير تنوعه فهو الظاهر اذ هو عين كل شيء وفي الآخرة يكون باطن الانسان ثابتا فانه عين ظاهر صورته في الدنيا والتبدل فيه خفي وهو حلقه الجديد في كل زمان الذي هم فيه في لبس وفي الآخرة يكون ظاهره مثل باطنه في الدنيا ويكون التجلي الالهي له دائما بالفعل فيتنوع ظاهره في الآخرة كما كان يتنوع باطنه في الدنيا في الصور التي يكون فيها التجلي الالهي فينصبغ بها انصباغا فذلك هو التناهي الالهي الخيالي غير انه في الآخرة ظاهر وفي الدنيا باطن فحكم الخيال مستصحب للانسان في الآخرة وللحق وذلك هو المعبر عنه بالشأن الذي هو فيه الحق من قوله كل يوم هو في شان فلم يزل ولا يزال وانما سمي ذلك خيالا لانا نعرف ان ذلك راجع الى الناظر لا الى الشيء في نفسه فالشيء في نفسه ثابت على حقيقته لا يتبدل لان الحقائق لا تتبدل ويظهر الى الناظر في صور متنوعة وذلك التنوع حقيقة أيضا لا تتبدل عن تنوعها فلا تقبل الثبوت على صورة واحدة بل حقيقتها الثبوت على التنوع فكل ظاهر في العالم صورة ممثلة كيانية مضاهية لصورة الهية لانه لا يتجلى للعالم الا بما يناسب العالم في عين جوهر ثابت كان الانسان من حيث جوهره ثابت أيضا فترى الثابت بالثابت وهو الغيب منك ومنه وترى الظاهر بالظاهر وهو المشهود والشاهد والشهادة منك ومنه فكذا تدركه وكذا تدرك ذاتك غير انك معروف في كل صورة انك أنت لا غيرك كما تعلم ان زيدا في تنوعه في كيفياته من خجل ووجل ومرض وعافية ورضي وغضب وكل ما يتقلب فيه من الاحوال انه زيد لا غيره كذلك الامر فنقول قد تغير فلان من حال الى حال ومن صورة الى صورة ولولا ماهو الامر على هذا لكان اذا تبدل الحال عليه لم نعرفه وقلنا بعدمه فعلمنا ان ثم عينين كما قال تعالى ألم نجعل له عينين فعين يدرك به من يتحول وعين يدرك به التحول وهما طريقان مختلفان قد أبانهما الله لذي عينين وهو قوله وهديناه النجدين أي بينا له الطريقين كما قال الشاعر

نجدا على انه طريق * تقطعه للظباء عيون

فجعل قطع الطريق للعيون فكل عين لها طريق فاعلم من رأيت وما رأيت ولهذا صح وما رميت اذ رميت ولكن

الله

الله رمى فالعين التى أدركت بها ان الرمى لله غير العين التى أدركت بها ان الرمى لمحمد صلى الله عليه وسلم فتعلم ان لك عينين ان كنت صاحب علم فتعلم قطعا ان الرامى هو الله فى صورة محمدية جسدية وليس التمثل والتخيل غير هذا فالله قد نبهك وأنت لا تتنبه وهذه هى الآيات التى جعلها الله لقوم يعقلون عنه و يتفكرون فيها وذكرى لمن كان له قلب يتقلب فالقى السمع لما قيل له وعرف به وهو شهيد لتقلبه فى نفسه فيعلم ان الامر كذلك وهؤلاء هم أولو الالباب فان اللب يحجبه صورة القشر فلا يعلم اللب الامن علم ان ثم لبا ولولا ذلك ما كسر القشر فقد امتزج الامر وما اختلطت الحقائق و بذلك يميز الفاضل من المفضول فيتنعم العالم بعلمه به و ينعم الجاهل بجهله به ولا يعلم انه جاهل به لانه لا يعلم ان الامر الذى هو على خلاف ما يعلمه انه على خلاف ما يعلمه بل يقول ما ثم الا هذا ولو علم ان ثم خلاف ما يعلمه وما أدركه لتنغص كما يتنغص فى الدنيا كل متنغص لما فاته مما يقتضيه مقامه من التاجر فى تجارته والفقيه فى فقهه وكل عالم فى طوره فتحقيق قوله عموما كل حزب بما لديهم فرحون انما ذلك فى الآخرة بخلاف الدنيا فانه لا يعلم فى الدنيا بل هو فى الكثير من غير عموم فان الانسان لا يفرح بما عنده من العلم بما هو به متصور قبل حصوله فانه منتظر اياه فهو فى ألم فاذا حصل عنده أيضا لم يفرح به ومآل الكل فى الآخرة بعد انقضاء مدة المؤاخذة الى الفرح بما عنده و بما هو عليه وهذا المنزل هو منزل خلق الله آدم على صورته ومن جعل على صورة أمر ما فكان ذلك الامر هو عين هذه الصورة فهو هو لا هو و بهذا صح وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فكل ما يظهر من تلك الصورة فأصله ممن هى عليه فلا يصح له أن يبقى عن كل ما يظهر منها ولهذا جاء واليه يرجع الامر كله يعنى الذى هو عليه العالم باسره ولهذا وصف الحق نفسه على ألسنة رسله بما وصف به العالم كله قد ما بقدم ما اختل شئ من ذلك ولا أخل به

فعين الخلق عين الحق فيه ✽ فلا تنكر فان الكون عينه
فان فرقت فالفرقان باد ✽ وان لم فاعتبر فالبين بينه

ولما قال انه جعلك على الصورة علم انه لا بد لك من الدعوى بالملك لما أنت عليه كما انه ذو ملك وليس لك ملك أقرب من نفسك وهى التى تدعى الملك لانها على صورة من له الملك وعمد اليها من كونها مؤمنة من اسمه المؤمن فاشترى من المؤمن نفسه فبقى المؤمن لا نفس له كسائر الحيوان فلم يبق من يدعى ملكا فصار الملك لله الواحد القهار وزال الاشتراك فالمؤمن لا نفس له فلا دعوى له فى الملك فكل مؤمن ادعى ملكا حقيقة فليس بمؤمن فان المؤمن من باع نفسه فما بقى له من يدعى لان نفسه كانت صاحبة الدعوى لكونها على صورة من له الدعوى بالملك حقيقة وهو الله تعالى فاحفظ نفسك يا أخى من دعوى تسلب عنك الايمان فاياك ان تحامى عن نفسك التى كانت لك واذا عزمت على ان تحامى عنها فحام عنها بحضور وعلم على انها نفس الحق لا نفسك ومن هناك يجازيك ربك فانك صادق ومؤثر ودرجة الايثار قد علمت ما تقتضيه عند الله من الرفعة فاعمل على ذلك فاذا علمت هذا فاعلم ان للانسان وجهين وجها الى ذاته ووجها الى ربه ومع أى وجه توجهت اليه غبت عن الآخر غير ان هنا لطيفة انبهك عليها وذلك انك اذا توجهت الى مشاهدة وجهك غبت عن وجه ربك ذى الجلال والاكرام ووجهك هالك فاذا انقلبت اليه فى عنك وجهك فصرت غريبا فى الحضرة تستوحش فيها وتطلب وجهك الذى كنت تأنس به فلا تجده وان توجهت الى وجه ربك وتركت وجهك أقبل عليك ولم يكن لك مؤنس سواه ولا مشهود الا اياه فاذا انقلبت اليه الانقلاب الخاص الذى لا بد لكل انسان منه وجدت من كان لك قبل هذا الانقلاب أنيسا وجليسا وصاحبا ففرحت بلقائه وعاد الانس أعظم وتتذكر الانس الماضى فتزيد انسا الى انس وترى عنده وجه ذاتك ولا تفقده فتجمع بين الوجهين فى صورة واحدة فيتحد الانس لاتحاد الوجهين فيعظم الابتهاج والسرور وهذه حالة برزخية بين حالتين لكونها جمعت بين الطرفين فمن جمع بينهما فى الدنيا حرم ذلك فى الآخرة كالمنافق فانه برزخ بين المؤمن والكافر فاذا انقلب تخلص الى أحد الطرفين وهو طرف الكفر ولم يتخلص للايمان ولو تخلص هنا الى الايمان ولم يكن برزخا كان اذا انقلب الى الله كما ذكرناه من جمعه بين الطرفين فاحذر هنا من صفة النفاق فانها مهلكة ولها فى سوق الآخرة نفاق اقتضى ذلك الموطن وما أخذ المنافق

والمؤمنون قد علموا اتساعها ثم يرونها مع الشمول والاتساع ما لها صورة في بعض المواطن ومع كونها ما لها صورة ظاهرة في بعض المواطن فان الحكم لها في ذلك الموطن الذي ما لها فيه صورة ولا يكون لها حكم الا بوجودها ولكن هو خفي لبطونها خفي لظهور حكمها وأكثر ما يظهر ذلك في صنعة الطب واقامة الحدود فالله يقول في اقامة الحدود في حد الزاني والزانية ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله فهذا عين انتزاع الرحمة بهم واقامة الحدود من حكم الرحمة وما لها عين ظاهرة وكالطبيب اذا قطع الطبيب رجل صاحب الآكلة فان رحمه في هذا الموطن ولم يقطع رجله هلك فحكم الرحمة حكم بقطع رجله ولا عين لها وللرحمة موطن تظهر فيه صورتها ولها موطن تظهر فيه بحكمها فيتخيل انها قد انتزعت من ذلك المحل وليس كذلك وفي الاحكام الشرعية في هذه المسألة خفاء الا لمن نور الله بصيرته فان القاتل ظلما قد نزع الله الرحمة من قلبه في حق المقتول وهو تحت حكم الرحمة في قتله ظلما وابقى حكمها في القاتل فاما ان يقادمنه واما ان يموت فيكون في المشيئة وان كان القاتل كافرا فاما ان يسلم فتظهر فيه الرحمة بصورتها وحيثما كانت الرحمة بالصورة كانت بالحكم وقد تكون بالحكم ولا تكون بالصورة وفيه علم غريب وهو علم تقييد الحق بانتزاح الكون عنه مع كونه في قبضته وتحت سلطانه وملكه وفيه علم السياسة في الدعوة الى الله فان صورتها من الداعي تختلف باختلاف صورة المدعو فثم دعاء بصفة لطف وقهر وثم دعاء بصفة لين وعطف وفيه علم عموم العهد الالهي الذي أخذه على بني آدم وفيه علم الحولان في الملكوت حسا وخيالا وعقلا مثلث النشأة الالهية فان النشأة الانسانية لما نشئت ممتزجة من الاخلاط أشبهت السنة في فصولها وليس كمال الزمان الا بفصول السنة ثم يعود الدور فالانسان من حيث اخلاطه سنة فهو عين الدهر الذي هو الزمان فله حولان في الملكوت باحد ثلاثة أمور أو بكلها أو بعضها فاما أن يحول بحسه وهو الكشف واما أن يحول بعقله وهو حال فكره وتفكره واما أن يحول بخياله وسنة اثنا عشر شهرا ولكل حقيقة من هذه النشأة المشبهة بالسنة ثلث السنة وله التثليث في التربيع وهذا التربيع في التثليث فاما تثليثها في التربيع فهو ما ذكرناه من تسميتها على ثلاثة من حس وخيال وعقل وفي تربيع أخلاطها وأما تربيعها في التثليث فان حكم الاخلاط بكمالها في كل قسم من الاقسام الثلاثة وهي أربعة فلتربيعها حكم في الحس وحكم في الخيال وحكم في العقل ولا يشعر بذلك الا أهل الحضور الناظرون الآيات في أنفسهم وفيه علم جهل الانسان بنفسه لنفسه لله وحجتنا قوله تعالى بادرني عبدي بنفسه فيمن قتل نفسه وانما قول بهذا السابق هو قول أهل النظر في النشأة الالهية بالطاقة وان ذلك اذا وجد هو الكمال وهذا عندنا هو عين الجهل بالنفس والحق فانها ما هو لي فانه من المحال ان تسابقه بما هو له فان الشئ لا يسابق نفسه ومن المحال ان تسابقه بما هو لي فانه ما ثم عاية شيء الا به فيكون عمل في غير معمل وطمع في غير مطمع ومن كان في هذه الحال فلا خفاء بجهله لو سعى عن نفسه وفيه علم الاعلام الالهي في الملائكة الاعلى بما يكون وماذا يقع في اسماع السامعين من ذلك الاعلام هل يقع في كل سمع على حد واحد أو يختلف تعلق السمع عند ذلك الاعلام وفيه علم المعاملة مع الخلق على اختلاف أصنافهم بما يسرهم منك لا بما يسوءهم وهو علم عزيز صعب التناول دقيق الوزن مجهول الميزان يحتاج صاحبه الى كشف وحينئذ يحصل له وفيه علم ما حكم أصحاب الآجال اذا انتهت آجالهم هل يؤخرون بعد ذلك الانتهاء الى أجل مسمى أولا يكون لهم أجل ينتهون اليه وفيه علم ما يمكن ان يصح من الشروط وما لا يمكن ان يصح منها وفيه علم اعطاء الامان ولمن ينبغي ان يعطى ولابد من علم الاحوال لهذا الحكم وفيه علم تنوع الناس في أخلاقهم وما هو المحمود من ذلك وما هو المذموم منها وفيه علم علم الملائكة بالله الذي لا يعلمه أحد من البشر حتى يتجرد عن بشريته ويتجرد عن حكم ما فيه من الطبيعة من حيث نشأته حتى يبقى بما فيه الا الروح المنفوخ فحينئذ يتخلص الى العلم بالله من حيث علم الملائكة فيقوم في عبادته ربه مقام الملائكة في عبادتهم لله وهي العلامة فيمن ادعى انه يعلم الله بصورة ما يعلمه الملائكة فمن ادعى ذلك من غير هذه العلامة فدعواه زور وبهتان فان للملائكة علما بالله تعالى يعم الصنف وعلما خاصا بكل ملك بالله لا يكون لغيره فيختبر ما طالبه في دعواه الا بالعلم العام وهذه العلامة معلومة عند بادر فالاذكرها لاحد لئلا اظهر بها في وقت وهو

والمؤمنون قد علموا اتساعها ثم يرونها مع الشمول والاتساع ما لها صورة في بعض المواطن ومع كونها
ما لها صورة ظاهرة في بعض المواطن فان الحكم لها في ذلك الموطن الذي ما لها فيه صورة ولا يكون لها حكم الا
بوجودها ولكن هو خفي لظهورها خلى الظهور حكمها وأكثر ما يظهر ذلك في صنعة الطب واقامة الحدود فالله
يقول في اقامة الحدود في حد الزاني والزانية ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله وهذا عين انتزاع الرحمة بهم واقامة الحدود
من حكم الرحمة وما لها عين ظاهرة وكالطبيب اذا قطع الطبيب رجل صاحب الاكلة فان رحمه في هذا الموطن ولم يقطع رجله
هلك فحكم الرحمة حكم بقطع رجله ولا عين لها فللرحمة موطن تظهر فيه صورتها ولها موطن تظهر فيه بحكمها فيتخيل
انها قد انتزعت من ذلك المحل وليس كذلك وفي الاحكام الشرعية في هذه المسألة خفاء الا لمن نور الله بصيرته فان
الحاكم اذا نزع الله الرحمة من قلبه في حق المقتول وهو تحت حكم الرحمة في قتله ظلما وبقي حكمها في القاتل
فمن يريد دمه واما ان يموت فيكون في مشيئة وان كان القاتل كافرا فاما ان يسلم فتظهر فيه الرحمة بصورتها
وحيثما كانت الرحمة بصورة كان الحكم وقد يكون بالحكم ولا تكون بالصورة وفيه علم غريب وهو علم
جهل الحق بامتزاج الكون عنده مع كونه في قبضته وتحت سلطانه وملكه وفيه علم السياسة في الدعوة الى الله فان
الدعوة من الداعي تختلف باختلاف صور المدعو فثم دعاء بصفة غلظة وقهر وثم دعاء بصفة لين وعطف وفيه علم عموم
العهد الالهي الذي أخذه على بني آدم وفيه علم الحولان في الملكوت حسا وخيالا وعقلا لثلاث النشأة الالهية فان
النشأة الانسانية لما نشئت ممتزجة من الاخلاط أشبهت السنة في فصولها وليس كمال الزمان الا بفصول السنة ثم
يعود الدور فالانسان من حيث اخلاطه سنة فهو عين الدهر الذي هو الزمان وله حولان في الملكوت باحد ثلاثة أمور
أو بكلها أو ببعضها فاما أن يحول بحسه وهو الكشف واما أن يحول بعقله وهو حال فكره وتفكره واما أن يحول بخياله
والسنة اثنا عشر شهرا فلكل حقيقة من هذه النشأة المشبهة بالسنة ثلث السنة فلها التثليث في التربيع ولها التربيع في
التثليث فاما تثليثها في التربيع فهو ما ذكرناه من تقسيمها على ثلاثة من حس وخيال وعقل في تربيع أخلاطها وأما
تربيعها في التثليث فان حكم الاخلاط بكمالها في كل قسم من الاقسام الثلاثة وهي أربعة فلتربيعها حكم في الحس
وحكم في الخيال وحكم في العقل ولا يشعر بذلك الا أهل الحضور الناظرون الآيات في أنفسهم وفيه علم جهل الانسان
عند مسابقته لله وحجتنا قوله تعالى بادرني عبدي بنفسه فيمن قتل نفسه والقول بهذا السياق هو قول أهل النظر في
التشبه بالاله جهد الطاقة وان ذلك اذا وجد هو الكمال وهذا عندنا هو عين الجهل ان يسابق الحق فيما هو له هو لي فانه
من المحال ان تسابقه بما هو له فان الشيء لا يسابق نفسه ومن المحال ان تسابقه بما هو لي فانه ما ثم غاية تسابق اليها فيكون
عمل في غير معمل وطمع في غير مطمع ومن كان في هذه الحال فلا خفاء بجهله لو عقل نفسه وفيه علم الاعلام الالهي
في المادة الالهية بماذا يكون وماذا يقع في اسماع السامعين من ذلك الاعلام هل يقع في كل سمع على حد واحد أو
يختلف تعلق السمع عند ذلك الاعلام وفيه علم المعاملة مع الخلق على اختلاف أصنافهم بما يسرهم منك لا بما يسوءهم
وهو علم عزيز صعب التناول دقيق الوزن مجهول الميزان يحتاج صاحبه الى كشف وحينئذ يحصل له وفيه علم
ما حكم أصحاب الآجال اذا انتهت آجالهم هل يؤخرون بعد ذلك الانتهاء الى أجل مسمى أو لا يكون لهم أجل أيضا ينتهون
اليه وفيه علم ما يمكن ان يصح من الشروط وما لا يمكن ان يصح منها وفيه علم اعطاء الامان ولمن ينبغي ان يعطى فلا بد
من علم الاحوال لهذا المحكم وفيه علم تنوع الناس في أخلاقهم وما هو المحمود من ذلك وما هو المذموم منها وفيه علم
علم الملائكة بالله الذي لا يعلمه أحد من البشر حتى يتجرد عن بشريته ويتجرد عن حكم ما فيه للطبيعة من حيث
نشأته حتى يبقى بما فيه الا الروح المنفوخ فحينئذ يتخلص الى العلم بالله من حيث تعلمه الملائكة فيقوم في عبادته ربه
مقام الملائكة في عبادتهم لله وهي العلامة فيمن ادعى انه يعلم الله بصورة ما تعلمه الملائكة فمن ادعى ذلك من غير
هذه العلامة فدعواه زور وبهتان فان للملائكة علما بالله تعالى يعم الصنف وعلما خاصا بكل ملك بالله لا يكون لغيره
فنحن ما نطالبه في دعواه الا بالعلم العام وهذه العلامة معلومة عندنا ولا نذكرها لاحد لئلا يتظهر بها في وقت وهو

كاذب في دعواه غير متحقق ولهذا أمرنا وأمثالنا بستر هذا وأمثاله وفيه علم دلالات العلماء بالله على طبقاتهم فإنهم على طبقات في العلم بالله تعالى وفيه علم إزالة العلل وأمراض النفوس وفيه علم آداب الدخول على الله وفيه علم صفات من يدعي أنه جليس الله جلوس شهود لا جلوس ذكر فإن الذاكرين أيضا جلساء الله وهم على الحقيقة جلساء الله من حيث الاسم الذي يذكرونه به وهذه مسئلة لا يعرفها كثير من الناس وفيه علم ما تعطيه رحمة الرضا ورحمة الفضل وأنواع الرحموتيات وفيه علم إقامة النعيم هل لذلك النعيم الدوام أو يتخلله حال لا نعيم فيه ولا غير ذلك وفيه علم تفاصيل الأجور عند الله من رجل وعاد الخير وفيه علم الحب الإلهي المندرج في كل حب وما مقام من شاهد ذلك وعلمه وهل يستوي من لا علم له بذلك مع العالم به أم لا وفيه علم المعتمدات وما يحمد منها وما لا يحمد وفيه علم السكائن جمع سكينة هل يجمعها أمر واحد كالإنسانية في أشخاصها أو هي متنوعة كل سكينة من نوع ليس هو عين السكينة الأخرى وفيه علم تنوع الرجوع الإلهي لتنوع حال المرجوع إليه أيضا وفيه علم درجات الأغنياء بالله في غناهم بالله جل ثناؤه وفيه علم ما سبب الموجب للطبيعة أن تستخبث وتتقذر وما يكون منها وهي عينه وهل لها في العلم الإلهي أصل ترجع إليه مثل ما يقدم من أفعال العباد وسبب الاحتراق مع العلم أن ذلك صورة من الصور التي تكون عن وفيه علم من علوم الإلهية في تفضيل بعض أسماء الإلهية على بعض وإن رفع العالم بعضه على بعض نتج من هذا الأصل فإنه من المحال أن يكون في العالم شيء ليس له مستند إلى أمر إلهي يكون نعتا للحق تعالى كان ما كان وفيه علم ما ينبغي أن يضاف إلى الله وما لا ينبغي أن يضاف وفيه علم سريان الرحمة في العالم حتى عند من عبد من دون الله تعالى وفيه علم ما ينبغي أن يدخر من العلوم وما ينبغي أن لا يفشى وما ينبغي أن لا يدخر وما ينبغي أن يفشى وفيه علم ما اصطفاه الله من الزمان من ساعاته وأيامه ولياليه وشهوره وهو علم تفاصيل الدهر في نفسه وما فضل الدهر وما السبب في تسمية الله نفسه بالدهر وهو اسم أزلي له ولا دهر وهل يسمى الزمان دهرا من أجل هذا الاسم أو تسمى الله بهذا الاسم لعلمه أنه يجيء من يقال له الدهر فإنه لم يزل جاريا في الحالة وهل له في حكم الزمان في العالم أولا وما هو وما حفظ حركات الأفلاك من الزمان وفيه علم من دعي إلى سعادته وترك أثر الإجابة مع علمه بأنه دعي إلى حق وفيه علم أسباب النصر الإلهي وفيه علم محبة الحق وفيه علم ما سبب الداعي إلى المذهب مع علمه بأنه مذهب مع علمه بأنه مسؤول عن ذلك والعلة بالأقوى وللحق دونه والهوى يغلبه وقد يطلع عليه وهل ظهور ما يعلم أنه نصب من الحق فلا يظهر على الحق الحق وفيه علم الابتلاء لأي أمر أصحابه لا وقاية تحميهم لا بعقد علم بذلك وفيه علم ما يدل عند كل حال يتقلب في العبد أنه بما يعتقده وفيه علم الدوائر الملكية هي وأسمائها الموجبة لآثارها في الكون وفيه علم ما ينسب الذي يعم من يعمل العمل الخاص حتى يعمل العامل في غير معمل وفيه علم قسمة النعم على العباد وهي في أيدي العباد وهم فيها سواء الأحرار في نفس الأمر وهم مسؤولون عنها وفيه علم الإصغاء لكل قائل وما فائدته إذا لم يعمل في السامع فإن كان ممن يعمل الأفعال لم يسمع ويجب عليه عقلا أن لا يصغي لكل شر وفيه علم اختلاف الأسماء على عين طريقه والمقصود واحد وفيه علم ما السبب في معاداة أشخاص النوع الواحد وموالاة الأنواع وإن عمها جنس واحد وفيه علم الـ وما يستند من النعت الإلهي وهو عين الاستدراج أو غيره وفيه علم أسباب الطرد الإلهي والشكل في قصده فمن يكون الطرد إلى أين وما معنى قولهم البعد من الله وفيه علم الـ المنزل في القرب لأن معنى تنزل في الصور ولا تنزل معنى كما في نفس الأمر وفيه علم أسباب رفع الحرج في حق من ارتفع عنه فإنه محال رفعه عن العالم الدنيا رفعا يزال العالم عن درجة الكمال وهو كامل بأمره ومن فقد الزيادة بشخص من الأنواع ولا يتصف بالنقص من أجلها وفيه علم ما لا يكفر من الأيمان المعقودة إذا حنث صاحبها في صورة الأمر وهي مسألة يكثر العلماء ويفتون بخلافها وفيه علم ما يعد من تمام الأخلاق وهو من مكارم الأخلاق وفيه علم تجاهل الحق عند العرب وما يريد منه مثل قوله تعالى إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم وأمثاله وفيه علم حكم من خرج عن الجماعة أو أخرج يدا من طاعة إمام بعد عقد بيعته وثبوتها وفيه علم السادات

والاحق وفيه علم الشر والخير وحكم الايمان وفيه علم النفوس الجزئية وفيه علم صفات المقربين وفيه علم الضلال والهدى وفيه علم اقامة الواحد مقام الجمع والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿الباب السادس والسبعون وثلثمائة﴾ فى معرفة منزل يجمع بين الاولياء والاعداء من الحضرة الحكمية ومقارعة عالم الغيب بعضهم مع بعض وهذا المنزل يتضمن ألف مقام محمدى

ان المغانم نار الحق تأكلها * فمن يكن بدلا منها فقد عصما
منها فليس لها عليه سلطنة * وذاك بانه فى الخلق قد حكما
وما مضى فهو ممسوح بعامله * يوم القيامة بالمسح الذى رسما
فالكل ينعم ملتذ بمنزله * أهل الجنان وأهل النار والقدما
من لم يكن حظه علما ومعرفة * فما تقدم فى شئ والهوى قدما
الله يرزقنا من علم رحمته * حظا يلحقنا منازل العلما

اعلم ان الله تعالى قد أبان لعباده فى هذا المنزل ان له فيه حظا وافرا من حظوظ عباده ومن أجل هذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حق الله أحق بالقضاء يعنى من حق المخلوق وقال فى القرآن العزيز من بعد وصية يوصى بها أودين فقدم الوصية على الدين والوصية حق الله لانه الذى أوجبها علينا حين أوجبها الموصى فى المال الذى له فيه تصرف والفقهاء يقدمون الدين على الوصية خلافا لما ورد به حكم الله الا بعض أهل الظاهر فانهم يقدمون الوصية على الدين وبه أقول وجعل الله الحظ الذى له فى الصلاة على النصف وهو دون هذا الحظ الآخر فقال قسمت الصلاة بينى وبين عبدى نصفين نصفها لى ونصفها لعبدى ولعبدى ما سأل فساوى سبحانه فى هذه القسمة بين الله وبين عبده اذا صلى وقال فى حظه فى الغنم ان له الخمس وخمسه من الغنم وما بقى وهو أربعة أخماس قسم على خمسة فالكل صنف من الحظ دون ما لله فحظ الله فى هذا القسم أكثر من حظه فى الصلاة لانه فى هذا الحظ بينه وبين عبيده ولا حظ النصف أعلم من حظ الخمس فقسم الصلاة أكثر من قسم الغنم وحظ فى بعض المواطن واعتبره الخمسة فحظه فى الغنم بالنظر الى ما بقى من الاصناف الخمسة أعظم فانزل الحق نفسه من عباده منزلة نفسهم وعاملهم بما يتعاملون به وفى موطن آخر يقول ليس كمثله شئ فنفى المماثلة وفى موضع آخر يقول الرحمن ان الله خلق آدم على صورته ثم انه جعل الانسان محل ظهور الاسماء كلها وأطلقها عليه فالعبد المسمى بكل اسم تسمى به الحق وان اختلفت النسب العقلية فمدلول الاسم واحد لا تتغير ثم انه جعل بعضهم خليفة فى أرضه وجعل له الحكم فى خلقه وشرع له ما يحكم به وأعطاه الاحدية وشرع انه من نازعه فى رتبته قتل المنازع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بويع لخليفتين فاقتلوا الآخر منهما وجعل بيده التصرف فى بيت المال وصرف له النظر عموما وأمرنا بالطاعة له سواء جار علينا أو عدل فيه فقال تعالى يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم وهم الخلفاء ومن استخلفه الامام من النواب فان الله قد جعل له ان يستخلف كما استخلفه الله وما بيدهم الا العطاء والمنع والعقوبة والعفو كل ذلك على الميزان المشروع فلهم النواب والنزل كما أن الحق بيده الميزان يخفض القسط ويرفعه وذلك الميزان هو الذى أنزله الى الارض بقوله ووضع الميزان ثم قال انه يرفع اليه عمل النهار قبل عمل الليل وعمل الليل قبل عمل النهار كذلك الخليفة ترفع اليه أعمال الرعية يرفعها اليه عماله وحماته فيقبل منها ما شاء ويرد منها ما يشاء فكل ما ذكره الحق لنفسه من التصرف فى خلقه ولم يعينه جعل للامام ان يتصرف به فى عباده ثم ان الله جعل له أعداء نازعوه فى الوهيته كفرعون وأمثاله كذلك جعل الله للخلفاء منازعين فى رتبتهم وجعل له ان يقاتلهم ويقتلهم اذا ظفر بهم كما فعل سبحانه مع المشركين ومدة اقامتهم كمدة امهال الله اياهم وأخذ الخليفة وظفره بهم كرمى الموت فهؤلاء حتى لو فاتا المستحقين بالخلافة فى حرف واحد فى الحكم وكما ان الحق يحكم بسابق علمه فى خلقه يحكم الخليفة بعلمه الا ان الخليفة ليست له مرتبة العلم بكل ما يجرى فى ملكه ولا يعلم المحق من المبطل وانما هو بحسب ما يقوله لبينة كما جعله الله مع حلفه مع علمه

يقيم على خلقه يوم القيامة الشهود ولا يعاقبهم الا بعد اقامة البينة عليهم مع علمه وبهذا قال من قال انه ليس للحاكم ان
يحكم بعلمه في هذا العالم فللتهمة بما له من الغرض وأما في جانب الحق ولاقامة الحجة على المحكوم عليه حتى لا يأخذه في
الآخرة الا بما شرع له من الحكم به في الدنيا على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم ولهذا يقول الرسول لربه عن أمره به
رب احكم بالحق يعني بالحق الذي بعثتني به وشرعت لي ان احكم به فيهم فاذا علمت ان الحق أنزل نفسه في خلقه منزلتهم
وجعل مجلاه الاتم في الخليفة الامام ثم قال كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته فعمت الامامة جميع الخلق فحصل لكل
شخص منهم مرتبة الامامة وله من الحق هذا القدر ويتصرف بقدر ما ملكه الله من التصرف فيه فما ثم انسان الا وهو
على صورة الحق غير انه في الامام الاكبر مجلاه أظهر وأمره أعظم وطاعته أبلغ واعلم ان الله تعالى لما شرع لعباده
ما شرع قسم ما شرعه الى فرض أوجبه على المكلفين من عباده وهو على قسمين فرض أوجبه عليهم ابتداء من عنده
كالصلاة والزكاة والصيام والحج والطهارة وما أشبه ذلك مما أوجبه عليهم من عند نفسه وفرض آخر أوجبوه على
أنفسهم ولم يكن ذلك فأوجبه الله عليهم ليؤجروا عليه أجر الواجب الالهي وليحقق الله عندنا ان الانسان على صورته
فان الله أوجب على نفسه نصر المؤمنين والرحمة وأمثال ذلك هذا في حق العلماء بالله وفي حق قوم أوجبه عليهم عقوبة
لهم حين أوجبوه على أنفسهم كالنذور وراجوا الربوبية في الايجاب على نفسه فأوجبه عليهم ليعرفهم انهم ليس لهم أن
يوجبوا على أنفسهم ويعرفون بذلك مقدارهم فالحق تعالى لو لم يفعل ما أوجب على نفسه فعله لما تعلق به ذم ولا لوم في
ذلك لان رتبته تقتضي بأنه الفعال لما يريد ولهذا ما يتعلق بايجابه على نفسه حد الواجب والعبد لما أوجب الله عليه ما
أوجبه على نفسه تعلق به اذا لم يقم بصورة ما أوجبه على نفسه حد الواجب كالواجب الاصلي اذا لم يقم به يعاقب فأجره
عظيم والعقوبة عليه عظيمة وفيمن لم يقم به جزاؤه عظيم في الواجبين معا ثم ما جاء من الافعال زائدا على صور الواجبات
سمى ذلك نافلة أي زائدا على الواجب فان لم يكن لذلك الزائد عين صورة في الفرائض لم تكن نافلة وكان ذلك عملا
مستقلا له مرتبة في الاجر ليست للنوافل ثم مزج النشأة كما مزج نشأة المكلف فجعل في نشأة الفرائض سننا وهي
زوائد على الفرائض وجعل في النوافل التي تطوع العبد بها من نفسه من غير وجوب الفرائض في نشأة النوافل ولهذا
اذا لم يجئ بالفرائض يوم القيامة تامة يقول الله كملوا لعبدي فريضته من تطوعه بما انتقص من الفرض الواجب كمل
من الفرض الذي في النوافل وما نقص من سنن الفرض الواجب كمل من سنن النوافل أي الحق كل شيء بمثله قال لي بعض
الارواح فلم سميت الغنائم أنفالا قلت لا شك ولا خفاء عند كل مؤمن عالم بما شرع ان الله ما جعل القتال للمؤمن الا لتكون
كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا السفلى لتتميز الكلمتان كما تميزت القدمان فانه خلق من كل شيء زوجين ذاتا وحكما
وعرفتنا التراجمة عن الله وهم رسل الله ان الله تعالى من وقت شرع الجهاد والقتال والسبي أعطى المغانم للنار طعمة أطعمها
اياها وأوجبها لها وكان من طاعتها لربها انها لا تتناول الا ما أحل الله لها تناوله وكان قد حرم الله عليها أكل المغنم اذا وقع
فيه غلول من المجاهدين فكانت لا تأكل المغنم اذا غل فيه حتى يرد اليه ما كان أخذ منه ليخلص العمل للمجاهد
فلما جاء الشرع المحمدي رد الله المغانم لامة محمد صلى الله عليه وسلم طعمة على ما أطعمهم من غير ذلك فكانت تلك
الطعمة التي أخذناها من النار نافلة لهذه الامة وما أعطاها اياهم لكونهم جاهدوا اذ لو كان ذلك حقا لهم على الجهاد
ما وقعت لاحد لم يجاهد معهم فيها الشركة فما هي فريضة للمجاهدين وانما هي طعمة أطعمها الله من ذكر وجعل لنفسه
نصيبا لكونه نصرهم فله نصيب في الجهاد ولما كان السبب لكون الله جعل لنفسه فيها نصيبا نصرته دين الله اندرج
في نصيب الله كل من نصر دين الله وهم الغزاة فليس لهم اذا اعتبرت الآية الا الخمس من المغنم ثم تبقى أربعة أخماس
تنقسم مخمسة أيضا واحد الخمسة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وبعد الرسول اذا فقد لخليفة الزمان والخمس الثاني لاهل
البيت قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم والخمس الثالث لليتامى والخمس الرابع للمساكين والخمس الخامس لابن
السبيل وقد ورد عن بعض العلماء وأظنه ابن أبي ليلى ان الخط الذي هو الخمس من الاصل كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقبضه ويخرجه للكعبة ويقول هذا لله ثم يقسم ما بقي فلما كانت هذه الطعمة للنار نقلها الله لهذه الامة كما جعل

فى مال الانسان الزكاة حقا للاصناف المذكورين فاوجب على أصحاب الاموال على وجه مخصوص اخراجها وأوجب على الامام أخذها ولم يوجب على الاصناف أخذها فهم مخيرون فى أخذ حقهم وفى تركه كسائر الحقوق فمن أخذها منهم أخذ حقه ومن ترك أخذها ترك حقه وله ذلك واعلم ان الامام هو المطلوب بعلم هذه التقاسيم والقيام بها

ما كل من حاز الجمال بيوسف * ان الجميل هو الامام المنصف

ان كنت تدرك ماتريد وتشتهى * أنت الحبيب الحبر أيوسف

فان غلب على ظن الامام ان المذكورين فى قوله تعالى واعلموا أنما غنمتم الآية والتى فى سورة الحشر التى فيها ذكر الاصناف حظهم من المغنم الخمس خاصة يقسم فيهم هكذا ومابقى فللبيت مال المسلمين يتصرف فيه الامام بما يراه فان شاء أعطاه المجاهدين على مايريده من العدل والسواء فى القسمة أو بالمفاضلة كما يفعل فيمابقى من المال الموروث بعد أخذ أهل الاصناف ماعين الحق لهم أو أراد هذا الامام أن يعود بمابقى على أولى الارحام من أهل الميت فيعطى أصحاب الاصناف زائدا على انصبائهم من كونهم أولى أرحام الميت وان غلب على ظن الامام ان الخمس الاصلى لله وحده ومابقى فلمن سمى الله تعالى وقد جعل الله للمجاهدين فى سبيل الله نصيبا فى الصدقات وماجعل لهم فى المغنم الاماينفله به الامام قبل القسمة أو ماأعطاه له بقوله من قتل قتيلا فله سلبه واعا عرض الكلام فى مثل هذا فى المنزل لما فيه من الحظ المنسوب الى الله خاصة فما عرضنا ماهو الحكم فى المغانم وقسمتها فى علم الرسوم وانما المغانم عندنا فى هذا الطريق ماحصل للانسان من العلوم الالهية التى أعطانا الله اياها عن مجاهدة وجهاد نفس كما انه للمؤمن تجارة فى نفس ايمانه وهى التجارة المنجية من العذاب الاليم فكل علم حصل عن جهاد فهو مغنم ويقسم على ماقسم عليه المغانم فالنصيب الذى لله تعالى منه ماتعلق به الاخلاص والذى لرسول الله منه الايمان به والذى لذى القربى منه المودة فيهم والذى لليتامى منه هو ماحصل من العلم قبل بلوغ العامل الى الغاية (وصل) والغاية حدها الذى يعينه عن اضافة العمل اليه فان الصبى قبل البلوغ حركته وأفعاله اليه فاذا بلغ رجع حكم الافعال منه الى الله بعدما كانت اليه والنبى صلى الله عليه وسلم يقول لايتم بعد حلم فكل ماحصل له قبل البلوغ فهو حقه الذى له من نفسه اذ عينه لله والذى للمساكين فهو الحظ الذى حصل لهم بالعجز وعدم القدرة وسلب القوة فان الله هو ذو القوة المتين والذى لابن السبيل فهو الحظ الذى له من حيث انه ابن للطريق الى الله فان النبى صلى الله عليه وسلم يقول ان للدنيا ابناء وللآخرة ابناء فكونوا من ابناء الآخرة وهم ابناء السبيل ولاتكونوا من ابناء الدنيا فاما صورة الاخلاص فى العمل فهو ان تقف كشفا على ان العامل لذلك العمل هو الله كما هو فى نفس الامر أى عمل كان ذلك العمل مذموما أو محمودا أوما كان فذلك هو حكم الله تعالى فيه ماهو عين العمل وصح فى الخبر ان الله تعالى يقول من عمل عملا أشرك فيه غيرى فانا منه برىء وهو للذى أشرك فنكر العمل وماخص عملا من عمل والضمير فيه يعود على العمل والضمير فى منه يعود على الغير الذى هو الشريك وضميرهو يعود على المشرك فان الله لايتبرأ من العمل فانه العامل بلاشك وانما يتبرأ من الشريك لانه عدم والله وجود فالله برىء من العدم فانه لايلحقه عدم ولايتصف به فانه واجب الوجود لذاته فالبراءة صحيحة وكذلك فى قوله براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين فهو أيضا تبرأ من الشريك لان الشريك ليس ثم فهو عدم لانه قال من المشركين فهو أيضا تبرأ من الشريك فاخلاص العمل لله هو نصيب الله من العمل لان الصورة الظاهرة فى العمل انما هى فى الشخص الذى أظهر الله فيه عمله فيلتبس الامر للصورة الظاهرة والصورة الظاهرة لاتشك ان العمل بالشهود ظاهر منها فهى اضافة صحيحة ولهذا نقول انه عين كل شئ من اسمه الظاهر وهذا دليل حق وذلك ان البصر لايقع الاعلى آلة وهى مصرفة لامر آخر لايقع الحس الظاهر عليه بدليل الموت ووجود الآلة وسلب العمل فاذن لاآلة ماهى العامل والحس ماأدرك الاالآلة وكما علم الحاكم ان وراء المحسوس أمرا هو العامل بهذه الآلة والمصرف لها المعبر عنه عند علماء النظر العقلى بالنفس العاقلة الناطقة والحيوانية فقد انتقلوا الى معنى ليس هو من مدركات الحس فكذلك ادراك أهل الكشف والشهود فى الجمع والوجود فى النفس الناطقة ماأدرك أهل النظر فى الآلة المحسوسة سواء فعرفوا

ان وراء النفس الناطقة هو العامل وهو مسمى الله والنفس فى هذا العمل كالآلة المحسوسة سواء عند أهل الله وعند
أهل النظر العقلى ومتى لم يدرك هذا الادراك فلا يتصف عندنا بانه أخلص فى عمله حاله واحدة مع ثبوت الآلات
وتصرفها بظهور صورة العمل من العامل فالعالم كله آلات الحق فيما يصدر عنه من الافعال لقوم يعلمون وقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم فيما صح عنه أتدرون ما حق الله على العباد قالوا الله ورسوله أعلم قال فان حق الله على العباد أن
يعبدوه ولا يشركوا به شيأ ثم قال أتدرون ما حقهم عليه إذا فعلوا ذلك أن يدخلهم الجنة فنكر صلى الله عليه وسلم
بقوله شيأ ليدخل فيه جميع الاشياء وهو قوله تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه
أحدا فنكر أحدا ليدخل تحته كل شئ له أحدية وما ثم شئ الا وله أحدية وذكر لقاء الله ليدل على حالة الرضى من غير
احتمال كما ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك فى الجنة فانها دار الرضوان فما كل من لقى الله سعيد فالمواطن لها
الحكم فى ذلك بما جعل الله فيها وكذلك قوله تعالى لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم فجعل
الذى يصيبه منها التقوى فقد أعلم الحق عباده نصيبه مما هم عليه وفيه فى كل شئ وعهد الى عباده ذلك فقال وأوفوا
بعهدى أوف بعهدكم فخاطبكم أن توفوا له تعالى بما عاهدكم عليه وهو قوله صلى الله عليه وسلم فى الصلوات الخمس من
أتى بهن لم يضيع من حقهن شيأ كان له عند الله عهد أن يدخله الجنة والصلاة مناجاة الله على القسمة التى شرع بينه
تعالى وبين عباده فمن أعطى قسمه منها وأخذ منها قسمه فقد أعطاه حقه ونصيبه فاذا كان الله تعالى مع اتصافه بالغنى
عن العالمين قد جعل له ما لا يكون للعالم ويفتقر اليه نصيبا يأخذه وقسما يعينه فاطلب من أصله الفقر والمسكنة فى ظهور
عينه لا فى عينه ووجوده وما هو فيه وانما قلنا لا فى عينه لان أعيانها لانفسها ماهى بجعل جاعل وأما الاحوال التى
تتصرف عليها من وجود وعدم وغير ذلك فيها يقع الفقر الى من يظهر حكمها فى هذه العين فاعلم ذلك فمن طالب
حقه واستقصاه فلا يلام ولكن لما شرع لنا فى بعض الحقوق اذا تركناها كان أعظم لنا وجعل ذلك من مكارم
الاخلاق ونطلبه فى ذلك من الاجر منه تعالى وهو قوله عز وجل فمن عفا وأصلح فاجره على الله ومن طلب حقه وهو قوله
تعالى ولمن انتصر بعد ظلمه فاولئك ما عليهم من سبيل كان له ذلك فكذلك يعمل مع عباده بما يصيبوه من حقه وحقوقه
يعفو ويصفح ويصلح فيكون المآل الى رحمة الله فى الدارين فتعمهم الرحمة حيث كانوا ولكن لا يستوون فيها قال
تعالى أم حسب الذين اجترحوا السيآت أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء
ما يحكمون كما لم يسو تعالى بين الذين يعلمون والذين لا يعلمون فالكامل من العباد من لم يترك لله عليه ولا عنده حقا
الا وفاه اياه فى كل شئ له فيه نصيب أعطاه نصيبه على حد ما شرع له فاذا وفاه رد عليه جميع ما تركه له بالشرع فاذا وفى الله
له بعهده فقد أخذه منه امتنانا وابتداء فضل لا جزاء ولا يكون هذا الا من العلماء بالله الذين يعلمون الامر على ما هو عليه
وهم أفراد من الخلق لا يعلمهم الا هو فقد نبهتك على أكمل الطرق فى نيل السعادة التى ما فوقها سعادة ومع هذا يا حى
وبعده فالامر عظيم والخطب جسيم والاشكال فيه أعظم ولهذا جعل أهل الله الغاية فى الحيرة وهو العجز وهذا
القدر كاف فى العلم بان لله حقا ونصيبا عند عباده يطالبهم به بحكم الاستحقاق ويطلب منهم أيضا حقوق الغير بحكم
الوكالة كما قال ويأخذ الصدقات بحكم الوكالة فيربيها ويثمرها فهو وكيل فى حق قوم تبرعا من نفسه رحمة بهم وان لم يوكلوه
وفى حق قوم وكيل بجعلهم كما أمرهم ان يتخذوه وكيلا والاولى للعبد من الجرأة ان يوكل سيده فلما تبرع بذلك
لعباده ونزل اليهم عن كبريائه بلطفه الخفى اتخذوه وكيلا وأورثهم هذا النزول اذلالا وأما حديث ما يقبل الله من صلاة
عبده الا ما عقل يريد انه يعضد أداء حق الله تعالى فيما تعين عليه وجعل أكثره النصف وهو الحد الذى عينه
له من صلاة عبده وأقله العشر فقال عشرها تسعها ثمنها سبعها سدسها خمسها ربعها ثلثها نصفها وما ذكر النصف
الا فى الفاتحة فعلمنا المعنى فعممناه فى جميع أفعال الصلاة وأقوالها بل فى جميع ما كلفنا من الاعمال به فاما تعينه فهو
ما نص فيه الفاتحة وهى تسعة أقسام القسم الاول بسم الله الرحمن الرحيم الثانى الحمد لله رب العالمين
الثالث الرحمن الرحيم الرابع ملك يوم الدين الخامس اياك نعبد السادس واياك نستعين السابع اهدنا

الصراط المستقيم الثامن صراط الذين أنعمت عليهم التاسع غير المغضوب عليهم ولا الضالين فالخاسر الساهي عن صلاته من لم يحضر مع الله في قسم واحد من هذه الاقسام التي ذكرناها في الفاتحة وهي التي ذكر الله في الرسول من العشر الى النصف فمن رأى ان بسم الله الرحمن الرحيم آية منها ولا يفصلها عنها فالقسمة على ما ذكرناه في الفاتحة فان حكم الله في الاشياء حكم المجتهد فهو معه في اجتهاده ومن أداه اجتهاده الى الفصل ففصل البسملة عن الفاتحة وان البسملة ليست آية منها جعل الله الجزء التاسع ولا الضالين والبسملة أحق وأولى فانها من القرآن بلا شك عند العلماء بالله وتكرارها في السور مثل تكرار ما يكرر في القرآن من سائر الكلمات وما زاد على التسعة فعقله في التلاوة حروف الكلمة فقد يعقل المصلي حرفا من حروف الكلمة ثم يغفل عن الباقي فهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم اعلم انه لا يقبل الا ما عقل منها فالعاقل من أتى بها كاملة ليقبلها الله كاملة ومن انتقص منها شيأ في صلاته جبرت له من قراءته الفاتحة في نوافله من الصلاة فليكثر من النوافل فان لم تف قراءتها في النوافل بما نقصه من قراءة الفاتحة في الفريضة أكملت له من تلاوته بحضور في غير الصلاة المعينة وان كان في جميع أفعاله في صلاة فانه قد يكون من الذين هم على صلاتهم دائمون وهم الذاكرون الله في كل أحيانهم فهم يناجونه في جميع الاحوال كلها فحفظ الله من جميع ما كلف عباده به ما فرض عليهم ونصب العباد من الله ما أوجبه الحق عليهم على نفسه والنافلة للنافلة في كل ذلك وأما حظ الرسول صلى الله عليه وسلم من هذه المسألة فتصديقه والايمان به وبما جاء به فما يحققه الايمان ان خير الازمان زمان الصلاة والآذان وخير الشفاعة والكلام ما أذن فيهما الرحمن هذا مما جاء به رسول الحق الينا ووفد به مقبلا علينا فاقتدي لي حين تجلى وما أصعقه بل أيقظه من تجلى ليتجلى فاقبل وما أعرض وتولى فاما التصديق به فلخبر الحق بانه رسول منه الينا وهو الوحي المقرب وأما الايمان بما جاء به فلاخباره عن الحق ففرق بين اخبار الحق في الايمان به وبين اخباره عن الحق فيما جاء به فلا يؤمن به الا من خاطبه الحق في سره وان لم يشعر به المخاطب ولا يعرف من كلمه انما يجد التصديق به في قلبه وأهل الكشف والحضور يعرفون عن سماع بآذان وقلوب كلام الحق بأن هذا رسول من عنده فيؤمنون به على بصيرة ولا نؤمن بما جاء به هذا الرسول الا من خاطبه الرسول في سره وان لم يشعر به المخاطب ولا يعرف من كلمه وانما يجد التصديق بما جاء به في قلبه وأهل الكشف والحضور يعرفون عن سماع بقلوب وآذان وأبصار كلام الرسول بان هذا جاء من عند الله ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا فيؤمنون به على بصيرة وانما قلنا فيما جاء به الرسول وأبصار ولم نقل ذلك في سماع كلام الحق لان الرسول اذا رأيناه فقد رأيناه والحق تعالى ليس كذلك اذا رأيناه فما رأيناه الا مظاهره وصورة تمامه فلهذا لم نقل في تصديق خبره اذا كلمنا أبصار وما جعلنا القلوب والآذان الا لمجرد الخبر خاصة لا لكون الحق تكلم به فان ادراك القلوب والآذان والابصار للحق على السواء ما أدرك واحد من العالم أي ادراك كان من هذا وغيره الا مظاهره من الحق وصورته خاصة بما أدركه فذكرنا القلوب من كونها سامعة والآذان للخبر خاصة تنبيها على ما ذكرناه وبيناه فاذا علمت هذا فقد وفيت الله والرسول ما تعين عليك من الحق ان تؤديه لله ولرسوله فان هذه المسألة غلط فيها جماعة من أهل الله اذ لم يخبروا بها عن الله فكيف علماء الرسوم ممن تكلم فيها من طريق الايمان ولا يتكلم فيها الا بما تكلم به فانه يتكلم عن ذوق ولهذا ترى شخصين بل ثلاثة أشخاص يشهدون المعجزة على يدي الرسول الذي أبرزها الحق في معرض الدلالة على صدقه فيما جاء به والتصديق به بنفسه فشخص من الثلاثة يتيقن انه الحق ويجحده والشخص الثاني لم تقم عنده تلك الدلالة دلالة لجهله بموضع الدلالة منها والثالث آمن وصدق والمجلس واحد والنظر بالبصر واحد والادراك في الظاهر واحد فعلمنا ان الذي آمن وصدق لولا تجلى الحق لقلبه وتعريفه اياه بغير واسطة ما آمن به ولا صدق وكان مثل صاحبه وكذلك في ايمانه بما جاء به لولا تجلى الرسول بقلبه وتعريفه اياه بغير واسطة ما آمن بما جاء به ولا صدق وان لم يشعر المؤمن ولا يدري كيف آمن فما كل مؤمن يعرف من أين حصل له الايمان ولا سيما وقد رأينا وبلغ الينا ان بعض من آمن برسول الله عندما رآه وسمع دعوته ولم ير له معجزة ولا دلالة بل وجد في نفسه انه صادق في دعواه فآمن به من حينه وما تلكأ ولا تلعثم فكان

الاعماه كرناه من التجلي لقلبه ولا يشعر ان ذلك عن تجل وبهذا القدر زاد أهل الكشف على غيرهم من المؤمنين
ولولا كشفهم للامور ما فصلوها الى كذا والى كذا لحفظ الرسول ان يلحقه برنه في نفسه وفيما جاء به من عنده وأما حظ
اليتامى من هذا العلم فانه على الحقيقة أوان بلوغ الخروج عن الدعوى فيما كان لك فحظك قبل مجيء هذا الزمان
ان تضاف أفعالك لك ولا يعترض عليك ولا تسلب عنك ولا تحجير عليك فاذا بلغ أوان الحلم صرت محجورا عليك
ووقع التقييد في جميع حركاتك وتوجهت عليها أحكام الحق لانها أفعاله ظهرت فيك ولولا ما ظهرت فيك ما تعلق
بها هذا الخطاب ولا هذا التحكيم ومعنى ظهرت فيك هو عين دعواك ان الأفعال لك فاراد الحق بالتحجير
عما كان لك ان يعرفك بان هذه الافعال لو كانت لك ملكا محققا ما حجر لي أن أتصرف فيما لك وليس لي وسع
ذلك ان أوان بلوغ العقل قد دخل واستحكام العقل والنظر قد حصل وكان ينبغي لك بما أعطاك الله من العقل
أن ترى أفعالك التي أنت محل لظهورها هي لله تعالى ليست لك ولو حصل لك هذا ابتداء ما كلفك ولا حجر
عليك في هذه الدار ألا ترى من ليس يستحكم عقله ما حجر عليه ولا كلفه وهو المجنون الذي ستر عنه عقله ان
يكون له حكم فيه وكذلك ثم وكل من لم يصب بالعقل ولما وصل في هذه الدار الى الحد الذي أوجب عليه
التكليف بقيام هذه الصفة به كشف عنه الغطاء في هذه الدار لم يرتفع عنه التحجير ولا خطاب الشرع
لحكم الدار لا لحكم الحال فانه كان ينبغي أن ليس ارتفع التحجير عمن هو بهذه الصفة ولكن لا بد
للدار من حكم كما يفعل باطفال المشركين ولكن لا يلحقهم ما يلحق آباءهم في الدار وان ماتوا على الفطرة ومن
أشركوا ولا كفروا فللدار حكم فاذا جاء وعد الآخرة وانتقلوا الى هناك جاءهم حكم الدار فارتفع عنهم حكم
التكليف في دار الرضوان وأحوله كذلك من أطاع الله في هذه الدار على سعادته وأطاع آخر على شقاوته فلا
تسقط هذه الطاعة عنهما التحجير ولا التكليف لان أصل وضع النواميس في هذه الدار انما هو لمصلحة الدنيا
والآخرة في المحل وقع التحجير ما دامت الدنيا ودام من فيها ولولا هذا لكان من كشف عنه الغطاء ارتفع عنه
التحجير لانه لا يرى فعلا الا لله ولا شيء لا يحجر على نفسه ما أوجب على نفسه وان أوجب بذلك تأنيس لما فيما توجه
على نفسنا فان أوجبه فانما أوجبه عليه ستمير فيعصي تركه ولو ترك الحق ما أوجبه على نفسه لم يكن له هذا
الحكم فان هذا الحكم لا يتعدى في تعاليه الاسم حيث ان غيره أوجبه ولولا ما أوجبه الحق على نفسه ان أوجبه
على أنفسنا لم يكن عصيانه في تركه فاذا وفى به من يوجبه غيره عليه فمنة وفضل ومكارم أخلاق فان وقت
هذا اذا كان في الخير فان كان شرا فلما تم الاخير والخير على قسمين خير محض وهو الذي لا شر فيه وخير ممزوج
وهو الذي فيه ضرب من الشر كما بيده من شرب الدواء المكره وكالمؤمن اذا عصى وأطاع فان المؤمن لا خالص
له معصية دون طاعة فضلا من الايمان تكون معصية طاعة وفي هذا تنبيه لمن كان له قلب فيرجع الامر في الآخرة الى
الامر الذي كان عليه اليتيم قبل البلوغ والتقرير في اليتيم وكل صبي دون البلوغ كذلك مع كونه ليس بيتيم لان
اليتيم في تدبير وليه والولي الله لانه ولي المؤمنين وغير اليتيم في تدبير أبيه ولا ينظر اليه مع وجود أبيه لان الفرع
يستمد من أصله الاقرب ألا ترى الثمرة لا تعرف لها أصلا الا فرع الشجرة لانها من الفرع تستمد والفرع يعرف
الاصل الذي يجهله الثمرة واليتيم قد علم ان أباه قد اندرج فانكسر قلبه ولم يكن له أصل يدل عليه ويعرفه العلماء بانه
ليس له الامر كان لابيه وهو الله فيرجع الى الله في أموره فلما كان حال اليتيم مع الله في نفسه بهذه المثابة
جعل الله حظا في المعم ليتوفر عليه ما فاته وهو ما يرى الصبي من اضافة الافعال اليه وعدم التحجير عليه فيها فمن
مسح على رأس يتيم كان له بكل شعرة حسنة وليس ذلك لغير اليتيم وحكم المسكين حكم اليتيم من عدم الناصر
الظاهر وقوى الله ضعفه أي اراده الله ضعفا الى ضعفه فان المخلوق ضعيف بحكم الاصالة فاذا اراده الله ضعفا الى ضعفه كان
مسكينا فما يكون له صولة فان صال وهو مسكين فقد نقص الله فانه ظهر منه ما يخالف حاله فقد كلف نفسه
ما لا يقتضيه مقامه ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيامة ولا يزكيهم

ولهم عذاب أليم ملك كذاب وشيخ زان وعائل مستكبر أى قد بالغ فى التكبر كما أن المسكين قد بالغ الله فيه بالضعف فانه من كونه مسكينا صاحب ضعفين ضعف الاصل وضعف الفقر فلا يقدر يرفع رأسه لهذا الضعف بخلاف رب المال فانه يجد فى نفسه قوة المال وبهذا سمى المال مالا لانه يميل بصاحبه ولابد اما الى الخير واما الى شر لا يتركه فى حال اعتدال فالمسكين من سكن تحت مجارى الاقدار ونظر الى ما يأتى به حكم الله فى الليل والنهار واطمأن بما أجرى الله به وعليه وعلم انه لا ملجأ من الله الا اليه وانه الفعال لما يريد وتحقق بان قسمه من الله ما هو عليه فى الحال فجبر الله كسره بقوله أنا عند المنكسرة قلوبهم فانك اذا جئت لمن انكسر قلبه ما تجد عنده جليسا الا الله حالا وقولا فجعل له حظا عاليه فى المغنم وان لم يكن له فيه تعمل فخدمه غيره ونال هو الراحة بما أوصل الله اليه من ذلك مما جهد فيه الغير وتعب كالمؤمن الذى لا علم له وهو من أهل الجنة فيرى منازل العلماء بالله وهو فى الموقف فيتحسر ويندم فيعمد الله الى من هو من أهل النار من العلماء فيخلع عنه ثوب علمه ويكسوه هذا المؤمن ليرقى به فى منزلة ذلك العلم من الجنة لانه لكل علم منزلة فى الجنان لا ينزل فيها الا من قام به ذلك العلم لان العلم يطلب منزلته من الجنان والعالم الذى كان له هذا العلم هو من أهل النار الذين هم أهلها والعلم لا يقوم بنفسه فينزل بنفسه فى تلك المنزلة ولا بد له من محل يقوم به فيخلعه الله على هذا المؤمن السعيد الذى لا علم له فيرقى به العلم الى منزلته فما أعظمها من حسرة ولكن بقى عليك ان تعرف أى علم يسلبه هذا الذى هو من أهل النار وذلك انه اذا كان على علم فى نفس الامر الا انه قد دخلت عليه فى الدنيا فيه شبهة فاما حيرته فهو فى محل النظر واما ازالته بالجملة عنه بما كان عليه غير انه اعتقد فيه فى الدنيا انه جهل فاذا كان فى الآخرة علم انه علم فذلك العلم هو الذى يسلب ويخلع على هذا الذى ليس بعالم وهو من أهل الجنة واذا كان الامر على ما ذكرناه فان الله لا يبقى فى الدنيا عند الموت عند أهل النار الذين هم أهلها سوى العلم الذى ينبغى أن يكون عليه أهل النار وما عدا ذلك من العلوم التى لا تصلح ان تكون الا لاهل الجنة يدخل الله بها على العالم به فى الدنيا أو عند الاحتضار شبهة يحطه بها عن العلم أو تغيره ثم يموت على ذلك وكان ذلك فى نفس الامر علما فهذا الصنف من العلم هو الذى يخلع على أهل الجنان اذا لم يتقدم لهم علم به فى الدنيا وطمع فيه من قد كان علمه من أهل النار وعلم انه الحجة بانه مات على شبهة فهذا حظ المسكين من المغنم فان ذلك الذى سلب عنه فى الدنيا بالشبهة جاهد نفسه وتعب فيما غنم ودخلت الشبهة كان حظ المسكين ذلك العلم ﴿ وأما ابن السبيل فابناء السبيل هم أعلى الطوائف عند الله فان الابن لا يقدر أن ينتفى عن أبيه ولهذا سمى ابن السبيل لانه علم ان المنزل محل وان الاستقرار على أمر واحد محال لا فى حق نفسه ولا فى حق تجلى ربه بل ولا فى حق ربه لانه فى شأن خلقه والامر فيهم جديد دائما أبدا ومن لم يستقر به قدم فلابد ان يكون ماشيا أى متحركا ولا يتحرك الا فى طريق وهى السبيل والمشى له دائما دنيا وآخرة فهو ابن السبيل دنيا وآخرة ولما كان متفرغا لسبيله مشغولا به مسافرا فيه والمسافر لا بد له من زاد جعل الله له نصيبا من المغنم فاخذ بعديه عما ليس له فيه عمل وقد يكون ابن السبيل فى هذه الآية عين المجاهد ويكون السبيل من أجل الالف واللام اللتين للعهد والتعريف سبيل الله التى قال الله فيها ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله يعنى الشهداء الذين قتلوا فى الجهاد ويكون أيضا حظ المجاهد من المغنم القدر الذى عين الله لابن السبيل وهو معروف سوى ماله فى الصدقات فاعلم ذلك فانه تنبيه حسن ان كنتم آمنتم بالله وما أنزل الله على عبده يوم الفرقان ففرق بما أعلمه الله بين القبضتين بالكلمتين اللتين ظهرتا فى الكرسى بالقدمين اذ كان اهل الله وهم أبناء الآخرة أبناء السبيل بالعدوة الدنيا الى الله بمحصل القربة والمكانة الزلفى من الله وهم بالعدوة القصوى عن الله وهم أبناء الحياة الدنيا وأبناء سبيلها والركب أسفل منكم فهل السفل لهم اذ كانت كلمة الذين كفروا السفلى ومن كان أسفل منك فانت أعلى منه لانكم أهل الله الذين لهم السعادة اذ كانت كلمة الله هى العليا وكل هذا بحكم الله وقضائه لا بيد تقدمت بل لعناية الهية سبقت يقول الله تعالى ان الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون

ألا إن أهل الله بالعدوة الدنيا * كما أن أهل الشرك بالعدوة القصوى

فإن الذي أقصاه عمّار بالشقا * وإن الذي أدناه قد فاز بالعليا

ألا إنما الركب أسفل منهم * وكل امرئ من مكانه أدنى

ولما رأينا أن الله قد اختص بالخمس في مثل هذا الموطن وفي قسمة هذا النوع الذي هو المغنم علمنا أن الله قد راعى من الأقسام التي تعتبر في العالم الأمر الخامس عند الله من كونه عز وجل ملكا قاهرا احدث أغنم له أعداء ينازعونه [illegible] الخمس عند الله على حسب ما أقف [illegible] وهو موضع الإمام وهو الذي اصطفاه الله من نشأة عبده [illegible] قال عبدي ومالي [illegible] ومقدمة ومساوئة فاجعل لكان الخمس لله والأربعة الأخماس الباقية لمن بقي [illegible] هو الذي [illegible] أنه [illegible] به [illegible] يديها ومن خلفها [illegible] وأسافله وعن أيمانها وعن شمائلها فلقاها بالسيف دون بين [illegible] وعرض الأنفال [illegible] الخمس من الأنفال [illegible] الأنفال هنا [illegible] الله عن [illegible] العبد الذي هو موضع [illegible] وسعه [illegible] هذه الأنفال كن التي تدخر [illegible] [illegible] وعليه [illegible] هذا الخمس هو قوله صلى الله عليه وسلم [illegible] والذي يقاتل [illegible] تكون كلمة الله هي العليا [illegible] كلمة الذين كفروا السفلى [illegible] لأعدائه [illegible] الباطن [illegible] من الظاهر من الجهات التي طلب [illegible] كان له الخمس من [illegible] الذي [illegible] لأنه [illegible] المؤمنين على أعدائه والخمس [illegible] بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم [illegible]

[illegible] * [illegible]

[illegible] الذي [illegible] * وهو العرش [illegible]

والذي [illegible] * [illegible]

[illegible] الذي [illegible] * [illegible] الوجود

[illegible] * [illegible]

[illegible] الله [illegible] * [illegible] الأشهود

وفي هذا المنزل [illegible] العالم [illegible] هو [illegible] موجودات [illegible] وصفته [illegible] الأشياء [illegible] والأرواح [illegible] وشركته في الشقاوة [illegible] [illegible] الأخلاق [illegible] [illegible] وكذلك [illegible] [illegible] أن تكون مع كل [illegible] [illegible] [illegible] المؤمن [illegible] من الحكم [illegible] وفيه علم [illegible] [illegible] ولا من الحق الأسماء [illegible] وفيه علم [illegible] وهو الحال الذي استوى [illegible] وعلم الوسط الذي [illegible] [illegible] وفيه علم [illegible] إدراك [illegible] صورة المحسوس في [illegible] شيء محسوس [illegible] من خارج ولا من داخل [illegible] هو [illegible] وكالخيال [illegible] من الحس والخيال وفيه علم [illegible] الذي يدعو الإنسان إلى [illegible] [illegible] الإعجاز [illegible] الأمر لا [illegible] أولا [illegible] كان [illegible] عليه [illegible] وفيه علم ما [illegible] المقوى في الحق وفيه علم الفرق بين الرسول صلى الله عليه وسلم وبين المؤمنين وفيه علم ما [illegible] المخاطب من المخاطب [illegible]

كلمه

كله وفيه علم ما يظهر انه لله وهو للكون ويظهر أنه للكون وهو لله وفيه علم الجهات والاحاطة والسكون والحركة وفيه علم المدمع لا حر [illegible] وفيه علم السبب الذي يوجب الأمان في موطن الخوف هل يصح ذلك أم لا وما معنى الوطن هل هو الحال في الشخص فيكون موطنه حاله أو الموطن خارج عن الحال وفيه علم الاسباب الموجبة لوجود الاوهام الحاكمة في النفوس وهي صور من صور التجلي الالهي وفيه علم ما يحمد من السؤال وما يكره وفيه علم الصلاح ومراعاة الاصلح وعلى من يجب ذلك وفيه علم الوعد والوعيد ومعنى من يجب القتال شرعا اذا تراءى الجمعان وصف الناس للقتال والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب السابع والسبعون وثلثمائة في معرفة منزل سجود القيومية والصدق والمجد واللؤلؤة والسور﴾

إذا وضع الميزان في قبة العدل * وجاء اله الحق للحكم والفصل
يقوم امام كامل بديع مثاله * فصاغه في منزل وصالح للامثل
ولابد من [illegible] لسانه * ولابد من أمر يؤيده بالفضل
[illegible] * ويرجح ميزان السعادة بالفضل

اعلم أيدك الله أنه ثبت شرعا وعقلا أنه تعالى سبحانه أحدي الرتبة ولا اله الا هو والله وحده لا شريك له في الملك والملك كل ما سوى الله واما أن يكون له تعالى ولي في ذلك فلا فان ذلك [illegible] وعلى الاطلاق لانه في نفس الامر في العين وأما الولي فهو من [illegible] فهو [illegible] اتقاه [illegible] فالله ولي المؤمنين [illegible] ويؤيده لا للذل له وينصره على من أراده أن ينصر [illegible] على الله قال تعالى ان تنصروا الله ينصركم وقال وهو خير الناصرين وقال ان تنصروا الله الاولى من وقوع هذا [illegible] وكان [illegible] تعالى ولم يكن له ولي من الذل أي ناصر من أجل الذل [illegible] ربع أحدية [illegible] باسمائه الحسنى وصفاته [illegible] وهو [illegible] ولما خلقت الدنيا [illegible] من [illegible] السموات [illegible] وكان [illegible] في [illegible] مباركة وهذه كلها أوصاف الجمال من [illegible] والأداة [illegible] فان كان السامع صاحب النظر [illegible] مؤمنا [illegible] بالايمان آمن بذلك على علم الله [illegible] معقول المعنى الوارد الملتفظ به [illegible] تعالى أن يكشف الله عن بصيرته ويدرك المراد من تلك العبارة [illegible] رسول الا بلسان قومه [illegible] العبارة التي [illegible] المتكلم أن يوصل مراده وما يريده بها الى السامع فالمعنى لا يتغير [illegible] وان جهل كيف [illegible] في المعقول من معنى تلك العبارة

واحد [illegible] * وهو للجاهل [illegible]
انما العلم لمن حصله * بطريق الذوق وهو المشرب
أيها الطالب [illegible] * عين ما حثت به [illegible]

واعلم أيدك الله أنه من المحال أن يكون في المعلومات أمر لا يكون له حكم ذلك الحكم ما هو عين ذاته بل هو معقول آخر ولا واحد في نفس الامر في عينه لا يكون واحد الكثرة [illegible] الامر كما [illegible] يكون عينه وما يحكم به عين [illegible] فالوحدة التي لا كثرة فيها محال [illegible] التركيب الذاتي الواجب للمركب الواجب لوجوده لنفسه لا [illegible] والقدح [illegible] التركيبات الامكانية [illegible] التركيب الخاص في [illegible] خلاف الامر الذي يستحقه الشيء لنفسه كما نقول في الشيء الذي يقبل الاشكال [illegible] عين حامل عين قبول الاشكال وانما الذي يكون له التخصيص كون شكل خاص دون غيره مع امكان قيام شكل آخر به فلابد

من مخصص فقابل للاشكال فان ذلك لنفسه فالتركيب الذاتي الذي يقتضيه الواجب الوجود لنفسه خارج
عن هذا الحكم لانه مجهول الماهية عند النظار ونسبة التركيب اليه مجهولة مع معقولية التركيب ومعنى التركيب
كونه كثيرا في ذاته كما لم يقدح فيه كونه له صفات قديمة عند مثبتي الصفات من النظار كالاشاعرة وما وجدنا
عقلا يقف دليلا على ان الله تعالى لا يحكم عليه بامر فغاية من غاص في النظر العقلي واشتهر من العلماء انه عقل
صرف لا حظ له في الايمان انه حكم عليه بانه علة فما خلص التوحيد له في ذاته حين حكم عليه بالعلية واما غيرهم من
النظار فحكموا عليه بما نسب واثم امرا يسمى التأليه والقادرية فهما حكمان حكما عليه انه قائل وقادر واسماء
هؤلاء من النظار حكموا عليه بان له صفات زائدة على ذاته قديمة ازلية قائمة بذاته تسمى حياة وعلما وقدرة وارادة
وكلاما وسمعا وبصرا بها يكون فيه انه حي عالم قادر مريد متكلم سميع بصير وجميع الاسماء من حيث معانيها أعني الاسماء
الالهية لا من حيث هذه الصفات الازلية القديمة القائمة بذات الحق ومن النظار من جعل لكل اسم الهي معنى
معقولا لا يعقل من ذلك الاسم الا ذلك المعنى فاثبت للحق قدماء ازلية ولو كان ما كان وبلغ ما بلغ من الاعداد ورويناعن أبي
بكر القاضي الباقلاني انه يقول بهذا غير انهم اجمعوا النظار العقلي على ان الحوادث لا تقوم به فنزهوا ذاته عن حكم
ما نسبوه من الصفات واما تعالى اسماء ثم جاء الشرع وهو ترجمة الرسول صلى الله عليه وسلم عن الله وقال انه كلام الله
وأقام الدلالة على صدقه فقال فيه من عند الله أخبر انه في كل ما ينطق عن الله ما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى
نزل به الروح الامين على قلبه أو الهمه الله الهاما في نفسه فنسب الى الله عن كتابه كلاما من أمور وصف بها نفسه وذكر
من ذاته بها على ألسنة العبارات تعلم في العرف بالمواطأة معانيها لاشك في ذلك بأي لسان أرسل ذلك الرسول وأضاف
تلك المعاني الى نفسه واثبت انه عالم من يدين ورجلين وعين وأعين ومعية وضحك وفرح وتعجب وتبشبش واتيان
ومجيء واستواء ونزول وسمع وبصر وكلام وصوت وأمثال ذلك من هرولة وتردد ومقدار ورضى وغضب لاسباب حادثة
من العبد فالمتكلمون فيمنعها فتأولوا ذلك بهم فقد العقب ووصف نفسه بانه وصف نفسه بأن العبد اذا تصدق وقبلها
يقع الصدقة في كف الله قبل وقوعها في يد السائل فالمعقول المعنى مجهول النسبة الى الله فتعين الايمان به على كل انسان حوطب به
كما هو من عند الله وهو كما هو خارج عن الدلالة العقلية لأن يتأول حينئذ فلها العدل فقوله بالايمان أولى لانه حكم
حكم به الحق على نفسه انه كذا مع أنه ليس كمثله شيء فنفى عن العلم بوجه النسبة اليه ما في الحكم بذلك عن نفسه وحكمه
سبحانه بأمر على نفسه أولى بان يسلم ممن حكم حكم به عقله وهو العقل عليه فما أعمى من اتبع عقله في حكمه
بما حكم به على ربه ولم يتبع ما حكم به الرب على نفسه وأي عمى أشد من هذا ولا سيما والمترجم عن الله تعالى وهو الرسول
صلى الله عليه وسلم قد نهى المتكلمين أصحاب العقول أن يتفكروا في ذات الله وأن يصفوها بصفة ليس في أخبار الله
عن نفسه فما سمعوا النهي وتفكروا في ذات الله وحكموا بما حكموا به على ذاته تعالى ولما جاء اخباره الينا بما هو عليه
في ذاته أنكروا ذلك بعقولهم وردّوه وكذبوا الرسل ومن صدقهم من هؤلاء جعلوا ذلك سياسة من حكيم عاقل
لمصلحة الوقت ونور الدواعي بالجملة على انه كذب صنعة قريب الى النفوس القاصرة فادا قرروا ذلك ظهروا للناس
انهم بالارتباط بتلك الصفات مثل ما هي العامة عليه وفي نفسهم خلاف ما ظهر واما من أعطاه نظره وجود الرسول
وصدقه وآمن وتأولها بتأويل لا يخرج عن حكم عقله على ربه فيما أخبر به عن نفسه فكأنه في تصديقه كذب
وأما أهل الله الذين لا نور عندهم الا نور الايمان سموا ذلك الى الله على علم الله فيه مع الايمان والتصديق بما
تعطيه تلك العبارات من المعاني بالمواطأة عليها في ذلك اللسان المبعوث به هذا الرسول وأما أهل الكشف والوجود
فآمنوا كما آمن هؤلاء ثم اتبعوا الله فيما جاء لهم وشرع فجعل لهم فرقانا فرقوا به بين نسبة هذه الاحكام الى الله ونسبتها
الى الحق وعرفوا معانيها عن نعت ونسبة فرق رأى هؤلاء اختلفوا في تفاوت العقول في الامر الواحد واختلاف
الطرق فيما كان عن عقل سليم وألقى السمع لخطاب الحق وهو شهيد لمواقع الخطاب الالهي على الشهود والكشف
فاذا فهموا ما ذكرناه كان الامر على ما شرحناه فاعلم أن الله هو الظاهر الذي تشهده العيون والباطن الذي

تشهده العقول وكأنه ما ثم في المعلومات غيب عنه جملة واحدة بل كل شيء له مشهود كذلك ما هو غيب لخلقه لا في حال عدمهم ولا في حال وجودهم بل هو مشهود لهم بنعت الظهور والبطون للبصائر والابصار غير أنه لا يلزم من الشهود العلم بأنه هو ذلك المطلوب الا باعلام الله وجعله العلم الضروري في نفس العبد انه هو مثل ما نجد ان ثم اذا رأى صورة الرسول أو الحق تعالى في النوم فيجد في نفسه من غير سبب ظاهر أن ذلك المرئي هو الرسول ان كان الرسول أو الحق ان كان الحق وذلك الوجدان حق في نفسه مطابق لما هو الامر عليه فيما رآه هكذا يكون العلم بالله فلا يدرك الا هكذا لا بفكر ولا نظر حتى لا يدخل تحت حكم مخلوق واذا كان الامر بهذه المثابة وأخبر عن نفسه أنه يتحول في الصور مع ثبوت هذه الاحكام حكم ما عليه عما يحكم به على الصور التي يتجلى فيها العادة كائنة ما كانت فليس ثم غيره ولا سيما في الموطن الذي يعلم من حقيقته انه لا يمكن فيه دعوى في الالوهية الا لله فلا يضرب له مثل .

فإنه عين المثل * سبحانه عز وجل
وكان منه إذا * حقيقة على وجل
الا الذي أشهده * بالامن منه وبحل

ومعلوم ما يقتضيه الموطن فان العالم بالامور لا يريد الظهور على حكم ما يقضي به الوقت ولذلك قالت الطائفة في الصوفي انه ابن وقته وهذا حكم الكمل من الرجال كما يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الرؤف الرحيم في حق طائفة يوم القيامة سحقا سحقا فأزال ذلك الحال العطف في المسألة وشفع فيمن هو ت به الرحيم وهو قوة حكم هوى النفس في مكان سحيق فيقوم الحق في الحال الواحد بصفة الغضب والرضى والرحمة والانتقام لحكم الظاهر والباطن والمعز والمذل وكأنه برزخ بين صفتين فيه ذو وجهين وبدن لكل يد حكم في كل قبضة وهو مثل الكتابين اللذين خرج بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه وأخبرهم أن في أحدهما أسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم وعشائرهم وقبائلهم من حين خلق الله الناس الى يوم القيامة وفي الكتاب الآخر أسماء أهل النار وأسماء آبائهم وقبائلهم وعشائرهم من حين خلق الله الناس الى يوم القيامة فكيف هذا [illegible] المعهود من حجم الأوراق فيه [illegible] وكيف أن يحيط بذلك كتابان في يدي الرسول صلى الله عليه وسلم فهذا من عدم التعين أو سعة الصغير من غير أن يوسع الضيق أو يضيق الواسع فمن شاهد هذه الامور مشاهدة وحصلت له ذوقا فذلك هو العالم بالله [illegible] في نفسه [illegible] فان الصحيح أن الشيء لا يدرك الا بنفسه وليس له دليل قاطع عليه سوى نفسه [illegible] شهوده [illegible] والمأمون على معرفة الأمور بالدلائل الغريبة التي ليست عين المطلوب في المحال أن يحصل على طائل ولا يظفر بذلك الا بالخيبة فأما المقربون فهم بين يدي الله في مقابلة الذات الموصوفة باليدين فانهم لتمشية الاوامر الالهية في الخلق في كل دار وأما أهل اليمين فليس لهم هذا التصريف بل هم أهل سلامة [illegible] لما كانوا [illegible] وهم عليه من قوة الحكم على نفوسهم بقمعهم هواهم باتباع الحق وأما أهل اليد الأخرى الذين قيل فيهم انهم أصحاب الشمال ونكسوا رؤسهم [illegible] برأسه الذي لا يرتد اليه طرفه بهتة العظيم ما يرى فلا يرى طائفة من هؤلاء الثلاثة [illegible] فتشهد كل طائفة من الله خلاف ما تشهده الأخرى والحق واحد ولولا ما هو الامر واحد الكثرة لما اختلف شهودهم ولولا الكثرة في الواحد لما كان الامر الا واحدا الا [illegible] القسمة وقد قبل القسمة فالاصل [illegible] وجود الدارين في الآخرة والكفتين في الميزان والرحمة المقيدة بالوجوب والمطلقة بالامتنان وبذا تفاضل المراتب في الدرجات في الجنان والدركات في النار

فليس الا الواحد الكثير * فمثل هذا تشهد الأمور
فانظر اذا ما جاءك الغرور * حقا فلا شك أنه [illegible]
وكل ما تقوله زور * أصدق من [illegible]

فاذا تجلى الحق في صفة الجبروت لمن تجلى من عباده فان كان المتجلي له [illegible] الله تخيل [illegible] كذلك لمتجليه فانه ما فيه غير نفسه وان كان له مدبر فقد جعله الله كمدبر النفوس الناطقة [illegible] أجسامها [illegible]

أرواحها حكم وبها ذلك التجلي حكمه في الجبل فبعد ان كان قائما بتدبير الجسد زال عن قيامه فظهر حكم الصعق في جسد موسى وما هو الا ازالة قيام المدبر له خاصة كما زال الجبل عن وتديته وثبت في نفسه ولم يثبت غيره فان الجبل ما وضعه الله الا ليسكن به ميد الارض فزال حكمه اذ زالت جبليته كما زال تدبير الروح لجسد صاحب الصعق اذ زال قيامه به وأفاق موسى بعد صعقه ولم يرجع الجبل الى وتديته لانه لم يكن هناك من يطلبه لوجود العوض هو غيره من الجبال وهذا الجسد الخاص ماله مدبر مخلوق سوى هذا الروح وطلب الجسم من الله بالحال مدبره فردّه الله اليه فأفاق فالنشأة الطبيعية تحفظ التدبير على روحها المدبر لها لانها لا غنى لها عن مدبر يدبرها والارض لا تحفظ وتدية جبل عليه معين لاستغنائها عنه بامثاله لكن لا غنى لها عن المجموع اذا طلب السكون فهذا سبب علة افاقة موسى وعدم رجوع الوتدية للجبل فالجبال مخلوقة بالاصالة بصفة الرحمة واللطف والتنزل وتظهر ابتداء بصورة القهر حيث سكنت ميد الارض فكانت رحمتها في القهر فلا تعرف التواضع فانها ما كانت أرضا ثم صارت جبالا فاول جبل أنزله الله عن قهره وجبروته بالحجاب الذي كان الحق احتجب عنه بحجاب شهود لا بحجاب علم جبل موسى بالدك كذلك فصار أرضا بعدما كان جبلا فهو أول جبل عرف نفسه ثم بعد ذلك في القيامة تصير الجبال دكا دكا لتجلي الحق اذا كانت كالعهن المنفوش فمد الارض انما هو مزيد امتداد الجبال وتصييرها أرضا فما كان منها في العلو في الجو اذا انبسط زاد في بسط الارض وهذا جاء الخبر انه يمد الارض يوم القيامة مد الاديم وشبه مدها بمد الاديم واذا مد الانسان الاديم فانه يطول من غير أن يزيد فيه شئ لم يكن في عينه وانما كان فيه تقبض وتنوء فاذا انبسط عن قبضه ورش ذلك التنوء الذي كان فيه فزاد في سعة الارض ورفع المنخفض منها حتى انبسط فزاد فيها ما كان من طول من سطحها الى القاع منها كما يكون في الجلد سواء فلا ترى في الارض عوجا ولا أمتا فيأخذ البصر جميع من في الموقف لا حجاب من ارتفاع وانخفاض ليرى الخلق بعضهم بعضا فيشهدوا حكم الله بالفصل والقضاء في عباده لوجود الصفتين وحكم المقدمين من الظاهر والباطن

ولولا ظهور الحق ما كان انسان * ولولا بطون الحق ما قام برهان
فما ثم الا واحد ثم واحد * اذا ما علمت الامر ما ثم امكان
فأكمل في الكون من عين ذاته * وهذا الذي سماه في الكون انسان
وما ثم مقصود سواه فانه * هو الحق لا يحجبك جان ونيران
* فان الذي أبداه أعيانه * له غضب يبديه وقتا ورضوان
فلا بد من دارين دار كرامة * ودار عذاب فيه للعقل تبيان
وهذا الذي شبابه في كلامنا * هو الحق ان فكرت ما فيه بهتان

وكيف لا نعرف هذا من نفس ما نطقت به وترجمت عنه

وقد علمت بان الحق أيدني * فيما أفوه به عنه وقيدني
به فلا تبرح الارواح تنزل بي * على الدوام وتهوى بي فتقصدني
وذاك أن لها عينا مكحلة * بها يرى نفسه من كان يشهدني
لذاك أوجدني ربي وخصصني * فكل ما فيه منه حين يوجدني
وانظر الى ترى في صورتي عجبا * في كل حال اله الحق يسعدني
اذا هممت بامر لا يقاومه * أمر وجدت الهي فيه يعضدني
فكل عقل يرى ربي يوحده * والحق حين يراني بي يوحدني
فالله يعلم ما في الغيب من عجب * وبالوصول اليه الحق يفردني

وفي هذا المنزل من العلوم علم ما في الكتب الاربعة وهي القرآن والتوراة والانجيل والزبور وفيه علم ما سبب انزال الكتب وما نزل الا كلام على الرسل وكتب عن الرسل في الكتب وانما نزل كتابة الى السماء الدنيا فيما نقل وذلك ليلة القدر

موافقه

موافقة ليلة النصف من شعبان ثم نزل به الروح الامين على قلب محمد صلى الله عليه وسلم منجما فى ثلاث وعشرين سنة أو فى عشرين سنة على الخلاف وفيه علم تسمية الترجمة أنزالا وتنزيلا وفيه علم من كشف عنه الغطاء حتى شاهد الامر على ما هو عليه هل هو مخاطب بالآداب السمعية أو يقتضى ذلك المقام الذهول وذهاب عقل التكليف فيبقى لا رسم مع المهيمين من الملائكة وفيه علم الوصايا والآداب وأحوال المخاطبين والمطرفين وفيه علم حفظ الجوار على الجار وهل الجار اذا انتهك حرمة جاره هل يجازيه جاره بمثل ما أتى به أو يكون مخاطبا بحفظ الجوار ولا يجازيه بالاساءة على اساءته وفيه علم حال الموصوف بأنه يأمر بمكارم الاخلاق ومنها العفو والصفح وتفريج الكرب بضمان التبعات لما هو عليه من الحق فى الاداء عنه ثم بعد ذلك يعاقب والعفو مندوب اليه والضمان أيضا مندوب اليه فبأى صفة تكون العقوبة ممن هذا نعته وفيه علم الفرق بين الامر وصفته وفيه علم ما حرم من الزينة وما أبيح منها وما حظر منها وموطن كل زينة وفيه علم الفرق بين الخبث والطيب وفيه علم مرجح الدرك فى الدار الآخرة على من يكون اذا كان فى ضمنه شخصان الواحد مفلس والآخر موسر وفيه علم الثناء وتفاصيله بالاحوال وفيه علم مخاطبة الموتى بعضهم بعضا فى حال موتهم وهل حالهم بعد الموت مثل حالهم قبل الايجاد أم لا وفيه علم الموت وماهيته وفيه علم الفصل بين القبضتين وفيه علم التكليف يوم القيامة وقبل دخول الجنة وفيه علم العلامات فى السعداء والاشقياء ومن لا علامة له لاى فريق يكون وفيه علم من حلف على شئ أكذبه الله وقد ورد من يتألى على الله يكذبه وفيه علم ما السبب الموجب للمنعوت بالكرم اذا سأله المضطر المحروم وهو قادر على مواساته وبذل له ما سأله بذله فلم يفعل وبماذا يعتذر وما صفة هذا السائل المحروم وفيه علم أولاد الليل والنهار بماذا يفرق بينهم وفيه علم مساحة عالم الانوار وفيه علم قيام العبد بالصفتين المتضادتين وهو محمود عند الله عز وجل فى الحالين وفيه علم كون الرحمة قد وسعت كل شئ ثم وصفت بالقرب من بعض الاشخاص لصفات قامت به فهل هى هذه الرحمة التى وسعت كل شئ أو رحمة أخرى وفيه علم من أسعده الله على كره منه فى السعادة وهو فى علم الله سعيد وفيه علم قول الاعمى للبصير ما لك أعمى لا تبصر شيأ أما ترانى أبصر الظلمة وأنت لا تراها وتزعم انك تبصر وفيه علم الاعتبار وعلم الامكان والممكنات وعلم السيميا وعلم الورث والوارثين وعلم الدلالات على الوقائع وعلم التشبيه وعلم الغيرة وفيه علم الشوق والاشتياق وفيه علم التوبة ما هى وتقاسيمها والتائبين وفيه علم كل شئ وفيه علم الذوق وفيه علم تأثير الاحوال وفيه علم التقييد والاطلاق وفيه علم رفع الاثقال وفيه علم الاختصاص وفيه علم تقاسيم العلم وفيه علم المراتب وفيه علم تبديل الشرائع ونسخ بعضها بعضا وفيه علم الحلف والخلف بسكون اللام وفتحها وفيه علم التهويل والتخويف من غير ايقاع ما يخوف به وفيه علم العهود والمواثيق المرتجية وفيه علم التسليم وفيه علم الاستدراج واظهار البعد فى عين القرب وما صفة من يعرف ذلك وفيه علم أوقات الموقتات وفيه علم ما يعطيه العلم الذى يقتضى العمل من العمل وانه من المحال أن يكون علم يعطى العمل قيامه بصاحبه ولا يعمل ولا يحور ذلك كثير من الناس وهم فيه على غلط فالعلم يقتضى العمل ولابد وفيه علم الشركة فى الاسماء وما يؤثر وفيه علم العجز وحيث يقع ويكون دليلا وفيه علم منافع الاعضاء وفيه علم ما يدفع به الخاطر الشيطانى والنفسى من الانسان وفيه علم مراتب السجود فى الساجدين وما الذى أسجدهم وما السجود الذى لا رفع بعده لمن سجده والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿الباب الثامن والسبعون وثلثمائة﴾ فى معرفة منزل الامة البهيمية والاحصار والثلاثة الاسرار العلوية وتقدم المتأخر وتأخر المتقدم من الحضرة الالهية

يطير العارفون الى المسمى * باجنحة الملائكة الكرام
الى ذات الذوات بغير نعت * فترجعهم بأرواح الاسامى
وتكمل ذاتهم من كل وجه * من الحال المنزه والمقام
وشاهد حالهم يبدو ويقضى * وكلهم امام عن امام

اعلم أيدنا الله واياك أن البهائم أمم من جملة الامم لهم تسبيحات تخص كل جنس وصلاة مثل مالغيرها من المخلوقات فتسبيحهم مايعلمونه من تنزيه خالقهم ولهم نصيب في ليس كمثله شيء وأما صلاتهم فلهم مع الحق مناجاة خاصة قال تعالى والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه وقال وأوحى ربك الى النحل أن اتخذي من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون ثم كلي من كل الثمرات فاسلكي سبل ربك وهي ماشرع الله لها من السبل أن تسلكها ذللا فكل شيء من المخلوقات له كلام يخصه يعلمه الله ويسمعه من فتح الله سمعه لادراكه وجميع مايظهر من الحيوان من الحركات والصنائع التي لاتظهر الامن ذي عقل وفكر وروية ومايرى في ذلك من الاوزان تدل على ان لهم علما في أنفسهم بذلك كله ثم يرون منهم أمورا تدل على انهم مالهم ماللانسان من التدبير العام فتعارضت عند الناظرين في أمرهم الامور فابهم أمرهم عليهم ورعاعوا الذلك بهائم من ابهام الامر الا عندنا فانه أوضح من كل واضح وما أتى على من أتى عليه الامن عدم الكشف لذلك ولايعرفون من المخلوقات الاقدر مايشاهدونه منهم وكذلك من ألحقهم بدرجة المعارف والعلم بالله وبما أهلهم الله له ما ألحقهم بذلك الامن كون الله كشف له عن أمرهم وأحوالهم أومؤمن صادق الايمان قد بلغه عن الله في كتابه وسنة أمرهم وساعدنا على هذا القول شيخنا وامامنا المتقدم حجة الله على المحققين الذي يقول فيه أبوطالب المكي صاحب قوت القلوب اذا حكى عنه قولا قال عالمنا سهل بن عبدالله التستري الذي رأى قلبه يسجد وهو صغير ولم يرفع واستظهر القرآن وهو ابن ست سنين ولما دخلت الخلوة على ذكره فتح لي به من أيامي تلك الفتح الخاص بذلك الذكر فانكشف لي نوره ماكان عندي غيبا ثم أول ذلك النور المكاشف به فقلت هذا مشهد خليلي فعلمت اني وارث من تلك الساعة لملة أمر الله رسوله وأمرنا باتباعها وذلك قوله ملة أبيكم ابراهيم هو سماكم المسلمين من قبل وتحققت أبوته وبنوتي وقد كان شيخنا صالح البربري باشبيلية قد قال لي ياولدي اياك ان تذوق الخل بعد العسل وعامت مرادهو كان من أكبر من رأيته من المنقطعين الى الله تعالى بل المقتطعين مارأيت على قدمه مثله خشب الشيخ كرة وقلت له ماكان في منظوم نظمه الهي لاعن روية ولاتعمل كما قال أبو العباس بن العريف الصنهاجي

وجاء حديث لايمل سماعه * شهي الينا نثره ونظامه

وكان النظم الذي عملته في حالي

كان مثلي الخل من بعد العسل * يعصي المصباح عني وأفل
وبدت ظلمة ليل حالك * أورثت في القلب أسباب العلل
قال ربي قال ليلك ها * تمتعيه قلت نورا لعمل
علم الحق الذي قد قلته * قال بات معلق قلت أجل
قلت هل لي نورك الخاص لي * هذا النور فلا أضرب مثل
في سمائي ثم أرضي ثم ما * بين هذين الى عمر أجل
والذي يفهم قولي قد دري * اني الامر الذي منه نزل

فسر الشيخ بهذا النفس وقال هذا من تخلي العلس فقلت له صدقت كذلك كان قال الحمد لله المنعم على كل حال لوعلم الناس النعمة السارية في الاحوال ماقرقوا بين السراء والضراء واتحد الحمد فقلت له بل توحد فقال صدقت ياولدي وأخطأ الشيخ فقبلت يده وقبل رأسي

اذا الصادق الداعي أتاك مبينا * فألق اليه السمع ان كنت مؤمنا
وقل يارسول الله أنت وسيلتي * الى مسعدي سرا أقول ومعلنا
ولست بايماني به متردد * فاني علمت الامر علما مبينا
بكشف أتاني من الهي بمشهد * يكون لنا يوم القيامة موطنا

فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليدع * فما ثم الا الله فالعلم علمنا
اذا قلت يا الله لبي من الحشا * فان قلت من هذا يقول انا انا
أنا الواهب الحسان في كل حالة * وذلك نعت لا يكون لغيرنا
وما ثم غير أقول عما أنت * به رسلنا فالقول منا لنا لنا
وليس رسولي غير نعتي لا الذي * أحاطه غيري فعينك عيننا

فكل شيء في العالم يقال فيه عند أهل النظر وفي العامة انه ليس بحي ولا حيوان فان الله عندنا قد فطره لما خلقه على المعرفة به والعلم وهو حي ناطق بتسبيح ربه يدركه المؤمن بايمانه ويدركه أهل الكشف عيانا وأما الحيوان فطره الله على العلم به تعالى ونطقه بتسبيحه وجعل له شهوة لم تكن لغيره من المخلوقات ممن تقدم ذكره آنفا وفطر الملائكة على المعرفة والارادة لا الشهوة وأمرهم وأخبر أنهم لا يعصونه لما خلق لهم من الارادة ولولا الارادة ما أثنى عليهم بأنهم لا يعصونه ويفعلون ما يؤمرون وفطر الجن والانس على المعرفة والشهوة وهي تعلق خاص في الارادة لان الشهوة ارادة طبيعية وليس للانس والجن ارادة الهية كالملائكة بل ارادة طبيعية تسمى شهوة وفطرهما على العقل لا لاكتساب علم ولكن جعله الله آلة للانس والجن ايردعوا به الشهوة في هذه الدار خاصة لا في الدار الآخرة ولذلك قال في الدار الآخرة لاهل الجنان ولكم فيها ما تشتهي أنفسكم اعلاما بان النشأة الآخرة التي ينشئنا فيها طبيعية مثل نشأة الدنيا لان الشهوة لا تكون الا في النفوس الطبيعية والنفوس الطبيعية ما لها نصيب في الارادة فاذا استعداد الانسان أو الجن علما من غير كشف فان ذلك مما جعل الله فيه من قوة الفكر وبكل ما أعطاه الفكر للنفس الناطقة وكان علما في نفس الامر فهو من الفكر بالموافقة فالعلوم التي في الانسان انما هي بالفطرة والضرورة والالهام والكشف الذي يكون له لما انكشف له عن العلم الذي فطره الله عليه وبرى معلومه وأما بالفكر فحصل الوصول به الى العلم فان قيل من أين علمت هذا وما هو من مدركات الحس فلم يبق الا النظر قلنا ليس كما تقول بل بقي الالهام والاعلام الالهي فيعلمه النفس الناطقة من ربها كشفا وذوقا من الوجه الخاص التي لها ولكل موجود سوى الله فالفكر الصحيح لا يزيد على الامكان وما يعطي الالهام وهذا من علم الله واعلامه لم يدرك ذلك بالفكر كان ابن عطاء راكبا على جمل فغاصت رجل الجمل فقال ابن عطاء جل الله فقال الجمل جل الله يريد عن احلالك فكان الجمل أعلم بالله من ابن عطاء فاستحى ابن عطاء وهو من علم البهائم بالله وأما رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه ذكر في الصحيح ان بقرة في زمن بني اسرائيل حمل عليها صاحبها فقالت ما خلقت لهذا وانما خلقت للحرث فقالت الصحابة أبقرة تتكلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم آمنت بهذا أنا وأبو بكر وعمر وذلك ان الروح الامين أخبره ولو عاينها رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قال آمنت فهذه بقرة من أصناف الحيوان قد علمت ما خلقت له والانس والجن خلقوا ليعبدوا الله وما علموا ذلك الا بتعريف الله على لسان الرسول وهو في فطرهم ولكن ما كشف لهم عما هم عليه ومر بعض أهل الله على رجل راكب على حمار وهو يضرب رأس الحمار حتى يسرع في المشي فقال له الرجل لم تضرب على رأس الحمار فقال له الحمار دعه فانه على رأسه يضرب فهذا حمار قد علم ما يؤول اليه الامور بالفطرة لا بالفكرة فانظر يا محجوب أين مرتبتك من مرتبة البهائم البهائم تعرفك وتعرف ما يؤول اليه أمرك وتعرف ما خلقت له وأنت جهلت هذا كله ومع هذا فالبهائم في الحيرة في الله وهم مفطورون عليها فانها المقام الذي يصل اليه أهل النظر الصحيح في الله وأهل التجلي ولذلك قال الله فيمن لم يعرف الله ان هم الا كالانعام يعني في الضلال الذي هو الحيرة ثم قال بل هم أضل سبيلا والسبيل الطريق فزادوا ضلالا أي حيرة في الطريق التي يطلبونها للوصول الى معرفته بهم من طرق أفكارهم فهذه حيرة زائدة على الحيرة في الله وكذلك قال فيهم حيثما قال اتما جعل الزيادة في السبيل وليس الا الفكر والتفكر فيما منع التفكر فيه وهو النظر في ذات الله فقال ومن كان في هذه أعمى وهو حال الجهل بالله كما هو في نفس الامر من حيث الذات فهو في الآخرة أعمى كما هو في الدنيا ثم زاد فقال وأضل سبيلا

وهو الطريق ولذلك قال عمرو بن عثمان المكي في صفة المعرفة والعارفين كما هم اليوم كذلك يكونون غدا فاعلم ان كنت تفهم تشبيه الله أهل الضلال بالانعام انه تعالى ما شبههم بالانعام نقصا بالانعام وانما وقع التشبيه في الحيرة لا في المحار فيه فلا أشد حيرة في الله من العلماء بالله ولذلك ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال رب زدني فيك تحيرا لما علم من علو مقام الحيرة لاهل التجلي لاختلاف الصور وتصديق هذا الحديث قوله لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وقد علمنا ما أثنى الله به على نفسه من بسط يديه بالانفاق وفرحه بتوبة عبده وغير ذلك من أمثاله ومن ليس كمثله شيء وما قدروا الله حق قدره وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لو يعلم البهائم من الموت ما تعلمون ما أكلتم منها سمينا فانظر في تنبيهه صلى الله عليه وسلم على حسن استعدادهم وسوء استعدادنا حتى انه من كان بهذه المثابة من الفكرة في الموت فغايته أن يحصل له استعداد البهائم وهو ثناء على من حصل في هذا المقام وارتفاع في حقه وكيف ينظر البهائم دون الانسان في الاحتقار وغاية الثناء عليك من الله ان تشاركها في صفتها فاشحذ فؤادك وقل رب زدني علما فان لله في خلقه أسرارا ولذلك خلقكم أطوارا واعلم ان البهائم وان كانت مسخرة مذللة من الله للانسان فلا تغفل عن كونك مسخرا لها بما تقوم به من النظر في مصالحها في سقيها وعلفها وما يصلح لها من تنظيف أماكنها ومباشرة القاذورات والارواث من أجلها ووقايتها من الحر والبرد المؤذيات لها فهذا وأمثاله من كون الحق سخرك لها وجعل في نفسك الحاجة اليها فانها التي تحمل أثقالك الى بلد لم تكن تبلغه الا بشق الانفس فانك وهو شق الانفس أي ما كنت تصل اليه الا بالوهم والتخيل لا بالحس الا بواسطة هذه المراكب ولا فضل لك عليها بالتسخير فان الله أحوجك اليها أكثر مما أحوجها اليك ألا ترى الى غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سئل عن ضالة الابل كيف قال مالك ولها معها حذاؤها وسقاؤها ترد الماء وتأكل الشجر حتى يجدها ربها فما جعل لها اليك حاجة وجعل فيك الحاجة اليها وجميع البهائم تعرف مالك من لها آلة لمراد وما هي الا الاستغناء عنك وما حجبت عنه من العلم بالله صار لها ما طلبك لها وبذل مجهودك في تحصيل شيء منها دليل على افتقارك اليها فما لله من تكون البهائم أغنى منه كيف يحصل في نفسه انه أفضل منها صدق الله القائل ما هلك امرؤ عرف قدره والله ما يعرف الامور الا من شهدها وقاسى عناءها كما قيل

لا يعرف الشوق الا من يكابده ✽ ولا الصبابة الا من يعانيها

ما وصل اليك خبر الفيل وحبسه وامتناعه من القدوم على خراب بيت الله ما بلغك ما فعلت الطير بأصحاب الفيل وما رمتهم به من الحجارة التي لها خاصية في القتل دون غيرها من الاحجار أترى يصدر ذلك منها من غير وحي الهي اليها بذلك فكم من فيل كان في العالم وكم من أصحاب عزاة كانوا في العالم السالف هل هذا الامر في هؤلاء وما ظهر في غيرهم وهل يوحي الله الى من لا يعقل عنه وهل قال تعالى وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم هل ذلك الا ليفهموا لتقوم عليهم الحجة اذا خالفوا أو يعملوا بما فهموا فيسعدوا وهل سمعت في النبوة الاولى والثانية قط ان حيوانا أو شيئا من غير الحيوان عصى أمر الله أولم يقبل وحي الله أين أنت من فرار الحجر بثوب موسى عليه السلام حتى بدت لقومه سوأته لعصمته مما نسبوه اليه وبرأه الله مما قالوا أترى فرار الحجر هل كان عن غير أمر الله اياه بذلك أترى آية السموات والارض والجبال عن حمل الامانة واشفاقهم منها عن غير علم بقدر الامانة وما يؤول اليه أمر من حملها ولم يحفظ حق الله فيها وعناهم بالفرق بين العرض والامر فلما كان عرض تخيير احتاطوا لانفسهم وظلموا السماء ولما أمرهم الحق تعالى بالاتيان فقال للسماء والارض ائتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين طاعة لامر الله وحذرا ان يؤتى بهما على كره أترى لو نزل القرآن على جبل لخشع وتصدع من خشية الله أترى ذلك منه عن غير علم بقدر ما نزل الله عليه وما خاطب به من التخويفات التي تذوب لها صم الجبال الشامخات كم بين الله ورسوله انما هي المخلوقات عليه من العلم بالله والطاعة له والقيام بحقه ولا تؤمن ولا تسمع وتتأول ما ليس الامر عليه لتكون من المؤمنين وعلى الحقيقة من المكذبين ورجحنا على الايمان بما عرفناه بالمشاهدة ذلك مشاهدة عين واعلم انه من علم ان الموجودات كلها ما منها الا من هو حي ناطق أو حيوان ناطق المسمى جمادا أو نباتا أو ميتا لانه ما من شيء من قائم بنفسه

وغير قائم بنفسه الا وهو مسبح ربه بحمده وهذا نعت لا يكون الا لمن هو موصوف بانه حي ومن كان مشهده هذا من الموجودات استحى كل الحياء في خلوته التي تسمى خلوة في العامة كما يستحى في خلوته فانه في جلوة أبدا لانه لا يخلو عن مكان يقله وسماء تظله ولو لم يكن في مكان لاستحى من أعضائه ورعية بدنه فانه لا يفعل ما يفعل الا بها فانها آلاته وانه لا بد ان تستشهد فتشهد ولا يستشهد الله الا عدلا فصاحب هذه الحال لا يصح ان يكون في خلوة أبدا ومن كان هذا حاله فقد لحق بدرجة البهائم والدليل على ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكر عنه في الصحيح انه قال ان للميت حؤلرا وان السعيد منهم يقول قدموني قدموني يعني الى قبره وان الشقي منهم يقول الى أين تذهبون بي وأخبر صلى الله عليه وسلم ان كل شئ يسمع ذلك منه الا الانس والجن فدخل تحت قوله كل شئ مما يمر عليه ذلك الميت من جماد ونبات وحيوان وثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان راكبا على بغلة فمر على قبر داثر فنفرت البغلة فقال انها رأت صاحب هذا القبر يعذب في قبره فلذلك نفرت وقال في ناقته لما هاجر ودخل المدينة ترك زمامها فاراد بعض الصحابة ان يمسكها فقال دعوها فانها مأمورة ولا تؤمر الا من يعقل الامر حتى بركت بنفسها بفناء دار أبي أيوب الانصاري فنزل به وقال في الصحيح ان المؤذن يشهد له مدى صوته من رطب ويابس وهذا كله ايمان لكل شئ ولا يشهد هذا من الانس والجن الا افراد من أفراد هذين النوعين فان الجن يجتمعون مع الانس في الحد فان الجن حيوان ناطق الا انه اختص بهذا الاسم لاستتاره عن أبصار الانس عادة فهم مع الانس كالظاهر من الانسان وحده مع باطنه ولذلك قال تعالى في غير هذين النوعين وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا أمم أمثالكم والامثال هم الذين يشتركون في صفات النفس فكلهم حيوان ناطق ثم قال تعالى فيهم ثم الى ربهم يحشرون يعني كما تحشرون أنتم وهو قوله تعالى واذا الوحوش حشرت للشهادة يوم الفصل والقضاء ليفصل الله بينهم كما يفصل بيننا فيأخذ للجماء من القرناء كما ورد وهذا دليل على انهم مخاطبون مكلفون من عند الله من حيث لا نعلم قال تعالى وان من أمة الا خلا فيها نذير فذكر الامة والنذير وهم من جملة الامم ولا بد فيهم من نذير يكون لكل واحد منهم نذير في ذاته وقد يكون للنوع من جنسه ولا بد من ذلك من حيث لا نعلمه ولا نشهده الا من أشهده الله ذلك كما قال في الشيطان انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم وذكر انهم يوحون الى أوليائهم ليجادلوا باطل الذي هو ولي الشيطان ان ذلك من نفسه ومن نظره وعلمه وهو من وحي الشيطان اليه يعرف ذلك أهل الكشف عينا ويسمعونه باذانهم كما يسمعون كل صوت وما من حيوان الا ويشهد ذلك ولذلك أخرسهم الله عن تمام ما يشهدونه الا فهم أسماء بصورة الحال في حقنا ولا يكشف الله لاحد من النوع الانساني ما يكشفه للبهائم مما ذكرناه الا اذا رزقه الله الامانة وهي ان يستر عن غيره ما يراه من ذلك الا بوحي من الله بالتعريف فان الله ما أخذ بابصار الانس وباسماعهم في الاكثر وبالفهم في أصوات هبوب الرياح وخرير المياه وكل مصوت الا ليكون ذلك مستورا فاذا أفشاه هذا المكاشف فقد أبطل حكمة الوضع الا أن يوحى اليه بالكشف عن بعض ذلك فحينئذ يعذر في الافشاء بذلك القدر وفي هذا المنزل من العلوم علم ثناء الرجاء وعلم من أظهر الشريك وهو لا يعتقده كما انه من الموحدين من ينفي الشريك هو يعتقده وهو الذي يرى ان من الاسباب من يفعل الشئ لذاته والموحد في الافعال يرى أنه لا فاعل الا الله لكن يقول اذا اجتمع الزاج والعفص وارتفعت الموانع الطبيعية فانه لا بد من السواد الذي هو المداد مع كونه موحدا والموحد من يرى ايجاد السواد لله كالاشاعرة وأمثالهم وان الامكان يقضي أن يكون اجتماعهما مع ارتفاع الموانع الطبيعية ولا يكون سواد الا ان خلق الله ذلك اللون فيه هذا في الطبيعيين وأما في المتكلمين الموحدين فانهم يقولون ان الناظر اذا عثر على وجه الدليل فان المدلول يحصل ضرورة مع تفريقهم بين وجه الدليل والمدلول وهذا لا يصح عند السليم العقل فانه يحصل وجه الدليل ولا يحصل المدلول ولا يمكن لهم ان يقولوا ان وجه الدليل هو عبارة عن حصول المدلول فانهم يفرقون بين وجه الدليل والمدلول ولو زادوا مع ضرورة عادة لا عقلا لم يعترض عليهم فانه لا فرق بين وجه الدليل والرؤية في الرائي بل الرؤية أتم ونحن نعلم بالايمان ان الله قد أخذ بالابصار مع وجود الرؤية فيما

عن كثير من المبصرات اعينا فلم يحصل المرئي ضرورة مع وجود الرؤية وارتفاع الموانع التي تقدح في هذه النشأة الطبيعية ويرى الانسان الواحد ما لا يراه الآخر مع حضور المرئي لهما واجتماعهما في سلامة حاسة البصر فهذا حجاب الهي ليس للطبيعة ولا للكون فيه أثر وهذا كثير وكم من مشرك في الظاهر موحد في الباطن وبالعكس وفيه علم الآجال ما يعلم منها وما لا يعلم وفيه علم كينونة الله في ابيات مختلفات بذاته ومثل ذلك مثل النفاس في كل أنفس ان فهمت فان الله تعالى ما ذكر عن نفسه حكاية لا يكون له مثل في الموجودات لانه لو ذكر مثل هذا لم تحصل فائدة التعريف غير أنه يدق على بعض الافهام فمن ظهر له الموجود الذي له عين ذلك الحكم علم انه المخاطب من الله بذلك الحكم لا غيره كما قال تعالى لخلق السموات والارض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون فبعض الناس قد علم ما اراد بالاكبر هنا وبعضهم لا يعرف ذلك فالذي عرف ذلك هو المخاطب بهذه الآية وهكذا في كل خطاب حتى في ليس كمثله شيء خاطب به من علم ان المثلية في الاشياء وفيه علم عموم تعلق العلم الالهي بالمعلومات ومن علم ما حصر المعلومات في واجب ومحال وممكن في نفس الامر فقد عم من وجه كلي وانتفى الفصل بين العلماء في نفس الامر المحكوم عليها باحد هذه الاحكام وفيه علم ما يأتي من الممكنات وهي كلها آيات فيعرض عن النظر في كونها آية من يعرض ما لسبب في اعراض واحد وعدم اعراض آخر في ذلك وفيه علم من يشكك نفسه وبما قد تبين له ما السبب الذي يدعوه الى ذلك التشكيك وفيه علم من أي حقيقة الهية خلق الله الالتباس في العالم هل كان ذلك لكونه يتجلى لعباده في صور مختلفة تعرف وتنكر مع انه تعالى في نفسه على حقيقة لا تتبدل ولا يكون التجلي الا هكذا فما في العالم الا التباس وذلك لكون الشارع قد أخبر ان المؤمن يظهر بصورة الكافر وهو سعيد والكافر يظهر بصورة المؤمن وهو شقي فلا يقطع على أحد بسعادة ولا شقاء لالتباس الامر علينا فهذا عندنا ليس بالتباس وانما الالتباس ان نقطع بالشقاء على السعيد وبالسعادة على الشقي حينئذ يكون الامر قد التبس علينا وأما اذا لم نقطع فما التبس علينا شيء وفيه علم ان الحكم للرحمة يوم القيامة وان العدل من الرحمة ويوم القيامة يوم العدل في القضاء وانما تأتي الرحمة في انتهائه اشهد الامر حتى اذا انتهى حكم العدل وانقضت مدته في المحكوم عليه تولت الرحمة الحكم فيه الى غير نهاية وفيه علم ما هو لله وما هو للخلق وأعني بما هو لله انه مخلص وفيه علم الوصف الخاص بالله الذي لا يشركه فيه من ليس باله وفيه علم لم تعددت الاسماء الالهية باختلاف معانيها فهل هي أسماء لما تحتها من المعاني أو هي أسماء لمن نسبت اليه تلك المعاني وهل تلك المعاني أمور وجودية أو نسب لا وجود لها وفيه علم الانصاف والعدل في القضايا والحكومات وفيه علم ما يبقى من الاستحقاق بعد انقضاء مدة حكمه وما معنى الفلاح في نفيه عن المستحق بالعقوبة وفيه علم بجحد المشرك الشريك هل له في ذلك وجه الى الصدق أو هو كاذب من كل وجه وذلك ان القائل في الحقيقة ليس غير الله ولا بد أن يكون له وجه الى الصدق من هناك ينسب أنه قول الله وان ظهر على لسان المخلوق فان الله قاله على لسان عبده وقد ورد عن الرسول صلى الله عليه وسلم في الصحيح ان الله يقول على لسان عبده ونطق القرآن بذلك فعين كلام الترجمان هو كلام المترجم عنه وفيه علم ما تعطيه الاحوال فيمن قامت به من الاحكام وفيه علم ما يتنجه القطع بوقوع أحد الممكنين من غير دليل وفيه علم ما يسخطه العارف الذي له الكشف من فعل الحق مما لا يسخطه وان سخط من عمل الباطن حتى لو لم يقم به سخط في باطنه وأظهر السخط كان حاله في النفاق أقرب من حاله الى الايمان وفيه علم الحث على النفاق هل يناقض التسليم واذا اجتمع صاحب تسليم وصاحب مداراة أي الرجلين اتم وفيه علم السبب المانع للسامع اذا نودي ولم يجب هل يقال انه سمع أو يقال فيه انه لم يسمع وفيه علم الظلمة وهو العمى والضلال وهو الحيرة وفيه علم عموم الحشر لكل ما ضمته الدار الدنيا من معدن ونبات وحيوان وانس وجان وسماء وأرض وفيه علم الاسباب الذي يدعو الى توحيد الحق سبحانه ولا يتمكن معه اشراك وهل له حكم البقاء فيبقى حكم التوحيد أو لا بقاء له أو يبقى في حق قوم دون قوم وفيه علم عموم الايمان ولهذا يكون المآل الى الرحمة التي لا يرحم الله الا المؤمنين فانه من الرحمة حكم عموم الايمان وفيه علم الموادة والهجوم وله باب في الاحوال

من هذا الكتاب وفيه علم من تكلف العلم وليس بعالم فصادف العلم هل يقال فيه انه عالم أم لا وفيه علم الحب لله والبغض لله هل للذى يبغض لله وجه يحب فيه لله كماله من الله وجه يرزقه به على بغضه فيه وفيه علم فائدة التفصيل فى الجمل وفيه علم فطرة الانسان على العجلة فى الاشياء اذا كان متمكنا منها وفيه علم العيوب وما يعلم منها وما لا يعلم منها والاسباب المجهولة مسبباتها من حيث انها هذه الاسباب مع العلم بها وباسبابها الا من حيث انها أسباب لها وفيه علم الله شخصيات العالم وفيه علم الوفاة والبعث فى الدنيا وعلم الوفاة التى يكون البعث منها فى الآخرة والانتقال الى البرزخ فى الموتتين وفيه علم مراتب الارواح الملكية فى عباداتهم وفيه علم عموم نجاة العالم المشرك وغير المشرك وهو علم غريب منصوص عليه فى القرآن ولا يشعر به وفيه علم السبب الموجب لترك العمل من القادر عليه وفيه علم ان لكل اسم مسمى ولا يلزم من ذلك وجود المسمى فى عينه وأى مرتبة تعم جميع المعلومات بالوجود سواء كان المعلوم محال الوجود أو لا يكون وفيه علم ما يكون من الجزاء بوزنها فيصح العمل به جزاء آخر وفيه علم الردة لماذا ترجع وما هو الاسلوك الى أمام كما تقول رجعت الشمس فى زيادة النهار ونقصه وما عندها رجوع بل هى على طريقها فهل هو كالنسخ فى الاشياء وهو انتهاء مدة الحكم وابتداء مدة حكم آخر والطريق واحدة لم يكن فى السالك عليها رجوع عنها وفيه علم المسخ واختلاف أحكامه مع أحدية عينه وفيه علم المشاهدة والفرق بينها وبين علم النظر وفيه علم الاستدلال وفيه علم ان لكل علم رجالا ولكل مقام مقالا وان كان لا يقال فمقالة حال وفيه علم من تشبه بمن لا يقبل التشبيه به ما الذى دعاه الى ذلك وفيه علم الاعادة انها على صورة الابتداء وان لم تكن كذلك فليست باعادة وفيه علم هل يكون الشئ محلا لضده أم لا وفيه علم ايضاح المبهمات وفيه علم حكم الليل والنهار وتسمية الولوج والغشيان والتكوير انهما وكونهما جديدين وملوين وفيه علم اخراج الكثير من الواحد وكيف لا يصح ذلك الا بالتدريج على الترتيب الطبيعى الذى لا يتركب الا بالواحد وفيه علم ما معنى الاستحالات فى الاشياء وفيه علم الاحكام هل يصح كل حكم على من توجه عليه أو منها ما يصح ومنها ما لا يصح والحاكم الله وكيف يكون فى الوجود حكم لا يصح على المحكوم عليه وفى هذه المسألة غموض من كون الحكم بالشريك قد ظهر فى الوجود وهو حكم باطل اذا نسب الى الله اذ هو تعالى لا شريك له فى ملكه وفيه علم اتساع المقالة فى الله وانه الامهال الالهى لا الاهمال وفيه علم ما تؤثر التسمية وما يؤثر تركها وفيه علم ما تضمنته هذه الابيات وهى

الجهل موت ولكن ليس يعلمه * الا الذى حييت بالعلم أنفاسه
لا يعرف الحل فى عقد ربطت به * الا الذى قويت بالفتل أمراسه
وما حللت ولكن أنت ترغمه * ومن تخيس هذا صح افلاسه
من يضلل الله لا هادى يبصره * وهو الذى فى عماه صح افلاسه

وفيه علم ما يقع فيه التضعيف والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿الباب التاسع والتسعون وثلثمائة﴾ فى معرفة منزل الحل والعقد والاكرام والاهانة ونشأة الدعاء فى صورة الاخبار وهو منزل محمدى

صحاف من اللجين * ومن جوهر وعين أتتنا بها كرام * عليها ستور صون
فلما بدت الينا * أكلنا من كل لون فمنها علوم نعت * ومنها علوم كون
ومنها علوم حال * ومنها علوم عين فمن قائل بوصل * ومن قائل ببين
فسبحان من تعالى * بتشبيه كل عين وما كونه سواه * وما كونه بكونى

اعلم ان الاثنى عشر منتهى البسائط من الاعداد أصابع وعقد فالاصابع منها تسعة والعقد ثلاثة فالمجموع اثنا عشر ولكل واحد من هؤلاء الاثنى عشر حكم ليس للآخر ومشهد الهى لا يكون سواه ولكل واحد من هذا العدد رجل من عباد الله له حكم ذلك العدد فالواحد منهم ليس من العدد ولهذا كان وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم

احدى عشرة ركعة لان الواحد ليس من العدد ولو كان الواحد من العدد ما صحت الوترية جملة واحدة لا فى العدد ولا فى
المعدود فكان وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم احدى عشرة ركعة كل ركعة منها نشأة رجل من أمته يكون قلب ذلك
الرجل على صورة قلب النبى صلى الله عليه وسلم فى تلك الركعة وأما الثانى عشر فهو الجامع للاحد عشر والرجل الذى له
مقام الاثنى عشر حق كله فى الظاهر والباطن يعلم ولا يعلم وهو الواحد الاول فان أول العدد من الاثنين فاذا انتهيت الى
الاثنى عشر فانما هى نهايتك الى أحد عشر من العدد فان الواحد الاول ليس منه ولا يصح وجود الاثنى عشر الا بالواحد
الاول مع كونه ليس من العدد وله هذا الحكم فهو فى الاثنى عشر لا هو كما يقول أنت لا أنت وهؤلاء الاثنى عشر هم الذين
يستخرجون كنوز المعارف التى اكتنزت فى صور العالم فللعالم علم الصور من العالم ولهؤلاء علم ما تحوى عليه هذه
الصور وهو الكنز الذى فيها فيستخرجونه بالواحد الاول فهم أعلم الناس بالتوحيد والعبادة ولهم المناجاة الدائمة مع
الله الذاتية لمتصحبة استصحاب الواحد للأعداد مثل قوله وهو معكم أينما كنتم أى ليس لكم وجود معين
دون الواحد فبالواحد تظهر أعيان الاعداد فهو مظهرها ومعينها فالاثنان عينه اذ بالاثنين وقعت اقامة الواحد بمراتب
العدد لظهوره فهو الاول والآخر واذا ضربت الواحد فى نفسه لم يظهر فى الخارج بعد الضرب سوى نفسه وفى أى
شئ ضربت الواحد لم تتضاعف ذلك الشئ ولا زاد فان الواحد الذى ضربته فى تلك الكثرة اعا ضربته فى أحدها
فلهذا لم تظهر فيها زيادة فان الواحد لا يقبل الزيادة فى نفسه ولا فيما تضرب فيه ولا يتضاعف فهو واحد حيث كان فتقول
واحد فى مائة أمائة وواحد فى اثنين باثنين وواحد فى عشرة بعشرة لا يزيدها فى العدد المضروب شيئا اذ لا
لان معنى الواحد تعالى أن يحل فى شئ أو يحل فيه شئ وسواء كان من العدد الصحيح أو المكسور لا فرق فهو أبقى
الواحد بترك الحقائق على ما هى عليه لا تتغير عن ذاتها اذ لو تغيرت لتغير الواحد فى نفسه وتغير الحق فى نفسه وتغير
الخلق فى حال ولم يكن يثبت عين أصلا لا حد ولا خلق فثبت ان الحقائق لا تنقلب أصلا وهذا يعتمد على ما يعتمد عليه
وهو المسمى باسمه فهذه كر كل رجل من هؤلاء الاحد عشر الذين انشؤا من وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم لهذه
الصور فحملت رسول الله صلى الله عليه وسلم بوتر باحدى عشرة ركعة فى الصورة الظاهرة وهذه الصور منه صلى
الله عليه وسلم فى الباطن فانه كان نبيا وآدم بين الماء والطين فانشأها لما كانت هذه صفته ولما ظهر صلى الله عليه وسلم بجسده
استصحبته تلك الصور المعنوية فاقامت جسده ليلا لمناسبة الغيب فكمت على ظاهره باحدى عشرة ركعة كان يوتر
بها فكانت ترى هى الحاكمة المحكومة له فمنه صلى الله عليه وسلم انشؤا وفيه صلى الله عليه وسلم ظهروا وعليه حكموا
توحيدهم يحققونها من ذلك صورة الركعة الاولى انشأ منها رجل من رجال الله يدعى بعبد الكبير من حيث الصفة لا انه
اسمه وهو شاهد روحانيه معقولة اذا تجسدت كانت فى صورة انسان صفته ما يدعى به وهكذا هى كل صورة من صور
هؤلاء الاثنى عشر واعلم أن المفاصلة فى الاسماء الالهية مثل أعلى وأجل فى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سمع
المشركين فى رجزهم أعل هبل أعل هبل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا فقالوا يا رسول الله وما نقول قال قولوا
الله أعلى وأجل وهم يسلمون هذا القدر فانهم القائلون ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى فهو عندهم أعلى وأجل
ولو صدقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أنه رسول من عند الله الذى يطلبون التقرب اليه بعبادة هؤلاء الآلهة لما
سموهم آلهة الا لكونهم جعلوهم معبودين لهم لان الاله هو المعبود والالاهة العبادة وقد قرئ ويذرك وإلاهتك أى
وعبادتك واذا قالوا آلهتك يقول والمعبودين الذين نعبدهم فلما نسبوا الالوهية لهؤلاء الذين عبدوهم ونسبتها الى الله
أتم وأعظم عندهم باعترافهم لذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بنية المفاصلة فى ذلك قولوا لهم أى هذا قولكم
واعتقادكم ولهذا جاء فى التكبير فى الصلاة لفظة الله أكبر بنية المفاصلة لا ان الحجارة أفضل ولا ما نحتوه ولا ما نسبوا
اليه الالوهية من كوكب وغيره وانما وقعت المفاصلة فى المناسبة لا فى الاعيان لانه لا مفاصلة فى الاعيان لانه ليس بين
العبد والسيد ولا الرب والمربوب ولا الخالق والمخلوق مفاصلة فان تحققت ما أومأنا اليه فى نشأة هذه الصورة علمت
ما آل المشرك بعد المؤاخذة نشأة صورة الركعة الثانية من الوتر انشأ منها رجل من رجال الله تعالى يقال له عبد المجيب

واعلم

واعلم ان الاجابة فرع عن السؤال فهذا عبد مؤثر سؤاله ودعائه فى سيده مؤثر فيه الاجابة لعبده فان الله قد أثبت لنفسه عز وجل على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم ان العبد يرضى الله فيرضى ويغضب الله فيغضب ويسخط الله فيسخط ويضحك الله فيضحك وما أشبه ذلك مما ورد فى الكتاب والسنة والحق تعالى يؤثر فى العبد السؤال ليجيب والفعل المسخط للحق ليسخط وذلك لتعلم ان الامر دورى كروى وأن منتهى الدائرة يرجع لنقطة ابتدائها وينعطف الآخر على الاول ليكون هو الاول والآخر فما أرضاه الا هو ولا أسخطه الا هو لانه يتعالى أن يكون مؤثرا الغير فافهم وليس لله حكم فى العالم الا ماذكرناه ألا تراه يقول سنفرغ لكم أيها الثقلان ولا شغل له الا بنا فنحن نفرغه لنا فلو زلنا لكان ولم يكن وجودا وتقديرا ولا يعقل الامر الا هكذا او ابطلت الاضافات ولا تبطل لانها النسب ما هى اضافات فلا يعقل الرب الا مضافا ولذلك ما جاء فى القرآن قط مطلقا من غير اضافة وان اختلفت اضافاته فتارة يضاف الى أسماء الضمائر وتارة يضاف الى الاعيان وتارة يضاف الى الاحوال وان لم تعقل معرفتك بربك هكذا والا فما عرفت ربك أصلا وانما عرفت بالتقسيم العقلى أن حكم الواجب الوجود لذاته أن يكون كذا وهل ثم واجب وجود لذاته أم لا فلا تعرفه الا بك ومالم تعرفه الا بك فلا بد أن يكون العلم به موقوفا على علمك بك ووجودك موقوف على وجوده والعلم بربوبيته عليك موقوف على العلم بك فانه الاصل فى الوجود ولك حكم الفرع فى الوجود وأنت الاصل فى العلم به وله حكم الفرع فى العلم

*تشهد صورة الركعة الثالثة من الوتر انقشأ منها رحل من رجال الله يدعى عبد الحميد اعلم أن الثناء على الله على نوعين مطلق ومقيد فالمطلق لا يكون الا مع العجز مثل قوله صلى الله عليه وسلم لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك

قال الهم اذا نحن أثنينا عليك بصالح ** فانت الذى نثنى وفوق الذى نثنى

ولا يمكن أن يحيط مخلوق بما يجب لله تعالى من الثناء عليه لانه لا يمكن أن يدخل فى الوجود جميع الممكنات ولكل ممكن وجه خاص الى الله منه يوحد الله ومنه يعرف ذلك الممكن ومنه يثنى عليه الثناء الذى لا يعرفه الا صاحب ذلك الوجه لا يمكن أن يعلمه غيره ولا يدل عليه بلفظ ولا اشارة فهذا مطلق الثناء على الله بكل لسان مما كان ويكون ولهذا ثواب قول القائل سبحان الله عدد خلقه لا يتصور وقوعه فى الوجود لكن لا يزال يوجد ثوابه حالا بعد حال على الدوام فالا يتناهى وهذا أيضا جاء به الشرع مثلا أن يقول العبد ذلك ثلاث مرات ليحصل بذلك الثواب المحسوس والثواب المتخيل والثواب المعنوى فينعم حسا وخيالا وعقلا كما ذكر حسا وخيالا وعقلا كما يعبد حسا وخيالا وعقلا وكذلك ذكر العبد مداد الكلمات الالهية وكذلك زنة عرشه اذا كان العرش العالم كله بحدّه وكذلك رضى نفسه وبما يفعله أهل الجنة وأهل النار فانهم ما يعملون ولا يتصرفون الا فى المراضى الالهية لان الموطن يعطيهم ذلك بخلاف موطن الدنيا والتكليف فانهم يتصرفون فى موطن الدنيا بما يرضى الله وبما يسخطه وانما كان ذلك لكون النار جعلها الله دار من سخط عليه ولا بد أن يتحرك أهلها فيما يسخط الله فى دار الدنيا فاذا سكنوا دار النار وعمروها لا يمكن أن يتحركوا الا فى مرضاة الله ولهذا يكون المآل لاهلها الى حكم الرحمة التى وسعت كل شئ وان كانت دار شقاء كما يقول فى الرسول الذى انتهت رسالته وفرغ منها وانقلب الى الله انه رسول الله وان كان فى ذلك الحال ليس برسول كذلك نقول فى دار الشقاء انها دار شقاء وان كان أهلها فيها قد زال عنهم الشقاء وأما الثناء المقيد فالحكماء يقيدونه بصفة التنزيه لا غير وان أثنوا عليه بصفة الفعل فبحكم الكل أو الاصالة لا بحكم لشخص وما عدا الحكماء فقيدوا الثناء على الله بصفة الفعل وصفة التنزيه معا وهؤلاء هم الكمل لانهم شاركوا الحكماء فيما علموا وزادوا عليهم بما جهله الحكماء ولم يعلموه لقصور فهمهم للشبهة التى قامت لهم وحكمت عليهم بانه تعالى ما صدر عنه الا الواحد المشار اليه فقط وبانه تعالى لا يجوز عليه ما نعت به نفسه فى كتابه اذ لم يثبت عندهم فى نظرهم كتاب منزل ولا شخص مرسل على الوجه الذى هو الامر فى نفسه وعند أهل الكشف والايمان الصرف وبعض عقول النظار مثل المتكلمين وغيرهم ممن يقول بذلك من جهة النظر العقلى وقد سرى فى العالم كله حكم صور هذه الركعات الوترية النبوية من وقت كونه نبيا صلى الله عليه وسلم وآدم بين الماء والطين الى يوم القيامة *تشهد صورة الركعة الرابعة من الوتر انقشأ منها

رجل من رجال الله يدعى عبد الرحمن اعلم أن الرحمة الالهية التى أوجدها الله فى عباده ليتراحموا بها مخلوقة من الرحمة الذاتية
التى أوجد الله بها العالم حين أحب أن يعرف وبها كتب على نفسه الرحمة وهذه الرحمة المكتوبة منفعلة عن الرحمة
الذاتية والرحمة الامتنانية هى التى وسعت كل شئ فرحمة الشئ لنفسه تمدها الرحمة الذاتية وتنظر اليها وفيها يقع الشهود
من كل رحيم بنفسه فان الله قد وصف نفسه بالحب وشدة الشوق الى لقاء أحبابه فالقوم الا بحكم هذه الرحمة التى
يشهدها أصحاب هذه الرحمة هى الرحمة التى كتبها على نفسه لا يشهدها فى الرحمة الذاتية ولا الامتنانية وأما رحمة الراحم
بمن أساء اليه وما يقتضيه شمول الانعام الالهى والاتساع الجودى فلا يشهدها الا رحمة الامتنان وهى الرحمة التى
يترجاها ابليس فمن دونه لا يشهدها هؤلاء فى الرحمة المكتوبة ولا فى الرحمة الذاتية وبهذا كان الله والرحمن دون غير
الرحمن من الاسماء له الاسماء الحسنى فجميع الاسماء دلائل على الاسم الرحمن وعلى الاسم الله ولكن أكثر الناس
لا يشعرون وما رأيت أحدا من أهل الله نبه على تثليث الرحمة بهذا التقسيم فانه تقسيم غريب كما هو فى نفس الامر
فما أعلمه الا من الكشف وما أدرى لماذا ترك التعبير عنه أصحابنا مع علمى بان الله قد كشف لهم عن هذا وأما النبوات
فقد علمت أنهم وقفوا على ذلك وقوف عين ومن نور مشكاتهم عرفناه لان الله رزقنا الاتباع الالهى والاتباع النبوى
فاما الاتباع الالهى فهو قوله تعالى وهو معكم أينما كنتم فالله فى هذه المعية يتبع العبد حيث كان ونحن أيضا
نتبعه تعالى حيث ظهر بالحكم ونحن وقوف حتى يظهر بأن نعطى ذلك الامر حكما خاصا فى الوجود ونتبعه فيه
ولا يظهر فى العامة خلافه كسكوننا عن التعريف به انه هو اذا تجلى فى صورة ينكر فيها مع معرفتنا انه فهو المقدم
بالتجلى وحكم الانكار ونحن نتبعه بالسكوت وان لم ننكر ولا نقر فهذا هو الاتباع الالهى وأما الاتباع النبوى
الذى رزقنا الله فهو قوله لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة ثم انه اتبعنا وتأسى بنا فى صلاته اذا صلى بالجماعة
ويكون فيها الضعيف والمريض وذو الحاجة فيصلى بصلاتهم فهو صلى الله عليه وسلم المتبع والمتبع اسم مفعول
واسم فاعل ثم أمرنا ان نصلى اذا كنا أئمة بصلاة الاضعف فانبعنا الرحمن عند كرنا ونحن التابعون واتبعنا الرحمن
عند اعطينا حقائقنا من الاحتياج والفاقة فمشى بما نحن عليه ونحن المتبوعون فانظر ماذا تعطى حقائق السيادة
فى العبيد وحقائق العبادة والعبودية فى السيادة فهذا الرجل هذه صفته فى العالم وبهذه الركعة الرابعة ظهرت أحكام
الاسماء الاربعة الالهية وأحكام الطبيعة فى النشأة الطبيعية وأحكام العناصر فى المولدات الثلاثة التى لها هذه الرحمات
الثلاثة وأحكام الاخلاط فى النشأة الحيوانية ولهذا الرجل المهيمنية على هذه كلها * نشء صورة الركعة الخامسة من
الوتر انتشأ منها رجل من رجال الله يقال له عبد المعطى فتارة يكون عطاؤه وهبا فيكون المعطى عبد الوهاب وتارة
يكون عطاؤه انعاما فيكون عبد المنعم وتارة يكون عطاؤه كرما فيكون المعطى عبد الكريم وتارة يكون عطاؤه
جودا فيكون المعطى عبد الجواد وتارة يكون عطاؤه سخاء فيكون المعطى عبد المقيت وعبد السخى وتارة يكون
عطاؤه ايثارا فيكون المعطى عبد الغنى وهذا العطاء أغمض الاعطيات وأصعبها تصورا بل يمنعها الجميع الا عن
وما رأينا أحدا أثبت هذا العطاء فى الالهيات وما يثبته الا من علم معنى اسمه الغنى تعالى وذلك انه قد ثبت فى الصحيح
ان العبد يصل الى مقام يكون الحق من حيث هويته جميع قواه فى قوله كنت سمعه وبصره ويده وغير ذلك من أعضائه
وقواه الحديث وهو سبحانه الغنى لذاته الغنى الذى لا يمكن ازالته عنه فاذا أقام العبد فى هذا المقام فقد أعطاه صفة الغنا
عنه وعن كل شئ لان هويته هى أعيان قوى هذا العبد وليس ذلك فى تقاسيم العطاء الا للايثار فقد آثر عبده بما هو
لهويته قال تعالى ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة بل بهم خصاصة ولما كان عطاء الايثار فضلا يرجع على
المعطى كان الحق أولى بصفة الفضل فعطاء الايثار أحق فى حق الحق وأتم فى حق العبد وهذا من علوم الاسرار التى
لا يمكن بسط القول فيها الا للاعيان لا لاهلها أشجعهم للعمل عليها فانهم فى غاية من الخوف لقبولها فكيف
للاتصاف بها وباقى الاسماء هينة الخطب * نشء صورة الركعة السادسة من الوتر انتشأ منها رجل من رجال الله يقال له
عبد المؤمن اعلم ان الايمان اذا كان نعتا الهيا فهو ما يظهر من الدلالات كلها على وجه صحة ما يدعيه المدعى أى مدع

كان على ما كان من غير تعيين بشرط ان يكون دليلا في نفس الامر كما يشهد له الحس إن كان الدليل محسوسا حتى لو أعطى العلم الضروري بصدق هذه الدعوى في نفس الحاكم لكان ذلك العلم الضروري عين الدليل على صدق دعوى هذا المدعى فصاحب هذه الدلالات هو المصدق لصاحب هذه الدعوى فاذا صدقه من صدقه وحصل العلم بذلك في نفس من حصل عنده كان ذلك الشخص الحاصل عنده هذا الدليل مصدقا لصاحب هذه الدعوى وهذا التصديق كونيا أي في الخلق كما هو في الحق فكان صاحب الدعوى بين مصدقين محصورا من أي جهة التفت لم يجد الا مصدقا بما جاء به في دعواه فأعطاه هذا الحال الامان في نفسه من تكذيبه من هذين الطرفين ولو جحد الكون فانه متيقن في نفسه صدق هذا المدعى وليس المراد الا ذلك أعني حصول العلم بصدقه فصورة هذه الركعة سرى التصديق في عالم الانس والجان في بواطنهم وذلك حين وقعت منه هذه الركعة في باطن الامر اذ كان نبيا وآدم بين الماء والطين فلم يزل تسري روحا مجردا في كل مصدق حتى ركعها صلى الله عليه وسلم بصورة جسمه فتجسدت وابس ذلك الروح منه وله صورة جسدية لانها من حركات محسوسة فكان فعلها أقوى عند الجمع بين الصورتين كما كان تأثيره صلى الله عليه وسلم لظهور جسمه أقوى في بعثه منه اذ كان نبيا وآدم بين الماء والطين فانه نسخ بصورة بعثته جميع الشرائع كلها ولم يبق لشريعة حكم سوى ما أتى هو به منها من حيث هي شرع له لا من حيث ما هي شرع فقط ۞ تش صورة الركعة السابعة من الوتر انشأ منها رجل من رجال الله يقال له عبد الرحيم اعلم أن الرحمة في عين القادر على اظهار حكمها تعود عذابا أليما على من قامت به لانها من ذاتها تطلب التعدي الى المرحوم واظهار أثرها بالفعل فيه فاذا قامت بالقادر على تنفيذها في المرحوم كان لها أثران أثر في الراحم وهو ما زال عنه من الالم لحصول أثرها في المرحوم فالراحم مرحوم بها من حيث قدرته على تنفيذها والذي نفذ فيه مرحوم أيضا بها وبقدرة الراحم على تنفيذها فأثرها فيه من وجهين والاثر ازالة ما أدى الراحم لتعلق الرحمة بذلك المرحوم فما كل رحمة تكون نعيما الا اذا كان الراحم قادرا على تنفيذها والرحمة تحل في صورة العذاب في حق الراحم الذي نفت عنه الاقتدار فهي تحل في صورة النعيم في حق الراحم والمرحوم اذا كانت في قادر على تنفيذها وفقدت الصورتين المتقابلتين وهذا من أعجب الامور ان الرحمة تنتج ألما وعذابا فلو لم تقم الرحمة به لم يتصف بالالم هذا الذي لا اقتدار له ثم الذي في المسئلة من العجب العجاب أن الرحمة القائمة بالموصوف بوجود الاقتدار قد يكون له مانع من تنفيذها من ذاته فيقوم به ألم الكراهة وذلك حكم ذلك المانع من كونه متصفا بالاقتدار على تنفيذها وهذه المسئلة من أصعب المسائل في العلم الالهي وظهر حكم ذلك في الصحيح من الاخبار الالهية عن نفسه تعالى عز وجل حيث قال ما ترددت في شئ أنا فاعله ترددي في قبض نسمة المؤمن يكره الموت وأنا أكره مساءته ولا بد له من لقائي وهو الذي جعله يكره الموت ودل على أن لقاءه تعالى لا يكون الا بالموت وهو الخروج عن الحس المطلق الى الحس المشترك كما تراه في النوم لكون النوم ضربا من ضروب الموت فانه وفاة وانتقال من عالم الحس الى عالم الخيال والحس المشترك فيرى النائم ربه في نومه كما يراه الميت بعد موته غير أن رؤية الميت ولقاءه ربه لا رجعة بعد رؤيته عنه والنائم يستيقظ مرسلا الى الاجل المسمى فان كان اللقاء عن فناء لا عن نوم ثم رد الى حال البقاء فحكمه حكم الميت اذا بعث يوم القيامة لا يقع له حجاب عنه فهذا الفارق بين النائم والفاني ولذلك قال عمرو بن عثمان المكي في صفة العارفين انهم كما هم اليوم كذلك يكونون غدا ان شاء الله تعالى ولم ير أعجب من حكم الرحمة ألا ترى الطبيب تقوم به الرحمة لصاحب الاكلة ولا يقدر على تنفيذها فيه الا بايلامه فعلى قدر رحمة ذلك الطبيب بصاحب هذه العلة يكون ألمه في نفسه لعدم انفاذها فيه من غير ايلامه ولولا رحمته به ما تألم ألا ترى المتشفي كيف لا يجد ألما لما يجده فقد رماد كرته لك في العلم الالهي ولقد رأيته في الكشف الصحيح والمشهد الصريح ورسول الله صلى الله عليه وسلم معي وقد أمر تعالى بقتل الدجال لدعواه الالوهية وهو يبكي ويعتذر عنه فيما يعاقب به من أجله وانه ما بيده في ذلك من شئ فحكاؤه من الالم في نفس الراحم الذي ماله اقتدار على تنفيذ رحمته للمانع فما في العلم الالهي حيرة أعظم من هذه الحيرة ولولا عظمها ما وصف الحق نفسه بالتردد والتردد حيرة فافهم ۞ تش صورة الركعة الثامنة من الوتر انشأ منها رجل من رجال الله تعالى يقال له

عبد الملك اعلم ان الملك الذي أحدث هذه الحقيقة التي تسمى ملكا فاذا تسمى بها العبد واتصف الحق بالملك لم يتصف به
اتصاف المخلوق فان المخلوق ملك على الاطلاق والحق ملك الملك لا ملك على الاطلاق فانه لا يكون ملكا للعبد حتى تظهر
عند العبد عبوديته له تعالى و يظهر عنده كونه ملكا لمليكه وهو الله تعالى وانما قلنا هذا لاجل طائفة أعطاها نظرها
الى الله ان الله لا يعلم الجزء على التعيين وانما يعلم الكل الذي يتضمن الجزء بخلاف أهل الحق أهل الكشف والوجود
ولهذا كان له اسم الملك والملك أي هذا الوصف ظهر عن شدة لكون أصحاب هذا النظر العقلي لا يثبتونه فلما لم تجتمع
عليه العقول وقعت فيه المنازعة فاستخلصه الحق ملكا أي عن شدة واستخلص العبد العارف الحق ملكا له أي عن
شدة لاجل المنازع فسماه ملك الملك ليفرق بينه و بين كون المخلوق ملكا لله فيتصف المخلوق بالعبودية لله في كونه مالكا
له و يتصف الحق بملك الملك ولا يتصف بالعبودية له وان كان في الحق أثر من الخلق كما قدم ومع هذا فلا يتصف بالعبودية
لان ذلك التأثير عن ذلة لانه تعالى الاصل في ذلك التأثير فما عاد عليه الا ما كان منه بخلاف الخلق فان المخلوق يعود عليه
ما كان منه و يقوم به ما لم يكن منه ابتداء من الحق فاعلم ذلك نشء صورة الركعة التاسعة من الوتر تنشأ منها صورة رجل
من رجال الله يقال له عبد الهادي اعلم ان الهداية أثر الهي في قوله من يضلل الله فلا هادي له وأثر كوني في قوله ولكل قوم
هاد ويعود معناه الى الاول فان الهادي الكوني لا يكون الا رسولا من عند الله فهو مبلغ لا هاد معناه لا موفق لكنه هاد
بمعنى مبين قال تعالى في البيان الذي لهم والتبيان الذي وجبه عليهم الله تعالى لتبين للناس ما نزل اليهم وقال في الهداية التي
هي التوفيق ليس عليك هداهم أي ليس عليك ان توفقهم لقبول ما أرسلتك به وأمرتك بتبليغه ولكن الله يهدي
أي يوفق من يشاء وهو أعلم بالمهتدين أي بالقابلين التوفيق فانه على مزاج خاص أوجدهم عليه فهؤلاء الهداة هم هداة
البيان لا هداة التوفيق وللهادي الذي هو الله الابانة والتوفيق وليس للهادي الذي هو المخلوق الا الابانة خاصة وانما
قلنا ذلك واستشهدنا بما استشهدنا به لما نرى عند من لا علم له بالحقائق ان العبد اذا صدق فيما يبلغه عن الله فانه أثر
ذلك في نفوس السامعين وليس كما زعموا فانه لا أقرب الى الله من الله ولا أصدق في التبليغ عن الله ولا أحب في القبول
فيما جاء به من عند الله من الرسل صلوات الله عليهم وسلامه ومع هذا فما عم القبول من السامعين بل قال الرسول الصادق
في التبليغ وما زادهم دعائي الا فرارا فلما لم يعم مع تحققنا هذه الهمة علمنا ان الهمة ما لها أثر جملة واحدة في المدعو والذي
قبل من السامعين ما قبل من أثر همة الداعي الذي هو المبلغ وانما قبل من حيث ما وهبه الله في خلقه من مزاج يقتضي
له قبول هذا وأمثاله وهذا المزاج الخاص لا يعلمه الا الله الذي خلقهم عليه وهو قوله تعالى وهو أعلم بالمهتدين فلا تشك
بعد هذا اذا حضرت مجلس مذكر داع الى الله ولم تجد أثر الكلام فيك ان هذا من عدم صدق المذكر لا بل هو العيب
منك من ذاتك حيث ما فطرك الله في ذلك الوقت على القبول وان المنصف ينظر فيما جاء به هذا الداعي المذكر فان كان
حقا ولم يقبله فيعلم على المبلغ ان العيب من السامع لا من المذكر فاذا حضر في مجلس مذكر آخر وجاء بذلك الذكر عينه
وأثر فيه فيقول السامع بجهله صدق هذا المذكر فان كلامه أثر في قلبي والعيب منك وأنت لا تدري ولتعلم ان ذلك التأثير
لم يكن لقبولك الحق فانه حق في المذكرين في نفس الامر وانما وقع التأثير فيك في هذا المجلس دون ذلك لمناسبة بينك
و بين هذا المذكر أو بينك و بين الزمان فاثر فيك هذا الذكر والاثر لم يكن للمذكر اذ قد كان الذكر ولا أثر له فيك
وانما أثرت المناسبة التي بينهما لك الزمانية أو النسبة التي بينك و بين هذا المذكر عن أثر لاعتقادك فيه ولم يكن لك
اعتقاد في ذلك الآخر فما أثر فيك سواك أو ما أشبه ذلك ولهذا قلنا في تفسير الهداية الالهية بالتوفيق والبيان فقولنا
بالتوفيق أي بموافقة المناسبة بين السامع والمذكر لا باللسان فان البيان قد رضيناه واقعا في الحالين من المذكرين ولم يقع
القبول الا في احدى الحالين فاعلم ذلك وتحققه ترشد ان شاء الله وأقل فائدة في هذه المسألة سلامة المذكر من تهمتك
اياه بعدم الصدق في تذكيره ورده ورد الحق فان السليم العقل يؤثر فيه الحق جاء على يدي من جاء ولو جاء على لسان
مشرك بالله عدو لله كاذب على الله ممقوت عند الله لكن الذي جاء هو به حق فيقبله العاقل من حيث ما هو حق لا من
حيث المحل الذي ظهر به وبهذا يتميز طالب الحق من غيره * نشء صورة الركعة العاشرة من الوتر تنشأ منها رجل من

رجال الله يقال له عبد ربه اعلم أن الربوبية نعت اضافي لا ينفرد به أحد المتضايفين عن الآخر فهي موقوفة على اثنين
ولا يلزم أن لا يكونا متباينين فقد يكونان متباينين وقد يكونان غير متباينين فالمالك المملوك لا يكون وجودا وتقديرا
ومليك الاملاك لا يكون كذلك والرب المربوب لا يصح وجودا وتقديرا وهكذا كل متضايفين فقد نسبة العالم الى
ما تعطيه حقائق بعض الاسماء الالهية نسبة المتضايفين من الطرفين فالعالم يطلب تلك الاسماء الالهية وتلك الاسماء الالهية
تطلب العالم كالاسم الرب والقادر والخالق والنافع والضار والمحيي والمميت والقاهر والمعز والمذل الى أمثال هذه الاسماء
وثم أسماء الهية لا تطلب العالم ولكن يستروح منها نفس من أنفاس العالم من غير تفصيل كما يفصل بين هذه الاسماء التي
ذكرناها آنفا فاسماء الاسترواح كالغني والعزيز والقدوس وأمثال هذه الاسماء وما وجدنا لله أسماء تدل على ذاته خاصة
من غير تعقل معنى زائد على الذات فانه ما ثم اسم الا على أحد أمرين اما ما يدل على فعل وهو الذي يستدعي العالم ولا بد
واما ما يدل على تنزيه وهو الذي يستروح منه نفس ما من نفحات بعض كون تنزه الحق عنها غير ذلك ما أعطانا الله فما ثم اسم علم
له فيه سوى العلمية لله أصلا الا ان كان ذلك في علمه أو ما استأثر الله به في غيبه مما لم يبد لنا وسبب ذلك لانه تعالى
ما أظهر أسماءه لنا الا للثناء بها عليه فمن المحال أن يكون فيها اسم علم أصلا لان الاسماء الاعلام لا يقع بها ثناء على المسمى
لكنها أسماء أعلام للمعاني التي تدل عليها وتلك المعاني هي التي يثنى بها على من ظهر عنده حكمها فيثنى بها وهو المسمى
عليها والمعاني هي المسماة بهذه الاسماء اللفظية كالعالم والقادر وباقي الاسماء ولله الاسماء الحسنى وليست الا المعاني لا هذه
الالفاظ فان الالفاظ لا تتصف بالحسن والقبح الا بحكم التبعية لمعانيها الدالة عليها فلا اعتبار لها من حيث ذاتها فانها
أصوات زائدة على حروف مركبة ونظم خاص يسمى اصطلاحا فافهم ذلك * انشاء صورة الركعة الاحدى عشرة من الوتر
أنشأ منها صورة رجل من رجال الله يقال له عبد الفرد اعلم أن الفردية لا يعقلها المنصف الا بتعقل أمر آخر عنه انفرد
هذا المسمى فردا بنعت لا يكون فيمن انفرد عنه اذ لو كان فيه ما صح له أن ينفرد به فلم يكن يطلق عليه اسم الفرد
فلا بد من ذلك الذي انفرد عنه أن يكون معقولا وليس الا الشفع والامر الذي انفرد به الفرد انما هو التشبه بالاحدية
وأول الافراد الثلاثة فالواحد ليس بفرد فان الله وصف بالكفر من قال ان الله ثالث ثلاثة ولو قال ثالث اثنين لما كان
كافرا فانه تعالى ثالث اثنين ورابع ثلاثة وخامس أربعة بالغا ما بلغ وهو قوله تعالى وهو معكم أينما كنتم فمن كان في أحديته
فهو تعالى ثاني واحده ومن كان في تثنيته فهو ثالث اثنينيته ومن كان في تثليثه فهو تعالى رابع ثلاثته بالغا ما بلغ فهو مع
المخلوقين حيث كانوا فالخالق لا يفارقهم لان مستند الخلق انما هو للاسم الخالق باستناد صحيح لا شك فيه وان كان
هذا الاسم يستدعي عدة معان فهو يطلبها أعني الاسم الخالق بذاته لكل معنى منها أثر في المخلوق لا في الخالق فالخالق
هذه المعاني كالجامع خاصة وأثرها في المخلوق لا فيه فالحق لا ينفرد في الاربعة بالرابع وانما ينفرد في الاربعة بالخامس لانه
ليس كمثله شيء ولو كان عين الرابع من الاربعة لكان مثلها وكل واحد من الاربعة عين الرابع للاربعة من غير تخصيص
فلو كان هذا لكان الواحد من الاربعة يربع الحق بوجوده وليس الامر كذلك وهكذا في كل عدد فمتى فرضت عددا
فاجعل الحق الواحد الذي يكون بعد ذلك العدد اللاصق به ولا بد فانه يخمسه فالخامس للاربعة يتضمن الاربعة ولا
تتضمنه فهو يخمسها وهي لا تخمسه فانها أربعة في نفسها وهكذا في كل عدد وانما كان هذا الحفظ العدد على المعدودات
والحفظ لا يكون الا لله وليس الله سوى الواحد فلا بد أن يكون الواحد أبدا له حفظ ما دونه من شفع ووتر فهو يوتر الشفع
ويشفع الوتر فيه للرابع ثلاثة وخامس أربعة ولا يقال فيه خامس خمسة ولا رابع أربعة ولا عاشر عشرة فالحكماء يقولون
في الفردية انها الوتر من كل عدد من الثلاثة فصاعدا في كل وتر منها كالخامس والسابع والتاسع فبين كل فردين مقام
شفعية وبين كل شفعين مقام فردية هذا عند الحكماء وعندنا ليس كذلك فان الفردية تكون للواحد الذي يشفع الوتر
وللواحد الذي يوتر الشفع الذي هو عند الحكماء فرد ولولا ذلك ما صح أن تقول في فردية الحق انه رابع ثلاثة وسادس
خمسة وأدنى من ذلك وأكثر وهو فرد في كل نسبة فتارة ينفرد بتشفيع الوتر وتارة بايتار الشفع وهو قوله ما يكون من
نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم فما بين في فرديته بالذكر الا من الفردية بتشفيع الوتر الذي لا يقول به

الحكماء في اصطلاح الفردية ثم قال في العاء ولا أدنى من ذلك ولا أكثر الا هو معهم سواء كان عددهم وترا أو شفعا فان الله لا يكون واحدا من شفعيتهم ولا واحدا من وتريتهم بل هو الرقيب عليهم الحفيظ الذي هو من ورائهم محيط فمتى انتقل الخلق الى المرتبة التي كانت للحق انتقل الحق الى المرتبة التي تليها الا يمكن له الوقوف في تلك المرتبة التي كان فيها عند انتقال الخلق اليها فانظر في هذا السر الالهي ما أدقه وما أعظمه في التنزيه الذي لا يصح للخلق مع الحق فيه مشاركة فالخلق أبدا يطلب أن يلحق بالحق ولا يقدر على ذلك لانتقال الحق عن تلك المرتبة ولهذا كان العدد لا يتناهى فانه لو تناهى للحق الخلق الحق ولا يكون ذلك أبدا فالخلق خلق لنفسه والحق حق لنفسه ومثال ذلك أن يكون جماعة من ثلاثة في نجوى بينهم قد جمعهم مجلس فالله بلا شك رابع تلك الجماعة فان رابعهم انسان آخر خفاء وجلس اليهم انتقل الحق من المرتبة الرابعة بمجرد مجيء ذلك الرجل أو الشخص الذي ربعهم الى المرتبة الخامسة فان أطالوا الجلوس بحيث ان جاء من خمس القوم انتقل الحق الى المرتبة السادسة فيكون سادس خمسة وهو سادس الجماعة أعني هذه الجماعة بعد ما كان خامس الجماعة التي خمسها ذلك الواحد فاعلم فقد نبهتك على علم عظيم تشكرني عليه عند الله فاني أرجو من الله أن ينفعني بعلم من ذكرته في كلامي هذا من العلم بالله الذي لا تجده فيما تقدم من كتب المؤلفين في هذا الفن وهذا كله نقطة من كلمة من القرآن العزيز فاعتد بما من الله الا افهم فهم من الله وهو الوحي الالهي الذي أبقاه الحق علينا فهذا الذي ذكرناه كان وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلاة الليل واما تمام الاثنى عشرة فذلك المسمى المهيمن الخارج عن الشفع صورة الوتر القوى وهو الواحد الاول وليس الا الله فهو المثنى سبحانه وتعالى في كبريائه الواحد الاحد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ﴿وصل﴾ والرجل الذي كمل به الاثنى عشر كما كمل الشهور برمضان ما كملها الا باسم من أسمائه وهو رمضان عز وجل فيه كمل كل شيء وكمال الاربعة بالخامس اذا كان الله خامس أربعة فانه الذي يحفظ عليها أربعتها فاذا جاءها من خمسها من يخمسها ذهبت الاربعة وكان الله سادس الخمسة يحفظ عليها خمستها لانه الحفيظ فانظر ما أعجب هذا الامر ومن هنا صح الفرار الموجود والانتقال من حال الى حال فان الله ينتقل في مراتب الاعداد لما ذكرناه واسم هذا الرجل الذي كمل الله به الاثنى عشر عبد الله وانما سمي عبد الله لان الله يتجلى له بحقيقة كل اسم من أسمائه وهو قوله ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها فاذا دعوته باسم منها تجلى مجيبا لك في عين ذلك الاسم كصوم شهر رمضان فان صومه واجب في الاثنى عشر شهرا فكل صوم في شهر من الشهور الاحد عشر انما هو تشبيه لصوم يوم من أيام شهر رمضان لانه نافلة والواجب ليس الا رمضان بالوجوب الالهي الابتدائي وانما قلنا الابتدائي من أجل النذر بالصوم الذي أوجبه الله عليك بايجابك اياه على نفسك عقوبة لك وليتميز بك بأداء أديته ثواب الواجب لكن الفرق بينه وبين الواجب المبتدأ أن الواجب المبتدأ تقضيه اذا مضى زمان ايجابه والواجب الكوني لو نسيته أو مرضت فلم تقدر على أدائه ومضى زمانه لم تقضه وهذا هو الفرق بين الواجب الالهي والواجب الكوني فمن عرف ما ذكرناه من أمر هذه الاثنى عشر فقد حصل على كنوز الهية كما قيل في الفاتحة ان الله أعطاها نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم خاصة دون غيره من الرسل من كنز من كنوز العرش لم توجد في كتاب منزل من عند الله ولا صحيفة الا في القرآن خاصة وبهذا سمي قرآنا لانه جمع بين ما نزل في الكتب والصحف وما لم ينزل ففيه كل ما في الكتب كلها المنزلة وفيه ما لم ينزل في كتاب ولا صحيفة * وفي هذا المنزل من العلوم علم الحل والعقد وفيه علم الحلال والحرام وفيه علم ما يجمع الكافر والمؤمن ويؤلف بينهما وفيه علم الحاق البهائم بالانسان في حكم ما من أحكام الشرائع وفيه علم متعلق الكمال ببعض الاشخاص وما فيه علم التقديس وأسبابه وأنواعه وفيه علم الآلاء والمنن الالهية وفيه علم المواثيق والعهود وفيه علم انشاء صور العبادات البدنية وفيه علم التعظيم الكوني وفيه علم المداينات الالهية وفيه علم الايمان وفيه علم الابدال وفيه علم النداء الالهي وفيه علم التعريف وفيه علم اقامة البراهين على الدعاوى وفيه علم أصحاب الفترات ما حكمهم عند الله وفيه علم ما يخص الملك والسوقة وفيه علم النيابة في النداء وفيه علم الرد والقبول وفيه علم التفويض والتسليم في النفوس وفيه علم الستر ورد الاشياء الى أصولها وفيه علم اقامة الواحد مقام الجميع في أي موطن يكون

وفيه علم الموافقة والخلاف وفيه علم مؤاخذة الجمهور وفيه علم السماع وفيه علم النور المعنوي والهدى وفيه علم الامثال وفيه علم الاتباع والأتباع وفيه علم الشهادات وفيه علم المعاد وحكمه وفيه علم الخوف والحذر وفيه علم التجانس بين الاشياء وفيه علم الحب وشرفه وأصناف المحبين وفيه علم جامع العدد فيه وفيه علم الاختصاص وفيه علم نسخ البواطن في العموم والخصوص وفيه علم تشبيه الحق بالخلق وما يجوز من ذلك ومالا يجوز ومتعلقه السمع ليس للعقل فيه دخول الا بما هو ناظر فيه وفيه علم الوهب والكسب وفيه علم ما يجب على الرسول وفيه علم من سمى الله بغير اسمه ما حكمه في التوحيد وفيه علم مراتب الضلال والاضلال والتفاوت في ذلك وفيه علم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وفيه علم تأثير الخلق في الحق وفيه علم ما شقي به أهل الكتب وفيه علم رفع الحرج ومراتب المتقين وفيه علم الاختيار وفيه علم شرف الاماكن بعضها على بعض لماذا يرجع وفيه علم تحكم الادنى على الاعلى وفيه علم اضافة الاشياء الى أصولها وفيه علم التعريض بالخير والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الثمانون وثلثمائة في معرفة منزل العلماء ورثة الانبياء من المقام المحمدي﴾

ماقرة العين الا قرة النفس * فانظر الى كل معنى دس في الحس
تجده ياسيدي ان كنت ذا نظر * في الفصل والنوع بالاحكام والجنس
وليس تشهد عيني غيرها أبدا * والناس من ذاك في شك وفي لبس
الطيب والمرأة الحسنا قد اشتركا * مع الصلاة في المعنى وفي النفس
في الصلاة وجودي والنساء لنا * عرش وفي الطيب انفاس من الانس

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حبب الى من دنياكم ثلاث النساء والطيب وجعلت قرة عيني في الصلاة وقال صلى الله عليه وسلم ان ربكم واحد وان أباكم واحد فلا فضل لعربي على أعجمي ولا لأعجمي على عربي الا بالتقوى ثم تلا ان أكرمكم عند الله اتقاكم يريد بالاب آدم صلى الله عليه وسلم وهو قوله تعالى خلقكم من نفس واحدة يعني نفس آدم يخاطب ما تفرع منه فاعلم أن الورث على نوعين معنوي ومحسوس فالمحسوس منه ما يتعلق بالالفاظ والافعال وما ظهر من الاحوال فأما الافعال فان ينظر الوارث الى ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله مما أبيح للوارث ان يفعله اقتداء به لا مما هو مختص به عليه السلام مخلص له في نفسه ومعربه وفي عشرته لاهله وولده وقرابته وأصحابه وجميع العالم و يتتبع الوارث ذلك كله في الاخبار المروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الموصحة لما كان عليه في أفعاله من صحيحها وسقيمها فيأتيها كلها على حد ما وردت لا يزيد عليها ولا ينقص منها وان اختلفت فيها الروايات فليعمل بكل رواية وقتا بهذه ووقتا بهذه ولو مرة واحدة ويدوم على الرواية التي ثبتت ولا يخل بما روي من ذلك وان لم يثبت من جهة الطريق فلا يبالي الا ان تعلق بتحليل أو تحريم فيغلب الحرمة في حق نفسه فهو أولى به فانه من أولي العزم وما عدا التحليل أو التحريم فليفعل بكل رواية واذا أفتى ان كان من أهل الفتيا وتتعارض الادلة السمعية بالحكم من كل وجه ويجهل التاريخ ولا يقدر على الجمع فيفتي بما هو أقرب لرفع الحرج ويعمل هو في حق نفسه بالاشد فانه في حقه الاشد وهذا من الورث الالهي فانه المقتدى به فيصلي صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليله ونهاره وعلى كيفيتها في أحوالها وكمياتها في أعدادها ويصوم كذلك ويعامل أهله من مزاح وجد كذلك ويكون على أخلاقه في مأكله ومشربه وما يأكل وما يشرب كأحمد بن حنبل فانه كان بهذه المثابة رويناعنه انه ما أكل البطيخ حتى مات وكان يقال له في ذلك فيقول ما بلغني كيف كان يأكله رسول الله صلى الله عليه وسلم وكل ما كان من فعل لم يجد فيه حديثا يبين فيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعله بكيفية خاصة وان كان من الكميات بكمية خاصة ولكن ورد فيه حديث فاعمل به كونه صلى الله عليه وسلم كان يصوم حتى نقول انه لا يفطر ويفطر حتى نقول انه لا يصوم ولم يوقت الراوي فيه توقيتا فصم أنت كذلك وأفطر كذلك وأكثر من صوم شعبان ولا تتم صوم شهر قط بوجه من الوجوه الا شهر رمضان وكل صوم أو فعل مأمور به وان لم يرو

فيه فعله فاعمل به لامره وهذا معنى قول الله ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله ومارأينا أحدا ممن رأيناه أو سمعنا عنه عمل على هذا القدم الارجل كبير باليمن يقال له الحداد رآه الشيخ ربيع بن محمود الماردينى الحطاب وأخبرنى أنه كان على هذا الحال من الاقتداء أخبرنى بذلك صاحبى الخادم عبد الله بدر الحبشى عن الشيخ ربيع فاتبعه فى كل شئ لأن الله يقول لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة مالم يخصص شيأ من ذلك بنهى عن فعله وقال صلى الله عليه وسلم صلوا كما رأيتمونى أصلى وقال فى الحج خذوا عنى مناسككم واذا حججت فان قدرت على الهدى فادخل به محرما بالحج أو العمرة وان حججت مرة أخرى فادخل أيضا ان قدرت على الهدى محرما بالحج وان لم تجد هديا فاحذر أن تدخل محرما بالحج لكن ادخل متمتعا بعمرة مفردة فاذا طفت وسعيت فحل من احرامك الحل كله ثم بعد ذلك أحرم بالحج وأنسك نسيكة كما أمرت واعزم على أن لاتخل بشئ من أفعاله وماظهر من أحواله مما أبيح لك من ذلك الا لم آت به كلها اجهد الاستطاعة لا تترك شيأ من ذلك اذا وردما أنت مستطيع عليه فان الله ما كلفك الا وسعك فابذله ولا تترك منه شيأ فان النتيجة لذلك عظيمة لايقدر قدرها وهى محبة الله اياك وقد علمت حكم الحب فى المحب وأما الورث المعنوى فما يتعلق بباطن الاحوال من تطهير النفس من مذام الاخلاق وتحليتها بمكارم الاخلاق وما كان عليه صلى الله عليه وسلم من ذكر ربه على كل أحيانه وليس الا الحضور والمراقبة لآثاره سبحانه فى قلبك وفى العالم ولا يقع فى عينك ولا يحصل فى سمعك ولا يتعلق بشئ قوة من قواك الا ولك فى ذلك نظر واعتبار الهى تعلم موقع الحكمة الالهية فى ذلك فهكذا كان حال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما روت عنه عائشة وكذلك ان كنت من أهل الاجتهاد فى الاستنباط للاحكام الشرعية فأنت وارث نبوة شرعية فانه تعالى قد شرع لك فى تقرير ما أدى اليه اجتهادك ودليلك من الحكم أن تشرعه لنفسك وتفتى به غيرك اذا سئلت وان لم تسئل فلا فان ذلك أيضا من الشرع الذى أذن الله لك فيه ماهو من الشرع الذى لم يأذن به الله واعلم ان الاجتهاد ماهو فى أن تحدث حكما هذا غلط وانما الاجتهاد المشروع فى طلب الدليل من كتاب أو سنة أو اجماع وفهم عربى على اثبات حكم فى تلك المسألة بذلك الدليل الذى اجتهدت فى تحصيله والعلم به فى زعمك هذا هو الاجتهاد فان الله تعالى ورسوله ماترك شيأ الا وقد نص عليه ولم يتركه مهملا فان الله تعالى يقول اليوم أكملت لكم دينكم وبعد ثبوت الكمال فلا يقبل الزيادة فان الزيادة فى الدين نقص من الدين وذلك هو الشرع الذى لم يأذن به الله ومن الورث المعنوى مايفتح عليك به من الفهم فى الكتاب وفى حركات العالم كله وأما الورث الالهى فهو مايحصل لك فى ذاتك من صور التجلى الالهى عندما يتجلى لك فيه فانك لا تراه الا به فان الحق بصرك فى ذلك الموطن ولا يتكرر عليك صورة تجل فقد انتقل عنها وحصل لك نظيرها فى ذاتك وفى ملكك ولذلك تقول فى الآخرة عموما للشئ اذا أردته كن فيكون وفى الدنيا خصوصا فالحق لك فى الدنيا محل تكوينك فانه يتنوع لتنوعك وفى الآخرة تتنوع لتنوعه فهو فى الدنيا يلبس صورتك وأنت فى الآخرة تلبس صورته فانظر ما أعجب هذا الامر وكذلك لك فى الميراث الالهى فى مراتب العدد فقد يكون الحق رابع ثلاثة فاذا جئت أنت وانضممت الى الثلاثة ورثتهم لا يكون ذلك لك حتى ينتقل الحق الى مرتبة الخمسة ويكون خامس أربعة بعد ماقد كان رابع ثلاثة فاخلى لك المرتبة فورثتها وكذلك فى كل جماعة تنضم اليها هذا حكم الميراث فى الدنيا وأما فى ميراث الخصوص وفى الآخرة فانه رابع أربعة فى حال كونك أنت رابع تلك الاربعة فانك فى الدنيا فى الخصوص جئت بصورة حق وفى الآخرة كذلك أنت صورة حق ولهذا كفر أى ستر من قال ان الله ثالث ثلاثة فستر نفسه بربه لانه هو ثالث الثلاثة ورأى نفسه حقا لا خلقا الا من حيث الصورة الجسدية لا من حيث ماهى به موصوفة فهو حق فى خلق فستر خلقه بما شهده من الحق القائم به المنصوص عليه فى العموم بأنه جميع قوى عبده وصفاته اذا كان من أهل الخصوص فقال عن نفسه ان الله ثالث ثلاثة ثم بين الحق تعالى عقيب هذا القول فقال وما من اله الا اله واحد وهو الذى ثالث الثلاثة فالاثنان من العامة والذى ثالثهم بخلقه هو الثالث خلقا بخالقه ثم انه قد علم أن الحق جميع قواه وأنه شهده الحق انه مع الاثنين مثل ماهو هذا الا أنه حجب عنهم علم ذلك فقالوا بالخلق دون حق فقال هذا الخاص ان الله ثالث ثلاثة لانه

شاهده فيهما كما شاهده في نفسه وهم لا يشعرون فرأى أن الحق جمعه في صور ثلاثة فصح قول القائل انه ثالث ثلاثة في الوجهين في الخلق والحق وصح وما من اله الا اله واحد لانه عين كل واحد من الثلاثة ليس غيره فهو واحد وهو ثلاثة وهذا من الورث الالهي النبوي فانه ما حصل لنا هذا الشهود الا بالاقتداء والاتباع النبوي فلما علمه اورثناه صلى الله عليه وسلم ولا يصح ميراث لاحد الا بعد انتقال الموروث الى البرزخ وما حصل لك من غير انتقال فليس بورث وانما ذلك وهب وأعطية ومسحة أنت فيها نائب وخليفة لا وارث فأنت من حيث العلم وارث وأنت من حيث الشهود فيه لا وارث ألا ترى في قوله صلى الله عليه وسلم ان ربكم واحد كما ان أباكم واحد وليس أبوك الا من أنت عينه فان عرفت عمن أنت عرفت أباك وما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ان أبوينا اثنان كما وقع في الظاهر فانا عين آدم وحواء مثل قوله ورفع أبويه على العرش ولكن لما كانت حواء عين آدم لانها عين ضلعه فما كان الأب واحدا في صورتين مختلفتين كما هو التجلي فعين حواء عين آدم انفصال اليمين عن الشمال وهو عين زيد كذلك انفصال حواء عن آدم فهي عين آدم فما ثم الأب واحد فما صدرنا الا عن واحد كما أن العالم كله ما صدر الا عن اله واحد فالعين واحدة كثيرة بسبب ان لم يكن الامر كذلك والا فما كان يظهر لما وجود ولا لما وجود عين ولا لما ايجاد حكم فكما أوجدناه عينا أوجدنا بالحكم له جزاء وفاقا ان تفطنت فهو لنا موجد عين ونحن له موجد رب

ولولا الحق ما كان الوجود ٭ ولولا الكون ما كان الاله

سواء قد أراد الحق منه ٭ سؤال السائلين بمن وماهو

فماهو في العموم بغير شك ٭ وأما في الخصوص فهو وماهو

ثم ما زال التوالد والتناسل في كل نوع نوع من المولدات كما هي الدنيا ما دامت الدنيا وفي الآخرة الى ما لا يتناهى وان تنوعت أحوال التوالد كما ظهر ذلك في الدنيا في حواء وعيسى وبني آدم وأما في آدم فما يليه وبالاركان وفي النبات بنوع أيضا في غراسه وبزوره وكذلك في المعادن فانظر ما أحكم حكمة الله في خلقه ولما اطلعنا على الوجه الخاص الذي لكل موجود لم يتمكن لنا أن نضيف التوالد لنا جملة واحدة بل أضفنا كل ما ظهر في الكون اليه وهو قوله تعالى وما أمرنا وهي أمره الا واحدة فما ثم موجد الا الله تعالى على كل وجه علم ذلك من علمه وجهله من جهله كما يقول الطبيعيون في الموجودات الطبيعية باحدية الطبيعة فكل ما ظهر من الموجودات الطبيعية قالوا هذا عين الطبيعة فوحدوا الامر كما وحدنا الاله في جانبه ولم يكن الا الله وهو الذي سموه أولئك طبيعة ولا علم لهم كما سمته الدهرية بالدهر ولا علم لهم الا أن الله تسمى لنا بالدهر وما سمي بالطبيعة لان الطبيعة ليست بغيران وجدناها عينا فهي عين كل موجود طبيعي ولما كان الحق له هذا الحكم وظهر به عند الخواص من عباده وعلمنا ان الاسم دلالة على المسمى فرأينا الاسم وان دل فهو أجنبي فعلمنا أن حكم الطبيعة يخالف حكم الدهر فان الدهر ما هو عين الكوائن ورأينا الطبيعة عين الكوائن الطبيعية ورأينا ان الحق له تنزيه ينفصل به عنا انفصال الدهر عما يكون فيه فتسمى تعالى بالدهر تنزيها وما تسمى بالطبيعة لكون الامر ما هو غيره بل هو عينه والمسمى لا يسمى نفسه لنفسه فلا يسمى بالطبيعة وانما يسمى نفسه لغيره حتى اذا ذكره عرف أنه يذكره واذا ذكر عرفه فهذا أصل وضع الاسماء

فما ثم الا الله لا شيء غيره ٭ وما ثم الا اثنان والله ثالث

قد استحسن العلم الذي قاله لنا ٭ فاني اعلمي بالحقيقة حارث

أعني قوله صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه فقدم معرفة الانسان نفسه لانه عين الدليل ولا بد أن يكون العلم بالدليل مقدما على العلم بالمدلول والدليل نحن ونحن في مقام الشفعية فلذلك عبرنا بالاثنين لوجود الشفع فصح لنا النظر فينا وبوجود الحق وأحديته فهو ثالث اثنين كما هو رابع ثلاثة فلذلك قلنا والله ثالث لهذين الاثنين وأنا حارث أي كاسب لهذا العلم بالنظر ثم ان للحق ورثنا كما قال انا نحن نرث الارض ومن عليها عينا وحكما فأما في العين فقوله واليه ترجعون فان الامور ترجع الى أصولها كما ينعطف آخر الدائرة على أولها فان أول ما تبتدي بالدائرة

انما يطلب بذلك الرجوع الى أصلها وهو بدؤها فاليه تنتهي فنحن لا نعلم شيأ الا به فورث مشاهدة الصفة فقال تعالى
ولنبلونكم حتى نعلم كما نظر بانحن حتى علمنا فاخلص لنا هذا الوصف من غير مشاركة فعلمنا أن علمنا عن النظر
والاستدلال يمنعنا علمنا انه هو العالم به من حيث ان النظر بالم نكن بنا الا انه قال انه عين صفتنا التي بها ننظر ونبصر ونسمع
ونبطش وهذا كله هو علم الانبياء الذين ورثناهم لانهم ماورثوا الا العلم على الحقيقة وهو أشرف مايورث ثم انظر في
قوله صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة الانبياء فعم بالالف واللام وبهما كل عالم وكل مخبر ولا شك ان كل مخبر فانه متصور
لما يخبر به وكل سامع ذلك الخبر فمن علمه أي علم ماتصوره ذلك المخبر سواء كان كذا ذلك الخبر أو صدقا فهو وارث
بلا شك ألا ترى أنه صلى الله عليه وسلم قد قال من حدث بحديث يرى انه كذب فهو أحد الكاذبين لانه قد ورث منه
الكذب وصار حكمه حكم الكاذب كما صار حكم الوارث في المال حكم من مات عنه وخلفه ولما عمم بالالف واللام العلماء
دخل فيه قوله حتى نعلم ولما عمم بالالف واللام الانبياء دخل فيه كل مخبر بنطق أو بحال لانه من ظهر لعينيك بعد ان لم يكن
ظاهرا فقد أخبرك بظهوره انه ظهر لك حتى لو قال لك قد ظهرت لك لم يفدك علما بظهوره وانما أفادك علما بقوله
لك أي من أجل ذلك ظهر لعينيك فالمفهوم الاول أقرب الظاهر النازل منزلة النص عند أهل الظاهر أن العلماء ورثة
الانبياء الذين هم المخبرون عن الله وبالمفهوم الثاني الذي لا يقدح فيه المفهوم الاول ان العلماء ورثة المخبرين عما
أخبروا به كانوا من كانوا لكن العلم الموروث من الانبياء عليهم السلام ليس هو العلم الذي يستقل بادراكه
العقول والحواس دون الاخبار فان ذلك لا يكون وراثة وانما الذي يرثه العلماء من الانبياء مالا تستقل العقول من
حيث نظرها بادراكه وأما ماورثته من الانبياء من العلم الالهي فهو ماتحيله العقول بادلتها وأما ماتجوزه العقول فتعين
الانبياء أحد الجائزين مثل قول ابراهيم ولكن ليطمئن قلبي وأما العلم الذي ترثه من الانبياء عليهم السلام من علم
الاكوان فمثل الآخرة ومآل العباد لان ذلك كله من قبيل الامكان فالانبياء تعين عن الله ان بعض الممكنات على التعيين
هو الواقع فيه فما لم يعلم ذلك ورث سوى شئ لم يكن يعلمه قبل اخبار هذا النبي به وماعدا هذا فما هو علم موروث
الا في حق العامي الذي سوى في علمه حقه فما تلقى من النبي علمه ما لو نظر فيه بعقله أدركه كتوحيد الله ووجوده
وبعض مايتعلق به من حكم الاوصاف والاسماء فيكون ذلك في حق من لم يعلمه الا من طريق النبي علم موروث
وانما قلنا فيه انه علم لان الانبياء لاتخبر الا بما هو الامر عليه في نفسه فانهم معصومون في أخبارهم عن الله أن يقولوا
ماليس هو الامر عليه في نفسه بخلاف غير الانبياء من المخبرين من عالم وغير عالم فان العالم قد يتخيل فيما ليس بدليل انه
دليل فيخبر بما أعطاه ذلك الدليل ثم يرجع عنه بعد ذلك ولهذا لا ينزل في درجة العلم منزلة النبي صلى الله عليه وسلم
وقد يخبر بما يعلمه على ماهو عليه في نفس الامر ولكن لا يتعين على الحقيقة لما ذكرناه من دخول الاحتمال فيه وكذلك
غير العالم من العوام فقد يصادفون العلم وقد لا يصادفونه في أخبارهم والنبي صلى الله عليه وسلم ليس كذلك فاذا أخبر
عن أمر من جهة الله فهو كما أخبر فيحصل له عالم بلا شك كان ذلك الخبر علم بلا شك فلذلك قيد صلى الله عليه وسلم ان
العلماء هم ورثة الانبياء لانهم اذا نقلوا ماقاله الرسول فقد علموا الامر على ماهو عليه ومن وراثته صلى الله عليه وسلم
حب النساء والطيب وجعل قرة عينه في الصلاة ولكن اذا كان ذلك في الانسان محببا اليه حينئذ يكون وارثا
وأما ان أحب ذلك من غير تحبب فليس بوارث فان العبد ما كان مخلوقا لله لا لغيره كما قال تعالى وما خلقت الجن
والانس الا ليعبدون فخلقهم الا للعبادة وقال لموسى في الاثنتي عشرة كلمة يا ابن آدم خلقتك من أجلي الحديث
ثم ان الله في ثاني حال من العبد حبب اليه أمورا أكثر من غيره وبقي الكلام فيمن حببه اليه هل حببه اليه طبع أو
طمع أو جبلة أو حب ما يحبه الله فان النبي صلى الله عليه وسلم قال حبب الي ولم يقل من حببه كما قال الله في حق المؤمنين
ولكن الله حبب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان والنبي صلى الله عليه وسلم
ماعدل الى قوله حبب ولم يذكر من حببه الا لمعنى لا يمكن اظهاره لضعف النفوس القابلة فالعارفون بالمواطن يعلمون
من حيث ماذكره الله والنساء والطيب وجعل قرة العين في الصلاة لانه مصل على شهود من وقف بما جيه بين يديه

من حضرة التمثيل وموطنه لان فيه خطابا ورداوقبولا ولايكون ذلك الافى شهود التمثيل فانه فى موطن يجمع بين الشهود والكلام ولما كانت المناسبات تقتضى ميل المناسب الى المناسب كان الذى حبب عين المناسب والمناسبة قد تكون ذاتية وعرضية ولما كان النساء محل التكوين وكان الانسان بالصورة قتضى أن يكون فعالا ولا بدله من محل يفعل فيه ويريد لكماله أن لايصدر عنه الا الكمال كما كان فى الاصل الذى أعطى كل شئ خلقه وهو كمال ذلك الشئ ولا أكمل من وجود الانسان ولايكون ذلك الافى النساء اللاتى جعلهن الله محلا والمرأة جزء من الرجل بالانفعال الذى انفعلت عنه فحبب الى الكامل النساء ولما كانت المرأة كما ذكرت عين ضلع الرجل فما كان محل تكوين ما كون فيها الانفسه فما ظهر عنه مثله الافى عينه ونفسه فاطر ما أعجب هذا الامر فمن حصل له مثل هذا العلم فقد ورث النبى عليه الصلاة والسلام فى هذا التحبب بهذا الوجه وأما الطيب فانه من الانفاس والانفاس رحمانية فان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انى لاجد نفس الرحمن فأضافه الى الرحمن والله يقول والطيبون للطيبات والطيبات للطيبين ومن أسمائه تعالى الطيب فعلمنا أن النفس الطيب لايكون الامن الاسم الطيب وما ثم اسم أطيب للكون من الرحمن فانه مبالغة فى الرحمة العامة التى تعم الكون أجمعه فمن حصل له الطيب فى كل شئ وان أدركه من أدركه خبيثا بالطبع فانه بالبعث الالهى طيب وقد دق ذلك بمكة فهو وارث على الحقيقة وما حبب اليه الصلاة الا لما فيها من الجمع بين الشهود والكلام بقوله جعلت قرة عينى فى الصلاة ومتعرض اسمعه لا للكلام لان ذلك معروف فى العموم ان الصلاة مناجاة بقوله يقول العبد كذا فيقول الله كذا وانها مقسمة بين الله وبين عبده المصلى نصفين كما ورد فى الحديث وما كانت الصلاة كبيرة الاعلى غير المشاهد وعلى من لم يسمع قول الحق مجيبا لما يقوله العبد فى صلاته ثم بيانه فى قوله سمع الله لمن حمده من أتم المقامات فان الله ما عظم الانسان الكامل على من عظمه الا بالخلافة ولما كان مقامه عظيما لذلك وقع الطعن فيه ممن وقع لعظيم المرتبة وما علم الطاعن ما أودع الله فى النشأة الانسانية من الكمال الالهى ولو تقدم لذلك الطاعن العلم ما طعن فيما كانت الخلافة وهى النيابة عن الحق بهذه المنزلة وكان المصلى بالنيابة سمع الله لمن حمده الذى لايكون الا فى الصلاة كانت مرتبة الصلاة عظيمة حببت الى المصلى الله عليه وسلم فمن رأيته يحب الصلاة على هذا الحد فهو وارث ومن رأيته يحبها لغير هذا الشهود فليس بوارث * وفى هذا المنزل من العلوم علم صدور الكثير من الواحد أعنى أحدية الكثرة لا أحدية الواحد وعلم النكاح الالهى والكونى وعلم النتائج والمقدمات وعلم مفاضلة النكاح لانه قد يراد لمجرد الالتذاذ وقد يراد للتناسل وقد يرادهما وعلم الوصايا وعلم التقاسيم وعلم المبادرة خوف الفوت وعلم الخلطاء وعلم الهبات وعلم ما يعصم من طيب النفوس وعلم التصرف بالمعروف وما هو المعروف وعلم الامانات وعلم الحظوظ وعلم الحقوق وعلم ماينبغى أن يقدم وما ينبغى أن يؤخر وعلم الحدود وعلم الطاعة والمعصية وعلم الشهادات والاقضية وعلم العشائر وهى الجماعة التى ترجع الى عقد واحد كعقد العشرة ولهذا سمى الزوج بالعشير لان اجتماع الزوجين كان عن عقد والمعاشرة الصحبة فالعشائر الاصحاب والمرء على دين خليله فقد عقد معه على ما هو عليه وحينئذ يكون قد عاشره قال تعالى وعاشروهن بالمعروف أى صاحبوهن بما يعرف أنه يدوم بينكما الصحبة به والمعاشرة وعلم العزة والمنع وعلم صنوف التجارات وعلم فضل الرجل على المرأة بماذا كان وما الكمال الذى تشارك فيه المرأة الرجل وعلم أصحاب الحقوق وعلم التقديس وعلم العناية الالهية وعلم مراتب الخلفاء وعلم ما حقيقة الايمان وعلم المغيبات وعلم ما يرغب فيه ويتمنى تحصيله وعلم الموت وعلم ما هو لله وللخلق وعلم الفرق بين نصيب الحسنة ونصيب السيئة وعلم التوقيت وما يوقت مما لا يدخله التوقيت وعلم حرمة المؤمن ومكانته وعلم الهجرة وعلم اتيان الايمان وعلم الرفق وعلم السر والجهر وعلم ما يجتمع فيه الملك مع الكامل من البشر والله يقول الحق وهو يهدى السبيل وهو على ما نقول وكيل

(الباب الاحد والثمانون وثلثمائة) في معرفة منزل التوحيد والجمع وهو يحتوى على خمسة آلاف مقام رفرفى وهو من الحضرة المحمدية وأكمل مشاهده من شاهده فى نصف الشهر أوفى آخره

يامريم ابنة عمران التى حلمت * ورشا كريما الروح حل من روح

تخصبت فأتاها الروح ينفحها * من فوق سبع سموات من اللوح
أهدى لها همة عليا مشرفة * اسنى وأشرق فيها من سنا يوح
تحيى وليس لها سيف تميت به * تدعى اذا دعيت بالطف الروح

نعنى بالهمة عيسى روح الله من قول جبريل لمريم لاهب لك غلاما زكيا ورد فى الخبر انه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم أين كان ربنا قبل أن يخلق خلقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فى عماء مافوقه هواء وماتحته هواء وقد ذكرنا فيما تقدم حديث العماء وان فيه انفتحت صور العالم والذى يقوم عليه الدليل ان كل شئ سوى الله حادث ولم يكن ثم كان فيبقى الدليل لكون ماسوى الله فى كينونة الحق الواجب الوجود لذاته ودوام الايجاد لله تعالى ودوام الانفعال للممكنات والممكنات هى العالم ولا يزال التكوين على الدوام والاعيان تظهر على الدوام ولا يزال امتداد الخلا الى غير نهاية لان أعيان الممكنات توجد الى غير نهاية ولا تعمر باعيانها الا الخلا وقولنا فيما تقدم ان العالم ماعمر سوى الخلا نريد انه مايمكن أن يعمر ملا لان الملا هو العامر فلا يعمر فى ملا ومام الاملا أو خلا فالعالم فى تجديد أبدا فالآخرة لانهاية لها ولولا نحن لما قيل دنيا ولا آخرة وانما كان يقال ممكنات وجدت وتوجد كما هو الامر فلما عمرنا نحن من الممكنات المخلوقة أماكن معينة الى أجل مسمى من حين ظهرت أعياننا ونحن صور من صور العالم سميناه تلك الموطن الدار الدنيا أى الدار القريبة التى عمرناها أول وجود بالاعيان وقد كان العالم ولم نكن نحن مع ان الله تعالى جعل لنا فى عمارة الدار الدنيا آجالا ننتهى اليها ثم ننتقل الى موطن آخر يسمى آخرة فيها ما فى هذه الدار الدنيا ولكن متميز بالدار كما هو هنا متميز بالحال ولم يجعل لاقامتنا فى تلك الدار الآخرة أجلا تنتهى اليه مدة اقامتنا وجعل تلك الدار محلا للتكوين دائما أبدا الى غير نهاية وبدل الصفة على الدار الدنيا فصارت بهذا التبديل آخرة والعين باقية وبقى من لا علم له من الله بالامور فى حيرة وعلى الحقيقة ما ثم حيرة فى حق العلماء بالله و بنسبة العالم الى الله فالعلماء فى فرح أبدا ومن عداهم فى ظلم الحيرة تائهون دنيا وآخرة ولولا تجديد الخلق مع الانفاس لوقع الملل فى الاعيان لان الطبيعة تقتضى الملل وهذا الاقتضاء هو الذى حكم بتجديد الاعيان ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى ان الله لايمل حتى تملوا فعين ملل العالم هو ملل الحق ولا علم لعالم بالامر لا كشفا له ولا شهود بتجديد العالم مع الانفاس على الدوام ولا يشهد الله خلاقا على الدوام والملل لا يقع الا بالاستصحاب فان قلت فالدوام على تجديد الخلق استصحاب والملل ماوقع مع وجود الاستصحاب قلنا الاحكام الذاتية لايمكن فيها تبدل والخلاق لذاته يخلق والعالم لذاته ينفعل فلا يصح وجود الملل فالتقلب فى النعيم الجديد لايقتضى الملل فى المنفعل فيه لانه شهود دائم يشهد بفرح وابتهاج وسرور ولهذا قال تعالى ورحمتى وسعت كل شئ وجدد ويوجد الى غير نهاية فان الرحمة حكم لاعين ولو كانت عينا وجوديا لانتهت وضاقت عن حصول مالا يتناهى وهاوانما هى حكم يحدث فى الموجودات بحدوث أعيان الموجودات من الرحمن الرحيم والراسخون فى العلم يعنى فى العلم بالله يقولون آمنا به كل من عند ربنا الرحمة والمرحوم وما يذكر الا أولوا الالباب وهم الغواصون الذين يستخرجون لب الامور الى الشهادة العينية بعد ماكان يستر ذلك اللب القشر الظاهر الذى كان به صونه وهذا يحتوى على سبعة آلاف مقام فقد اوقع الاخبار من أهل الكشف والوجود بها ألف مقام لطائفة خاصة ولطائفة أخرى ثلاثة آلاف مقام ولطائفة ثالثة خمسة آلاف مقام فارفع الطوائف الطائفة التى لها ألف مقام وتليها فى الرفعة الطائفة التى لها ثلاثة آلاف مقام وتليها الطائفة التى لها خمسة آلاف مقام فى الرفعة وأعلى الطوائف من لا مقام له وذلك لان المقامات حاكمة على من كان فيها ولاشك ان أعلى الطوائف من له الحكم لامن يحكم عليه وهم الالهيون لكون الحق عينهم وهو أحكم الحاكمين وليس ذلك لاحد من الناس الا للمحمديين خاصة عناية الهية سبقت لهم كما قال تعالى فى أمثالهم ان الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون يعنى النار فان النار من جملة هذه المقامات فهم على الحقيقة عن المقامات مبعدون فأصحاب المقامات هم الذين قد انحصرت هممهم الى غايات ونهايات فاذا وصلوا الى تلك الغايات تجددت لهم فى قلوبهم غايات أخر تكون تلك الغايات التى وصلوا اليها لهم بدايات الى هذه

الغايات الاخر فتحكم عليهم الغايات بالطلب لها ولا يزال لهم هذا الامر دائما وأما المحمدي فماله هذا الحكم ولا هذا
الحصر فاتساعه اتساع الحق وليس للحق غاية في نفسه ينتهي اليها وجوده والحق مشهود المحمدي فلا غاية له في شهوده
وما سوى المحمدي فانه مشاهد امكانه فما من حالة يقام فيها ولا مقام الا ويجوز عنده انقضاؤه وتبدل الحال عليه
أو اعدامه ويرى ان ذلك من غاية المعرفة بالتأخيث وفي الحكم حقه بالنظر الى نفسه والى ربه وعيسى عليه الصلاة
والسلام محمدي ولهذا ينزل في آخر الزمان وبه يختم الله الولاية الكبرى وهو روح الله وكلمته وكلمات الحق لا تنفد فليس
للمحمدي غاية في خاطره ينتهي اليها فاعلم ان هذه المقامات المذكورة لا تدرك الا بعين الخيال اذا شوهدت فان صورها
اذا مثلها الله فيما شاء أن يمثلها متمثلة فتراها أشخاصا بأى العين كما ترى المحسوسات بالعين وكما ترى المعاني بعين البصيرة
فان الله اذا قلل الكثير وهو كثير في نفس الامر أو كثر القليل وهو قليل في نفس الامر فما تراه الا بعين الخيال لا بعين
الحس وهو البصر نفسه في الحالين كما قال تعالى واذ يريكموهم اذ التقيتم في أعينكم قليلا ويقللكم في أعينهم وقال
يرونهم مثليهم رأى العين وما كانوا أمثالهم في الحس ولو لم ترهم بعين الخيال لكان ما رأيت من العدد كذبا ولكان
الذي يريه غير صادق فيما أراه اياك واذا كان الذي أراك ذلك أراكه بعين الخيال كانت الكثرة في القليل حقا والقلة
في الكثرة حقا لانه حق في الخيال وليس بحق في الحس كما أراك اللبن في الخيال فشربته ولم يكن ذلك اللبن سوى عين
العلم فما رأيته الا وهو علم الا بعين الخيال ورأيت تقييدك ذلك العلم بمن تلقيته في صورة شرب ذلك اللبن كذلك في عين
الخيال والعلم ليس بلبن والتلقي ليس بشرب وقد رأيته كذلك ولو رأيته بعين الحس لكان كذبا لانك رأيت الامر
على خلاف ما هو عليه في نفسه فما رأيته الا بعين الخيال في حال يقظتك وان كنت لا تشعر أنت بذلك فكذلك هو في
نفس الامر لان الله صادق فيما يريه وهو في الخيال صدق كما رأيته وكذلك تلقيك العلوم من الله بالضربة باليد وعلم
المضروب تلك الضربة علم الاولين والآخرين والعلم لا يحصل الا بالتعليم بالخطاب من المعلم أو بخلق في النفس ضرورة
وقد حصل في حضرة الخيال بالضرب فلا بد أن يكون الضرب متصلا والمضروب في غيبه محيلا ان كان في نوم أو يقظة
لصدق الذي يرى ذلك وهو الله كما قال تعالى يخيل اليه من سحرهم أنها تسعى ولم تسع في نفس الامر وهكذا كل
ما تراه على خلاف ما هو عليه في نفسه ما تراه الا بعين الخيال حتى يكون صدقا ولهذا يعبر كل ما وقع من ذلك أي يجوز به
العابر الى المعنى الذي أراد الله بتلك الصورة فلا تغفل عن مثل هذا العلم وفرق بين الاعين واعلم أنك لا تقدر على ذلك
الا بقوة الهية يعطيها الله من شاء من عباده فتعرض لتحصيلها من الله فانك مخبر بما رأيت انك رأيته بحسك ولم يكن
الامر كذلك فتتحرز في العبارة فيما تراه كما فعله المصنف ألا ترى الصحابة لو وفوا النظر الصحيح حقه وأعطوا المراتب
حقها لم يقولوا في جبريل عليه السلام انه دحية الكلبي وانما لو ان لم يكن روحانيا متجسدا والا فهو دحية الكلبي أدركناه
بالعين الحسي ولم يحرروا ولا أعطوا الامر الالهي حقه فهم الصادقون الذين ما صدقوا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم هو جبريل فتنبه عرفوا ما رأوا وبما رأوا كما قالوا فيه لما تمثل لهم في صورة أعرابي مجهول عندهم حين جاء يعلم
الناس دينهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتدرون من السائل فقالوا الله ورسوله أعلم لكونه ظهر في صورة
مجهولة عندهم وقال لهم هذا جبريل فان كان هذا الحديث بعد حديث دحية فقولهم الله ورسوله أعلم يحتمل انهم أرادوا
احتمال المعنى أو الصورة الروحية أو يكون انسانا في نفس الامر وان كان هذا الحديث أولا فما جهلوا انه انسان ولكن
جهلوا اسمه ولمن ينتسب من قبائل العرب فلا يعرف الرائي انه أدرك ما أدركه بعين الخيال ما لم يعلم المدرك ما هو وأي
الكون أعظم شبهه من التباس الخيال بالحس فان الانسان ان تمكن في هذا النظر شك في العلوم الضرورية وان لم
يتمكن فيها أزل بعض الامور عن مرتبتها فاذا أعطاه الله قوة التفصيل أبان له عن الامور اذا رآها بأي عين رآها فيعلم
ما هي انما لم العين التي رآها بها من نفسه فان كذا على أهل علم الله هذا العلم وكثير من أهل الله من لا يجهل بالله لما
ذكرناه ولولا علمه بنومه فيما يراه انه رآه في حال نومه ما قال انه خيال وكم يرى في حال اليقظة مثل هذا ويقول انه رأى
محسوسا بحسه ألا تراه صلى الله عليه وسلم في صدق رؤياه انه ما يجرى على نفسه حال في جسده الا ويظهر ذلك له في صورة

بجسده إذ هو نائم فيحكم على محسوسه بما علمه من صورة متخيلة فقيل له في الوضوء عندما نام ونفخ فلم يتوضأ وصلى
بالوضوء الذي نام عليه إن عيني تنامان ولا ينام قلبي يقول إنه لما انقلب إلى عالم الخيال ورأى صورته هناك وهو قد نام على
طهارة ما رأى أن تلك الصورة أحدثت ما يوجب الوضوء فعلم أن جسده المحسوس ما طرأ عليه ما ينقض وضوءه الذي نام
عليه ولهذا نقول في النوم إنه سبب للحدث وما هو حدث فمن حصل له هذا المقام وكان بهذه الصفة ونام على طهارة ورأى
نفسه في النوم فلينظر في تلك الصورة المرئية التي هي عينه فإن أحس بحدث فما يقوم بها حدث حتى يحدث بجسده
النائم أي يكون منه ما ينقض الوضوء إما بين ذلك الحدوث وإما أن يكون صورة تعريف بأنه أحدث فيتوضأ إذا قام من
نومه فإن من الأحداث في النوم ما يكون له أثر في الجسد النائم كالاحتلام في بعض الأوقات وكالذي يرى أنه يبول
فيبول في فراشه ويستيقظ فيجد في الحس قد وقع ما رآه في النوم وقد لا يجد لذلك أثرا فيكون تنبيها له أنه أحدث هذا
يطرأ للعلماء بهذه الصفة وقد كان مثل هذا الشيخ الضرير أبي الربيع المالقي شيخ أبي عبد الله القرشي بمصر فكان
يوم الاثنين خاصة إذا نام فيه تنام عيناه ولا ينام قلبه وهذا باب واسع المجال وهو عند علماء الرسوم غير معتبر ولا عند
الحكماء الذين يزعمون أنهم قد علموا الحكمة وقد نقصهم علم شموخ هذه المرتبة على سائر المراتب ولا قدرها
عندهم فلا يعرف قدرها ولا قوة سلطانها إلا الله ثم أهله من نبي أو ولي مختص غير هذين ولا يعرف قدر هذه المرتبة
والعلم بها أول تباشير النبوة ولهذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أصبح وجلس مجلسه بين أصحابه يقول لهم
هل فيكم من رأى رؤيا وذلك ليرى ما أحدث الله البارحة في العالم أو ما يحدثه في المستقبل وقد أوحي به إلى هذا الرائي
في منامه إما صريح وحي وإما وحي في صورة يعلمها الرائي ولا يعلم ما أريد بها فيعبرها رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أراد
الله بها فهذا كان من اعتنائه صلى الله عليه وسلم بهذه المرتبة لمجهولة عند العلماء وما أحسن تنبيه الله أولي الألباب
من عباده وأهل الاعتبار إذ قال هو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء فمن الأرحام ما يكون خيالا فيصور فيه
المتخيلات كيف يشاء عن نكاح معنوي وحمل معنوي يفتح الله في ذلك الرحم المعاني في أي صورة ما شاء ركبها
فيرى الإسلام قبة والقرآن سمنا وعسلا والقيد ثباتا في الدين والدين قميصا طاولا وقصيرا درعا ومحولا وبقيا ودسا
على حسب ما يكون الرائي أو من يرى له عليه من الدين ولقد رأيت لقاضي دمشق عندما ولي القضاء بدمشق وهو
شمس الدين أحمد بن مهذب الدين خليل الخوئي وفقه الله وسدده بما لا نكته وعصمه في أحكامه وقائل يقول له في النوم
إن الله قد خلع عليك ثوبا نقيا سابغا فلا تدنسه ولا تقلصه واستيقظت وذكرته له فالله يجعله ممن حفظ الوصية الإلهية
فالخيال من جملة الأرحام التي تظهر فيها الصور وهذه الحضرة الخيالية لما قبلت المعاني صورا قال الله فيها زين للناس
حب الشهوات من النساء أي في النساء وصور الحب صورة زينها لمن شاء من عباده فأحبها لنفسها لا أحبها لغيرها لأنه
تعالى ما زين له إلا حب الشهوة فما ذكره فالحب المطلق زين له ثم علقه بالشهوة فما ذكره وعلقه لمن شاء في الشهوة أيضا
في أمر آخر وإنما ذكر الشهوة لأنها صورة طبيعية فإن الخيال حضرته الطبيعة ثم يحكم الخيال عليها فيجسدها إذا شاء
فهذا فرع يحكم على أصله لأنه فرع كريم ما أوجد الله أعظم منه منزلة ولا أعم حكما يسري حكمه في جميع الموجودات
والمعدومات من محال وغيره فليس للقدرة الإلهية فيما أوجدته أعظم وجودا من الخيال فبه ظهرت القدرة الإلهية
والاقتدار الإلهي وبه كتب على نفسه الرحمة وأمثال ذلك وأوجب عموما وهو حضرة التجلي الإلهي في القيامة وفي
الاعتقادات فهو أعظم شعائر الله على الله ومن قوة حكم سلطانه ما أثبته الحكماء مع كونهم لا يعلمون ما قالوه ولا يوفونه
حقه وذلك أن الخيال وإن كان من الطبيعة فله سلطان عظيم على الطبيعة بما أيده الله به من القوة الإلهية فإذا أراد
الإنسان أن ينجب ولده فليقم في نفسه عند اجتماعه مع امرأته صورة من شاء من أكابر العلماء وإن أراد أن يحكم أمر
ذلك فليصورها في صورتها التي نقلت إليه أو رآه عليها المصور ويذكر لامرأته حسن ما كانت عليه تلك الصورة وإذا
صورها مصور فليصورها على صورة حسن علمه وأخلاقه وإن كانت صورته المحسوسة قبيحة المنظر ولا يصورها
الحسنة المنظر بقدر حسن علمه وأخلاقه كأنه يجسد تلك المعاني ويحضر تلك الصورة لامرأته ولعينه عند الجماع

ويستفرغان في النظر الى حسنها فان وقع للمرأة حمل من ذلك الجماع أثر في ذلك الحمل ما تخيلاه من تلك الصورة في النفس فيخرج المولود بتلك المنزلة ولا بد حتى انه ان لم يخرج كذلك فلأمر طرأ في نفس الوالدين عند نزول النطفة في الرحم أخرجهما ذلك الامر عن مشاهدة تلك الصورة في الخيال من حيث لا يشعرون وتعرف العامة بتوحم المرأة وقد يقع بالاتفاق عند الوقاع في نفس أحد الزوجين أو لزوجين صورة كلب أو أسد أو حيوان ما فيخرج الولد من ذلك الوقاع في أخلاقه على صورة ما وقع للوالدين من تخيل ذلك الحيوان وان أخملا فيظهر في الولد صورة ما تخيله الوالد وصورة ما تخيلته الام حتى في الحس الظاهر في الصورة أو في القبح وهم مع معرفتهم بهذا السلطان لا يرفعون به رأسا في اقتناء العلوم الالهية لانهم لجهلهم يطمعون في غير مطمع وهو التجرد عن المواد وذلك لا يكون أبدا لا في الدنيا ولا في الآخرة فهو أمر أعني التجرد عن المواد يعقل ولا يشهد وليس لاهل النظر غلط أعظم من هذا ولا يشعرون بغلطهم ويتخيلون انهم في الحاصل وهم في الفائت فيقطعون أعمارهم في تحصيل ما ليس يحصل لهم ولهذا الاسم لم ينفك عن حكم وهم ولا خيال وهو في عالم الملائكة والارواح امكان فلا يسلم روح ولا عالم بالله من امكان يقع له في كل ما يشهده لان كل ما سوى الله حقيقته من ذاته الامكان والشيء لا يزول عن حكم نفسه فلا يرى ما يراه من قديم ومحدث الا بنفسه ويصحبه الامكان دائما ولا يشعر به الا من علم الامر على ما هو عليه فيعقل التجريد وهما ولا يقدر عليه في نفسه لانه ليس ثم وهما زلت أقدام الكثيرين الا أهل الله الخاصة فانهم علموا ذلك باعلام الله ألا ترى الى زكريا عليه السلام لما دخل على مريم المحراب وهي بتول محررة وقد علم زكريا ذلك ورأى عندها رزقا آتاها الله فطلب من الله عند ذلك أن يهبه ولدا حين تعشق بحالها فقال رب هب لي من لدنك يقول من عندك عندية رحمة واين وعطف ذرية طيبة انك سميع الدعاء ومريم في خياله من حيث مرتبتها وما أعطاها الله من الاختصاص بالعناية الالهية فنادته الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب لانه دخل عليها المحراب عندما وجد عندها الرزق ان الله يبشرك بيحيى مصدقا بكلمة من الله وسيدا وهو الكمال لان مريم كملت وكمل يحيى بالنبوة وحصورا وهو الذي اقتطعه الله عن مباشرة النساء وهو العنين عندنا كما اقتطع مريم عن مباشرة الرجال وهي البتول فكان يحيى عليه السلام بريء النساء كما كانت حنة مريم الا ان المريم المقطعة من الرجال واسمها حنة ومريم لقب لها وصفت به لما ذكرناه آنفا فانظر ما أثر سلطان الخيال من زكريا في ابنه يحيى عليهما السلام حين استفرغت قوة زكريا في حسن حال مريم عليها السلام لما أعطاها الله من المنزلة ونبيا من الصالحين فما عصى الله قط وهو طلب الانبياء كلهم أن يدخلهم الله برحمته في عباده الصالحين وهم الذين لم يقع منهم معصية قط كبيرة ولا صغيرة وما رأيت أعجب من حال زكريا عليه السلام وما رأيت من ظهر فيه سلطان الانسانية مثله هو الذي يقول هب لي من لدنك ذرية طيبة فما سأل حتى تصور الوقوع ولا يقول رب أنى يكون لي غلام وقد بلغني الكبر وامرأتي عاقر فاين هذه الحالة من تلك الحالة فان لم يكن ثم قرينة حال جعلته أن يقول مثل هذا حتى قال له في الوحي كذلك الله يفعل ما يشاء فيكون قصده اعلام الله بذلك حتى يعلم غيره ان الله يفعل ما يشاء في المعتاد أن يخرقه كما وقع وان كان ذلك القول من نفسه فقد أعطته الانسانية قوتها فان الانسان بذاته كما ذكره الله في كتابه فيما ذكره الله في موضع الاوذ كر عند ذكره صفة نقص تدل على خلاف ما خلق له لان الله خلق الانسان في أحسن تقويم وهو انه خلقه تعالى ثم رده الى أسفل سافلين ليكون له الرقي الى ما خلقه الله له ليقع الثناء عليه بما ظهر منه من رقيه من الناس من بقي في أسفل سافلين الذي رد اليه وانما رد اليه لانه منه خلق ولولا ذلك ما صح رده وليس أريد باسفل سافلين الا حكم الطبيعة التي منه انشأ عندما انشأ الله صورة جسده وروحه المدبرة له فرده الى أصل ما خلقه منه فلم ينظر ابتداء الا الى طبيعته وما يصلح جسده وأين هو من قوله بلى عن معرفة صحيحة واعلم ان في حضرة الخيال في الدنيا يكون الحق محل تكوين العبد فلا يخطر له خاطر في أمر ما الا والحق يكونه في هذه الحضرة كتكوينه أعيان الممكنات اذا شاء ما يشاء منها فمشيئة العبد في هذه الحضرة من مشيئة الحق فان العبد ما يشاء الا ان يشاء الله فما شاء الحق الا ان شاء العبد في الدنيا ويقع بعض ما يشاء العبد في الدنيا في الحس وأما في الخيال فكمشيئة الحق في الوجود فالحق

مع العبد في هذه الحضرة على كل ما يشاؤه العبد كما هو في الآخرة في عموم حكم المشيئة لان باطن الانسان هو ظاهره في
الآخرة فالملك يتكون عن مشيئته كل شيء اذا اشتهاه فالحق في تصريف الانسان في هذه الحضرة في الدنيا وفي شهوته
في الآخرة لا في الدنيا حسا فالحق تابع في هذه في الحضرة وفي الآخرة شهوة العبد كما هو العبد في مشيئته تحت مشيئة
الحق ء للخرق شأن الامر اقامة العبد ليوجد له جميع ما يريد ايجاده في هذه الحضرة في الدنيا وكذلك في الآخرة والعبد
تبع للحق في صور التجلي فما يتجلى الحق له في صورة الا انصبغ بها فهو يتحوّل في الصور لتحوّل الحق والحق يتحوّل
في الايجاد لتحوّل مشيئة العبد في هذه الحضرة الخيالية في الدنيا خاصة وفي الآخرة في الجنة عموما ولما خلق الله هممها فعالة
في الوجود في الحس وهمما غير فعالة في الوجود في الحس ظهر بذلك التفاضل في الهمم كما ظهر التفاضل في جميع الاشياء
حتى في الاسماء الالهية والهمم الفعالة في الدنيا قد تنفعل في همم غير اصحابها وقد لا تنفعل مثل قوله فيما لا تنفعل انك لا تهدي
من احببت فبعض الهمم الفعالة والمهيمنة قد لا تنفعل لهمة فعالة ويريد همه ان يريد امرا ما فلا يريده من يريد
منه ان يريده لان الهمم تتفاضل للحسية فلهذا قد لا تؤثر فيها فاذا تعلقت بغير الحس اثرت كل همة فعالة ولا بد
وأما في حسها أعني في الهمم فقد تنفعل لها بعض الهمم وقد لا تنفعل وقد ظهر ذلك في الرسل عليهم السلام واتباعهم
يريد الرسول من شخص ان يريد الاسلام فيريده فيسلم ويريد من آخر ان يريد الاسلام فلا يريده فلو تعلقت همة
الرسول بتحريك الانسان بالشهادة بالتوحيد من غير ارادة الناطق بها لوقعت عموما ولكن لا تسمع صاحبها وان كانت
تسمع لسانه فان لسانه ما عصى الله قط من حيث نفسه وانما وقعت فيه المخالفة لانه من حركة المريد تحركه فهو مجبور
حيث لم يعط الدفع عن نفسه لكونه من آلات النفس فهو طائع من ذاته ولو فتح الله سمع صاحبه لنطق اللسان اذا ما
اراد صاحبه النفس يتلفظ بمخالفة ما اراد الشرع ان يتلفظ به نعت فلهذا قلنا ان المخالفة ظهرت فيه للجبر لا منه فانه طائع
بالذات شاهد يدل على محركه كما ورد يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون بها وكذلك كل
جارحة تصرفه من سمع وبصر وفؤاد وجلد وعصب وفرج وبطن وحركة

والناس في غفلة عما يراد بهم * وفي عماية عما هم عليه له

فالانسان سعيد من حيث نشأته الطبيعية ومن حيث نشأة نفسه الناطقة بانفراد كل نشأة عن صاحبتها
وبالمجموع ظهرت المخالفة وما عين المخالفة الا التكليف فاذا ارتفع التكليف حيث ارتفع ارتفع الحكم بالمخالفة ولم يبق
الا موافقة دائمة وطاعة ممكن لواجب مستمرة كما هو في نفس الامر في وقت المخالفة مطيع للمشيئة مخالف للأمر
الواسطة المحسوسة الذي في الحس وفي هذا المنزل من العلوم علم توحيد الحق وتصديق المخبرين عن الحق وهم
التراجمة السفراء من بشر وملك وخاطر وعلم الفرقان بالعلم بما تميزت به الاشياء وهذا هو علم التوحيد العام الذي
يسري في كل واحد واحد من العالم وعلم الكشف الالهي وفيه علم التناسل الذي لا ينقطع دنيا ولا آخرة
وفيه علم الحضرة التي وقع فيها التشبيه بين الاشياء والاشتراك في الصورة وفيه علم ما ينفرد به الحق من العلم
دون الخلق بما لا يعلمه الخلق الا باعلام الله وفيه علم الميل والاستقامة وفيه علم الجمع للتفصيل وفيه علم
العوائد لماذا ترجع وما ثم تكرار والاعادة تكرار فالامر مشكل وسبب اشكاله ذكر الحق العادة والاعادة
والكشف يعطي عدم الاعادة في الكون لا الاعادة في نشء الآخرة فان تلك الاعادة حكم الهي في حق أمر ما مخصوص
بمنزلة من خرج من دار ثم عاد اليها فالدار الدار والخارج الداخل وما ثم الا انتقال في أحوال لا ظهور أعيان مع صحة اطلاقها
ان الخارج من الدار عاد الى داره فعلمنا متعلق الاعادة وفيه علم المفاضلة بالدار وفيه علم نعوت أهل الله وفيه علم
ما يشترك فيه الحق والعالم العالم بالله وما ثم الا عالم بالله غير انه من العلماء من يعلم انه عالم بالله ومن الناس من لا يعلم انه عالم
بالله وهو على علم بمن شهد ويراه ولا يعلم انه الحق فلو سألته هل تعلم الله قال لا فلو سألته فيما شهده هل تعلمه هذا الذي
شهدته من حيث ما هو مشهود لك يقول نعم فقال له فمن هو يقول هذا الذي أشهده فيقال له فمن يقال له يقول لا أدري
فاذا قيل له هو كذا أي هو فلان بالاسم الذي يعرفه به ولكن ما عرف ان هذا المشهود هو مسمى ذلك الاسم فجاهل

الا جل هذا الاسم على هذا المشهود فقد كان موصوفا بعلم الاسم وموصوفا بعلم المشهود من حيث ماهو مشهود له وما استفاد الا كون هذا المشهود مسمى ذلك الاسم المعلوم وفيه علم انقياد الخلق للحق وانه نتيجة عن انقياد الحق للخلق لطلب الممكن الواجب فانقاد له الواجب فيما طلبه فأوجده ولم يك شيأ وفيه علم سبب الاختلاف الواقع فى العالم مع العلم بما يوجب رفع الاختلاف فما الذى حكم على العلم مع قوة سلطانه وفيه علم الاغترار وما سببه الذى أظهره وفيه علم ماهو العمل والكسب والفرق بين الكسب والاكتساب لان الله ميز الكسب من الاكتساب باللام وعلى فقال لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت وفيه علم الاختيار الالهى وفيه علم متى يستند الى الاصدق فيكون الضد رحمة لضده مع انه عدوّ له بالطبع وفيه علم التحجير عن الخوض فى الله وفيه علم الاحاطة بالاعمال احاطة مشاهدة لا احاطة تلبس وفى أى خزانة ادخرت الى وقت شهودها وما حكمها بعد شهودها فى نفسها وفيما يعود منها على العامل لها وفيه علم ما الحضرة التى تقلب الحقائق ولا تنقلب نفسها وهى من جملة الحقائق وفيه علم المناسبات وفيه علم ما يرجع اليه فى الحكم بالا يتصف بالقول ومع ذلك فله الفصل فى بعض القضايا وهو الاقتراع وأمثاله وفيه علم الغاية التى تطلبها الرسل من الله فى هذه الدار وفيه علم النيابة الالهيه فى التكوين وفيه علم غريب متعلق بالمحبة وهو الزهد فى المحبوب من أجل المحبوب مع انصافه بالحب فى المزهود فيه وبقاء ذلك الوصف عليه وفيه علم الاعتصام وفيه علم البياض والسواد ولبعض أهل الطريق تأليف فيه سماه البياض والسواد وفيه علم فضل الامم بعضهم على بعض وفضل هذه الامة المحمدية على سائر الامم وهل من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من كان قبل بعثته ورآه فى كشفه وآمن به واتبعه فى قدر ما كشف له منه وهل يحشر من هذه صفته فى أمته أو يحشر أمة وحده أو كان صاحب هذا الكشف متبعا لشرع نبى خاص كعيسى أو موسى أو من كان من الرسل عليهم السلام ورأى مشاهدة ان الشرع الذى جاء به ذلك النبى الخاص الذى هذا متبعه انه نائب فيه عن محمد صلى الله عليه وسلم وان ذلك شرعه فاتبعه على انه شرع محمد صلى الله عليه وسلم وان ذلك الرسول مبلغ عنه ما ظهر به من الشرع فهل يحشر مثل هذا فى أمة محمد صلى الله عليه وسلم أو يكون من أمة ذلك النبى ثم انه اذا اتفق ان يحشر فى أمة ذلك الرسول ثم دخل الجنة وبال منزلته هل ينالها فى منازل هذه الامة المحمدية ولا يراه منها الا فى منازل أتباع ذلك الرسول وأمه أوله فى منازل ذلك الرسول مع أمته منازل من حيث ماهو متبع وله منازل مع الامة المحمدية من حيث اتبعه بما أعطاه الكشف الذى ذكرناه آنفا وفيه علم الصحبة ومن يصحبك بالصفة ومن يصحبك بالوجه ومن يصحبك لك ومن يصحبك لنفسه ومن يصحبك لله ومن أولى بالصحبة ومن صحب الله ومن له مقام ان يصحب ولا يصحب أحدا والفرق بين الصحبة والمصاحبة وفيه علم المقامات والاحوال وفيه علم نعم وبئس وفيه علم الجزاء فى الدنيا وفيه علم اتصاف العالم بالاستفادة فيما هو به عالم وفيه علم أصناف المقربين ودرجاتهم فى القربة من كل أمة وفيه علم من يريد الله ومن يريد غير الله وما متعلق الارادة وهل يصدق من يقول انه يريد الله أولا يصدق وفيه علم الالتباس فى الموت ومن اتصف بالضدين وفيه علم الاستدراج وفيه علم ما يقبله الحق من النعوت ولا ينبغى ان تنسب اليه لكونها فى العرف والشرع صفة نقص فى الجناب الالهى وهى شرف ورفعة فى المحدث وفيه علم فنون من العلوم والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿الباب الثانى والثمانون وثلثمائة﴾ فى معرفة منزل الخواتم وعدد الاعراس الالهية والاسرار الاعجمية موسوية لرومية

علم البرازخ علم ليس يدركه * الا الذى جمع الاطراف والوسطا

له النفوذ به فى كل نازلة * كونية فيه فى العالمين سطا

فان أراد بشخص نقمة قبضا * وان أراد بشخص نعمة بسطا

ان أقسط الخلق فى ميزان رحمته * فى العالمين تراه فيه قد قسطا

اعلم انه لما كانت الخواتم أعيان السوابق علمنا ان الوجود فى الصور دائرة انعطف أبدها على أزلها فلم يعقل الاله الا وعقل المألوه ولا عقل رب الا وعقل المربوب ولكل معقول رتبة ليست عين الاخرى كما نعلم ان بين الخاتمة والسابقة

تميزا معقولا نه يقال عن الواحدة سابقة وعن الاخرى خاتمة وانما قلنا ان الخاتمة عين السابقة انما ذلك فى الحكم على المحكوم عليه بان المحكوم عليه تميزت الخاتمة من السابقة واعلم ان الاعراس على قسمين عرس لعقد وعرس لعقد ودخول وعرس لدخول ولا عقد والعقد عبارة عما يقع عليه رضى الزوجين والدخول وطء لوجود لذة أو لايجاد عين ودخول بلا عقد عرس الاماء ولما لم يكن فى الانكحة أفضل من نكاح الهبة لانه لا عن عوض كالاسم الواهب الذى يعطى لينعم اختص به لفضله أفضل الخلق وهو محمد صلى الله عليه وسلم قال تعالى وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبى ان أراد النبى ان يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين وكل نكاح خارج عما ذكرناه فهو سفاح لا نكاح أى هو بمنزلة الشئ السائل الذى لا ثبات له لانه لا عقد فيه ولا رباط ولا وثاق ثم نرجع ونقول فاما الخواتم فتعينها الآجال ولولا ذلك ما كان شئ خاتمة لان الخاتمة انتهاء فى الموصوف بها ولكل خاتمة سابقة ولا ينعكس فمن نظر الى دوام تنزل الامر الالهى واستمراره قال ما ثم خاتمة ومن نظر الى الفصل بين الاشياء فى التنزل قال بالخواتم فى الاشياء لكون الفصول تبينها مثال ذلك ولكن كل هذا فى عالم الانقسام والتركيب فاذا نظرت فى القرآن مثلا بين الكلمتين والآيتين والسورتين فتقول عند وجود الفصل المميز بين الامرين فان وقع بين كلمتين فخاتمة الاولى حرف معين وان كان آيتان فخاتمة الاولى كلمة معينة وان كان سورتان فخاتمة الاولى آية معينة وان كان أمر حادث قيل أجله كذا فى الدنيا لان كل ما فى الدنيا يجرى الى أجل مسمى فتنتهى فيه المدة بالاجل فخاتمة ذلك الشئ ما ينتهى اليه حكمه فانتهاء الانفاس فى الحيوان آخر نفس يكون منه عند انتقاله الى البرزخ ثم تنتهى المدة فى البرزخ الى الفصل بينه وبين البعث ثم تنتهى المدة فى القيامة الى الفصل بينها وبين دخول الدارين ثم تنتهى المدة فى النار فى حق من هو من أهل الجنة الى الفصل الذى بين الاقامة فيها والخروج منها بالشفاعة والمنة ثم تنتهى المدة فى عذاب أهل النار الذين لا يخرجون منها الى الفصل بين حال العذاب وبين حصول حكم الرحمة التى وسعت كل شئ فهم ينعمون فى النار باختلاف أمزجتهم كما قدمنا ذكرناه ثم لا يبقى بعد ذلك أجل ظاهر بالمدة ولكن آجال خفية دقيقة وذلك ان المحدث الدائم العين من شأنه تقلب الاحوال عليه ليلزمه الافتقار الى دوام الوجود له دائما ولا تفارق أحواله الآجال ولا يزال فى أحواله بين سابقة وخاتمة وأما الايمان فسابقته لا اله الا الله وخاتمته اماطة الاذى عن الطريق فعبر الشارع عن السابقة بالاعلى وعن الخاتمة بالادون فلا أعلى فى الايمان من التوحيد ولا أدنى فيه من اماطة الاذى عن الطريق ومن ذلك طريق التوحيد فان الاذى الذى فى طريقه الشرك الجلى والخفى والخفى الاسباب وهى بين خفى وأخفى فلا أخفى الاسباب الباطنة والخفى الاسباب الظاهرة والجلى نسبة الالوهة الى أشياء يثبت فيها نظر الموحد هذه كلها عن واحد وقلب غيره فانها أذى فى طريق التوحيد وكل أذى فى طريق من طرق الايمان بحسب الصفة التى تسمى ايمانا فما ضادها يسمى أذى فى طريقها فالذى يزيل الاذى من تلك الصفة المعينة هو خاتمة تلك الصفة كانت ما كانت ولا خاتمة لحكم الله فى عباده بالجملة والاطلاق ولا سابقة فان العدم الذى للممكن المتقدم على وجوده لم يزل مرجحا على الوجود الامكانى له فلا سابقة له وهو علم دقيق خفى تصوره سهل ممتنع لانه سريع التفلت من الذهن عند التصور فليس الحدوث للممكن الا من حيث وجوده خاصة عند جميع النظار وعندنا ليس كذلك وانما الحدوث عندنا فى حقه كون عدمه ووجوده لم يزل مرجحا على كل حال لانه ممكن لذاته وان كان بعض النظار قد قال حدوثه ليس سوى امكانه ولكن ما بين هذا البيان الذى بينته فى ذلك يتطرق الاحتمال الى كلام هذا الحاكم فانه يحتمل أن يكون عنده من أسماء الترادف فيكون كونه يسمى حادثا كونه يسمى ممكنا ويحتمل أن يريد ما أردناه من كون العدم الذى يحكم عليه به انه لذاته هو عنده بامر جح لم يزل فان توسعنا فى العبارة مع النظار لم نقل ان عدم الممكن لنفسه لانه لو كان العدم له صفة نفس لاستحال وجوده كما يستحيل وجود المحال ولكن كما نقول تقدم العدم له على الوجود لذاته لا العدم وبينهما فرقان عظيم ولكن ليس مذهبنا فيه الا ان عدمه لم يزل مرجحا فوجود الممكن له سابقة لكونه لم يكن ثم كان ولكن من حيث عينه اذا كان قائما بنفسه لا من حيث صورته فلا خاتمة له فى عينه وله الخواتم فى صورته بالامثال والاضداد فكل حادث سوى الاعيان القائمة بانفسها فله سابقة وخاتمة لكن

سابقته

سابقته عين خاتمته لانه ليس له في كونه غير زمان كونه حاصة ثم ينعدم لنفسه وانما تتميز السابقة فيه من الخاتمة بالحكم فتحكم عليه بالوجود في السابقة وبالعدم في الخاتمة وهي عين سابقته عين خاتمته لانه ليس له وجود في الزمان الثاني من زمان وجوده فافهم واعلم أن السالك اذا وصل الى الباب الذي يصل اليه كل سالك بالاكتساب فآخر قدم في السلوك هو خاتمة السالكين ثم يفتح الباب وتخرج العطايا والمواهب الالهية بحكم العناية والاختصاص لا بحكم الاكتساب وهذا الباب الالهي قبول كله لارد فيه البتة بخلاف أبواب المحدثات وفيه أقول

كل باب اذا وصلت اليه * أمكن الرد والقبول جميعا
غير باب الاله فهو قبول * للذي جاءه سميعا مطيعا
والذي رد اذ تخيل فيه * أنه الباب حق ثم صريعا
فيناديه ربه ليس بابي * ان بابي لمن يريد خشوعا
لو تفطنت حين جئت اليه * كنت عاينت فيك أمرا بديعا
أنت ما أنت لست أنت سوانا * فاسكب ان شئت للفراق دموعا

ولما وصلت في جماعة الواصلين من أهل زماني الى هذا الباب الالهي وجدته مفتوحا ما عليه حاجب ولا بواب فوقفت عنده الى أن خلع علي خلعة الوراثة النبوية ورأيت خوخة معلقة فاردت قرعها فقيل لي لا تقرع فانها لا تفتح فقلت فلاي شيء وضعت قيل لي هذه الخوخة التي اختص بها الانبياء والرسل عليهم السلام ولما كمل الدين أغلقت ومن هذا الباب كانت تخلع على الانبياء خلع الشرائع ثم اني التفت في الباب فرأيته جسما شفافا يكشف ما وراءه فرأيت ذلك الكشف عين الفهم الذي للورثة في الشرائع وما تؤدي اليه اجتهاد المجتهدين في الاحكام ولازمت تلك الخوخة والنظر فيما وراء ذلك الباب فتجلى لي من خلفه صور المعلومات على ما هي عليه فذلك عين الفتح الذي يجده العلماء في بواطنهم ولا يعلمون من أين حصل لهم الآن كوشفوا على ما كشف لنا فالنبوة العامة لا تشريع معها والنبوة الخاصة التي بابها تلك الخوخة هي نبوة الشرائع وبابها مغلق والعلم بما فيها محقق فلا رسول ولا نبي فشكرت الله على ما منح من المنن في السر والعلن فلما اطلعت من الباب الاول الذي يصل اليه السالكون الذي منه تخرج الخلع اليهم رأيت منه شكر الشاكرين كالصور التي تحلت لنا خلف الخوخة والظاهر من الشكر كالخوخة فلم أر شكرا الا لواحد من خلف الكلمات الطاهرة فلم أجد في تلك الحالة مساعدا لي على الشكر فقلت أخاطب ربي تعالى عز وجل

ادارمت شكرا لم أجد لك شاكرا * وان أنالم أشكر أكون كفورا
سترت عقول الخلق بالسبب الذي * وضعت فلم آنس عليك عبورا
وقد بلغت عنك التراجم غيرة * أمرت بها عبدا بتلك خبيرا
لذلك لم تشهد ولم تك ظاهرا * ولو كنت مشهودا لكنت غفورا
وقد قلت بالتلبيس في الملك الذي * بعثت شخيصا للانام نصيرا
وكيف لنا بالعلم والامر لم يزل * على حاله الامكان منك ظهيرا

فكان محمد صلى الله عليه وسلم عين سابقة النبوة البشرية بقوله معرفا ايانا كنت نبيا وآدم بين الماء والطين وهو عين خاتم النبيين بقوله تعالى ولكن رسول الله وخاتم النبيين لما ادعى فيه أنه أبو زيد بن رضى الله تعالى عنه أن يكون أبا لاحد من رجالنا لرفع المناسبة وتمييز المرتبة ألا تراه صلى الله عليه وسلم ما عاش له ولد ذكر من ظهره تشريفا له لكونه سبق في علم الله انه خاتم النبيين وقال صلى الله عليه وسلم ان الرسالة يعني البعثة الى الناس بالتشريع لهم والنبوة قد انقطعت أي ما بقي من يشرع له من عند الله حكم يكون عليه ليس هو شرعنا الذي جئنا به ولا رسول بعدي يأتي بشرع يخالف شرعي الى الناس ولا نبي يكون على شرع ينفرد به من عند ربه يكون عليه فصرح انه خاتم نبوة التشريع ولو أراد غير ما ذكرناه لكان معارضا لقوله ان عيسى عليه السلام ينزل فينا حكما مقسطا يؤمنا أي بالشرع الذي نحن عليه

ولا شك فيه أنه رسول ونبي فعلمنا انه صلى الله عليه وسلم أراد أنه لا شرع بعده ينسخ شرعه ودخل بهذا القول كل
انسان في العالم من زمان بعثته الى يوم القيامة في أمته كالخضر والياس وعيسى من أمة محمد صلى الله عليه وسلم الظاهرة
ومن آدم الى زمان بعثة رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمته الباطنة وهو النبي بالسابقة وهو النبي بالخاتمة فظهر في
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان السابقة عين الخاتمة في النبوة وأما خاتمية عيسى عليه السلام فله ختام دورة الملك
فهو آخر رسول ظهر وظهر بصورة آدم في نشئه حيث لم يكن عن أب بشري ولم يشبه الابناء أعني ذرية آدم في
النشء فانه لم يلبث في البطن اللبث المعتاد فانه لم ينتقل في أطوار النشأة الطبيعية بمرور الازمان المعتادة بل كان
انتقاله يشبه البعث أعني إحياء الموتى يوم القيامة في الزمان القليل على صورة من حاز عليها في الزمان الكثير فانه داخل
تحت عموم قوله كما بدأكم تعودون في التناسل والتنقل في الاطوار ثم ان عيسى اذا نزل الى الارض في آخر الزمان
أعطاه ختم الولاية الكبرى من آدم الى آخر نبي تشريفا لمحمد صلى الله عليه وسلم حيث لم يختم الله الولاية العامة في كل
أمة الا برسول تابع اياه صلى الله عليه وسلم وحينئذ فله ختم دورة الملك وختم الولاية أعني الولاية العامة فهو من الخواتم
في العالم وأما خاتم الولاية المحمدية وهو الختم الخاص لولاية أمة محمد الظاهرة فيدخل في حكم ختميته عيسى عليه السلام
وغيره كالياس والخضر وكل ولي لله تعالى من ظاهر الأمة فعيسى عليه السلام وان كان ختما فهو مختوم تحت ختم هذا
الخاتم المحمدي وعلمت حديث هذا الخاتم المحمدي بفاس من بلاد المغرب سنة أربع وتسعين وخمسمائة عرفني
به الحق وأعطاني علامته ولا أسميه ومنزلته من رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلة شعرة واحدة من جسده صلى الله
عليه وسلم ولهذا يشعر به اجمالا ولا يعلم به تفصيلا الا من أعلمه الله به أو من صدقه ان عرفه بنفسه في دعواه ذلك فلذلك
عرف بانه شعرة من الشعور ومثال الشعور أن ترى بابا معلقا على بيت أو صندوقا معلقا فتحس فيه بحركة تؤذن ان في
ذلك البيت حيوانا ولكن لا يعلم أي نوع هو من أنواع الحيوان أو يشعر انه انسان ولا يعرف له عينا فيفصله من غيره
كما تعلم بثقل الصندوق انه يحتوي على شئ أثقله لا تعلم ما هو عين ذلك الشئ المختزن في ذلك الصندوق فمثل هذا يسمى
شعورا لهذا الخفاء وأما ختم الاسماء الالهية فهو عين سابقتها وهو الهو وهو مثل قوله هو الله الذي لا اله الا هو فبدأ بهو
وأتى بالاسم الله المحيط بجميع الاسماء التي تأتي مفصلة ثم بالنفي وبنفي ان يكون هذه المرتبة لغيره ثم أوجبها لنفسه بقوله
الا هو فبدأ بهو وختم بهو فكل ما جاء من تفصيل أعيان الاسماء الالهية فقد دخل تحت الاسم الله الآتي بعد قوله هو فان
كلمة هو أعم من كلمة الله فانها تدل على الله وعلى كل غائب وكل من له هوية وما ثم الا من له هوية سواء كان المعلوم
أو المذكور موجودا أو معدوما وأما الخواتم التي على القلوب فهي خواتم الغيرة الالهية فما ختم بها الا الاسم الغيور وهو
قوله صلى الله عليه وسلم في الله انه أغير مني ومن غيرته حرم الفواحش وجعل الفواحش ظاهرة وباطنة فقال تعالى لمحمد
صلى الله عليه وسلم قل انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن فختم على كل قلب ان يدخله ربوبية الحق وتكون
نعتا له فما من أحد يجد في قلبه انه رب اله بل يعلم كل أحد من نفسه انه فقير محتاج ذليل قال تعالى كذلك يطبع الله على
كل قلب متكبر جبار ولا يدخله كبرياء الحق أصلا في المواطن كلها أي كل فرد فرد مختوم عليه ان لا يدخلها الاله
ولم يعصم الالسنة ان تتلفظ بالدعوى بالالوهة ولا عصم النفوس ان تعتقد الالوهة في غيرها بل هي معصومة ان
تعتقدها في نفسها لا في أمثالها لانه ما كل أحد عالم بالامور على ما هي عليه ولا يعلم كل أحد ان الامثال كلها حكمها في
الماهية واحد فهذه الخواتم قد انحصرت في تفصيل ما ذكرناه من أنواعها وأما الاعراس الالهية على تفصيل
ما ذكرناه في أول الباب فهي مشتقة من التعريس وهو نزول المسافر في منزلة معلومة في سفره والاسفار معنوية
وحسية فالسفر المحسوس معلوم والسفر المعنوي ما ظهر للقلب من المعاني دائما أبدا على التتالي والتتابع فاذا مرت
بهذا القلب عرست به فكان منزلا للتعريس بها وانما عرست به لتفيده حقيقة ما جاءت به وانما نسبت الى الله لان الله
هو الذي أسفرها وأظهرها لهذا القلب وجعله منزلا لها تعرس فيه وهي الشؤن التي قال الحق عن نفسه انه فيها جل
جلاله في كل يوم فالعالم في سفر على الدوام دنيا وآخرة لان الحق في شؤن الخلق على الدوام دنيا وآخرة والقلوب محل

لتعريس هذه المعاني التي يسفرها الحق لقلوب عباده فتعرس فيها ليطلعه الله على ما أراد أن يعلمه ذلك القلب فما من نفس إلا وللقلب خاطر إلهي قد نزل به على أي طريق سلك لكن بعض القلوب تعرف من عرس بها من الخواطر وقد لا تعرف من أي طريق جاء لأنها ما شعرت به حين نزل ذلك الخاطر بالقلب وبعض الناس لهم استشراف على أفواه السكك التي تأتي عليها هذه الخواطر التي تنزل بهذا القلب وتعرف كل طريق وتميزه عن صاحبه فإذا أقبل الخاطر عرف من أي طريق أقبل فإذا نزل به يقابله من الكرامة به على قدر ما يعرفه فإنه لكل طريق حكم ليس للطريق الآخر وهذا كله أعني الذي ذكرناه من المراعاة إنما ذلك في زمان التكليف فإنه الذي وضع الطريق وأوجب الأحكام فإذا ارتفع التكليف في النشأة الآخرة توحدت الطرق فلم يكن غير طريق واحدة فلا يحتاج في النازل عليه من الله المعرس بقلبه إلى تمييز أصلا فإنه ما ثم من يتميز لأحدية الطريق فلا يكون التعريس بالعقبة وإنما فصلناه في ذلك في أول الباب إلا في زمان التكليف وهو زمان الحياة الدنيا في أول وجوب التكليف فاعلم ذلك فإذا كان الحق منزل تعريس وهو ما ذكر عن نفسه أن العبد يتحرك بحركة يضحك بها ربه ويتعجب منها ربه ويتبشبش له من أجلها ربه ويفرح بها ربه ويرضى بها ربه ويسخط بها ربه ويغضب بها ربه فلما قال هذا عن نفسه وعين هذه الحركات وأمثالها حتى عرفناها من كتابه على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم وعرفنا أن العبد عنده بحسب ما أنزل به من هذه الحركات الموجبة لهذه الأحكام التي وصف الحق بها نفسه أنه يظهر بها إذا أتى بها العبد وهذا حكم أثبته الحق ونفاه دليل العقل وعرفنا أن العقل قاصر عما ينبغي لله عز وجل وأنه لو التزم نفسه الانصاف للزم حكم الإيمان والتلقي وجعل النظر والاستدلال في الموضع الذي جعله الله ولا يعدل به عن طريقه الذي جعله الله له وهو الطريق الموصل إلى كونه إلها واحدا لا شريك له في ألوهيته ولا يتعرض له لما هو عليه في نفسه وأما استدلاله القاصر الذي يريد أن يحكم به على ربه بقوله إنه ما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث بتقسيمه في ذلك فإذا سلمناه لم يقدح فيما يريده فإنا نقول له من قال لك أن الحق بهذه المثابة وهو قولك كل ما لا يخلو عن الحوادث في نفسه ومن قال لك أن هذه في الموجودات منحصرة إنما ذلك حكم فيما لا يخلو عن الحوادث لا فيمن يخلو عن الحوادث وأما تقسيمك الآخر على هذا الجواب وهو قولك إنه إذا خلا عنها ثم قبلها فلا يخلو إما أن يقبلها لنفسه أو لأمر آخر ما هو نفسه فإن قبلها لنفسه فلا يخلو عنها وإذا لم يخل عنها فهو حادث مثلها ونقول له أما الحوادث كلها فيستحيل دخولها في الوجود لأنها لا تتناهى وأنت تعلم أن الذي يقبل الحوادث قد كان خاليا عنها أي عن حادث معين مع وجود نفسه ثم قبل ذلك الحادث لنفسه لأنه لولا ما هو على صفة يقبله ما قبله وقد تعرى وخلا عن ذلك الحادث بعينه مع وجود نفسه فما من حادث تفرضه إلا ويعقل وجود نفس القابل له وذلك الحادث غير موجود وإن لم يخل عن الحوادث فلا يلزم أن يكون حادثا مثلها مع قبوله لها لنفسه فالحق قد أخبر عن نفسه أنه يجيب عبده إذا سأله ويرضى عنه إذا أرضاه ويفرح بتوبة عبده إذا تاب فانظر يا عاقل لمن تنازع ومن المحال أن نصدقك ونكذب ربك ونأخذ عنك الحكم عليه وأنت عبد مثلي ونترك الأخذ عن الله وهو أعلم بنفسه فهو الذي نعت نفسه بهذا كله ونعلم حقيقة هذا كله بحده وماهيته ولكن نجهل النسبة إلى الله في ذلك لجهلنا بذاته وقد نهانا وحذرنا وحجر علينا التفكر في ذاته وأنت يا عاقل بنظرك تريد أن تعلم حقيقة ذات خالقك لا تسرح في غير ميدانك ولا تتعد في نظرك معرفة المرتبة لا تتعرض للذات جملة واحدة فإن الله قد أبان لنا أنه محل ومنزل لتعريس حركات عباده في أسفارهم وأحوالهم وتفطن إن كنت ذا عقل سليم ثم إنه ما يلزم إذا كان الأمر عندك قد حدث أن يكون ذلك الأمر حادثا في نفسه لا عقلا ولا عرفا ولا شرعا فإنك تقول قد حدث عندنا اليوم ضيف وهو صحيح حدوثه عندكم لا حدوثه في نفسه في ذلك الوقت بل قد كانت عينه موجودة مذ خمسين سنة ومع هذا فلا يحتاج إليه لبيانه وظهوره فمن أراد الدخول على الله فليترك عقله ويقدم بين يديه شرعه فإن الله لا يقبل التقييد والعقل تقييد بل له التجلي في كل صورة كما له أن يركبك في أي صورة شاء فالحمد لله الذي ركبنا في الصورة التي لم تقيده سبحانه بصورة معينة ولا حصرته فيها بل جعلت له ما هو له تعريفه أنه له وهو تحوله في الصور فما قدر الله حق قدره إلا الله ومن وقف مع الله

فيما وصف به نفسه لم يدخل تحت حكم عقله من حيث نفسه تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا واعلم ان مسمى النكاح
قد يكون عقيب الوطء وقد يكون عقدا ووطأ معا وقد يكون وطأ ويكون نفس الوطء عين العقد لان الوطء لا يصح
الا بعقد لروحين ومنه الهي وروحاني وطبيعي وقد يكون مراد التناسل أعني للولادة وقد يكون لمجرد الالتذاذ فاما
الالهي فهو توجه الحق على الممكن في حضرة الامكان بالارادة الحبية ليكون معها الابتهاج فاذا توجه الحق عليه
بما ذكرناه أظهر من هذا الممكن التكوين فكان الذي يولد عن هذا الاجتماع الوجود للممكن فعين الممكن
هو المسمى أهلا والتوجه الارادي الحبي نكاحا والانتاج ايجادا في عين ذلك الممكن وجودا ان شئت
والاعراس الفرح الذي تقوم بالاسماء الحسنى لما في هذا النكاح من الايجاد الظاهر في أعيان الممكنات لظهور آثار
الاسماء فيه اذ لا يصح لها أثر في نفسها ولا في مسماها وانما أثرها وسلطانها في عين الممكن لما فيه من الافتقار والحاجة
الى تأثير الاسماء فيظهر سلطانها فيه فلهذا انبسطا للفرح والسرور واقامة الاعراس اليها وهذا النكاح مستمر دائم
الوجود لا يصح فيه انقطاع ولا الطلاق لهذا العقد النكاحي لا يقع في الاعيان القابلة للاعراض والصور وانما يقع في
الصور والاعراض وهو عدمها لنفسها في الزمان الثاني من زمان وجودها وهو خلع لانه رد الوجود الذي أعطاها
عليه لانه بمنزلة الصداق لعين هذا الممكن الخاص فان قلت فالحق لا يتصف بالوجود الحادث فمن قبل هذا المردود
وأين خزانته ولا بد له من محل قلنا تجلى الحق في الصور وتحوله الذي جاء به الشرع الينا ورأيناه كشفا عموما وخصوصا
هو عين ما ردته الممكنات الصورية والعرضية من الوجود حين انعدمت فالحق له نسبتان في الوجود نسبة الوجود
النفسي الواجب له ونسبة الوجود الصوري وهو الذي يتجلى فيه لخلقه اذ من المحال ان يتجلى في الوجود النفسي
الواجب له لانه لا عين لنا ندركه بها اذ نحن في حال عدمنا ووجودنا من حين لم يزل عنا حكم الامكان فلا نراه الا بنا أي
من حيث تعطيه حقائقنا ولا بد ان يكون تجليه في الوجود الصوري وهو الذي يقبل التحول والتبدل فتارة يوصف به
الممكن الذي يخلع به وتارة يظهر به الحق في تجليه فانظر يا ولي في هذا الموطن فانه موطن حيرة جدا ولولا لسان الشرع
الذي أومأ اليه ونبه عليه ما أفصحنا عنه لاهل طريقنا فان الكثير من أهل طريق الله وان شهد وا تجلي الحق لكن
لا معرفة لهم بذلك ولا عبارة ولا صورة ما هو الامر عليه ومن علم ما قررناه من بيان قصد الشرع فيه علم كيف صدور
العالم وما هو العالم وما يبقى عينه من العالم وما يفنى منه وما يرثه الحق من العالم فانه القائل انا نحن نرث الارض ومن
عليها والينا يرجعون وما ورث على الحقيقة الا الوجود الذي يتجلى فيه لمن ظهر من خلقه الذي اختلعت فيه صور
الممكنات واعراضها لان الوارث لا يكون مع وجود الموروث عنه وانما يكون بعد انتقاله وعدمه من هذا
الموطن وهو انه فيه بالعدم وليس ذلك الا للصور والاعراض فهو وارث على الدوام والاختلاع واقع على الدوام
والقبول حاصل على الدوام والنكاح لازم على الدوام وهذا معنى الديمومة المنسوبة الى الحق فهو تعالى يعمل مع كونه لم
يزل موجدا للعالم ولم يزل العالم محدثا فالعالم له حكم الحدوث في عين القدم فلا يعقل له طرف ينتهي اليه لانه من ذاته لم
يزل تحت حكم الترجيح الالهي له اما بالعدم أو بالوجود واذا تقرر هذا في النسبة الالهية فلنذكر حكم النسبة الروحانية
في هذه المسئلة وذلك ان الوجود الذي ذكرناه في النسبة الالهية هو الوجه الخاص الذي لكل ممكن من الله سواء كان
هناك سبب وضعي أو لم يكن ولله الايجاد على كل حال وبكل وجه علوا وسفلا وأما النكاح الروحاني لحضرته الطبيعية
وهي الاهل الاصلي في النكاح الالهي فاذا ولدت في النكاح الاول صورة من الصور كانت تلك الصورة أهلا لهذا الروح
الكل فانكحه الحق اياها فبنى بها فلما وقعها ظهر عن ذلك لوقاع ولد وهو الروح الجزئي فحييت به تلك الصورة
وصار هذا الولد يقوم بها ويدبرها ويسعى عليها ويسافر ويقتحم الاخطار ليكتسب ما يجود به عليها حسا ومعنى أي
من الارزاق المحسوسة والمعنوية والعرس الذي يكون لهذا النكاح الروحاني انما تقيمه القوى التي لا ظهور لها الا في
هذه الصورة الطبيعية بوجود هذا النكاح فيقع لها الالتذاذ والفرح بما يحصل لها من الاثر بوجود هذا السماء
وأما النكاح الطبيعي فهو ما تطلبه هذه الارواح الجزئية المدبرة لهذه الصور من اجتماع الصورتين الطبيعيتين بالالتحام

والابتناء المسمى فى عالم الحس نكاحا فيتولد عن هذا النكاح أمثال الزوجين من كل حيوان ونبات فيظهر انسان من انسانين وفرس من فرسين وقد يقع الالتحام من غير المثلين فيتولد بينهما شكل غريب مايشبه عين واحد من الزوجين كالبغل بين الحمار والفرس وكل مولد بين شكلين مختلفين لا يولد أبدا فانه عقيم فهو الذى يولد ولا يلد فنكاح مثل هذا النوع ليس للولادة ولكن لمجرد الشهوة والالتذاذ فيشبه النكاح الاول هذا النكاح الذى خرج عنه غير جنس الزوجين من كونه نكاحا فى غير الجنس فيتولد بينهما الشكل الغريب مايشبه واحدا منهما أعنى من الزوجين فافهم وتلقيح الشجر بالرياح اللواقح من النكاح الطبيعى وأما الريح العقيم فيشبه نكاحها نكاح الشكل الغريب الذى لا يتولد عنه شئ واعراس هذا النكاح الطبيعى ماهو المشهود فى العرف المسمى عرسا فى الشاهد من الولائم والضرب بالدفوف وأما ما يتولد من النكاح الطبيعى فى الشجر فهو ما يعطيه من الثمر عند هذا الحمل وصورة وقع نكاح الاشجار زمان جرى الماء فى العود وهو عند طلوع السعود فهو نكاح سعيد فى طالع سعيد وما قبل ذلك فهو زمان خطبة ورسل تمشى بين الزوجين الرجل والمرأة ووقوع الولادة على قدر زمان حمل هذين النوعين من الشجر فمنه ما يولد فى الربيع ومنه ما يولد فى الصيف كما يكون حمل الحيوان يختلف زمانه باختلاف طبيعته فانه لا ينفصل من تأثير الزمان فيه الا بقدر ما تعطيه مزاجه وطبعه فاذا نكح الحق الارض وأنزل الماء ودبرته فى رحمها آثار الانوار الملكية ضحكت الارض بالازهار وأنبتت من كل زوج بهيج وانما كان زوجا من أجل ما يطلبه من النكاح اذ لا يكون الا بين الزوجين فمن عرسه هو ما تبرزه من الازهار والحلقة فى النبات هو ما سلم من الجوائح وغير المخلقة ما نزلت به الجائحة والله على كل شئ قدير وهذا قد ذكرنا طرفا من الخواتم والاعراس مجملا من غير تفصيل لكن حصرنا الامهات فى ذلك وأما الاسرار الاعجمية فانما سميناها أعجمية لان العربية من الاسرار هى التى يدركها عين الفهم صورا كالآيات المحكمات فى الكتب المنزلة والاسرار الاعجمية ما تدرك بالتعريف لا بالتأويل وهى كالآيات المتشابهات فى الكتب المنزلة فلا يعلم تأويلها الا الله أو من أعلمه الله ليس للفكر فى العلم بها دخول ولا له فيها قدم وما يتبع استخراج السر فيها الا الذى ذكره الله تعالى وهو الذى فى قلبه زيغ أى ميل عن الحق باتباعه ما قد ذكر الله فيه انه لا يعلم تأويله الا الله فمن أراد أن يعلم ذلك فلا يخض فى تلك الاسرار وليعمل فى الطريق الموصلة الى الله وهو العمل بما شرع الله له بالتقوى فانه قال تعالى انه ينتج لصاحبه علم الفرقان فاذا عمل به تولى الله تعليمه تلك الاسرار الاعجمية فاذا أنالها اياه صارت فى حقه عربية فيعلم ما أراد الله بها فيزول عنه فيها حكم التشابه الذى كانت توصف به قبل العلم بها لان الله جلاها متشابهة لها طرفان فى الشبه فلا يدرى صاحب النظر ما أراد منها بها فى ذلك التشابه فانه لا بد من تخليصه الى أحد الطرفين من وجه خاص وان جمعت بين الطرفين فلكل طرف منهما ماليس للآخر من ذلك المخلوق أو من ذلك المنزل ان كان من صور كلام الله فالمنزل كقوله تعالى الرحمن على العرش استوى وكقوله وهو معكم أينما كنتم وكقوله ونحن أقرب اليه من حبل الوريد وكقوله وهو الله فى السموات وفى الارض وكقوله فهل ينظرون الا أن يأتيهم الله فى ظلل من الغمام وكقوله وجاء ربك والملك صفا صفا وأمثال هذا فى الكتب المنزلة وأما أخبار الرسل المترجمين عن الحق ما أوحى به على ألسنتهم الينا فلا تحصى كثرة من الامور المتشابهة ولا يتبع ذلك بعد التعريف الا من فى قلبه زيغ وأما من يتبع الطرق الموصلة الى الكشف عنها فما هو من أهل الزيغ بل هو من أهل الاستقامة فالمحمدى هو المحكم من الآيات لانه عربى والمتشابه موسوى لانه أعجمى فالعجمية عند أهل العجمية عربية والعربية عند الاعاجم عجمة وفى الالفاظ هى مسورة بالاصطلاح وما ثم عجمة الا فى الاصطلاح والالفاظ والصور الظاهرة وأما فى المعانى فكلها عربية لا عجمة فيها فمن ادعى علم المعانى وقال بالشبه فلا علم له أصلا بما ادعاه انه علمه من ذلك فان المعانى كالنصوص عند أهل الالفاظ لانها بسائط لا تركيب فيها ولولا التركيب ما ظهر للعجمة صورة فى الوجود وفى هذا المنزل من العلوم ما لا يحصى كثرة ان ذكرناها طال الامر فيها ولهذا المنزل السيادة على كل منزل من منازل الجمع والوجود وقد ذكرنا حصر هذه المنازل فى هذا الكتاب فيما تقدم

فى هذا الباب فاعلم ان هذا المنزل هو منزل البرزخ الحقيقى فان البرزخ يتوسع فيه الناس وما هو كما يظنون انما هو كما عرفنا الله به فى كتابه فى قوله فى البحرين بينهما برزخ لا يبغيان فحقيقة البرزخ أن لا يكون فيه برزخ وهو الذى يلتقى ما بينهما بذاته فان التقى الواحد منهما بوجه غير الوجه الذى يلتقى به الآخر فلا بد أن يكون بين الوجهين فى نفسه برزخ يفرق بين الوجهين حتى لا يلتقيان فاذا ليس ببرزخ فاذا كان عين الوجه الذى يلتقى به أحد الامرين الذى هو بينهما عين الوجه الذى يلتقى به الآخر فذلك هو البرزخ الحقيقى فيكون بذاته عين كل ما يلتقى به فيظهر الفصل بين الاشياء والفاصل واحد العين واذا علمت هذا علمت البرزخ ما هو ومثاله بياض كل أبيض هو فى كل أبيض بذاته ما هو فى أبيض ما بوجه منه ولا فى أبيض آخر بوجه آخر بل هو بعينه فى كل أبيض وقد تميز الأبيضان أحدهما عن الآخر وما قابلهما البياض إلا بذاته وعين البياض واحد فى الامرين والامران ما هو كل واحد عين الآخر فهذا مثال البرزخ الحقيقى وكذلك الانسانية فى كل انسان بذاتها فالواحد هو البرزخ الحقيقى وما ينقسم لا يكون واحدا والواحد يجسم ولا ينقسم أى ولا ينقسم فى نفسه فانه ان قبل القسمة فى عينه فليس بواحد واذا لم يكن واحدا لم يماثل كل شئ من الامرين الذى يكون بينهما بذاته والواحد معلوم انه ثم واحد لا شك والبرزخ يعلم ولا يدرك ويعقل ولا يشهد ثم ان الناس جعلوا كل شئ بين شيئين برزخا توسعا وان كان ذلك الشئ المسمى عندهم برزخا جسما كبيرا أو صغيرا لكنه لما منع أن يلتقى الامران اللذان هو بينهما سموه برزخا فالجوهران اللذان يتجاوران ولا ينقسم كل واحد منهما عقلا ولا حسا لا بد من برزخ يكون بينهما ويجاور الجوهرين تجاور أحيازهما وليس بين أحيازهما حيز ثالث ليس فيه جوهر وبين الحيزين والجوهرين برزخ معقول بلا شك هو المانع أن يكون عين كل جوهر عين الآخر وعين كل حيز عين الآخر فهو قد قابل كل جوهر وكل حيز بذاته من عرف هذا عرف حكم الشارع اذ قال ان الله خلق الماء طهورا لا ينجسه شئ مع حصول النجاسة فيه بلا شك ولكن لما كانت النجاسة متميزة عن الماء فى الماء طاهر فى أصله الا أنه يعسر ازالة النجاسة منه فما أباح الشارع من استعمال الماء الذى فيه النجاسة استعملناه وما منع من ذلك امتنعنا منه لامر الشرع مع عقلنا أن النجاسة فى الماء وعقلنا أن الماء طاهر فى ذاته لا ينجسه شئ فما منعنا الشارع من استعمال الماء الذى فيه النجاسة لكونه نجسا أو تنجس وانما منعنا من استعمال الشئ النجس لكوننا لا نقدر على فصل اجزائه من اجزاء الماء الطاهر فبين النجاسة والماء برزخ مانع لا يلتقيان لاجله ولو التقيا لتنجس الماء فلم ذلك ألا ترى الصور التى فى سوق الجنة كلها برازخ تأتى أهل الجنة الى هذا السوق من أجل هذه الصور وهى التى يتقلب فيها أعيان أهل الجنة فاذا دخلوا هذا السوق فمن اشتهى صورة دخل فيها وانصرف بها الى أهله كما ينصرف بالحاجة يشتريها من السوق وقد يرى جماعة صورة واحدة من صور ذلك السوق فيشتهيها كل واحد من تلك الجماعة فعين شهوته فيها التبس بها ودخل فيها وحازها فيحوزها كل واحد من تلك الجماعة ومن لا يشتهيها بعينه واقف ينظر الى كل واحد من تلك الجماعة قد دخل فى تلك الصورة وانصرف بها الى أهله والصورة كما هى فى السوق ما خرجت منه ولا يعلم حقيقة هذا الامر الذى نص عليه الشرع ووجب به الايمان الا من علم نشأة الآخرة وحقيقة البرزخ وتجلى الحق فى صور متعددة يتحول فيهن من صورة الى صورة والعين واحدة فيشهد البصر التحول فى صور ويعلم عقلا أنها ما تحولت قط فكل قوة أدركت بحسب ما أعطتها ذاتها والحق فى نفسه صدق العقل فى حكمه وصدق البصر فى حكمه ثم له علم بنفسه ما هو عين ما حكم به العقل عليه ولا هو عين ما حكم به شهود البصر عليه ولا هو غير هذين بل هو عين ما حكما به وهو ما علمه الحق من نفسه مما لم يعلمه هذان الحاكمان فسبحان العليم القدير قدر وقضى وحكم وأمضى وقضى ربك أن لا تعبدوا الا اياه فى كل معبود وأين أين من تحوله فى صور المعبودات ولكن أكثر الناس لا يعلمون ثم شرع لنا أن لا نعبده فى شئ منها وان علمنا أنه عينها وعصى من عبده فى تلك الصور وجعله مشركا وحرم على نفسه المغفرة ووجبت المؤاخذة فى المشرك ولا بد ثم بعد ذلك ترتفع المؤاخذة وما ارتفعت الا لجهله بصورة ما عبده فى الشريك فى تلك الصفة فى الآخرة عن الشريك فلذلك عوقب ولذلك شملته الرحمة بعد العفو به وان

لم

لم يخرج من النار والعالم مناهذا بصورة ماعبده المشرك ماتزحزح عن علمه فى الدنيا ولا فى الآخرة لانه لم تقع عينه فى الدنيا ولا تعلق علمه الا على المعبود فى تلك الصورة والمشرك لم يكن حاله كذلك وانما كان حاله شهودا لصورة فرجع المشرك عنها فى الآخرة ولم يرجع العالم ولو رجع لكان من الجاحدين فلا يصح له ان يرجع

فالشرك باق ولكن ليس يعلمه * الا الذى شاهد الاعيان والصورا
فمن يقول بتوحيد أصاب ومن * يقول بالشرك فيه صدق الخبرا
ان الشريك لمعدوم وليس له * فى عين عابده عين ولا أثرا

وفى هذا المنزل من العلوم علم لا يعلمه نبى ولا ولى كان قبل هذه الامة اختص بعلمه هذا الرسول محمد صلى الله عليه وسلم وهذه الامة المحمدية فالكامل من هذه الامة حصل له هذا المقام ظاهرا وباطنا وغير الكامل حصل له ظاهرا أو باطنا ولم يكمل له ولكن شمله لكونه من الامة أمة محمد صلى الله عليه وسلم ولا يكاثر من أمته الا المؤمنين منهم صغيرا كان المؤمن أو كبيرا فان الذرية تابعة للآباء فى الايمان ولا يتبعونهم فى الكفر ان كان الآباء كفارا ولكن تعزل كفار كل أمة بمعزل عن كفار الامة الأخرى فان العقوبة تعظم بعظم من كفر به هذا هو المعهود الا كفار هذه الامة فانهم أخف الناس عذابا لكون من كفرت برسالته التى أرسله الله بها رحمة للعالمين وقد أبان الله ذلك فى الدنيا وجعله عنوان حكم الآخرة وذلك أن رسول الله محمدا صلى الله عليه وسلم لما اشتد قيامه فى الله وغيرته على الحق فى قصة رعل وذكوان وعصية جعل يدعو عليهم فى كل صلاة شهرا كاملا وهو القنوت فأوحى الله تعالى اليه فى ذلك لما علم من احاطته اياه اذا دعا فى أمر فنهاه عن الدعاء عليهم ابقاء لهم ورحمة بهم فقال وما أرسلناك الا رحمة للعالمين أى لترحمهم فانه مرسل الى جميع الناس كافة لترحمهم بانواع وجوه الرحمة ومن وجوه الرحمة أن تدعو لهم بالتوفيق والهداية وقد صح عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يقول اللهم اهد قومى فانهم لا يعلمون ونهى عن الدعاء عليهم فاذا كان من أشرك به يعتب رسوله صلى الله عليه وسلم فى الدعاء عليهم فكيف يكون فعله فيهم اذا تولى سبحانه الحكم فيهم بنفسه وقد علمنا أنه تعالى ما ندبنا الى خلق كريم الا كان هو أولى به فمن هنا نعلم ما حكمه فى المشركين يوم القيامة من أمة محمد صلى الله عليه وسلم وان أخذهم الله بالشرك فى الآخرة اذ لا بد من المؤاخذة ولكن مؤاخذتها انعم فيها لطف الحى لا يستوى فيه مشرك غير هذه الامة عشر كما أعرف ذلك اللطف ولا أصرح به كما ذكر عنى صلى الله عليه وسلم فيمن أصابتهم النار من هذه الامة بذنوبهم بل من الامم ان الله عيتهم فيها اماتة الحديث وقد مر فى هذا الكتاب خرجه مسلم فى صحيحه وقد رميت لك على الطريق لتعلم حكم الله فى هذه الامة المحمدية مؤمنها والكافر بها فان كفر الكافر منها لا يخرجه عن الدعوة فله أو عليه حكمها ولا بد فهم خير أمة أخرجت للناس المؤمن منهم بايمانه والكافر منهم بكفره هما خير من كل مؤمن من غير هذه الامة وكافر وهذا الذى ذكرناه فى هذا المنزل بالنظر الى ما يحويه من العلوم جزء من ألف جزء بل من آلاف والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

(الباب الثالث والثمانون وثلثمائة فى معرفة منزل العظمة الجامعة للعظمات المحمدية)

ان العظيم اذا عظمته نزلا * وان تعاظمت حلت ذاته فعلا
فهو الذى أبطل الاكوان أجمعها * من باب غيرته وهو الذى فعلا
وليس يدرك ما قلنا سوى رجل * قد جاوز الملأ العلوى والرسلا
وهام فيمن يظن الخلق أجمعه * تحصيله وسها عن نفسه وسلا
ذاك الرسول رسول الله أحمدنا * رب الوسيلة فى أوصافه كملا

اعلم أن لهذا المنزل أربعة عشر حكما الاول يختص بصاحب الزمان والثانى والثالث يختص بالامامين والرابع والخامس والسادس والسابع يختص بالاوتاد والثامن والتاسع والعاشر والاحد عشر والاثنا عشر والثالث عشر والرابع عشر يختص بالابدال وبهذه الاحكام يحفظ الله عالم الدنيا فمن علم هذا المنزل علم كيف يحفظ الله الوجود على عالم الدنيا ونظيره

من الطب علم تقويم الصحة كما أنه بالابدال تنحفظ الاقاليم وبالاوتاد ينحفظ الجنوب والشمال والمغرب والمشرق وبالامامين ينحفظ عالم الغيب الذي في عالم الدنيا وعالم الشهادة وهو ما أدركه الحس وبالقطب ينحفظ جميع هؤلاء فانه الذي يدور عليه أمر عالم الكون والفساد وهؤلاء على قلب أربعة عشر نبيا وهم آدم وادريس ونوح وابراهيم ويوسف وهود وصالح وموسى وداود وسليمان ويحيى وهارون وعيسى ومحمد سلام الله عليهم وعلى المرسلين والحمد لله رب العالمين ولكل واحد ممن ذكرنا طريق يخصه وعلم ينصه وخبر يقصه ويرثه من ذكرناه ممن ليست له النبوة التشريع وان كانت له النبوة العامة ولنذكر من ذلك ما تيسر فانه يطول الشرح فيه ويتفرع الى ما لا يكاد ان ينحصر وهم من الاسماء الالهية الله والرب والهادي والرحيم والرحمن والشافي والقاهر والمميت والمحيي والجميل والقادر والخالق والجواد والمقسط كل اسم الهي من هذه ينظر الى قلب نبي ممن ذكرنا وكل نبي يفيض على كل وارث فالنبي كالبرزخ بين الاسماء والورثة ولهم من حروف المعجم حروف أوائل السور وهي الالف واللام والميم والصاد والراء والكاف والهاء والياء والعين والطاء والسين والحاء والقاف والنون هذا لهم من حيث الامداد الالهي الذي يأتيهم في قلوبهم واما الذي يأتيهم من الحروف في صور خيالهم بالامداد أيضا فللبدل فالدال والعين والنون والصاد والراء والالف والطاء والحاء والواو والضاد والغين واللام والميم والتاء والكاف والباء والسين والقاف والياء والهاء والحرف المركب من لام ألف الذي هو للحروف بمنزلة الجوهر وهذه الحروف من عالم الانفاس الالهية وما تركب من الكلمات من هذه الحروف خاصة مما وقع عليها الاصطلاح في كل لسان مما يكون به الفائدة في ذلك اللسان فان تلك الكلمات لها على ما قيل لي خواص في العالم ليست لسائر الكلم وأما الارواح النورية فعين لهؤلاء الانبياء منهم أربعة عشر روحا من أمر الله ينزلون من الاسماء التي ذكرناها الالهية على قلوب الانبياء وتلقيها حقائق الانبياء عليهم السلام على قلوب من ذكرناه من الورثة وتحصل للفرد الواحد من الافراد وراثة الجماعة المذكورة ويأخذون علم الورث من طريق المذكورين من الارواح الملكية والانبياء البشريين ويأخذون بالوجه الخاص من الاسماء الالهية علوما لا يعلمها من ذكرناه سوى محمد صلى الله عليه وسلم فانه علم هذا العلم لانه أخبر أنه قد علم علم الاولين وعلم الآخرين اعلم ان لله كنوزا في الطبيعة التي تحت عرش الماء كثيرة وفيها أمور اوتيها سعادة العباد كاختزان الذهب في المعدن وهذه الكنوز صور الكلمات المركبة من الحروف اللفظية ولا تظهر ابدا اذا أراد الله اظهارها الا على ظهر أرض أجسام البشر على ألسنتهم واتفاقهم ولا تتضوع بها بين العالم فيها مثل قول الانسان لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فهذه الكلمات من الكنوز المنصوص عليها من الله على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم وأول ما أظهرها الله تعالى على لسان آدم عليه السلام فهو أول من أنفق من هذا الكنز في الطواف بالكعبة حين أنزله جبريل وطاف به بالكعبة فسأله ما كنتم تقولون في طوافكم بهذا البيت فقال جبريل عليه السلام كنا نقول في طوافنا بهذا البيت سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر فأعطى الله آدم من بينه من حيث لا تعلمه الملائكة كلمة لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فقال آدم لجبريل عليهما السلام وأزيدكم أنا لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فبقيت سنة في الذكر في الطواف ابديه ولكل ذكر نفقة الى يوم القيامة فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن هذه الكلمة أعطيها آدم عليه السلام من كنز من كنوز العرش فالكنوز المكتنزة تحت العرش انما هي مكتنزة في انشائها فاذا أراد الله اظهار كنز منها أظهره على ألسنة وجعل ذلك قربة يتقربون به ونفقة ينفقونه وهكذا جميع ما كتنزه مما فيه قربة وما ليس بقربة فما هو مكتنز بل يخلق في الوقت في لسان العبد وكانت صورة اختزانه انه لا يختزن الامر وجودي أن الله لما أراد ايجاد هذا المكتنز تجلى في صورة آدمية ثم تكلم بهذا الامر الذي يريد أن يكنزه لنا أو ان شاء من خلقه فاذا تكلم به أسمعه ذلك المكان الذي يختزنه فيه فيمسك عليه فاذا أنشأ الله ذلك المكان صورة ظهر هذا الكنز في نطق تلك الصورة فانتفع بظهوره عبد الله ثم لم يزل ينتقل في السنة الذاكرين به دائما أبدا ولم يكن كنزا الا فيمن ظهر منه ابتداء لا في كل من ظهر منه بحكم الانتقال والحفظ وهكذا

كل من سن سنة حسنة ابتداء من غير تلقف من أحد مخلوق الا من الله اليه فتلك الحسنة كنزا كتنزها الله فى هذا العبد من الوجه الخاص ثم نطق بها العبد لاظهارها كالذى ينفق ماله الذى اختزنه فى صندوقه فهذا صورة الاكتناز ان فهمت فلا يكون اكتنازا الا من الوجه الخاص الالهى وما عدا ذلك فليس باكتناز فأول ما نطق به هو محل الاكتناز الذى اكتنزه الله فيه وهو فى حق من تلقفه منه ذكر مقرب كان موصوفا بأنه كنز فهذه كلها رموزه لانها كلها كنوزه وبعد ان أعلمتك بصورة الكنز والاكتناز وكيفية الامر فى ذلك لتعلم ما أنت كنز له أى محل لاكتنازه مما لست بمحل له اذا تلقفته أو تلقمته من غيرك فتعلم عند ذلك حظك من ربك وما خصك به من مشارب النبوّة فتكون عند ذلك على بينة من ربك فيما تعبده به ولا تكون فيما أنت محل لاكتنازه وارثا بل تكون موروثا فتحقق ما ترثه وما يورث منك ومن هذا الباب مسألة بلال الذى نص عليها النار رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قوله بم سبقتنى الى الجنة يستفهمه اذ علم أن السبق له صلى الله عليه وسلم فلما ذكر له ما نص انما قال بهما أى بتينك الحالتين فمن عمل على ذلك كان له أجر العمل ولبلال أجر التسنين وأجر عملك معا فهذا فائدة كون الانسان محلا للاكتناز وأما تسنين الشر فليس باكتناز الهى وانما هو أمر طبيعى فان النبى صلى الله عليه وسلم يقول معلما لنا والخير كله بيديك أى أنت الذى اكتنزته فى عبادك فهو بجعلك فيهم واختزانك ولذلك يكون قربة اليك العمل به ثم قال والشر ليس اليك أى لم تختزنه فى عبادك وهو قوله تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك فاضاف السوء اليك والحسن اليه وقوله صدق واخباره حق وأما قوله قل كل من عند الله أى التعريف بذلك من عند الله والحكم بأن هذا من الله وهذا من نفسك وهذا خير وهذا شر هذا معنى كل من عند الله ولهذا قال فى حق من جهل الذى ذكرناه منهم فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا أى ما لهم لا يفقهون ما حدثتهم به فانى قد قلت ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك ورفعت الاحتمال أو نصصت على الامر بما هو عليه فلما قلت كل من عند الله يعلم العالم بالله انى أريد الحكم والاعلام بذلك انه من عند الله لا عين السوء ولما علم ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والخير كله بيديك والشر ليس اليك وكذلك قوله تعالى ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها فجورها انه فجور وتقواها انه تقوى ليفصل بين الفجور والتقوى اذ هى محل لظهور الامرين فيها فربما التبس عليها الامر وتخيلت فيه أنه كله تقوى فعلمها الله فيما ألهمها ما تميز به عندها الفجور من التقوى ولذا جاء بالالهام ولم يجئ بالامر فان الله لا يأمر بالفحشاء والفجور فحشاء فالذكر للاصل وهو القطب والتحميد ان أعنى تحميد السراء والضراء لما انقسم التحميد بلسان الشرع بين قوله فى السراء الحمد لله المنعم المفضل وبين قوله فى الضراء الحمد لله على كل حال وماله فى الكون الا حالة تسر أو حالة تضر ولكل حالة تحميد قسمها كذا على الامامين فهؤلاء ثلاثة قد بينت مراتبهم ولما كانت الجهات التى يأتى منها الشيطان الى الانسان أربعة وهى قوله تعالى لنا فى كتابه عن ابليس ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم وقام على كل جهة من هذه الجهات من يحفظ ايمانه منها جعل الاوتاد أربعة للزومهم هذه الجهات لكل وتد جهة أى الغالب عليه حفظ تلك الجهة خاصة وان كان له حفظ لسائر الجهات كأفراس كم زيد وأقصا كم على وكالجماعة تحمل ما لا يقدر الواحد على حمله اذا انفرد به ولكل واحد من الجماعة قوة فى حمله وأعاب قوته حمل ما يباشره من ذلك المحمول ولولا الجماعة ما انتقل هذا المحمول لان كل واحد واحد لا يقدر على حمله فبالمجموع كان الحمل كذلك هذا الامر فهذه سبعة وأما الابدال فلهم حفظ السبع الصفات فى تصريف صاحبها لها اذ لها تصرف فى الخير وتصرف فى الشر فتحفظ على صاحبها تصريف الخير وتقيه من تصريفها فى الشر فهذه جملة الاربعة عشر التى ذكرناها القوم يعملون من المؤمنين اذا انصفوا ومن حصل له حفظ ما ذكرناه فذلك المعصوم وتلك العصمة ما ثم غير هذين فى الظاهر والباطن والله بكل شئ عليم واذا علمت هذا وانفتح لك مقفله مشيت لكل واحد من الذى عينا لك على ماله مما ذكرناه من الاسماء الالهية والحروف الرقمية المعينة والافهام الموروثة من النبيين المذكورين والارواح النورية ويحصل لك ذوقا جميع ما ذكرناه وكشفا لمعناه فلا تغفل عن استعماله وفى هذا المنزل من العلوم علم الاذكار المقربة الى الله تعالى وعلم الاسماء الالهية وعلم

اختصاص الرحمة وشمولها وعلم الاسماء المركبة التى لله وعلم عواقب الامور وعلم العالم وعلم مراتب السيادة فى العالم وعلم الثناء بالثناء وعلم الملك والملكوت وعلم الزمان وعلم الجزاء وعلم الاستناد وعلم التعاون وعلم العبادة وعلم البيان والتبيين وعلم طرق السعادة وعلم النعمة والمنعم والانعام وعلم أسباب الطرد عن السعادة التى لا يشوبها شقاء وعلم الحيرة والمتحيرين وعلم السائل والمجيب وعلم التعريف بالذات والاضافة وأى المعرفتين أقوى هذه أمهات العلوم التى يحوى عليها هذا المنزل وكل علم منها فتفاصيله لا تنحصر الا لله تعالى أى يعلم مع علمه بها انها لا تنحصر لانها لا نهاية لها ومنها تقع الزيادة فى العلم لمن طلبها ومن أعطيها من غير طلب وهو قوله وقل رب زدنى علما فان تناهى العلم فى نفسه فان المعلوم لا يتناهى

وقد نهت النفس عن قولها ✻ بالانتها فيه فلم تنتهه
نحالها بالامر فى نفسه ✻ لذاك قالت أنه ينتهى ✻
وقد درأينا نفرا منهم ✻ بمكة يجول فى مهمه
قد حكمت أوهامهم فيهم ✻ فانحاز ذو اللب من الابله

واعلم أن عالم الانسان لما كان مملكة لله تعالى كان الحق تعالى ملكا لهذا الملك بالتدبير فيه والتفصيل ولهذا وصف نفسه تعالى بأن لله جنود السموات والارض وقال وما يعلم جنود ربك الا هو فهو تعالى حافظ هذه المدينة الانسانية لكونها حضرته التى وسعته وهى عين مملكته وما وصف نفسه بالجنود والقوة الا وقد علم أنه تعالى قد سبقت مشيئته فى خلقه أن يخلق له منازعا ينازعه فى حضرته ويثور عليه فى مملكته بوجود مشيئته فيه وسابق علمه وكلمته التى لا تتبدل سماه الحارث وجعل له خيلا ورجلا وسلطه على هذا الانسان فاجلب هذا العدو على هذا الملك الانسانى بخيله ورجله ووعده بالغرور وسفراء خواطره التى تمشى بينه وبين الانسان فجعل الله فى مقابلها أجنادا جنادا ملائكته ولما تراءى الجمعان وهو فى قلب جيشه جعل له ميمنة وميسرة ومقدمة وساقة وعرفنا الله بذلك لنأخذ حذرنا منه من هذه الجهات فقال الله تعالى بأنه قال هذا العدو ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم وهو فى قلب جيشه فى باطن الانسان فحفظ الله هذا الملك الانسانى بان كان الله فى قلب هذا الجيش وهذا العسكر الانسانى فى مقابلة قلب جيش الشيطان وجعل على ميمنته الاسم الرب وعلى ميسرته الاسم الملك وعلى مقدمته الاسم الرحمن وفى ساقته الاسم الرحيم وجعل الاسم الهادى يمشى برسالة الاسم الرحمن الذى فى المقدمة الى هذا الشيطان وما هو شيطان الجان وانما أعنى به شيطان الانس فان الله يقول شياطين الانس والجن وقال من شر الوسواس الخناس الذى يوسوس فى صدور الناس من الجنة والناس فان شياطين الانس لهم سلطان على ظاهر الانسان وباطنه وشياطين الجن هم نواب شياطين الانس فى بواطن الناس وشياطين الجن هم الذين يدخلون الآراء على شياطين الانس ويدبرون دولتهم ويفصلون لهم ما يظهرون فيها من الاحكام ولا يزال القتال يعمل على هذا الانسان المؤمن خاصة فيقاتل الله عنه ليحفظ عليه ايمانه ويقاتل عليه ابليس ليرده الى الكفر ويسلب عنه الايمان ويخرجه عن طريق سعادته جملة واحدة فانه اذا أخرجه تبرأ منه وجثا بين يدى ربه الذى هو مقدم صاحب الميمنة ويجعله سفيرا بينه وبين الاسم الرحمن وعرفنا الله بذلك كله لنعرف مكائده فهو يقول للانسان بما يزين له اكفر فاذا كفر يقول له انى برىء منك انى أخاف الله رب العالمين فكان عاقبتهما انهما فى النار خالدين فيها لان الكفر هنا هو الشرك وهو الظلم العظيم ولذلك قال وذلك جزاء الظالمين يريد المشركين فانهم الذين لبسوا ايمانهم بظلم وفسره رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قاله لقمان لابنه يا بنى لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم فعلمنا بهذا التفسير ان الله أراد بالايمان هنا فى قوله ولم يلبسوا ايمانهم بظلم انه الايمان بتوحيد الله لان الشرك لا يقابله الا التوحيد فعلم النبى صلى الله عليه وسلم ما لم تعلمه الصحابة ولهذا ترك التأويل من تركه من العلماء ولم يقل به واعتمد على الظاهر وترك ذلك لله اذ قال وما يعلم تأويله الا الله فمن أعلمه الله بما أراده فى قوله علمه باعلام الله لا بنظره ومن رحمة الله بخلقه انه عذر للمتأولين من أهل ذلك اللسان العلماء به اذا

أخطؤا في تأويلهم وبما تلفظ به رسولهم امافيما ترجمه عن الله واما فيما شرع له أن يشرعه قولا وفعلا وليس في المنازل
الالهية كلها على كثرتها ما ذكرناه منها في هذا الكتاب ومالم نذكر من يعطى الانصاف ويؤدى الحقوق ولا يترك
عليه حجة لله ولا لخلقه فيوفى الربوبية حقها والعبودية حقها وما ثم الا عبد ورب الا هذا المنزل خاصة وكذا أعلمنا الله
بما ألهمه أهل طريق الله الذي جرت به العادة أن يعلم الله منه ورثة أنبيائه وهو منزل عزيز عجيب أوله يتضمن كله وكله
يتضمن جميع المنازل كلها وما رأيت أحدا تحقق به سوى شخص واحد مكمل في ولايته لقيته باشبيلية وصحبته وهو في
هذا المنزل وما زال عليه الى أن مات رحمه الله وغير هذا الشخص ما رأيته مع انى ما أعرف منزلا ولا نحلة ولا ملة الا رأيت
قائلا بها ومعتقدا لها ومتصفا بها باعترافه من نفسه فما أحكى مذهبا ولا نحلة الا عن أهلها القائلين بها وان كنا قد
علمناها من الله بطريق خاص ولكن لابد أن يريها الله قائلا بها العلم وفضل الله على وعنايته بى حتى انى أعلمت ان
في العالم من يقول بانتهاء علم الله في خلقه وان الممكنات متناهية وان الامر لابد أن يلحق بالعدم والدثور ويبقى الحق
حقا لنفسه ولا عالم فرأيت بمكة من يقول بهذا القول وصرح لى به معتقدا له من أهل السوس من بلاد المغرب الاقصى
حج معنا وحدثنا وكان يصر على هذا المذهب حتى صرح به عندنا وما قدرت على رده عنه ولا أدرى بعد فراقه
ايانا هل رجع عن ذلك أو مات عليه وكان لديه علوم جمة وفضل الا انه لم يكن له دين وانما كان يقيمه صورة عصمة لدمه
هذا قوله لى ويعطيه مذهبه وليس في مراتب الجهل أعظم من هذا الجهل والله يقول الحق وهو يهدى السبيل
انتهى السفر السابع والعشرون بانتهاء الباب الثالث والثمانين وثلاثمائة وحسبنا الله ونعم الوكيل

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ الباب الرابع والثمانون وثلثمائة في معرفة المنازلات الخطابية ﴾

الفصل الخامس في المنازلات وهو من سر قوله عز وجل وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب
وهو من الحضرة المحمدية

منازلات العلوم تبدى * حقائق الحق والعباد
بلا تعمل ولا امتراء * ولا جدال ولا عناد
فقل لعقلى اقصر فقلبى * يهدى الى الغى والرشاد
فكل ذكرى الى صلاح * وبعض فكرى الى فساد
فأنعم العلم علم فقرى * للسيد الواهب الجواد

اعلم أيدك الله وايانا ان المنازلة فعل فاعلين فما هي تنزل من اثنين كل واحد يطلب الآخر لينزل عليه أو به كيف شئت
فقل فيجتمعان في الطريق في موضع معين فتسمى تلك منازلة لهذا الطلب من كل واحد وهذا النزول على الحقيقة من
العبد صعود وانما سميناه نزولا لكونه يطلب بذلك الصعود النزول بالحق قال تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح
يرفعه فهو براقه الذي يسرى به اليه وينزل به عليه ويقول تعالى في حق نفسه على ما ذكره رسول الله صلى الله عليه
وسلم عنه فقال ينزل ربنا الى السماء الدنيا كل ليلة الحديث بطوله فوصفه بالنزول الينا فهذا نزول حق لخلق ومنا نزول خلق
لحق لانه لا يمكن لنا أن يكون لنا العلو والكبرياء والغنى عنه فلنا صفة الصغار والفقر اليه وله صفة الغنى والكبرياء

فكلنا اليه فقير * وكلنا لديه صغير وكلنا نراه سوانا * وهو الغنى بنا الكبير
الا انا فانى أراه * غيبى وانى خبير وبعد أن علمت ذاك انى * الى غناه عنه فقير

وعلى الحقيقة فيما ينزل عليه وبما ينزل علينا ولولا ذلك ما علمنا ما يقول في خطابه لنا فانه الغنى الحميد وعلى حقيقة
الحقيقة فيه ننزل عليه وبه ينزل علينا وسواء كانت منازلة أو نزولا تاما فيكون المتكلم والسامع فهو يعلم ما يقول فانه
سمع من كان هذا مقامه فما سمع كلامه غيره ولما كان هو الاصل لم يكن الا به فان الفرع بصورة الاصل يخرج

وفيها يظهر الثمر أعنى فى الفروع وتحصل الفوائد كما هى محل الحوائج فما ثم الا هو

لو كان لى اليك سبيل * ما كان لى عليك دليل
لذاك أنت رب عزيز * وانى العبيد الذليل
عجبت من اله وعبد * فى منزل الى يهول
اضافة وحرف شمول * بأنه ونحن عديل
الله قاله لم يقله * كون فقلته اذ يقول

ومن ذلك

هذا هو الامر الذى * لا بد منه وكفى
فاعمل على قولى اذا * كنت به متصفا
وكن اذا ناظرك أو * حق عليه منصفا
فأنت ان خالفته * كنت بها على شفا

واعلم ان الحق لا يكلم عباده ولا يخاطبهم الا من وراء حجاب صورة يتجلى لهم فيها فتكون له تلك الصورة حجابا عنه ودليلا عليه كالصورة الظاهرة الجسدية من الانسان اذا أرادت النفس الناطقة ان تكلم نفسا أخرى كلمها من وراء حجاب صورة جسدها بلسان تلك الصورة واعلمها مع كون النفس مخلوقة وأمرها كما ذكرناه فكيف بالخالق فلا يشهد المنزل فى المنازلات الخطابية الا صورا عنها تأخذ ما تترجم له عنه من الحقائق والاسرار وهى السنة الفهوانية وحد المنازلات من السماء الى الارض وما بينهما فهما فارقت الصورة السماء وفارقت الصورة الانسانية الباطنة الارض ثم التقتا فتلك المنازلة فان وصلت الى السماء أو جاءها الامر الى الارض فذلك نزول لا منازلة والمحل الذى وقع فيه الاجتماع منزل وتسمى هذه الحضرة التى منها يكون الخطاب الالهى لمن شاء من عباده حضرة اللسن ومنها كلم الله تعالى موسى عليه السلام ألا تراه تجلى له فى صورة حاجته ومنها أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم جوامع الكلم فجمع له فى هذه الحضرة صور العالم كلها فكان علم أسماء هذه الصور علم آدم عليه السلام وأعيانها لمحمد صلى الله عليه وسلم مع أسمائها التى أعطيت لآدم عليه السلام فان آدم من الاولين الذين أعطى الله محمدا صلى الله عليه وسلم علمهم حين قال عن نفسه انه أعطاه الله علم الاولين والآخرين ومنها آتى الله تعالى داود عليه السلام الحكمة وفصل الخطاب وجميع الصحف والكتب المنزلة من هذه الحضرة صدرت ومنها أملى الحق على القلم الاعلى ما سطره فى اللوح المحفوظ وكلام العالم كله غيبه وشهادته من هذه الحضرة والكل كلام الله فانها الحضرة الاولى فان الممكنات أول ما لها من الله تعالى فى ايجادها قول كن فهو أول الاسماع من الممكنات هذا الخطاب وآخر دعواهم فى الجنة الحمد لله رب العالمين عند قول الله لاهل الجنة رضائى عنكم فلا أسخط عليكم أبدا ولولا نفس الرحمن ما ظهرت أعيان الممكنات الكلمات واعلم أن الحركات كانت ما كانت لا تكون الا من متحرك فى شىء عن قصد من المحرك كان المحرك نفسه أو غيره فتحدث الصور عن حركته لا بل عن تحركه فيما حرك فيه بحسب قصده فتتشكل الصور بحسب الموطن وبالقصد الذى كان من المحرك كالحروف فى النفس الخارج من الانسان اذا قصد اظهار حرف معين لايجاد عينه فى موطنه الذى هو له انفتحت صورة الحرف فى ذلك الموطن فعين لذلك الحرف اسما يخصه يتميز به عن غيره اذا ذكر كما تميز صورته عن صورة غيره اذا حضر وذلك بحسب امتداد النفس ثم اذا قصد اظهار كلمة فى عينها قصد عند اظهار أعيان الحروف فى نفسه اظهار حروف معينة لا يظهر غيرها فيضم فى السمع بعضها الى بعض وتحدث فى السمع الكلمة وهى نسبة ضم تلك الحروف ما هى أمر زائد على الحروف الا انها نسبة جمعها فتعطى تلك الجمعية صورة لم تكن الحروف مع عدم هذه النسبة الجمعية تعطيها وهذا تركيب أعيان العالم المركب من بسائطه فلا تشهد العين الا مركبا من بسائط والمركب ليس بأمر زائد على بسائطه الا نسبة جمع البسائط وانما ذكرنا هذا حتى تعلم ان ما تشهده العين والتركيب

فى أعيان هذه الحروف لا يتناهى فلذلك لا تنفد كلمات الله فصور الكلمات تحدث أى تظهر دائما فالوجود والايجاد لا يزال دائما فاعلم أيها المركب من أنت و بماذا تركبت و كيف لم تظهر لعينك فى بسائطك و ظهرت لعينك فى تركيبك و ما طرأ امر وجودى الا نسبة تركيب تحكم عليه بأمر لم تكن تحكم به قبل التركيب فافهم أنشأ صورة كن من النفس ثم الكائنات عن كن فما أظهرت الا كلمات كلها عن كن وهى لفظة أمر وجودى فما ظهر عنها الا ما يناسبها من حروف مركبة تجتمع مع كن فى كونها كلمة فما أمره الا واحدة وهو قوله كن قال تعالى وما أمرنا الا واحدة وقال انما قولنا لشئ اذا أردناه أن نقول له كن فيكون ذلك الشئ فى عينه فيتصف ذلك المكون بالوجود بعد ما كان يوصف بأنه غير موجود الا أنه ثابت مدرج فى النفس غير موجود الحرفية فالمنازلة الاصلية تحدث الاكوان وتظهر صور الممكنات فى الاعيان فمن علم ما قلناه علم العالم ما هو ومن هو وسبحان من أخفى هذه الاسرار فى ظهورها وأظهرها فى خفائها فهى الظاهرة الباطنة والاولى والآخرة لقوم يعقلون

والعين واحدة والحكم للسبب * والعين ظاهرة والكون للنسب

قال تعالى وما رميت فنفى اذ رميت فأثبت عين ما نفى ولكن الله رمى فنفى عين ما أثبته فصار اثبات الرمى وسطا بين طرفى نفى فالنفى الأول عين النفى الآخر فمن المحال أن يثبت عين الوسط بين النفيين لانه محصور فيحكم عليه الحصر ولاسيما والنفى الآخر قد زاد على النفى الاول باثبات الرمى له لا للوسط فثبت الرمى فى الشهود الحسى لمحمد صلى الله عليه وسلم بنبوت محمد صلى الله عليه وسلم فى كلمة الحق وكما هو رام لا رام كذلك هو فى الكلمة الالهية محمد لا محمد اذ لو كان محمدا كما تشهده صورته لكان راميا كما شهد رميه فلما نفى الرمى عنه الخبر الالهى انتفى عينه اذ لا فرق بين عينه و رميه وهكذا فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وهذه هى البصيرة التى كان عليها الدعاة الى الله يعلمون من يدعو الى الله ومن يدعى الى الله فالادراك واحد فاذا أدرك به الامر على ما هو عليه سمى بصيرة لانه علم محقق واذا أدرك به عين نسبة ما ظهر فى الحس سمى بصرا فاختلفت الالقاب عليه باختلاف الموطن كما تختلف حكم عين الاداة وان كانت بصورة واحدة حيث كانت تختلف باختلاف المواطن مثل اداة لفظة ما لاشك انها عين واحدة وفى موطن تكون نافية مثل قوله وما يعلم تأويله الا الله وفى موطن تكون تعجبا مثل قوله فما أصبرهم على النار وفى موطن تكون مهيئة مثل قوله ربما يود الذين كفروا وفى موطن تكون اسما مثل قوله الا ما أمرتنى به الى أمثال هذا وقد تكون مصدرية وتأتى للاستفهام وتأتى زائدة وغير ذلك من مواطنها فهذه عين واحدة حكمت عليها المواطن باحكام مختلفة كذلك صور التجلى بمنزلة الاحكام لمن يعقل ما يرى فأبان الله لنا فيما ذكره فى هذه الآية أن الذى كنا نظنه حقيقة محسوسه انما هى متخيلة يراها رأى العين والامر فى نفسه على خلاف ما تشهده العين وهذا سار فى جميع القوى الجسمانية والروحانية فالعالم كله فى صور مثل منصوبة فالحضرة الوجودية انما هى حضرة الخيال ثم تقسم ما تراه من الصور الى محسوس ومتخيل والكل متخيل وهذا لا قائل به الا من أشهد هذا المشهد فالفيلسوف يرمى به وأصحاب أدلة العقول كلهم يرمون به وأهل الظاهر لا يقولون به ولا بالمعانى التى جاءت لها هذه الصور ولا يقرب من هذا المشهد الا السوفسطائية غير أن الفرق بيننا وبينهم انهم يقولون ان هذا كله لا حقيقة له ونحن لا نقول بذلك بل نقول انه حقيقة ففارقنا جميع الطوائف ووافقنا الله ورسوله بما أعلمناه بما هو وراء ما أشهدناه فعلمنا ما شهدنا والشهود عناية من الله أعطاها ايانا نور الايمان الذى أنار الله به بصائرنا ومن علم ما قررناه علم علم الارض المخلوقة من بقية خميرة طينة آدم عليه السلام وعلم ان العالم باسره لا بل الموجودات هم عمار تلك الارض وما خلص منها الا الحق تعالى خالقها ومنشيها من حيث هويته اذ كان له الوجود ولا هى ولولا ما هو الامر على ما ذكرناه ما صحت المنازلة بيننا وبين الحق ولا صح نزول الحق الى السماء الدنيا ولا الاستواء على العرش ولا العماء الذى كان فيه قبل أن يخلق خلقه ولولا حكم الاسم الظاهر ما بدت هذه الحضرة ولا ظهر هذا العالم بالصورة ولولا الاسم الباطن ما عرفنا أن الرامى هو الله فى صورة محمدية فما فوق ذلك من الصور فقال وما كان لبشر أن يكلمه الله وهو بشر الا وحيا مثل قوله ولكن

الله رمى فالرامى هو الله والبصر يشهد محمدا أو من وراء حجاب صورة بشرية لتقع المناسبة بين الصورتين بالخطاب أو يرسل رسولا وهو ترجمان الحق فى قلب العبد نزل به الروح الامين على قلبك فاذا أوحى الله الى الرسول البشرى من الوجه الخاص بارتفاع الوسائط والقاه الرسول علينا فهو كلام الحق لنا من وراء حجاب تلك الصورة المسماة رسولا ان كان مرسلا اليناأو نبيا وقد تكون هذه الرتبة لبعض الاولياء فاذا انكشف الغطاء البشرى عن عين القلب أدرك جميع صور الموجودات كلها بهذه المثابة فى خطاب بعضهم بعضا وسماع بعضهم من بعض فاتحد المتكلم والسامع والباطش والساعى والمحس والمتخيل والمصور والحافظ وجميع القوى المنسوبة الى البشر فالمنازلات كلها برزخية بين الاول والآخر والظاهر والباطن وصور العالم وصور التجلى فأجره حتى يسمع كلام الله فانه رحم المتكلم وقد عرفنا ان الكلام المسموع هو كلام الله لا كلامه فتنظر ما جاءبه فى خطابه البرزخى واقع عين الفهم لادراكه وكن بحسب ما خوطبت به ولا تسمع كلام الله الا سمع الله ولا كلام الصورة الا سمع الصورة والسامع من وراء السمع والمتكلم من وراء ذلك كله وانه من ورائهم محيط بل هو قرآن مجيد فى لوح محفوظ من التبديل والتغيير فاما ما يدل على توحيد واما صفة تنزيه واما صفة فعل واما ما يعطى الاشتراك واما تشبيه واما حكم واما قصص واما موعظة بترغيب أو ترهيب أو دلالة على مدلول عليه فهو محصور بين محكم ومتشابه كل خطاب فى العالم باطور الجسم لما فيه من الميل الطبيعى لكونه لا استقلال بنفسه فى وجوده وكتاب مسطور عن املاء الهى وبيمين كاتبه بقلم اقتدارى فى رق وهو عين من باب الاشارة لا من باب التفسير منشور ظاهر غير مطوى فما هو مستور والبيت المعمور وهو القلب الذى وسع الحق فهو عامره والسقف المرفوع ما فى الرأس من القوى الحسيه والمعنوية والبحر المسجور أى الطبيعة الموقدة بما فيها من النار الحاكم الموجب للحركة ان عذاب ربك لواقع أى ما تستعد به النفس الحيوانية والروح الامرى والعقل العلوى من سيدها المربى لها المصلح من شأنها لواقع لساقط عليها اذ كانت لها المنازل السماوية من حيث امكانها مطلقا ومن حيث طبعها مقيدا ماله من دافع لانه ما ثم غير ما ذكرناه فمن عندنا التلقى لتدانيه والترقى لتدانيه وبين هذين الحكمين ظهور البرازخ التى لها المجد الشامخ والعلم الراسخ وقد تكون المنازلة بين الاسماء الالهية مثل المنازلة فى الحرب على هذا الانسان اذا خالف أمر الله فيطلبه التوّاب والغفور والرحمن ويطلبه المنتقم والضارّ والمذل وأمثالهم وقد ورد فى الحديث من هذا الباب قوله تعالى ما ترددت فى شئ أنا فاعله ترددى فى قبض نسمة المؤمن يكره الموت وأكره مساءته ولا بدله من لقائى وهذا من المنازلة وقد ذقت هذا الكشف رأيته من الله فى قتل الدجال بحضور رسول الله صلى الله عليه وسلم معى فيه ومن هنالك انفتح لى باب بسط الرحمة على عباد الله وعلمت ان رحمته وسعت كل شئ فلا بد ان ينفذ حكمها فى كل شئ وعلمت حكمة انعدام الاعراض لانفسها فى الزمان الثانى من زمان وجودها وخلق الله الامثال فى المحل أو الاضداد اذ لو ثبت عرض ثبوت محله اذا لم يكن بمحله غنى مثله أى عرض آخر مثله فى العرضية لبقى كما يبقى الجوهر ولم تكن تتبدل حاله على الجوهر فيكون اما دائم الشقاء من أول خلقه أو دائم السعادة فتكون رحمة الله قاصرة على أعيان مخصوصين كما تكون بالوجوب فى قوم منعوتين بنعت خاص وفيمن لا ينالها بصفة مقيدة وهو ما تناله الرحمة من باب الامتنان كما نالت هذا الذى استحقها ووجبت له بالصفة التى أعطته فاتصفت بها فوجبت الرحمة له فالكل على طريق الامتنان بالها وبانه ما ثم الا منة الهية أصلا وعام تسرى المنازلة بين الاصبعين من أصابع الرحمن فى القلب فى ميدان الارادة فان أزاغه ازاغه رحمان وان أقامه أقامه رحمان فما ثم حكم الا له لانه المستوى على العرش فلا تنفذ الاحكام الا من هذا الاسم ثم تظهر المنازلة بين الملك والشيطان على القلب باللمتين اللتين يجدهما المكلف فى قلبه فان لم يكن مكلفا ووجد التردد فى قلبه فلا يخلو اما أن يكون فى دار تكليف أو لا يكون فان كان فى دار تكليف فالتردد الذى هو من اللمة الملكية واللمة الشيطانية يطلب كل واحد منهما المناسبة فيه لمته أن يكون لهذا المكلف فى ذلك دخول باعانة فى فساد فيجوز الاثم عليه كصبيين لم يبلغا حد التكليف فيتضاربان عن لمة الشيطان التى غلبت على كل واحد منهما فيجىء والداهما أو شخصان من قرابتهما أو جيرانهما أو من

كان من الحاضرين من الناس فيه خلوت بينهما بغير ميزان شرعى بل حمية غرض فربما يؤدى ذلك الى أن يكتسبوا اثما فيما سعوا به فى حقهما ولهذا تكون حركة الصبى بالشر عن لمة الشيطان فافهم واعرف المواطن تقر بالعلم الاتم وان كان غير مكلف و لا فى دار تكليف و وجد التردد فى أمر بين فعلين لا حرج عليه فيما يفعل منهما فذلك التردد والمنازلة بين الخاطرين كالتردد الالهى غير أنه فى العبد من أجل طلب الاولى والأعلى فى حقه كما تردد المكلف بين طاعتين أيتهما يفعل فهذا تردد الهى ماهو عن اللمتين انما هما غرضان أو غرض واحد تعلق بامرين انما على التساوى أو اثانة ترجيح يقتضيه الوقت وما هو مكلف ولا فى دار تكليف لأنه لولا التكليف ماقرب شيطان انسانا باغواء أبدا لانه عبث والعبث لا يفعله الحق لأن الكل فعله واليه يرجع الامر كله فصاحب علم المنازلات لا بد له ان يقف على هذا كله وأمثاله وكل تردد فى العالم كله فهذا أصله أما التردد الالهى أو الاصبعان أو اللمتان فشئ آخر له حكم ماهو لك والأصل التردد الالهى وما تعطيه حقائق الأسماء الالهية المتقابلة والله يقول الحق وهو يهدى السبيل فلنذكر فى هذا الفصل بعض ماحصل لنا فى المنازلات من المعارف الالهية فانها أكثر من ان تحصى فمن ذلك ما نذكره

الباب الخامس والثمانون وثلثمائة فى معرفة منازلة من حقر غلب ومن استهين منع

لاتحقرن عباد الله ان لهم * قدرا ولو جمعت لك المقامات

أليس أسماؤه تبدى حقائقهم * ولو تواتهم فيها الجهالات

الا اذا انتهكوا الشرع الذى نتهكت * حرمات منتهكية السمهريات

فمن أجل حمى الرحمن ان له * عينا لمن حكمت فيه الحميات

فان أسماءك الحسنى باسمائه الحسنى تناط وتدنيها العنايات

اعلم أيدنا الله واياك بروح القدس ان احتقار شئ من العالم لا يصدر من تقى يتقى الله وكيف من عالم بالله علم دليل أو علم ذوق فانه ليس فى العالم عين الا وهو من شعائر الله من حيث ماوضعه الحق دليلا عليه ووصف من يعظم شعائر الله فقال ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب أى فان عظمتها من تقوى القلوب أو الشعائر عظمها من تقوى القلوب ثم ان كل شعائر الله فى دار التكليف قد حد الله لها للمكلف فى جميع حركاته الظاهرة والباطنة حدودا عمت جميع ما يتصرف فيه روحا وحسا الحكم وجعلها حرمات له عنده هذا المكلف فقال ومن يعظم حرمات الله وتعظيمها ان يتقيها حرمات كما خلقها الله فى الحكم فان ثم أمورا تخرجها عن ان تكون حرمات كما تكون فى الدار الآخرة فى الجنة على الاطلاق من غير منع وهو قوله تعالى نتبوأ من الجنة حيث نشاء ولكم فيها ما تشتهى أنفسكم وقوله ان أصحاب الجنة اليوم فى شغل فاكهون وارتفع الحجر عما قام العبد فى دار التكليف فى هذا الموطن ويريد التصرف فيه كما تعطيه حقيقته ولكن فى موطنه ويسقط حرمات الله فى ذلك فلا يرفع بها رأسا ولا يجد لها تعظيما فيفقد خيرها اذا لم يعظمها عند ربه كما قال ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه وانما قال هذا ولم يتوعد بسبب أن أصحاب الأحوال اذا غلبت عليهم كانوا أمثال المجانين ارتفع عنهم القلم ويفوتهم لذلك خير كثير عند الله ولهذا لا يطلب الحال أحد من الأكابر وانما يطلب المقام ونحن فى دار التكليف فما فاتنا فى هذه الدار من ذلك فقد فاتنا خيره هنالك فيعلم قطعا ان السالمين أهل العناية عند الله بفوت هذا الخير هذا اذا لم نتعمل فى تحصيل هذا الحال الذى يفوتنا هذا الخير فكيف بنا اذا تعملنا فيه هذا الحكم الموت للخير عن نظر فى أصول الأمور حين نعرف بعض حقائقها فيكون فى ذلك البعض المفوت لنا هذا الخير وقد رأينا منهم جماعة كثيرة من أصحاب النظر فى ذلك من غير حال نوفى الله يعيذنا منه حالا ونظرا ولما كان الدليل يشرف بشرف المدلول والعالم دليل على وجود الله فالعالم شريف كله فلا يحتقر شئ منه ولا يستهان به هذا اذا أخذناه من جهة النظر الفكرى وهو فى القرآن فى قوله أفلا ينظرون الى السماء كيف رفعت والى الجبال كيف نصبت الآيات النظرية كلها الواردة فى القرآن وكقوله أولم ينظروا فى ملكوت السموات والارض وقوله ان فى خلق السموات والارض الآية وقوله ألم تر الى ربك كيف مد الظل وقوله ألم تر أن الله

يسجد له الآية وكقوله سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى تبين لهم أنه الحق وأمثال هذه الآيات وأما عند
أهل الكشف والوجود فكل جزء في العالم بل كل شيء في العالم أوجده الله لابد أن يكون مستندا في وجوده الى حقيقة
الاهية فمن حقره أو استهان به فانما حقر خالقه واستهان به ومظهره وكل ما في الوجود فانه حكمة أوجدها الله لأنه صنعة
حكيم فلا يظهر الا ما ينبغي لما ينبغي كما ينبغي فمن عمي عن حكمة الأشياء فقد جهل ذلك الشيء ومن جهل كون ذلك الأمر
حكمة فقد جهل الحكيم الواضع له ولا شيء أقبح من الجهل فان قلت فالجهل من العالم وقد قبحته فقد قبحت من استند
اليه الجهل في وجوده قلنا كان يصح هذا لو كان الجهل نسبة وجودية فالجهل انما هو عبارة عن عدم العلم لا غير فليس
بامر وجودي والعدم هو الشر والشر قبيح لنفسه حيثما فرضته ولهذا ورد في الخبر الصحيح ان النبي صلى الله عليه
وسلم قال في دعائه ربه تعالى والخير كله في يديك والشر ليس اليك فما نسب الشر اليه فلو كان الشر أمرا وجوديا لكان
اسناده الى الله اذ لا فاعل الا الله فالوجود كله خير لانه عين الخير المحض وهو الله تعالى ثم نرجع الى أصل الباب وهو قولنا
من حقر عاقب فيمن ذلك في الهمم وذلك ان أصل هذا ان كل شخص احتقر شيأ فان همته تقوى على التأثير فيه وعلى
قدر ما يعظم عنده يقل التأثير فيه أو ربما يؤدي الى أن لا يكون له أثر فيه فان الانفعال في الأشياء انما هو للهمم ألا ترى
تأثير همم النساء في السحر المعروف عندهم المؤثر في المسحور ولولا ما احتقروا المسحور وقطعوا بهممهم ان هذا الذي
يعملونه قولا أو عملا يؤثر في المسحور ما أثر فيؤثر بلا شك ومن ليست له هذه الهمة في قوة ذلك الفعل ويعظم عنده
من يريد أن يسحره من الناس ان يؤثر فيه ذلك العمل أو القول وعمله أو قاله فانه لا يؤثر جملة واحدة فلهذا قلنا من
حقر عاقب كما قيل لنا في هذه المنازلة فاذا صدق التوجه صح الوجود ألا ترى الأشياء الكائنة في العالم وهي من العالم
ان تكون أثرا عن العالم أو محكومة للعالم فان الأمثال تأبى من حيث حقيقتها ان يكون المؤثر فيها العالم فتحقر أمثالها
أعني جزئيات العالم وتتعلق الهمم بايجاد أمر ما فتنظر في السبب المعين لها على ايجاد ذلك الأمر في العالم وتبحث عنه اذا
كان من قبل الأفعال والأقوال وتشرع في ذلك العمل أو القول فان كان مما يعز بحيث أن لا تتمكن في الأثر فيه
بالتوجه الى الله فتتوجه في ذلك بالدعاء والصدق الى الله فتؤثر بذلك التوجه تلك الهمة فان كان صاحب الهمة مؤ
احتقر ذلك المؤثر فيه في جنب قوة الله وعظمته وان لم يكن احتقره في قوة همته وما استعان به على التأثير فيه فهو
مغلوب عنده على كل حال وأصل الاحتقار فان كل شيء في العالم بالنظر الى عظمة الله حقير وهذا من علم النسب وكل شيء
في العالم بالنظر الى تعظيم الله لا بعظمته فهو عظيم وهو الادب فانه لا ينبغي أن ينسب الى العظيم الا ما يستعظم فانه تعظ
عظمته في نفس من ... هذا النظر فان استحقره فلم يعظم في نفسه توجه ذلك التعظيم الذي في نفس من ...
عنده ذلك الشيء من العالم بما يحتج بقوله وما ذلك على الله بعزيز فينبغي للعالم أن لا يتصور هذه الآية الا حتى يتصو
عزة ذلك الشيء على أمثاله فاذا حصلت عنده عزة ذلك الشيء حينئذ يقول وما ذلك على الله بعزيز وان كان عليا بعز
فيثبت العزيز للعزيز هذا هو الادب والتعظيم فالشيء على عزته حقير بالنسبة الى عزة الله التي لا تقبل التأثير لا ج
هذا الحكم فمن احتج علينا من علم حقيقة ما كتبناه وما نبه عليه في حال من يسخط الله ويرضيه هل يدخل هذا الأ
الحاصل من الكون في الجناب الالهي في هذا الباب أم لا فاما لا يدخل فان العالم بكل شيء بيده ملكوت كل ش
ويتصرف في كل شيء اذ هو الموجد أسباب السخط والرضى والاجابة في الدعاء وما يخرج عنه شيء يكون لذلك الشيء
فيه فهو محرك العالم ظاهرا وباطنا الى كل ما يريد كونه فان كان ثم أثر فيه فهو الذي أثر في نفسه ما العالم أثر فيه بل غاية
فيه ان نقول أثر في نفسه ان قلنا لذلك العالم أي تقدم هذا السبب وهو ايجاده الأمر الموجب للسخط عليه في هـ
الشخص فاسخط الله بهذا الفعل الذي أوجده في هذا العبد لشقاوة هذا العبد أو ليظهر فيه عفوه ومغفرته ور
رحمته على قدر ما يظهر فيه عقيب الأمر المسخط وأما قوله في المنازلة من استهين منع وقد يكون من استهين في حـ
ذلك الشيء منع لانه جاهل بما طلب ويكون من استهين ذلك المطلوب في حقه منع لما هو أعلى منه فان الطالب قد يجـ
قدر ما يطلب ويعظم عنده لعدمه اياه وهو عند الله بالنسبة الى هذا الطالب دون هذا الطالب فيمنعه مطلوبه فيتخ

الممنوع منه ان ذلك لاهانته على من بيده اعطاء ما سأل فيه وليس كذلك فيفتح الله ان شاء عين بصيرته ويرزقه
الكشف على نفسه وعلى حقيقة ما طلب ويريه الحق فى ذلك الكشف ان الذى طلبه ما هو بذاك ويعرف شرف
نفسه عن ان يتصف بالافتقار الى الله فى طلب مثل هذا فيعلم ان الله ما منعه لاهانته عليه وانما منعه لاستهانة ذلك المطلوب
بالنسبة اليه فيشكر الله على منع ذلك هذا وجه من وجوه قوله من استهين منع والوجه الآخر ان يطلب الطالب فوق
قدره حتى لو أعطيه ما قبله لانه يضعف عن حمله فيمنع لاهانته بالنسبة الى ما طلبه وهو عكس الاول فيكون منع الله
اياه رحمة به مثل قوله ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا فى الارض لانهم يضعفون عن القيام بما يستحقه بسط الرزق من
الشكر وليس فى قوته الا البغى به والكفر والاشر والبطر ويظهر ذلك فى أرباب المناصب فى الدنيا فاذا رأيت صاحب
المنصب يحكم عليه المنصب فتعلم أنه دون المنصب وانه مهان يصرّفه المنصب بعزته كيف يشاء فلا يزال مذموما بكل لسان
من الحق ومن الخلق واذا رأيت صاحب المنصب يصرف المنصب ويحكم على المنصب فتعلم أنه فوق المنصب فيكون
محمودا بكل لسان عند الله وعند العالم فيمنع بحق وحكمة ويعطى بحق وحكمة كما قال الحق عن نفسه ولكن ينزل بقدر
ما يشاء وذلك لعلمه بهذا الشخص بالاوزان فان الله يقول انه بعباده خبير بصير فيعلم على من يبسط رزقه وعلى من يقبض
عنه ذلك القدر الذى بسطه على غيره فبغى به ولذلك ما ذكر الا عموم البسط فى العباد كلهم وأضاف البغى للكل لانه قد
بسط للبعض ووقع منهم البغى فيما بسطه له لانه شغله عن حاجة نفسه الضرورية بحاجة نفسه التى هى غير ضرورية كما
بسط الله له فى الملك فاعطاه افتقاره الاصلى ان يسعى فى تحصيل ملك غيره ولم يقنع بما عنده وقد كان قبل حصول ما هو
فيه عنده يشتهى انه يحصل له بعضه ويقنع به فلما أعطاه ما قنع وتشوق الى الزيادة بما هو فى يد غيره فلم يحصل له
ذلك ان حصل الا البغى فى الارض فربما أداه ذلك البغى الى زوال ما بيده فيندم عند ذلك ويعلم انه ما عاد عليه
الا بغيه فلو كان عزيزا فى طلبه غير مهان ما منع هكذا يقول عن نفسه وقد يكون منع الله ذلك فى حقه وأخذ ما كان
بيده سببا الى رجوعه الى الله وتوبته ليسعده الله بذلك فالعاقل ينظر فى أحواله وتصرّفاته وما أهله الله له ويعلم
ان ذلك كله خطاب الحق بالسنة الأحوال فيفتح عين الفهم وسمعه لذلك الخطاب العملى والحالى فيعمل بمقتضى
ما يفهم فيه فان قلت فان كان ويهمه فيه ما تعطيه قوة ذلك المنصب قلنا ليس ذلك نريد وما غاب عنا هذا الذى دخلت
عليها به ولكن الله قد وضع لنا فى العالم الموازين الشرعية لنقيم بها الوزن بالقسط فاذا أعطى ذلك الامر الذى يريد
تثبيته فى العالم بالوزن أخذنا منه قدر ما يحمل الميزان وتركنا منه ما لا يحتمله الميزان فان فى مقابلة كفة الموزون
مقدارا فى الكفة الأخرى وذلك المقدار هو الذى يعين لنا من هذا الموزون ما نحتاج اليه فى الوقت وهذا معنى قوله ينزل
بقدر ما يشاء وهو القدر الذى فى الكفة الاخرى من الميزان وما ننزله الا بقدر معلوم وقد يكون الميزان مكيالا فهو على قدر
المكيل والفرق بين المكيال والميزان ان الميزان خارج عنك وما أخذ من الموزون قدر ما يقابله من الكفة الاخرى
والمكيال هو عين ذاتك من حيث ما هى متصفة بحالة ما وذلك عين كيلها فلا تأخذ من الامر الا بقدر وسعها كما أخذ
المكيال فهو على الحقيقة كما هو فى الميزان فانه اذا رجح باحد الكفتين فقد خرج عن أن يكون وزنا لانه خرج عن
مقدار ما يقابله اما بتطفيف أو غيره فالنبى صلى الله عليه وسلم لما نزل عليه من الشرائع مكيال لا ميزان والحق لما لم يصح أن
يكون محلا للامر لم ينزل نفسه منزلة المكيال لكن وصف نفسه بان بيده الميزان يخفض القسط ويرفعه بحسب مراتب
العالم فكل خفض فى ميزان الحق ورفع فهو عين الاعتدال بين الكفتين فى الميزان الموضوع فى العالم فان الحق
ليس الاحد ا فميزان الحق لا بد فيه من خفض ورفع لاحدى الكفتين ولو كان على الاعتدال ما ظهر كون فى العالم
ولا عدل فاذا أقيمت موازين الشرع الالهى فى العالم سرى العدل فى العالم وكذلك لو أقيم الوزن الطبيعى فى
العالم لم يكن فى العالم مرض ولا موت كما لا يكون فى الجنة لان الميزان الطبيعى فى الجنة ظاهر حكمه ولذلك هى دار البقاء
ارتفع فيهما ميزان الشرع كما ارتفع فى الدنيا ميزان الطبع فالمنع والعطاء لولا الميزان ما كان لهما حكم فى العالم والذى
هو الموصوف بالمعطى والمانع والضار والنافع وهو بكل شئ عليم فان قال قائل من أهل النعم فعنى ان الجود الالهى

ليس فيه منع ولنا صدقت قال فاذا كنت صادقا وسلمت لي قولي فما حكم الاسم الالهي المانع وهذا المنع الواقع في العالم لماذا يرجع فانا لا ننكره قلنا أما الجود الالهي فلا منع فيه ولكن لا يقبله الا الممكن لا يقبله المحال فاذا عرفت القابل عرفت المانع والمنع فالقوابل تقبل من هذا الجود المطلق بحسب استعدادتها كالشقة والقصار في فيض الشمس نورها فتبيض الشقة وتسود وجه القصار ان كان أبيض فيقول لهما الحكيم النور واحد ولكن مزاج القصار لا يقبل من نور الشمس الا السواد والشقة على مزاج يقبل البياض فمزاجك منعك من قبول البياض ويقال للشقة مزاجك منعك من قبول السواد ولكل واحد من المذكورين أن يقول فالمسئلة بحالها لم تعطي المزاج الذي يقبل السواد والقصار يقول لم تعطي المزاج الذي يقبل البياض قلنا لا بد في العالم من شقة وقصار فلا بد من مزاج يقبل البياض ومزاج يقبل السواد ولا بد منهما كما كنتما تماما فان العالم لا بد فيه من كل شيء فلا بد أن يكون فيه كل مزاج والحق تعالى ما هو فعله مع الاغراض التي أوجدها في عباده وانما هو مع ما تطلبه الحكمة والذي اقتضته الحكمة هو الواقع في العالم فعين ظهوره هو عين الحكمة فانه فعل الله لا يعلل بالحكمة بل هو عين الحكمة فانه لو علل بالحكمة لكانت الحكمة هي الموجبة له ذلك ويكون الحق محكوما عليه والحق تعالى لا يكون محكوما عليه فلا يوجب موجب عليه شيأ الا ما أوجبه على نفسه لا انه أوجب عليه موجب غيره أمر اما ذي محل فرضه لمزاج خاص يتصور أن يقول قد منعني غير هذا المزاج وهذا غلط لان عين المزاج هو عين ما ظهر لا غيره ولا يصح أن يقول الشيء عن نفسه لم يكن غيري كما قدمنا في الباب الذي قبل هذا الباب أن التركيب ليس الا البسائط فالتركيب نسبة والنسب عدمية وقد ظهر أمر لم يكن يظهر لولا تركيب هذه البسائط وجمعها وما هو هذا الظاهر غير أعيان البسائط وكذلك هذا الظاهر عن هذا المزاج ما هو غير المزاج فما ثم على الحقيقة من يقول لاي شيء منعت واذا لم يكن ثم لم يصح المنع في الجود الالهي فحق المنع والمانع انما يرجعان الى نسب مقدرة وما كل أحد أطلعه الله على هذا العلم وأمثاله وتنزلت ألسنة الشرائع بحسب ما وقع عليه التواطؤ في ألسنة العالم ولذلك قال تعالى وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه فلا ينزل الا بما تواطؤا عليه فقد يكون التواطؤ في صورة ما هي الحقائق عليه وقد لا يكون والحق تابع لهم في ذلك كله ليفهم عنه ما أنزله في أحكامه وما وعد به وأوعد عليه كما قد دل الدليل العقلي على استحالة حصر الحق في أينية ومع هذا جاء لسان الشرع بالأينية في حق الحق من أجل التواطؤ الذي عليه لسان المرسل اليهم فقال للسوداء أين الله ولو قالها غير الرسول لشهد الدليل العقلي بجهل القائل فانه لا أينية له فلما قالها الرسول وبانت حكمته وعلمه علمنا أنه ليس في قوة فهم هذا المخاطب أن يعقل موجدا الا بما تصوره في نفسه فلو خاطبه بغير ما تواطأ عليه وتصوره في نفسه لارتفعت الفائدة المطلوبة ولم يحصل القبول فمن حكمته أن سأل مثل هذه بمثل هذا السؤال وبهذه العبارة ولذلك لما أشارت الى السماء قال فيها انها مؤمنة أي مصدقة بوجود الله ولم يقل عالمة فالعالم يصحب الجاهل في جهله لعلمه والجاهل لا يقدر على صحبة العالم على علمه ان لم يكن العالم ينزل اليه في صورة جهله وكل ذلك حكمة الهية في العالم واعلم ان المهانة حقيقة العالم التي هو عليها لانه بالذات ممكن فقير فهو ممنوع من جميع نيل أغراضه وارادته معا ذاتيا ولا نجحك ووقوع بعض مراداته ونيل بعض أغراضه مما قلناه في حده فان ذلك ما وقع له الا بارادة الحق لا بارادته فذلك المراد وارادة العبد معا انما هما واقعان بارادة الحق فهو ممتنع بالذات ان يكون شيء في الوجود موجودا عن ارادة العبد ولو كان لارادة العبد نفوذ في أمر خاص لعم نفوذها في كل شيء لو كان ذلك المراد وقع لعين ارادة الممكن فتعين ان ذلك الواقع وقع بارادة الله عز وجل فالعالم ممنوع لذاته كما هو ممكن مهان لذاته وانما كان مهانا لذاته لان العبودية له لذاته وهي الذلة وكل ذليل مهين وكل مهين محتقر وكل محتقر مغلوب فصح ما جاء في المنازلة من انه من حقر غلب ومن استهين منع والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب السادس والثمانون وثلثمائة في معرفة منازلة جل الورود وأينية المعية﴾

أنا مع العبد حيث كانا ❊ مستقبلا ماضيا وآنا

مقيدا

مقيــدا مطلقا نزيها * مقــدسا عامرا مكانا
من قال شوقا تريد عيني * بان ترانا فقــد جفانا
أين أنا منــك يا جفونا * لم تلحظ الفعـل والزمانا
كيف لها ان ترى جـلالى * وقد رأى الصعق من رآنا

قال الله عز وجـل ونحن أقرب اليه من حبل الوريد وقال وهو معكم أينما كنتم فكان بهويته معنا وباسمائه أقرب الينا منا فان الحق اذا جمع نفسه مع أحديته ولاسمائه من حيث ما تدل عليه من الحقائق المختلفة وما مدلولها سواه فانها ومدلولاتها عينه وأسماؤه ولابد ان تكون الكناية عن ذلك فى عالم الالفاظ والكلمات بلفظ الجمع مثل نحن وانا بكسر الهمزة وتشديد النون مثل قوله انا كل شئ خلقناه بقدر وانا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون وقد تفرد اذا أراد هويته لا أسماءه مثل قوله انى أنا الله لا اله الا أنا فوحد وأين نحن من أنا ولا معنى لمن قال ان ذلك كناية عن العظمة لا بل هى عن الكثرة وما ثم كثرة الا ما تدل عليه منه أسماؤه الحسنى أو تكون عينه أعيان الموجودات وتختلف الصور لاختلاف حقائق الممكنات المركبات اذ قد قال عن هويته انها جميع قوى الصور أى اذا أحب الشخص من عباده كشف له عنه انه فعلم انه هو ورآه به مع ثبوت عين الممكن واضافه القوة التى هى عينه تعالى الى العبد فقال كنت سمعه فالضمير فى قوله كنت سمعه عين العبد والسمع عين الحق ولا يكون العبد عبدا الا بسمعه والامين يقول اذا نودى سمعنا وأطعنا الا ان المأمور عند تكوينه وفى تصرفاته فلولا انه سميع ما قيل له كن ولا يكون لولا طاعته لربه فى أمره اياه والحق سمعه ليس غيره فى كل حال فكشف له سبحانه عن ذلك واذا كان الامر على ما ذكره عن نفسه وأعطاه الشهود والكشف صح الجمع فى لفظة انا ونحن واذا لم يكن عين القوى والموجودات الا هو صح الافراد فى انى انا الله والهو والانت وضمير المفرد بالخطاب بالكاف فى اياك نعبد وأمثال ذلك فافرد نفسه فى جمعيتنا فقال وهو معكم وجمع نفسه فى أحديتنا فى قوله ونحن أقرب اليه فافرد الضمير العائد على الانسان فلم يكن الجمع الا بنا ولا الواحد الا العين الا به فانما كان الخلق فالحق يصحبه من حيث اسمه الرحمن لان الرحم شجنة منه وجميع الناس رحم فانهم أبناء أب واحد وأم واحدة فانه خلقنا من نفس واحـدة وهو آدم وبث من آدم وحواء رجالا كثيرا ونساء فنحن أرحام من حيث ان الرحم شجنة من الرحمن فصحت القرابة وقد أمر بصلة الارحام فقال تعالى وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله وأمر بأن توصل الارحام وهو أولى بهذا الوصف منا فلا بد أن يكون للرحم وصولا فانها شجنة من الرحمن وقد لعن الله واللعنة البعد من انتسب الى غير أبيه أو انتمى الى غير مواليه أى لا ينتسب الى غير رحمه فنحن من حيث الرحم قرابة قربى ومن حيث الرتبة عبيد فلا ننتسب الا اليه ولا ننتمى لسواه وقد قال تعالى فى الصحيح عنه اليوم أضع نسبكم لانه عارض عرض لنا ما هو أصل لانا نفترق ولا نجتمع وقد لا يعرف بعضنا بعضا ونسبنا الذى بيننا ما هو أصل اذ لو كان أصلا ما قبل العوارض ولا صح النكران ثم قال وارفع نسبى فانا ما زلنا عنه قط ولا افترقنا منه ولا فارقنا ولا زال عنا وكيف يزول عمن نحن فى قبضته ومن هو معنا أينما كنا وعلى أى حالة وصفنا من وجود وعدم ثم قال أين المتقون فقمنا اليه بأجمعنا لانه ما منا الا من اتخذه وقاية فى دفع الشدائد عن نفسه وهو قوله واذا مسكم الضر فى البحر ضل من تدعون الا اياه وما منا الا من كان الحق له وقاية فى دفع ما يقال عنه فيه انه سوء فيكون كالمجن له تتعاور علينا سهام الاسواء فيضاف كل مكروه الينا فداء له فصح أن الناس كلهم متقون لكن ثم تقوى خصوص وتقوى عموم ميزتها الشرائع ونبهت عليها فن علم ما قلناه حمل التقوى حملا عاما على جميع الخلق ومن وقف مع التقوى المعلومة عند الناس خصص وما نبهنا على هذا الامر الا مراعاة للشرع فان الشرع راعى ذلك ونبه عليه حتى اذا علمه الانسان وتحقق به ظهر له الفضل على غيره فان الله يقول هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون وقد أمر بصلة الارحام والرحمن لنا رحم يرجع اليه فلا بد للمطيع أمره ان يصل رحمه وليس الا وصلته بربه فان الله بلا شك قد وصلنا من حيث انه رحم لنا فهو الرزاق ذو القوة المتين المنعم على أى حالة كنا من طاعة أمره أو معصيته وموافقة أو مخالفة فانه لا يقطع صلة الرحم من جانبه وان انقطعت عنه من جانبنا لجهلنا ثم انه ما أمر بصلة

لا رحام اعزيه الا ليسعدوا بذلك ومن شخص الا وله رحم يصلها او يباسلام كما قال بلوا أرحامكم ولو بالسلام فاذا وصلنا رحمنا لم نصل على الحقيقة الا هو وان جعلناه في عين رحمنا فهو يعرف نفسه كما ان الصدقة تقع بيد الرحمن قبل ان تقع بيد السائل وقال لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم وفى نفس الامر قد قلنا انا وقاية له من كل سوء ولا بد لكل أحد ان يكون له صديق من الناس على أي دين كان ولا بد له من مراعاة صديقه وهو في النسب رحمه بلا شك لانه أخوه لامه وأبيه وكل برّ ظهر من أحد الى أحد فهو صلة رحم لذا يفعلها الله من كل أحد فضلا من الله ونعمة غير انهم بينهم مفاضلة في القرب قال على بن أبي طالب القيروانى فى ذلك

الناس فى جهة التمثيل اكفاء * أبوهم آدم والام حواء
فان يكن لهم من أصلهم نسب * يفاخرون به فالطين والماء
ما الفضل الا لاهل العلم انهم * على الهدى لمن استهدى أدلاء
وقدر كل امرئ ما كان يحسنه * والجاهلون لاهل العلم أعداء

والقرابة قرابتان قرابة الدين وقرابة الطين فمن جمع بين القرابتين فهو أولى بالصلة وان انفرد أحدهما بالدين والآخر بالطين فتقدم قرابة الدين على قرابة الطين كما فعل الحق تعالى فى الميراث فورث قرابة الدين ولم يورث قرابة الطين اذا اختلفا فى الدين وكان الواحد مؤمنا بالله وحده والاخ لاخ كافرا باحدية الله ومات أحد الاخوين لم يجعل له نصيبا فى ميراثه فقال لا يتوارث أهل ملتين وقد ذهب عقيل دون على بن أبي طالب بمال أبيه لما مات أبو طالب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكل من قطع رحمه فى حق شخص وهو قد وصلها فى حق شخص آخر فالذى يرعى الله من ذلك جانب الوصلة لا جانب القطع فانه القائل على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم أتبع السيئة مثل قطع تلك الرحم الحسنة مثل وصلة الرحم تمحها فوصل رحمه فى زيد يمحو قطع رحمه فى عمرو وهذا أخوه وهذا أخوه لان الله يصل الرحم ولا يقطعها فالحق بعضده فى صلة من وصلها ويقطع من قطعها لانه عين ذلك الذى قطعها فى الوصل كلمة عناية الهية بالواصل وفى القطع كلمة تحقيق أى ان الأمر كذلك فما فى العالم الا من هو موصول رحمه الأقوى الأقرب فان أفضل الصلات فى الأرحام صلة الأقرب فالأقرب وقد جاء فى الصدقة أن أفضلها اللقمة يجعلها الانسان فى فمه لأنه لا أحد أقرب اليه من نفسه والله أقرب الى العبد من نفسه فانه القائل نحن أقرب اليه من حبل الوريد فاذا وصله العبد فقد وصل الأقرب بلا شك فقد أتى ما هو الأولى بالوصل فى الأقربين فان النص فيه ولهذا عم كل الأشياء اتساع رحمته فمن حجر رحمة الله فما حجرها الا على نفسه ولولا أن الأمر على خلاف ذلك لم ينل رحمة الله من حجرها وقصرها ولكن والله ما يستوى حكم رحمة الله فيمن حجرها فيمن لم يحجرها وأطلقها من عين المنة كما أطلقها الله فى كتابه فى قوله ورحمتى وسعت كل شئ فما من شئ الا وهو طامع فى رحمة الله فمنهم من تناله بحكم الوجوب ومنهم من تناله بحكم المنة كنت قاعدا يوما باشبيلية بين يدى شيخنا فى الطريق أبى العباس العريبى من أهل العليا بمغرب الأندلس فدخل عليه رجل فوقع ذكر المعروف والصدقة فقال الرجل الله يقول الأقربون أولى بالمعروف فقال الشيخ على الفور الى الله فما بردها على الكبد وكذلك هو الأمر فى نفسه ولا أقرب من الله فهو القريب سبحانه الذى لا يبعد الا بعد تنزيه وتنقطع الأرحام بالموت ولا ينقطع الرحم المنسوبة الى الحق فانه معنا حيثما كنا ونحن ما بيننا تتصل فى وقت وتنقطع فى وقت بموت أو بفقد وارتحال وكم من حال قد أعمى عن سؤال ومن جهل نفسه فهو بغيره أجهل ومن علم غيره فهو بنفسه أعلم من عرف نفسه عرف ربه

ليس الذى يخبر عن غيره * مثل الذى يخبر عن نفسه
لانه يخبر عن ذوقه * فى عينه كان وفى حسه
وكل من أخبر عن نفسه * فانما أخبر عن جنسه
والحق ان قيدته انه * لا يحجب المحبوس فى حبسه

من قيد الحق باطلاقه * فما أقام الميت من رمسه

هيهات لا يعرف أسراره * الا الذي حج الى قدسه

من أسه الحق فذاك الذي * يطرحه الضارب من أسه

سر الهي لا يعرفه كثير من الناس بعث الله تعالى موسى وهارون الى فرعون وأوصاهما ان يقولا له قولا لينا لعله يتذكر أو يخشى والترجي من الله واقع عند جميع العلماء كما قال عسى الله أن يتوب عليهم فقال العلماء عسى من الله واجبة ولعل وعسى أختان فعلم الله أنه يتذكر ولا يكون التذكر الا عن علم سابق منسي ثم قال لهما لما رأى خوفهما من أنه لا يجيب الى ما يدعوانه اليه لا تخافا انني معكما أسمع وأرى أي أسمع من فرعون اذا بلغتما اليه رسالة ربكما وأرى ما يكون منكما في حقه مما أوصيتكما به من اللين والتنزل في الخطاب فلم يجد فرعون على من يتكبر لأن التكبر من المتكبر انما يقع لمن يظهر له بصفة الكبرياء فلما رأى ما عندهما من اللين في الخطاب رق لهما وسرت الرحمة الالهية بالعناية الربانية في باطنه فعلم ان الذي أرسلا به هو الحق فكان المتكلم من موسى وهارون الحق وكان السمع الذي تلقى من فرعون كلام موسى الحق فحصل القبول في نفسه وستر ذلك عن قومه فانه شأن الحق ألا ترى اليه تعالى في القيامة يتجلى في صورة ينكر فيها وهذا من ستره ولما علم فرعون ان الحق سمع خلقه وبصره ولسانه وجميع قواه لذلك قال بلسان الحق أنا ربكم الأعلى اذ علم ان الله هو الذي قال على لسان عبده أنا ربكم الأعلى فأخبر الله تعالى انه أخذه نكال الآخرة والاولى والنكل القيد فقيده الله بعبوديته معرفة في الاولى بعلمه انه عبد الله وفي الآخرة اذا بعثه الله يبعثه على ما مات عليه من الايمان به علما وقولا وليس بعد شهادة الله شهادة وقد شهد له انه قيده في الاولى والآخرة ان في ذلك أي في هذا الاخذ لعبرة أي تعجبا وتجاوزا مما يسبق منه الى فهم العامة الى ما فيه مما يفهمه الخاصة من عباد الله وهم العلماء ولذلك قال لعبرة لمن يخشى وقد عرفنا انه انما يخشى الله من عباده العلماء وقد قال لعله يتذكر أو يخشى ولا يخشى حتى يعلم بالتذكر ما كان نسيه من العلم بالله ومن قيده الحق فلا يمكن له الاطلاق والسراح من ذلك القيد وقولهما انما نخاف ان يفرط علينا أي يتقدم علينا بالحجة مما يرجع اليه من التوحيد أو ان يطغى أي يرتفع كلامه لكونه يقصد الى عين الحقيقة فنتعب معه فلهذا قال لهما لا تخافا انني معكما أسمع وأرى وأوصاهما ان يلينا له في القول فلما قالا له صلى الله عليهما ما قالاه على الوجه الذي عهد اليهما الله ان يقولاه قال لهما فرعون فمن ربكما يا موسى كما يقول فتانا القبر للميت لا لجهله بما يقوله وانما يريد أن يتنبه الحاضرون لما يقولانه مما يكون دليلا على وجود الله ليعلموا صدقهما لان العاقل اذا علم أنهما اذا قالا مثل ذلك ربما ان الخواطر تتنبه ويدعوهم قولهما الى النظر فيه لنصبهما في قولهما مواضع الدلالة على الله فانه لا يسأل خصمه فدل سؤاله انه يريد هداية من يفهم من قومه ما جاءا به فقالا ربنا الذي أعطى كل شئ خلقه ثم هدى فانصف فرعون في هذا الخطاب وهذا من القول اللين فانه دخل تحت قولهما كل شئ ادعاه فرعون فأعطاه الله خلقه فكان في كلامهما جواب فرعون لهما اذ كان ما جاء به فرعون خلق لله ثم زادهما في السؤال ليزيدا في الدلالة قال فما بال القرون الاولى فقالا علمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى مثل ما نسيت أنت حتى ذكرناك فتذكرت فلو كنت الها ما نسيت لأن الله قال لعله يتذكر ثم زادا في الدلالة بما قالا بعد ذلك الى تمام الآية فما زال ذلك مضمرا في نفس فرعون لم يعطه حب الرياسة ان يكذب نفسه عند قومه فيما استخفهم به حتى أطاعوه فكانوا قوما فاسقين فاشركه معهم في ضميرانهم فلما رأى البأس قال آمنت فتلفظ باعتقاده الذي ما زال معه فقال له الله تعالى آلآن قلت ذلك فأثبت الله بقوله آلآن انه آمن عن علم محقق والله أعلم وان كان الأمر فيه احتمال وحقت الكلمة من الله وجرت سنته في عباده ان الايمان في ذلك الوقت لا يدفع عن المؤمن العذاب الذي أنزله بهم في ذلك الوقت الا قوم يونس كما لا يدفع السارق توبته عند الحاكم ويرفع عنه حد القطع ولا الزاني مع توبته عند الحاكم مع علمنا بانه تاب بقبول التوبة عند الله وحديث ماعز في ذلك صحيح انه تاب توبة لو قسمت على أهل مدينة لوسعتهم ومع هذا لم تدفع عنه الحد بل أمر صلى الله عليه وسلم برجمه كذلك كل من آمن بالله عند رؤية

البأس من الكفار ان الايمان لا يرفع نزول البأس بهم مع قبول الله ايمانهم فى الدار الآخرة فيلقونه ولا ذنب لهم فانهم لو عاشوا بعد ذلك اكتسبوا أوزارا

أيها الخلق المسوى * كم تنادى كم تلوى فلتبادر قبل يوم * ودّ فيه لو تسوى
بهم الارض رجال * كغثاء كان أحوى خلق الرحمن خلقا * مثل ماقال فسوى
ثم أعطاه اقتدارا * وسطا فكان أقوى قال كن لكل شئ * لم يكن وكان بلوى

وانما كان الحق يقول عن نفسه انه خلق فسوى وقدر فهدى فذلك لا تسبيح اسم ربك الأعلى جعلنا الله ممن قيده الحق به ورزقه الوقوف عند حدوده ومراسمه فى الآخرة والاولى فانظر يا أخى ما أعطت عناية هذه المعية الالهية فى قوله وهو معكم أينما كنتم فهو معنا بهويته وهو معنا باسمائه فهل ترى عين العارف كونا من الأكوان وعينا من الأعيان لا يكون الحق معه فالله يغفر للجمع بالواحد وكيف لا يغفر للواحد بالجميع فما من انسان الا وجميع أجزائه مسبحة بحمد الله ولا قوة من قواه الا وهى ناطقة بالثناء على الله حتى النفس الناطقة المكلفة من حيث خلقها وعينها كسائر جسدها الذى هو ملكها مسبحة أيضا الله فما عصى وخالف الامر واحد من هذه الجملة المعبر عنها بالانسان أفترى الله لا يقبل طاعة هذه الجملة فى معصية ذلك الواحد هيهات وأين الكرم الالهى يا أيها الانسان ماغرك بربك الكريم فيقول كرمك فهذا تنبيه من الله لعبده ان يقول كرمك كما يفعله الحاكم المؤمن العالم اذ يقول للسارق والزانى قل لا رأيت أو قل لا سرقت أو قل لا لعلمه انه اذا اعترف أقام عليه الحدود بما يكون الزانى يدهش بين يدى الحاكم فيفهمه ليقول بهذه المقالة لا ويدرأ عنه الحد بذلك والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿الباب السابع والثمانون وثلثمائة فى معرفة منازل التواضع الكبريائى﴾

من هاله ماهو من جنسه * فهو جهول ضل عن نفسه
لو انه يبصره أوصافه * ماهاله ماهو من جنسه
وكل مافى الجود فيه من * دجى الليالى وسنا شمسه
وكل مافى الكون فيه من * نزوله الادنى ومن قدسه
وانظر فإن الامر فانت على * علم ولا تنظر الى حدسه

قال تبارك وتعالى ليس كمثله شئ وقال وماقدروا الله حق قدره وقال تعالى سبحان ربك رب العزة عما يصفون وقال وله الكبرياء فى السموات والارض وهو العزيز الحكيم وقال والله غنى عن العالمين ومع هذا كله فهو القائل فى الصحيح من الاخبار عنه مرضت فلم تعدنى وجعت فلم تطعمنى وظمأت فلم تسقنى يقول مثل هذا القول لعبده فأنزل نفسه هنا منزلة عباده وأين ذلك الكبرياء من هذا النزول وثبت فى الصحيح ان الله ليعجب من الشاب ليست له صبوة وثبت ان الله أفرح بتوبة عبده من فرح صاحب الناقة التى عليها طعامه وشرابه اذا وجدها بعد ماضلت وهو فى فلاة من الارض منقطعة وأيقن بالموت ففرح بها فالله أفرح بتوبة عبده من هذا بناقته وثبت عنه انه تعالى يتبشبش للذى يأتى المسجد كما يتبشبش أهل الغائب بغائبهم اذا ورد عليهم وأين هذا كله من قوله تعالى سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين وماقدروا الله حق قدره فأين هذا النزول من هذه الرفعة فهذا هو التواضع الكبريائى وكل حق وقول صدق وحكم صحيح لمن كشف الله عن بصيرته من علماء عباده فأراه الحق حقا وأراه الباطل باطلا وهنا تعلقت الرؤية بالمعدوم فان الباطل عدم واذا كان العبد يتصف برؤية المعدوم فالحق أولى بهذه الصفة انه يرانا فى حال عدمنا رؤية عين وبصر لا رؤية علم وأما قوله ليس كمثله شئ فهو على الصحيح من الفهم معنى قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته فى بعض وجوه محتملات هذا الخبر وقوله تعالى لقد خلقنا الانسان فى أحسن تقويم هاذاك الا لخلقه على صورة الحق وانما رده الى أسفل سافلين ليجمع له كمال الصورة بالاوصاف كما ذكر عن نفسه انه عليه وأين اتصافه بنفى المثل عن نفسه من اتصافه بالحد والمقدار

من استواء ونزول واستعطاف وتلطف في خطاب وغضب ورضا وكلها نعوت المخلوق فلو لم يصف نفسه بنعوتنا ما عرفناه ولو لم ينزه نفسه عن نعوتنا ما عرفناه فهو المعروف في الحالين والموصوف بالصفتين ولهذا خلق من كل شيء زوجين ليكون لاحد الزوجين العلو وهو الذكر ولاحد الزوجين السفل وهو الانثى ليظهر من بينهما اذا اجتمعا بقاء أعيان ذلك النوع وجعل ذلك في كل نوع نوع ليعلمنا ان الامر في وجودنا على هذا النحو فنحن بينه وبين معقولية الطبيعة التي أنشأ منها الاجسام الطبيعية وأنشأ من نسبة توجهه عليها الارواح المدبرة وكل ما سوى الله لابد أن يكون مركبا من راكب ومركوب ليصح افتقار الراكب الى المركوب وافتقار المركوب الى الراكب لينفرد سبحانه بالغنى كما وصف نفسه فهو غني لنفسه ونحن أغنياء به في عين افتقارنا اليه فيما لا نستغني عنه فكل ما سوى الله مدبر ومدبر لهذا المدبر فالمدبر اسم فاعل بما هو مدبر يجد ذلك قوة في ذاته يفتقر الى مدبر تظهر فيه تدبيره والمدبر اسم مفعول بما هو مدبر يجد ذلك حالة في ذاته يفتقر بها الى من يدبر ذاته لصلاح عينه وبقائه ففقر كل واحد الى الآخر فقر ذاتي وانما يتصف بالغنى عنه لكونه لا يفتقر الا الى مدبر لا الى هذا المدبر بعينه كما ان المدبر يتصف بالغنى لكونه لا يفتقر الا الى مدبر لا الى هذا المدبر بعينه فكل واحد منهما غني عن الآخر عينه لا عن التدبير منه وفيه وغنى كل واحد ليس على الاطلاق وغنا الحق مطلق بالنظر الى ذاته والخلق مفتقر على الاطلاق بالنظر أيضا الى ذاته فتميز الحق من الخلق ولهذا كفر من قال ان الله فقير ونحن أغنياء بهذا التمييز لا يرتفع أبدا لانه تميز ذاتي في الموصوف به من حق وخلق فما ثم الا شيئيتان شيئية حق وشيئية خلق فليس كمثل الخلق في افتقاره شيء لانه ما ثم الا الحق والحق لا يوصف بالافتقار فما هو مثل الخلق فليس مثل الخلق شيء وليس كمثل الحق في غناه شيء لانه ما ثم الا الخلق والخلق لا يتصف بالغنى لذاته فما هو مثل الحق فليس مثل الحق شيء لانه كما قلنا ما ثم شيء الا الخلق والحق فالخلق من حيث عينه ذات واحدة في كثير والحق من حيث ذاته وعينه ذات واحدة لها أسماء كثيرة وسيفر لم يعلم قوله تعالى ليس كمثله شيء على ما قررناه فلا علم له بهذه الآية فانه جاء بالكاف ثم نفى المثلية عن نفسه بزيادة الكاف للتأكيد في النفي ثم نفى المثلية عن العالم بجعل الكاف صفة وعلق النفي بالمماثل في النفي أي انتفت عن الخلق المثلية لانه ما ثم الا حق لا يماثل وانتفت عن الحق المثلية لانه ما ثم الا خلق لا يماثل

فهكذا نفهم المعاني * اذ جاءنا السور بالبيان
فليس في الكون غير فرد * حق وان شئتم اثنتان
وكل عين لها انفراد * بذاتها لا ترى بثاني
وقد أتى في الصلاة حكم * منه بتقسيمه المثاني
ميز الخلق عنه فيها * لاجل ذا لاحت اثنتان
فقال بيني وبين عبدي * فمن رآه فقد رآني
فلست غير اله ولا هو * لوحدتي في الوجود ثاني
ترجم عنه لسان خلق * بما ذكرنا من البيان

وأما قوله وما قدروا الله حق قدره وهو الذي أنطقهم بما نطقوا به فيه فانه يقول عن المشهود عليهم انهم قالوا لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء فما من شيء نطق الا والله أنطقه واختلف المنطوق به فثم نطق أي منطوق به يتعلق به مدح وثم منطوق به يتعلق به ذم وثم منطوق به يتعلق به تجوز للتواطئ جعله الله في العالم وثم منطوق به على ما هو المدلول عليه في نفسه فهو اخبار عن حقيقة وما ثم الا ما ذكرناه فنطق المدح شهادة أولى العلم بتوحيد الله ونطق الذم قول القائل ان الله فقير و يد الله مغلولة يريد البخل ونطق بالحقيقة والله خلقكم ونطق بالتجوز للتواطئ وما تعملون والآية واحدة وأما قوله وما قدروا الله حق قدره لكونهم ليسوا امثاله فما عرفوه ومن جهل أمرا لا يقدر قدره فهم ليسوا له بمثل ولا هو مثل لهم فوصفوه بنفوسهم وبما هم عليه ولا يتمكن لهم الا ذلك لانهم

يريدون الوصف الثبوتي ولا يكون الا التشبيه ومن جعل مثلا لمن لا يقبل المثل فما قدره حق قدره أي ما أنزله المنزلة التي
يستحقها فذمهم بالجهل حيث تعرضوا لما ليس لهم به علم من نفوسهم ولو قالوا فيه بما أنزله اليهم لم يتعلق بهم ذم من قبل
الحق في ذلك لان الحاكي لا ينسب اليه ما حكاه فلا يتعلق به ذم في ذلك ولا مدح فعلم الخلق بالله لا يدرك بقياس وانما
يدرك بالقاء السمع لخطاب الحق اما بنفسه واما بلسان المترجم عنه وهو الرسول مع الشهود الذي لا يسمعه
معه غير ما سمعه من الخطاب كما قال ان في ذلك اشارة لما تقدم لذكرى لمن كان له قلب فأحال على النظر الفكري بتقلب
الاحوال عليه أو ألقى السمع وهو شهيد وما عدا هذين الصنفين فلا طريق لهم الى العلم بما يستحقه الحق أن يضاف
اليه وما يستحقه الخلق أن يضاف اليهم فمن عرف نفسه فانه لا يماثله الحق ومن عرف ربه فانه لا يماثله الخلق إذ
معرفتك بجزء واحد من العالم من كونه دليلا عين معرفتك بالعالم كله ولهذا أنزلنا العالم منزلة الواحد ونفينا عنه المثلية
اذ ما في الوجود الا الحق والحق ما هو مثل للعالم وان كان العالم يماثل بعضه بعضا كما تحكم في أسماء الالهية في الغافر
والغفور والغفار وأمثال هذا ما بها أمثال وان تميزت بمراتب كالعالم فان فيه أمثالا وان تميزت بالاعيان والمراتب ولهذا
ما نزلت هذه الآيات الا في مقابلة قول كان منهم ورد ذلك في الخبر النبوي وأما في القرآن فقوله وما قدروا الله حق
قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شئ مع اقرارهم أن التوراة نزلت على موسى عليه السلام من عند الله فكذبوا على
الله فاسودت وجوههم أي ذواتهم فلا نور لهم يكشفون به الاشياء بل هم عمي فهم لا يبصرون وأما قوله سبحان ربك
رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين فهذه آية ما نزل عند العارفين أشكل منها لما فيها من
التداخل فقد دخل تحت قوله تعالى في تنزيهه نفسه عما يصفون ما نزهه به عباده مما تعطيهم أدلتهم في زعمهم بالنظر الفكري
كل على حياله وكل واحد يدعي التنزيه لخالقه في ذلك فأما الفيلسوف فنفى عنه العلم بمفردات العالم الواقعة في الحس
منهم ولا يعلم عندهم أن زيدا من عمرو حرك أصبعه عند الزوال مثلا والا ان علمه في هذا الوقت نوما معينا لكن يعلم
ان في العالم من هو بهذه الصفة مطلقا من غير تعيين لان حصول هذا العلم على التعيين انما هو بالحس والله منزه عن
الحواس فقد اندرج عندهم هذا العلم بهذا الجزء في العلم الكلي الذي هو ان في العالم من هو بهذه المثابة وقد حصل
المقصود عندهم وفاتهم بذلك علم كبير فان صاحب هذه الحركة المعينة من الشخص المعين يجوز أن تقوم لغيره
فبأي شئ تقوم الحجة لله على تعيين هذا العبد حتى قرره عليها في الآخرة أو حرمه ما يسعى له في الدنيا أو لم يتحرك
تلك الحركة وان كان من أصل صاحب هذا النظر انكار الآخرة المحسوسة وانكار الوهب في الدنيا والجزاء
لصاحب هذه الحركة على التعيين وان من مذهبه ان تلك الحركة هي النافعة لذاتها أن يحصل لهذا المتحرك بها
ما تعطيها حقيقة تلك الحركة فهو مبني على أصل فاسد وهو أن الله ما صدر عنه الا ذلك الواحد الاول لاحديته ثم انفعل العالم
بعضه عن بعض عن غير تعلق علم من الله تفصيلي بذلك بل بالعلم الكلي الذي هو عليه واما المتكلم مثل الاشعري فانتقل
في تنزيهه عن التشبيه بالمحدث الى التشبيه بالمحدث فقال مثلا في استوائه على العرش انه يستحيل عليه أن يكون استواؤه
استواء الاجسام لانه ليس بجسم لما في ذلك من الحد والمقدار وطلب المخصص المرجح للمقادر فيثبت له الافتقار بل
استواؤه كاستواء الملك على ملكه وانشدوا في ذلك استشهادا على ما ذهبوا اليه من الاستواء

قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مهراق

فشبهوا استواء الحق على العرش باستواء بشر على العراق واستواء بشر محدث فشبهوه بالمحدث والقديم لا يشبه
المحدث فان الله يقول ليس كمثله شئ والنظر الصحيح يعطي خلاف ما قالوه فقال تعالى في حق كل ناظر سبحان ربك
لمحمد صلى الله عليه وسلم ضميره هذا الكاف أي ربك الذي أرسلك اليهم لتعرفهم بما أرسلك به اليهم وأنزل
بوساطتك عليهم رب العزة أي هو الممتنع لنفسه أن يصل ما وصفوه به في نظرهم وحكموا عليه بعقولهم وان الحق
لا يحكم عليه خلق والعقل والعاقل خلق وانما يعرف الحق من الحق بما أنزله الينا أو أطلعنا عليه كشفا وشهودا بوحي
الهي أو برسالة رسول ثبت صدقه وعصمته فيما بلغه عن الله الينا عما يصفون من حيث نظروا بفكرهم واستدلوا

بعقولهم اذ العلم بالله لا يقبل التحول الى الجهل ولا الدخول عليه بالشبه وما من دليل عقلى الا ويقبل الدخل والشبهة ولهذا اختلف العقلاء فكل واحد من المخالفين عنده دليل مخالفه شبهة لمخالفه لكونه خالف دليل هذا الآخر فعين أدلتهم كلهم هى عين شبهاتهم فاين الحق وأين الثقة وأصل الفساد انما وقع من حيث حكموا الخلق على الحق الذى أوجدهم ثم قال وسلام على المرسلين وما جاءت الرسل عليهم السلام الا بما أحالته هذه الادلة النظرية وبما أثبتته فصدقهم فى نظرهم وأكذبهم فى نظرهم فوقعت الحيرة عند هؤلاء فاذا سلموا له ما قاله عن نفسه على ألسنة رسله وانقادوا اليهم فان انقيادهم اليهم ينزلهم منزلتهم فانهم ما انقادوا اليهم من حيث أعيانهم فانهم أمثالهم وانما انقادوا الى الذى جاؤا من عنده ونقلوا عنه ما أخبر به عن نفسه على ما يعلم نفسه لا على تأويل من وصل اليه ذلك فلا يعلم مراد الله فيه الا باعلام الله فيقف الناظر موقف التسليم لما ورد مع فهمه فيه انه على موضوع ما هو فى ذلك اللسان الذى جاء به هذا الرسول لابد من ذلك لانه ما جاء به بهذا اللسان الا لنعرف انه على حقيقة ما وضع له ذلك اللفظ فى ذلك اللسان ولكن تجهل النسبة فنسلم اليه علم النسبة مع ما قلنا الدلالة بالوضع الاصطلاحى فى ذلك اللحن الخاص فننقاد اليه كما انقاد المرسلون ولهذا قال على المرسلين أى هو واجب عليهم الانقياد بقوله وسلام فنكون أمثالهم ثم قال والحمد لله أى عواقب الثناء اذ كل ما جاؤا به انما قصدوا به الثناء على الله فعواقب الثناء على الله بما نزه نفسه عنه ان الثناء على الله فى ذلك كونه تعالى انطقهم به وأوجد ذلك فى نفوسهم لان الذى قالوه يكون حقا ولابد ولهذا قال والحمد فان الحمد العاقب فعواقب الثناء ترجع الى الله وعاقب الامر آخره ولا آخر لما قالوه الا كونه موجودا عنه تعالى فيهم وانه رب العالمين من حيث ثبوته فى ربوبيته بما يستحقه الرب من النعوت المقدسة وهو سيد العالم ومربيهم ومغذيهم ومصلحهم لا اله الا هو العزيز الحكيم وأما قوله وله الكبرياء فى السموات والارض اعلم أن العالم محصور فى علو وسفل والعلو والسفل له أمر اضافى نسبى فالعالى منه يسمى سماء والاسفل منه يسمى أرضا ولا يكون له هاتان النسبتان الا بأمر وسط يكون بينهما ويكون ذلك الامر فى نفسه ذا جهات فما أظله فهو سماء وما أقله فهو أرض له وان شئت قلت فى الملأ الاعلى والملأ الأسفل أنه كل ما تكون من الطبيعة فهو الملأ الاسفل وكل ما تولد من النور فهو الملأ الأعلى وأكمل العالم من جمع بينهما وهو البرزخ الذى بجهاته ميزهما أو بجمعيته ميزهما بالعلو والسفل من حيث المؤثر والمؤثر فيه اسم فاعل واسم مفعول والحق تعالى بالنظر الى نفسه لا يتصف بشئ مما يتصف به وجود العالم فالعظمة والكبرياء المنسوبان اليه فى ألسنة الشرائع انما هى أن الله لما نسب الكبرياء الذى له ما جعل محله الا السموات والارض فقال وله الكبرياء فى السموات والارض ما قال فى نفسه فالمحل هو الموصوف بالكبرياء الذى لله فالعالم اذا نظر الى نفسه صغيرا ورأى وجوده منزها عما يليق به سمى ربه كبيرا وذا كبرياء لما كبر عنده بما له فيه من التأثير والقهر ولو لم يكن العالم مؤثرا فيه لله تعالى ما علم أنه صغير ولا أن ربه كبير وكذلك رأى لما قامت الحاجة به والفقر الى غيره احتاج أن يعتقد ويعلم أن الذى استند اليه فى فقره له الغنى فهو الغنى سبحانه فى نفس عبده وهو بالنظر الى ذاته معرى عن النظر الى العالم لا يتصف بالغنى لانه ما ثم عن من وكذلك اذا نظر الى ذله علم أنه لا يذل لنفسه وانما يذل تحت سلطان غيره عليه فسماه عزيزا لانه عز الحق فى نفس هذا العبد لذله فالعبد هو محل الكبرياء والغنى والعظمة والعزة التى لله بوصف العبد به بما قام به فاوجب المعنى حكمه لغير من قام به ومن هنا برقت بارقة لمن قال من أهل النظر ان البارى مريد بارادة حادثة لم تقم به لانه ليس محلا للحوادث فخلق ارادة لا فى محل فأراد بها فاوجبت الارادة حكمها لمن لم تقم به هذا القدر وهو الذى لاح عندهم من روح هذا الامر الذى ذكرناه فى الكبرياء وما تم لهم تحقيق النظر الى آخره بل عبروا عن ذلك بعبارات سيئة مختلطة فان أكثر العقلاء يرون أن المعانى لا توجب أحكامها الا لمن قامت به وهذا غلط طرأ عليهم لكونهم أثبتوا الصفات أعيانا متعددة وجودية لا تقوم بنفسها بل تستدعى موصوفا بها تقوم به يوصف بها فلو علموا أن ذلك كله نسب واضافات فى عين واحدة تكون تلك العين بالنسبة الى كذا عالمة والى كذا قادرة والى كذا مريدة والى كذا كبيرة والى كذا غنية والى كذا عزيزة الى سائر الصفات والاسماء لأصابوا

ألا تراهم يقولون في الكبرياء والعظمة والغنى والعزة انها صفات تنزيه أي هو منزه عندهم عن نقيضها وليس الامر عند المحققين كما قالوه وانما هو منزه عن قيام الكبرياء به بحيث أن يكون محلا له بل الكبرياء محله الذي عينه الحق له وهو السموات والارض فقال وله الكبرياء في السموات والارض وهو أي هوية الحق العزيز أي المنيع لذاته أن تكون محلا لما هي السموات والارض له محل وليس الا الكبرياء فما كبر الا في نفس العالم وهو أجل من أن يقوم به أمر ليس هو بل هو الواحد من جميع الوجوه وهو الحكيم بما رتبه في الخلق ومن جملة ما رتبه بعلمه وحكمته انه جعل السموات والارض محلا لكبريائه فكأنه يقول وله الكبرياء الذي خلقه في نفس السموات والارض حتى يكبر والهم به وكذلك وقع فكبروه في نفوسهم فقالوا انه ذو الجلال أي صاحب الجلال الذي نجده في نفوسنا له والاكرام بما فاض علينا من عين الحقيقة ففتح الله منك عين الفهم علمت من سميت ومن وصفت ومن نعت ولمن هي هذه النعوت وبمن قامت والى أي عين نسبت وأما قوله فيما وصف به نفسه مما هو عند النظار صفة للخلق حقيقة وأخذوه في الله تجوزا من جوع وظمأ ومرض وغضب ورضى وسخط وتعجب وفرح وتبشبش الى قدم ويد وعين وذراع وأمثال ذلك مما وردت به الاخبار عن الله على ألسنة الرسل وما ورد من ذلك في الكلام المنسوب الى الله المعبر عنه بصحيفة وقرآن وفرقان وتوراة وانجيل وزبور فالامر عند المحققين ان هذه كلها صفات حق لا صفات خلق وأن الخلق اتصف بها مزاحمة للحق كما اتصف العالم أيضا بجميع الاسماء الالهية الحسنى وأجمع النظار عليها والكل أسماؤه من غير تخصيص هذا مذهب المحققين فيه فانه صادق ولهذا نحن في ذلك على التوقيف فلا نصفه الا بما وصف به نفسه ولا نسميه الا بما سمى به نفسه لا نخترع له اسما ولا نحدث له حكما ولا نقيم به صفة فانه قد قدمنا لك أنه لا عين لنا ولا عين له فليس كمثله شيء مما وليس كمثلنا شيء منه فهو لنفسه بنفسه ونحن لنا به لا بنا الا استقل بوجود نا كما استقل هو الا أنه خلق العالم على صورته ولذلك قبل التسمي باسمائه فاطلق على العالم ما اطلق على الحق من حيث ما أطلقه الحق على نفسه فعلمنا انه في أسمائه الاصل لا نحن فما أخذ شيأ هو لنا ولا استحقه بل كل ذلك له ومن جملة ما خلق الله الخيال وظهر لنا فيه بهذه الاسماء والصفات ففصلنا وقسمنا وفرعنا وخططنا ولم يترك شيأ من صفات العالم عند نا الا وصفنا بها لنا فكشف لنا اذا ذلك كله صفاته لا صفاتنا وصفات العالم على الحقيقة هوية الحق والاختلاف في التجليات الالهية لحقائق الممكنات في عين الحق فانه عين الصورة التي أدركناها بلا شك وبما رأينا اذا رأينا الحق بالعلامة التي بيننا وبينه وهو من هويته نصر نا وسمعنا فما رأيناه الا به لا بصرنا ولا سمعنا كلا ما الا به لا بسمعنا ولا بد من عين هو مسمى العلم ولا بد من عين هو مسمى الحق ليس كمثل واحد شيء من الآخر فهذا بعض ما يحوي عليه التواضع الكبريائي والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الثامن والثمانون وثلثمائة في معرفة منازلة مجهولة وذلك اذا ارتقى من غير تعيين قصد ما يقصده من الحق وكل شيء عند الحق معين فقد قصده من الحق ما لا يناسب قصده من عدم التعيين﴾

سكون على النقيض اذا اجتمعا * وان بنا سكون على السواء
وفي التحقيق ما في الكون عين * فلا شك سواه ولا امراء
فقل للمنكرين صحيح قولي * عميتم عن مطالعة العماء
وعن نفس تكون فيه خلق * كثير شكله شكل المرائي
فيقلب صورة الرائي اليه * بحكم ثابت في كل رائي

قال الله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة فعين لمعين وزاد غير معين سألت بعض شيوخنا عن الزيادة فقال مالم يخطر بالبال وقال صلى الله عليه وسلم ان في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فلا بد أن يكون غير معلوم للبشر ولا بد أن يكون في البشر صفة غير معلومة ولا معينة منها يحصل له هذا الذي ذكر أنه ما خطر على قلب بشر موازنة مجهول لمجهول وقال تعالى فلا تعلم نفس فنكر ونفى العلم ما أخفي لهم من قرة أعين فعلمنا على الاجمال انه

أمر مشاهد لكونه قرنه بالأعين لم يقرنه بالأذن ولا بشيء من الإدراكات ولذلك علمنا أن قوله صلى الله عليه وسلم
جعلت قرة عيني في الصلاة أنه ما أراد المناجاة وإنما أراد شهود من ناجاه فيها ولهذا أخبرنا أن الله في قبلة المصلي فقال
اعبد الله كأنك تراه فإنه صلى الله عليه وسلم كان يراه في عبادته ما كان كأنه يراه ومن أهل الله من تكون له هذه
الرتبة ولولا حصولها ما قرنها بالعبادة دون العمل فما قال اعمل لله كأنك تراه فإن العبادة من غير شهود صريح أو تخيل
شهود صحيح لا تصح وفي هذا الباب قوله تعالى وما يعلم تأويله إلا الله وفيه علم مفاتح الغيب لا يعلمها إلا هو وكل ما هو علمه
موقوف على الله لا يعلم إلا بإعلام الله أو بإشهاده ومن هذا الباب قوله تعالى فأينما تولوا فثم وجه الله ومن هذا الباب فعدة
من أيام أخر من غير تعيين أيام معينة أما صورة هذه المنازلة من العبد فهي كما قال أبو يزيد في الجلوس مع الله بلا حال ولا
نعت وهو أن يكون العبد في قصده على ما يعلمه الله لا يعين على الله شيئا فإنه من عين في قصده على الله شيئا فلا فرق بينه
في الصورة وبين من عبد الله على حرف فصاحب هذه المنازلة يعبد ربه بتعيين الأوقات لا بتعيينه فهو في حكم وقته
والوقت من الله لا منه فلا يدري بماذا يفجأه وقته فغايته أن يكون مهيأ لوارد مجهول إلهي يقيمه في أي عبادة شاء
فتنتج له تلك العبادة من الحق في منازلته ما لا يناسب ذلك العمل في عادته إلا أنه مناسب لعبادته في ذلك العمل فهو
زيادة بالنظر إلى العمل نتيجة بالنظر إلى العبادة فيه وهذا مقام ما وجدناه ذائقا علمناه من أهل الله لأن أكثرهم
لا يفرقون بين العبادة والعمل وكل عمل لا يظهر له الشارع تعليلا من جهته فهو تعبد فتكون العبادة في كل عمل غير
معلل أظهر منها في العمل المعلل فإن العمل إذا علل ربما أقامت العبد له حكمة تلك العلة وإذا لم يعلل لا يقيمه إلى ذلك
العمل إلا العبادة المحضة واعلم أن العبادة حال ذاتي للإنسان لا يصح أن يكون لها أجر مخلوق لأنها ليست بمخلوقة أصلا
فالأعيان من كل ما سوى الله مخلوقة موجودة حادثة والعبادة فيها ليست بمخلوقة فإنها لهذه الأعيان أعني أعيان العالم
في حال عدمه وفي حال وجوده وبها صح له أن يقبل أمر الله بالتكوين من غير تثبط بل أخبر الله تعالى أنه يقول له كن
فيكون فحكم العبادة للممكن في حال عدمه أمكن فيه منها في حال وجوده إذ لا بد له في حال وجوده واستحكام رأيه
ونظره لنفسه واستقلاله من دعوى في سيادة بوجه ما ولو كان ما كان فينقص له من حكم عبادته بقدر ما ادعاه من
السيادة فلذلك قلنا إن حكم العبادة للممكن أمكن منه في حال عدمه منها في حال وجوده فمن استصحبته فقد استصحبه
الشهود دنيا وآخرة ونعته إذا كانت هذه حالته أنه لا يفرح بشيء ولا يحزن لشيء ولا يضحك ولا يبكي ولا يقيده وصف
ولا يميزه نعت وجودي فلا رسم له ولا وصف قال أبو يزيد البسطامي رضي الله عنه في هذا المقام ضحكت زمانا وبكيت
زمانا وأنا اليوم لا أضحك ولا أبكي وقال في هذا المقام لما قيل له كيف أصبحت فقال لا صباح لي ولا مساء إنما
الصباح والمساء لمن تقيد بالصفة وأنا لا صفة لي فوصف نفسه بالإطلاق ولا يصح الإطلاق إلا في العبادة خاصة لأن
العبد مقيد بإرادة السيد الذي يملكه فيه ومن كان له الإطلاق فلا يتقيد أجره ولا يتعين لأن العبد لا أجر له ما هو مثل
الأجير وقد كان لشيخنا أبي العباس العريني من العليا من غرب الأندلس وهو أول شيخ خدمته وانتفعت به له قدم راسخة
في هذا الباب باب العبودية وإنما صاحبها العبد في شأنه كان الحق في شأنه فجزاء الإطلاق الإطلاق سأل جبريل رسول
الله صلى الله عليه وسلم عن الإحسان فقال أن تعبد الله كأنك تراه وما ذكر العمل وإنما ذكر العبادة وقال الله تعالى
هل جزاء الإحسان إلا الإحسان فهو قولنا ما جزاء الإطلاق إلا الإطلاق والأجور مقيدة من عشر إلى سبعمائة ضعف
لأنها أجور أعمال معينة متناهية الزمان فلا بد أن يتقيد أجرها بالعدد ولو كان جزافا فإنه مقيد بالعدد عند الله كالصابر
يوفى أجره بغير حساب معين علمه عندنا وعند الله مقيد بقدر معلوم لأن الصبر يعم جميع الأعمال لأنه حبس النفس
على الأعمال المشروعة فلهذا لم يأخذه المقدار والأعمال تأخذها المقادير وعلى قدر ما يقام فيه المكلف من الأعمال
إلى حين موته فهو يحبس نفسه عليها حتى يصح له حال الصبر واسم الصابر فيكون أجره غير معلوم ولا مقدر عنده جملة
واحدة وإن كان معلوما عند الله كالمجازفة في البيع من غير كيل في المكيل ولا وزن في الموزون وفارق الصبر العبادة بأن
العبادة له في حال عدمه وعدم تكليفه والصبر لا يكون له في حال عدمه ولا في حال عدم تكليفه فالعبادة لا تبرح معه دنيا

ولا آخرة فاذا كان مشهده عبادته فى حال ارتقائه ونزل الحق اليه كما وصف الحق نفسه بالنزول فوقع الاجتماع وهو المنازلة فمن حيث ان العبد ذو عمل من الأعمال لأنه لابد أن يكون فى عمل مشروع صالح وهو الذى يصعد به فانه براقه لانه محمول فيتلقاه من الله من حيث ذلك العمل بالبر الذى عينه الله لمن جاء به وهو مقدر معلوم ثم ان الحق ينظر فى هذا المكلف ويراه مع كونه فى عمله غير مشهود له ذلك العمل لعلمه ان الله هو العامل به لا هو وأنه محل خلق العمل به وكالآلة لوجود ذلك العمل فيكون الحق يعطى استحقاق ذلك العمل من حيث ما وعد به فيه وينظر ما مشهد ذلك الشخص فيجده فى عبادته التى لم يزل عليها فى حال عدمه فما ثم جزاء فى مقابلتها الا أن لا يرزقه الغفلة عنها فى زمان خلق الغفلات فى المكلفين ما ثم الا هذا وهو الذى قلناه فى المكن فى حال وجوده انه لابد من حكم سيادة تظهر منه لأنه فى زمان حكم الغفلات فالعناية بهذا العبد فى هذه المنازلة رفع الغفلة عن العبادة فى كل حال فهذه هى الزيادة فى قوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة للذين أحسنوا بالأعمال الحسنى بما لهم من الأجور بل بما للأعمال من الاجور فانها بعينها للعامل وزيادة هى ما ذكرناه فى حق صاحب العبادة فانه لا يرزقه الغفلة فى وقت العمل عمن هو العامل فيرى أن العامل هو الله وليس يعود الاجر الذى يطلبه العمل الا على العامل فالعامل عنده هو الله فاجرته لو كان ممن يقبل الاجور على قدره فيحصل للمكلف الذى هو الآلة القابلة للاجور أجر من لو قبل الله الاجر كيف يكون أجره هل يكون الاعلى قدره وان قيده العمل وأين أجر هذا المكلف بهذا الشهود من أجر من يرى فى عمله ان المكلف هو العامل لا الحق فيكون أجره على قدر هذا المكلف فلا يحصل له سوى أجر العمل خاصة الاعلى قدر أجر العامل لان العامل عنده عينه ولا قدر له ولولا ظهوره واتصافه بطاعة ربه فى عمله لم يكن له قدر من نفسه ولهذا ترى مآل المخالف الى ما يكون فلو كان له قدر فى نفس الأمر لسعد بحكم قدره وانما يسعد برحمة الله ولم تتفاضل سعاداتهم لو كان لهم قدر يستحقون به السعادة ولا نشك انهم فى السعادة متفاضلون كما انهم فى الأعمال متفاضلون من حال وزمان ومكان وعين عمل ودوام واجتماع وانفراد الى غير ذلك وبما يقع به التفاضل فعلمنا أنه ما ثم جزاء القدر وعلمنا ان الانسان من حيث عينه لا قدر له لا بطاعة ربه وقدر عمله ثم ان الحق بعد هذا النظر وتعيين الجزاء كما قررناه ينظر فى شهود هذا المكلف فيراه ذا عبادة والعمل تابع لها فيه وهو لا يتصف بالاعراض عن الأعمال ولا بالاقبال عليه وانه على الحال الذى كان عليه فى حال عدمه لم يتغير فيبقيه على حاله ويحجب الغفلة عنه فلا يكون لها أثر فيه بوجه من الوجوه وهذه هى العصمة العامة فاذا وقعت منه مخالفة فانما تقع بحكم القضاء والقدر من تكوينهما فيه كما وقعت الطاعة فما ينقص له من حاله فى عبادته لأن الغفلة محجوبة عنه والحضور له دائم فاذا وقع منه ما وقع فهو من الله عين تكوين لذلك الواقع فى هذا المحل ظاهره صورة معصية لحكم خطاب الشرع وهى فى نفس الأمر أعنى تلك الواقعة موجود أوجده الله فى هذا المحل من الموجودات المسبحة بحمده فلا أثر لهذه المخالفة فيه كما لا أثر للطاعة فيه فتسعد النفس الحيوانية بذلك العمل كان العمل ما كان فى الظاهر بما يجرى عليه لسان ذنب أو لسان خير فانه فى نفس الأمر ليس بذنب وانما حركته الحيوانية كحركات غير المكلف لا تتصف بالطاعة ولا بالمعصية وانما ذلك انشاء صور فى هذا المحل ينظر اليها علماء الرسوم قد ظهرت من مؤمن عاقل بالغ فيحكمون عليه بحسب ما هى عندهم فى حكم الشرع من طاعة أو معصية ما يلزمهم غير هذا ما لم يدخل لهم الاحتمال فيه فان دخل لهم الاحتمال فى ذلك لم يجز لهم أن يرجحوا جانب لسان الذنب على غير ذلك كرجل أبصرته فى بلدة صحيحا سويا فى رمضان يأكل نهارا مع معرفتك به انه مؤمن فيدخل الاحتمال فيه أن يكون به مرض لا تعرفه أو يكون فى حال سفر ولا تعرف ذلك فليس لك أن تقدم على الانكار عليه مع هذا الاحتمال ولا يلزمك سؤاله عن ذلك بل شغلك بنفسك أولى بك وأما قوله فى هذا الباب صلى الله عليه وسلم ان فى الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فاعلم انه ما سميت الجنة جنة الا لما ذكرناه وكذلك تسمية الملائكة جنة وكذلك الجن فكل ذلك راجع الى الاستتار والاستتار ما هو على نمط واحد بل حكمه مختلف وذلك ان من هذا النوع كون الحق يتجلى فى القيامة ويقول أنا ربكم ويرونه ومع هذا ينكرونه ولا يصدقون به انه ربهم مع وجود الرؤية على رفع الحجاب فاذا

تحوّل لهم في العلامة التي يعرفونه بها يقولون لا أنت ربنا وهو كان الذي أنكروه وتعوّذوا منه وهو الذي أقروا به
واعترفوا فما هو هذا الحجاب الذي حصل لهم مع الشهود هل هو أمر وجودي أو حكم عدمي فهو مشهود محجوب
ولا حجاب وجودي ولا حكم للعدم في الموجود فانظر ما أخفى هذا وليس في العالم في الدنيا واقع الا هذا في جميع الامور
والناس في غفلة عنه كما انا نؤمن ان الملك معنا والشيطان معنا والحجب المحسوسة ما هي موجودة عندنا وأعيننا ناظرة
ومع هذا فلا ندرك الملك ولا الجان وهو يرانا وقبيله من حيث لا نراه فهو وقبيله يرانا شهودا عينيا ونحن نراه ايمانا
لا عينا فما هو هذا الستر الذي بيننا اذ لو كان بيننا لحجبهم عنا كما حجبنا عنهم فلا بد من تعيين حكمة في ذلك وكذلك
الحجب التي ذكر الله عن نفسه التي بيننا وبينه من نور وظلمة فمن الظلمة وقع التنزيه فنفينا عنه صفات المحدثات فلم نره
فنحن جعلنا الحجب على أعيننا بهذا النظر والنور كظهوره لنا حتى نشهده وننكر انه هو كما قدمنا في التجلي في القيامة
وهو عند العارفين اليوم في الدنيا على هذا الحكم فيشهده العارفون في صور الممكنات المحدثات الوجود وينكره
المحجوبون من علماء الرسوم ولهذا يسمى بالظاهر في حق هؤلاء العارفين والباطن في حق هؤلاء المحجوبين وليس
الا هو سبحانه وتعالى فأهل الله الذين هم أهله لم يزالوا ولا يزالون دنيا وآخرة في مشاهدة عينية دائمة وان اختلفت في
الصور فلا يقدح ذلك عندهم فان قال قائل فموسى أحق بهذه الصفة من الولي وقد سأل الرؤية قلنا له قد ثبت عندك ان
كنت مؤمنا وان لم تكن من أهل الكشف ان النبي صلى الله عليه وسلم قد أخبر ان الله يتجلى في صورة ويتحوّل
الى صورة وانه يعرف وينكر ان كنت مؤمنا لا تشك في هذا وانه قد بين ان التجلي في الصور بحسب قدر المتجلي له
فاذا علمت هذا تعلم ان موسى قد رأى الحق بما هو متجل للاولياء اذ علم انه يتجلى للاولياء في صور مختلفة لان موسى
ولي الله وقد علم ذلك ومثل هذا فلا يخفى وانما سأل التجلي في الصورة التي لا يدركها الا الانبياء ومن الانبياء من
خصه الله بمقام لم ينله غيره كالكلام بارتفاع الوسائط لموسى عليه السلام فطلب موسى عليه السلام من ربه أن يراه في
تلك الصورة التي يطلبها مقامه وأما رؤيته اياه في الصورة التي يراها الاولياء فذلك خبره وديدنه وما جعلك تقول مثل هذا
على طريق الاعتراض الا كونك لست بولي عارف اذ لو كنت من العارفين لشهدته ولم يغب عنك علم ما اعضلنا به
في جواب سؤالك فصح قوله ان في الجنة ما لا عين رأت أي في الستر اعتبار الا تفسيرا اذ لو رأته عين ما كان مستورا
ولو رأته لنطقت به وكان مسموعا ولو كان مسموعا لكان محدودا ولو كان محدودا لاخطرته فكان معلوما فهو
أمر حجبنا عنه بحجاب لا يعرف فانه في الستر المعبر عنه بالجنة فاذا كان عينه عين الستر فما حجبنا الا جعلنا ما رأيناه
سترا فتعلقت الهمة بما خلف الستر وهو المستور فأتى علمنا وما جعلنا في ذلك الا التنزيه ولهذا جاءت الانبياء عليهم
السلام مع التنزيه بنعوت التشبيه لتقرب الامر على الناس وتنبه الاقربين الى الله الذين هم في عين القرب مع
الحجاب الذي هو الامر عليه فيكون في ذلك التنبيه بالتشبيه رفع الاغطية عن البصر فيتصف البصر بانه حديد كما
يصف بصر المحتضر قال تعالى فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد فيرى المحتضر ما لا يراه جلساؤه ويخبر
جلساءه بما يراه ويدركه ويخبر عن صدق والحاضرون لا يرون شيأ كما لا يرون الملائكة ولا الروحانيين الذين هم معه
في مجلس واحد وقد أخبرنا الله بان الملائكة تحضر مجالس الذكر وهم السياحون في طلب هذه المجالس فاذا رأوا
مجلس الذكر نادى بعضهم بعضا هلموا الى بغيتكم وليس أحد من البشر من أهل ذلك المجلس يدركهم الا من رفع الله
الغطاء عن بصره فادركهم وهم أهل الكشف ألم تستمع لقول النبي صلى الله عليه وسلم للذين يمشون خلف الجنائز
ركابا ألا تستحيون ان الملائكة تمشي على أقدامها في الجنازة وأنتم تركبون فالمؤمن ينبغي أن يعامل الموطن بما يعامله
به صاحب العيان والا فليس بمؤمن حقا فان لكل حق حقيقة وليست الحقيقة التي لكل حق الا انزاله منزلة المشهود
المدرك للبصر وقد قال هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم للرجل الذي سمعه يقول أنا مؤمن حقا فقال له رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان لكل حق حقيقة فما حقيقة ايمانك فقال الرجل كأني أنظر الى عرش ربي بارزا يعني يوم
القيامة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم عرفت فالزم ففسر الحقيقة بالنظر والرؤية وجعله كأن لان يوم القيامة

ماوقع حساولكن وقع فى حقه ممثلا فادركه فى التمثيل كالواقع فى الحس كالعابد الذى قال له اعبد الله كأنك تراه فاهذا مثل العرش البارز فان الله هنا موجود فى نفس الامر فى قبلة المصلى أو العابد فى أى عمل كان وبروز العرش ليس كذلك فمن الناس من يعبد الله كأنه يراه الحجاب الذى منعه من أن يراه ومن الناس من يعبده على رؤية ومشاهدة وليس بين الذى يراه والذى لايراه الا كون هذا الذى لايراه لايعرفه مع انه مشهود له عزوجل والعارف يعرفه ولكن مثل هذه المعرفة لاينبغى أن تنال فانها لاتقبل فاذا شهدها الانسان من نفسه لم يمكن له أن يجهلها فيكون عند ذلك من الذين يرون الله فى عباداتهم ويزول عنهم حكم كأنك تراه فاعلم ذلك وأما قوله تعالى ولا تعلم نفس ما أخفى لهم يعنى للقوم الذين تقدم وصفهم جزاء بما كانوا يعملون فاهو جزاؤهم هنا الاخفاؤهم ذلك عن هذه النفس التى لاتعلم فيكون اخفاء حال هؤلاء وماهم عند الله عن هذه النفوس التى لاتعلم جزاءهم أى جزاؤهم أن يجهل مقامهم عند الله ولا تقدر نفس قدرهم كما قال الحق عن نفسه وماقدروا الله حق قدره فاعطاهم نعته فى خلقه فلم تعلم نفس ما أخفى لهؤلاء من قرة أعين مما تقربه أعينهم وكذلك قال صلى الله عليه وسلم وجعلت قرة عينى فى الصلاة وانما ذكر الاعين دون جميع الادراكات لان كل كلام الهى وغير الهى لابد أن يكون عينه عن عين موجودة وماثم الا كلام فماثم الأعيان توجد ومتعلق الرؤية ادراك عين المرئى واستعداد المرئى للرؤية سواء كان معدوما أو موجودا فاذا رآه قرت عينه بمارآه وكل غيره لايرى ذلك ولهذا سأل موسى الرؤية لتقر عينه بمايراه فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حال صلاته صاحب رؤية وشهود ولذلك كانت الصلاة محل قرة عينه لانه مناج والاعيان كما قلنا تتكون بالكلام فهو والحق فى انشاء صور مادام مناجيا فى صلاته فيرى ماتتكون عن تلاوته وماتتكون عن قول الله فى مقابلة ماتكلم به كما ورد فى الخبر الذى فيه تقسيم الصلاة من قول العبد وقول الله وأما قوله فى هذا الباب ومايعلم تأويله الا الله فان مآل الشئ لايصح أن يكون واقعا فيرى الان مثل المرئى فهو كأنه يراه فان المآل يقابل الحال فالحال موجود والمآل ليس بموجود ولهذا سمى مآلا والتأويل هو مايؤول اليه حكم هذا المتشابه فهو محكم غير متشابه عند من يعلم تأويله وليس الا الله والراسخ فى العلم يقول آمنا به كل من عند ربنا يعنى متشابهه ومحكمه فاذا أشهده الله مآله فهو عنده محكم وزال عنه فى حق هذا العالم التشابه فهو عنده كما هو عند الله من ذلك الوجه وهو عنده أيضا متشابه لصلاحيته الى الطرفين من غير تخليص كما هو فى نفس الامر بحكم الوضع المصطلح عليه فهو وان عرف تأويله فلم يزل عن حكمه متشابها فغاية علم العالم الذى أعلمه الله بمايؤول اليه علمه بالوجه الواحد لا بالوجهين فهو على الحقيقة مازال عن كونه متشابها لان الوجه الآخر يطلبه بمايدل عليه ويتضمنه كما طلبه الوجه الذى أعلم الله به هذا الشخص فعلم الله على الحقيقة به أن يعلم تأويله أى مايؤول اليه من الجانبين فى حق كل واحد أو الجواب ان كانوا كثيرين فيعلمه متشابها لانه كذا هو اذ كل جانب يطلبه بنصيبه ودلالته منه فالمحكم محكم لايزول والمتشابه متشابه لايزول وانما قلنا ذلك لئلا يتخيل ان علم العالم بمايؤول اليه ذلك اللفظ فى حق كل من له فيه حكم انه يخرجه عن كونه متشابها ليس الامر كذلك بل هو متشابه على أصله مع العلم بمايؤول اليه فى حق كل من له نصيب فيه فهذه الاحاطة مجهولة ولاتعلم الا فى هذه المنازلة فيعطى من هذا المتشابه كل ذى حق حقه كما أعطى الله كل شئ خلقه من الشبه والاشتراك وأما مفاتح الغيب فلا يعلمها الا هو وهو من هذا الباب ولا تعلم الا باعلام الله وان كانت تعلم ولا تعلم انها مفاتح الغيب فتنبه لهذا واعلم ان الاعلام أظهر لنا ان الاستعدادات من القوابل هى مفاتح الغيب لانه ماثم الا وهب مطلق عام وفيض جود ماثم غيب فى نفس الامر ولا شهود بل معلومات لانهاية لها ومنها مالها وجود ومنها مالا وجود لها ومنها مالها نسبية ومنها مالها نسبية لها ومنها ماله قبول الوجود ومنها مالا قبول لها فثم مفتاح وفتح ومفتوح يظهر عند فتحه ما كان هذا المفتوح حجابا عنه فالمفتاح استعدادك للتعلم وقبول العلم والفتح التعلم والمفتوح الباب الذى كنت واقفا معه فاذا لم تقف وسرت رأيت فى كل قدم مالم تره فعلمت مالم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما فالاستعداد غير مكتسب بل هو منحة الهية فلهذا لايعلمها الا الله فنعلم ان ثم مفاتح غيب لكن لايعلم ماهو مفتاح غيب خاص فى مفرد مفرد من الغيوب فاذا حصل الاستعداد من الله تعالى حصل المفتاح وبقى الفتح حتى يقع

التعليم

التعليم كما قال الرحمن علم القرآن خلق الانسان علمه البيان فالتعليم هو عين الفتح ومن هذا الباب فاينما تولوا فثم وجه الله كالصلاة على الراحلة فالمستقبل لا يتقيد فهو بحسب ما تمشي به كذلك لا يعرف العارف أين يسلك به ربه في مناجاته فانه بحسب ما يناجيه به من كلامه وكلامه سور القرآن فأي سورة وأي آية شاء قرأ من غير تعيين لان الشارع ما قيده بسورة بعينها فهو بحسب ما يلقى في خاطره وذلك الى الله فكما لا علم له بما يلقيه في نفسه مما يناجيه به الا حتى يلقيه كذلك لا يعلم ما يقول له الحق في مناجاته في منازلته ومن هذا الباب قوله فعدة من أيام أخر وأيام الله التي يقطعها العبد بعمره لا يعين قدرها ولهذا نكرها فالذي يجب على المكلف في سفره عدة من أيام أخر له الاختيار في تعيينها ولكن لا يدري ما يعين منها الا بالقاء الله في نفسه ذلك والصوم لا مثل له ولا يدري في أي صفة يقيمه مما لا مثل لها من جانب الحق وهي كل صفة الهية لا يمكن للعبد الاتصاف بها وان علمها كما يعلم ان الحق لا يماثله ولا يكون بهذا العلم الها لان الالوهة ليست صفته وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم حين سأل ربه اللهم اني أسألك بكل اسم سميت به نفسك أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به في علم غيبك فدخل في هذا كل اسم يمكن ان يتصف به وكل اسم لا يمكن أن يتصف به فما لا يتصف به من الاسماء لا مثل له فيكون معلوما لنا في صوم ما غير قائم بنا بحيث أن نتصف به هذا فائدة عدم التعيين في الايام التي نصومها اذا كنا مسافرين فافطرنا فنقضي أيام رمضان أو نؤديه في أيام غير معينة فصاحب هذه المنازلة يقصد الله تعالى في عروجه فارغ القلب خالي النفس عريا عن قصد اسم معين الهي بما أنت عبد وبما هو اله فعال لما يشاء لا يخطر لك أمر تطلبه منه انما هو أن تكون معه في عروجك بحسب ما يكون منه مع حفظ أوقاتك فيما وقع عليك من التكليف لاقتضاء حق الوقت ومراعاة خطاب الشرع مع غيبتك عنك في ذلك بتوليه فيما أنت فيه وأنت محل لجريان مقاديره مع التحفظ ولزوم الادب فان يجعلك محلا لما يجريه عليك فان أنت سلكت على هذا الاسلوب يدلك من الحق في منازلته ما لم يخطر لك بخاطر بل ما لا ينقال ولا تسعه العبارة

﴿الباب التاسع والثمانون وثلثمائة في معرفة منازلة الى كونك والك كوني﴾

الى منك الدنو وقتا * وثم وقتا اليك مني
اخفت عنك العلوم فضلا * وأنت أيضا أخذت عني
ابتى فيك يا حبيبي * اذا يقول اللسان اني
ما أصعب القول منك عندي * اذا يقول الفؤاد صلني
ولم أغب عنه اذ تجلى * ولو درى لاشتهى التمني

قال الله تعالى ثم دنا فتدلى وهذه عين المنازلة لان كل صورة منهما فارقت مكانها فكانت كل صورة من الاخرى أدنى من قاب قوسين لكل واحدة من الصورتين قوس أظهر التقويس والفرقان بين الصورتين الخط الذي قسم الدائرة نصفين وكان الامر عينا واحدة ثم ظهر بالصورة أمران فلما صار الحكم أمرين كان من الامر الواحد تدليا لان العلو كان له وفي عين هذا التدلي دنو من الامر الآخر وكان من الآخر تدان الى من تدلى اليه فكان دنوه عروجا لان تدلى الامر الآخر اليه أعلمنا ان السفل كان قسم هذا الآخر وما تدانى كل واحد من الآخر الا ليرجع الامر كما كان دائرة واحدة لا فصل بين قطريها فكأنهما يسعيان في ازالة الخط الذي أوجب التقسيم في الدائرة فموضع التقسيم قوله قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدي ولعبدي ما سأل وما للعبد سؤال الا ازالة هذه القسمة حتى يعود الامر كما كان فاجابه الحق الى سؤاله بقوله ولعبدي ما سأل فقال واليه يرجع الامر كله

فتدليه دنو * وتدانينا عروج
وافترقنا واجتمعنا * انما زوج بهيج
حدثت حين افترقنا * في سمائنا بروج
ولها من أجل كوني * في ذواتنا فروج
فنكاح مستمر * وولوج وخروج

﴿ومن ذلك﴾

فكان منه التدلي * وكان مني التداني
حتى أراه بعيني * كما يقول يراني

ولما التقينا عن حب واشتياق خاطبني من أعلم في سري

احبس يديك على الكبد * تجد الذى منكم أحد   وارح الى طلب الوصال * وقل له هب لى وزد

لولا وجود العلم فيه * ماتذكر من عبد   فان أنكروا هذا فقل * ان القران بذا ورد

قال الله عز وجل هذا بلاغ للناس خص طائفة بالتعيين ولينذروا به فعين طائفة أخرى وليعلموا انما هو اله واحد فعين طائفة أخرى وليذكر أولوا الالباب فعينها وهؤلاء هم الذين ذكرناهم العلماء بالله والامر على ماهو عليه فلم يكن الخط الذى قسم الدائرة الا تمييز عينه وتمييز من الوحدة الذى كان به الها وكنت به عبدا ولما تحقق التمييز ووقع الانفصال بالتكوين وظهر الخط حكمه ووصف بالحجاب عنه ووصف نفسه بحجب الانوار والظلم علما وشرعا اماما شرع وأمر لا به الا ليعرف بما يعرف به ما يعرف ما اعلمنا به بعد رجوع الامر الى ما كان عليه بعد عدمه ما بما قد علمنا وتحققنا به تحققا قال عن نفسه انه سمعنا الذى نسمع به وبصرنا الذى نبصر به وذكرنا جميع القوى التى نجدها من نفوسنا وانه فى هذه النعوت أعياننا فلا يشبه ما رجع الامر اليه ما كان عليه قبل الفصل لان الذى أثبته الخط من الحكم ما يزول وان زال الخط فثم باق لا بانقسام الدائرة قابلة للقسمة بلا شك ولم يكن يعلم ذلك قبل فاذا اتصلت الدائرة ولا يزول الحكم علمنا انها ذات قسمين من أى جزء فرضته فيها فانها تقبلها من أى جزء فرضته فيها الماورد فى الاخبار الالهية من وصف الحق نفسه بصفات الخلق ووصف الخلق بصفات الحق كما قال تعالى قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى فان قلت الرحمن سميته بجميع الاسماء الحسنى وان قلت الله سميته بجميع الاسماء الحسنى وكذلك نقول الخلق الذى هو العالم يقبل أسماء الحق وصفاته وكذلك الحق يقبل صفات الخلق لا أسماءه بالتفصيل ولكن يقبلها بالاجمال فقبوله بالاجمال مثل قوله يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله وكونه لا يقبل أسماء العالم بالتفصيل فاعنى بذلك الاسماء الاعلام وهو قوله قل سموهم يريد الاسماء الاعلام وما عدا الاسماء الاعلام فيقبلها الحق على التفصيل فان الحق ماله اسم علم لا يدل على معنى سوى ذاته فكل أسمائه مشتقة تنزلت له منزلة الاعلام ولهذا وقع الاشتراك بالتفصيل فى أسماء الحق ولم يقع الاشتراك بالتفصيل فى أسماء العالم فتحقق ما نبهناك عليه فاعظم ما أخذه من صفاتنا الذى يدل الدليل على احالته ولولا حكم الشرع حتى تعلم فما كان بعد هذا فهو أهون من تحوله فى الصور وغير ذلك وعلى الحقيقة فكلها نعوته وأعظم ما أخذنا نحن منه علامة به الذى يحيله الدليل وهو قوله ليس كمثله شئ وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه فاخذناه منه وأخذ منا

فياحيرة أبدت حقائق كونه * ويا خيبة للعبد حين تفوته

فمن كان احياه بخير داته * ومن لم يخر فيه فهو يميته

اذا كان قوت الخلق كونا محققا * فاله الحق للعبد قوته

قيل لسهل بن عبد الله ما القوت قال الله واعلم ان الال بكسر الهمزة هو الله تعالى والال أيضا العهد بكسر الهمزة فقوله الى كونك أى الوهتى ما ظهرت الا بك فان المألوه هو الذى جعل فى نفسه وجود الاله ولهذا قال من عرف نفسه عرف ربه فمعرفتك بالله انه الهك أنتجته معرفتك بذاتك ولذلك ما أحالك الله فى العلم به الا عليك وعلى العالم فكل ما أثبت لله تعالى من الاحكام ما أثبت الا بالعالم وعين الال من حيث عينه هو الموصوف بهذه الاحكام ولو ارتفع العالم من الذهن ارتفعت الاحكام الالهية كلها وبقى العين بلا حكم واذا بقى بلا حكم وان كان واجب الوجود لذاته لم يلزم أن يكون له حكم الالوهة فوجود أعياننا من وجوده ووجودنا أثبت العلم به فى ذواتنا ولولا ان ذاته أعطت وجودنا ما صح لنا وجود عين وهذا معنى قول العلماء ان العالم استفاد الوجود من الله وأما قوله الك كونى فهو عين قوله كنت سمعه وبصره فجعل هويته عين مسمى سمعنا وقوانا وليس العالم الا بهذا الحكم

فان فنيت لم أكن * وان بقيت لم أكن   فكلما لكانا * وكلنا من قول كن

ما ومنه فاعتبر * تجده فيك يستكن   فاستره لا تظهره * كما أنى فى لم يكن

فيها بدت مشرقة * شمس له ماقد سكن   فالناسواه من * مستند ومن سكن

فالحق مصرف العالم والعالم مصرف الحق ألا تراه يقول أجيب دعوة الداع اذا دعان أليست الاجابة تصريفا فهل يتصور اجابة من غير نداء وسؤال لا يصح أن يتصرف فى نفسه فماله تصرف الا فينا فتصرفه بايجاده ايانا دائما فاعيان تظهر وأحكام له تحدث وتعلقات لا تنكر

فان قلت أنا واحد كنت صادقا * وان قلت لسنا واحدا لم تكذب

فياليت شعرى من يجهل وما ثم الا الله فالكل عالم بما لا يعلمه ثم يعلمه ولنبلونكم حتى نعلم وقد ظهر بعض رشح من هذا المشهد على طائفة من أصحاب النظر لا يعرف من أين جاءهم ذلك فحكى عنهم أنهم يقولون ان الله لا يعلم نفسه لان العلم بالشئ يقتضى الاحاطة بالمعلوم وهو لا يتناهى وجوده ووجوده عين ماهيته ليس غيرها وما لا يتناهى لا يكون محاطا به الا انه لا يتناهى وأحاط علما به أنه لا يتناهى لا له ولا للعالم وهذا وان كان قولا فاسدا فان له وجها الى الصحة وذلك أنه لا يعلم نفسه على جهة الاحاطة بل يعلم نفسه انها لا تقبل الاحاطة كما يعلم الممكنات وجميع المقدورات أنها لا تتناهى فانظر فى هذا الرش من هذا البحر الغمر كيف أثر فى العالم نحلة ظهرت فى العين وبدت الى عالم الكون حتى سطرت فى الدفاتر وسارت بها الركبان وتسامر بها العلماء وما ثم قائل الا الله ولا منطق الا الله وما بقى الا فتح عين الفهم لتنطيق الله من حيث انه لا ينطق الا بالصواب فكل كلام فى العالم فهو اما من الحكمة أو من فصل الخطاب فالكلام كله معصوم من الخطأ والزلل الا أن للكلام مواطن ومحال وميادين له فيها مجال رحب تتسع ميادينه بحيث ان تنبو عن ادراك غاياتها عيون البصائر

فينطق حين ينطق بالصواب * على ما يقتضى فصل الخطاب

وترجع حسرا أبصار قوم * عموا فيها عن الامر العجاب

فاذا أردت السبيل الى فهم هذه المعانى فتعمل فى تكثير النوافل التى لها أصل فى الفرائض وان تمكن لك ان تكثر من نوافل النكاح فانه أعظم فوائد نوافل الخيرات لما فيه من الازدواج والانتاج فتجمع بين المعقول والمحسوس فلا يفوتك شئ من العالم الصادر عن الاسم الظاهر والباطن فيكون اشتغالك بمثل هذه النافلة أتم وأقرب لتحصيل ما تروم من ذلك فاذا فعلت هذا أحبك الحق واذا أحبك عار عليك أن تشهدك عين أو يعبدك كون فادخلك فى حمى حرمه وجعلك من جملة أحبابه وأهاليه فصرت له أهلا كما قال فى الحديث فى أهل القرآن انهم أهل الله وخاصته خرج ذلك الترمذى فى مصنفه واذا اتخذك أهلا جعلك محلا لالقائه وعرشا لاستوائه وسماء لنزوله وكرسيا لقدميه فظهر لك فيك منه ما لم تره مع كونه فيك وهو قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين لان جنوبهم تجافت عن المضاجع الطبيعية وصاروا أهلا للواردات الالهية والشوارد الربانية فمياههم عذبة صافية وعروشهم عن كل ما سوى ما يلقى الله اليهم خاوية آبارهم معطلة وأبوابهم مقفلة وقصورهم مشيدة ضاعت مفاتح أقفالها وانقطعت حبال آبارها فتنظر الى مياهها ولا تذاق فتستحسن على جهالة فاذا سردت أخبارها قرآنا ظهر اعجازها فلم يستطع أحد معارضتها فيستحليها فاذا سئل عن معانيها لا يدرى ما يقول اذ لا ذوق له فيها الا ما أعطاه الشهود فغايته أن يقول ان هذا الا سحر يؤثر لاختلاط صوته بطلعته تشبيها بسحر الليل والسحر الذى يخرج الهواء الحار ويسوق الهواء البارد لتبقى بذلك الحياة على هيكل الحيوان فلا يدرى الناظر فيه أى وجه يستقبل به فانه مهما أقبل على وجه أعرض عن الآخر الا ان يكون نبيا فيرى من خلفه كما يرى من امامه فيكون وجها كله وذلك هو المعبر عنه بالذوق الذى يكون عنه حقيقة الاشتياق والشوق فما ينطق عن هوى ان هو الا وحى يوحى علمه ذو القوة المتين فى صورة شديد القوى فما هو على الغيب بظنين وما هو بقول شيطان رجيم فانه من عين القرب أخبر لانه من دنا فتدلى فكان كما تقدم قاب قوسين أو أدنى وما هو من رجمات الظنون كما يقولون فى أصحاب الكهف الفتية المعلومة ثلاثة رابعهم كلبهم ويقولون خمسة سادسهم كلبهم رجما بالغيب يقول ما هم على تحقيق فيما يخبرون به من عددهم هذا رجم فى العدد وأين أنت لو أخذوا فى حقيقة المعدود لخاضوا وما حصلوا على طائل

ألا ترى الى قوله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم الذى ليس من شأنه ولا من شأن الانبياء عليهم السلام ان ينهزم ولا ان يقتل فى مصاف لو اطلعت عليهم لوليت منهم فرارا ولملئت منهم رعبا فوصفه بالانهزام وقوله صدق ألا ترى ذلك عن رؤيته أجسامهم أليسوا أناسى مثله فما ينهزم الا من أمر يريد اعدامه ولا يملأ مع شجاعته وحماسته رعبا الا من شئ يهوله ولو لم ير منهم ماهو أهول مما رآه ليلة اسرائه ما امتلأ رعبا مما رآه وقد رأيناهم وما ملئنا رعبا الا بما شهدنا منهم الاصور أجسامهم فرأيناهم أمثالنا فذلك الذى كان يملؤه رعبا وما ذكر الله الا رؤية عينهم لانه قال لو اطلعت عليهم فوصفه بالاطلاع فهم أسفل منه بالمقام ومع هذا كان يولى منهم فرارا خوفا أن يلحق بهم فينزل عن مقامه ويملأ منهم رعبا لتلك الآثار وفيه كما قلنا من تأثير الادنى فى الأعلى كقوله صلى الله عليه وسلم رب ضاحك ملء فيه لا يدرى أرضى الله أم أسخطه وقال ذلك بانهم اتبعوا ما أسخط الله ومن علم الامر على هذا حقيق عليه أن يولى فرارا ويملأ رعبا هل رأيتم عاقلا يقف على جرف مهواة الا ويفر خوفا من السقوط فانظر فيما تحت هذا النعت الذى وصف الله به نبيه لو اطلع على الفتية مع علو رتبتهم وشأنهم فعلوه أعلى ورتبته أسنى فعرفنا بذلك تنبيها على علو رتبة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فاعيان الفتية كانت المشهودة لنا ولم نول ولا ملئنا رعبا وأعيان الفتية لو اطلع عليهم نبينا لولى فرارا منهم ولملئ رعبا فانظر الى ماذا ترجع صور العالم هل لانفسهم أو لرؤية الناظر وتدبر ما قلناه كما تعلم قطعا ان حبال السحرة وعصيهم فى عينها حبال وعصى وفى نظرنا حيات فهى عين الحيات وهى عين العصى والحبال فانظر ما ترى واعلم ما تنظر وكن بحيث تعلم لا بحيث ترى فان الله ينكر بالرؤية ولا ينكر بالعلم فاذا لم ينكر بالرؤية فشاهد العلم لم ينكر والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿الباب السبعون وثلثمائة فى معرفة منازلة زمان الشئ

وجوده الا أنا فلا زمان لى ✽ والا أنت فلا زمان لك ✽ فانت زمانى وأنا زمانك﴾

اذا قلنا بان البعث عنا ✽ فاين الواحد المبعوث منه

وقد جاء الخطاب الحق فينا ✽ أحدناه عن الانسان عنه

بان الله ليس له شريك ✽ ولا مثل ولا ندية كنه

فان حصلت من الكون فيه ✽ فكن منه على علم وصنه

فمهما قلت لست أنا بلا هو ✽ فضد القول والتعيين من هو

اذا حققت قولى يا قسيمى ✽ علمت فلم تقل من أنت من هو

قال الله تعالى حكاية عن قوم يقولون وما يهلكنا الا الدهر وصدقوا فانه قد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله هو الدهر فما أهلكهم الا الله كما هو فى نفس الامر اعلم ان الزمان نسبة لا وجود له فى عينه وقد أطال الناس الكلام فى ماهيته فخرج من مضمون كلامهم ما ذكرناه من انه نسبة وانه يحدث بحدوث السؤال بمتى فيحدث له أسماء بحدوث السؤال مثل حين واذ واذا وحروف الشرط كلها أسماء الزمان والمسمى أمر عدمى كلفظة العدم فانها اسم مسماها لا عين له مع تعقل الحكم له والمثل ليفهم ما ذكرناه يقال متى جاء زيد الجواب حين طلعت الشمس مثلا واذا طلعت الشمس ومتى تطلع الشمس من مغربها حين يأذن الله تعالى فى ذلك واذا يأذن الله ومهما أذن الله تعالى طلعت فى جواب هل تطلع الشمس من المغرب فيعود مشرقا فيكون هذا وأمثاله جوابه فيعقل منه الزمان ان جاء زيد أكرمتك المعنى حين يجئ زيد أكرمك المعنى زمان مجئ زيد زمان وجوب كرامتك على التى أوجبها على نفسى بمجئ زيد فهو للمحدثات زمان وللقديم أزل ومعقوليته أمر متوهم ممتد لا طرفين له فنحكم عليه بالماضى لما مضى فيه ونحكم عليه بالمستقبل لما يأتى فيه ونحكم عليه بالحال لما هو فيه وهو مسمى الآن والآن وان كان زمانا فهو حد لما مضى فى الزمان ولما استقبل فى الزمان كالنقطة تفرض فى محيط الدائرة فتعين لها البدء والغاية حيث فرضتها منها فالازل والابد عدم طرفى الزمان فلا أول له ولا آخر والدوام له وهو زمان الحال والحال له الدوام فلا يزال العالم فى حكم زمان الحال ولا يزال حكم الله

في العالم في حكم الزمان ولا يزال ما مضى منه وما يستقبل في حكم زمان الحال ألا ترى في كلام الله في اخباره اياناً بأمور وقد انقضت عبر عنها بالزمان الماضي وبأمور تأتي عبر عنها بالزمان المستقبل وأمور كائنة عبر عنها بالحال فالحال كل يوم هو في شأن والماضي وقد خلقتك من قبل ولم تك شيأ والمستقبل اذا أردناه أن نقول له كن فيكون وسأصرف عن آياتي الذين يتكبرون وسأريكم آياتي فلا تستعجلون ونطلب عند هذا كله عيناً وجودية يكون هذا كله فيها وهي له كالظرف فلا نجدها الا عقلا ولا حسا لكن وهما ناظرا فيا وذاك الظرف مظروف لظرف متوهم لا يتناهى يحكم به الوهم لا غير فافهم ان عقلت ما يعقل بالوهم ولا يعقل بالعقل ولا بالحس الا الوجود الحق الذي نستند اليه في وجودنا فلهذه النسبة تسمى لنا بالدهر حتى لا يكون الحكم الا له لا لما يتوهم من حكم الزمان اذ لا حاكم الا الله ففيه ظهرت أعيان الاشياء باحكامها فهو الوجود الدائم وأعيان الممكنات باحكامها تظهر من خلف حجاب وجوده للطافته فنرى أعيان الممكنات وهي أعياننا من خلف حجاب وجوده ولا نراه كما نرى الكواكب من خلف حجب السموات ولا نرى السموات وان كنا نعقل أن بيننا وبين الكواكب سموات الا أنها من اللطافة لا تحجب من يكون وراءها والله لطيف بعباده فمن لطفه أنه هو الذي يأتيهم بكل ما هم فيه ولا تقع أبصار العباد الا على الاسباب التي يشهدونها فيضيفون ما هم فيه اليها فظهر الحق باحتجابه فهو الظاهر المحجوب فهو الباطن للحجاب لا لك وهو الظاهر لك وللحجاب فسبحان من احتجب في ظهوره وظهر في حجابه فلا تشهد عين سواه ولا ترتفع الحجب عنه ولم يزل ربا ولم نزل عبيدا في حال عدمنا ووجودنا فكل ما أمر سمعنا وأطعنا في حال عدمنا ووجودنا اذ لم يخاطبنا فهو انية الامثال والاشكال فاذ خاطبنا فهو انية الامثال والاشكال والسنة الارسال فمن كان مشهوده ما وراء الحجاب وهو المثل والرسول سمع فأطاع من حينه ومن كان مشهوده المثل سمع صورة ولم يطع للحسد الذي خلق عليه من تقدم أمثاله عليه فظهر المطيع والعاصي أي عصى على مثله لكونه ما نفذ فيه أمره بالطاعة ما عصى على الله ولهذا قال بعضهم انما احتجب الله في الدنيا عن عباده لانه سبق في علمه أنه يكلفهم ويأمرهم وينهاهم وقد قدر عليهم بمخالفة أمره وبموافقته في أوقات فلا بد من ظهور المخالفة والموافقة فخاطبهم على ألسنة الرسل عليهم السلام وتحجب بأنه سبحانه عنهم في صورة الرسول وذلك لانه قال من يطع الرسول فقد أطاع الله وقال فأجره حتى يسمع كلام الله فلولا أن الرسول صورته الظاهرة المشهودة ما صح هذا القول فوقعت المخالفة من المخالف بالقدر السابق والحكم القضائي ولا يتمكن أن يخالف أمره على الكشف فاحتجب بالارسال انحجابه بالاسباب فوقع الذم على الاسباب فهي وقاية الرحمن فما خالف أحد الله تعالى وما خولف الا الله تعالى ولا تزال الاسباب للمحجوبين مشهودة ولا يزال الحق للعارفين مشهودا مع عقلهم الحجب في حق من تحجبه فكثف اللطيف عندهم ولطف الكثيف عند العارفين بالله

فيعلم العقل ما لا يشهد البصر * وتشهد العين ما ترمي به الفكر

فجمع العارفون بين العقل والبصر فلهم قلوب يفقهون بها ولهم أعين يبصرون بها ولهم آذان يسمعون بها والمحجوبون على قسمين منهم من له قلب لا يفقه به وعين لا يبصر بها ومنهم من له قلب يفقه به وله عين لا يبصر بها وهم المؤمنون فيعلمون ولا يشهدون ومن عداهم لا يعلمون ولا يشهدون وأهل الله يعلمون ويشهدون ولهذا اذا خاطبهم يسمعون ويطيعون ويشهدون ذواتهم محلا لما يخلق الله فيها مما يحكم فيه انه مخالفة وموافقة فهو مطيع مهيأ القبول ما يتكون فيه كالرحم من المرأة مهيء لما يتكون فيه غير ممتنع فالعبد الذي بهذه المثابة شجنة موجده فهو رحمان في العالم رحيم بالمؤمنين فالرب زمانه المربوب والمربوب زمانه الرب لانه ما ثبت الحكم لكل واحد بما حكم عليه به الا بالآخر فمن كون كل واحد يطلق عليه ليس كمثله شيء لا يكون واحد منهما زمانا للآخر لارتفاع النسب وهذا لا يكون الا بالنظر لعين كل واحد لا لحكمه فاذا انتقلت الى النظر في الحكم الذي هو موقوف على العالم به وعلى الحق بالعالم صح أن يكون الحكم من كل واحد زمانا للآخر كالمتضايفين متى صحت الابوة لزيد على عمرو وقيل حين صحت البنوة لعمرو من زيد فزمان أبوة زيد بنوة عمرو وزمان بنوة عمرو أبوة زيد فالاب زمانه الابن والابن زمانه الاب

وكذلك الملك والملك والمالك والقادر والمقدور والمريد والمراد والعالم والمعلوم غير أن العالم والمعلوم قد تكون
العين واحدة لأنه قد يكون العالم يعلم نفسه فهو المعلوم لنفسه وهو العالم بنفسه فهو العالم المعلوم له بخلاف المريد والمراد
لأن المراد لا يكون أبدا إلا معدوما ولا يكون المريد إلا موجودا وكذلك القادر والمقدور لا يكون المقدور أبدا
إلا معدوما فإذا وجد فلا معدم له بعد وجوده إلا بنفسه أو إمساك شرط بقائه أي بقاء الوجود عليه غير ذلك لا يكون
فقوله إن يشأ يذهبكم يريد به مسك الشرط المصحح لبقاء الوجود عليكم فتنعدمون إذ لم يوجد مده سبحانه فإن له
التخيير في إيجاد كل ممكن أو تركه على حاله من اتصافه بالعدم فإذا قد علمت ما ذكرناه ما هو الزمان فبعد ذلك أدخل مع
الناس فيما دخلوا فيه من أن الزمان الليل والنهار والأيام أو الزمان مدة متوهمة تقطعها حركات الأفلاك أو الزمان مقارنة
حادث لحادث يسأل عنه بمتى وأمثال هذه الأقوال لا يضرك القول بها فإذا قد استقرت وظاهرت في النسب الزماني
والله يقدر الليل والنهار بالإيلاج والعشيان والتكوير لإيجاد ما سبق في علمه أن يظهر فيه من الأحكام والأعيان في
العالم العنصري فنحن أولاد الليل والنهار فما حدث في النهار فالنهار أمه والليل أبوه لأن لهما عليه ولادة وما ولد في
الليل فالليل أمه والنهار أبوه فإن لهما عليه ولادة فلا يزال الحال في الدنيا ما دام الليل والنهار يغشى أحدهما الآخر
فنحن أبناء أم وأب لمن ولد معا في يوم ما أو في ليلة خاصة وما ولد في الليلة الثانية والنهار الثاني فإخواننا ما هم إخوتنا لأن
الليل والنهار جديدان فأبوانا فقدا بعد ما فهذان أمثالهما لا أعيانهما وإن تشابها فهو تشابه الأمثال فإذا كان في الآخرة
كان الليل في دار جهنم والنهار في دار الجنة فلم يجتمعا مع الولادة التي توجد في النار والجنان من حدوث التكوين
فيهما فذلك مثل حواء من آدم ومثل عيسى بن مريم فهذه هي ولادة الآخرة ضرب الله بعيسى ومريم وحواء وآدم مثلا
لما فيما يتكون في الآخرة فليس توليد الكون في الآخرة عن نكاح زماني بإيلاج ليل في نهار ونهار في ليل فإنهما
مثلان في الزمان الذي هو اليوم الجامع لهما فقسمه الله في الآخرة بين الجنة والنار فأعطى ظلمة الليل للنار وأعطى نور
النهار للجنة ومن مجموعهما يكون اليوم وهو يوم الآخرة فإنه جامع للدارين والزمان محصور في سنة وشهر وجمعة ويوم
فينقسم الزمان على أربعة أقسام لأن الفصول الطبيعية أربعة لأن الأصل في وجود الزمان الطبيعة ورتبتها دون النفس
وفوق الهباء الذي يسميه الحكماء الهيولى الكل وحكم التربيع فيهما من حكم التربيع في الأحكام الإلهية من حياة
وعلم وقدرة وإرادة بهذه الأربعة ثبتت الألوهة لله فظهر التربيع في الطبيعة ثم نزل الأمر فظهر التربيع في الزمان
الأكبر وهو السنة فانقسمت السنة إلى أربعة فصول ربيع وصيف وخريف وشتاء أحدث هذا الحكم فيها نزول الشمس
في البروج والبروج قسمتها الطبيعة تقسيمها العناصر التي هي الأركان إلى نارية وهوائية ومائية وترابية كما قسمت
العناصر إلى نار وهواء وماء وتراب كما قسمت الأخلاط في الحيوان إلى صفراء ودم وبلغم وسوداء ثم اندرج الزمان الصغير
الذي هو الشهر والجمعة في الزمان الكبير وتعددت الشهور بتعداد البروج اثني عشر شهرا فقسمت عليها الأيام بحكم
الرأي الأيام العرب أعني شهور العرب فإنها مقسمة بسير القمر فهي مقسمة بتقسيم الله لا بتقسيمنا فلهذا ظهرت السنة
بقطع الشمس هذه البروج كذلك ظهر الشهر العربي بقطع القمر هذه البروج فالشهر الإلهي ثمانية وعشرون يوما
وشهر الرؤية والتقدير بحسب الواقع ثم يقع التقدير في الزمان الممتد بأحد هذه الأربعة إما بالسنة أو بالشهر أو بالجمعة أو
باليوم لا يقع التقدير إلا بهذا وأعني باليوم اليوم الصغير من طلوع الشمس إلى طلوع الشمس مثلا وهو الذي يحدث عند
انتهاء دورة الفلك المحيط الذي يدور بالكل وهو الذي يتعين بالعين كما قلنا بطلوع الشمس إلى طلوع الشمس مثلا فيعلم
أن الدورة المحيطة بالأفلاك قد انتهت في أعيننا ولا حد لها في نفسها فما في الفلك المحيط سوى دورة واحدة لا تتصف
بالانتهاء فنحن نرى صفاتها البدء والغاية والإعادة والتكرار ما هي في نفسها بهذا الحكم والأيام كثيرة ولكن لا نعد إلا
بهذا اليوم الصغير المعلوم عندنا الجامع لليل والنهار فتعد الأيام به أو بالشهر أو بالسنة لا غير وقد ورد أن يوما عند ربك
كألف سنة مما تعدون بهذا اليوم الصغير وقد ورد في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة وأيام الدجال يوم كسنة ويوم كشهر
ويوم كجمعة وسائر أيامه كأيامنا المعهودة فاليوم الذي نعد به الأيام الكبار هو يوم الشمس ويوم القمر ثمانية وعشرون

يوما من أيام الشمس وكذلك تأخذ أيام كل كوكب بهذا اليوم الحاكم على الكل اذ كان انتهاء دورة الفلك المحيط فنأخذ يوم كل كوكب بقدر قطعه الفلك الاقصى وهو الاطلس الذى لا كوكب فيه فاكبرها قطعا فيه فلك الكواكب الثابتة وانما سميت ثابتة لان الاعمار لا تدرك حركتها لقصر الاعمار لان كل كوكب منها يقطع الدرجة من الفلك الاقصى فى مائة سنة الى أن تنتهى اليها فما اجتمع من السنين فهو يوم ذلك الكوكب فيحسب ثلثمائة وستين درجة كل درجة مائة سنة وقد ذكر لما فى التاريخ المتقدم أن تاريخ اهرام مصر بنيت والنسر فى الاسد وهو اليوم عند نافى الجدى فاعمل حساب ذلك تقرب من علم تاريخ الاهرام

فلم يدر بانيها ولم يدر أمرها * على أن بانيها من الناس بالقطع

ولقد أرانى الحق تعالى فيما يراه النائم وأنا طائف بالكعبة مع قوم من الناس لا أعرفهم بوجوههم فانشدونا بيتين ثبت على البيت الواحد ونسى عنى الآخر فكان الذى ثبت عليه من ذلك

لقد طفنا كما طفتم سنينا * بهذا البيت طرا أجمعينا

وخرج عنى البيت الآخر فتعجبت من ذلك فقال لى واحد منهم وتسمى لى باسم لا أعرف ذلك الاسم ثم قال لى أنا من أجدادك قلت له كم لك منذ مت فقال لى بضع وأربعون ألف سنة فقلت له فما لآدم هذا القدر من السنين فقال لى عن أى آدم تقول عن هذا الاقرب اليك أوعن غيره فتذكرت حديثا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق مائة ألف آدم فقلت قد يكون ذلك الجد الذى نسبنى اليه من أولئك والتاريخ فى ذلك مجهول مع حدوث العالم بلاشك فان العالم لا تصح له رتبة القدم أى فى الاولية لانه معلول الله أوجده عن عدم مرجح بوجود مرجح لان الامكان له من ذاته فالترجيح لا يزال له وكل ما زاد على الاعيان التى هى محل ظهور الاحكام فصورتها صورة الزمان نسب واضافات لأعيان لها من أكوان وألوان ونعوت وصفات ولكل نسبة واضافة وكون ولون ونعت وصفة اسم خاص أو أسماء هذا تحقيق الامر فى كل ما ذكرناه وقل بعد ذلك ما شئت

(الباب الاحد والتسعون وثلثمائة فى معرفة منازلة المسلك السيال الذى لا تثبت عليه أقدام الرجال السؤال)

رأيت الحق فى الاعيان حقا * وفى الاسماء فلم أره سوائى
ولست بحاكم فى ذاك وحدى * فهذا حكمه فى كل رائى
وعند المثبتين خلاف هذا * هو الرائى ونحن له المرائى

قال الله عز وجل فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وهو القائل فاقتلوهم حيث وجدتموهم فاظهر آمرا وأمرا ومأمورا فى هذا الخطاب التكليفى فلما وقع الامتثال وظهر القتل بالفعل من أعيان المحدثات قال ما هم أنتم الذين قتلتموهم بل أنا قتلتهم فأنتم لنا بمنزلة السيف لكم وأى آلة كانت للقتل فالقتل وقع فى المقتول بالآلة ولم يقل فيه انه القاتل وقيل فى الضارب به انه القاتل كذلك الضارب به بالنسبة الينا مثل السيف له عنده فلا يقال فى المكلف انه القاتل بل الله هو القاتل بالمكلف وبالسيف وقام له المكلف مقام اليد الضاربة بالسيف كالحجر الاسود يمين الله فى البيعة تقبيلا واستلاما كالمصافحة من الشخصين وتحرير هذه المنازلة معرفة الامور الموجبة للاحكام هل لها أعيان وجودية أوهى نسب تطلبها الاحكام فهى معقولة باحكامها وبقى العلم فى المحل الذى ظهرت فيه هذه الاحكام ما هو هل هو عين الممكن وهذه النسب للمرجح مثل ما قال فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وقوله والله خلقكم وما تعملون أوهل المحل وجود الحق وهذه الاحكام أثر الممكنات فى وجود الحق وهو ما يظهر فيه من الصور فكل صورة تشهد صورة وهى آثار الممكنات فى وجود الحق فيرى زيد صورة خالد فى وجود حق ويرى خالد صورة زيد فى وجود حق وكذلك كل حالة يرى تلك الصورة عليها مثل الصورة سواء وكلا الامرين قد قال به طائفة من أهل الله وكلاهما كان على القولين ولا يمكن لكل صاحب قول الثبات على أمر واحد بل بنفس ما يثبت الحكم لامر ينتقل لامر آخر وينفيه عن ذلك الامر الاول فهو ينفى السابق ويثبت اللاحق فبأى أمر بدأ يكون له هذا الحكم فى القولين معا مثل قوله وما رميت

فنفى ادرميت فأثبت الرمى لمن نفاه عنه ثم لم يثبت على الاثبات بل أعقب الاثبات نفيا كما أعقب النفى اثباتا فقال ولكن الله رمى فما أسرع ما نفى وما أسرع ما أثبت لعين واحدة ولهذا سميت هذه المنازلة المسالك السيال تشبيها بسيلان الماء الذى لا يثبت على شئ بل مسلكه الاقدر من ورمعليه وقدم رحاله غير ثابتة على شئ بعينه لان المقام يعطى ذلك وهو عين قوله كل يوم هو فى شأن ومقدار اليوم الزمن الفرد وكذلك قوله تعالى ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون مع كونهم سمعوا فانظر الى هذا الذم كيف أشبه غاية الحمد فمن كان الحق سمعه وبصره فمن كان الحق سمعه فقد سمع ضرورة فلم يسمع الا به فهو سامع لا بنفسه ولا يصح أن يكون محلا لهوية ربه فعينه وجود الحق والحكم لكن فان ذلك أثره ولو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم والوجود هو الخير فيتصمون بالوجود ولو اسمعهم اذا وجدهم لتولوا الى ذواتهم فيعلمون انهم ما سمعوا فكنى عنه بالاعراض لان الحق هو السامع وهم له كالاذن له آلة سمع بها أصوات المصوتين وكلام المتكلمين فهو المخاطب والمخاطب وهو المتكلم السامع يا أيها الذين آمنوا أى صدقوا بما قلنا استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم فوحد الداعى بعد ذكر الاثنين فعلمنا ان الامر واحد وما سمعنا متكلما الا الرسول بالسماع الحسى وسمعنا كلام الحق اسمع الحق بالسمع المعنوى فالله والرسول اسمان لمسمى فان الكلام لله كما قال الله والمتكلم المشهود عين لسان محمد صلى الله عليه وسلم من يطع الرسول فقد أطاع الله

فليس عينى سواه * فما أبيت اباه   فمن شاهد بعين الشهود يشهد اياه
ونحن فيه سواء * كما يرانى أراه

وقد ذكرنا جماع هذا الباب مختصرا كافيا والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿الباب الثانى والتسعون وثلثمائة فى معرفة منازلة من رحم رحماه ومن لم يرحم رحماه ثم عصينا عليه ونسيناه﴾

من أراد الحق يطلبه * فى وجود الملك والملكوت
كلمات الحق ليست سوى * ما بدا من عالم عن ثبوت
والذى ليس معدنه * فى مقام نحن عنه سكوت
كلما ملناه من كرم * فهو المدعو بالرحموت
والذى البرهان يظهره * قائم فى برزخ الجبروت
ظاهر الاكوان باطنها * رهبوت عينه رغبوت
فمآل الكون أجمعه * لمقر العفو والرحموت

قال الله تعالى فى افتتاح كلامه الجامع بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم وأكد هذا العالم بأن نعته بأنه غير المغضوب عليهم ولا الضالين وقال صلى الله عليه وسلم فى الثابت عنه الرحم شجنة من الرحمن من وصلها وصله الله ومن قطعها قطعه الله وقال صلى الله عليه وسلم الراحمون يرحمهم الرحمن ارحموا من فى الارض يرحمكم من فى السماء وقال صلى الله عليه وسلم فى حديث الشفاعة ان الله يقول شفعت الملائكة وشفع النبيون والمؤمنون وبقى أرحم الراحمين اعلم أن العالم لما أقام الله نشأته على التربيع وأعنى بالعالم هنا الانس والجان الذين يعمرون الدارين الجنة والنار جعل فى أم الكتاب الذى يقضى على جميع ما يتضمنه العالم أربع رحمات لكل ربع من كل شخص شخص رحمة فضمن الآية الاولى من أم الكتاب وهى البسملة رحمتان وهما قوله الرحمن الرحيم وضمن الآية الثالثة منها أيضا رحمتين وهما قوله الرحمن الرحيم فهو رحمن بالرحمتين العامة وهى رحمة الامتنان وهو رحيم بالرحمة الخاصة وهى الواجبة فى قوله فسأكتبها للذين يتقون الآيات وقوله كتب ربكم على نفسه الرحمة وأما رحمة الامتنان فهى التى تنال من غير استحقاق بعمل وبرحمة الامتنان رحم الله من وفقه للعمل الصالح الذى أوجب له الرحمة الواجبة وبها ينال العاصى وأهل النار ازالة العذاب عنهم وان كانت مسكنهم ودارهم جهنم وهذه رحمة الامتنان قوله لنبيه صلى الله

عليه وسلم فبما رحمة من الله لنت لهم وهذا معنى قوله صراط الذين أنعمت عليهم أى الطريق الذى أنعمت بها عليهم وهى
الرحمة التى أعطتهم التوفيق والهداية فى دار التكليف وهى رحمة عناية فكانوا بذلك غير مغضوب عليهم ولا ضالين لما
أعطاهم من الهداية فلم يحاروا يقول من غضب الله عليه امنن علينا بالرحمة التى مننت بها على أولئك ابتداء من غير
استحقاق حتى وصفتهم بانهم غير مغضوب عليهم اذ قد مننت عليهم بالهداية فازالت الضلالة التى هى الحيرة عنهم فمن بالذى
يزيل ما استحققناه من غضب الله فيرحمهم الله برحمة الامتنان وهى الرحمة التى فى الآية الثالثة بالاسم الرحمن فيزيل عنهم
العذاب ويعطيهم النعيم فيما هم فيه بالاسم الرحيم فليس فى أم الكتاب آية غضب بل كلها رحمة وهى الحاكمة على كل آية
فى الكتاب لانها الام فسبقت رحمته غضبه وكيف لا يكون ذلك والنسب الذى بين العالم وبين الله انما هو من الاسم
الرحمن فجعل الرحم قطعة منه فلا تنتسب الرحم الا اليه وما فى العالم الا من عنده رحمة بأمر ما لا بد من ذلك ولا يتمكن
أن تعم رحمة المحدث رحمة القديم فى العموم لان الحق يعم علمه كل معلوم والحق لا يحيط أحد من علمه الا بما شاء فيرحم
الخلق على قدر علمهم كما رحم الله على قدر علمه فكل من غضب من العالم وانتقم فقد رحم نفسه بذلك الانتقام فانه
شفاء له مما يجده من ألم الغضب وصدقة الانسان على نفسه أفضل الصدقات فاذا رحم نفسه وزال الغضب أعقبته الرحمة
وهى الندم الذى يجده الانسان اذا عاقب أحدا ويقول لو شاء الله كان العفو عنه أحسن لا بد أن يقول ذلك اما دنيا
واما آخرة فى انتقامه لنفسه لئلا يتخيل ان اقامة الحدود من هذا القبيل فان اقامة الحدود شرع من عند الله ما للانسان
فيها تعمل فقد وصل الانسان بهذا الفعل رحمه واليه وصول الرحمة فلا بد أن ينال الخلق كلهم رحمة الله فمنهم العاجل
والآجل لانه ما ثم الا من وصل رحمه فوصله الله من ذلك الوجه ومن قطع رحمه أى بعض رحمه لان القطع لا يتمكن له
أن يعم فان عين قطع رحم خاص وصل رحم آخر له فى قطعه وصل وما فى وصله قطع فيشفع الموصول من الارحام
والشفاعة مقبولة ويقيم الوزن على المقطوع بالتعريف فانه لا بد أن يكون أيضا ذلك المقطوع قد قطع رحما له فاذا طلب
ممن قطع صلة الرحم عنه يقول له الحق كما آخذك آخذ منك ويعلمه بانه أيضا قد قطع رحما له فيسأل الله العفو والتجاوز
فيقول الله له فاعف أنت عن قاطع رحمه فيك حتى أعفو عنك فى الضرورة يقول قد عفوت لان ذلك الموطن يطلب
من الخائف طلب العفو فيعفو فيعفو الله عنه فتناله رحمة الله بعفو هذا أو بوصل رحم آخر له فيشفع فيه وهذا معنى
قول الله عز وجل يوم القيامة شفعت الملائكة وشفع النبيون والمؤمنون وبقى أرحم الراحمين فيكون منه فى عباده
ما ذكرناه وأمثاله من كل ما يستدعى الرحمة فان رحمة الله سبقت غضبه فهى امام الغضب فلا يزال غضب الله يجرى
فى شأوه بالانتقام من العباد حتى ينتهى الى آخر مداه فيجد الرحمة قد سبقته فتتناول منه العبيد المغضوب عليهم فتنبسط
عليهم ويرجع الحكم لها فيهم والمدى الذى يعطيه الغضب هو ما بين الرحمن الرحيم الذى فى البسملة وبين الرحمن الرحيم
الذى بعد قوله الحمد لله رب العالمين فالحمد لله رب العالمين هو المدى فأوله الرحمن الرحيم وانتهاؤه الرحمن الرحيم وانما كان
الحمد لله رب العالمين عين المدى فان فى هذا المدى تظهر السراء والضراء ولهذا كان فيه الحمد وهو الثناء ولم يقيد بضراء
ولا سراء فى هذا المدى لانه يعم السراء والضراء فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فى السراء الحمد لله المنعم
المفضل وفى الضراء الحمد لله على كل حال فحمد الله قد جاء فى السراء والضراء فلهذا كان عين المدى وما من أحد فى
الدار الآخرة الا وهو يحمد الله ويرجو رحمته ويخاف عذابه واستمراره عليه فجعل الله عقيب قوله الحمد لله رب
العالمين قوله الرحمن الرحيم ثم العالم بين هذه الرحمة ورحمة البسملة بما هو عليه من محمود ومذموم وهذا شبيه بما جاء
فى سورة ألم نشرح قوله تعالى ان مع العسر يسرا ثم ان مع العسر يسرا ولقد أنشد بعضهم فى هذا

اذا ضاق بك الامر * ففكر فى ألم نشرح — فعسر بين يسرين * اذا ذكرته فافرح

لانه سبحانه نكر اليسر وأدخل الالف واللام اللتين للعهد والتعريف على العسر أى هذا العسر الثانى هو عين الاول
وليس ذلك فى اليسر وهو تنبيه عجيب من الله لعباده ليقوى عندهم الرجاء والطمع فى رحمة الله فانه أرحم الراحمين فانه
ان لم يزد على عبيده فى الرحمة بحكم ليس لهم فما يكون أرحم الراحمين وهو أرحم الراحمين بلا شك فوالله لا خاب من

أحاطت به رحمة الله من جميع جهاته فاعلم ذلك وإذا صحت الحقائق فليقل الأخرق ما شاء فإن جماعة نازعونا في ذلك ولولا أن رحمة الله بهذه المثابة من الشمول لكان القائلون بمثل هذا الإياس لهم رحمة الله أبدا فالله أسأله أن لا يلحقنا بالجاهلين فإنه ما ثم صفة ولا عقوبة أقبح من الجهل فإن الجهل مفتاح كل شر ولهذا قال لمحمد صلى الله عليه وسلم فلا تكونن من الجاهلين خاطبه بمثل هذا الخطاب لحداثة سنه وقوة شبابه فقال له بخطاب قوي في النهي عن ذلك وقال تعالى لنوح عليه السلام لما لم يكن له قوة الشباب وكان قد شاخ وحصل في العمر الذي لا يزال فيه محترما مع وقاره في العرف والعادة إني أعظك أن تكون من الجاهلين فرفق به في الخطاب حين وعظه فإنه لا بد من الفرق بين خطاب الشباب وخطاب الشيوخ كما أنه لا بد من الفرق في الخطاب بين الأحوال كما نفرق نحن في الثناء على الله بالأحوال فنقول في خطاب السراء الحمد لله المنعم المفضل ونقول في الضراء الحمد لله على كل حال لاختلاف الباعث على الحمد علمنا ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم بفعله فأما الرجاء من عباد الله بعباد الله بل بخلق الله مطلقا فإن الله يسرع إليهم بالرحمة عندما يأتونه إذا رحموا الخلق لرحمة تقوم بنفوسهم تعطفهم على خلق الله ويرحمهم الله فإنها أعمالهم ترد عليهم كما ورد في الخبر فبرحمتهم رحمهم الله سبحانه

ولا تخالف ولا تشاقق ✻ وكن صدوقا ولا تفارق

فمن رحم خلق الله فإنما رحم نفسه ثم إن لله رحمة أخرى بهم زائدة على ما رحمهم به من أجل رحمتهم بخلق الله التي هي من أعمالهم وصورتها أن الراحم منا إذا رحم خلقا من خلق الله فلا يخلو إما أن تكون رحمته به إزالة ما يؤلم ذلك الخلق المرحوم خاصة أو يزيده مع ذلك إحسانا مثل من يخرج شخصا من السجن استحق العذاب وحال بينه وبين نزول العذاب به بشفاعة منه أو يكون هو الآخذ له ثم يعقبه بعد هذا الأمان إحسانا إليه بتولية أو مال أو خلع أو تقريب وذلك أمر آخر فإذا رحم الله عبدا بعمله الذي رحم العبد به خلقا مثله إما بإزالة عذاب أو أضاف إلى ذلك زيادة إحسان فإن الله إذا وفاه رحمة جزاء عمله كان ما كان فإن الله يزيده على ذلك كما زاد هذا العبد على ما ذكرناه ويزيد ابتداء منة منه تعالى لذلك قال الراحمون يرحمهم الرحمن ولم يقل يرحمهم الرحيم لأنه رحمن الدنيا والآخرة والرحيم اختصاص الرحمة بالآخرة وأما قوله ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء لأنكم تشاهدون أصحاب البلايا والرزايا وتتجاوزون عنهم فترحمونهم من أمر الله بالرحمة التي تطلبها أحوالهم كل على حسب حاله يرحم وليس في السماء إلا الملائكة فترحمنا بالاستغفار وهو قوله تعالى ويستغفرون لمن في الأرض ثم قال ألا إن الله هو الغفور الرحيم وأما قوله في هذا الباب ونسيانه في هذه المنازلة فهو حد النسيان ذلك الإنسان الله في الأشياء فإنه عاد عليه النسيان وأضافه الحق إليه فقال نسوا الله فنسيهم أي تركوا حق الله وترك الله الحق الذي يستحقونه بأجرائهم فلم يؤاخذهم ولا آخذهم أخذا إلا بد فغفر لهم ورحمهم وهذا بخلاف ما فهمه علماء الرسوم فإنه من باب الإشارة لا من باب التفسير لأن الناسي هنا إذا لم ينس إلا حق الله الذي أمره الله بإتيانه ثم عاقبه من نسي الله فإنه ما شرع عقابه إلا الله وترك حق الله فأظهر الله كرمه فيه وترك حقه ولم يكن حق مثل هذا الإنسان عنده وهو العقاب فعاقبه تركا بترك معولا بلفظ النسيان وأما نهيه تعالى إيانا أن نكون كالذين نسوا الله فنسيهم فهو صحيح فإنها وصية إلهية نهانا أن ننسى الله مثل ما نسوه هؤلاء لنقوم بحق الله ونقيم حق الله في الأشياء على بنية صالحة وحضور مع الله فيجازينا الله جزاء استحقاق استحققناه بأعمالنا التي وفقنا الله لها والذين نسوا الله إذا ترك الله ما استحقوه من العقاب كما تركوا حق الله لا غير ثم إن أفضل عليهم أفضل عليهم منة منه ابتداء وأفضاله على العاملين المؤدين حقوق الله ليس منه فإذا زاد على ما يطلبه عملهم ذلك هو الامتنان كما نالوا ما استحقوا به هذا الثواب من طريق المنة فاعلم ذلك ألا ترى الله يقول في تمام هذه الآية لما قال ولا تكونوا كالذين نسوا الله فنسيهم لم يقل إنهم هم الفاسقون بل قال إن المنافقين هم الفاسقون فابتدأ كلاما آخر ما فيه ضمير يعود على هؤلاء المذكورين وكل منافق فاسق لأنه خارج من كل باب له فيخرج للمؤمنين بصورة ما هم عليه ويخرج للكافرين بصورة ما هم عليه وقد تقدم في هذا الكتاب مرتبة المنافقين في المنازل فتنبه لما نبهتك عليه وكن من العاملين الذين يوفون بعهد الله

فنعم أجر العاملين ولا تقنع بعفو الله فتكون ممن نسي الله بل ارغب في احسانه بأن يزيدك هنا عملا ومراقبة فيزيدك عنده جاها وحرمة وأما قوله تعالى ناهيا إيانا بقوله ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون فأعاد الضمير عليهم فهذا نمط آخر ذكرنا حقيقته في مسألة شرف النفاق وهو النفاق المحمود في المنازل فيما عبر من هذا الكتاب فلنذكر منه ما يليق بهذا الموضع من أجل النسيان وذلك ان الله قال على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه لما جعله دليلا عليه ولا ينبغي أن ننظر في معرفة نفوسنا الا حتى نريد أن نعرف ربنا فإذا نسينا هذه المعرفة فقد نسينا معرفة نفوسنا وهو الباب الواحد الذي كان ينبغي لنا أن نخرج عليه الى هذه المعرفة فخرجنا على الباب الآخر وهو الذي نخرج منه الى جهلنا بنفوسنا ولما خلق الله على الصورة الالهية كان في نسياننا الله ان انسانا الله أنفسنا فهو تباعن ذلك فانه من نسي نفسه بالضرورة نسي ما لله عليهما من الحقوق وما لها من الحقوق فتركوا الله اذ علموا انهم لا يشهدون من الله ما هو الله عليه وانما يشهدون من الله أعيانهم وأحوالهم لا غير فلما علم الله هذا من بعض عباده الذين لهم هذا الوصف أنساهم أنفسهم فلم يروا عند شهودهم ان أحوالهم عين ما رأوا فيقولون في ذلك الشهود قال لي الله وقلت له وأين هذا من مقام قولهم لا نرى من الحق الا ما نحن عليه فلم يكن لهم ذلك الا من كونه تعالى أنساهم أنفسهم فأولئك هم الفاسقون الخارجون عن طريق ما كانوا تحققوا به من أن الله لا يشهده أحد الا من حيث حاله وما هو عليه ولما وصف نفسه تعالى بأنه خير الراحمين من باب المفاضلة فعلوم انه ما يرحم أحد من المخلوقين أحدا الا بالرحمة التي أوجدها الرحمن فيه فهي تعالى رحمته لا رحمتهم ظهرت في صورة مخلوق كما قال في سمع الله لمن حمده ان ذلك القول هو قول الله على لسان عبده فقوله تعالى الذي سمعه موسى أتم في الشرف من قوله تعالى على لسان قائل فوقع التفاضل بالمحل الذي سمع منه القول المعلوم انه قول الله وكذلك أيضا رحمته من حيث ظهورها من مخلوق أدنى من رحمته بعبده في غير صورة مخلوق فتعين التفاضل والافضلية بالمحال الا ان رحمة الله بعبده في صورة المخلوق تكون عظيمة فانه يرحم عن ذوق فيزيل برحمته ما يجده الراحم من الالم في نفسه من هذا المرحوم والحق ليس كذلك ورحمته خالصة لا يعود عليه منها ازالة ألم وهو خير الراحمين ورحمة المخلوق عن شفقة ورحمة الله مطلقة بخلاف بطشه وانتقامه مع شدته ولكن لا يبطش بطشا لا يكون فيه رحمة لان قصارى الرحمة فيه ايجاد البطش بعبده فوجود البطش رحمة رحم الله بها المبطوش اذ أخرجه من العدم الى الوجود ومن كان مخلوقا من صفة الرحمة فلا بد أن يكون في بطشه رحمة خفاء أبو يزيد في هذا المقام لما سمع القارئ يقرأ ان بطش ربك لشديد قال أبو يزيد بطشي أشد لان بطش الانسان اذا بطش لا يكون في بطشه شيء من الرحمة لانه لا يتمكن له أن يبطش بأحد وعنده رحمة به جملة واحدة فما يكون ذلك البطش الا بحسب ما أعطاه محل الباطش وان كان ذلك البطش خلقا لله ولكن ما خلقه الا في هذا المحل فظهر بصورة المحل والمحل لا يطلب الانتقام من أحد وفي قلبه رحمة ثم ان الله اذا بطش بعبده ففي بطشه نوع رحمة لانه عبده بلا شك كما ان المخلوق اذا أراد أن يبطش بعبده لا بد أن يشوب بطشه نوع رحمة للمناسبة التي بينه وبين عبده ومملوكه لانه المبقي عليه اسم المالك والسيادة فلا يمكن أن يستقصي في بطشه ما يذهب عينه فيكون عند ذلك قد بطش بنفسه والمخلوق ليس كذلك في الاجنبي الذي ليس بينه وبين الباطش نسبة عبودية ولا اكتسب من وجوده صفة سيادة فاذا بطش من هذه صفته بطش ببطش لا تشوبه رحمة فهو سبحانه خير الراحمين وما جاء قط عنه تعالى انه خير الآخذين ولا الباطشين ولا المنتقمين ولا المعذبين كما جاء خير الفاصلين وخير الغافرين وخير الراحمين وخير الشاكرين وأمثال هذا مع كونه يبطش وينتقم ويأخذ ويهلك ويعذب لا بطريق الافضلية فتحقق هذا الفاصل بين وصفه بالاخذ والانتقام وبين وصفه بالرحمة والمغفرة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الثالث والتسعون وثلاثمائة في معرفة منازله من وقف عند ما رأى ما هناك هلك﴾

الخلق تقدير وليس بكائن * والمبدعات هي التي تتكون

الروح والكلمات شيء واحد * والحق فيه هو الذي يتعين

فالعالم التحرير لبس شأنه * في حالة فقامه يتلون

فلذاك أعطى كل شيء خلقه * وهدى كم لكلامه فتدبروا

لولم يكن عين الكلام وجودنا * لم نعتمه ولم تلد الاعين

نفوذ أسماء الاله قلوبنا * وتوجهات الحق في تفنن

جميع ماجئنا به ان كنت ذا * فهم وتحقيق به تتيقن

اعلم أيدنا الله واياك ان الله تعالى لما سوى النشأة الانسانية من جميع ما أنشأه من أجسام العالم الطبيعية والعنصرية وعدلها على الترتيب الذي تقتضيه الحكمة في كل جسم وعدله وهيأه لقبول ما يريد ان يهبه في نفخه فيه من الروح الالهي نفخ فيه من روحه فظهر فيه عند ذلك نفس مدبرة لذلك الهيكل وظهرت بصورة مزاج الهيكل فتفاضلت النفوس كما تفاضلت الامزجة كما يضرب نور الشمس في الالوان المختلفة التي في الزجاج فتعطى أنوارا مختلفة الالوان من أحمر واصفر وأزرق وغير ذلك بحسب لون الزجاج في رأي العين فلم يكن ذلك الاختلاف في النور الذي حدث فيه الامن المحل ولا تعين في نفسه جزأ عن غيره الا بالمحل فالمحل عينه والمحل غيره كذلك النفوس المدبرة للهياكل الطبيعية والعنصرية فللنفوس الاثر في الهياكل بحكم التدبير ولا تقبل من التدبير فيها من هذه النفوس الا بقدر استعدادها وللهياكل أثر في النفوس بحسب أمزجتها في أصل ظهورها عند تعيينها فمنهم الذكي والبليد بحسب مزاج الهيكل فالامر عجيب بينهما فكل واحد منهما مؤثر فيمن هو مؤثر فيه ثم ان الله أخذ بأكثر أبصار جنس الانس والجان عن ادراك النفوس المدبرة الناطقة التي للمسمى جمادا ونباتا وحيوانا وكشف لبعض الناس عن ذلك والدليل السمعي على ما قلناه قول الله وان منها يعني من الحجارة لما يهبط من خشية الله فوصفها بالخشية وأما أمثالنا فلا يحتاج الى خبر في ذلك فان الله قد كشفها لنا عيانا وأسمعنا تسبيحها ونطقها بالله الحمد على ذلك وكذلك اندكاك الجبل لتجلي الرب له لولا العظمة التي في نفس الجبل من ربه ما اندك كذلك لتجليه له فان الذوات لا تؤثر في أمثالها وانما يؤثر في الاشياء قدرها ومنزلتها في نفس المؤثر فيه وعلمه بقدر ذلك المتجلي أثر فيه ما أثر فيه ما ظهر له فانا نرى الملك اذا دخل في صورة العامة ومشى في السوق بين الناس وهم لا يعرفون انه الملك لم يقم له وزن في نفوسهم فاذا لقيه في تلك الحالة من يعرفه قامت بنفسه عظمته وقدره فأثر فيه علمه به فاحترمه وتأدب وسجد له فاذا رأى الناس الذين يعرفون قرب ذلك العالم من الملك وان منزلته لا تعطي ان يظهر منه مثل هذا الفعل الا مع الملك علموا انه الملك فخادت اليه الابصار وخشعت الاصوات وأوسعوا له وتبادروا لرؤيته واحترامه فهل أثر ذلك عندهم الا ما قام بهم من العلم به فاحترموه لصورته فقد كانت صورته مشهودة لهم وما علموا انه الملك وكونه ملكا ليس عين صورته وانما هي رتبة نسبية أعطته التحكم في العالم الذي تحت بيعته وورد في الخبر الذي خرجه أبو نعيم الحافظ في دلائل النبوة في بعض اسراآت رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال جاءه جبريل عليه السلام ليلة ومعه شجرة فيها كوكرى الطائر فقعد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الوكر الواحد وقعد جبريل عليه السلام في الوكر الآخر ثم ان الشجرة علت بهما حتى بلغا السماء فتدلى اليهما رفرف در وياقوت فاما محمد صلى الله عليه وسلم فلم يعلم ما هو ولم يؤثر فيه وأما جبريل عليه السلام فلما رآه غشي عليه فقال صلى الله عليه وسلم فعلمت فضله علي في العلم فانه علم ما رأى فأثر فيه علمه بما رآه الغشي ولم يعلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ير له أثر فيه فلا يؤثر في الاشياء الا ما قام بها وليس الا العلم ألا ترى شخصان يقرآن القرآن فيخشع أحدهما ويبكي والآخر ما عنده من ذلك كله خبر ولا يؤثر فيه هل ذلك الا من أثر علمه القائم به لما تدل عليه تلك الآية وشهوده ما تضمنته من الامر الذي أبكاه وخشع له والآخر أعمى عن تلك المعاني لا يجاوز القرآن حنجرته ولا أثر لتلاوته فيه فلم يكن الاثر لصورة لفظ الآية وانما الاثر لما قام بنفس العالم بها المشاهد ما نزلت له تلك الآية ولا يؤثر فيك الا ما قام بك من حيث ما تعلم وتشهد فلولا علمه بالامر ما هاله واذا لم يرحل ووقف عند ما رآه ووفاه حاله ذلك فبالضرورة يهلك أي يغيب عن صوابه وحسه ويدهش أو يغشى عليه أو يموت فرقا منه على قدر قوة

دلالة التالى أوضعفه فهو مع ما حصل فى نفسه من ذلك ونفخ فى الصور فصعق من فى السموات ومن فى الارض الا من شاء الله وهذا أمر اضافى فقد يكون الامر عند زيد أهول منه عند عمرو وقد يكون عند عمرو وأمر آخر أهول منه عند زيد فتؤثر الاهوال عند كل واحد منهما بحيث ان يقول كل واحد منهما عن صاحبه عجبت لهذا من ما الذى رأى حتى أثر فيه بما ظهر عليه كيف به لو علم ما عندى من هذا الذى لم يرفع به رأسا كل واحد منهما يقول هذه المقالة والعالم الكامل الثالث يقول خلاف قولهما ويعلم السبب المؤثر فى كل واحد منهما فيعلم منهما ما لا يعلمان من نفوسهما فسبحان الحكم العدل منزل الاشياء منازلها ومعين المراتب لاهلها فاذا سلمت هذا علمت علما عن يمنة هو العجب العجاب يحتوى على سر لا يتمكن كشفه ولا ينبغى التصريح به فان الله يغار على أنعمه ان يظهر مثل هذا فانه أمر يقتضيه الوجود وهو عظيم الفائدة فما ظهر العالم الا بالسبب ولا حصل القبول من العالم لما قبله من العالم أيضا الا بالسبب فالموجد بالسبب والقابل بالسبب فالحكم لها وقد علمت ماهى السبب

فيها صح وجودى وبها * صح لكون من الله نسب ولله الشكر على ما خصنى * امتنانا من معارف النسب

وبها صحت السعادة فينا * وبها صح للشقى الشقاء
عدم حكم الوجود وأبدى * عجبا فيه كيف ليس يشاء
فهو الموجد المؤثر فينا * وهو الحق ليس فيه امتراء

فالله غنى عن العالمين والغنى صفة تنزيه وأعظم الثناء عندنا فى حق الحق قوله تعالى ليس كمثله شئ سواء كانت كاف الصفة أو كانت زائدة وكونها للصفة أبلغ فى الثناء عند العالم باللسان الذى نزل به القرآن يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فى دعائه وثنائه على ربه عز وجل لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك يريد قوله تعالى ليس كمثله شئ وقال الصديق الاكبر رضى الله عنه العجز عن درك الادراك ادراك والحق سبحانه ما أثنى على نفسه بأعظم من نفى المثل فلا مثل له سبحانه ولهذا قال فى حق العالم من حيث ما هو دال وان من شئ الا يسبح بحمده والتسبيح تنزيه فاذا أسندت العالم اليه تعالى فى الوجود وقلت انه موجد العالم لم يتمكن لك أن تعقل هذا الا بنسب تثبتها من حياة وعلم وقدرة وارادة هذا لابد منه نظر العقل ويثبت بالشرع أنه قائل فان كانت أعيانا زائدة على ذات فما أوجد شيأ بها الا عن تعلق بالذى حدث والتعلق نسبة منها الى المتعلق وان كانت هذه الصفات ليست بزائدة وانما هى عين واحدة وهى الذات وتوجهاتها على ايجاد الممكنات فالتوجهات نسب وهى مختلفة لما يظهر فى العالم من الاختلاف الذى هو دليل على حكمها فعلى كل حال ما زالت من النسب وهى الثابتة فى العقائد وفى نفوس العلماء كانوا ما كانوا

جاء حديث وارد * عن النبى المصطفى بان من خالفه * فى عقده على شقى
وماله من دائه * برء يكون وشفا الا اذا وافقه * فى أمره ثم وفى
بكل ما خاطبه * به وان زل عفا عن الذى كلفه * وهو الاله وكفى

وهذا القول كله صحيح فهل حصل فى معلومك الا نسب من جانب الحق ومن جانب المخلوق فاوجدت نسب وقبلت نسب وأوضح من هذا الذى ذكرناه ما يكون والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

الباب الرابع والتسعون وثلثمائة فى معرفة منازلة من تأدب وصل ومن وصل لم يرجع ولو كان غير أديب

لولا الشهود وما فيه من النعم * ما كان لى أمل فى الكون فى العدم
كناية عنه حتى قال كن وجدت * أعياننا لسماع الكون فى الكلم
ولو فتحنا عيونا ما بها رمد * كنا حيارى كمثل العمى فى الظلم
ولم يكن فوجود النور أظهرنا * نورا فنحن نكون عنه منقسم

والنور أعياننا والنور خالقنا * وفيه سمى برجل أو بلا قدم

اعلم أيدنا الله وإياك ان الوجود المطلق هو الخير المحض كما ان العدم المطلق هو الشر المحض والممكنات بينهما فيما تقبل الوجود لها نصيب في الخيرية وبما تقبل العدم لها نصيب في الشر وليس الادب الا جماع الخير كله ولهذا سميت المأدبة مادبة لاجتماع الناس فيها على الطعام ولاشك ان الخير ظهر في العالم متفرقا فلا يخلو ممكن عن خيرية ما والممكن الكامل المخلوق على الصورة الالهية المخصوص بالصورة الامامية لابد وان يكون جامعا لجميع الخير كله ولهذا استحق الامامة والسيادة في العالم ولهذا قال في آدم عليه السلام وعلم آدم الاسماء كلها وما ثم الا اسم ومسمى وقد حصل علم الاسماء محمد صلى الله عليه وسلم حين قال علمت علم الاولين والآخرين فعلمنا انه قد حصل عنده علم الاسماء فانه من العلم الاول لان آدم له الاولية فهو من الاولين في الوجود الحسي وقال عن نفسه فيما خص به على غيره انه أوتي جوامع الكلم والكلم جمع كلمة والكلم أعيان المسميات قال تعالى وكلمته ألقاها الى مريم وليست غير عيسى فاعيان الموجودات كلها كلمات الحق وهي لا تنفد فقد حصل له الاسماء والمسميات فقد جمع الخير كله فاستحق السيادة على جميع الناس وهو قوله أنا سيد الناس يوم القيامة وهناك تظهر سيادته لكون الآخرة محل تجلي الحق العام ولا يتمكن لتحليه دعوى من أحد فما ينبغي ان يكون لله أو يكون من الله لمن شاء من عباده فقوله وصل يعني الى تحصيل الخير المحض وهو قوله تعالى كنت سمعه وبصره وأمثال هذا وهذا هو الوصول الى السعادة الدائمة وهو الوصول المطلوب ولاشك انه من وصل لم يرجع فانه من المحال الرجوع بعد كشف الغطاء الى محل صفة الحجاب فان المعلوم لا يجهله العالم به بعد تعلق العلم به فرجال الله المكملون كشف الله الاغطية عن بصائرهم وأبصارهم بما حصلوه من الصفات الالهية ووقفوا عليه من الصفات الكونية وكلها كما تقدم الهية وهؤلاء هم الادباء الذين أصبحوا ببساط الحق جلساء الله وأهله وهم أهل الذكر والقرآن الذي هو الجمع وبه سمى قرآنا وأما العامة فلا بد لهم من كشف الغطاء عن أبصارهم عند الموت فيرون الامور على ما هي عليه وان لم يكونوا من السعداء فيرون السعداء والسعادة ويرون الاشقياء والشقاوة ويجهلون بعد هذا العلم وان شقوا فهذا معنى قوله ومن وصل لم يرجع ولو كان غيرأديب أي غيرجامع للخير وانما سمى جامعا للخير والخير أمر واحد لكون هذا الامر الواحد ظهر في صور كثيرة مختلفة جمعها هذا الاديب فظهر في خيريته بكل صورة خير فسمى أديبا أي جامعا لهذه الصور الخيرية والخير في نفسه حقيقة واحدة ظاهرة في العالم في صور مختلفة

وما على الله بمستنكر * ان يجمع العالم في واحد

فالاديب ظاهر بصورة حق في العالم يفصل اجماله بصوره ويجمل تفصيله بذاته ومتى لم تكن هذه الصفة والقوة في رجل فليس بأديب وهؤلاء هم الذين اذا رؤا ذكر الله واذا ذكر الله فقد تضمن ذكره جميع العالم فمن ذكر الله بهذا اللسان فقد ذكر العالم لان العالم صورة الحق وهو الاسم الظاهر الذي وقع فيه التفصيل ومدلوله أيضا الحق لانه عين الدليل على نفسه فكان له من أجل هذا الاسم الباطن الذي وقع به الاجمال فالعلم واحد وهو في الباطن وتعلقاته متعددة بتعدد صور المعلومات فالعالم يكشف المعلومات بصيرته على جهة الاحاطة بحقائقها انها لا تتناهى معلوماته ولا مقدوراته وما بقي في عين الممكن في قبوله الوجود نصيب للعدم ولا حكم الا معقولية الامكان وان لم يعدم بعد ولا يصح عدمه لان خلاف المعلوم محال الوقوع ولا يكون عين الوجود عدم أصلا لانه ليس في حقيقته صدور العدم عنه فما العدم من الامور التي يعطي الدليل عدمها انما العدم لنفسه أو لعدم الشرط في بقائه في الوجود وبهذا القدر انفصل وجود الممكن من وجود الحق فان الامكان لا يزول حكمه عقلا في الموجود المحدث لنفسه الممكن والامكان لا نصيب لوجود الحق فيه أصلا وان كان وجود أعيان الممكنات لا يعدم أصلا بعد وجودها ولكن كما قررناه وأما الاعراض التي قلنا فيها تنعدم لنفسها في الزمان الثاني من زمان وجودها فحقيقتها انها أسباب عدمية لها أحكام معقولة مقولة لا يمكن جحدها ولا الحكم بها ولو كانت الاعراض أعيانا وجودية لاستحال عدمها مع حكم الامكان فيها كما استحال في كل قائم بنفسه من الممكنات ثم انك اذا أخذت تفصل بالحد وأعيان الموجودات وجدتها بالتفصيل نسبا وبالمجموع أمرا وجوديا لا يمكن لمخلوق

ان

ان يعلم صورة الامر فيها فلا علم لمخلوق مما سوى الله ولا للعقل الاول ان يعقل كيفية اجتماع نسب يكون عن اجتماعها عين وجودية مستقلة فى الظهور غير مستقلة فى الغنى مفتقرة بالامكان المحكوم عليها به وهذا علم لا يعلمه الا الله تعالى وليس فى الامكان ان يعلمه غير الله تعالى ولا يقبل التعليم أعنى ان يعلمه الله من شاء من عباده فاشبه العلم به العلم بذات الحق والعلم بذات الحق محال حصوله لغير الله فمن المحال حصول العلم بالعالم أو بالانسان نفسه أو بنفس كل شئ لنفسه لغير الله فتفهم هذه المسئلة فانى ماسمعت ولا علمت ان أحدا نبه عليها وان كان يعلمها فانها صعبة التصور مع ان فحول العلماء يقولون بها ولا يعلمون أنها هى كبلقيس تقول كانه هو وهو هو وكذلك من تكلم فى الحق فى حال ظهوره فى صورة خاصة مع الحق فهو يشهده ولا يعلم أنه هو وهذا اسار حكمه فى العالم لمن نظر واستبصر والله غنى عن العالمين لظهوره بنفسه فلا دليل عليه سواه له اذ ما ثم الا الله تعالى والله يقول الحق وهو يهدى السبيل.

﴿ الباب الخامس والتسعون وثلثمائة فى معرفة منازلة من دخل حضرتى وبقيت عليه حياته فعزاؤه على فى موت صاحبه ﴾

منزل الآلاء والنعم * عنده مفاتح الكرم

وله الحدوث ليس له * قدم فى رتبة القدم

وهو حكم عينه عدم * ماله فى الكون من قدم

قال الله تعالى وهو معكم أينما كنتم والمعية صحبة وصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم المترجم عن ربه بلسان حق لا ينطق عن هوى لكونه شديد القوى اللهم أنت الصاحب فى السفر فاتخذه صاحبا له فى سفره والسفر من الاسفار وهو الظهور فهو ظاهر الصحبة من الوجه الذى يليق به ويطلق عليه فاعلم أن سر الحياة الالهية سرى فى الموجودات فحييت بحياة الحق فمنها ماظهرت حياتها لانصارنا ومنها ما أخذ الله بابصارنا عنها فى الدنيا الا الانبياء وبعض أولياء الله فانه كشف لهم عن حياة كل شئ والمحجوبون يدركونها بالايمان اذ كانوا مؤمنين وأما من ليس بمؤمن فلا يدرك ذلك لا بالكشف ولا بالايمان نسأل الله العصمة من الكفر ولنشر بأن هذه الحياة فى أعيان الموجودات نطقت كلها مسبحة بالثناء على موجدها الا أنه صحبت الدعوى فى هذه الحياة لكل حى اسمه فيتخيلون أن حياتهم لهم حتى اذا فزع عن قلوبهم فرأوا الامر على خلاف ما اعتقدوه وهو رؤيتهم أن الحياة التى كانوا بها أحياء هى حياة الحق لا بل هى الحق عينه كما ورد فى الصحيح كنت سمعه وبصره وغير ذلك فمن جملة ذلك أنه حياته فعند ما أبصروا ذلك قالوا ماذا قال ربكم وما قال حياة ربكم ولهذا قلنا بل هو عين الحق قالوا الحق لما تبين لهم أنه الحق وهو العلى الكبير عن الحلول والمحل ولكن نسب واضافات وشهود حقائق فبالوجه الذى يقول فيه انه سمع العبد به بعينه يقول انه حياة العبد لانه وجميع صفاته وقواه وهى نسب لا أعيان وهو الحى العالم السميع الى غير ذلك فالعين واحدة وليس الا ما ظهر فهو عين ماظهر فالعبد المتحقق بالحق يكشف له فيتبين انه الحق الا انه بكل شئ محيط فالحياة التى كان يدعى فيها قبل دخوله الى حضرة الحق لم تبق عليه فى هذا الشهود أصلا ووجد الحياة الموت فان اشتبهت عليه الحضرة وتخيل انه دخل حضرة الحق ومازالت عنه حياته انها له كما تخيل صاف فى عرش ابليس على البحر انه العرش الذى استوى عليه الرحمن تعالى وجل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك عرش ابليس كذلك صاحب هذا الشهود اذا رأى ان حياته باقية عليه منسوبة اليه فان الحق قد مات فى حقه وهو يدعى صحبة الحق فالحق يعزيه فى موت صاحبه فانه عنه فى هذا الشهود أجنبى فهو الميت على الحقيقة فمن لم يصحبه الحق فى جميع صفاته فما هو حق فان الحق لا يتبعض فاذا كان كان واذا لم يكن كان فى نفس الأمر ولا نعرفه فكن عالما ولا تكن جاهلا ولهذا قيل لما اتخذ الله وليا جاهلا قط وان الله يتولى بالفعل تعليم أوليائه مما يشهدهم اياه فى تجلياته ومثل قوله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يمل حتى تملوا فالحكم هو فى الاشارة ملل الحق ولما كان الحق فى حق كل أحد عين اعتقاده فيه وعلمه به ثم غفل عن اعتقاده الذى هو رب به فقد ذهب عن محل عهده فقده وهو كان صاحبه فعزاه الحق فيه من حيث

ما هو المفسر في الحق الذي كان مطلق عقده فرب كل انسان على صورة عقده فيه والحق الذي هو حق في نفس الأمر وراء كل معتقد لا بل هو صورة كل معتقد والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ الباب السادس والتسعون وثلثمائة في معرفة منازلة من جمع المعارف والعلوم حجبته عني وهو من الحضرة المحمدية ﴾

ألا الى الله تصير الامور * ما أنت يا دنياي الا غرور
أهل التقى لم يأمنوا كيدها * مع التقى فكيف أهل الفجور
لها صفات الحق في مكرها * وما لذي مكره من شعور
لو انها تنصف في حالها * كانت لهم نعم البشير النذير
من صدقها في حالها انها * أرت رحى الموت علينا تدور
فكان لي فيها وما عندها * موعظة مذكرة للخبير
نهاية العبد في كونها * كمال نعت الحق يوم النشور
وهو على الصدق اذا ما مضى * عنها ومن يجحد هذا يجور
ميراثها قام بها والذي * نعمته هو العليم القدير
كأحمد النبي في الفعل اذ * ملكه الله زمام الامور
ما ظهر العبد باسمائه * الا بها فهو المبين الغفور

اعلم أيدنا الله واياك بروح القدس ان الله تعالى في نفسه وجل ان نعرفه عبده واستحال ذلك فلم يبق لنا معلوم نطلبه الا النسب خاصة أو أعيان الممكنات وما ينسب اليها فالمعرفة تتعلق باعيان الذوات من الممكنات والعلوم تتعلق بما ينسب اليها فنعلم الذوات والأعيان بالضرورة من غير فكر ولا نظر بل النفس تدركها بما ركز الله فيها ونعلم النسب اليها وهو علم الاخبار عنها بما توصف به أو نحكم به عليها بالدليل النظري أو بالاخبار الاعتصامي بغير هذا لا يوصل الى العلم بذلك والأحكام والأخبار غير متناهية الكثرة فتفرق الناظر فيها ولا يجمعها وأراد الحق من عباده ان يجمعهم عليه لا على تتبع هذه الكثرة حتى نعلم بل أباح لبعض عباده منها ما يتعلق العلم بها الذي يجمعه عليه وهو قوله في النظر في ذلك حتى يتبين لهم انه الحق فمن افترق في نفسه في جمع علوم لا ينظر فيها من حيث دلالتها على الحق حجبته عن موضع الدلالة التي فيها على الحق كعلوم الحساب والهندسة وعلوم الرياضات والمنطق والعلم الطبيعي فما منها علم الا وفيه دلالة وطريق الى العلم بالله ولكن أكثر الناس لا ينظر فيه من حيث ظاهره دلالة الوجه الدال على الله فوقع الذم عليه والحجاب عن هذه الدلالة ثم ان بعض الناس اذا نبهه الله على طلب موضع الدلالة من كل معلوم على الله فان الله تعالى يفرقه في المعلومات وان كان مطلوبه دلالتها على الله ولا شك ان جمعه هذه المعلومات التي هي محل نظره حجاب عن الله أي عن الوجه الذي ينبغي ان يعلم منه ما في وسع القابل من الله وليس له طريق الى ذلك الا ان يترك جميع المعلومات وجميع العالم من خاطره ويجلس فارغ القلب مع الله بحضور ومراقبة وسكينة وذكر الهي بالاسم الله ذكر قلب ولا ينظر في دليل يوصله الى العلم بالله فاذا لزم الباب وأدمن القرع بالذكر وهذه هي الرحمة التي يؤتيها الله من عباده أعني توفيقه والهامه لما ذكرناه فيتولى الحق تعليمه شهودا كما تولى أهل الله كالخضر وغيره فيعلمه من لدنه علما قال تعالى آتيناه رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علما من الوجه الخاص الذي بينه وبين الله وهو لكل مخلوق اذ يستحيل ان يكون للاسباب أثر في المسببات فان ذلك لسان الظاهر كما قال في عيسى فتنفخ فيه فيكون طيرا باذني لا بنفخك والنفخ سبب للتكوين في الظاهر والتكوين ليس في الحقيقة الا عن الاذن الالهي وهذا وجه لا يطلع عليه من العبيد نبي مرسل ولا ملك مقرب من أحد وعناية العناية الالهية بالشخص من ملك أو رسول أو ولي ان يوقفه الله من ذلك على الوجه الخاص به لا على وجه غيره كما قال الخضر لموسى عليهما السلام أنا على علم علمنيه الله لا تعلمه أنت لأنه كان من الوجه

الخاص الذي من الله لعبده لا يطلع على ذلك الوجه الا صاحبه اذا اعتنى الله به وما من مخلوق الا وله ذلك الوجه ويعلمه الله منه أمورا كثيرة ولكن لا يعرف بعض العبيد انه أتاه ذلك العلم من ذلك الوجه وهو كل علم ضروري يجده لا يتقدم له فيه فكر ولا تدبر وصاحب العناية يعلم ان الله أعطاه ذلك العلم من ذلك الوجه ثم قال له الخضر أنا وأنت على علم علمكه الله لا أعلمه أنا فان كان موسى قد علم وجهه الخاص عرف ما يأتيه العلم من ذلك الوجه وإن كان لم يعلم ذلك فقد نبهه الخضر عليه ليسأل الله فيه فاذا علم الأشياء كلها من ذلك الوجه فهو ملازم لتلك المشاهدة والشؤن الالهية والاشياء تتكون عن الله وهو ينظر اليها فلا تشغله مع كثرة ما يشاهده من الكائنات في العالم وهو مقام الصديق في قوله ما رأيت شيأ الا رأيت الله قبله وذلك لما ذكرناه من شهوده صدور الأشياء عن الله بالتكوين فهو في شهود دائم والتكوينات تحدث فما من شئ حادث يحدث عن الله الا والله مشهود له قبل ذلك الحادث وما سمعنا أحد فيما وصل الينا عن هذا الوجه وما يتكوّن منه في قلب المعتكف على شهوده الا أبو بكر الصديق ولكن نحن ما أخذناه من تنبيه أبي بكر الصديق عليه لكوننا ما فهمنا عنه ما أراد ولا فكرنا فيه وانما اعتنى الله بنا فيه ففاجأنا العلم به ابتداء ولم نكن نعرفه فذكرنا ذلك وقلنا هذا من أين ففتح الله بيننا وبينه ذلك الباب فعلمنا ما نامن الحق على الخصوص وعرفنا ان هذا هو الوجه الخاص الذي من الله عز وجل لكل كائن عنه فلزمته واسترحت وعلامة من يدعيه لزوم الادب الشرعي وان وقعت منه معصية بالتقدير الالهي الذي لا بد من نفوذه فان كان يراها معصية ومخالفة للامر المشروع فعلم انه من أهل هذا الوجه وان كان يعتقد خلاف هذا فنعلم ان الله ما أطلعه قط على هذا الوجه الخاص ولا فتح له فيه وانه شخص لا يعبأ الله به فانه ما من أحد أعظم أدبا مع الشرع ولا اعتقادا حقيقيا فيه انه الحق كما يعلمه العامي سواء الا أهل هذا الوجه فانهم يعلمون الأمور على ما هي عليه فيعلمون ان حظهم من هذا الأمر المشروع والتكليف وحظ الآتي به وهو الرسول وحظ العامة المخاطبين أيضا به على السواء لا فضل لاحدهم على الآخر فيه لانه لذاته ورد لا لأمر آخر فالذي يحرم بالعموم في الخطاب المشروع على واحد يعم جميع المكلفين من غير اختصاص حتى لو قال بتحليل ذلك في حق شخص يتوجه عليه به لسان الذم في الظاهر كان كافرا عند الجميع وكان كاذبا في دعواه انه من أهل هذا الوجه فان أخص علوم هذا الوجه ما جاءت به الشرائع ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خطب الناس في حق علي بن أبي طالب اذ قيل له انه خطب ابنة أبي جهل على ابنته فاطمة فقال صلى الله عليه وسلم ان فاطمة بضعة مني يسوءني ما يسوءها ويسرّني ما يسرّها وانه ليس لي تحريم ما أحل الله ولا تحليل ما حرم الله فمع معرفته بالوجه الخاص الالهي لم يعطه الا ابقاء ما هو محرم على تحريمه وما هو محلل على تحليله فما حرم على علي نكاح ابنة أبي جهل اذ كان حلالا له ذلك ولكنه قال ان أراد ذلك يطلق ابنتي فوالله لا تجتمع بنت عدوّ الله وبنت رسول الله تحت رجل واحد وأبى على زوج ابنته الاخرى خيرا ورجع علي بن أبي طالب عن ذلك ولو كان ذلك الوجه يعطي ما يزعم هذا المجادل انه أعطاه لكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى بذلك وما فعل وله الكشف الاتم والحكم الاعم والحظ الاوفر اذ هو السيد الاكبر ولا بد لكل شخص من خصوص وصف ينفرد به يعطيه الله ذلك من ذلك الوجه وبه يسعد الله في المآل من يقال فيه انه لا يسعد ولا تناله رحمة الله التي وسعت كل شئ فانها صدرت من وجوه الاختصاص فعمت العالم والجاهل والطائع والعاصي جعلنا الله ممن نابه في أحواله كلها فيلقى الله ولم يجر عليه لسان ذنب بعد معرفته بهذا الوجه وأحكام المجتهدين وجميع الشرائع من هذا الوجه الخاص صدورها والتعبير للرؤيا بالقوة من غير نظر في كتاب ولا استدلال من هذا الوجه الخاص يكون فمن أراد تحصيله فليلزم ما قررناه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب السابع والتسعون وثلثمائة في معرفة منازلة اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه هذا قول الله الصادق﴾

ان الرجال رجال الله كلهم * والعارفين ومن يبقى ومن عبرا

ما منهم أحد يدرى حقيقته * الا الذى جمع الآيات والسورا
وقام بالحق سباقا على قدم * وما يبالى بمن قد ذم أو شكرا
من الاله علينا فى خلافتنا * بخاتم الحكم لم يخصص به بشرا
ولا نريد بذا فخرا فيلحقنا * نقص لذلك أو يلحق بنا غيرا

اعلم أيدنا الله وإياك بروح منه أن الله عز وجل يقول ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله وقال صلى الله عليه وسلم فمن كانت هجرته الى الله ثم قال صلى الله عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح يعنى فتح مكة فانه ما ثم الى أين وقد جعل الله بيوت النفوس الانسانية هذه الاجسام الطبيعية التى خلقها وسوّاها وعدلها بالبناء لسكنى هذه النفوس الانسانية التى هى من جملة كلم الحق فلما نفخها فيها وأسكنها واعلم هذه النفس بما لها عند الله فى تدبير هذه المملكة التى ملكها الله وركز فى جبلتها علم التدبير مطلقا ثم عين لها فى تدبيرها الخاص والعام أوقات التدبير ومقادير ذلك وجهاته بلسان الشرع موافقا لميزان الطبع فيحمد ذلك التدبير الخاص والعام فقال أهل هذا الشان من علماء الطبيعة ما قال أحد فى أصل هذا العلم أجمع ولا أبدع من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قال المعدة بيت الداء والحمية رأس الدواء وأصل كل داء البردة وأمر فى الأكل ان كثر ولا بد فثلث للطعام وثلث للشراب وثلث للنفس وقال صلى الله عليه وسلم بحسب ابن آدم لقيمات يقمن صلبه فهذا فى تدبير هذا البيت فما زال يحكم فيه بحكم الله الى أن انقدح له فى سره أنه وان حكم فيه بحكم الله انه انما يحكم فيه الله بحكم الله معه ثبت عينه عنده فلما عاين ذلك أنف من الحصر فى ظلمة هذا الهيكل وطلب التنزيه عنه فوجد الله قد هيأ له من عمله مركبا لولا غيره جوهرا زخرفا دون البغل وفوق الحمار سماه براقا لانه تولد من عالم الطبيعة كما يتولد البرق فى عالم الجو واعطاه الله السرعة فى السير فيضع حافره عند منتهى طرفه ثم ركبه فخرج مهاجرا من مدينة جسمه وأخذ فى ملكوت الملأ الأعلى وآياته بعين الاعتبار لما تعطيه الآيات من العلم بالله فتلقاه الحق عند وروده عليه من أكوانه واكوان الموجودات فأنزله عنده خير منزل وعرفه بما لم يكن قبل ذلك يعرف معرفة خطاب الهى وشهود مشيئة من أجل المناسبة حتى لا يفجؤه الامر بغتة فيهلك عند ذلك كما صعق موسى عليه السلام فانه تعالى ما يتجلى له الا فى صورة محمدية فيراه برؤية محمدية وهى أكمل رؤية يرى فيها الحق ربها فيرفعه بها منزلا لا يناله الا المحمديون وهو منزل الهوية فلا يزال فى الغيب مشهده فلا يرى له أثر فى الحس وهذا كان مشهد أبى السعود ابن الشبل ببغداد من أخص أصحاب عبد القادر الجيلى فاذا كان صاحب هذا الشهود غير صاحب هوية بل يشهده فى الملكوت مليكا وكل مشاهد لا بد ان يلبس صورة مشهوده فيظهر صاحب هذا الشهود بصورة الملك فيظهر بالاسم الظاهر فى عالم الكون بالتأثير والتصريف والحكم والدعوى العريضة والقوة الالهية كعبد القادر الجيلى وكأبى العباس السبتى بمراكش أمثاله وغاية ما كان شافعى الميزان أعطى ميزان الجود وعبد القادر أعطى الصولة والهمة فكان أتم من السبتى فى شغله وأصحاب هذا المقام على قسمين منهم من غلب عليه أدب الشيطان كأبى يزيد البسطامى وسليمان الدنبلى ومنهم من تغلب على حاله الشطحات لتحققه بالحق كعبد القادر فيظهر بالعلو على أمثاله وأشكاله وعلى من هو أعلى منه فى مقامه وهذا عندهم فى الطريق سوء أدب بالنظر الى المحفوظ فيه وأما الذى يشطح بالله على الله فذلك أكثر أدبا مع الله من الذى يشطح على أمثاله فان الله يقبل الشطح عليه لقبوله جميع الصور والمخلوق لا يقبل الشطح عليه لانه مربوط بمقام الهى عند الله مجهول من الوجه الخاص فالشاطح عليه قد يكذب من غير قصد ولا تعمد وعلى الله فما يكذب كالهيولى الكل التى تقبل كل صورة فى العالم فأى صورة نسبت اليها أو أظهرتها صدقت فى النسبة اليها وصدق الظهور فى الصور بظهرها والهيولى الصناعية لا تقبل ذلك وانما تقبل صورا مخصوصة وقد يمكن ان يجهل انسان فى النسبة اليها فينسب اليها صورا لا تقبلها الهيولى الصناعية هكذا هو الامر فما دنا من الشطح على الله والشطح على أهل الله أصحاب المنازل وكان عبد القادر الجيلى رحمه الله ممن يشطح على الاولياء والانبياء بصورة حق فى حاله

فكان غير معصوم اللسان و رأيت أقواما يشطحون على الله وعلى أهل الله من شهود فى حضرة خيالية فهؤلاء مالنا معهم كلام فانهم مطرودون من باب الحق مبعدون عن مقعد الصدق فتراهم فى أغلب أحوالهم لا يرفعون بالاحكام المشروعة رأسا ولا يقفون عند حدود الله مع وجود عقل التكليف عندهم وبالجملة فان الادلال على الله لا يصح من المقربين من أهل الله جملة واحدة ومن ادعى التقريب مع الادلال فلا علم له بمقام التقريب ولا بالأدلة الصحيحة والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿ الباب الثامن والتسعون وثلثمائة فى معرفة منازلة من وعظ الناس لم يعرفنى ومن ذكرهم عرفنى فكن أى الرجلين شئت ﴾

الخلق ظل لذات الحق ليس له * كون يحققه عقل ولا بصر
ان قام قام به أو سار سار به * فعينه ليس هو وكونه بشر
فاعجب له من وجود لا وجود له * ولو يزول لزال النفع والضرر
هذا الذى قلته العقل يجهله * وليس يدريه الا الشمس والقمر
فالشمس أنثى وبدر التم ان نظرت * عين التفكر فيه حاكم ذكر
فكان بينهما الاسما وليس هما * سواهما فاعتبر ان كنت تعتبر
عجبت من واحد فى ذاته عدد * له الظهور وفيه الكون والعبر

اعلم أيدنا الله واياك بروح منه ان الله يقول سبحانه وذكرهم بايام الله وقال تعالى فيما أمر به نبيه صلى الله عليه وسلم فى كتابه العزيز قل انما أعظكم بواحدة وقال عز وجل أو يأتيهم عذاب يوم عقيم فمدار هذه المنازلة على هذه الثلاث الآيات فالتذكر للعلماء الغافلين والوعظ لا يكون للناس أجمعين ولهذا قال من وعظ الناس لم يعرفنى فانه انما يعظهم بما يكون منى لا بى وكذلك من يخوفهم انما يخوفهم بما يكون منى لا منى فالترغيب لا يجرى مجرى الترهيب فان الترغيب قد يكون بى والترهيب لا يكون الا بما يكون منى لا منى واليوم العقيم الذى لا ينتج زمانا مثله أى ليس بعده يوم يكون عنه لان الايام فى الدنيا كل يوم هو ابن اليوم الذى قبله وهما توأمان ليلة ونهار فالليلة أنثى والنهار ذكر فيتناكحان فيولدان النهار والليل اللذين يأتيان بعدهما ويذهبان الابوان فانهما لا يجتمعان أبدا وفى غشيان الليل والنهار وايلاج بعضهما فى بعض يكون ولادة ما يتكون فى كل واحد منهما من الامور والكوائن التى هى من شؤون الحق فيكون الليل ذكرا والنهار أنثى لما يتولد فى النهار من الحوادث ويكون النهار ذكرا والليل أنثى لما يتولد فى الليل من الحوادث وتكون الليلة أنثى والنهار ذكرا الولادة التوأمين وهما اليوم الثانى وليلته والليل أصل والنهار منه كحواء من آدم ثم يقع النكاح والنتاج

﴿فصل﴾ فى الواحدة التى يعظ بها الواعظ وهى أن يقوم من أحل الله اذا رأيت من فعل الله فى كونه ما أمرك أن تقوم له فيه اما غيرة واما تعظيما فقوله فى القيام مثنى بالله و برسوله فانه من أطاع الرسول فقد أطاع الله فقمت لله بكتاب أو سنة لا تقوم عن هوى نفس ولا غيرة طبيعية ولا تعظيم كونى وفرادى اما بالله خاصة أو لرسوله خاصة كما قال صلى الله عليه وسلم لا أرى أحدكم متكئا على أريكته يأتيه الحديث عنى فيقول اتل به على قرآنا انه والله لمثل القرآن أو أكثر وسوله أكثر فى رفع المنزله فان القرآن بينه و بين الله فيه الروح الامين والحديث من الله اليه ومعلوم ان القرب فى الاسناد أعظم رتبة من البعد فيه ولو بشخص واحد ينقص من الطريق وذلك لانه ينقص حكمه فيه فانه لا بد ان يكتسب الخبر صورة من المبلغ فلا يبقى على ما هو عليه فى الاصل الذى ينقل عنه ولا يكون فى الصدق فى قول المخبر هذا كلام فلان مثل من ينقله عنه أو يسمعه منه وذلك لتبدل اللغة واللسان فيه فان الترجمان لا ينقل عين ما تكلم به من ينقل عنه وانما يتكلم فى نقله بما فهمه منه واذا كنت أنت الذى تنقل عنه كنت فى طبقته وقد تفهم منه أمرا لم يفهمه منه المترجم لك عنه فلهذا كان الحديث أكثر من القرآن وغايته أن يكون اذا نزل عن هذه الطبقة مثله وما عدل

رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الاكثرية والاوالامر أكثر من ذلك وانما قلنا في القرآن انه بواسطة لقوله تعالى
نزل به الروح الامين على قلبك وقوله قل نزله روح القدس من ربك وقوله ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يقضى
اليك وحيه وقل رب زدني علما فما يكون من الله اليه برفع الواسطة وهو الحديث الذي لا يسمى قرآنا فلا ينبغي للواعظ
ان يخرج في وعظه عن الكتاب أو السنة ولا يدخل في هذه الطوام فينقل عن اليهود والنصارى والمفسرين الذين
ينقلون في كتب تفاسيرهم ما لا يليق بجناب الله ولا بمنزلة رسل الله عليهم السلام كما روينا عن منصور بن عمار انه رآه
انسان بعد موته وكان من الواعظين فقال له يا منصور ما لقيت فقال أوقفني الحق بين يديه وقال لي يا منصور بم تقربت
الي فقلت له كنت أعظ الناس واذكرهم فقال يا منصور بشعر زينب وسعاد تطلب القرب مني وتعظ عبادي وذكر لي
أشعارا كنت أنشدها على المنبر مما قاله أهل المحبة في محبوباتهم فشدد علي ثم قال ان بعض أوليائي حضر مجلسك
فقلت في ذلك المجلس اللهم اغفر لاقسانا قلبا وأجمدنا عينا فقال ذلك الولي الذي حضر عندك اللهم اغفر لمن هذه صفته
فاطلعت فلم أر أجمد عينا ولا أقسى قلبا منك فاستجبت فيك دعاء وليي فغفرت لك ولا ينبغي أن ينشد واعظ في مجلسه الا
الشعر الذي قصد فيه قائله ذكر الله بلسان التنزيل أو بغيره فانه من الكلام الذي يقوله أهل الله فهو حلال قولا وسماعا
فانه مما ذكر اسم الله عليه ولا ينبغي أن ينشد في حق الله شعرا قصد به قائله في أول وضعه غير الله نسيبا كان أو مديحا فانه
بمنزلة من يتوضأ بالنجاسة قربة الى الله فان القول في المحدث حدث بلا شك وقد نبه الله في كتابه على هذه المنزلة بقوله
وما لكم ألا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقوله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق وقال حرمت عليكم
الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به والشعر في غير الله مما أهل لغير الله به فانه للنية أثر في الاشياء والله
يقول وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين والاخلاص النية وهذا الشاعر ما نوى في شعره الا التغزل في
محبوبه والمديح فيمن ليس له بأهل لما شهد به فيه ولقد كتب الى شخص من اخواني بكتاب يعظمني فيه بحيث أن لقبني
فيه ثلاثة وستين لقبا فكتبت له ستكتب شهادتهم ويسئلون وذكرت له مع هذا في جواب كتابه ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال لا أزكي على الله أحدا ولكن يقول أحسبه كذا وأظنه كذا ويقول الله تعالى فلا تزكوا أنفسكم
هو أعلم بمن اتقى وينوي صاحب الحق هذا القائل ابتداء في أي صورة شاعر مما كان ذلك القول قربة الى الله فان
الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى فان الله مطلع على ما في نفس الانسان ولله يوم تبلى فيه السرائر وكل ما كان
قربة الى الله شرعا فهو مما ذكر اسم الله عليه وأهل به لله وان كان بلفظ التغزل وذكر الاماكن والبساتين والجوار
وكان القصد بهذا كله ما يناسبها من الاعتبار في المعارف الالهية والعلوم الربانية فلا بأس وان أنكر ذلك المنكر
فان لنا أصلا نرجع اليه فيه وهو ان الله تعالى يتجلى يوم القيامة لعباده في صورة ينكر فيها حتى يتعوذوا منها فيقولون
نعوذ بالله منك لست ربنا وهو يقول أنا ربكم وهو هو تعالى وهذا نص في تجليه فابحث عليه في معرفة العقائد واختلافها
كذلك هذه الالفاظ وان كان صورة المسمى بها في الظاهر غير الله وهو خلاف ما نواه القائل فان الله ما يعامله الا بما نواه
في ذلك وتدل عليه أحوال القائل كما قيل لا ينظر الى القول وقائله يزيدون وحال قائله ما هو فان كان وليا فهو الولاء وان
حسن وان كان عدوا فهو البداء وان حسن كما نذكر نحن في أشعارنا فانها كلها معارف الهية في صور مختلفة من تشبيب
ومديح وأسماء نساء وصفاتهن وأنهار وأماكن ونجوم وقد شرحنا من ذلك نظمنا بمكة سميناه ترجمان الاشواق
وشرحناه في كتاب سميناه الذخائر والاعلاق فان بعض فقهاء حلب اعترض علينا في كوننا ذكرنا أن جميع ما نظمناه
في هذا الترجمان انما المراد به معارف الهية وأمثالها فقال انما فعل ذلك لكونه منسوبا الى الدين فما أراد ان ينسب
اليه مثل هذا الغزل والنسيب فجزاه الله خيرا لهذه المقالة فانها حركت دواعينا الى هذا الشرح فانتفع به الناس فأبدينا له
ولامثاله صدق ما نويناه وما ادعيناه فلما وقف على شرحه تاب الى الله من ذلك ورجع ولو رأينا رجلا ينظر الى وجه
امرأة وهو خاطب لها ونحن لا نعرف أنه خاطب وكنا منصفين في الامر لم نقدم على الانكار عليه اذا جهلنا حاله حتى
نسأله ما دعاه الى ذلك فان قال أو قيل لنا انه خاطب لها أو هو طبيب وبها مرض يستدعي ذلك المرض نظر الطبيب

الى وجهها علمنا أنه ما نظر الا الى ما يجوز له النظر اليه فيه بل نظره عبادة لورود الامر من الرسول صلى الله عليه وسلم في ذلك ولا ينكر عليه ابتداء مع هذا الاحتمال فليس الانكار عليه من المنكر بأولى من الانكار على المنكر في ذلك مع امكان وجود هذه الاحتمالات اذ لا تصح المنكرات الا بما لا يتطرق اليها احتمال وهذا يغلط فيه كثير من المتدينين لا من أصحاب الدين فان أصحاب الدين المتين أول ما يحتاط على نفسه ولا سيما في الانكار خاصة فان للمغيرة شروطا في التغيير فان الله ندبنا الى حسن الظن بالناس لا الى سوء الظن بهم فلا ينكر صاحب الدين مع الظن وقد سمع ان بعض الظن اثم فلعل هذا من ذلك البعض واثمه أن ينطق به وان وافق العلم في نفس الامر فان الله يؤاخذه بكونه ظن وما علم ونطق فيه بأمر محتمل ولم يكن له ذلك وسوء الظن بنفس الانسان أولى من سوء ظنه بالغير لانه من نفسه على بصيرة وليس هو من غيره على بصيرة فلا يقال فيه في حق نفسه انه سيء الظن بنفسه لانه عالم بنفسه وانما قلنا فيه انه يسيء الظن بنفسه اتباعا لسوء ظنه بغيره فهو من تناسب الكلام وله وجه في الحقائق الشرعية فانه بالنظر الى نفسه ليس هو في فعله ما ينكره على نفسه على الحقيقة عالما بأنه في فعله ذلك على منكر بعينه بل هو على ظن فسوء الظن بنفسه أولى وذلك ان لله عبادا قد قال لهم الله افعلوا ما شئتم فقد غفرت لكم فافعلوا الا ما أباح الشرع لهم فعله وان لم يعلموا انهم ممن خوطبوا بذلك وهو في الحديث الصحيح فما فعل الا ما هو مباح عند الله وهو لا علم له بذلك فهو عند الله بهذه المثابة ولهذا قلنا سوء الظن بنفسه اذ لم يكن فيها على بصيرة على الحقيقة مع هذا الاحتمال من جانب الحق وقد جعل الله لمن هذه صفته علامة يعرف بها نفسه انه من أولئك القوم ولا يشك بالعلم الشرعي الصحيح ان حرمة نفس الانسان عليه عند الله أعظم من حرمة غيره عليه بلا شك وان من قتل نفسه أعظم في الجرم ممن قتل غيره وان صدقته على نفسه أعظم في الأجر من صدقته على غيره فالعالم الصالح من استبرأ لدينه في كل أحواله في حق نفسه وفي حق غيره والى الآن ما رأيت أحدا من أهل الانتماء الى الدين والى العلم على هذا القدم فالحمد لله الذي وفقنا لاستعماله وحال بيننا وبين اهماله ولولا ما في ذكر هذا من المنفعة لعباد الله والنصيحة لهم ما بسطنا القول في هذا البسط وان كان الفصل يقتضيه فانه فصل الموعظة والله يقول لنبيه صلى الله عليه وسلم فيما أنزله عليه ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة مثل هذه التي ذكرناها فانها وصية منا الى عباد الله جمعت بين الحكمة لانا أنزلناها منزلتها وبين الحكم والحكيم من ينزل الامر منزلته ولا يتعدى به مرتبته وأما الموعظة الحسنة فهي الموعظة التي تكون عند المذكر بها عن شهود فان الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فكيف بمن حقق انه يراه فان ذلك أعظم وأحسن وقد يكون قوله مثنى يريد به التعاون في القيام لله تعالى في ذلك الامر وصورة التعاون فيه ان الشرع في نفس الامر قد أنكر هذا الفعل ممن صدر عنه عليه فينبغي للعالم المؤمن أن يقوم مع الشرع في ذلك فيعينه فيكون اثنان هو والشرع وفرادى أن يكون هذا المنكر لا يعلم انه معين للشرع في انكاره ووعظه فيقول قد انفردت بهذا الامر وما هو الا معين للشرع وللملك الذي يقول بلمته للفاعل لا تفعل اذ يقول له الشيطان بلمته افعل فيكون مع الملك مثنى فان الملك مكلف بان ينهى العبد الذي قد ألزمه الله به أن ينهاه فيما كلفه الله به أن ينهاه عنه فيساعده الانسان على ذلك فيكون ممن قام لله في ذلك مثنى وقد يكون معينا للشارع وهو الرسول عليه السلام فهو الذي أنكر أولا هذا الفعل على فاعله وتقدم في الوعظ في ذلك فيكون هذا الانسان الواعظ مع وعظ الرسول المتقدم مثنى كما سأل بعض الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجعله رفيقه في الجنة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أعني على نفسك بكثرة السجود وطلب منه العون فقد قام في ذلك مثنى هو ورسول الله صلى الله عليه وسلم قال تعالى وتعاونوا على البر والتقوى وقال استعينوا بالله فشرك نفسه مع عبده في العمل وما لا يفعله الله الا بالآلة فهو من هذا الباب ولا يعلم ذلك الا العالم باسرار الله وما هي الحقائق عليه فلا تغفل عن هذا النفس وكن المعين لمن ذكرت لك تحمد عاقبتك ويحصل لك سهم في الاعانة مع المعين يقول العبد واياك نستعين فيقول الحق هذه بيني وبين عبدي ولعبدي ما سأل فتبين قوله تعالى هذه بيني وبين عبدي فهي لله وله في حكم الاعانة اذا أراد الله وجود الصلاة فلا بد من استعداد المحل الذي به ظهور الصلاة فافهم

﴿فصل﴾ في قوله تعالى وذكرهم بأيام الله وأما تذكيره بأيام الله فهي أيام الانفاس على الحقيقة فانها أقل ما ينطلق عليه اسم يوم فهو أن تذكره بقوله كل يوم هو في شان فتلك أيام الله وأنت في غفلة عنها وتدخل في مضمون قوله تعالى ان في ذلك اشارة الى قوله كل يوم هو في شان مع غير ذلك لعبرة لمن كان له قلب أي لمن له فطنة بانقلاب في الاحوال أو تقلب الاحوال عليه فيعلم من ذلك شؤن الحق وحقائق الايام التي الحق فيها في شأن فالشان واحد العين والقوابل مختلفة كثيرة يتنوع فيها هذا الشان بتنوعها واختلافها فهو من الله واحد وفي صور العالم كثيرة كالصورة الواحدة في المرايا الكثيرة والظلالات الكثيرة من الشخص الواحد للسرج المتعددة هكذا الامر أو ألقى السمع لما يتلى عليه من قوله كل يوم هو في شأن وأمثاله وهو شهيد من نفسه تقلب أحواله فيكون على بصيرة في ذلك من الله فهذه أيام الله التي ينبغي ان يذكر العبد بها الى أمثال ذلك من أيام الله وهي أيام النعم وأيام الانتقام التي أخذ الله فيها القرون الماضية واعلم أن البلايا أكثر من النعم في الدنيا فانه ما من نعمة ينعمها الله على عباده تكون خالصة من البلاء فان الله يطالب بالقيام بحقها من الشكر عليها واضافتها الى من يستحقها بالايجاد وأن يصرفها في الموطن الذي أمره الحق أن يصرفها فيه فمن كان شهوده في النعم هذا الشهود فتي يتفرغ للالتذاذ بها وكذلك في الرزايا هي في نفسها مصائب وبلايا ويتضمنها من التكليف ما يتضمنه النعم من طلب الصبر عليها ورجوعه الى الحق في رفعها عنه وتلقيها بالرضي أو الصبر الذي هو حبس النفس عن الشكوى بالله الى غير الله وهذا غاية الجهل بالله لانك تشكو بالقوي الى الضعيف لما تجد في حال الشكوى من الراحة مع كونك تشتكي الى غير مشتكي لانك تعلم أنه ما بيده شيء ولا يقدر على رفع ما نزل بك الامن أنزله وقد علمت أن الدار دار بلاء لا يخلص فيها النعيم عن البلاء وقتا واحدا وأقله طلب الشكر من المنعم بها عليها وأي تكليف أشق منه على النفس ولذلك قال تعالى وقليل من عبادي الشكور لجهلهم بالنعم انها نعم يجب الشكر عليها يؤيد ما قلناه قوله تعالى ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور في حق راكب البحر اذا اشتد الريح عليه وبردها بما فيها من النعمة يطلب منه الشكر عليها وبما فيها من الشدة والخوف يطلب منه الصبر فافهم وتدبر كلام الله تعالى وما أنزله الله الا تذكرة للبيب كما قال ليدبروا آياته وليتذكر أولوا الالباب ولا تكن ممن ليس له منه نصيب الا البلاغ

﴿فصل﴾ في اليوم العقيم والعقيم ما يوجب أن لا يولد منه ولا تكون له ولادة على مثله وسمي عقيما لانه لا يوم بعده أصلا وهو من يوم الاسبوع يوم السبت وهو يوم الابد فنهاره نور لاهل الجنة دائم لا يزال أبدا وليله ظلمة على أهل النار لا يزال أبدا وهذا يموتون أهل الكبائر فيها الذين يخرجون منها بعد العقوبة الى الجنة اذ لا خلود في النار الا لاهلها الذين هم أهلها يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أهل النار الذين هم أهلها فانهم لا يموتون فيها ولا يحيون ولكن ناس أصابتهم النار بذنوبهم فاماتهم الله فيها اماتة الحديث وهو صحيح فينامون فيها نومة حتى لا يحسوا بالنار اذا مستهم عند ما تتسلط على آلات المعاصي بالاكل وهي الجوارح والايمان يمنع من تخلصها الى القلب فهذه عناية التوحيد الذي كان في قلوبهم فعلم التوحيد ينيمهم في النار نومة النائم في حال نومه والايمان على باب النار ينتظرهم حتى اذا بعثهم الله من تلك النومة وهم قد صاروا فحما أخرجهم سبحانه فغمسهم في نهر الحياة فينبتون كما تنبت الحبة تكون في حميل السيل ثم يدخلون الجنة ولا يبقى في النار من علم ان الله اله واحد في الدنيا جملة واحدة ولاهل الجنة في الجنة مقادير يعرفون بها انتهاء مدة طلوع الشمس الى غروبها في الدنيا وان لم يكن في الجنة شمس فالحركة التي كانت تسير بالشمس فيظهر من أجلها طلوعها وغروبها موجودة في الفلك الاطلس الذي على الجنة وهو سقفها والحركة بعينها فيه موجودة ولاهل الجنة كشف ورؤية الى المقادير التي فيه المعبر عنها بالبروج فان ذلك الفلك هو السماء الذي أقسم الله به في قوله والسماء ذات البروج فيعلمون بها حدما كان عليهم في الدنيا مما يسمى بكرة وعشيا وكان لهم في هذا الزمان في الدنيا حالة تسمى الغداء والعشاء فيتذكرونها هنالك فيأتيهم الله عند ذلك برزق يرزقهم فيها كما قال لهم رزقهم فيها بكرة وعشيا وهو رزق خاص في وقت خاص معلوم عندهم وما عدا ذلك فالاكل فيها دائم لا ينقطع والدوام في الاكل انما هو عين النعيم بما يكون

به الغذاء للجسم ولكن لا يشعر به كثير من الناس الا العلماء بعلم الطبيعة وذلك أعني صورة قوله أكلها دائم ان الانسان اذا أكل الطعام حتى يشبع فذلك ليس بغذاء ولا بأكل على الحقيقة وانما هو كالجاني الجامع المال في خزانته والمعدة خزانة لما جمعه هذا الآكل من الاطعمة والاشربة فاذا حصل فيها أعني في خزانة معدته ما اختزنه فيها أو وضع يده حينئذ تتولاها الطبيعة بالتدبير ويحتمل ذلك الطعام من حال الى حال ويغذيه بها في كل نفس يخرج عنه دائما فهو لا يزال في غذاء دائم ولولا ذلك لبطلت الحكمة في ترتيب نشأة كل متغذ والله حكيم فاذا خلت الخزانة حرك الطبع الجاني الى تحصيل ما يملؤها به فلا يزال الامر هكذا دائما أبدا فهكذا صورة الغذاء في المتغذي فالمغذي في كل نفس دنيا وآخرة وكذلك أهل النار وقد وصفهم الله بالاكل والشرب فيها على هذا الحد الا ان أهل الدار لا يأكلون عن جوع ولا يشربون عن عطش وأهل الجنة يأكلون ويشربون عن شهوة لالتذاذ لا عن جوع فانهم ما يتناولون الشيء المسمى غذاء الا عن ابان الزمان الذي كان الاختزان فيه قد فرغ ما كان مختزنا فيه ويسارع الى اللمعة بما تدره فلا يزال في لذة ونعيم لا يحوج الطبيعة الى طلب وحاجة للكشف الذي هم عليه كما ان أهل النار في الحجاب فلا يعلمون هذا القدر فيجوعون ويظمؤن لان المقصود منهم أن يتألموا فتبين ان ليس لذة الا العلم ولا ألم الا الجهل والشمس مكورة قد نزع نورها في أعينهم طالعة على أهل النار وغاربة كما تطلع على أهل الدنيا في حال كسوفها وكذلك القمر في نجمان وجميع الدراري على صورة سباحتهم الآن في أفلاكهم لكنها مطموسة في أعينهم فعلى ما هو الامر في نفسه هم الذين طمس الله أعينهم ان شاء عن ادراك الانوار التي في النيرات فالحجاب على أعينهم كما نعلم ان الشمس هنا في حال كسوفها ما زال نورها منها وانما القمر حجبها عنا ولو لم يكن كذلك ما عرف أهل التعاليم متى يكون الكسوف وكم يذهب منها في الكسوف عن أعيننا ويقع ذلك على ما ذكروه فلو كان من الامور التي لا تجري على مقادير موضوعة وموازين محكمة قد أعلمها الله من وفقه لطلب مثل هذا العلم ما علمه وهذا لا يقدح في قولنا ان الشمس قد كسفت أو قد زال نورها عن ادراك أعيننا فان هذا القدر وهذه الصورة ما ثم من منعنا أن نصطلح على أن نطلق عليها اسم كسوف وخسوف وتكوير وطمس ويشهد أهل النار أجرام السيارة طالعة عليهم وغاربة ولا يشهدون لها نورا لما في الدخان من التطفيف وكما كانوا في الدنيا عميا عن ادراك أنوار ما جاءت به الشرائع من الحق كذلك هم في النار عمي عن ادراك أنوار هذه السيارة وغيرها من الكواكب ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا وانما كان أضل سبيلا فانه في الدنيا يجد من يرشده الى الطريق ولكن لا يسمع وفي النار لا يجد من يرشده الى الطريق فانه ما ثم طريق لكن يجد من يندمه على ما فاته ليزيده حسرة الى حسرته وغما الى غمه فليل أهل النار لا صباح له ونهار أهل الجنة لا مساء له أي لا ليل فيه فمن وعظ الناس في عقده طلبا منه بذلك أن يسمع الناس في عقده معارف الله بخلاف المذكر فانه يذكر ويعظ بما عنده ويعلم أن من السامعين من يكون له ذلك الوعظ شفاء ودواء ومن الناس من يزيده مرضا الى مرضه كما قال تعالى واذا ما أنزلت سورة وهي واحدة فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا وهم يستبشرون بورود العافية عليهم وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا الى رجسهم والسورة واحدة والمزاج مختلف فلا يعرف حقيقة هذه الآية الا الاطباء الذين يعلمون ان العقار الفلاني فيه شفاء لمزاج خاص من مرض خاص وهو داء وعلة لمزاج خاص وزيادة مرض في مرض خاص فالطبيب أحق الناس علما بهذه الآية وكذلك طبيب القلوب فيما يؤمنها ويخيفها فالحكيم هو الذي يأتي الى العليل من مأمنه ويظهر له بصورة من يعتقد فيه ليستدرجه الى صورة الحق بالحق الذي يليق به ولكن وقع الامر الالهي في العالم بخلاف هذا لان مشيئة الله تعلقت بان الله لا يجمعهم على الهدى واما الطريق في ذلك فمعلوم عند الله وعند أهله لا يشكون فيه فان الذي يعتقد في نحو قمر من حجر أو نبات أو حيوان أو كوكب انه الهه وهو يعبده ويخاطبه ذلك الاله المشهود له على الكشف بما هو الحق عليه رجع الى قوله لاعتقاده فيه كما يرجع الى قوله في الآخرة ويتبرأ منه كما تبرأ الهه منه والله قادر على أن يبطنه في الدنيا بذلك في حق من يعبده لكن العلم السابق والمشيئة الالهية منعا من ذلك ليكون الخلاف في العالم فجرى الامر على ذلك في الدنيا وبعض

الآخرة و يرجع الامر الى حكم أخذ الميثاق بالرحمة التي وسعت كل شئ والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب التاسع والتسعون وثلثمائة في معرفة منازلة منزل من دخله ضربت عنقه وما بقي أحد الا دخله﴾

لولا وجود الحق في الخلق * لم يبق من يفني ومن يبقى
قلت له ان كنت لي معنيا * من غير ما تحكم فاسبق
ما أنا غير لا ولا غيركم * لاني أعلم من يلقى
فانظر الى الحكمة مكسوفة * في الخلق اذ يبعث بالحق

وهذا هو منزل الاتحاد الذي ما سلم أحد منه ولا سيما العلماء بالله الذين علموا الامر على ما هو عليه ومع هذا قالوا انه فمنهم من قال به عن أمر الهي ومنهم من قال به بما أعطاه الوقت والحال ومنهم من قال به ولا يعلم انه قال به فأحوال الخلق مختلفة فيه فأما أصحاب النظر العقلي فأحالوه لانه عندهم يصير الذاتين ذاتا واحدة وذلك محال ونحن وأمثالنا نرى ذاتا واحدة لا ذاتين ويجعل الاختلاف في النسب والوجوه والعين واحدة في الوجود والنسب عدمية وفيها وقع الاختلاف فتقبل الضدين الذات الواحدة من نسبتين مختلفتين فالله يقول فأجره حتى يسمع كلام الله ويقول وهو القائل على لسان عبده سمع الله لمن حمده ويقول كنت سمعه الذي يسمع به وبصره ولسانه ويده ورجله وغير ذلك قولا شافيا الا انه ذكر أحكامها فقال الذي يبطش بها ويسعى بها ويتكلم به ويسمع به ويبصر به ويعلم ومعلوم انه يسمع بسمعه أو بذاته يسمع وعلى كل حال فجعل الحق هويته عين سمع عبده وبصره ويده وغير ذلك فما ذات العبد وأما صفته وأدواته فهذا قول الحق الذي فيه يمترون والملك يقول مع ثمه بذلك ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك والجن يقول أنا خير منه والرسول يقول ما قلت لهم الا ما أمرتني به ومن الناس من يقول أئنا لمردودون في الحافرة والسموات والارض والجبال تأبى وتشفق من حمل الامانة وتقول أتينا طائعين فما في العالم الا من نسب الفعل اليه أي الى نفسه مع علم العلماء بالله ان الفعل لله لا لغيره والله يقول والله خلقكم وما تعملون فأضاف العمل اليهم وهو خالقه ووجدنا أعني العمل

وأين حال الدعاوي * من حال من يتبرا
والامر في العين فرد * أحكامه فيه تترى

وقال الهدهد أحطت علما بما لم تحط به وقالت نملة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده وقال الله يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم وقالت الجلود أنطقنا الله الذي أنطق كل شئ وقال وان من شئ الا يسبح بحمده فما ترك شيأ من المخلوقات الا وأضاف الفعل اليه الا ان هذا المنزل لا يتمكن لمن دخله ان يرأس عليه أحد من جنسه لا الله ولا أحد من المخلوقين وهو تعريف الهي في حضرة خيال ومنامه ان يكشف له عن ماهية أحكام نفسه فيرى انه محال ان يرأس عليه أحد فان كشف له عن ماهيات أحكام نفوس العالم يرى انه من المحال ان يرأس على أحد أو يرأس عليه أحد فان الامر واحد في نفسه والواحد لا يرأس على نفسه وهو يشهد عين العالم كله فيه ولا يعلمه الا من شاهده ثم من هذا المقام ما تخيله من لم يطلع على صورة الامر على ما هو عليه في نفسه من قوله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فتخيل انه عينه الثابت في العدم بما حصل له الوجود لما رآه من حكم عينها في وجود الحق حتى انطلق عليه اسم هذا العين وما علم ان الوجود وجود الحق والحكم حكم الممكن مع ثبوته في عدمه فلما تخيل بعض الممكنات هذا التخيل من اتصافه بالوجود حكم بانه قد شارك الحق في الوجود وصح له المقام مقام الجمع بوجود الحق في الوجود وفي نفس الامر الوجود عين الحق ليس غيره فلما أدخله حضرته تعالى ضرب عنقه أي أزال جماعته لان العنق الجماعة فلما زال عنه اطلاق الجماعة سلبه بما أعطاه من أحدية الامر وعلم انه جهل في امكانه نفسه وان جميع الممكنات مثله في هذا الحكم وهو قوله وما بقي أحد الا دخله أي في نفس الامر ما ثم الا أحدية مجردة علمها من علمها وجهلها من جهلها وهذا الحكم يظهر في الشهادة في وجود الحق بالاسم الخاص الذي لذلك الممكن الذي يقال فيه انه عالم وجاهل وما كان من الاسماء والاسماء والاحكام للممكنات والوجود للحق فاعلم ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب

(الباب الموفى اربعمائة فى معرفة منازلة من ظهر لى بطنت له ومن وقف عند حدى اطلعت عليه)

ظهورى بطون الحق فى كل موطن * وحدى وجود الحق فى كل مطلع
فان كان عينى فى وجودى لم يكن * وان كان لم يظهر وضاق من اتسع
فياخيبة الاكوان ان لم يكن بها * ويا سعدها ان كان فى عينها الملع
هو البرق الا انه هو خلب * فما يسبحه رعد ولا مطر يقع

اعلم أيدنا الله واياك ان الله تعالى يقول عن الهوية هو الاول والآخر وما ثم الا أنا وهو وكان ولم يكن ثم كنت وعند وجودى قسم الصلاة بينى وبينه نصفين وما ثم الا مصل كل قد علم صلاته وتسبيحه وهو السمع والبصر منى فما أسمع الا نفسه فهو الاول والآخر ما هو انا فان الآلة لا حكم لها الا بالصانع بها كما كان صانعا فيها فصنع فيها بها وسمعها من حيث قبولها وبنفسه من حيث تجليه بخطابه

تعددت الاعيان والأمر واحد * وأشهدت الاكوان والله شاهد
فما ثم الا الله ما ثم غيره * أقر بتوحيده ما هو جاحد

فاذا ظهرت بعينى فى الحمد لله رب العالمين بطن تعالى فى خطابى وسمع ابتهالى وقال أثنى على عبدى فسمى آخريته عبدا وفى الجواب هو الرب فالاولية ردها الى فانه لم يقل حتى قلت كما انى لم أوجد حتى قال كن فكنت أول سامع وكان أول قائل ثم كنت أول قائل وكان أول سامع فتعين الباطن والظاهر وهو بكل شئ عليم بى وبنفسه وما ظهر الابى وما بطن الابى وما صحت الاولية الابى وما ثبتت الآخرية الابى فانا بكل شئ وهو بى عليم فلولم أكن عين كان يكون عالما فانا أعطيته العلم وهو أعطانى الوجود فارتبطت الامور بينى وبينه وقد اعترف لى بذلك فى تقسيمه الصلاة بينى وبينه على السواء لانه علم انه لى كما أنا له فلا بد منى ومنه فلا بد من واجب وممكن ولو لم يكن كذلك لكان عاطلا غير حال فانا رتبته فهو مرضى انا جعلنا ما على الارض زينة لها فظهر فى اقتداره ونفوذ أحكامه وسلطان مشيئته فلولم أكن لم يكن رتبته ثم قلب الامر فجعلنى أرضا وكان رتبة لى وقلدنى الامامة فلم أخذ على من أكون اماما الا عليه وعين امامتى ما زينى به وما رتبتى الا بهويته فهو سمعى وبصرى ولسانى ويدى ورجلى ومؤيدى وجعلنى نورا كلى فربينى به له وأشرقت الارض بنورربها وهو نور السموات والارض ودكر ان الارض ذلول وهل ثم أذل منى وأنا تحت عزته ولما خلق الخلق وعرفنى بما خلق قال لى اجعل بالملك وتصرف فى صنعى بخلقى فكانت وأنا أنظر الى ما يريد اظهاره فاعلم لى به حد الحدود فتجاوزتها العبيد وقال فلم يسمع له مقال وأمر فلم يمتثل أمره ابتداء ونهى فلم يمتثل له نهى ابتداء وقال فاعترض كيف تجعل فيها من يفسد فيها فجعلوا نظرهم أصلح من نظره وعلمهم أتم من علمه فقال لى أنت قلت انك ذلول ولاذلة أعظم من ذلتك وأى ذلة أعظم من ذلة من أدلة الدليل هذا الملك يعترض هذا الخليفة واتيته ونهيته فعصى هذا اللعين أمرته بالسجود فابى وادعى الخيرية على من هو خير منه فهل رأيت بعينك الا من اعترف بعظمتى ونفوذ اقتدارى ومع ذلك خالفنى واعترض على وتعدى حدى فلو كانت عزتى وعظمتى حالا لهم ربيتهم بها ما وقع شئ من ذلك فهم أرض مرداء جرداء لا نبات فيها ولا زينة عليها فعلمت انه متى أتيت على فربيتهم بى فرأتنى ربتى فعظمونى وما عظمنى الا زينتى فقال المعترض لا علم لنا وقال من نهيته ربنا ظلمنا أنفسنا وقال من خالف أمرى انى أخاف الله رب العالمين فاين هذا المقام من ذلك وأين دار رضوان من دار مالك فاليه يرجع الامر كله فمن العزيز ومن الذليل فلولا ما اطلع على من تجاوز الحدود والرسوم ما رجعوا الى حدودهم فان الاطلاع ما يكون الا من رفيع وهو رفيع الدرجات فخافوا فاعترفوا كما قلنا بجهالتهم وظلمهم أنفسهم وخوفهم من تعدى حدود سيدهم فقال يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم وتجاوزوا حدود سيدهم لا تقنطوا من رحمة الله فان الله للرحمة خلقهم ولهذا تسمى بالرحمن واستوى به على العرش وأرسل أكمل الرسل وأجلهم قدرا وأعمهم رسالة رحمة للعالمين ولم يخص عالما من عالم فدخل المطيع والعاصى والمؤمن والمكذب والموحد والمشرك فى هذا الخطاب الذى هو مسمى العالم ولما أعطاه صلى الله عليه وسلم

مقام الغيرة على جناب الله تعالى وما يستحقه أخذ يقنت في صلاته شهرا يدعو على طائفة من عباد الله بالهلاك رعل وذكوان وعصية عصت الله ورسوله فأنزل الله عليه موحيه بواسطة الروح الأمين يا محمد إن الله يقول لك ما أرسلك سبابا ولا لعانا وإنما بعثك رحمة أي ترحم مثل هؤلاء كأنه يقول له بدل دعائك عليهم كنت تدعو لهم ثم تلا عليه كلام ربه وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين أي لترحمهم فإنك إذا دعوت لهم ربما وفقتهم لطاعتي وترى سرور عينك وقرتها في طاعتهم وإذا لعنتهم ودعوت عليهم وأجبت دعاءك فيهم لم يمكن أن آخذهم إلا بأن يزيدوا طغيانا وإثما مبينا وذلك كله إنما كان بدعائك عليهم فكأنك أمرتهم بالزيادة في الطغيان الذي نؤاخذهم به فتنبه رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أدبه به ربه فقال صلى الله عليه وسلم إن الله أدبني فأحسن أدبي وقال بعد ذلك اللهم اهد قومي فإنهم لا يعلمون وقام ليلة إلى الصباح بآية يتلوها الا قوله تعالى إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم وهو قول عيسى عليه السلام والله تعالى قد قال له لما ذكر رسله أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وكان من هدى عيسى عليه السلام هذه الآية التي قام بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليله كله إلى الصباح أين هذا المقام من دعائه صلى الله عليه وسلم على رعل وذكوان إن الله يغفر الذنوب جميعا وما خص ذنبا من ذنب كما لم يخص إسرافا من إسراف كما لم يخص وأرسل محمدا صلى الله عليه وسلم عالما من عالم أنه هو الغفور الرحيم بالألف واللام للشمول مع عمارة الدارين ولا بد من شمول الرحمة لولا أن الأمور قد عين الله لها آجالا مسماة وأياما معدودات لكان عين الإرسال بالموت إلى الله عين الرحمة بهم التي تكون لهم بعد انتهاء الحدود لتعديهم الحدود فعدتهم الحدود وهو الذي أقام عليهم في الدار الآخرة الحدود كما أقام عليهم في الدار الدنيا فما مات أحد من خلق الله إلا كان مؤمنا وما وقع الأخذ إلا كان بين الإيمانين فإن ... بوقت كمن ... الرحمة وهذا قول من ظهر لي نطقت له لأنه ما ضر أحد الله حتى فارقه ولو لم يفارقه لم ... على الحق في ظهوره فهو السور الذي باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب والناس لا يشعرون ولكن في ذلك ... فصوله وهذا القدر من التنبيه على ما قلناه كاف إن شاء الله لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

تم الجزء الثالث من كتاب الفتوحات المكية بحمد الله وعونه وحسن توفيقه
ويتلوه المجلد الرابع أوله الباب الحادي وأربعمائة

